

# आध्यात्मिक-यात्रा

रत्नमाला-प्रकाशन-मिशन, १४ ब्रह्मपुर, १६८  
 ३१/१२/३०  
 ३० ६०...

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र  
 वर्ष : १४  
 क्रम : १-२  
 सोमवार १४ अक्टूबर, १९८०

## अन्य पृष्ठों पर

कड़हते बंधे — विनोदतीर्थ ३  
 भाग्यसंसार की रचना : एक प्रश्न — परिपूर्णा ४  
 बंगाल का भवसागर — विनोदतीर्थ ६  
 सत्य-सर्वतन्त्र बान्धव का दिना से मनमंथन — जयप्रकाश नारायण ११  
 मेधाशास्त्राचार्य का विनिर्देश ११  
 जीवन का गुण्य : भाग्य का सत्य — अनिल १४  
 बारांसी में फिरोज — चंदी १६  
 काव्य सभ्य  
 पञ्च-अंगिका  
 भाषाशास्त्र के समावेश

## कृपा, दया करें

• यदि हमारी दुर्गति देख कर कागुर्गियों के कारण प्रभुगुरु भक्त १ दिन शिवरात्रि के दिन के दिन नहीं रखा है। इस श्रद्धा के लिए बना है, इसका वास्तविक अर्थ है।  
 • शत्रु-आपत्ति मिटाने की, शत्रु-आपत्ति के कारण, कुछ पापों को, शत्रु-आपत्ति के लिए नहीं रखा है। शत्रु-आपत्ति के लिए नहीं रखा है, शत्रु-आपत्ति के लिए नहीं रखा है।

समाप्त  
 राधाशंकर

सर्व सेवा संघ प्रकाशन  
 राधाशंकर, बारांसी-१, उत्तर प्रदेश  
 मो. ८१६९



## सत्य की शक्ति और व्यक्ति का पुरुषार्थ

संपूर्ण धर्म को अगर हमने देखा होता, तो फिर सत्य का आग्रह किसलिए रहता है? तब तो हम परमेस्वर हो जाते। क्योंकि सत्य ही परमेस्वर है, ऐसी हमारी भावना है। हम पूरे सत्य को पहचानते नहीं हैं, इसलिए उसका आग्रह रहता है, और इसलिए पुरुषार्थ के लिए स्थान है। इतने हमारी कष्टपूर्वता का स्वीकार आ जाता है।  
 आपके जीवन में ऐसे क्षण आते हैं जब आपके लिए कोई कदम उठाना अनिवार्य हो जाता है, भले आप अपने धर्म विरोधी भी अपने साथ न ले सकें। जब कर्तव्य का संपूर्ण पक्ष हो तब आपके भीतर की 'शान्त सुप्त आत्मा' ही उदात्त अन्तिम निर्णायक होनी चाहिए।  
 सत्य क्या है? प्रश्न कठिन है, परन्तु मैंने अपने लिए उसे यह कहकर हल कर लिया है कि जो हमारी अन्तरात्मा कहे वही सत्य है। आप पूछेंगे, तब सिद्ध लोग निश्चिन्त और निरोगी सत्यों की कल्पना कैसे करते हैं। इसका उत्तर यह है कि मानव-मन असत्य मान्यताओं द्वारा काय करता है और मानव-मन का विकास हर एक में एक-सा नहीं हुआ है, इसलिए यह परिणाम तो आयेगा ही कि जो एक के लिए सत्य हो वह दूसरे के लिए असत्य हो। और इसलिए जिन लोगों ने सत्य के प्रयोग किये हैं, वे इस परिणाम पर पहुँचे हैं कि इन लोगों में कुछ रातों का पालन करना जरूरी है। जैसे सरकारी अधिकारी वेदांगिक प्रयोग करने के लिए वेदांगिक तालीम चाहिए, वीर जैसे ही आध्यात्मिक क्षेत्र में प्रयोग करने की योग्यता प्राप्त करने के लिए योग-नियमों की कठोर शारीरिक तालीम जरूरी है। इसलिए कोई अपनी अन्तरात्मा की आवाज की बात करे, उसके पक्ष में उसे अपनी सर्वोच्च शक्ति ताकत समझ लेनी चाहिए। आजकल हर एक आध्यात्मिक क्षेत्र में अपनी शक्ति का दावा करता है। इसके फलस्वरूप संसार की इतना असत्य प्रदान किया जा रहा है कि वह हैरान है। इसलिए मैं आपसे सच्ची चमत्ता से इतना ही निवेदन कर सकता हूँ कि सत्य की शक्ति ऐसे किसी व्यक्ति की नहीं हो सकती, जिसमें नवता की विपुल भावना न हो। अगर आप सत्य के महासागर की छाती पर तैरना चाहते हैं, तो आपको मुख्य धारा जानना होगा।  
 मैं पूरा सत्य हो सकता हूँ। लेकिन जब सत्य में जड़िये चीकता है, तब मैं अनेक बन जाता हूँ।  
 सत्य और अहिंसा को दोहराकर दुनिया में ऐसी कोई चीज नहीं है, जिसका मैं देश के समस्त लोग न कर सकूँ। सारी दुनिया के समस्त लोग ही इसका मैं देश के समस्त लोग न कर सकूँ। क्योंकि मैंने सत्य ईश्वर है और अहिंसा के मार्ग को का त्याग नहीं करूँगा। क्योंकि मैंने सत्य ईश्वर है और अहिंसा के मार्ग को का त्याग नहीं करूँगा।  
 — मो. क. गोपी

## शुद्ध-व्यवहार की दिशा में व्यापारियों द्वारा एक और कदम

—सिद्धराज लुहड़ा

साल १९ जुलाई के "सूदान-ग्रन्थ" में प्राग्ग्र प्रवेश की तेज-दिलों द्वारा स्वेच्छापूर्वक सेलस्ट-टैक्स जमा करने के अनुकरणीय प्रयोग के सम्बन्ध में मैंने विस्तार से लिखा था। व्यापारी वर्ग के प्रति ध्यान धाम तोर पर समान मे जो अभिमान तथा दुर्भावना है उगका उपाय यही है कि स्वयं व्यापारी समुदाय स्वेच्छापूर्वक अपने व्यवहार में सपाई "श्रीर शुद्ध दालिख करने और जो शुद्ध-व्यवहार न करें ऐसे व्यापारियों या कारखानेदारी का वे स्वयं बहिष्कार करें। विनोबाजी ने एक-से अधिक बार व्यापारी वर्ग को इसके लिए आह्वान किया और चेतावनी भी दी। उन्होंने अपने दिनों को याद दिलाया कि बस्य वर्ग का भी अपना धर्म है और अपने-अपने धर्म का पालन करनेवाला हर वर्ग का व्यक्ति उचना ही श्रेष्ठ है जितना किसी दूसरे वर्ग का। कुछ जगह व्यापारी सभाज ने, बोडी जाणित वतलावी, पर समाज परें प्रसर पड़ सके इस प्रसार का व्यापक काम अभी तक नहीं हुआ है।

प्राग्ग्र प्रवेश का वर्णन "सूदान-ग्रन्थ" में पुनरुक्त श्री रामकृष्ण बजाज ने महाराष्ट्र के एक ऐसे ही प्रयोग की जानकारी भेजी है। दो-तीन वर्ष पहले ए० विनोबा की प्रेरणा से श्री रामकृष्ण बजाज ने, जो उस समय महाराष्ट्र व्यापार सभ के अध्यक्ष थे, उद्योग-व्यापार में शुद्ध-व्यवहार के लिए अपने समकक्ष बड़े-बड़े उद्योगपतियों को आह्वान किया और "फेयर ट्रेड प्रॉक्टिसेज एसोसिएशन" के नाम से एक संगठन की स्थापना की। जैसा इसके नाम से जाहिर है, इस संगठन का उद्देश्य व्यापारी समाज में उचित परम्पराओं को प्रतिष्ठित करने और उन्हें कार्यान्वित करने का है। यह पुछी की बात है कि यह संगठन मोटे-मोटे साम्य ही रहा है।

श्री रामकृष्ण बजाज ने महाराष्ट्र केभर तथा वर्णन के गल्ला-व्यापारियों की ओर से

"उचित व्यवहार" दुकानों के एक प्रयोग की जानकारी भेजी है, जो अन्य सहरी के व्यापारी संगठनों द्वारा भी अनुकरणीय है। जो दुबान-वार इस योजना के शामिल होते हैं वे स्वेच्छा-पूर्वक अपने लिए यह व्यवहार स्वीकार करते हैं कि उनकी दुकानों पर मिश्रित किया हुआ माल निषारित प्रत्यु पर, बिना मिलावट का और सही नाप-तोल से मिलेगा। ऐसे दुकानदारों की संगठन की ओर से एक विशेष-बोर्ड दिया जाएगा, जिते वे दुकानों पर प्रस्तावित करेंगे, ताकि अन्य दुकानों से उनका प्रस्ताव ग्राहकों को मालूम हो सके। यह पुछी की बात है कि महाराष्ट्र सरकार ने भी इस योजना में सहयोग देना, स्वीकार किया है। श्री रामकृष्ण बजाज का पत्र इस प्रकार है।

मित्र श्री सिद्धराजजी,  
मी गाढोदियाजी ने १९ जुलाई का "सूदान-ग्रन्थ" भेरे पास भिजवाया था, जिसमें "व्यापारियों के लिए एक अनुकरणीय प्रयोग" नामक धावका लेख छपा है।

प्राग्ग्र प्रवेश में तेज-दिलों के सप की तरफ से जो प्रयोग हुआ है गैर बहुत ही प्रेरणादायी व उपयोगी लगता है। श्री टोकराजी कांण्डिया की बहुत मनाई। इन तरह के ठेकड़ी और हजारी प्रयोग सारे हिन्दुस्तान में प्रग-प्रलेख जगह-प्रग प्रलेख लोगों की प्रेरणा से होंगे तब जाकर कही कुछ लाभ हो सकेगा।

इसी दृष्टि को, खयाल में रखकर कुछ प्रयोग यहाँ भी शुरू हूँ हैं। उसकी जानकारी आपकी रहे इसके लिए साथ में यभी तक जितना काम हुआ है उसकी कुछ जानकारी निजवा रहा है। "फेयर ट्रेड प्रॉक्टिसेज एसोसिएशन" और "अग्रुव, माफ्य स्कीम" के साधियों से भी इस बारे में बातचीत करने यहाँ भी कुछ काम इन दृष्टि से हो सके तो कोशिश करेंगे।

मैं मानता हूँ कि ऐसे पान्दोलन अब तक

बहुत सफल नहीं हो जावे और जनता में व्यापारियों के प्रति विश्वास नहीं पैदा होता अब तक सरकार से किसी तरह की सुविधा माँगना ठीक नहीं है। फिर भी यह लगता है कि व्यापारियों की कोशिश से सरकार की सेलस्टैक्समाद बाकी अधिक प्रमाण से मिला है जो यदि प्रयत्न करते सरकार को मनाया जा सके और उस हद तक सेलस्टैक्समाद में कुछ मोटी भी कमी बचायी सके तो ऐसे पान्दोलन की बहुत वेग मिल सकता है। सरकार का नाम ठीक से चलने में ऐसे सप मचव करते हैं और उससे सरकार का बोझ कम होता है। प्रवेला से अधिक उनका "नैचैयन" हो जावा है तो वे टीस की दर कम करें तो उसमें उनका भी कोई नुकसान नहीं है। इसके जनता जो भी सामर्थ्य सत्ते में मिल, सकेगी और उनका भी प्यवाइ सरकार की प्रात हो सकेगा। इस दृष्टि से महाराष्ट्र सरकार के साथ कुछ बात चल रही है। "अग्रुव माफ्य स्कीम" के प्रदर्शन हमने १००० दुकानों को मानवायी है। महाराष्ट्र सरकार ने इसे निन्दालत, बहुत किया है कि रत्न, सैद्ध, सीट, बाटा, जो नामों तक सिक सरकार-प्रमाण रागन की दुकानों के जखि हो वैसा वाता वा मर हमारी "अग्रुव माफ्य" को भी दिया जायगा और वे निश्चित किये हुए काम पर ही, वेचेंगे इनकी जलबदारी हम कोलों की कमेटी पर छोड़ी जायगी। इस बारे में अधिक बातचीत उनके साथ चल रही है।

यह सब आपकी जानकारी के लिए लिख रहा हूँ, जितने ऐसे प्रयोगों की जानकारी एक-दूसरे को होवी रहे और ऐसे मागदोन की प्रोत्साहन भी मिल सके।

कलैह मायवा,  
२० अगस्त, १९६० —राम हांग बजाज

### अदाअलि

गाथी : १२ अक्तूबर। प्रागवाणी से प्रात भूचलानुसार कस ११ अक्तूबर की शाम को राहूतसे मुकदोजी का स्वर्णवा हो गया। आपने अपने भयनों द्वारा पिचर की सुनभूत एववा का भाव समाज में सफाई किया था। इन महान सत्य को हमारी विनय अदाअलि !



## ग्रामस्वराज्य की रचना : एक प्रारूप

विद्यारदान के बाद क्या ? "विद्यारदान" के बारे के साथ कुछ कार्यकर्त्ताओं और नागरिक मित्रों के मन में ये प्रश्न उठते लगे कि ग्रामदान, प्रखण्डदान, जिलादान के बाद पूरे विद्यार का दान हो जायगा तब भी क्या राजनीति इसी तरह चलती रहेगी जैसे आज चलती रहती है, सरकार का ढाँचा यही रहेगा, चुनाव इसी तरह होते रहेंगे ? एक पूरे राज्य का दान हो जाने पर 'लोकनीति' के विचार किस तरह लागू होंगे ?

ग्राम-प्रतिनिधित्व—हम कुछ लोगों ने ये प्रश्न पिछले साल खादीग्राम, मुंजेर के पहाड़ पर किनोबाजी के सामने रखे। उन्होंने कहा कि यह सारा प्रश्न गहराई से अध्ययन करने का है, फिर भी अपना व्य है कि अभी जो भी काम उठेगा वह मौजूदा संविधान के अन्तर्गत होगा। जहाँ तक प्रतिनिधित्व का प्रश्न है, ग्रामसमिति का विचार मान लेते पर प्रतिनिधित्व संगठित ग्राम-समुदायों (ग्रामोन्डरिज विसेज कम्युनिटीज) का ही हो नवता है। ग्रामसमुदाय ग्रामसभाओं में संगठित हो रहे हैं। स्वामित्व ग्रामसभा है वो प्रतिनिधित्व भी ग्रामसभा का ही होगा। दोनों जुड़े हुए तत्व हैं।

इस पर प्रश्न उठा कि क्या चुनाव में उम्मीदवार ग्रामसभाओं के होंगे ? उत्तर निम्न, हाँ। ग्रामसभा ग्रामसभाओं के लोग राजनीतिक दलों के उम्मीदवारों को मोट नमो देंगे ? वे अपने उम्मीदवार क्यों नहीं खड़े करेंगे ? उम्मीदवारों का चयन हर निर्वाचन-क्षेत्र (कन्स्टीच्युएन्सी) में ग्राम-सभाओं के प्रतिनिधियों को केन्द्र नये हुए 'ग्रामसभा प्रतिनिधि सङ्घों' (इलेक्टोरल कोलेजेज) के द्वारा होगा।

ग्राम-स्वराज्य के सत्व—किनोबाजी द्वारा अपने संकेत के बाद यह स्पष्ट हो गया कि सारा सवाल ग्रामसभाओं के संगठन और शिक्षण का है। लेकिन लोकनीति के सन्दर्भ में राजनीतिक शिक्षण के लिए आवश्यक है कि पहले ग्राम-स्वराज्य के सत्व (एन्सिबल ग्राम ग्राम-स्वराज्य) तय हो जायें, क्योंकि जनता के सामने जब तक ग्राम-स्वराज्य की वैचारिक भूमिका साफ न हो जाय तब तक यह धपेछा नहीं की जा सकती कि जीवन के

केवल एक क्षेत्र—राजनीति, में उसका प्रचरण बदल जायगा। यह सोचकर जनवरी १९६८ में हम लोगों ने खादीग्राम में एक गोष्ठी बुलायी, जिसकी चर्चाएँ पाँच दिन तक श्री बीरेन्द्र भाई के मार्गदर्शन में चली। गोष्ठी ग्राम-स्वराज्य के इन पाँच मुद्दों पर एक राय हुई।

१. स्वायत्त ग्रामसभा
२. दलमुक्त ग्राम-प्रतिनिधित्व
३. पुलिस-मदालत-निरपेक्ष व्यवस्था
४. ग्रामाभिमुख धर्मनीति
५. स्वतंत्र शिक्षण

गोष्ठी के बाद किनोबाजी से चर्चा की गयी और उन्होंने ग्राम स्वराज्य के इन मुद्दों को मान्य कर लिया। और, गाँव में एक छोटा मुद्दा 'सर्व-धर्म-ममता' का भी ओझड़े हुए उन्होंने जोर दिया कि इन प्रतिनिधित्व प्राप्ति विषयों की चर्चा और अधिक लोगों के बीच, तथा और अधिक ऊँचे स्तर पर, होनी चाहिए।

गोष्ठी—सर्व सेवा मंत्र की ओर से ५, ६, ७ जुलाई, १९६८ को गांधी विद्या-स्थान, बाराणसी में एक गोष्ठी बुलाई गयी। गोष्ठी में सर्वोच्च न्यायाधीश नारायण (गणेश), दादा धर्माधिकारी, धनंजय देव, नवदुर्गा चौधरी, विजय नारायण शर्मा, मनमोहन चौधरी, मुगत दामगुला, राधाकृष्ण, मिदराज देसाई, निर्मलचन्द्र तथा इस्टीमेट के कई अन्य सदस्यों ने भाग लिया। गोष्ठी में राज्यदान के सन्दर्भ में उठेवाले कई राजनीतिक प्रश्नों पर विचार हुआ, ग्राम-स्वराज्य के सत्व तथा प्रतिनिधित्व पर। 'ग्राम-स्वराज्य के सत्व' के रूप में वक्तव्य मान्य हुआ यह इस प्रकार है :

भारत गाँवों का देश है। देश का विकास उसके साक्षी गाँवों के विकास पर निर्भर है। इस मूल सत्य को पहचानकर ही गांधीजी ने कल्पना की थी कि स्वतंत्र भारत में गाँव देश की प्राथमिक इकाई बनेगा—हर इकाई अपने में अरी-पूरी, स्वाधीन और स्वायत्त, पर एक-दूसरे से सहकार के बागे में बंधी हुई, और सब मिलकर पूरे देश और प्रसिद्ध मान्यता से अनेक रूपों में जुड़ी हुई। लेकिन स्वतंत्रता के बाद यह नहीं हुआ। अंग्रेजी राज ने गाँवों के विघटन का जो क्रम शुरू हुआ था, वह जारी रहा। नयी सरकार की नयी रीति-नीति के प्रसार पंचायतीराज और सामुदायिक विकास-योजनाओं और कार्य-यमों द्वारा गाँवों के विकास की कोशिश की गयी, लेकिन उसने सफलता नहीं मिली, और गाँव दिनोंदिन अधिक बसहाय हो रहे गये; दूधते ही बने गये, यहाँ तक कि आज गाँव वरों के समूह मात्र रह गये हैं। उनका कोई 'रक्त' जैसे ही नहीं। स्वभावतः जब गाँव दूधे हो देश गिरा।

यह कम अभी बनेगा जब एक-एक गाँव में स्वराज्य चहुँपेगा। गाँव एक सूर्य की भाँति माना जायेगा, उसका 'रक्त' उसे आपन मिलेगा। वह अपने नियम और अपनी शक्ति में अपने जीवन का नियमन और संचालन करने की स्वतंत्र होगा।

ऐसे ग्राम-स्वराज्य का धर्म है गाँव के दाँव में सामूल परिवर्तन—परिवर्तन ग्रामात्मक और प्रतिनिधित्व में, धर्मनीति में, शिक्षण में, नयी बुद्धियों में। जब एक समय और मोक्ष की व्यवस्था का अन्त नहीं होगा, तब तक गाँव की प्रतिभा और शक्ति को अन्त होने का, तथा साथ ही समझ के नये मूलों के आधार पर हर व्यक्ति को नये जीवन का, प्रवृत्त नहीं मिलेगा।

ग्राम-स्वराज्य की जाति ग्रामसभ के द्वारा हो गयी है। अपने प्रवृत्तों, जितों, और कई राज्यों में आधार परिवर्तन की भूमिका बन रही है। हज़ारों गाँवों में प्राथमिक हस्त-के सत्य दिखाई देने लगे हैं। सभी हस्तों की



जैसे की लोहार ही पौ है ।  
 जो धातुमें बर्तनों की धारा, जो देता  
 के पूरे जीवन को बदलने-बनाने का शक्ति को,  
 जो विश्व को ही पृथिवी को संघर्ष में लाता,  
 उनमें धातुओं की धारा रीझती के बारे में  
 है ही कहें सत्यता ही नहीं कहिए । मनुष्य  
 की गहरी चिन्तना को सतक जागृत है । धातु  
 देता की की रीति ही है उसे जानने हुए मनु  
 प्रकृति नहीं है कि प्रकृति ही है जो उसे-वे  
 ही शक्ति में ही धातु, जहां मनुष्य स्वयं  
 लाना ही धातु ही है जहां में मनुष्य  
 किरी । धातु का चिन्ता में मनुष्य को  
 किरी की धातु का धातु ही मनुष्य है ।

(१) स्वायत्त प्रामाण्यता

देवी इन्द्रादयो अष्टिभ्योऽष्टिभ्यः स्वा-  
यम्बी, विष्णु, देवा ये सन्मन्त्रे ये वरप्रदान-  
म्बी, हुंभी । यद्वा यद्वा देवा किं देवा एक  
मन्त्रं देवी इन्द्रादि, विष्णवे अष्टि ह्यः अष्टि  
इन्द्रादि उपरदायो ह्यः ।

देश की राज-व्यवस्था के अन्तर्गत विधान मण्डलों में राज की जगह का अति-निम्न स्तर की धाम-मन्त्रालों के द्वारा होता है। मन्त्रालय के उन्नीसवार उत्तर देने कायदाओं (या धाम-मन्त्रालय-मन्त्रालों) के द्वारा पर रहे हुए 'राज-मन्त्रालय-मन्त्रालों' द्वारा मन्त्रालय होते, न कि धाम की धाम राज-मन्त्रालय होने के द्वारा। धाम की धाम राज-मन्त्रालय

(३) प्रलिस-भद्रालत-निरवेक्ष व्यवस्था

(५) प्रायश्चित्तमुक्तं धर्मेनोति

(५) स्वयंसेव दिवस

(੬) ਸਰਕਾਰੀ-ਪਾਸੇ ਚਲਾਏ ਜਾਣ

मद भरी भी समझना सर्वथा होगी।  
साधनता के द्वारा बने के साधारण घर शिरी  
असार का समझना नहीं होगा। हर साधारण  
को अपने विचारों और उपायों-विधि के  
प्रकार समझने की शक्ति होगी, समस्त वि

इस वक्तव्य में धामनदास के कहने में कुछ त्रुटि रह चुकी है। वह इसी धामनदास का नाम है। यह भी है। जिसके नाम पर धामनदास जन्म के विषय में एक ही विचार होता है। जो भी है, तथा उसी नाम के रहने पर भी है। यह निश्चित है। जो भी है, जो भी है, जो भी है।

ਰੁਖੀਦਵਾਰ ਨਾ ਸ਼ਯਮ ਧੀਰ ਜੁਗਾਧ

१६७२ इयंशुभः श्रावण प्रसिद्धिदिनः

प्रतिनिधि मण्डल की तयारी थी

उपनिषद्वाचक—ब्रह्मसूत्रम्। ननु उपनिषदा  
इत्यादि भाग सेके पर "वाचस्पत्य-प्रतिनिधि-  
वर्द्धन" ( इन्दुराज काले ) की रचना का  
उपलब्ध सुख हो जाता है । वाच्य की विधान-  
मार्ग में ब्रह्मसूत्री प्रमाणमार्गों का प्रतिनिधित्व

होना चाहिए, लेकिन कैसे ? हमें मीठ्ठा निर्वाचन-पद्धति के भीतर ही सौचा जा सकता है ।

पहला प्रश्न यह है कि 'ग्रामसभा-प्रतिनिधि-मण्डल' की रचना कैसे हो, और उम्मीदवार का चयन कैसे हो ? इन सम्बन्ध में पाँच बातें स्पष्ट हुईं :—

१—जिस निर्वाचन-क्षेत्र में कम-से-कम तीन-चौराई ग्रामसभाएँ बन जायँ उसमें 'ग्राम-सभा-प्रतिनिधि-मण्डल' बनाया जाय ।

२—मण्डल स्थायी हो ।

३—हर ग्रामसभा मण्डल के लिए अपनी प्रतिनिधि सर्वसम्मति से चुने ।

४—एक ग्रामसभा से जनसंख्या के आधार पर कम-से-कम एक, और ज्यादा-से-पचास पाँच, प्रतिनिधि हों ।

५—मण्डल में अधिक-से-अधिक दो ही पचास सदस्य हों ।

यह प्रतिनिधि-मण्डल अपने निर्वाचन-क्षेत्र के उम्मीदवार का चयन करेगा । मण्डल भव्यन करते भयन में एक ही उम्मीदवार की घोषणा करेगा ।

अगर कोई प्रतिनिधि-मण्डल चाहे तो वह अपनी ग्रामसभाओं के पास एक 'क्षेत्र' रख सकता है, और 'निर्गल द्वाचक्रेतुल नोट' से 'सर्वसम्मति' उम्मीदवार का चयन कर सकता है ।

**सामूहिक ग्रामहित का प्रतिनिधित्व—**  
ऐसे सर्वमान्य उम्मीदवार के पीछे ग्रामसभाओं की व्यापक शक्ति होगी । वे किसी दल या जाति या धर्म किसी संतुष्टिपल स्वार्थ पर प्रतिनिधित्व नहीं करेंगे । वे प्रतिनिधित्व करने गाँव-गाँव के सामूहिक ग्रामहित का, और सामूहिक निर्णय का । लेकिन मतदाता के ऊपर कोई दबाव नहीं होगा कि वह इसी उम्मीदवार को वोट दे, दूसरे को न दे । साथ ही क्षेत्र के हर नागरिक का चुनाव से उम्मीदवार के रूप में छाया होने का सविधानिक अधिकार भी बना रहेगा ।

उम्मीदवार के चयन के बाद की प्रक्रियाएँ जैसे 'पार्लियामेंट' और चुनाव आदि, प्रचलित पद्धति के अनुसार ही रहेंगी ।

शिक्षण-भूषण-ग्राम-प्रतिनिधित्व के आधार पर चले होनेवाले लोचन भी इस नवी

पद्धति की सफलता एक और ग्रामसभाओं की क्रियाशीलता पर तथा दूसरी ओर चयन राजनीतिक शिक्षण पर निर्भर है । आज की व्यवस्था में राजनीतिक शिक्षण राजनीतिक दलों के द्वारा होता है । नयी भूमिका में शिक्षण के लिए विशेष 'शिक्षण-भूषण' बनाने पड़ेंगे । शुरू में प्रत्यक्ष-शिक्षण की निम्नोच्चारी सार्वभौम संप्रदाय को उत्तरी पड़ेगी । हमारा शिक्षण दूसरी बातों के साथ इस पर और देगा कि ग्रामसभा, प्रत्यक्ष-ग्राम, निराल-सभा, राज्य-सभा सब अपने-अपने क्षेत्र को समझाने के बारे में सोचें, और स्वाधीन शक्ति से उनका हल ढूँढ़ें, सरकारी शक्ति के भरोसे बैठें न रहें ।

## विधानसभा में ग्रामसभा प्रतिनिधि सरकार का गठन

विधानसभा में ग्रामसभा प्रतिनिधियों का क्या 'रोल' होगा ? हमारे शिक्षण और ग्रामसभाओं के संगठन की यह कमीठी है कि कुछ नये बाज के बड़े चुनाव से राज्यसभा क्षेत्रों की विधानसभाओं में ग्रामसभा प्रतिनिधियों का प्रत्यक्ष बहुमत हों । प्रश्न उठेगा : सरकार कैसे बनेगी ?

सब विधानसभा में ऐसा मातावरण बनेगा कि कोई प्रतिनिधि अपने को सब विशेष या हित-विशेष से छुका हुआ नहीं मानेगा, बल्कि वह समस्त जनता का प्रतिनिधि है, ऐसा मानेगा ।

ग्रामसभा प्रतिनिधि विधानसभा में बाज की तरह दलों में बैठकर नहीं बैठेंगे । वे बैठेंगे अपने निर्वाचनक्षेत्रों के अनुसार (कन्स्टीट्यूएन्सीआर) । या वर्षमाना के भयानों के अनुसार (मैजोरिटीआर) । वे अपना बलक बलाक नहीं बनायेंगे ।

हर तरह सब प्रतिनिधि मिलकर सर्व-सम्मति से अपना एक नेता चुनेंगे । वह नेता 'सबको' सरकार बनायेगा । प्रतिनिधियों में सरकारी दल और विरोधी दल जैसा बँटपास नहीं होगा ।

सरकार में मन्त्री-प्रधान (प्रधानमन्त्री) का स्थान होगा ।

हर प्रतिनिधि विधानसभा में अपने चुनाव-क्षेत्र की जनता की बात प्रस्तुत करे

हूँ, जनता के हित को सामने रखकर, सरकार को किसी नीति के प्रति अपनी धर्मनिष्ठ प्रकट करने के लिए स्वतंत्र होगा । चाहे कि वह प्रासंगिक की बात की प्रत्युक्ति कर बहुमत के दल पर अपनी नीति लागू करनेवाली पद्धति तब नहीं चलेगी । विधान-सभा का हर सदस्य प्रासंगिक की बात की समझने और उनके प्रत्युक्ति नीति रीति में संशोधन करने, तथा प्रासंगिक अपनी ओर से उस नीति के समर्थकों की बात समझने की तैयारी रहेगा, और प्रासंगिकतानुसार अपनी प्रत्युक्ति को वापस लेने की तैयारी रहेगा ।

विधानसभा का नाम 'सामान्य' सार्व-सम्मति से बनेगा । किसी प्रश्न पर 'प्रत्युक्ति' के साथ अधिक-से-अधिक उदाहरण बरती जायेंगी, और विशेष नीति के आधार पर किया जायगा ।

संसद—संसद के चुनाव में भी प्रतिनिधि बल की ही पद्धति बरती जायेगी । संसद के लिए विधानसभा के निर्वाचनक्षेत्रों के 'ग्रामसभा-प्रतिनिधि-मण्डल' निर्वाही इकाई (प्रामोरी यूनिट) माने जायेंगे ।

क्षेत्र क्षेत्र—क्षेत्रों और निर्वाचन क्षेत्रों में 'प्रत्यक्ष निर्वाचन' (कोट्स निर्वाचन) के द्वारा उम्मीदवारों का चयन हो जायेगा ।

प्राथमिक चुनाव : १९६६-६६

प्रती प्रासंगिक की ऐसी परिचय नहीं है कि प्रत्यक्ष चुनावों में 'प्रत्यक्ष प्रासंगिक-प्रतिनिधि' का कार्यप्रण ग्रामसभा जनता के सामने रखा जा सके । प्रयोग के लिए प्रत्यक्ष निर्वाचन-क्षेत्रों के निर्वाचन नहीं होगा । राजनीति की इकाई राज्य है, इसलिए राजनीति पर 'राज्य' दायित्वों कार्यप्रण के लिए राज्य से छोटा क्षेत्र लेना प्रत्युक्ति नहीं मान्य होता । लेकिन सम्भारित चुनाव के कारण पर हम क्षेत्र-नीति की रचना में से जानेवाले विचार ही प्रस्तुत कर ही सकते हैं । जिसका ही हट्टि में निम्नलिखित बातें प्रस्तुत की जा सकेंगी है :

प्रत्यक्ष राज्य उम्मीदवार को वोट—  
● गाँव के साथ उम्मीदवारों से निर्देशन करें कि वे गाँव में किसी एक दिन एक भव पर बैठें हों और अपनी-अपनी बात उनके

सामने रखें, और रखने के बाद निर्णय के लिए उन्हें स्वतंत्र छोड़ दें। गांव ध्यान रखे कि चुनाव के कारण उसकी एकता न टूटने पावे—इन पर गांव बैठे बैठे सोचें।

● नोट सबसे मजबूत उम्मीदवार को ही देना चाहिए, बाढ़ें किसी भी एक का या स्वतंत्र हो, न कि जाति, धर्म, वर्ग या अन्य भ्रमियों के लक्ष्यों विचारों के आधार पर। उम्मीदवार को सफाई की आवश्यकता नहीं है, फिर भी कुछ बानें सुझावी या सबनो हैं, जैसे उम्मीदवार रामदास में धारीक है या नहीं? वेदवस्ती को नहीं? जो खादीपारी हैं या नहीं? ग्राम-स्वतंत्रता, बेकारी, खादी-आंदोलन, साम्प्रदायिकता, जातिवाद, भ्रष्ट-निर्देश आदि प्रश्नों पर विचार। उनका वैयक्तिक और राजनीतिक चरित्र, तथा वेन में उसकी सेवा आदि।

● कोई मतदाता वोट के लोभ या डरे के मज से वोट न दे। वह मत देने से किसीको बोट का दावा भी न करे। किसी दूसरे के काम में कुछ भ्रष्ट बोट न दे, और न अपने नाम में किसी दूसरे की डेरे दे। चुनाव के प्रकार से गांव के बचने को इच्छामूलक न किया जाय, यह धारणा बड़े।

● चुनाव मान्य मतदाताओं के अनुसार हो तथा उम्मीदवार नाम आधार-सहिता का पासना हो। वह देखने के लिए निर्वाचन-धीन जिना और राज्य के इतर पर 'निरीक्षण-समिति' (विजिलेंस बोर्ड) बनायी जा सकती है।

शायसमा : कृप, अधिकार और साधन स्वाध्याय प्राप्तमा—जहाँ तक कृत्यों और अधिकारों का प्रश्न है वह बहुत कुछ 'स्वायत्त शासना' की अवधारणा में निहित है। शासना पर स्वतंत्र के मण्डल अधिकार के लिए आवश्यक व्यवस्था, सामन और संरक्षण दे लें, यह निर्धार वेदा होनी चाहिए। इनके लिए कानून का बन्ध हो चाहिए, लेकिन उनसे अधिक आवश्यक है जनता की भावनाओं, कारणों और परंपराओं को नियंत्रण द्वारा संशोधित और परिष्कृत करना। भिन्नान के शोर पर यह कहा जा सकता है कि शासना की जनकी अधिकतम समस्या के अनुसार काम करने का अधिकार और अधिकार

होना चाहिए, जहाँ उनमें किसी काम से किसी दूसरी द्वायें का पहिल न होता हो।

अवस्था की सुविधा की दृष्टि से प्राय-स्वराज्य के विभिन्न स्तरों जैसे गांव, प्रखंड, जिला, राज्य, पर अधिकारी और कृत्यों का विभाजन होना चाहिए।

शास के शीर्ष—शासना के पास शास-विचार के लिए प्रभुत्व साधन होने चाहिए। भाषनों के ये ६ मुख्य स्रोत हो सकते हैं—

१—कर, २—धीम, ३—दान, ४—धन, ५—सहायता—सुदवान और रज, ६—सोपण और बरगदी में बहाव।

शासना की राजस्वदा की दृष्टि से उचित है कि गांव मुख्यतः अपने साधनों पर निर्भर रहे, और बाह्य के साधन बुरक बन में से। बाह्य से प्राप्त बन 'रिप्रायिज कर्ज' के रूप में इस्तेमाल किया जाना चाहिए, शक्ति गांव के पास पुँजी बनो हो।

गांव के साधन बड़े, यह जितना आवश्यक हो, उससे कम आवश्यक यह नहीं है कि कानून में रहने पाये। इन दृष्टि से नगरपाली, मूलवर्गीय पर नियंत्रण, बुद्धिमानों या साहस-भास में प्रभुत्वधर्मी पर रोक बाढ़ि का नैतिक के घराबा अधिक महत्व भी हो जाना है।

साधन के रूप में नृति की स्थापना एक ब्रह्म संस्करण के शासकीय में जाना हो चाहिए। इनो तरह गांव के भावाब भी मजली, हाट, चरनी भूमि, बाग, उद्योग, व्यापार बाढ़ि बाय के शीर्ष हो सकते हैं।

यस गांव की सबसे बड़ी और सहाय पुँजी है। उन पुँजी के संरक्षण, संरक्षण और सु-पयोग पर जितना ध्यान दिया जाए शीर्ष है।

हिमाच-साहित्य—शासकीय के साथ हिमाच और 'साहित्य' का प्रश्न कुछ हुआ है। इन काम के लिए इनकी बड़ी सहाय में विशेष-पक्षों का चिन्ता संभव नहीं है। इसलिए आवश्यक है कि शासनाओं के उसे हुए अधिकारों को हिमाच और साहित्य का अध्यापन करने की योजना बनायी जाय।

● हिमाच और साहित्य में छोटी द्वायें को बड़ी द्वायें से बुरी मदद मिलनी चाहिए। हिमाच-निर्माण के काम में व्यापारी, छात्रवार, और निष्कल उद्योगी हो सकते हैं।

● धन के विनियोग में यह नियम धारण होना चाहिए कि दरवा लेनेवाली द्वायें देनेवाली द्वायें (सरकारी या भव्य) के प्रति उत्तरदायी होंगी।

शासना : स्वाय और दण्ड

नैतिक शक्ति—शासना की शक्ति नैतिक है। दण्ड-शक्ति के स्थान पर नैतिक शक्ति, सरकार-शक्ति की जगह सहकार-शक्ति का विकास साम्प्रदायिक की कसौटी है। इसलिए शासना के बाधनों के होते हुए भी हमें जनता के हाथों बराबर दण्ड पहलू पर जोर देते रहना चाहिए।

कादून नहीं, समाधान—गांव के प्रायः सभी जीवन केसाय बाधनों न होकर समाधानकारी होंगे। गांव में समाधान से ही शान्ति प्रापनी और प्रापनी सम्भव सुधरे।

प्राणीय जीवन का जिस तरह हास हुआ है उसके कारण उसमें हृदयहीनता इनकी अधिक बर गयी है कि कोई बार प्रत्यक्ष शक्ति और सहाय के बिना ही गांव की भाव-दास्य (कार्य) की योजना सम्भव नहीं होता। ऐसी स्थिति में राज्य, प्रखण्ड, या जिनके संस्करणों की 'कायदा' का इस्तेमाल करना पड़ेगा। 'कायदा' की कोई क्षीय संपत्ति नहीं है, पर क्षीय के प्रश्न में अल्पम लण्ड न्याय गांव के संरक्ष हो होना चाहिए। शास-समुदाय अपने हर संस्करण को न्याय दे लें, यह स्थिति सारी हो चाहिए।

बंध परमेश्वर—नवाधान या सर्वोच्च उपाय नहीं है कि दोनों। यह भिन्नकर पच कुँ, और 'बंध परमेश्वर' में सर्वसम्मति निर्णय से परस्पर साधना प्राप्त करें। बंध गांव, या गांव के बाह्य के भी, हो सकते हैं।

स्वाय संधि—दूर शासना की एक न्याय-संधि हो, जिसका काम प्रमियोग प्राप्त करना और न्याय के लिए अधिकार कार्यवाई करना हो, लेकिन स्वयं न्याय करना न हो। पक्षों में कड़ने पर यह संधि, धारवा पुँजी ब्रह्मकला, पच निष्कल कर एतवी है।

कानून होना कि न्याय-संधि स्वाय न होकर 'देखना' हो। यह भी हो सकता है कि एक स्वाय 'बैंक' हो जिसमें से जरूरत पड़ने पर स्वाय-संधि बना ली जाय।

गाँव के भीतरी क्षणों के बलावा अन्तर-यामीन क्षण भी हो सकते हैं। ऐसे क्षणों के निपटारे के लिए एक स्थायी 'पंचायत न्याय समिति' बनायी जा सकती है, या एक 'पंचेल' में से 'मदालत' बनायी जा सकती है।

अपील—विशेष स्थितियों में 'पंचायत न्याय समिति' के सामने गाँव के भीतरी क्षणों की अपील भी की जा सकती है। लेकिन अपील एक ही दो, दूसरी नहीं।

सरकार—जबरा कौजदारी के विवेक अपराधों में सरकार को अपनी ओर से कर्तव्यार्थ करने का अधिकार रहेगा।

सामाजिक अज्ञान—ग्रामस्था अपनी मार्गसमिति को 'सुपरसीड' कर सकती है। लेकिन क्या ग्रामस्था भी 'सुपरसीड' की जा सकती है? ग्रामदान के कानूनों में अधिकारों के दुपरायोग या कर्तव्यों की उपेक्षा की स्थिति में सुपरसेजन की गुनाइस रखी गयी है,

लेकिन ग्राम-स्वराज्य की दृष्टि से सामाजिक अज्ञान, जैसे वहिष्कार आदि, विरसित होने चाहिए।

पंचायतीराज की संस्थाओं से सम्बन्ध सामान्यतर प्रतिद्वन्द्वी संस्थाएँ नहीं-इस अत्यन्त महत्वपूर्ण विषय पर गोष्ठी की राय रही कि जहाँ तक हो सके ग्रामदान के नाम में सामान्यतर प्रतिद्वन्द्वी संस्थाएँ न बनायी जायें, लेकिन पंचायतीराज की मौजूदा संस्थाओं पर ग्रामस्वराज्य का रण कैसे चले, उनका ढंग कैसे बदले, और जब जरूरत हो तो उन्हें भंग कैसे किया जाय, यह पूरा विषय वफ़ीली में जाकर अध्ययन करने का है। अध्ययन के आधार पर विचार के लिए नोट तैयार किया जागा चाहिए।

लोक-सिद्धान्त : विद्या-राजसेत  
ग्राम-स्वराज्य और लोकनीति की योजना की सकलता लोक सिद्धांत पर निर्भर है।

उस पर विनया ध्यान दिया जाना चाहिए। गोष्ठी में सिद्धान्त की कुछ वे दिशाएँ सुझायी गयीं—

१. धरल साहित्य का निर्माण
  २. ग्राम-शांति-लेगा, तरण-शांति-लेगा का संगठन
  ३. ग्राम-सभा की कार्य-समितियों के सदस्यों के विविध, गण लेक्चर के विकसित
  ४. वार्षिक-सिद्धान्त
  ५. शिक्षकों का प्रतिक्षण
- अन्त में गोष्ठी ने यह महसूस किया कि बदलते हुए सन्दर्भ में प्रकट होनेवाले लोक-नीति के विभिन्न पहलुओं पर चिन्तन के लिए बार-बार मिलना आवश्यक होगा। गोष्ठी और अध्ययन की भी समुचित व्यवस्था करनी होगी।

—रामभूति

## विहारादन की दिशा में : प्रगति के आँकड़े

जिला	ग्रामदान	प्रतिद्वन्द्वी	नित्य ग्राम सभाएँ	पुष्टि हेतु गाँवों के तैयार कानूना	पुष्टि पचापितारी के पास दायिल कायजा	अभिपुष्टि गाँवों की संख्या	विशेष
१. मुरैम	८,१५७	३८	७५४	६०४	४६०	२००	अग्रत तक
२. राहुरा	३,०२२	२३	४४	६	—	—	अग्रत
३. भागलपुर	६,५५	४	३२	४	—	—	जुलाई
४. मधाल परगना	१,०७४	३	४०	१७३	१७३	१६०	जुलाई
५. मुंगेर	२,०६१	१६	५२	४६	—	—	जुलाई
६. दरभंगा सदर	३,७२०	४४	४१६	१५५	५२	२६	अग्रत
७. मधुबनी			३६०	८४	५३	—	अग्रत
८. समस्तीपुर			२३७	६२७	५६१	६२	अग्रत
९. मुजफ्फरपुर	३,६१७	४०	६०	५६	३६	२१	जुलाई
१०. सारण	१,०५१	१५	६८	५०	—	—	अग्रत
११. नवागछ	२,८६०	३६	५७	५३	—	—	अग्रत
१२. पटना	४८	—	२३	१३	—	—	अग्रत
१३. गवा	१,२१७	३	१७	७	—	—	अग्रत
१४. बालासा	१३०	२	४२	२३	—	—	११ विमन्त्र
१५. पलामू	८०४	६	—	—	—	—	जुलाई
१६. हजारीबाग	१,२७३	५	१	८२	—	—	अग्रत
१७. राँची	५२	—	—	—	—	—	अग्रत
१८. धनबाद	५४८	२	३०	२५	—	—	अग्रत
१९. सिंहभूमि	४८०	४	२१	१४	—	—	अग्रत
कुल :	३०,६३६	२४४	२,५६५	२,०२१	१,५०१	५०२	



जाना था। यहाँ से बापस जाना पड़ा था गजनी के मुहम्मद को। गजनी का मुहम्मद बापा, यहाँ तक बरमौर पर हस्ता करने के लिए धीरे मोरान नाम का स्थान है जहाँ हम पहुँचे थे, यहाँ से ऊपर बढ़ना था। तो उसे अपनी सेना लेकर के बापस जाना पड़ा। धीरे इसलिए बरमौर उसके हाथ आया नहीं। तो वह स्थान जहाँ से उसको बापस जाना पड़ा, यहाँ हम खड़े थे, धीरे पैदल यात्रा करके। हमारे दो साथी—जिनके हाथ हम पकड़ने हैं, उनके हाथ पकटना हमने छोड़ दिया। हमने वहीं के साथी लेकर हाथ पकड़ा। क्योंकि इनका हम हाथ पकड़ने तो हम तीनों चले जाते इच्छा—‘सह नावतु सह नौ भुनक्तु’। इसलिए इन लोगों ने कहा कि मुम धपने को संभालो, यही बहुत है। धीरे हमने वहाँ के साथों चलेनेवाले होने हैं, उनके हाथ पकड़े थे। उनके पाँव में पैरे बूते रहते थे जो बूते पकड़ लेते थे अपने छोटे को। हाथ से लेते पकड़ते हैं, बैसे थे पाँव से पकड़ते थे। उनकी धारत है। अब यह इतना छोटा-छा रास्ता। धीरे दूटा हुआ बड़ा, ऊपर दूटा हुआ बड़ा। हमको कुछ भी नहीं हुआ। इनका कारण क्या था? हमने दो नियम किये थे, एक-नौच मिन्ट चलने के बाद एक मिन्ट बंद जाना, जिससे कि साथ न बड़े, धीरे दूतरा—न धीरे देखना, न ऊपर देखना।

हम बंद जाते थे हाथ पकड़ करके। फिर जरा देखते थे आसपास क्या आनन्द है। बारिदा भी उत समय शुरू हुई, सब कुछ हुआ। अब ऊपर चढ़ने के बाद धीरे भी बारिदा शुरू होती तो हम बापस नीचेते नहीं, यह पक्की बात थी। लेकिन आश्चर्य हुआ कि हम ऊपर बंद गये धीरे बारिदा बन्द हो गयी। एक साथ ईश्वरी योग्यता! फिर हम उतर गये तो बरमौर की स्वागत के लिए धपते। उनकी बड़ी चिन्ता रही होती थी, उनकी भी डेलीमन मिला था कि बापा को धागे नहीं बढना चाहिए। मोले ‘कैसे हैं?’ तो मैंने तीन एब्ज बड़े—मन्दा, जिन्दा है।

यह बहानी मैं इसलिए मुना रहा था कि एक संकल्प होता है। जब मनुष्य महान संकल्प करता है अपनी शक्ति के बाढ़ का, तब परमात्मा मदद करता है। जब अपनी शक्ति

भाप-सोलकर उठीके धन्दर-धन्दर संकल्प करता है मनुष्य, मेरी पक्ति १५ तोले है तो मैंने १२ तोले का संकल्प किया, तब ईश्वर बहवा है, बैठा, मुझे मेरी मदद की पकृत नहीं, तू अपना कार्य करता चला जा। जब मनुष्य अपनी शक्ति से, अपनी सगुह की शक्ति से अपना सत्पन करता है बड़ा, धिव संकल्प, तो परमात्मा मदद करता है। यह हमको चितनी दया प्रमुख हुआ। वो, जैसे यहाँ लग गयो तानव, जैसे सब पाटियाँ एवम तानव लगाये धीरे उसके साथ-साथ भापकी पंचायत, धाम-पंचायत, सिद्ध-सगुह प्राप्ति सबकी अमात खड़ी हो जाय तो सब, पन्द्रह दिन में वैद्यपार। समाप्त। तो फिर धागे जो करने का काम है वह बहुत है। इस काम को जितना जल्दी हम पूरा करें, उतना हमारे लिए श्रेय है।

नेपोलियन बोनापार्ट को आस्ट्रिया पर हमला करना था। रास्ता था बहुत लम्बा। या तो बहुत बड़े पहाड़—स्वीट्जरलैंड में पहाड़ हैं—उन पहाड़ों को पार करके जाना था, या प्रदक्षिणा करके जाने का दूसरा रास्ता था। तो नेपोलियन ने कहा—‘नहीं, हम उसी रास्ते से जायेंगे, उसी पहाड़ से जायेंगे।’ लोगों ने कहा—‘इससे तो मनुष्य भरेंगे।’ वो बोला—‘मरे बिना कभी जीवन होगा है रे श्रेया? इन रास्ते मरना तो पड़ेगा ही।’ धीरे यो करके उसीकी साथ किया। इससे उनके चार सौ, पाँच सौ लोग मर गये, बरफ में। उनको छोड़ दिया, धागे चले। जो मरे सो मर गये, उनकी देखना नहीं। यह आदेश दिया कि उनकी उडाना-बैठाना नहीं। धीरे आखिर में पहाड़ लांघने के बाद वे आस्ट्रियावाले एकदम पबहा गये, उनकी खयाल ही नहीं था, कल्पना ही नहीं थी कि यहाँ से नेपोलियन धायेगा। इस बास्ते उसके पहुँचने से ही आस्ट्रिया खतम हो गया। सब

कुछ मिलाकर लड़ाई सत्ती पड़ी ऐसा साचित्त हुआ। लड़ाई लड़नी पड़ी नहीं, तो सत्ती पड़ी, सिर्फ पहाड़ में जो कुछ त्याग हुआ, सो हुआ।

उत्तर बिहार में बहुत बड़ी बाढ़ आयी थी जब हम भूम रहे थे। धीरे हमसे कदो मे कहा कि भाप मत पाइये। उधर जाने से क्या होगा? धामदान-भूदान का कोई सम्भव वहाँ है ही नहीं। सब जगह बाढ़-ही-बाढ़ है। तो हमने कहा, ‘ठीक है। बाढ़ में हम लोगों के पाठ जायेंगे, धीरे बाढ़ में उनकी क्या खाना, कैसे खाना धीरे बोमारी से कैसे बचना, यही सिखायेंगे।’ चले हमारे साथ धामदेव। बाधो धीरे बाढ़-ही-बाढ़ केली थी, पानी-ही-पानी था। हम हाथ पकड़े हुए जाते थे। वे बटत ही चितित मुद्रा में रहते थे। मैं उनकी तरफ देखता ही नहीं था। कही उन्हें देखने से उनकी चिरता मुझे न छू जाय। बहुत चिन्तित थे कि क्या होगा? लेकिन देखा गया कि जहाँ हम पहुँचे वहाँ सैकड़ों नौकाएँ, धीरे नौका में भर-भर के धामदेव आये। क्योंकि उस बाढ़ में भातेबाला कौन था? लोगों ने देखा कि ऐसी बाढ़ में यह सत्त्व धामा तो उसके दर्शन के लिए जरूर जाता चाहिए। तो वह सारा बिहार मेरे सामने है। हम यहाँ भी धाये थे सहर्ष में उन दिनों। फाटी जमीन मिली थी हमको सहर्ष में। उस वक्त वहाँ भी बाढ़ थी। तो, इस प्रकार से जब बाढ़ संकल्प करके अपनी शक्ति में बाहर का काम करते हैं वो ताकत लगती है।

मैंने कई दफा कहा कि जब एक बड़ा पत्थर हड़ाना होता है तो सब लोग हाथ लगाते हैं एक, दो, तीन। एकदम जोर लगा दिया। हट गया। धीरे बही तो मैं जोर लगाऊँ, फिर वो जने जोर लगायें, फिर पाँच जने लगायें, तो क्या होगा? हरेक का ब्यायाम होगा, मुन्दर ब्यायाम। धीरे पत्थर

जयप्रकाशजी धाजवल हनुमान का काम कर रहे हैं। उनकी पूँछ में लगी है धाग। तो, जगह-जगह जाकर उन्होंने धाग लगा भी। धागो गये महाप्राप्ति में, तो महाप्राप्तवाने हिम्मत करते ही नहीं थे। भूत उनकी समझा करके धाखिरबार प्रान्तदान का सन्कल्प बरवा करके धा गये। उन्होंने कहा, ‘भरे आई, मोका है। ऐसे मोके को हम सोने हैं तो धामि-धानि होती नहीं, वह राह देखी नहीं हमारी। समय होना है। सो करके धाखिर राकप करकि ही छोड़ा। तो मुझे हनुमान की बाध भागी कि धाग लगाने चले धाये।

—विनोबा

होना नहीं। इसलिए दास्य की हत्या के लिए उनकी सारा सम्पत्ति लगनी चाहिए—“एक बन् ब्याट, ऐक बन् टास्न”। तब काम होता है। तो, यही कारण हमारी चली है। जब इस प्रकार के कार्य बन्दियों—बन्धियों के रूप में, उन ‘काब राखो गिरफ्तारी’। काम पूरा होता।

जब प्रदेशवाज करते हैं कि हमको बिहार से मार्गदर्शन मिलना चाहिए हर काम में। अब बिहारवाला अगर यों बहोसा कि हमने मजदूर तो किया था २ धनपूरक था। प्रोफेस कार्या में वह नहीं हो गया, तो कैसे बनेगा? इसलिए हमने काम हम ठाने में ११ दिनांक तक तो पूरा करी, बाकि उच्च प्रदेशवाजों के लिए बोझा संपन्न बना दे सके। मैं मान कर सचते हैं। ८ करोड़ का प्रान्त है और सारा धामदार करने का सफल है। तो बोझा समय बाधा का मिलना चाहिए उनका, ऐसी प्रवेसा के भी कर सचते हैं। और यही का मजदूर काम छोड़कर जाया बना जायगा, तो दोनो बिगड़ जायेंगे। बोझी का दुसा, न कर का, मछोर का। तो इन वाले यह दुसा बाहरी है कि घर का बने पूरा, तो जहाँ बाट पर, बाजार जाने की जरूरत पड़ी तो। सम्भव है कि जाने की जरूरत भी न पड़े। प्रान्त का औरदार काम यही हो। स्वराज्य-स्वायत्ता का हमने दिने। यह सारा हो सकता है। अगर सद्बुद्धि मजदूरों हो जायगी, कमजोरें लाफन लो। साजन को प्रान्त से लपटी है—एक, अपने काम-विश्राम में। मजदूरें बहु जो हैं, उन्हें छोड़ करके काम में लग जाने में। दूसरे, एकताव सच मजदूर कीमन्तकीन दिन लगा दें और मजदूर बीम-पकीन दिन के काम पड़के में।

बिहार के कार्यकर्ताओं से हुई बर्षा से  
मुजफ्फरपुर : ११ मिनरल '६८

## मूदान तहरीक

उर्दू भाषा में अहिंसक क्रांति की  
संदेशवाहक पात्रिका

बाकि मुल्ल : ४ रुपये

सर्वे सेवा संप्रदाय, बाराणसी-१

## मूल्य-परिवर्तन हिंसा या कानून से असम्भव

बर्तमान युग की चीज है मजदूर—मजदूर-जिक तथा धार्मिक मजदूर, सामाजिक तथा धार्मिक न्याय।

हुनिया में हम मान की पूर्ति को प्रसार से करने का प्रयत्न हुआ है—एक हिंसा से, दूसरा बानून से। हम हिंसा से निपट रहे हैं, इसलिए हमारे लिए यह रास्ता बन्द है। हम यह भी देखते हैं कि जहाँ-जहाँ हिंसा से मजदूर स्थापित करने का प्रयत्न हुआ है, वहाँ अनेक बर्षों के बाद भी निरन्तर प्रसार की विषयता कायम है। जो भी हो, हम इस विचार में पड़ना नहीं चाहते। हम ऐसा मानते हैं कि यदि हम देश में हिंसा का मार्ग अपनाना गया तो देश के दुन्दुबे दुन्दुबे हो जायेंगे और दास्य फिर से देश गुलाम भी बन जायगा।

हुनिया में जो प्रयोग बानून के द्वारा मजदूर स्थापित करने का अब तक हुआ है, उसमें सफलता बोझी ही हुई है। बानून में

### अव्यवस्था नारायण

सामाजिक-धार्मिक मानि नहीं हो पायी है, ऐसा देखने में नहीं आया है। फिर भी वह मानता प्रवेगा कि मजदूरकारी राज्य के रूप में सत्यता की तरफ से बोझा बने है, जहाँ बानून का मार्ग प्रयत्नका गया है।

देश की प्रगति ?

जब हम अपने देश की तरफ ध्यान देते हैं तो निम्न २१ बर्षों में हम दिखते हैं कुछ भी प्रगति हुई है, ऐसा नहीं लगता। बल्कि विज्ञानों का तो यहाँ तक बढ़ना है कि स्वराज्य के पहले जिनकी आर्थिक विवेचना पायी जाती थी उससे आज अधिक है। सायन्सवादी और जमीनहीन प्रभावों का जगमग हुआ जलवा बरकमवा की तरफ प्रगति हुई, ऐसा कह सकते हैं। मूल्य व्यवस्था के मुद्दे पर के लिए जो भी कानून बने उनके फलस्वरूप जो मूल्य का पुनर्निर्माण हुआ है वह नगण्य ही है। बिहार में ‘कीमिग’ के कानून के द्वारा ५ हजार एकड़ जमीन का भी पुनर्वितरण नहीं हुआ होगा। पश्चिम के उच्च प्रदेश में भी लगभग यही हाल है। बावद यहाँ सचते कुछ धार्मिक मुनि विचारित हुई हो। लेकिन वह भी नगण्य ही है।

मूदान में रहना चाहिए कि यह धर्मनिरपेक्षता की परिस्थिति बाजारू इनके है कि बिना कराहनास नेह्रू के बार बाकी अनेक नेता मुनि-मुद्दे पर प्रान्त का विप्लव बर्षों में हलना और देते रहे हैं। अब गैर-बांधों की हुनमें बायम हुई तो जहाँ समान-बांधों के साथ साम्यवादी बांधों भी सम्मिलित हो बुरा भी मजदूर की तरफ एक ईश की प्रगति नहीं हो पायी, और न किसी प्रकार का सामाजिक, धार्मिक न्याय ही स्थापित हुआ। मैं मानते व्यक्तित्व मनुष्य से कह सकता हूँ कि बिहार में हम हिंसा में कुछ करने का प्रयास भी हुआ, फिर भी सफलता नहीं हुई।

बल्ल धीर बानून का विकल्प

यह सामान्य अवकट परिस्थिति है। हिंसा से हम चाहते नहीं, बानून से कुछ होता नहीं तो फिर दास्य जीवनता रह जायेंगे ? उच्च विभोवाजी के अपने गुलाम-मजदूरान बाकि धारोपन के देस किया है। परन्तु कुछ की बात है कि वेस का प्रयुक्त समाज हम धारोपन में अब तक विप्लव रहा है। यही नहीं, बल्कि वह बहुरंग कि बसा भीषण मेली से बनी जाति हो गयी है, इन मासोलन का बसा नयाका भी नयाका है। छातीन माध्याम-हासिक है वह तो जयवी काम प्राचीनता है। तथ्य कहा है हमकी तरफ दास्य ही धारो-पनो का ब्याप्त जाता है। मूदान के मजदूर में बहूत कहा गया कि विभोवाजी की जमीन-मालिकीने पानी, पत्थर, रेत, कमर-बजर देकर बहुरंग किया और उसीकी सर्वोदयवाजी के धारवी मजदूरता मान ली। परन्तु तथ्य यह है कि कानून से बिहार में ५ हजार एकड़ जमीन का भीषण सच पुनर्वितरण नहीं हुआ २२ मूदान से ३ लाख ४० हजार एकड़ खेती के लाफक जमीन प्रगतिहीन में बिहार के बाँटे जा चुकी है और बिहार मूदान-यस बहिरी का ध्यान है कि अपने कुछ बर्षों में लगभग डेढ़ लाख एकड़ जमीन और बाँटी जा सकेगी। उच्च प्रदेश में जहाँ कानून में १०-२५ हजार एकड़ जमीन पुनर्वितरण से पुनर्निर्माण हुई होगी वहीं ३ लाख एकड़ बाकिनास जमीन बंट चुकी

है। सारे देश में भी कानून के जरिए यश तक जिनकी जमीन का पुनर्वितरण हुआ है, उससे पत्नी ज्यादा भूदान से हो चुका है। परन्तु वेद है कि भारीम कुर्गीरते धालोनक धालोचना करते ही जा रहे हैं।

### प्रामाण्य की मुख्य बातें

सूरज का प्रतीक के गर्भ में प्राग्दान वैशा हुआ। मानिक प्राणि की तरफ यह दृष्टा पर्यट है। प्राग्दान सम्पूर्ण इति-प्राणि नहीं है, लेकिन उग जाति की घोर इन देश में घट तक जो बान्सी या गैरबान्सी सफ़्त कदम उठाये गये हैं उनमें बड़ी प्रागे यह है। प्राग्-दान क्या है? उनमें सुष्ठु तीन बातें हैं—पहली बात, भूमि के स्वामित्व के सम्बन्ध में है। आज भूमि का स्वामित्व व्यक्तिगत है। प्राग्दान व्यक्तिगत स्वामित्व को सामुदायिक स्वामित्व में परिवर्तित करता है। जिस गाँव में प्राग्दान हुआ तबमें जितने जमीन-मालिक शरीक हुए उनके नाम सरकारी खाते में बट जायेंगे और, वहाँ एक नाम लगे बने में चकेगा—सायबत का नाम। यह ठीक है कि पहले ब्रह्म के होर पर भू-स्वामित्व का विचर्जन केवल कानूनी स्वामित्व का विचर्जन है। स्वामित्व के दूसरे अधिपार किलशाल कुछ मर्यादित रूप में उन्हींके पास रहते हैं, जो आज मालिक हैं। फिर जो कानूनी मालिकत्व का प्राचीकरण है। यह एक महत्त्वपूर्ण श्राधिकारी घटना है।

परमात्मन से दूसरी बात जो महत्त्व की है, यम धर्मवादी हिस्सा जमीन का वांटना । १६ हिस्से में जो पैदा हो उसका ४०वाँ हिस्सा हर फमल के बाद ग्रामभन्ना को देते रहना, नवद बन्माईवाली के लिए एक गद्दीने की बन्माई से दो ३०वाँ हिस्सा ग्रामभन्ना को देते रहना और खेतोहर मन्त्रदुरी के लिए महद्दीने से एक दिन का श्रम ग्रामसभा को देते रहना । इस प्रकार से जीवन की एक नयी पद्धति स्वीकार करना, जिसका आधार बौद्ध धर्म जीना है । श्रम के समाज में जहाँ नियम छीन के जीने का है और परस्पर धोर सधर्प चल रहा है, जिसका परिणाम प्रचलित है, वहाँ वांटकर जीने की पद्धति जम प्रचलित होगी तो जनका भीम कल्याणकारी परिणाम हो सकता है । इसकी मूल्यना विद्युत्जन पर सम्पत्ते हैं ।

वीसरी वात प्रायदान में यह है कि हर प्रायदानों गव में वहाँ के कुछ प्रायानों को लेकर एक प्रायगमा बनेंगे जिसका हर नाम और हर फंमला सर्व-सम्मत अथवा सर्वानुगत से होगा। बिहार प्रायदान-पुस्त की परिभाषा के अनुसार गम-संख्या ६० बीसरी मत एक और और अधिक-से-अधिक १० फंमदी मत दूसरी और जब होगा तो फंमला प्राय राव या सर्वानुगत से दुआ, सह माना जायेगा। प्राय जहाँ बहुतों के मिथानों के कारण हर गव को लेकर गव में पूर और दलबन्दी है, जिसके परिणामस्वरूप प्राय-पंचायत में निष्कष हो रही है वहाँ सर्व-सम्मत अथवा सर्वानुगत की पद्धति विवनों ओझेलानी होगी और कितनी गाँव की मासुहिक वास्तिक की प्रवृत्त करनेवाली होगी, इनकी कल्पना की जा सकती है।

मुझे इस बात में कोई मग्नेह नहीं है कि  
 ग्रामदान सामाजिक-धार्मिक ज्ञान की तरफ  
 जितना बड़ा चपल काज है उन्में माने अनूत  
 के लिए बढ़ना वर्तमान परिस्थिति में घटप्रब  
 है। घब प्रत्यय यह है कि ग्रामदान या सफल  
 होभा ? इन प्रश्न का भी उत्तर कठोर तथ्य  
 दे सके हैं। आज देश भर में लगभग  
 १० हजार ग्रामदान हो चुके हैं, जिनमें से  
 बिहार में २९ और २४ हजार के बीच में है।  
 भारत में ५।२ घनवृत्त तक (१०) जिला-  
 भाग हो चुके हैं और पूरव विनोबाजी की  
 नेरणा से बिहारवालों का खबरत है कि इस  
 गर्प के गावी जन्म-दिवस तक बिहारदान हो  
 जाय। (२ अक्तूबर तक आधा बिहारदान  
 पूर्ण हुआ) बिहारदान माने बिहार की  
 ग्रामीण जनसख्या में से ७५ फीसदी भाग  
 ग्रामदान में आ जाये और खेती की तुल  
 वनीय में से ५१ फीसदी ग्रामीण भी उसमें आ  
 जाय। कुछ वर्षों के प्रयास का जहाँ यह  
 परिणाम दीप्त रहा है, वहाँ क्या कोई गुजा-  
 रत रह जाती है कि मादोलन ध्यावहारिक है  
 या नहीं ? इस बात की शोर भी स्पष्टता हो  
 जाती है, जब हम कानून से भाव तक हुई  
 नियमितियों को ध्यान में रखते हैं।

साम्राज्य से मानवता की रक्षा होगी

एक प्रश्न यह भी उठाया जाता है कि

प्रतिकूल नहीं है ? मुझे नहीं लगता कि भारत के युग में भी कोई बात हुई, जिसके कारण मानव की मानवावा ही समाप्त हो गयी हो। मैं मानता हूँ कि जब तक मानव है तब तक वह हम बात को कहीं ज्यादा पगल करेगा कि स्वेच्छापूर्वक उसके पास जो भी संपत्ति है उसको बँटें, वनिचत इसके कि उनका पता चाकर उसने कोई छिपाने भावों या बानून ने उसको मजबूर करके उसका कोई भाग ले ले। इतना ही नहीं बल्कि मेरी यह भी मान्यता है कि जहाँ भी जोर-अवरदस्ती से बँटपाग होगा वहाँ मानवता कुटिल होगी और, समाग में जबकी प्रतिक्रिया कभी स्वल्प नहीं होगी। समाजवाद, साम्यवाद इतके के जो मूल्य हैं, उनकी ललकार से या कानून से प्राप्त किया जा सकता है, इनको मैं अदभुत मानता हूँ। मूल्यों का परिपक्व हिता या पनाब से नहीं हो सकता। बहुत हो बिचार-परिवर्तन तथा हृदय-परिवर्तन से ही किया जा सकता है। और जहाँ मूल्य-परिवर्तन नहीं हुआ है वहाँ कति सफल हुई है यह तो मैं एक बड़ा भ्रम मानता हूँ। सभी प्रमुख विरोधावाजी या भाषी-जन प्राणीय क्षेत्रों में ही बल रहा है, इसलिए कि भारत के २२ सीधी सी गोश में बसते हैं। लेकिन प्राणीय क्षेत्रों में एक चीता तक भकलता थात करने के दाग नगों की तरफ भी ध्यान दिया जायेगा और जो सिद्धान्त भूमि और साम्य जीवन के क्षेत्र में लागू किये जा रहे हैं, उनका प्रयोग औद्योगिक संपत्ति तथा नगर-जीवन में करना होगा। यह किम अकार भी होगा, इसका किमन-विचार बन रहा है।

यापू की मीठी-मीठी बातें

लेखक : साने गुरुजी

मराठी-वाङ्मय के कोमल वरन साहित्य-  
कार और चार्ल्स मुद्र बी साने मुद्रजी की  
सेवनी वा यह प्रमाद हिन्दी पाठकी, सावध  
किलोअ वय के धावकी के मूवही मोटा-मोटा  
प्रेमके । पुत्रके मे धावकी के जीवन की कुछ  
श्रेयके, उद्बोधक और जीवनदायी घटनाओं वा  
चित्रन सीधे, सरल भाषा में हुआ है ।  
लगभग १५० पृष्ठों की पुत्रक ।  
मूल्य १-५० ।

सर्वे सेवा संघ-प्रकारान,पारायसी-१

मूद्रान-पत्र : सोमवार, १४ अप्रैल, '६८



# खादी और ग्रामोद्योग अग्राहक मेट्टा समिति का प्रतिवेदन निर्णय और सुझावों का सार-५

५३—जैसा कि खादी-ग्रामोद्योग कमीशन के लेखा के बारे में नियन्त्रक महालेखा निरीक्षक को लेखा परीक्षण प्रतिवेदन के साथ प्रमाणित वार्षिक लेखा विवरण मसुदा को देना पड़ता है, वैसी ही व्यवस्था राज्य मण्डन अधिनियम में राज्य महालेखापाली के लिए अपने-अपने राज्य के विधान मण्डलों के सम्बन्धित राज्य मण्डलों के लेखा परीक्षण प्रतिवेदन के साथ प्रमाणित वार्षिक लेखा विवरण देने के बारे में होना चाहिए। इनके निमित्त महा लेखापाल की बही, लेखा-विवरण, प्रमाणिक और लेखा-परीक्षण के सम्बन्धित अन्य बागडार मांगते तथा राज्य-मंडल के विनी और वार्षिक के निरीक्षण का अधिकार होना चाहिए।

५४—राज्य मण्डलों को ऐसी शर्तों का परिपालन करना होगा जिन्हें ग्रामोद्योग राज्य सरकारों से परामर्श करके उस धन के बारे में निर्धारित करना जो भारत की संविधान में राज्य मण्डल और राज्य सरकारों, विधियों में राज्य मण्डल और राज्य सरकारों द्वारा दिये जायेंगे। भारत की संविधान विधियों में जो पत्राचार संबंधी, सरकारी समितियों का प्राप्त करती हुई वित्त अकल हो वो केन्द्रीय सरकार को राज्य सरकार से प्राप्त विनी पत्राचारों द्वारा निरीक्षण के लिए भेजे होने पर उन धन के सम्बन्ध में लेखा का विवरण तथा अन्य अधिनियमों के अन्तर्गत पदाधिकारी को एक रखावी अनुविधानीय समिति स्थापित करे जो ग्रामोद्योग द्वारा प्रेषित लेखा-पत्राचारों, निर्यात-मन्त्रालयों, निरीक्षण और लेखा-पत्राचारों के माध्यमों पर विशेषज्ञतापूर्ण मार्ग-दर्शन करे। इस समिति की मदद प्राप्त करने के लिए उचित बागडार करे जो सम्बन्धित मन्त्रालयों की ओर के लिए धार-रक सभी अधिकारों का प्रत्यक्ष और विशेष-रक सभी अधिकारों का प्रत्यक्ष और विशेष-रक सभी अधिकारों का प्रत्यक्ष और विशेष-

है कि ग्रामोद्योग अपने दैनिक काम में, विशेष-कर पदों पर नियुक्त, अर्थात् के नियम अर्थात् विषय में, निर्णय लेने में समर्थ स्वतन्त्रता का उपयोग करे।

५६—राज्य में खादी ग्रामोद्योग सरकारी समितियों के संबंधित और पत्राचार के लिए धन जो प्रत्यक्ष है उनसे सुचारु के लिए बागडारों की जानी चाहिए। जहाँ बहो भी खादी-ग्रामोद्योग सरकारी समितियों एक निश्चित संख्या से अधिक है वहाँ उन समि-

तियों की वित्तिय व्यवस्था के देखभाल के लिए राज्य सरकार द्वारा सरकारी समितियों के निम्नो संयुक्त वित्तिय अधिकारी (चिट्ठादार), उप-वित्तिय अधिकारी को नियुक्ति की जानी चाहिए।

५७—खादी और राज्य मण्डल मुखरतः पत्राचार, सम्बन्ध और जोडाहट-नाम करे एष विधानीय केन्द्रों की स्थापना करके उत्ता-दन या वित्तिय योजनाओं के निष्पादन में अपने की सीने शामिल नहीं करे। ऐसे केन्द्र पत्रा-कृत संस्थाओं का सरकारी समितियों की न दे दिये जायें। पर अब आवश्यक हो तब कार्यो या राज्य मण्डल में धार सुपरे सचिवों को दायित्व करने की दृष्टि से मार्ग-दर्शन उत्पादन या वित्तिय योजनाओं का वास्तविक से सरते हैं। (मसाल)

खादी और ग्रामोद्योग राज्य की कार्यव्यवस्था की रीढ़ है इनके सम्बन्ध में पूरी जानकारी के लिए

पढ़िये जायति

(प्रासिक)

खादी ग्रामोद्योग (संपादक—जगदीश नारायण वर्मा)

द्वितीय और तृतीय के सम्बन्धित प्रमाणित प्रमाणित का माहर्तन करे। खादी और ग्रामोद्योग कार्यो में सम्बन्धी लेखा-पत्राचार तथा पत्राचार योजनाओं की जायति का वार्षिक विवरण देना तथा समाचार वार्षिक। ग्राम-विकास की समस्याओं पर ध्यान केन्द्रित करनेवाला समाचार-पत्र।

राष्ट्रों में उत्पत्ति से सम्बन्धित विषयों पर मुक्त विचार विमर्श का माध्यम।

वार्षिक दालक : १ रुपये ५० पैसे एक संक १५ पैसे

धन-प्राप्ति के लिए निम्न "प्रचार निर्देशावली"

खादी और ग्रामोद्योग कमीशन, 'ग्रामोद्य' इला रोड, विलियम (पत्रिका), बम्बई—५६ एएए

## इतिहास का तथ्य : भावना का सत्य

"जे० पी० ! आप वो दुनिया के बहुत-से देशों में गये हैं, ज्ञानिक के इतिहासों का अध्ययन किया है, आपका क्या अनुभव है, ज्ञानि-याना में कौन अधिक दूर तक जाता है, ज्ञानिकारी-तत्त्वों के प्रति भावनाशील ! भक्ति या बर्चकांडी ?" कई साल हो गये,



डॉ गौरी बाटू

बिहार के सम्मानित और रईस बुजुर्ग श्री गौरी बाटू ने यह सवाल पूछा था।

"जहाँ तक ज्ञानियों के इतिहास के पन्ने मोलते हैं, साबित यही होता है कि भावना-वालों ने ज्ञानि-याना में अधिक दूर तक के फासले पूरे किये हैं।" जे० पी० ने जवाब दिया था। उन दिनों ज्ञानिक के कर्मकाण्ड का बोलचाल था।

फिर यह चर्चा कायद बिड़ौकीबाद भी नहीं होगी और अब वो ज्ञानिक के कर्मकाण्ड से अधिक सजग बौद्धिकता का आन्दोलन के आवाज में प्रवेश हो गया है, भावना अधिक व्यापक हुई है।

उस दिन जे० पी० चाली ऐतिहासिक सत्य को बात रजौली (श्री गौरी बाटू का गाँव) प्रखण्डदान-अभियान की पूर्व-वैधारी की छमा में हाथ बनकर प्रवृत्त हुई।

प्रखण्ड के प्रमुख व्यक्तियों की एक गोष्ठी पूर्व-वैधारी के लिए स्थानीय हार्दिकूल में १२ सितम्बर '६८ को प्रखण्ड विकास-महा-पिकारी की अध्यक्षता में बुलाई गयी थी। लोग बँटजार कर रहे थे कि श्री गौरी बाटू भायें तो चर्चा गुरु और कार्य की योजना बने, कि वही गौरी बाटू अपने भतीजे की व्यास के साथ भाते दिवाई पड़े। श्री व्यास के हाथ में एक बड़ा पात्र था, जो खादों के

बख में धारित था। लोगों को बिनायु निगाहें झलुर थी। पात्र समा में उपस्थित धनों के सामने रखा गया, घोर श्री गौरी बाटू ने 'सत्य' के धारण को हटा दिया।

"बाँकी के एक बड़े घाल में हलदी में रचे गये सवा छेर बासमती चावल, पाँच सौ एक रुपये गन्ध और अपने परिवार के छोटी हिल्लिचारी के छह ग्रामदान-समर्पण-पत्र, पूरे विवरण के साथ !"

घाये ये योजना कल्पे कि कैसे प्रखण्ड-दान हो, और वहाँ गौरी बाटू ने उनका उद्घाटन हो कर दिया।

और इस माहौल में रजौली का प्रखण्ड-दान पाँच-छह दिनों में पूरा होकर रहा।

फिलीने गौरी बाटू ने कहा, "बचाई है !" "बचाई कैंती ? यह तो अपना फर्ज भरा किया !" गौरी बाटू ने जवाब दिया।

—अभिज्ञेय

## पुण्य-स्मरण

डॉ० राम मनोहर लोहिया की गये हुए बारह महीने हो गये। इन बारह महीनों में देश में बहुत हुमा, बहुत नही हुमा, लेकिन शाब्द ही कोई ऐसा काम हुआ हो जो लोहिया-जी को सतोप देता, अगर वह जिंदा होते। 'समता' की रट लगाने-लगाने नष्ट गये। बारह महीनों में देश समता से बारह कोस और दूर चला गया है। जिस काम-बिरोधी मोर्चे की वह क्रांति का माध्यम बनना चाहते थे वह भी टूट गया। वह मोर्चा ही बमों, सारी राजनीति टूट रही है, और देश को छोड़ रही है। लेकिन लोहियाजी की अतिम प्रदा जनता की शक्ति में थी। जनता ही शक्ति का अन्तिम स्रोत है, न कि सरकार या संस्था, यह प्रतीति बड़ रही है। निश्चित ही इन प्रतीति में यह पावन प्रतीति जगसा जो एक दिन समता के रोड़ों को दूर कर देगा। लोहिया-जी की पुण्य-स्मृति समता के लिए होनेवाले हर पुनर्जागृ के साथ जुड़ी रहेगी। आज के दिन हम प्रदा के साथ उनका स्मरण करते हैं।

कावा : १२ अक्टूबर '६८

## आन्दोलन के समाचार

### गांधी-विनोबा जयन्ती सम्पन्न

पूरे देश में प्राप्त सूचनाओं के अनुसार ११ सितम्बर—'विनोबा जयन्ती' के २ धनकुवर—'गांधी जयन्ती' तक सर्वोदय पर्व में सर्वोदय-विचार के प्रचार और शिक्षण के कार्यक्रम अस्ताह के साथ सम्पन्न हुए। पद-यात्रा, भ्रमण पून-यत्र, कर्ता-प्रतियोगिता, साप्ताहिक सफाई, साप्ताहिक श्रमदान, मणिरूप के लिए लोहा-शिक्षण, प्रवर्धनी, प्रभाव-प्रेरी, फुल्ल और समा-गोष्ठी आदि कार्यक्रमों के माध्यम से हजारों कार्यकर्ताओं, नेनाओं और सस्थाओं में गांधी-विनोबा के बिचारों को गाँव-गाँव तक पहुँचाने का काम किया।

२ अक्टूबर '६८ को गाम्भी-वर्ग-संस्थाधी वर्ग का शुभारम्भ करने हुए जगह-जगह भगते सालभर तक निमित्त प्रसार के कार्यक्रम चलाते रहने की योजनाएँ बनायी गयीं।

### पश्चिम निमाड़ में जिलादान-अभियान

विनोबाजी के बौद्धारखें जन्म-दिनस (११ सितम्बर '६८) के पश्चिम निमाड़ जिले में जिलादान-अभियान शुरू हो गया है। स्थानीय सेवकों के अलावा अभियान में गांधी-निधि के सपरय ३४ कार्यकर्ता भाग ले रहे हैं। मार्गदर्शन मध्यप्रदेश सर्वोदय मण्डल के अध्यक्ष श्री वि० ल० खोडे स्वयं कर रहे हैं।

### १५१ ग्रामदान

#### तत्पश्चात् शान्ति-सेना शिविर

मुजफ्फरनगर से श्री प्रजात भाई ने समाचार दिया है कि बैराना, जल, बागा भवन स्टाको में श्रमदान अभियान चलाया गया और १५१ ग्रामदान प्राप्त हुए।

बलिया में तदय-शान्तिसेना का दूसरा शिविर मुजफ्फरनगर इलाके में आर्योपज हुआ, जिसका उद्घाटन १८ सितम्बर को आचार्य रामप्रति ने किया। इस शिविर की विशेषता यह रही कि बिनालय के प्रतिष्ठित समय में ही छात्रों ने शिविर का प्रशिक्षण प्राप्त किया।

भूदान-मण्ड : सोमवार, १४ अक्टूबर, '६८

राष्ट्रीय गांधी जन्म शताब्दी समिति श्री गांधी एजनात्मक कार्यक्रम उपसमिति द्वारा प्रसारित



# भारत-यात्रा

नृपतिर्यत्र प्रहस्यमानो योऽप्यपुनरुद्दिश्य कान्ते वा सन्देयवाक्क-संस्तादि

नार्थ सेवा सेंध का मुख्य पत्र

सूर्य : २५

अंक : ३

सोमवार २१ अक्तूबर, १९८८

सत्य प्रश्नों पर

संज्ञासहितं सूत्रम्

एक क्षणमै हमारे पाँखे

—सुखादुःख १८

गोपी-विष्ट २ के अनुवर्तन

ही आराधना

—विज्ञाप २०

कांग्रेस समस्या : विभाजक इष्टिकीय

### प्रति-रचनात्मक कदम की आवश्यकता

द्वितीयः प्रमाणः ३०

विहारदान : अण्डादि का भोगा-योग

—विमलचन्द्र २३

आग्नेय के समुद्र

11

परिचिष्ट

“शॉक डी घात”

### ଆବାଦେଇ ମୁଦ୍ରଣ

‘मृतमवस’ को दिखता था- १-२  
 संतुल ॥ १. इस महीने में बार संकट पड़े  
 गये को हृष्टि में ऐसा किया गया, छात्र भयने  
 एक त्रयामुत्तर प्रमाणित किए जा सकें।  
 ‘मृत’ का १-२ मोड़ गुंजा ही था,  
 इसलिये संकट सं ० वृत्त हुए दिने मने  
 हैं। इसी प्रकार मय (विनाक ४-११-१८)  
 में श्री-‘मृत’के साथ ‘मृत’ की-‘मृत’-‘मृत’  
 गिरा, १० वृत्त हुए दिने। ‘मृत’-‘मृत’-‘मृत’

अथवा

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

सर्व भेषा भक्ष्य प्रकटन  
राज्य-३, आराध्या-३, जल अंतर्गत  
कोड ३ अंतर्गत

श्री सर १६२९ में विद्रोही बन गया

[illegible]

सन् १९२० में ई रिटोद्गी भव गया ।

तब से अभी यह भावना दिनोंदिन बढ़ती रही है कि प्रती के लिए मुनि-  
द्वारा प्रेषित गये। इसने केवल वास्तविक प्रती ही नहीं, बल्कि प्रती, प्रतीति, वगैरे  
इत्यादि यह सबका द्वारा शरीरता प्रदान है।

कष्ट सहान् मातृ प्राप्तिर्यो कल्पते, शुद्ध संन्यास का कानून है। लेकिन  
बंगल के शत्रुओं की मनेन कष्ट सहान चित्ति का हृदय-मर्मिष्ठ करने की तथा  
उसके क्रमशः कष्ट सहनेवाले की शक्ति की आशा मुझे के लिए सोचने की  
अवसर करी अधिक शक्ति करता है।

—सो. व. गोरी

संकेत नहीं है। विश्व का मेल खेलाकर छाण्डवी करने में भी मनोरंज नहीं रहा। क्या यह माना जाय कि इन सरकारी वेतनालय के दिन हुए नहीं रहे गये हैं ?

यह बहुत निरर्थक है कि छाटरी विरोध अत्यन्त है जिनका विरोध करना पाश्चात्यवाद के सिद्धांत और कुछ नहीं है। जो ही हमारे देश के जीवन का नैतिन मान्य-वीन बीला हों गये हैं। हमारे लिए ऐसा परदेवर बन गया है। मुख्य जीवन के मुख्य उपहास और प्रतापना के विषय बनते जा रहे हैं। वेतन, हित, विवेक, साधन और ज्ञान के साथ छाटरी की रसकर हम सोचेंगे तो साफ विचारों देगा कि मेहनत के विचार हमारे किसी उम्र से ही गयी कपारें पतन का कारण बनती हैं। पतन का बड़ाया कम-से-कम सरकार ही न है ?

सब जान यह है कि अगर हमारी सरकारें जल्ता के कल्याण की चिन्ता होती कम कर दे तो जनता का क्या होगा ?

## भारत में ग्रामदान प्रत्यक्षदान जिलादान

१. दरभंगा जिलादान में प्रत्यक्षदान	४४	ग्रामदान	३,७२०
२. मुंबिया	"	"	२८ " ५,१५७
३. मुंबयफणपुर	"	"	४० " ३,६१७
४. बम्बयराज	"	"	३६ " २,८६०
५. सूरसरा	"	"	२३ " २,१६०
६. मारण	"	"	४० " १,०५१ (पानी)
७. तिरुनेलवेली	"	"	३१ " २,८६६
८. बम्बिया	"	"	१५ " १,५६६
९. उ० काशी	"	"	४ " १,६६६
१०. टीकमगढ़	"	"	६ " ७७०

भारत में जिलादान	१०	प्रत्यक्षदान	४५०	ग्रामदान	७१,७९८
बिहार में	"	"	१	"	३०,६६८
उ० प्रदेश	"	"	२	"	५६ " ५,४५८
समिन्दाज	"	"	१	"	२,१०२
कन्नडदेश	"	"	१	"	३,२६७
दि० १०-१०-१९६८					—कृष्णराज मेहता

## देश के आर्थिक जीवन में गलत प्रवाह

### उसे कैसे रोकें ?

गांधी दर्शन के सामर्थ्य भाव-व्यक्ति स्व० श्री कि० च० मधुसूता ने हिन्दुस्तान के गांधी का जो विचार था, गांधी के पहिले बीन का यह दाह भी उन्हीं का ही बना है —

"हिन्दुस्तान गांधी के बना है यह बात ही बारम्बार बनी गयी है, पर हिन्दुस्तान की संघर्ष सम्पत्ती मान की प्राधिकार्य बीनकाई गांधी के दित की दृष्टि में नहीं बनानी गयी है। इनका मतान यह हुआ है कि गांधी का कल्याण मात्र राज्य में पटना है तथा गांधी के धने पक्के पाल से गांधी की पाटने की कोशिका की जाती है। जीवन के बहुतेरे साधन की गांधी के क्षेत्रों और जगहों में समग्रत प्रुन मिल सकते हैं, उनके बदले गांधी और विचारों में बना हुआ देश में बीन-बहुत मुविदायक लेकिन प्राधिकार्य के दिताने के लिए ही प्रावश्यक और सम्पदा लगनेवाला मान काय के काय का केतन बड़ जाने के दिताने के बहुत-से उद्योग और मन्दरी के धने मूठ हो गये और होते जा रहे हैं। ऐमर साधन प्रावश्यक सामान सामान्य और स्वच्छता की दृष्टि में दानिकारक और गन्दा भी होता है, खर्चा तो होता ही है। ये सब चीजें गांधी की कानुमों से सत्ती परकी हो तो जान नहीं है।

"इनके विचार व्यापारिकों की संरुचित और गुरुत प्रुपरा बना देने की स्वायं दृष्टि में बहुत-से दिताने प्रात की मगल के मात की प्रवेदा दृष्टि में सर्वान न होते हुए भी, छाटीपदर के लिए गर्हान बना दिया है। इनके जो वाजार सत्त में दितान के हाप में बड़ मचना है यह भी कारणों और विवेकियों के हाप में बना गया है।

"मह धर्मशास्त्र और जीवन में धर्मदृष्टि का प्रवेद होना इन दितान की बनी चीजों का प्राधिकारिक उपयोग करने की और जनता का मन भुजा है।

"इन प्रकार धर्म-धर्मद दितान के गांधी का बीन का 'ही' है और दितान ही दृष्टि के कल्याण होते जा रहे हैं।

इस प्रवाह को बदलने की जरूरत है।

यह कैसे बदलेगा ?

निविष कार्यक्रम ( ग्रामदान, दानाभिमुख छाटी एवं पावि-सेना ) के जरिये आप इस प्रवाह को बदल सकते हैं।

सन् १९६६ गांधीजी की जन्म-याताम्नी का साल है।

माइए, इस प्रवाह को बदलने में सब जुट जायें।

राष्ट्रीय गांधी जन्म-याताम्नी समिति की गांधी स्वनामधक कार्यक्रम समिति द्वारा प्रसारित

भगवा हृदय मुक्त रखने हुए जहाँ-जहाँ से  
सात का जितना भी धंसा मिला उतना सामान  
स्वीकार करते हुए घाले बड़ा। यहाँ मिमाल  
हजारों लिए परत है। उसका अनुवर्तन, धनु-  
मरण, जितना अपने से हो सके, करने की  
कोशिश करते और धात्र के दिन साम्य-निरी-  
क्षण तरीका करते बिनाशुद्धि पूर्वक भगवान  
की धरल में जायें।

## बाबा एक सामान्यजन

मैंने कहा, हमको कोशिश करनी चाहिए  
मनुष्यन की। धीरे 'भारत' में लाख मिले सन  
राम कोई, मल सदा भीम कर राम हृदय  
होई। ऐसे हृदय में रामजी की भारी रख-  
बरेके बाबा ने इतना सोचा कि हम सामान्य-  
जन हैं। सामान्य जनो की सेवा में हमने  
जिनता हो सक्ता है बिना बाय। जो राह  
गादीनी में दिवारी पहिमा की राह, प्रेम की  
राह, गादीनी के जाने के बाद, उन घर  
बसने की कोशिश बाबा ने की। और एक  
राखा मिल गया सामान का। धनी श्री  
राममूरत भाई ने बापने सामने त्रिक किया  
कि बागलमी जिला सामान करने कि इन  
कोशिश हो रही है। और उन्होंने कहा कि इन  
नाल तब या जनपरी तक जिमादान हो  
सकेगा। मातृम नहीं ३० जनवरी बगमा  
कि क्या बताया, कोई अच्छा दिन बताया  
होगा।

यह हमलोगों का दुर्भाग्य है कि कुछ मिल  
हूँको दूर लेने में मदद करते हैं।

एक जगह हम गये थे एक बड़े नगर में।

उनका नाम नहीं लेना चाहते बाबा हम। उन्होंने  
हमको मानव सभ्यता किया और क्या क्या  
बखल किया है मनुष्यनिर्भरि में या नगर  
नियम में उनका बर्णन किया—'दो माल पहले  
की बात है कि हमने सब किया कि जलियों  
की कठमुक्ति के लिए, जो बाब मिल पर रख  
कर मैना डोने हैं। उनको भारी देने का प्रयास  
करें और बाधोनी के जमालत तक उसे पूरा  
करें। दो मीने उनको कहा कि बाब लीजिए  
कि गाधोनी की जपली के दो महीने  
पहले यह हो जाय जो गाधोनी नाराय  
होये क्या?

तो हमरो भी गमजना चाहिए कि ३०  
जनवरी एक पवित्र दिन है हममें कोई तक  
नहीं। लेकिन बाब का दिन सबने आया  
पवित्र है। यह हमको मयसूह होगा चाहिए।  
'बल को जाने कल की' बल का दिन है कि  
नहीं गमजना वाले।

यात्री-मानस की बाह्य प्रवचना

इन वाले घर हो सक्ता है वी यह  
बाब धात्र होना चाहिए पूरा धात्र नहीं होना  
है तो कमसे कम बल पूरा हो जाय। लेकिन  
हम यह तय करें कि ३० जनवरी एक धात्री  
तारीख है तो उन तारीख तक हम पूरा करेंगे  
बाबो अपने बाप की उनका दूर इकट्ठे, मे,  
बाबो अपने बाप की उनका दूर इकट्ठे, मे,  
हमको हमने बाबी-मानव नाम दिया है।  
बाबो क्या करना है? जो भगवान बनने  
हृदय में बाधित है उसरो वहाँ के बाबो जो  
भीत डेकेल देता धमर नाथ, और बड़ेना घर  
नाथ जा रहा है भगवान का दर्शन करने के  
लिए। खुद ही उसे डेकेल दिया इतनी दूर  
किर उसका धोडा कर रहा है। तो इच्छा  
है बाबीमानव। बाबी बाबीमानव है कि  
हम भी अपने बाब को धोडे डेकेल में किसी  
पवित्र दिन के नाम से। यह न पहचाने हुए  
कि बाब का दिन ही हमारे हाथ में है, बाब  
का दिन ही सबसे पवित्र है। इतनी 'भारत-  
प्रचका' होनी है, इतनी जालो हमारी धारील  
है कि बाबलमी त्रिले जैसा उनम मिला—  
इतने बहाने मल यहाँ बैठे हुए हैं उनको  
इतनी भारी बाधित उनम्य होने हुए बाबलमी  
को धीरे धीरे महीने की जबरन क्या है?

क्रांतिकार्य जैसे होता =

यहाँ में बाबा बागलमी जैसे केन्द्र स्थान  
में, बाबलमी बाबी क्या? तुलसीदास ने  
लिखा है "विराट विहारी बाबी की"  
बाब का बाबलम बाबी की टोक में ध्यान में  
धाना नहीं। उनको 'प्र' उनमें लगाने से  
बाब ध्यान में घाला है 'प्रकाश'। बाबी धात्र  
बाब ध्यान में घाला है। इतन में तो  
बाबी रहने में बाब होना है प्रकाश। सारे  
विराट में प्रकाश फैलनेवाली। धीरे २००-  
६०० साल पहले जब भारत में मुसलमानों  
का राज्य था, तब एक बहावन भी—इधर  
बाबी उपर बाबा।

तो दुनिया को प्रकाश देनेवाली नगरी  
में में बाबा है। धीरे से सारे भार यहाँ बैठे  
हूँ हैं। बर्तन सब उठ लगे हों। जोरें और  
लगा दें जोर १२ दिन, लगभग हो गया  
मानवा। क्रान्ति के जो काम होने हैं वे यति  
शीघ्र होते हैं। बाबा धीरे-धीरे बाब करने  
तो कभी क्रान्ति होनेवाली नहीं है। 'अगर  
हम पुण्य बापों धीरे करते हैं तो बाब जोर  
करता है। हम 'बहुप्रम' में बाब नहीं कर  
रहे हैं। ऐसा नहीं है कि पाप पुण्य है। 'अगर  
पाप पुण्य हो, तब हम धीरे धीरे पुण्य-काम  
करेंगे, कोई हर्ज नहीं। पाप भा जोर है जोर  
ऐसी हालत में पुण्य बाप हन धीरे-धीरे करेंगे  
तो बाब जोर करेगा।

क्या कहा बाब काजी के बर्तन में? कीन  
नहीं रहा बाबी में? बुद्ध रहे, महावीर रहे,  
धरम रहे, रामायण रहे, बालक रहे, तुलसी  
बाब रहे, रामायण रहे, धर्मदेव रहे, माधवदेव  
रहे, एकनाथ रहे, रामदास रहे, कीन नहीं  
रहे? इतनाए बाबलमी धमर मोचो वी—  
रहा? इतनाए बाबलमी धमर मोचो वी—  
किं बागलमी ही नहीं, बाबीने में सर्वत्र  
कर रहा है कि इस हाल के मल तक सारा  
उत्तरप्रदेश बाबलमी में लायेंगे—ले छोटी बाब  
नहीं। संगा मुक्त होती है तो छोटी-मो घारा  
के रूप में, लेकिन गंगा-सागर में जहाँ पहुँचनी  
है वहाँ एक्कय विशाल रूप प्रकट होता है।

## भूदान-धर्म

यह (भगवान) बाबा मुक्त हुईं की  
वी एकद बान डारा। हो गये उनको १७  
साल। १७ साल पहले एक गाँव में हरिजनो  
की गाँव पर हमको १०० एकड़ मिला  
था। हमने उन रात में बैकन होकर भगवान  
के साथ प्रजन किया और उसको पूजा कि  
उठ सब बाब में बल थे, भूदान प्राति का काम  
कर बाबा का पहला विशाल है भगवान  
पर, इसरा विशाल है गणित पर। दो बाबा  
ने गणित कर लिया। हिन्दुस्तान में ५ करोड़  
भूमिहीन लोग हैं और एक एकर एक प्रादमी  
को देना है दो ५ करोड़ एकर प्रात करना  
होगा। और भारत में ३०-३५ करोड़ एकर  
बचीन है तो छटा हिस्सा बाब करना  
होगा—सारे भारत का प्रदा हिस्सा। तो

घट्टर घूटा गया कि इनका भागते फिरेगे तो क्या। रहनी जमीन दान में मिल सकती है ? तो भगवान ने कहा—'देखो, जिसने कच्चे के पैठ में मूस रखी उसने माता के स्तनों में दूध रखा। यह धूपरी धोखाना नहीं करता। इस-लिए यह हमारा समझकर तू बाध में लग। धीरे धीरे दिन से मैंने काम शुरू किया, जिनां किसी से 'कन्सन्ट' किये। अगर मैं कन्सन्ट करता, सहाह भदविरा सेता। तो हमारे प्यारे-से-प्यारे जो साथी थे, वे सहाह देनेवाले नहीं थे कि इस 'ऐइदेकर' के लिए निकल पड़ो। इस जमाने में यह एक मूर्खता मानी जायेगी। इस बाबदे हमने किसी को 'कन्सन्ट' नहीं किया। हो गया हमारा सम्बन्ध भगवान से—घोर शुरु कर दिया।

वह जो छोटी-सी यात्रा निकली तो एक-दोन की, वहाँ सब प्रसन्न-के-प्रसन्न दान हो रहे हैं और बिहार में तो प्रस्ताव किया है प्रान्तदान का और छाया हो चुका, उत्तर बिहार जिसको कहते हैं—६ जिले पूरे-के-पूरे। उत्तर प्रदेश के १२ जिले लगभग सीजिये। एक-एक जिला ४० लाख का है। यह सब धामदान में आ गये। यह सारा होगा उसके बाद धाम-स्वराज्य की स्थापना करनी होगी। गाँव-गाँव में काम खड़ा करना होगा। बहुत बड़ा कार्याक्रम हो रहा है। यह कोई कार्यसमाप्ति नहीं है। यह तो बुनियाद बन रही है। लेकिन १०० एकड़ दान से प्रान्तदान की भाषा बोलने लगे। उत्तर प्रदेशवालों ने संकल्प किया प्रान्तदान का।

मदमति सज्जनों की चाह : हमारी राह

धीरे हमारे राजनीतिक साथी, मातुल नहीं क्या उनके विभाग में है। इनका 'डक' देलता है—उन लोगों का दिमाग। उनसे बढ़कर बंद मति मैंने पाया नहीं। मैं बेचारे सरजन लोग, इसमें कोई शक नहीं। शनैक सरजन पड़े हैं कांस्टेबल में, शनैक भजन पड़े हैं पी० एस० पी० में, शनैक एम० एस० पी० में। शनैक पाटियाँ हैं और उन पाटियों में शनैक राजन हैं इसमें कोई शक नहीं। उनका सरजनवा के बारे में मुझे कुछ कहना नहीं है। वे चाहते यही हैं कि हमारे हाथ में सत्ता भाये, ताकि हम सेवा करें, सत्ता के

हाथ सेवा। लेकिन भगवान बुद्ध ने क्या रास्ता दिखाया ? उनके हाथ में राज्यसत्ता थी, सारी की सारी झोझकर निकले। क्या वे बेवकूफ थे ? अगर उनको जरा भी संशय होता कि सत्ता के द्वारा कोई सेवा हो सकती है तब तो उनके हाथ में सत्ता थी ही। यह सब छोड़कर सिर्फ सब काम हुआ। यह हमारे लोगों को सूझ नहीं रहा। सारे दुनिया हो नर, नाना प्रकार की चर्चा करते हैं कि इनके-उनके साथ मेल मिलाप करी। इसके साथ तोड़ी, उनको साथ फोड़ो, जोड़ो, तोड़ी, फोड़ो—तोनों कार्यालय बनाये गये, धीरे क्या ऊपर मचाये गये, उत्तर प्रदेश में। और क्या ऊपर मचाया बिहार में। और इन लोगों की सम्मिलित भयन का परिणाम यह है कि यहाँ धीरे वहाँ गंगा नद्या के प्रदेश में राष्ट्रपति का राज्य बन रहा है। इसका काम क्या है ? शकल नहीं।

समान की सेवा प्रथम करें वह सोचने नहीं। हमको मिले सत्ता का अधिकार फिर करेंगे सेवा। उसे तुमको सत्ता क्या मोच करके दें ? क्या तुम्हारा मुँह देख करके ? कोई सेवा तो की नहीं। 'सेवा तो की नहीं, सेवा करेंगे ?' मैंने कहा, छाया जरा सैदाय में। गाँव-गाँव में जाओ, लोक संपर्क करी, लोगों की सेवा करी, सब लोग तुमको सुखी से ऊपर भेजेंगे, अगर ऊपर भेजना चाहेंगे तो भेजेंगे ऊपर। जिसका नसीब कम होगा उसको भेजेंगे ऊपर। जिसका अजबल होगा उसको कहेंगे कि 'तू गाँव की सेवा के लिए रह जा। चण्डा यादमी है। तेरा उपयोग इस गाँव में होगा। दूसरे लोग हैं तो उनका तबना उपयोग नहीं है। तेरा दिमाग गाँव में तबना नहीं चल सकता, जा तुझे ऊपर भेज दूँगे, जा।' यों करके सर्वोत्तम पुरस्चों को गाँव की सेवा के लिए रख लेंगे, गाँव-गाँव की सेवा के लिए; और गाँव पुरस्चों को यहाँ भेज देंगे। गाँव जाने तुलवान। कोई न-कोई गुण हैं उनमें इस बाले के गौण गुण हैं।

गुहारे धीरे-धीरे बढ़ते थे कि गांधीजी के जमाने में जो भावोत्पल हुए, उनमें ऐसे मानो में धाना हो नहीं पड़ा। स्वयम्भू, जानपद,

बासी, प्रयाग, कलकत्ता, पटना आदि नगरों में हुमा कुछ, चले धर-से-धर। धरदारों में प्रचार किया गया। गुलून निकाले गये, होहल्ला हुआ। क्योंकि कार्यक्रम सारा 'निगैटिव' था, ग्रंथों की यहाँ से हटाना था। ये किन्तु वेनारे दो लाख, तीन लाख ! आज वह सारा राख हमी चला रहे हैं। तो हमारी भाषना उसमें से हट जाय तो वे कहाँ खड़ेवाने थे। वह 'निगैटिव' कार्यक्रम था तो हमकी कार्य-गाँव में जाने की जरूरत नहीं पड़ती थी। वह राज्य उनका यहाँ हमें चलाया, हमारे मन में से वह हट गया तो हट गया।

धान्योत्पन्न देने का, न कि लेने का

धन यह देने का धान्योत्पन्न है, लेने का नहीं। यह तो लेने का था। धन इसमें हलक को अपना बोझा हिला देता है। धामसभा को जमीन देना, मित्रिकयत का हिलता देना, अपना धंध देते रहना, अर्थात् यह देने का धान्योत्पन्न है मानवी लेने में तो हमेशा और लपावा है, लेकिन देने में जरा ढीठा पड़ता है। तुलसीदास ने कहा है, परे भाई, 'धन केन सिद्धि भूँजे दान, करे कल्याण।'

मानव की भावना का विरोधदायक

धरे भाई हाथ दिये कर दान दे। हाथ काहे के लिए दिये हैं ? किसीको उपाया मारना है, तो वे हाथ काम में भाते हैं, किसी को नवी में डकेल कर डूबोना ॥ तो भी काम में भाते हैं। यह हाथ का उपयोग है क्या ? मानव को हाथ दिया किंतु दूसरे प्राणियों को नहीं दिया। मानव को विरोध दान है भगवान का—उत्तम वाणी धीरे दो हाथ, एक हाथ नहीं। इसलिए दोनो हाथ उलींचिये, यही सत्यार्थ काय ॥ यही सत्यार्थ काय ! कबीर यह रहा है—यही धरकल का काम है। यह कोई बहुत बड़ी उदारता या बहुत बड़ा परोपकार का काम नहीं, धरकल का काम है। अगर तुम्हारे घर में दान बड़ा है तो बारा है। उस सनरे का धनुष्य भारत को हो रहा है।

अगर प्रचार का यहाँ 'धामनारेशन' हुआ। उसके प्रचार मोक्ष के स्तर में कुछ काम नहीं हुआ, धन उसमें ऊपर के स्तर में बैठा बड़ा, बड़े-बड़े बारखाने खुल गये।





# कश्मीर समस्या : विधायक दृष्टिकोण और रचनात्मक कदम की आवश्यकता

—जम्मू-कश्मीर लोकपरिषद् में श्री जयप्रकाश नारायण का उद्घाटन भाषण—

[रात बल्ले बंद धारोप किया जाता है कि जे. पी. सी. तो पाकिस्तान को कश्मीर का हथ दे बालने की बात कहते हैं। लेकिन सब बात तो यह है कि हमारे देश में वहाँ से लेकर छोटों तक से सम्बन्धों से कतलाने की एक अजीब पद्धति विकसित कर छो दी। श्री जयप्रकाश नारायण का प्रस्तुत भाषण उक्त धारोप को मिथ्या साबित करते हुए जम्मू-कश्मीर-समस्या प्रति एक विधायक दृष्टिकोण व्यक्त करने और रचनात्मक कदम उठाने की प्रेरणा देता है।—सं०.]

विनी,

—मैं श्री राज प्रभुलाल के प्रति हृदय है कि उन्होंने इस महत्वपूर्ण परिषद् का उद्घाटन करने में लिए मुझे आमन्त्रित किया। भाषण पार जानते होगे कि मैं कुछ विचार के साथ यहाँ आया हूँ, बल्कि मैं तो इन्कार करने का ही निश्चय कर चुका था, परन्तु प्रवचन दो पाठ्यों से मैं यहाँ आने के लिए प्रेरित हुआ। एक थी, श्री जेल साहब के प्रति मेरा प्रेम और भाव है, और दूसरा यह, कि मुझे आशा है कि दिल की गहराइयों से मैं जो अपने विचार सीपे-सापे बाधों में व्यक्त करूँगा, उनसे एक तो आपकी किसी व्यावहारिक निर्णय पर पहुँचने में मदद मिलेगी, और दूसरे, भारतीय जनमत पर भी प्रभाव पड़ सकेगा कि वे सर्व-मान्य परिस्थिति के बारे में वास्तविक और विधायक दृष्टि अपना सकें।

आपके प्रवेश में आने का सीमाय इससे पहले मुझे एक बार प्राप्त हुआ था। जनवरी २५, १९५० की बात है; उस सीमापार, काक मुहम्मद मन्त्री के और राज साहब और उनके साथी जेल में थे। यद्यपि गुलाम मुहम्मद उन दिनों दिल्ली में भ्रमिगत होकर काम कर रहे थे, जिससे राष्ट्रीय नेताओं का सम्पर्क बना रहे और बहादुर रहकर कश्मीर के आन्दोलन को मदद पहुँचा सकें। उन्होंने ही हमारे—उक्त समय मेरी धर्मपत्नी भी मेरे साथ थी—कश्मीर प्रयास का आयोजन किया था। वे हमारे साथ रावलपिण्डी तक रहे और साथ में, हमें मुख्य महुमद दीन और 'नेशनल गान्धेय' के कुछ कार्यकर्ता हमारे साथ भेंट कर रहे।

यह प्रेक्षा बहुत कम समय का था और दुर्भाग्य से 'द जार' की प्रेक्षा भी बिना ही हो रहा है। उस समय में जो भी कुछ कर

सका था वो यह कि जो लोग अपने वी अनुपस्थिति में आन्दोलन चला रहे थे उनसे विचार-विनियम किया और अपनी हठी-कुटी वहाँ में, मेरा स्थान है, इसी मुहम्मद मन्त्रिक ने एक सार्वजनिक भाषण भी किया था।

२१ वर्ष और ६ महीने के लम्बे वर्षों के बाद, जो अपने महत्वपूर्ण घटनाओं से भरा हुआ प्रतीत रहा है, अब पुनः हम प्रदेश में आया हूँ। परन्तु बीच की इस अवधि में यहाँ प्रायः वी आकर भी, यहाँ की बदलती परिस्थितियों से मजकूर रखने का मैंने प्रयत्न किया है। मेरा यह भी प्रयत्न रहा है कि अन्य सम-स्थाओं की हो तबह कश्मीर समस्या की ओर भी देखते समय बहुत कुछ दुविधाई राज-नीतिक सिद्धांतों और मूल्यों के आधार पर, जो मुझे भिय हैं, देखूँ। हम परिषद् में भी मैं नहीं करने जा रहा हूँ। सामर्य मुझे यहाँ यह भी बह देना चाहिए कि इन दशकों वर्षों में यद्यपि मेरी राजनीतिक गतिविधियों और कार्य के स्वरूप में काफी विकास और परिवर्तन हुए हैं, फिर भी वे युनिवर्सिटी सिद्धांत और मूल्य बैसे हैं। अपरिबर्तित और अतीत ऐसे हुए हैं। बल्कि सब बात तो यह है कि मेरी राजनीतिक गतिविधियों और कार्य में मुझे जो भी परिवर्तन करने पड़े हैं, वे उन सिद्धांतों और मूल्यों की कार्यगत करने के लिए।

परिषद् का महत्त्व

अब प्रस्तुत घनत्व की ओर आऊँ। सर्वप्रथम मुझे ऐसा प्रतीत होता है कि यह परिषद् अत्यन्त महत्वपूर्ण है और नाज़ुक है। मेरे स्थान में, जम्मू और कश्मीर के दलितों में यह पहचान हो व्यवसर है कि हम प्रचार का प्रयास किया गया है। इसकी सफलता न केवल हम प्रदेश की जनता के लिए, बल्कि समूचे देश के लिए नूतन और उम्मेदवार दिन

का अणोदय साबित हो सकती है। इससे विपरीत, इस परिषद् की विफलता से—हमेशा के लिए न भी गरी, परन्तु जितनी दूर तक हम देश तकते हैं, उतने अभिन्न एक तो उन राजनीतिक और मानसिक तथ्यों की परिस्थित्य और भव के वातावरण की—जिनसे यह प्रवेश गत कई वर्षों से, खासकर १९५१ से जका हुआ है—दूर करने के सारे प्रयत्नों को पश्चात् लग सकता है। इसलिए मुझे आशा है कि इस परिषद् में भाग लेने वाले सब सदस्यों को इस बात का दूर मान है कि उन्होंने अपना वैज्ञानिक प्रयत्न ऊपर किया है। इनके लिए विधायक दृष्टिकोण की प्रवेश है, और प्रवेश है अपने बहुत और पुरातन वी परिचय प्रवेश विफलता में खम न होने देने के संकल्प की। मैं आशा करता हूँ कि आप इस जीवन-मरण के प्रश्न पर विनम्रता और एक दूसरे की टीक से सम्बन्ध की तयारी के साथ विचार करेंगे और इस जटिल समस्या का एक समाधानकारक हल खोजने की उसकु हल लोगो पर, परिनिर्णय की जो प्रवृत्ति है, उसका भी स्थान रखेंगे।

हम परिषद् के इस विशेष महत्त्व की देखते हुए, यह बड़ी निराशा पैदा करनेवाली बात है कि प्रादेशिक कांग्रेस और जनसंघ ने इससे भाग लेने से इनकार किया। नही शक नहीं कि उनका इनकार अकारणी नहीं है, और मैं उनका महत्त्व कम करना नहीं चाहता हूँ, लेकिन अघर किसीकी जिनी भी प्रसहमति—सबेबा प्रसहमति—भी नहीं न हो, तबभी उसके साथ बात तक करते से इनकार करना न तो रचनात्मक बरम है, न ही लोक-तंत्र की भावना के अनुकूल है। मुझे मनुष्य की विवेक-बुद्धि पर भरोसा है, और मैं मानता हूँ कि धारान-प्रदान—जो लोकतंत्र की एक सुन भावना है, के आधार पर हम विचार



इस अंक में

दल ॥ दलदल, पुलिस की छाया,  
बाजार की माया ।  
नवी सौरशक्ति का विकास  
अनाम-अनक  
सादी की दस्तान २ नई की प्रशिक्षण  
प्रतिभा की सम्पत्ति  
मिट्टी का बल सुवर्ण-काश  
बाग़ा दिग २ नीरा दिग

२१ अक्टूबर, १८

अंक ३, अंक ५ ]

[ १८ पैसे

## दल का दलदल, पुलिस की छाया, बाजार की माया

राज की हरिहर काका के यहां रामायण-कथा-पर्वों के लक्ष्मी के बहुत से लोग जुटे थे । हरिहरकाका की दादागिर पर रामायण-कथा हुयेदा से होती मायवी है । छुट हरिहर काका यानरानी रामायणी हैं । लोग कहते हैं कि काने-बनाने का लौक काका के घर के अन्धे माँ के गर्म से ही निकर आते हैं । इस बुजारे में भी हरिहरकाका ॥ गला इतना धाक, सुतेला और ऐसीसा है कि इलाके में सम्पत्ता कोई मोड़ नहीं । रिश्वत-रिश्तियाँ शक्ति के समक जब वह ऊँछी भावाव में तुलसी हूत रामायण की चौलाई—‘दाहुर पुनि बहु दिमा सुहार्द, येद पढ़हि मनु बह समुदाई’—गाते हैं तो तुलने में यदा ही अगदा मगता । मर करता है कि बग, तुलने ही रहें ।

भक्ति प्राय ही बगल में पहुँचते ही ‘मत, मरई और मार’ वाली बर्बाद हो । अमिराम तो खजाने से हो रहे थे वह बमने के लिए कि क्या कोई ससन्तक और दिल्ली का स्वराज बाँच-गौर हक पहुँचाने का उपाय है ? ‘छाड़ से गिरे सज्जन पर घटके’ स्वराज को ‘हनुम’ लोग कभी महर-रिश्त के साधारण लोगों हक पहुँचने देंगे ?

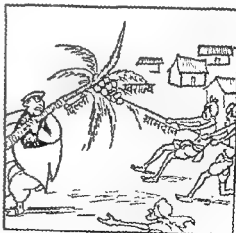
हरिहर काका ने कहा, “बात यह है यदि कि बोधी तो बढ़ाया ही है कि पश्चिम-से-पश्चिम लोक गले के ऊपर लट बाध । पञ्चायत उन्नि भी ‘मामु’ ही करने, बाते हैं नहीं, करने भी तो बड़े बढ़ने, बड़ी हास हम लोगों यह है ।”

“या कहते हैं काका, क्या हम बने हैं ?” बगल गारायण को बाध बन्धी लगी ।

“काका की बात सुक में कबूची लकड़ी ही है बगल, और सब तो कुछ-कुछ कच्चा होता ही है ।” हरिहर ने अपनी बात जारी रखते हुए कहा, “देव की सरकार बनाने के लिए पश्चिम-से-पश्चिम ‘मत’ कहाँ से मिलता है ? हनारों-काओं गाँवों के या सिर्फ कुछ गिरे-बुने बहरी ?”

“गाँवों से ।” अमिराम ने कहा ।

“देव की रक्षा के लिए जो सेवा करो है, उससे नहीं होने



दिल्ली में घटके स्वराज की देग के पश्चिम-से-पश्चिम हक पहुँचाने का एक ही साधन है—मामुदा

के लिए 'मनई' अधिक-से-अधिक कहीं से जाते हैं ?"

"गाँवों से ?" किसी दूसरे ने जवाब दिया ।

"... देश के लोगों का, और देश के अधिकतर कल-कार-  
पानों का पेट भरने के लिए 'मान' कहीं से मिलता है ?"

"गाँवों से ।"

"तो जो गाँव देश के जीवन का अधिक-से-अधिक नोड होते हैं, उनकी हालत बद-से-बदतर होती जा रही है, और कुछ घोड़े से लोगों को ज़िन्दगी दिन-पर-दिन और अधिक रौनकवाली होती जा रही है । सालों से यह सिलसिला चलता जा रहा है । भ्राते भी इसे बदलने की कोई ठोस कोशिश गाँव की ओर से नहीं होती, वो इसे क्या कहेंगे ? यह 'गयापन' नहीं तो और क्या है ?" हरिहर काका ने अपनी बातें पूरी की ।

मर्द लोगों ने काका की हँ-मँ-हँ मिलाई ।

"बात तो पते की कही काका ने, लेकिन इसे सुधारने का कोई उपाय भी है ?" किसी ने गोछे से पूछा ।

"जब रोग का पता लग जाता है तो इलाज भी निकल ही जाता है । इस 'गयापन' रोग का भी इलाज है, लेकिन अगर हम करना चाहें तो । लेकिन दवा जरा कड़वी होती है, पच्य परहेज कठिन मावुम होता है, जब तक कि 'रोमी' 'ग्राजिज' न खा गया हो ।" काका ने जवाब दिया ।

"तो क्या ग्राजिज होने में अभी कोई कोर-कसर रह गयी है काका ? दिन-पर-दिन फटे हाल होते जा रहे हैं । घर में प्रभाव पैदा होता है तो बाजार के भाव गिर जाते हैं । साल भर की मिहनत की कमाई कौड़ी के मोल बाजार में बेचनी पड़ती है, और बाजार की बीजें खरीदी तो उन बीजों के भाव हमेशा घाकाच घूने रहते हैं । और चुनाव के दंगल की तो बात ही क्या कहनी है, उसे हम सब भुगत ही रहे हैं । नेता लोग हमारे ही 'मठ' से राजधानियों में कुर्तियाँ ठोड़ रहे हैं, और हम यहाँ उनकी सुलगई भाग में चल रहे हैं । जो गाँव कभी एक परिवार की तरह एकमत था, चुनाव के चलते उसमें पाँच-पाँच दल हो गये हैं, कई मुकदमें भाज भा चल रहे हैं । चुन जाने के बाद गोछे मुड़ कर गाँव की ओर कौन देखता है ?... और 'मनई' की बात कहते हो ? अभी पिछली ही पाकिस्तानी लड़ाई में तो गाँव के चार-चार पट्टा जवान... राम कसम, राह चलते अगर कभी उनकी जवाब बहुषों की सूनी साँग और वेजान-सी ज़िन्दगी पर नज़र पड़ जाती है, तो कनेबा फट जाता है । काका... भगवान् जाने ये लड़ाईयाँ कब खतम होगी... 'मनई' के 'सहू' से ये राज चलाये जाते जाते कब तक अपनी प्यास बुझते

रहेंगे ?" बलिराम ने ससनऊ में १५ अगस्त के दिन जो मजबूत देखी थी, उसी दिन से उसके पेट में दो बातें पक रही थीं, भाज मौका, पाते ही उसने उगल दी ।

गाँव के उन चार जवानों की याद आते ही कई लोगों की आँखें गोछी हो गयी । कई साल तक 'पचदया' के दिन चारों ने इलाके में कई दंगल मीत कर गाँव की छान बड़ायी थी ।

"बोले, याहि बिसारिए, भ्राते की मुधि लेउ !" नन्हक बोला ।

"हाँ भाई, जो बीत गयी सो बीत गयी । कुछ करना-परना हो तो अब भ्राते की बात सोचो !" जगत ने कहा ।

"बताओ काका, क्या क्या जाय ?" किसी ने पूछा ।

"गाँव से दल का दलदल, पुलिस की छाया और बाजार की माया की निराल बाहर करो !" काका ने कहा ।

"कैसे ?" एक साथ कई लोगों ने पूछा ।

"अगर बोट देना ही है, सरकार बनाने के लिए किसी को चुनकर भेजना ही है, तो क्यों न कोई हमारा अपना आदमी जाय, जो हमारी बात सरकार के सामने रख सके ? हम क्यों 'दलो' के दलदल और उनके बाँटों के जंगल में फँसे ? आपस की जो कलह है, दिन-रात साठी पलाने की जो नीयत भ्राते रहती है, और पुलिस किसी-न-किसी बहाने गाँव में पैठती रहती है, हमें पाना-कचहरी, पट्टाकर घूसते रहते का इंतजाम करनी रहती है, उसे आपस की एकता की बोवाल और 'पंच-परमेस्वर' की धाँके से गाँव के बाहर ही रोक दें । और साथ-साथ ऐसा कुछ इंतजाम करें कि खलिहान से ही फसल बाजार न पहुँचानी पड़े । बाजार-भाव जब उचित मिले सभी उपज गाँव से बाहर जाय, सो भी गाँव की ज़रूरत से अधिक हो उतनी ही, ताकि गाँव में कोई भूखा न रहे । जिन गाँव में गाँव का कोई आदमी भूखा सोता है, उस गाँव में 'सदमी' कमी या ही नहीं सकती ।" हरिहर ने कहा ।

"बात तो बहुत अच्छी कही काका ने, लेकिन यह होगा कैसे ?" सबाल सबके सामने था ।

"करने से होगा, और कैसे होगा ? कोई जादूगर जादू की छड़ी घुमाकर नहीं कर पायगा । उसकी शुरुआत के लिए आगदान करना होगा ।" हरिहर ने कहा ।

"आगदान ?" सब एक साथ चौंक पड़े ।

"हाँ, आगदान, यही एक ऐसा 'सापन' है जिससे सड़क पर भटके 'स्वराज्य' के कल की धरती पर लाया जा सकता है !" हरिहर ने कहा ।

"लेकिन आगदान है क्या चीज ?"

( अमरः )

गाँव की बात

## नयी शोकरक्ति का विकास

रिद्धिने दिनों मुगैर जिले के सोनो प्रखण्ड में प्रखण्डपाल के विवरिविसे में भूम रहत था। इस क्षेत्र के भूमिपूर्व विधान-सभा के प्रतिनिधि एवं मंत्री की शीष्टपूर्ण मिह जो साथ थे। लोगों ने अपनी स्थिति बतायी कि पानी पड़ नहीं रहा है, घाट के घर जाने का सड़ता सिर पर झंझा रहा है, ग्रामोण लोग बहुत विवित्त हैं। साथ ही जनसोचों ने यह जनकारी दी कि गाँव के एक ग्रन्थी 'माहुर' की मरम्मत व्यक्तित्व ठीकदार की कारण पूरी नहीं हुई। वह माहुर यदि बन बाप तो गाँव की जमीन के एक बड़े हिस्से की सिर्वाही हो जायगी।

यही शीष्टपूर्णवाक् ने उन लोगों से वाक्या कहा कि क्या गाँव के लोग भूम मरम्मत का जिम्मा लेना चाहते हैं? गाँववाले चुप होकर एक दूसरे का मुँह साफने लगे। माहुर भी मरम्मत का ठीका बी० जी० प्रो० के कार्यक्षेत्र से दिया जाता है। काम किये जाने के समय से लेकर काम पूरा किये जाने तक लम्बा विल की घण्टिम निजासी से उस काम से सम्बन्धित सरकारी कर्मचारी को देग-देग पर बिस्तर सह समाप्त करना पड़ता है एवं दूसरे के बिना गाड़ी एक डेग की भाँसे नहीं बढ़ती, यह बात गाँव वालों की पत-पग पर बुझती है। उस अनुभव के कारण वे अपने ही साम के माहुर की मरम्मत का ठीका लेने की हिम्मत नहीं किये।

यह देखकर श्रीवाक् ने उनसे कहा: "यह फर्क है ग्रामवासी गाँव में और दूसरे गाँव में। गतवर्ष सूखे ने समय जब बिहार सरकार पीने के पानी का कुप्रा बहुत उदारता के साथ बनवा रही थी, तब उसने साधन जहाँ क्षेत्र के सभी प्रखण्डों की समान रूप से मिल सकते थे, क्योंकि वह प्रवाल-क्षेत्र घोषित था। उस समय मेरी बहुत इच्छा थी कि ग्रामा, सोनो और चरई प्रखण्डों के सभी ग्रामवासियों के गाँवों में सोने के पानी के कुप्रा बन जाय। इस बनवासियों की गद्दे पीर माने व पानी पीना पड़ता है। उसके कारण उनके स्वास्थ्य पर बहुत क्षतिग्रस्त प्रभाव पड़ता है। जब से मैं चुनाव में

जोतकर पटना गया तब से बराबर यह कोशिश करता रहा कि ग्रामवासी क्षेत्रों में बनाये जाने वाले कुप्रा के लिए अधिक धन मिले, ताकि अधिक-से-अधिक कुप्रा खुदवाये-वैधवाये जा सकें। पिछले मूखे के समय काको सदुनियतें दी भी गयीं। लेकिन मैं अब देखता हूँ कि इस प्रवृत्ति पर साम उन गाँवों ने मूख उठाया जिनका ग्रामदान हुआ था और उनकी ग्रामसभा बन चुकी थी।

"ग्रामा प्रखण्ड में, जो इस समय प्रखण्डपाल में था चुका है, पिछले मूखे के समय ऐसे ५३ गाँवों में कुप्रा बनवाये गये, जिनमें ग्रामसभाएँ नहीं हैं। मैं गाँव हटने परीव हूँ कि ग्रामवासी शीष्टता से वे कभी कुप्रा बनवा नहीं सकते थे। यह फर्क मेरी समझ से ग्रामदान से संगठित शोकरक्ति के कारण हुआ। एक फर्क में और देखता हूँ, वे अपने दल या और दूसरे राजनैतिक दलों में जो लोग हैं, वे कम देश सचेत लोग हैं। पर ग्रामा प्रखण्ड में जब ग्रामवासी ग्रामोणों की प्रखण्डस्मरीय बैठक होती है, तब तो उसमें ऐसे लोगों को उत्साह से भाग संते देखता हूँ जो गाँव के रहने वाले साधारण लोग हैं। और जो अब तक समा-सोसाइतियों में कोरे लम्बाकीन रहते थे। अब वे एक साथ बैठकर निर्णय लिया करते हैं, इसलिए उनका भाव-विश्वास भी बढ़ रहा है।"

—हेमनाथ सिंह

## सबलोग इस काम में जुट जायें

समाजवादी कहते हैं कि विनीता जमीन के मालिक को हल करने का काम कर रहे हैं, यानी हमारा ही कार्य कर रहे हैं। मैं कहता हूँ, सच है। इसलिए आप मेरे काम में जुट जाइए। जनसंघ वाले कहते हैं कि विनीता हमारी सम्पत्ति के अनुसार कार्य कर रहा है। मैं कहता हूँ कि सच है, इसलिए आप भी मेरे काम में जुट जाइए। कांग्रेसवाले कहते हैं विनीता हमारा ही काम कर रहा है। मैं कहता हूँ सच है, इसलिए मेरे काम में जुट जाइए। सर्वोदयवाले कहते हैं कि विनीता गाँवी-सर्वज्ञान के अनुसार काम करते हैं। मैं कहता हूँ सच है, इसलिए आप भी इस काम में जुट जाइए।

इस काम में बहुत सारे जुट जाते हैं, तो हम कंधे-से-कंधा लगाकर यह काम कर सकते हैं। इससे हमारे दूसरे मतलब भी हल हो जायेंगे। हम देश में एकता कायम करेंगे।

—विनीता



## फसल-चक्र

एक खेत में एक ही फसल लगातार नहीं बोनी चाहिये। फसलों को हेर-फेर करके बोना चाहिए। इससे भूमि की उत्पादक शक्ति नहीं घटती। इसे फसल-चक्र कहते हैं।

जैसे—यदि एक खेत में पहले साल गेहूँ, दूसरे साल धरहर और तीसरे साल गन्ना बोया जाय तो वह तीन वर्ष का फसल-चक्र होगा। इसके कई लाभ होते हैं। जैसे—

१—मिट्टी की छाकट नहीं घटती

(घ) भिन्न-भिन्न फसलों की जड़ें भिन्न-भिन्न प्रकार की होती हैं। कुछ उथली जड़वाली तो कुछ गहरी जड़ वाली होती हैं। गहरी जड़वाली फसलें मिट्टी की गहराई और उथली जड़वाली मिट्टी के ऊपरी भाग से अपना अधिकांश भोजन प्राप्त करती हैं। यदि गहरी जड़ों वाली फसलें ही बराबर एक खेत में बोयी जायेंगी तो वे मिट्टी की एक विशेष तह से अपना भोजन लेंगी, और खेत की बहुत कमजोर बना देंगी। इस तरह कुछ दिनों में वह खेत फसल के लिए बेकार हो जायेगा। धरतः यदि उथली और गहरी जड़वाली फसलें हेर-फेर से बोई जायें तो मिट्टी की भिन्न-भिन्न तहों की छाकट घटोरे का मौका मिलता रहेगा। इसलिए उथली जड़वाली फसल, जैसे—गेहूँ, के बाद गहरी जड़वाली फसल, जैसे—कपास, बोते हैं।

(ग) भिन्न-भिन्न फसलों की भोजन के भिन्न-भिन्न तत्वों की खास तौर से आवश्यकता पड़ती है। कुछ फसलें किसी एक तत्व की अधिक लेती हैं और कुछ दूसरे तत्व को। एक एकड़ खेत से गेहूँ और तम्बाकू की फसलें क्रमशः लगभग २५ से ५० किलोग्राम नाइट्रोजन, ८ से १० किलोग्राम फास्फोरिक एसिड और १४ से १५ किलोग्राम पोटाश लेती हैं। यदि एक ही फसल लगातार एक ही खेत में उगायी जाय तो मिट्टी में अवश्य किसी विशेष तत्व की कमी हो जायेगी।

२—फसलों का रोग व कीड़ों के आक्रमण से बचाव

यदि एक ही फसल या एक ही कुटुम्ब की फसलें बिना हेर-फेर किये लगातार प्रति वर्ष उसी खेत में बोयी जायें तो उस फसल के कोड़े एवं रोग बराबर पनपते रहेगे, जिससे उपज में भारी कमी आ जायेगी। कौन-सी फसल किस कुटुम्ब की है

उसकी सारिका नीचे दी गयी है। प्रति वर्ष एक खेत में एक कुटुम्ब की फसल कदापि नहीं बोनी चाहिए।

१ : लौकी कुटुम्ब—लौकी, कुम्हड़ा, पेठा या भतुआ, तर-बून, बिचड़ा, छोरा आदि।

२ : टमाटर कुटुम्ब—टमाटर, बैंगन, भात, मिर्चा, तम्बाकू, रसमरी आदि।

३ : गाजर कुटुम्ब—गाजर, धनियाँ आदि।

४ : कपास कुटुम्ब—कपास, मिण्टी आदि।

५ : मटर कुटुम्ब—मटर,चना, धरहर, भूँग, लूँग, भूँगफली, खेसारी, नयूर, सेम, सोयाबीन आदि। सब दमहन।

६ : सरसों कुटुम्ब—सरसों, पातगोभी, फूलगोभी, गाठ-गोभी, घलजम, हली, दाई आदि।

७ : पालक कुटुम्ब—पालक, घुक्रन्दर आदि।

८ : प्याज कुटुम्ब—प्याज, सहसुन, बनप्याज आदि।

९ : घास कुटुम्ब—मक्का, गेहूँ, ज्वार, बाजरा, सव-टांगुन, कौरो, गन्ना, पान, कौ-बंस आदि।

एक ही कुटुम्ब की फसल लगातार लगाने पर उस कुटुम्ब की घास भी वहाँ अधिक उगती है।

३—घास का कम उगना

कुछ फसलों के साथ घासों की उग जाती है। जैसे—बंग गोभी, तम्बाकू या गाजर के साथ टोकरा या ठोकर। किन्तु फसल की फेरफार से ये नहीं उगती।

४—दालवाली फसलों के बाद दूसरी फसलों की लाभ

जब पड़ियाल के दाँत में साँत घटक जाता है तो वह किंवा स्थान पर अपना मुँह खोदकर चुपचाप बैठ जाता है, नदी में किनारे। कोई कौमा उसके मुँह में घुस कर उसके दाँत का मस खोद-खोद कर खाता है। इस प्रकार कौवे का पेट भर जाता है, और पड़ियाल का दाँत साफ हो जाता है। प्रकृति में यह भिया बहुत होखी है। प्रत्येक दाल वाली फसल की जड़ पर प्राणको गोंठें मिलेगी। वे गोंठें एक प्रकार के जीवाणुओं के कारण होती हैं। जीवाणु उनकी जड़ पर रहते हैं। वे पौधे को कोई हानि नहीं पहुँचाते। बल्कि अपने रहने के एवज में वातावरण से प्रति एकड़ १६ से ३८ किलोग्राम तक नाइट्रोजन दालवाली फसल के साथ जुड़ाते हैं। भूमि जितनी ही कम उपजाऊ होती है, नाइट्रोजन उतनाही अधिक हटता होता है। यह नाइट्रोजन दूसरी फसलों के काम आता है। भूँग के बाद गेहूँ बोने से उसको इस प्रकार का सहज लाभ मिलता है।

५—दुमरी फमल के लिए खेत की तैयारी में सहायता

कुछ फमलों को गुमरी के बाद बगली फमलों के लिए खेत की तैयारी में मदद मिलती है। जैसे—धान व भूँचल्ली छोट कर जब खेत गाली होता है तो गुमरी से बगली फमल के लिए खेत की तैयारी में सहायता हो जाती है।

६—सामय काम

अधिक धान चाहने वाली फमलों के बाद कम खरब चाहने वाली फमलें, जैसे—मैक के बाद कपास, अधिक पानी चाहने वाली फमलों के बाद कम पानी चाहने वाली, जैसे—धान के बाद कपास जैसे से प्रवृत्ता रहता है। साथ ही धर्म की बच बड़ता है।

७—जल्दी तैयार होने वाली फमलों से लाभ

कुछ फमलों के तैयार होने में कम समय लगता है। जब कि अन्य फमलों के लिए उनके अधिक समय चाहिये। जैसे—मैक के बाद धान नं० १ और अन्य खरीफ की फमलों में से खरबे हैं। इन प्रकार ज़ायद में पना व बीना लेकर खरीफ में की उनी पेट में कोई और फमल भी जा सकती है।

विन्तु फमल-यक तैयार करते समय प्रति तीन वर्ष बाद खेत को खरब एक बार पानी छोड़ना चाहिये। नहीं तो उसकी भी बड़ी क्षति होगा जो मीरत की प्रति वर्ष लब्ध। अपने में होनी है।

—रोलेन्द्र कुमार विमल, गरी, मुठान

## विरोधाभास

वीरपन और सखर बाइबाह की कहानी प्रसिद्ध है। बाइबाह ने हुकम दिया कि जितने सखर हैं, उन सबको फाँसी की सजा दी जाय। वीरपन ने बहुत-सी छोड़े की सुनियाँ बनवायीं और एक चाँदी की और एक सोने की मुन्नी भी बनवायीं। बाइबाह ने पूछा : "क्यों, तैयारी हो गयी ?" वीरपन ने कहा, "तैयारी हो गयी।" और उसने बाइबाह की सुनियाँ दिखायीं। बाइबाह ने पूछा, "एक चाँदी और एक सोने की बर्तन बनवायीं ?" वीरपन ने पीरे से कहा : "चाँदी की मेरे लिए और सोने की आप के लिए, क्योंकि आप और मैं भी किसी के दायाद लो हैं ही।"

बसो वरह जो मालिकी का देव करते हैं, वे बुद्ध चिन्तित चाहते हैं। उधर वे वही-वही चिन्तित छोड़ने की तैयार नहीं। और वरह से छोटी-छोटी चिन्तित छोड़ने की तैयार नहीं। परन्तु बड़े भाविकों से देव लेकर करते हैं। लेकिन केवल मरकर करते से शक्ति नहीं बनती।

—निनीश

## सामयिकी की ओर

### स्वाधी की इज्जत : परदे की प्रतिष्ठा

दरमया जिते ॥ जमालपुर गाँव में प्रायः हिन्दू हैं, प्रायः मुसलमान। दोनों देव से रहते प्रायः हैं। ग्राममया के अध्यक्ष दुसी चौधरी हैं और सभी घलीतभादयाम। ग्राममया-गुडि कार्य अध्यक्ष ने किया है, जब कि अन्य गाँवों में हमारे कार्यकर्तागण जाकर करते हैं। केदार बाबू के पास पानी में सामूहिक धर्मदान से बाँध, छक, पोसर, झूल और मंदिर बनाये गये हैं। तुमिल गाँव में पचहत्तर प्रतिष्ठत ग्रामीण पदरपारी हैं, अपने घर का बंठा बहर पहनते हैं, कोई मिलावट नहीं। गुरु जातना उनका ही करी मानते हैं, जितना पान उपजाना। छः सपुएसले एक ही धर्मर करते चल रहे हैं, जिससे ग्राममया में कुछ बढ़ते नतिज में पड़ रहे हैं। पारीमंजर के लिए लोग भूमि राजी-मुची से बिना कुछ लिए देते हैं। गरीब-से-गरीब भाइनी ग्यारह आदिमियों का बोज करता है तो पानी-पारमंजरी की जरूरत सिलाता है। इसी अधिक इज्जत है स्वामी की उस गाँव में।

× × × ×

कोसी-सट पर गोमा गाँव में हमने ग्राममया का गठन किया। अध्यक्ष बाबा बलित पादर के परिवार में एक की सदस्य हैं। इसका बड़ा परिवार हमने किसी जगह नहीं देखा था। बहुत मुनी हुईं। पहले झूझा भी एक ही था, पर पर की झोखों में ईश्वर पूछे कर दिये हैं। 'बाबा' के चिकित्सक की। उनके पास १०० भवेगो हैं। अभीन ऐसीसी है, उपजाऊ नहीं है। पास काफ़ी है। भगदूर मालिकों से अधिक मुसी हैं। ग्राममया की 'सेवक-समिति' में हर जाति का प्रतिनिधि मनेनीत किया गया है। एक मुसलमान और एक बहूध की भी लयमें रखा गया है। जिस पर भी बहूध के पीछे खड़ी कारवाई गुन रही थी। 'पीरत बिना पदों के, पान बिना जर्वा के बेकार'—यहाँ की यह बहूध प्रचलित है इसे बदलने का समय अब आ गया है।

—जगदीश मयानी

## पति-पत्नी के सम्बन्ध

प्रिय राधा,

तुमको मेरा पत्र मिला होगा। उसमें मैंने परिवार के वातावरण तथा सम्बन्धों के बारे में लिखा था। तुमको खुद भी अब इन बातों का अनुभव हो रहा होगा। नुस्खारे इस विषय में क्या विचार हैं, लिखना।

देखो, परिवार के वातावरण तथा सम्बन्धों का असर अपने निजी पारिवारिक जीवन पर भी पड़ता है। विवाह के बाद लड़की और लड़के को एक नया सामाजिक पद मिलता है। इस पद के साथ-साथ उनके कर्मों में भी परिवर्तन हो जाता है। पद और काम के बदलने पर दोनों को जीवन की नयी परिस्थितियों का सामना करना पड़ता है। तब विवाह के समय की बहुत सारी भावनाएँ क्षणिक भावना होती हैं। अब विवाह जीवन की एक स्थायी चीज बन जाती है। मन की दुनिया की सेर समाप्त करके वास्तविक दुनिया में रहना होता है। जीवन के बहुत से चुल और दुःख, रोग और भोग के अनुभव होते हैं। इनको सहने और भोगने के लिए दोनों को तैयार होना पड़ता है।

वैवाहिक जीवन में पति-पत्नी दोनों को ही अपनी जिम्मेदारियों को निभाना जरूरी होता है। पति अपनी पत्नी से सामान्य देखभाल तथा सेवाओं की आशा करता है, और उसी प्रकार पत्नी पति से अपनी मुख-मुखिया पूरी होने की उम्मीद करती है। ये आशाएँ और उम्मीदें पूरी होती रहें, तब पति-पत्नी अपनी अपनी जिम्मेदारी निभाने में सफल हैं नहीं तो असफल हैं, ऐसा माना जाता है।

राधा, दाम्पत्य जीवन सफल पारिवारिक जीवन की बुनियाद माना जाता है। लेकिन आज कितने लोगों का दाम्पत्य-याद माना जाता है। लेकिन जब गहराई में जाकर देखो तो पता चलता है कि वास्तविकता क्या है। कभी-कभी सम्बन्ध शुरू में अच्छे होते हैं, बाद में बिगड़ जाते हैं, और कभी-कभी बिगड़कर भी बन जाते हैं। तुम कहोगी, ऐसा क्यों होता है? एक नहीं अनेक कारण हैं। जैसे—हमसे-मैंसे के, मामले, भिन्न तरह के संस्कार और आदर्श, मन की दुनिया,

स्वास्थ्य और समाज का ढाँचा आदि। भिन्न-भिन्न कारणों से भिन्न-भिन्न परिस्थितियों में सम्बन्ध बनते और बिगड़ते रहते हैं।

मेरे पड़ोस में जो माया रहती है, उसे तुम अच्छी तरह जानती हो। विवाह के बाद जब वह ससुराल प्रायो तो कुछ दिनों तक पति से और परिवार के लोगों से अच्छे सम्बन्ध रहे सबके साथ वह बहुत अच्छी तरह खुल-मिल गयी। कुछ दिनों बाद परिवार से तो वैसा सम्बन्ध था बना रहा, लेकिन पति-पत्नी में आपस में तनाव रहने लगा। परिवार में पैसे का रिवाज था, इसलिए दोनों में खुलकर कुछ नहीं होता था, पर भन्वर-भन्वर आपस में महीनों बोल-चाल नहीं होती थी। साते-पीठे उठते-बैठते हर समय झगड़-गड़क होती रहती थी। इस तरह कुछ दिन बीते। फिर जब पति की नौकरी लग गयी और वह पैसा कमाने लगा तो दोनों में खूब पटने लगी। जानती हो पहले तनाव क्यों रहता था? बात यह थी कि माया का पति नौकरी नहीं करता था। टूटिग कर रहा था। उसमें फेल हो गया तो घर रह कर खेती करने लगा। माया को यह पसन्द नहीं था। पति के इस तरह रहने से उसकी जख्मे पुरी नहीं हो पाती थीं। अब वह पति के साथ कलकत्ता में रहती है।

तनाव का कारण केवल आर्थिक ही नहीं होता। पति-पत्नी के आपस के तनाव के अन्य कारण भी हैं। सुनयना को तुमने देखा है। वह देखने में कितनी सुधी दिखाई देती है। अच्छे-अच्छे गहने, कपड़े, रुपये, वैसे किसी चीज की कमी नहीं है। उसका पति बकील है, खूब पैसे कमाता है। दोनों पति-पत्नी छुट्टियों में घूमने भी जाते हैं। पति उसकी हर इच्छाओं को पूरी करते हैं, फिर भी वह संतुष्ट नहीं है। यों तो वह पति की पूर सेवा करती है। इतने मोकर-चाकर रहते हुए भी वह पति के पाँव स्वयं धोती है। इतनी पति-परायणा होते हुए भी पति से एक दूरी-सी बनी रहती है। जानती हो किसलिए? उसके पर बहुत से लोग आते-जाते हैं। उसके पति अपने काम में व्यस्त रहते हुए भी उन लोगों को समय देते हैं, किन्तु सुनयना से खुलकर हँसने-बोलने का समय ये नहीं निकाल पाते। सारा सुख-बेमन रहते हुए भी पति की यह उदासीनता उसके मन को कुरेदती रहती है। यह सुचारु अच्छी तरह उस समय निकलता है जब वह बीमार होती है।

तुम कहोगी कि बात कुछ नहीं है, सुनयना बेकार परीधान रहती है। लेकिन जानती हो, मनुष्य मन का प्राणी है। केवल सुख के साधनों के मिल जाने से ही उसे सन्तोष नहीं होता। जब जैसी आवश्यकता हो, स्त्री को पुरुष



हे, भोकर पुण्य को स्वी से, स्नेह, सहानुभूति आदि मिलनी चाहिए। दोनों को एक दूसरे का हर तरह से ध्यान रक्षना चाहिए। इन बातों का ध्यान न रखने पर मन में एक तरह की परास्मिन्सी बनी रहती है। किसी भी अवस्था में सहानुभूति या स्नेह में कोई कमी होती है तो पति-पत्नी में आपसी लगाव बंध जाता है।

रापर, कभी कभी पति-पत्नी के मन्थन में सफाई हुई छोटो-छोटो बातें, भावों, व्यवहार करने का ढंग भी मन्थन परिणाम होते हैं। पति पत्नि की ही बात सो। जब वह पति के साथ रहती है तो उनके पति उसकी आदतों से बहुत प्रभावित रहते हैं। पत्नि जरा भी ध्यान नहीं देती है। जब उनकी पति अपने मित्रों के साथ रहते हैं तो उसी बीच वह उनकी ईद-कै-फ़्तकारने लगती है, और उनके दोषों को पचा करने लगती है। जब समय पत्नि के पति हँसकर टाक जाते हैं तबिन बाद को वे ही बातें प्रायः में उगान का कारण बन जाते हैं। इसी तरह जब वह पति के साथ चमकी है तो आग के बातों में कभी-कभी इसका प्रतीक बन जाते हैं कि आग-वास के लोगों

या ध्यान उन बातों की तरफ स्थित जाता है। उसको प्रति समु-  
 धावर मन-ही-मन परीषान हो पाते हैं। वर धान्ति इन बातों  
 की ओर ध्यान हो नहीं देती। उसको यह सापदवाही दोनों  
 को परीषान करती है। हमसे तंग आकर धान्ति के प्रति मे  
 धान्ति को साध लेकर बहोत धान्ता-धान्ता छोड़ दिया है। धान्ति  
 इन बातों को पीरे-पीरे मनुष्य करने लगी है, दुग्गी भी रहती  
 है, केन्द्रिक इस धान्ति को छोड़ नहीं पाती।

ये सब बातें ऐसी हैं जिनको तुम भी जानती हो। बेवक  
ध्यान देने की जरूरत है। यदि इन बातों पर ध्यान देगो तो  
ऐसी भूमें तुमसे नहीं होंगी। तुम बहोमी कि बच्चों के पालन-  
पोषण की बात करते-करते मैं बहो वा पढ़ूँगी। लेकिन पति-  
पत्नी के आपस के सम्बन्धों का प्रभाव उनकी सन्तान के जीवन  
की बुनियाद पर ही पड़ता है, इसलिए इसकी बातों का जिक्र  
करना जरूरी मग। और बातें धारते पत्र में लिखूँगी।

तुम प्रसन्न होगी ।

शस्त्रेह मुग्धारी,  
बहन

मिट्टी का घना हुआ सुवर्ण-पात्र

एक दफ़ा एक बड़े मैदान में हमसे पूछा कि 'घायब गाँव-गाँव भूमि में हीर-सय देखते हैं तो यह बताइए कि हम जो धोखाएँ करते हैं उसमें लोगों का सहयोग, उत्साह क्यों नहीं मिलता है ?'

मैंने जवाब दिया कि इसका एक ही कारण है कि लोग वेत नहीं हैं। कभी किसी विज्ञान ने अपने वेत से पूछा है कि 'घरे वेत भैया, अभी भीसम अच्छा है, बारिश अच्छी हुई है, तो वेत में क्या बोधा जाय ?'

किसाल कभी देल भी सगाह नैत। नही है वैभिन नैत का सहयोग अपेक्षित है। किसाल तब तय करता है। और देल भी यह नहीं चाहता है कि उसकी सगाह भी जाय। वह चाहता है कि उसे पूरा छिटाया जाय। आज दो बैल बो सगाह भी नहीं तो काली है और उसे पूरा छिटाया भी नहीं जाता है। इसलिए सहयोग नहीं मिलता।

हिन्दुस्तान के लोग वैल नहीं हैं। उनकी अपनी योजना हो, गाँव-गाँव की योजना हो, तो उनमें उत्साह पैदा होगा। योजना सरकार की नहीं, गाँव-गाँव की हो। हर गाँव सर्वोदय रिपब्लिक बनने और जैसे 'सोवियत संघ' बना है वैसे भारत भी बनने चाहिए।

प्राजाद गाँवों का बना हुआ प्राजाद देश हो। आज तो गुनाह गाँवों का बना हुआ प्राजाद देश है। गरीबी मिटोना बना हुआ सुवर्णपाद ! यह कैसे हो सकता है ? धरत मिटोना बना हुआ है तो सुवर्णपाद कैसे ? और सुवर्णपाद है तो मिटोना बना हुआ कैसे ? इसका मतलब यह यह है कि नाम की प्राजाद हो ।

—विनीता



## काला दिल : गोरा दिल

और

विज्ञानयुग को झूटा के कारनामे

पिछले साल ३ दिसम्बर को जब दक्षिण अफ्रीका से खबर आयी कि एक डाक्टर ने एक मरते हुए रोगी को एक नया दिल दे दिया तो लगा कि जो कभी नहीं हो सका था वह हो गया। भय वह दिन दूर नहीं है जब मनुष्य दिल के दर्द से या दिल के टूटने से मरे ही परीक्षा में होता रहे, लेकिन दिल के केवल ही पाने के भय से मुक्त हो जगया। वास्तव में यह सफलता विज्ञान का अद्भुत चमत्कार थी, और उसके आधार पर पिछले एक साल में कई देशों में सफल प्रयोग हुए हैं।

लेकिन यह चमत्कार हुआ २० अफ्रीका में। २० अफ्रीका चमत्कारों का ही देश है। वहाँ के अस्पतालों की 'गोरी' ऐम्बुलेंस गाड़ियाँ काले रोगियों को नहीं डो सकती। अक्टूबर '६७ से फरवरी '६८ तक १९ हजार मेलन दूध रोज पनालों में बहा दिया गया, क्योंकि दूध इतना हो गया था कि कोई पीनेवाला नहीं था, लेकिन अस्पतालों में पड़े काले रोगियों को नहीं दिया गया।

द० अफ्रीका में अगर एक ही चमत्कार होता तो कोई बात भी थी, लेकिन वह तो चमत्कारों का ही देश है—फासिस्टवादी चमत्कारों का। अफ्रीका में ही सोचा जा सकता है कि चौड़-फाड़ के लिए वहाँ से यूरोप लाने को भेजने का भी व्यवसाय किया जा सकता है! यह सब काले लोगों से प्रत्यक्ष रूप से रहने की गोरी की नीति का ही चमत्कार है। और, सचें ईदनी भी कहाँ है? कोई भी गोरा मुनि समेत जब चाहे पाउ-छ 'सचों' को मार गिरा सकता है।

ये दिल किसके हैं जो गोरे रोगियों को दिये जा रहे हैं? क्या ये गोरे हुए लोगों के दिल हैं, या मरते हुए लोगों के? चिकित्सा-विज्ञान का कहना है कि खून का दौरा बन्द होने के केवल तीन-चार मिनट में शरीर मनुष्य का हृदय बेकार हो जाता है। लेकिन द० अफ्रीका के डा० बर्नार्ड और उनके साथी-शस्त्रों का यह दावा है कि उन्होंने इस समस्या का हल निकाल लिया है। वह हल क्या है? मरने के पहले ही हृदय को शरीर से निकाल लेने की कोई वैज्ञानिक पद्धति?

दो 'दिल-यन्त्रों' में से एक धीमे-धीमे एक्लिन जैकब्स थी। एक दिन वह प्रभावक बेहोश हो गयी, और बेहोशी की हालत में अस्पताल पहुँचायी गयी। दो दिन तक सर्जिशियों ने मुलाकात की कीर्तिष की, लेकिन नहीं हो सकी। और जब खबर मिली तो यह कहने के लिए कि आकर लाओ से जामो। लादा मैं दिल नहीं था। निकाला जा चुका था। घुटने पर प्रधिकारियों ने बताया कि रोगी का पता-ठिकाना नहीं मासूम था, इसलिए उसकी साथ-थर अस्पताल का प्रधिकार था। दिल पर ही धर्म, गोरे को काले की भारता पर भी प्रधिकार है!

दिसंबर के फासिस्ट डाक्टरों ने यहूदी रोगियों और बंदियों पर प्रयोग किये थे। अब गोरे डाक्टर कालों पर प्रयोग कर रहे हैं। दुनिया द० अफ्रीका के हृदय-विशेषज्ञ डा० बर्नार्ड के लिए 'बाह-बाह' कर रही है लेकिन क्या किसी को इतनी भी फुसंत है कि उनसे इतना तो पूछते कि उनका बाहू किसका दिल निकालने के लिए टेब किया जा रहा है—गोरे का या काले का? जीवित कालों के दिल से मरते हुए गोरे बचाये जायें, यह विज्ञान अर्थात् फासिस्टवादी है, और सभी दुनिया को कहना चाहिए कि यह विज्ञान हमें स्वीकार नहीं है।



'शान की बात' : मार्किट सन्दा : बार कपड़े, एक प्रति : अठारह पैसे।

वीरगन्धर्वसम्पद द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए हृदयक प्रेष (प्रा०) मि०, धारापत्ती में मुद्रित और प्रकाशित।

करने लगे तो ऐसी कोई मुसीबत नहीं है जिसे  
मानव की विवेक-बुद्धि सुनना न सके।

इस प्रदेश की समस्याएँ ऐसी उभरती हैं, और भी देखा  
घोर उत्तरों में हाजरेवाणी है, और भी देखा  
के प्रतिक्रिया में। इस समस्याओं के बारे में  
विशुद्ध तथ्यों दृष्टिकोण रखते हैं, और प्रत्यक्ष  
मुक्ति की बोरी बाँट रहे हैं। इस स्थिति में  
प्रदेश की समस्याओं पर विभिन्न दृष्टिकोण  
रखने वाले नेताओं की यह परिचय इस प्रदेश  
के भविष्य के बारे में एक सर्वसम्मति राय  
जाय करे, जो निश्चय ही बड़ सही दिशा  
में उठाना गया बचन होगा। प्रदेश कांग्रेस  
और जनसंघ के नेताओं द्वारा जो सांबन्धित  
कगार दिये गये हैं—इसमें कोई शक नहीं  
कि उनके दृष्टिकोण काजी महसूसमें हैं—  
उन्हें वे स्वयं इस परिपद में साक्षर व्यक्त किये  
होते, तो उसमें सर्वसम्मति राय बर पड़ेगी में  
सहमता मिलेगी। इसलिए मुझे ऐसा लगता  
है कि राज्य की राजनीतिक परिस्थिति को  
समझने पर एक महान् समन्वय हुआ दिना  
पया।

फिर भी वेना कि 'तदन एवोभाविट'  
के हान के मत में लिखा है—'परिचय और  
संविधानों का महत्त्व हम बात में नहीं है कि  
उनमें बीन-नोन भाग लेते हैं, बल्कि हम  
बात में हैं कि उनमें से क्या निष्कर्ष है।'  
इतिहास है। भाषा रखता है, कि इस परिचय  
की निष्पत्ति सभी प्रगति का प्रारम्भ-निष्पत्ति  
नामक होगी, जो सभी भाषाओं और मुख  
भाषेकी, जहाँ वहाँ से जगतिप्रगतिशील और  
दुःख का भाषागत है।

नदमोर में निपटारे की माददयता

इत परितुर् के लागते बर्षों के लिए  
 दुख के प्रान प्रभुत्त करने से पड़ते, मैं उन  
 लोगों से तो बन्ध बहाना पाइता जो इस प्रदेस  
 में लोभ देते के बन्ध बहानों में मैं यह दावा  
 करते हैं कि कानौरे में निगटारे के लिए  
 कुछ भी हो नही है। कम्परी भी अपने प्रदेसों  
 को छोड़, जैसे उदाहरण के लिए उत्तर प्रदेश,  
 को ही छोड़, भारत का समग्र क्षेत्र है।  
 मैं यह दावा सोचते हैं ये नैन के सब भारत  
 में इन प्रान पर एकरार नही रहते हैं  
 नगारण के लिए भारतीय जननन उप

जाँचें वे और भारत सरकार के भी कुछ सोच सकते हैं कि भारतीय सैनिकों को धारा ३०७ के तहत रद्द कर देना चाहिए और कश्मीर राज्य को भारत के अन्य भागों के साथ पुरा-पुरा मिला देना चाहिए, और फिर हर भारतीय नागरिक को कश्मीर में जानने से रोक दिया जाये और वहाँ रहने से रोक दिया जाये।

(१) राज्य से जन्म को युष्कृत् करना चाहिए  
(२) राज्य से मरने पर उद्योग को कुछ प्रसन्न  
करार की दोनो स्वावृत्ता के हक दिने जा  
चाहिए। इन मुद्दो में भी कई वि  
द्विष्टो है।

[illegible]

आद लोगों को स्वरूप दिवाने की आन-  
बदलना नहीं है, कि वृत्त १८५३ में बानीर

शस्त्र का भारत में  
 धोर जिससे भी अधिक जिम्मेदार बर्तित कोई  
 था तो वह शस्त्र मुहम्मद शम्सुल्ला थे। दा  
 सन्दर्भ में एक धोर ऐतिहासिक घटना का  
 उत्पत्ति करना आवश्यक है। स्वर्णनाके  
 समय, जब अधिकतर भारत में अधिकृत  
 मुगलशाही की विना के हाथों से पीछे चलने  
 लगे और उनके द्वारा दूतावास के सिद्धान्त का  
 समर्थन करने वाले, तब वेबल दो उम्मेद  
 धारवाद हिम्मत के साथ प्रगत छोड़े रहे,  
 के थे—एक, उत्तर-पश्चिम सोमाशास्त्र, धोर  
 दूसरा, जम्नू धोर काशी राज्य। इन दो  
 प्रदेशों को मुस्लिम जनता ने स्वतन्त्र मुस्लिम  
 राष्ट्र के तारे की तरह धरना और उठावने  
 देने से उत्तरा किया था। धोर यह मान  
 स्मरण रखें, कि वेबल दो परम धर्मनिष्ठ,  
 उदार, धोर साधु धर्मि के व्यक्तियों—खान  
 शम्सुल्ला गंगार खाँ धोर शस्त्र शम्सुल्ला—के  
 नेतृत्व के चले ऐतिहासिक।

[illegible]

मे कुछ घटनाएँ तो ऐसी बहुतों के  
नाशों में से विमान के लिए हैं। इन सबके  
बी शेष बहुतों का नेतृत्व और उनका  
साथविक इतिहास स्पष्ट होता है।

बल्लभिक इतिहास स्पष्ट होगा।  
 बल्लभ की कोई समस्या बल्लभ निदेशों के  
 लिए बल्लभ नहीं है, ऐसा बल्लभाली का ध्यान  
 बल्लभ के लिए है, ऐसा बल्लभ बल्लभाली का ध्यान  
 बल्लभ बल्लभ बल्लभाली का ध्यान बल्लभाली का ध्यान  
 बल्लभ बल्लभ बल्लभाली का ध्यान बल्लभाली का ध्यान  
 बल्लभ बल्लभ बल्लभाली का ध्यान बल्लभाली का ध्यान

हो रही है जो एक-न-एक रूप में सारे देश में व्याप्त है। परन्तु भगन्तोष का बहुत बड़ा भाग तो यही का माना है, और वही यहाँ की राजनैतिक परिस्थिति से उभरा है : विधेय-तथा भी भेल मञ्जुल्ला की अक्षहमति, स्वस्थ शौरतन के अभाव और राज्य में एक अन्धकी सरकार के न होने के कारण। इस राज्य में हाल में चुनाव याचिकाओं के जो फलसे हुए हैं उनसे यहाँ के लोकतन्त्र की महत्वपूर्ण स्थापना हो जाती है।

मेरे स्थान से, जो लोग और-और से यह दावा किया करते हैं कि कश्मीर भारत का अभिन्न भाग है, उनको इस स्थायी सन्तुष्टि की गहरी जिज्ञासा होनी चाहिए। लेकिन कुछ भी बात है कि इनमें से किसी को वह जिज्ञासा नहीं है। उनमें से अधिकांश लोग कतराने की नीति में विश्वास करते हैं, और बड़े ही दुस्साहस के साथ यह माने हुए हैं कि समय ही सारी समस्याएँ हल कर देगा। उनको यह पता हो नहीं है कि इन इनकीस वर्षों में समय ने इस विशेष समस्या को हल नहीं किया है। यही धर्मिण्य और व्यवसाय का रवैया बना रहा तो, एक और इनकीस साल का समय भी शायद ही कुछ हल कर पायेगा। लेकिन हाँ, कतराने की नीति को ही बड़े दिवा पाय और भेष मञ्जुल्ला को मजर-बगदाज हो करते हैं, जो उपद्रवाद जकर उत्तरीय बर्तना पायेगा और उसका परिणाम क्या होगा, इसका हम-आप भगवान नहीं कर सकते।

हाँ, कुछ लोग ऐसे भी हैं जिनकी दृष्टि में प्रत्येक समस्या का हल किसी शक्ति में ही है। उनको इस बात की रायवा भी पनना नहीं है कि देश मञ्जुल्ला कितने लोकप्रिय है और उनके अनुयायी कितने सन्तुष्ट हैं। उनके भगुनार, सेना उन सबको ठीक करेगी। ऐसे प्रतिक्रियावादी और पञ्चायतवादी दृष्टिकोण एक विशेष प्रकार के विचारों को बहुत अच्छे लगते हैं। परन्तु बड़े पैमाने पर सेना का उपयोग करना—और वह भी संसार के ऐसे नाबुद्ध इलाक़ों में—अप्रत्युक्त नेह्रू सरकारी नीतिवा देता है। यह भी एक वास्तविक बात है कि कश्मीर में सेना पर निरंतर निर्भर रहने से बहुत अशुभ है कि भारत के अन्य भागों में लोकतन्त्र के लोग होने

की स्थिति प्राये, साम्प्रदायिक दंगों को प्रोत्साहन मिले, और राष्ट्र के राजनैतिक और भाविक सहीरे में, उत्तरीय बर्तनेवाला धोर देह की उड़ानेवाला नागूर हो जाय।

वस्तुस्थिति पर आधारित निर्णय आवश्यक

मैंने कुछ विस्तार से और पूरा खुल कर उन युनिपादी तत्वों पर विचार किया जो कश्मीर-समस्या पर मेरे दृष्टिकोण को दिया देते हैं। उनमें हो मुख्यतः ये, अथ, इस परिपद में अवस्थित लोगों की और मुद्रातिव होता है। पिछले वर्षों में निज-भिन्न लोगों ने कई प्रकार के समाधान सुझाये हैं, आतन्त्रिण्य का उन सबका अपना-अपना मर्य रहता है। मैं एक बात पर विशेष धन देना चाहता हूँ कि युनिप्राय और वस्तुस्थिति पर आधारित निर्णय लेने का यह एक बड़ा प्रच्छन्न अवसर है।

इस प्रकार के कान्तिकारी युग में, जिसमें हम जी रहे हैं, समय और परिस्थिति बहुत जल्दी गुजरते हैं। ऐसे परिवर्तनों के साथ मेरा साधने के लिए खीष्ट निर्णय करना राजनैतिकता की भाँति है। कश्मीर की समस्या कोई शाश्वत प्रश्न नहीं है जिस पर अनिश्चित काल तक, हवा में हम चर्चा करते हैं, जब कि यहाँ की जनता की सामाजिक और आर्थिक जरूरतें बुरी तरह अव्यथित होती हैं। यह तो बहुत बर्षों में राजनैतिक प्रश्न है, परन्तु राजनीति में पसन्द और नापसन्दगी के लिए बहुत कम सुझाव रहती हैं, क्योंकि उनके साथ परिस्थिति गुणी रहती है जिसकी अपेक्षा नहीं की जा सकती।

कश्मीर-समस्या पर जब-जब चर्चा उठती है, तब-तब प्रायः आतन्त्रिण्य के अधिकार की बात आती है। उस माने का आधार भारत सरकार की ओर से चार्ड माउन्ट बैटन के द्वारा महाराजा हरिश्चंद्र को लिखे गये पत्र के निम्न पद हैं : “जो ही अवस्था और कानून स्थापित हो जायेंगे और मानकों को प्रदेष्टे से देता दिया जायगा, तब लोकमत के आधार पर राज्य के विलयन का प्रश्न उच किया जायगा।” यह भी यहाँ निर्देय कर देना ठीक हो। सोचा कि आज भी राज्य के

काफी बड़े इलाक़े पर परकीयों का ही वर्मो है। सन् १९६५ में हम एक दुःख संघर्ष इसमें एक और जलमान बना है और उसका तब तक परिणाम नहीं हो सकना, जब तक पकिस्तान “मुद्रा न करने की संधि” करने से इनकार करता रहेगा।

आतन्त्रिण्य यह भी बतला देता है कि १९६५ के संसार की दृष्टि और दृष्टि १९४७ के संसार से अत्यन्त भिन्न है। इन मन्वान्तर के वर्षों में अनेक नयी बातें सामने आयी हैं, जिनकी वजह से कश्मीर समस्या के समाधान से सम्बन्धित मुद्दों का मूल स्वरूप ही जटिल से बढ गया है। इस सबकी हुई भूमिका के कश्मीर की जनता को आज का माँगी की ध्यान से रखते हुए आतन्त्रिण्य के अधिकार की ठानी व्याख्या की जा सकती है।

आतन्त्रिण्य के अधिकार का एक व्यापक अर्थ यह तो है ही, कि प्रत्येक समाज में अपनी जीवनपद्धति और अपनी समस्याओं का स्वरूप और स्वभाव तय करने का अधिकार है। परन्तु यह एक अत्यन्त उसकी हुई बात है। और आजकल की राष्ट्र-मता के सम्बन्ध में तो उसमें और भी बढ गयी है। मैं कोई राष्ट्र सत्ता का हिमायती नहीं हूँ, बल्कि वास्तव में उसे सामाजिक और अतीत-कालिक विचार मानता हूँ। लेकिन वह प्रायः कायम है, और यह दीखता है कि, उसके साथ प्रवर्तनवा भावना जुड़ी हुई है, जो मनुष्य को गतिव और संगठित करती है। वह भावना धर्म, जाति, भाषा, संस्कृति, विचार-धारा—अनेक बहुत सामान्य ही बनी न हो—आदि सब सीमाओं को पार कर जाती है।

राष्ट्र-मता के अर्थ में “जनता” (सिपुल) की व्याख्या करना और उसकी भौगोलिक सीमा निर्धारित करना अत्यन्त कठिन है। क्या सभी कश्मीरियों को “एक जनता” की संज्ञा दे सकते हैं? सब फिर शीघ्रताओं का क्या होगा, जहाँ-जहाँ का बढ होगा? ऐसा कहाँ सीमा? और उसमें से चारों ओर निगाहें दीजिये, और स्वयं देखें कि ये भोत्रुदा राष्ट्र-सत्ताएँ, चाहें वे जिस किसी भी संयोग या पद्धति के कारण स्थापित हुई हो, जिन प्रकार अपने ही उन लोगों के साथ नृदृष्ट गुप्त की तरह मिटती हैं, जो सत्य होता या



होना भी ऐसे निर्णय का समर्थन ही होता जो कभीभी जनता को शीतल हो। और फिरमा पाकिस्तान को भी उसे स्वीकार करने या उससे संतोष करने की नीति अपनाये की विवक करेगा। यह होता है तो हिन्दु-स्तान पाकिस्तान के सम्बन्धों के इतिहास में भी एक नया घोर मुहुर म्प्राप्त होगा।

अन्तिम प्रश्न, यदि नवीन अधिक महत्त्व का प्रश्न यह है कि मेरे मुसलमानों के विषय में भारत सरकार की क्या प्रतिक्रिया हो सकती है? यद्यपि मैं भारत सरकार की ओर से मोल नहीं सकता हूँ, परन्तु चाप लोक और निर्णय करने वाले आपके केन्द्रों और भारत सरकार के बीच मतभेद प्राप्त हो सकते हैं। मुसलमानों को जमाना, हमें मुझे जमाना नहीं है। ऐसी स्थिति में मैंने के दूसरे नेता भी, जो हम परित्यक्त से बाहर रह गये हैं, आपके साथ मिल सकते हैं। मुझे लगता है कि सब निश्चित ही नया सुसंघ होगा।

भारत-अन्ध के अन्दर इस राज्य के क्या स्थान-भारत होगा, और उन स्थान-भारतों के कभी एक पक्षीय निर्णय या परिवर्तन न करने की आवश्यकता होगी, यदि प्रश्नों पर चर्चा करनी रहे जाती है। परन्तु ऐसी चर्चा का स्थान यह नहीं है; मैंने भारत सरकार के प्रतिनिधियों के साथ यह सब करना होगा। मुझे यह भी मान्य है कि कुछ लोग ऐसे भी हैं जो किसी एक राज्य को विशेष स्थान देने के विरुद्ध हैं। लेकिन मुझे दाना है कि भारत की हम बहलती हुई परिस्थिति में ऐसी दृष्टि सब एक निश्चय नहीं है। ऐतिहासिक आवश्यकता के अनुसार सामान्यतया कई सुधार हमें करने पड़ेंगे। वास्तव में आज भी ऐसे सुधार हो रहे हैं।

राज्यों की ओर से प्रविष्टिगत सामान्य-तन्त्र की मांग का दबाव कम रहा है। ऐसी भाँति की राष्ट्रीय प्रवृत्ति के लिए तत्परा गमनदा भूत होगी। हमके विपरीत दारे देग के लिए कोई अडकल एकस्पला ऊपर में लावे का प्रयास करने लगाया जा लाएगा न सत्य है और उससे विपत्ति के बीज यह भरने हैं। सन् १९६७ के चुनावों में परिणामस्वरूप देश की परिस्थिति में जो

परिस्थिति प्रभाव है, उसकी देखते हुए वेद और राज्यों के सम्बन्धों पर खेपा नहीं दृष्टि से विचार करना आवश्यक हो गया है। भारत जैसे इतने बड़े राष्ट्र में राष्ट्रीय एकता सभी वनी रहे सकेगी जब हम क्षेत्रीय भावनाओं और हिन्दुओं को ठीक से समझने का मातावरण बनने लगे और परस्पर एक दूसरे की सहानु-भूति की वृद्धि लगे। जब तक केन्द्र का पूरा शासन एक ही पार्टी के हाथ में था, और राज्यों में भी वही पार्टी सत्तारुध थी, तब तक केन्द्र और राज्यों के सम्बन्धों का प्रश्न इतना अधिक महत्त्व का नहीं बीसता था। सन् १९६७ के चुनाव के बाद कई राज्यों में राजनैतिक दलों द्वारा सत्ता के लिए हास्यापन्न कार्य हुए हैं। जिनके विरुद्ध चर्चा का न यह स्थान है न अवसर है। परन्तु यहाँ इतना समझ लेना अप्रासंगिक न होगा कि कभीभी ही एक राज्य नहीं है जो साम्यवादी स्वायत्तता प्राप्त करने का प्रयत्न कर रहा है।

मित्र मित्रों, ये ही वे सीधे-सारे सत्य हैं जिन्होंने आज के सम्पूर्ण प्रत्युत्तर करने की इच्छा प्रार्थन में मैंने व्यक्त की थी। एक बार फिर मैं आपकी विश्वास दिलाऊँ कि मैं यहाँ मैंने अपने अमृतकाल से करीब, और इनका हेतु आपकी किसी आवश्यकता और मनसबारी का निर्णय लेने में महामत्ता पहुँचाना ही है। आप देश की दिगदिष्ट आपकी ओर लगी हैं और प्रत्येक व्यक्ति आपका घर रहा है कि आप सोचें वह निर्णय अधिक सुखी अधिक की ओर जाने का नया मोड़ साबित होगा।

यह गांधी जय-जन्मदिनी वर्ष का भारम्भ है, इसलिए उस व्यक्ति के प्रति-जन्मसे हमें हमारे स्वतन्त्रता-संग्राम में नेतृत्व दिया, अपनी अर्द्धावधि के रूप में अपने विचारों की ओर, जो यह प्रमाण्य जीवन ही होगा। विभाजन के कारण उन्हें बड़ा नदमा पहुँचा था। परन्तु जब उन्होंने देखा कि वह अभि-मान्य हो गया है, क्योंकि उनके सभी पञ्च-न्यायी कीमत चुकाना पार्ले है, तो वे इस भावना पर रहते लगे कि यह विभाजन दो मित्रों के विभाजन जैसा रहेगा और सन्धि-पत्र के द्वारा दोनों अपने-पारस्परिक सीमाएँ और औन्नत्य युक्त सम्बन्धों के प्रति शाश्वत रहे।

दुर्भाग्य से वे विभाजन के बाद अपनी उस भावना को गूँथी होते हुए देने के लिए अधिक समय तक जीवित नहीं रहे।

मेरी दृष्टिक दायता है कि यह परिपक्व उस प्रमाण की फिर से जाँच करने की दृष्टि से न केवल सम्भवतोऽपि, बल्कि कार्यकारी सुभाष प्रत्युत्तर करेगी। संसार में आज केनेम विरुद्ध विरुद्ध सत्तारुध और दुलों का नेत्र बने हुए हैं। यदि आप लोगों के निर्णय हम सुप्रसन्न लगे, जिसे हिन्दुत्व के दक्षिण का उपलब्ध कहा गया है, शांति और मद्भागना को वृद्धि का मार्ग प्रशस्त करते हैं, तो वह महाम्ना गांधी की कल्पना के विषय की ओर बढ़ने का अन्तिम एक बहुत बड़ा बर्धन होगा।

यह एक सुप्रसन्न भावकी प्राप्त हुआ है जिसमें भारत-दृष्टि से कार्य ले सकते हैं और मैं ईश्वर से प्रार्थना करता हूँ कि वह आपकी हम अवसर के लिए उपयुक्त दिग्मत और सफलकारी है। (शुद्ध धर्म्योत्तर से)

योगेश्वर

१०-१०-६८

## टीकमगढ़-जिलादान-समारोह

भाग्यदी ६ नवम्बर, '६८ को टीकमगढ़ में टीकमगढ़-जिलादान समारोह आयोजित किया जा रहा है, जिसमें टीकमगढ़ जिले के ग्रामदानी गाँवों के हजारों विमान भाई-बहन भाग लेंगे। इस अवसर पर श्री कमलेश्वर सरस्वती जी उपस्थित रहेंगे, जिनमें शिक्षा-समर्थन करने हुए टीकमगढ़ जिलादान की विविध घोषणा की जायेगी।

## दक्षिण-पूर्व एशिया में गांधी संधोदय साहित्य-प्रचार

गांधी-सन्तानों के अन्तर्गत गांधी संधोदय साहित्य प्रचार दक्षिण-पूर्व एशिया में करने की दृष्टि से सर्वश्रेष्ठ अवसर प्राप्त, प्रसन्न-व्यास, कृष्णार्ति, डा० गुरुल्ला देवयानि और श्रीमती देवसता मेहनत, पिपुत्तलाम्प की एक टीली २१ अक्टूबर से त्रिजन रहने है। इसी यात्रा सिंगपुर, मलाया, थाईलैंड, इण्डोनेशिया, ६० विपिनम, फिजीयन, जर्मनी, इन्डोनेशिया से २१ अक्टूबर '६८ से २ जनवरी '६९ तक होगी।

मुद्राण वल्लः सोमवार, २१ अक्टूबर, '६८

## विहारदान : प्रगति का लेखा-जोखा

"२ जनवृत्त '६८ तक विहारदान" की घोषणा के साथ ही ध्यामदान के नये आयाम प्रकट हुए। देशभर में इस ध्यामदान की ओर देखने का एक नया कोण बना। २ जनवृत्त '६८ चीन गया। यह सहज ही है कि लोग जानना चाहें—'विहारदान' का क्या हुआ ? क्षितिजे प्रस्तुत है विहार ध्याम-यज्ञ समेती के संघी श्री विमल चन्द्र द्वारा विहार दान ध्यामोन्नत की प्रगति समीक्षा :

विहार की वाता का जित प्रकार का स्नेह मिना उसकी तुलना में विहार में जो सम्भव हुआ है, वह कम हो है। जो यजमन्वासी बची कनी विनोद में करते हैं—'यदि बाबा कहें तो विहार के सभी बाबा-कन्या विर के बग बने लगे हैं।' बाबा-य में यदि ऐसा होना, इस प्रकार की सम्पूर्ण-बुद्धि होनी, तो काम भी होना होना। काम होने हुए बाबा की ध्यामहारिक बुद्धि एकाग्र हो रही, लेकिन हमारे सामने समय-समय पर तात्कालिक उद्यम-समाचार, तुलना के साथ-साथ निर्वाण की विचार, नूतन में बाबा कहना होने की बाधा, आदि प्रत्यक्ष होते रहे।

२ जनवृत्त तक विहारदान का संभव था लेकिन यह तक निकले उत्तर-विहार का दान हुआ है। विहार के कुल २५०० प्रसन्न में से २५०० विहार के ३२५ प्रसन्न कह रहे हैं। २५३ प्रसन्न हुआ है। उनके हैं। यानी ४४ प्रसन्न गणना गिना हुआ है। यह स्पष्ट है कि हमारी अपनी शक्ति के बिना प्रसन्न में यह नहीं बढ़ता था कि २ जनवृत्त '६८ तक विहार-दान ही कामया। कल्प लिया गया, उद्योग बिना गया, पर मन की भावना मिली नहीं। यह स्पष्ट है कि बाबा ने जितने स्पष्ट रूप से यह ध्याम-संन्यास हुआ था, उस प्रकार से हम लोगों के मन में आ जाना तो २ जनवृत्त '६८ तक विहारदान ही आना सम्भव था। इन कारण यह सिद्ध है कि जो भी बची रही वह हम कार्यकर्ताओं की प्रेरणा, व्यक्तता, कार्य-समुत्पन्ना एवं सुखी के कारण ही।

### जैसे लक्ष्य का लाल

हजारों संख्या जिनका ऊँचा गया, कार्य उतना ही सरल सिद्ध हुआ। विहारदान के तत्काल से विज्ञान-मुक्त हो गया। बड़ी शक्ति-शक्ति का जगह की तरह भौतिक-मानिक प्रसर हुआ। ध्यामदान में टोल-टोल की प्रसन्नता बढ़ना था। एक गाँव दूसरे गाँव

की प्रसन्नता करता था। जो यजमन्वासी में लेख और श्री जेनेराय बाबा ने सविहारी में प्रसन्नदान की प्रथम कीर्ति का की थी। पर उन प्रसन्नता को क्या कि हमें ही पड़ते नगे बुना गया ? हरप्रसन्न ने विज्ञानदान का एक माय प्रवर्त किया तो प्रसन्नदान मुक्त हो गया। जयप्रसन्न के ३६ प्रसन्न का दान ४५-०० दिनों में सम्भव हो गया। बड़ी बात ही लोगों का प्रसन्नता ही।

विहारदान से पहले बड़ी शक्ति बाबा कायकताओं की गनी है। बालन से यजमन्वासी सहायता में शक्ति भी बाबा कायकता की ही है—वह भी मुख्य रूप से विहार बाबा कायकता काय की। बाबा कायकता पूरी शक्ति से यजम बाबा, ता शेष २२ जिन का काय जिन-कार माह में पूरा हो गया। लेकिन हम सब बाबा कायकताओं काय की। पूर्ण परिचित हैं—कायिकता की पूर्वी, एक-एक दिने का हस्तगत, बाबा से इन जाने की भावना, आदि हस्तगत विर पर बसा रहती है। लेकिन अब भी बाबा कायकता की, टिप्पणी काय की तरह हट गये, और 'बादाय' की तरह कर दिना।

### राजनैतिक पक्षों का समर्थन

एकबाल की पूर्वी अर्थन हाथ में थी ही। विहार के नेताओं का ता० २५ ६८ शिल्लक, '६३ की सशक्त ध्याम में ध्यामोन्नत की नैतिक समर्थन प्राप्त हो गया। ता० ४ करबरी, '६८ की राजदूत में विहारदान के कार्यक्रम को स्वीकार किया। यह स्पष्ट है कि उनकी राजनैतिक व्यक्तता के कारण यह काम के निष्पत्त सम्भव नहीं मिला है। पर उनके इन निर्णय के कारण गाँव में जिनके राजनैतिक कार्यकर्ताओं से मदद लेने में सुविधा हो जाती है। इनके बड़े काम से कार्यकर्ता कार्यकर्ता भी नहीं पड़ता चाहते हैं। कार्यकर्ताओं के बिना पर बलवैयता नेता को आगे स्पर्शी उतनी विज्ञान न हो।

### सरकार की समुत्पन्नता

व्यक्ति शीकाव के समय से ही सरकार प्रायः समुत्पन्न रही। इन समुत्पन्नता की जड़ में स्वयं बाबा तथा हमारे नेताओं की वक्त-निर्देशता एवं उनकी निर्देशक सेवा-दानता है। कांग्रेस से लेकर बिहार, तांतिन तथा राष्ट्रीय शासन तक कोई प्रसन्नता नगर नहीं बना। सरकारी अधिकारियों के मन में हमारी सफलता का उतना बड़ा प्रसर नहीं है पर हमारे उद्देश्य की परिणता में उनकी श्रद्धा है। देश की वर्तमान परिस्थिति एवं बाबा का विज्ञान-सत्ता के कारण विज्ञान की विज्ञानता है। सरकारी अधिकारिता, नियम एवं ध्याम के कारण हमारी समुत्पन्नता बढ़ती है। मदद की विज्ञानता है। विहार में ध्यामदान का ध्यामदान २ जनवृत्त, '६८ की हुआ। बाद में यह अधिनियम बन गया। इनकी मदद से मुख्य अधिकार में परिणत प्रसारित कर विज्ञान-सत्ता के बाबा विज्ञानों की इन अधिनियम की लक्ष्यशक्ति का ध्याम दिया। जगह-जगह पर अधिनियम, बलवैयता, विज्ञान-व्यावहारिक, आदि में अपने अधिनियम लोको की इन बाय में लगने का लोका ध्याम दिया। जहाँ इनके मजालत में अपने बाबा-वर्तनी की शक्ति बड़ी रही, काम बाबा केव के हुआ है। सम्पूर्ण तथा मायन का उदाहरण इनके बायने है।

### पंचायत तथा शिक्षण सहायता

पंचायत तथा शिक्षण सहायता का प्रसर अपने नोच के मजदूर पर रही है, पर ये शक्ति-शक्ति में व्याप्त हैं। पक्षों के निर्णय के समर्थन ही इनके निर्णय में भी समुत्पन्नता देना की। जगह-जगह इनके पुस्तक सहायता मिली है।

### संशोधन-नियोजन

सुधार हमारे भौतिक-नियोजन से परे का प्रभाव है। विहार ध्यामदान प्राति संशोधन

गमिष्ठ गुरुग के प्रामाण्य के समय से ही नाम कर रही है। जिरों में सुनोद-मंडल तथा प्रामाण्य प्राप्ति समितिओं बनी हैं। सर्वोप संघोत्रन में लगे हैं, पर जो प्रत्यक्ष परिणाम माना है, वह इनकी पण्ड से बाहर है। यों सब मिलाकर संघोत्रन का प्रत्यक्ष एवं परोक्ष फलर होता है। गरवा, सरकार, पंचायत, पण्ड सबको प्रेरित नर इन धोर सुचारित्र करने का शेष संघोत्रन को है, पर इनने काम लेने का चमत्कार तो बस बाबा के पास है।

## आर्थिक आधार

दिसम्बर १६६ तक ४,६३,००० के लगभग रकम पैली से जमा हुआ था। पड़ाव व्यवस्था प्रादि का छिद्रपुट पंथा दस्तम है। इनके पास २,००,००० रुपया केन्द्रिय बाधी निधि से भुदान प्राप्त हुआ। पुनः करीब २,५०,००० रुपये बंदि की रकम आनी। बिहार बाधी प्रामोयोग संघ एवं अन्य खादी संस्थाओं के सम्पत्तिदान की रकम—सब मित्राकर आज तक करीब ६,००,००० रुपया हुई होगी। छपर सरकार की ओर से कार्य मिलने लगे हैं। रोटर-सर्ज बादि जोड़कर बहु सहज्यता रुपये में १,००,००० के करीब आनी जा सकती है। पार्सवर्गों की मदद देने से सलग है। दन तरह सब तक हुए मोट करीब १६,००,००० के लक्ष्य लक्ष से से केन्द्रिय निधि का खर्च ३,००,००० के आसपास माना है। शेष १३,००,००० में से ३,००,००० बड़े दाताओं का शन है। शेष छात्री रकम बंदि से या कार्यकर्ताओं के सम्पत्तिदान से प्राप्त हुई है।

प्राप्ति समिति ने १ रुपये से १०० रुपये तक के नूतन छणकाने हैं। इसीके माध्यम से बंधा वसूल होता है। एकमात्र जनप्रमग बाबू के प्रयास से बड़े शान मिल पाते हैं। कुछ महद राजनेताओं से मिली है।

## प्रचार

प्रान्त, जिला तथा प्रसक के स्तर के सिधिर होते रहे हैं। कुछ प्रिणक, पंचायत के नेता, बड़ीव भादि के भी सिधिर हुए। लेकिन यह सब बिहारबाद के लिए जिवना घोषित था, उस अनुपात में कम हो हुआ।

स सबसे अधिक 'बूज' एवं बिहारबाद की सम्प्रजति से पैदा हुई। बोधी चणह ही रही, पर दैनिक प्रसाराओं में भी इनके प्रभाव की स्थान मिलता गया है। समय-समय पर हमारे मार्गभय एवं उपलब्धि का रेडियो से भी प्रसारण हुआ है।

## प्रवाह की प्रेरणा

प्रश्न प्राप्ता है कि कीन-की मेरणा हैं जो चक-पार सोचो को विचार-प्रवाह में लीनतो

बली जा रही है? गुण—प्राग्धान विचार निरपेक्ष होता है। यह गम्भीर मनोबैज्ञानिक अध्ययन का प्रश्न है। क्या गाँव के गाँव बिना समझ-झूके हल्लाकार करते भते जा रहे हैं? एक व्यक्ति के शाय यदि तक-विनाम प्रारम्भ होता है, वो पूरा दिन गुजर जाता है। ओ रामभूति भाई ने एक प्रसंग की बर्षा की। एक पढ़ा-लिखा पनी दुवक, वो पुस्त से राजनीति में मामूलबूल धुदा हुआ, बार पड़े की बर्षा के बाद रामभूति की

खादी और प्रामोयोग राष्ट्र की अग्रगण्यदा की रीढ़ हैं

इनके सम्बन्ध में पूरी जानकारी के लिए

पढ़िये

## खादी प्रामोयोग

(मासिक)

(संपादक—जयदीप नारायण वर्मा)

हिन्दी और बंगेली में समानांतर प्रकाशित

प्रकाशन का चौदहवाँ वर्ष।

विश्वस्त जानकारी के आधार पर आम विकास की समस्याओं और समाधान-तार्थों पर चर्चा करनेवाली पत्रिका। खादी और प्रामोयोग के प्रतिरिक्त प्रामोय उद्योगीकरण की सम्भावनाओं तथा सहोकरण के प्रसार पर मुक्त विचार-विमर्श का माध्यम।

प्रामोय बंगी के उत्पन्नो में उन्नत माध्यमिक तकनालाजी के संघोत्रन व अनुसंधान-कार्यों की जानकारी देनेवाली मासिक पत्रिका।

वार्षिक श्रावक : २ रुपये ५० पैसे

एक अंक : २५ पैसे

प्रकाशन का बारहवाँ वर्ष।

खादी और प्रामोयोग कार्यक्रमों सम्बन्धी ठाजे समाचार तथा प्रामोय योजनाओं की प्रगति का वार्षिक विवरण देनेवाला समाचार पत्रिका। बाय-विश्वस्त की समस्याओं पर उन्नत केन्द्रित करनेवाला समाचार-पत्र।

वार्षिक में उन्नत से सम्बन्धित विषयों पर कुछ विचार-विमर्श का माध्यम।

वार्षिक श्रावक : ४ रुपये

एक अंक : २० पैसे

अंक-प्राप्ति के लिए लिखें

“प्रचार निर्देशालय”

खादी और प्रामोयोग कमिशन, 'प्रामोदय'

इला रोड, विलेपार्ले (पश्चिम),

बम्बई—५६ एएस



## भूदान-यात्रा के खासचार

### उत्तरप्रदेश में १५ दिनों में ६६४ ग्रामदान

३० नितम्बर तक प्रदेश में कुल ६५३६ ग्रामदान तथा ५० प्रत्यक्षदान और २ जिला-दान पूरे हुए हैं। १५ नितम्बर तक ८५५० ग्रामदान और ४६ प्रत्यक्षदान हुए थे। इन १५ दिनों में ही प्रदेश के १११ जिलों में ६६४ ग्रामदान और १ प्रत्यक्षदान प्राप्त हुए। गाजीपुर में १७, फैजाबाद में २५, एररौह में ३०१, गोरखपुर में १६८, केरत में ६६, मुजफ्फरगढ़ में १५१, फर्रुखाबाद में ३३, बमौली में ६२, टीहरीगढ़वाण में १६, झलमेड़ा में ५० तथा बाराणसी में ७५। फैजाबाद में पूरा शहर का प्रत्यक्षदान पूर्ण हो गया है जिसमें सम्मिलित ग्रामदान संख्या ५० हुई। बाराणसी और झांझगढ़ जिले के विभागीय तथा प्रत्यक्षदान के प्रत्यक्ष में एक-दो प्रविष्ट श्रमजनों की कमी है वे भी शीघ्र ही पूरे हो जायेंगे।

अन्ती प्रदेश में यादावली जिले में गौड़ प्रत्यक्ष तथा बमौली जिले के नागपुर प्रत्यक्ष में प्रतिमान चल रहे हैं। दोष प्रदेश के जिलों में कहीं भी प्रतिमान अक्टूबर के पूरे माह तक नहीं चलेगा। नवम्बर में पूर्ववर्षिक-उत्तर-दक्षिण के प्राधिकार जिलों में प्रतिमान चलेंगे। राजशासक कार्यकर्ता उस समय जाही-दिली के काम से मुक्त हो जायेंगे। नवम्बर में कुछ नये जिलों में जैसे—उमना, प्रतापगढ़, पौनपुर, पौरीगढ़वाण, प्राथि में भी प्रतिमान आरम्भ होगा।

१५ नवम्बर के इन्डि-गिर्द प्रदेशीय प्राथ-दान प्राप्ति समिति की एक प्रत्यक्ष बैठक प्रदेशीय के संयोजक की दृष्टि से बानपुर में बिरेके का निम्न विभाग गया है।

—कपिल माई, संयोजक  
सं. प्र. प्राथीय प्राप्ति समिति

### शिवकों-विद्यार्थियों की ग्रामदान-यात्रा

श्रीरंगनाथ। मुख्य निमंला मह्य देशपते की २ ने ६ सितम्बर तक मराठवाड़ा (महाराष्ट्र) में प्रचार-यात्रा हुई। छात्रों की सहायता मिल सकी, इस दृष्टि से कनिजो ने भी समारोह हुई। परकी जिले की वसन्त उल्लोले में सितक और विद्यार्थियों की टोसियों ने ६ ने १५ सितम्बर तक ग्रामदान-पदवाचार्थ की। हरएक टोली के साथ एक कार्यकर्ता रहा। एक क्षेत्र में सितकों की टोली के साथ में भी रहा। इस यात्रों की तमाम से अनुभव किया कि काफी लम्बे सप्ता के बिचार सुनने के लिए जाते हैं। ८ नितम्बर को एक शिविर भी हुआ, १५ सितम्बर को समारोह हुआ। लगभग ७६ ग्रामों में कार्यकर्ताओं की समारोह हुई। महाराष्ट्रपाल की संरूप-वृद्धि के लिए यात्रा-दान वा मन्दिर गवि-गवि पहुँचाने की कीर्तिव जारी है। — अस्तुत देशपति

### बोधमया में सन्त और बुद्धिजीवी

#### सम्मेलन

बोधमया। ५ अक्टूबर से ६ अक्टूबर तक केन्द्रीय गांधी स्मारक निधि के उत्तरावधान के प्रगतिशील सन्तो, बुद्धिजीवियों और पुराने गांधी परिवार के लोगों के सम्मेलन आयोजित विनोद भावे के साहित्य में आयोजित हुए।

### प्रत्यक्ष समिति की बैठक

सर्वे सेवा संघ प्रत्यक्ष समिति की बैठक की व्यवस्थाकी के आग्रह सोवियतों में ५ और ६ अक्टूबर की हुई थी। समिति ने विवेक किया कि हरियाणा, उत्तर-प्रदेश और बिहार राज्यों के मध्यमार्थ पुनः में मध-यवता-विभाग वा सक्रिय प्रमाण दिया जाय। इस बात की निम्नकारी ने ५ वीं ने स्वयं स्वीकार की है। जे. वी. की मदद से आचार्य रामगुवि श्या नाम वा संयोजक करेंगे।

प्रत्यक्ष समिति की छात्री बैठक जनवरी

१६ में महाराष्ट्र के छात्री नामक स्थान पर होगी। समिति के सोवियतों की बैठक में लोक सेवकों के बुनियादी संरूप-पत्र और संगठन के बारे में आगामी संघ-प्रतिपक्ष में पुनर्विचार करने हेतु कार्यकर्ता छात्रों के सुझाव ग्रहण करने का तय किया है। इसी प्रकार बम्बई के पुनः की गठित क्या हो, इस विषय में भी कार्यकर्ता के सुझाव प्रागति के नये हैं।

### महाराष्ट्र सर्वोदय महासभा

महाराष्ट्रपाल के संरूप की प्रति की दृष्टि से महाराष्ट्र के १५ जिलों की निम्नकारी सर्वो-दय मंडल के १५ प्रमुख कार्यकर्ताओं ने स्वीकार की। मराठवाडा क्षेत्र के पूर्व जिलों के लिए सुधी निमंला मह्य देशपति ने समय देने का तय किया। अक्टूबर में बांधा जिले के बिपूर प्रत्यक्ष में परमाणा का भाषोमन भी प्रचार करेगा। महाराष्ट्र सर्वोदय मंडल वा सर्वोदय मध्य में पोरी, बर्मा तथा गया है। मंडल ने गांधी-सेवा समिति, प्रगतिशील, साहित्य-प्रकाशन समिति, प्रगतिशील समिति, विचारक संस्था-सर्प समिति आदि समितियाँ बनायी हैं। नये मंडल के मंत्री-जनक शिरोमंकर, सर्वोदयी-श्री शिवगंवर रेंड और अन्य—भी ठाकुरास बंग चुने गये हैं।

रठवीर

मनदीप

### भूदान तहरीक

उई भाषा में इतिहास कति की  
संदेराहक पासिका  
वाकिक गुरुक : ४ वये

### नयी तालीम

शेखि कति की अप्रभूत भासिका  
वाकिक पुनः : ६०  
सर्वे सेवा संघ प्रकाशन, बाराणसी

वाकिक गुरुक : १० रु०; निदेश में २० रु०; वा २५ शिक्षण वा ३ शहर : ६५ प्रति : २० वैसे; इस ग्रंथ का : २० वैसे  
श्रीकृष्णदत्त अष्ट द्वारा सर्वे सेवा संघ के लिए प्रकाशित एवं इतिहास प्रेस (प्रा०) लि० बाराणसी में मुद्रित

# भूदान-यज्ञ

इति भूदान-यज्ञस्य प्रथमः अह्निकः कान्ति-पत्र-संस्कारात्मकः साप्ताहिकः

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

वर्ष : २४

अंक : ४

सोमवार

२८ अक्टूबर, १९८८

## अन्य पृष्ठों पर

मर बर्न-संस्कृत । —सत्याग्रही १४

क्या सत्यशक्ति सम्भव है ? —विनोद १४

आविष्कार युवा की ओ

विद्या के विना ... —विद्युत् १४

राष्ट्रवादी के देशों में विरोध-प्रदर्शन

—आनंदी देवी प्रसाद १६

भक्तिवाद : छोटा देश, बड़ा भाव

—मनीषाकुमार १६

भूमिपूजा विद्या की बुनियाद —विनोद १६

सत्य-वादि की बोधिवृक्ष

—कीर्ति देविप्रसाद

—वीरेंद्र मनुमदार १६

सत्यवाद-निर्देशिका के लिए

अन्य का संकेत —सत्यवादी १६

## आवश्यक सूचना

“भूदान यज्ञ” १८ अक्टूबर १९८८ का विशेष “गति की बात” प्रकाशन युवाओं के भ्रमों में रहकर ठोकर खाया का इशारा है। बिना रुझा यह एक महत्वाकांक्षी विचार का मुखर और सत्य मान्य होता है। इस विविध परिस्थितियों की “भूदान यज्ञ” से धर्म की सेवा का साक्षात्कार है—अन्य पृष्ठों के हमें आगे दिख रहा है। —सत्यवादी

सत्यवादी

सत्यवादी

सर्व सेवा संघ प्रकाशन  
पुस्तक, आचार्य-१, अक्षर प्रेस  
कोल १९८८

## सत्याग्रह की शक्ति और सत्ता की सीमा



सत्यग्रह शक्ति की प्राप्ति के लिए दो मार्ग हैं : सत्याग्रह और दुराग्रह । हमारे मन में इनकी कोई सीमा और आसुरी शक्ति कहा है । सत्याग्रह के मार्ग में सदैव सत्य का आग्रह रहता है । किसी भी कारण से सत्य का त्याग नहीं किया जाना । इसमें देश के लिए भी कुछ का प्रयोग नहीं हो सकता ।

सत्याग्रह की शक्तियाँ हैं कि सत्य की सदैव ही जय होती है । कभी-कभी मार्ग कठिन जान पड़ता है, परिश्रम अपेक्षित मान्य होता है, और ऐसा लगता है कि सत्य की ओर छोड़ दें तो सफलता मिल जायेगी । किन्तु सत्याग्रही सत्य का त्याग नहीं करता । उसकी शक्ति ऐसे समय की पूर्ण के समान बचकनी रहती है । सत्याग्रही निराश तो होता ही नहीं । उसके पास सत्य की तत्परा होती ही है, इसलिए उसे लोहे की तलवार, गोला-बारूद की आवश्यकता नहीं होती । वह आवश्यकता या प्रेम से शत्रु को भी अपने पक्ष में कर लेता है । मित्रद्वेषी में प्रेम की कसौटी नहीं होती । यदि मित्र मित्र पर प्रेम करते तो शत्रु को भी वर्जितता नहीं है । वह युद्ध नहीं है, उसमें धर्म नहीं है । परन्तु शत्रु के प्रति मित्रता रखने में प्रेम की कसौटी है । उसमें युद्ध है, अथवा है, इसी में युद्धार्थ है और इसी में सच्ची महाद्वार है । शासनकर्ताओं के प्रति भी हम ऐसी दृष्टि रख सकते हैं । ऐसी दृष्टि रखने से हम उनके लाले हाथों का मूल्य बर्क सकते हैं और उनकी शूलों के लिए द्वेष करने के बजाय प्रेमभाव से वे शूल धारा कर उन्हें शान्त दूर करने में समर्थ होते हैं । इस प्रेमभाव में मय को कोई स्थान नहीं है । विमर्शता तो उसमें ही ही नहीं सकती । विमर्श मनुष्य प्रेम नहीं कर सकता, प्रेम तो शत्रु ही दिया सकते हैं । प्रेम की दृष्टि से विचार करें तो हमें अपने शासनकर्ताओं को समझने की दृष्टि से नहीं देखना चाहिए और यह नहीं मानना चाहिए कि वे सच काम बुरी नियम से ही करते हैं । हमारे द्वारा प्रेमपूर्वक की हुई उनके कर्मों की परीक्षा इनकी श्रुति होगी कि उनके ऊपर प्रत्यक्ष रूप से बिना नहीं रहेगा ।

प्रेम सहज सकता है । प्रेम को कितनी ही बार लक्ष्य पड़ता है । सत्ता के मद में मनुष्य अपनी शूलों को नहीं देता । इस समय सत्याग्रही बैठा नहीं रहता । वह सर्व दुःख सहन करता है । सत्याग्रही की आशा—जबकि कानूनी—का आधार निरादर करता है और उस निरादर के परिणाम-स्वरूप होनेवाले बह-बेल, प्रतीति इत्यादि सहन करता है । इस प्रकार आत्म-उन्नत होता है ।

इस प्रकार विवेकपूर्ण किन्तु नये विचार में यदि पार में मूल प्रतीति हो तो इस मूल का परिणामात्मक सत्याग्रही और उसकी शक्तियों को सहन करना पड़ता है । इसमें सत्याग्रही से अनन्य नहीं होती । बल्कि प्रत्यक्ष में वे सत्याग्रही के वश में हो जाते हैं । वे समझ लेते हैं कि सत्याग्रही के ऊपर हमारा शासन नहीं चल सकता । इसी शक्ति और इच्छा के बिना वे एक भी काम करते नहीं ।

## अब चर्चा-संघर्ष !

सत्तनरु के एक सम्मेलन में अल्पसंख्यकी का एक संघ बनाने की बात हुई है। भारत के संविधान में किसी को भी संघटन करने और संघ बनाने का अधिकार है। यों भी जब चुनाव करीब होते हैं तो बहुत से नये संघ बनते हैं और बाक की हूट जाते हैं। लेकिन सत्तनरु के सम्मेलन में अल्पसंख्यकी की बात यह है कि मुसलमानों, पिछड़ी जातियों, हरिजनों, आदिवासियों और ईसाइयों की यह नयी सम्मिलित शक्ति सत्तनरु के हिन्दुओं के कुलों का मुकाबिला करने के लिए संघटित की जा रही है। सम्मेलन में सत्तनरु हिन्दुओं को तो जाति के रूप में प्रस्तुत किया ही गया, हिन्दुधर्म और उसके देवी-देवताओं को, यहाँ तक कि ईश्वर को भी, निम्ना भरे शब्दों में अस्वीकार किया गया। अन्त में, जैसा हमेशा होता है, नये राज्यों की माँग की गयी जिनमें इन अल्प मतवालों का बहुमत हो। भारत के राजनीतिक संघ पर उदरनेवाले हर नये 'नेता' का यह विश्वास बन गया है कि समुदायवादी की तरह अल्पसंख्यका का बन जाना जनता के धर्महीन लोगों की एक ही झुकी कक्षा है।

यह बात विचार की नहीं है कि भारत में जिसने लोग रहते हैं वे सब भारत के नागरिक हैं, और सब समान हितों के और अधिकार के हैं। सबकी समान सामाजिक संरक्षण तथा न्याय पारिवर्त्मिक मिले, इस तरह की सामाजिक-न्यायवादी और राज-न्यायवादी होती चाहिए। जाहिर है कि सभी देश में राज्य और समाज की ऐसी क्या, इससे मिलती-जुलती भी व्यवस्था नहीं बन सकी है।

हम मानते हैं कि हमारे देश की मुख्य समस्या गरीबी से बढ़कर विषमता है। हम किसी भी कोशिश करें, हर भारतीय नागरिक को समान जीवन के आवश्यक सामान्य मूल्य प्राप्त करने में नहीं मिल सकेंगे। आर्थिक विभाजित समाज होता है। लेकिन निश्चित ही सामाजिक अराजक और अल्पसंख्यकी की विभाजित में ठोस न्याय उठाकर ऐसी स्थिति उत्पन्न-उत्पन्न देना की जा सकती है जिससे लोक-मानस को समाधान हो। देश के गरीबी से तो देशवासियों से गरीबी का धुन्ध बँटवारा होना चाहिए।

लेकिन दुःख है कि पिछले इक्कीस वर्षों में हमारी राजनीति हम तरह-विशेष हुई है कि वह सामान्य जनता की समस्याओं से अलग हो गयी है। बहुसंख्यकी हमारी राजनीति नेताओं के हाथ का खेल बन गयी है। अब जनता समझने लगी है कि सत्ता के लिए होने वाले घेत से जीवन की समस्याएँ हल नहीं होती। हरिजन या मुस्लिम

बहुमत का एक राज्य बन जाय जिसमें हरिजन या मुसलमान नेता, मिनिस्टर और अधिकारी बन जायें तो क्या करोड़ों गरीब और शोषित हरिजनों और मुसलमानों की समस्याएँ हल हो जायेंगी ? सामाजिक, सांस्कृतिक, और आर्थिक अन्धकार की क्या योजना है इन नेताओं के पास, जो नये राज्यों की माँग कर रहे हैं ? मान्य नागरिक और समाज-न्यायवादी के संदर्भ में वे तोचते ही नहीं। उनकी प्रेरणा स्वार्थी और नस्ल की है, नया समाज बनाने की नहीं।

क्या सम्प्रदायवाद का उत्तर सम्प्रदायवाद और जातिवाद का उत्तर जातिवाद है ? क्या प्रजापति का जातिवाद सत्तनरु के हिन्दुओं के जातिवाद से अलग होगा ? क्या हिन्दू सम्प्रदायवाद मुस्लिम सम्प्रदायवाद से, या मुस्लिम सम्प्रदायवाद हिन्दू सम्प्रदायवाद से अलग प्रगतिशील है ? किन्तु निश्चित बात है कि हम एक नये जातिवाद की सृष्टि द्वारा प्रचलित जातिवाद के अन्त की समाप्ति करने की कोशिश कर रहे हैं। यह सब पुरानी सोच में नयी धारा भरकर उसे शक्ति का नाम देने का कोस है।

जो हमारे ऊपर जुलूम कर रहे हैं उनपर हम जुलूम कर लें तो हमारी व्याप्त दुःख जायगी। लेकिन क्या हम यह नहीं जानते कि धर्म के समाज में सत्तनरु हिन्दुओं द्वारा सत्तनरु हिन्दु का, हरिजन द्वारा हरिजन का, और मुसलमान द्वारा मुसलमान का उसी तरह शोषण होता है जैसे एक का रंग द्वारा। यह तो सक्ता है कि हमारे से सत्तनरु के लिए जाति और सम्प्रदाय का जानू चल जाय। लेकिन किसी समुदाय की अल्पसंख्यका या बहुसंख्यका जना है कि ही मुसलमानों या सबकी का जबाब कैसे मिल जायगा ?

हम चाहते हैं—शोषणमुक्ति और समानता या सर्वत्र और देश का विघटन ? बात यह है कि हमारी राजनीति में कोई ऊँचे मूल्य नहीं रहे हैं। उसका एक ही मूल्य है, और वह है सत्ता। और, जिस जनता के नाम में राजनीतिक नेता लोगने की कोशिश कर रहे हैं वह सभी पूरी जनता नहीं है। वह नहीं समझ रही है कि किस तरह उसके लोगों और अल्पसंख्यकी की उन्मादकर न्याय कर्म की राजनीति अपना उल्टा सीधा करती है। गरीबी और विषमता का न कोई जाति होती है, न सम्प्रदाय। हर जाति में गरीब हैं, शोषित हैं। गरीबी के नाम में गरीबों को जातिवाद के अन्त के नीचे लाना करने की कोशिश छिपी और पर धर्म के सामाजिक ढाँचे का कायम रखने की कोशिश है। जब तक जनता का दिमाग जाति और सम्प्रदाय के ढाँचे में अकड़ा रहेगा तब तक उसमें जाति की शक्ति नहीं खुल सकती।

जाति दमनक राजनीति का विषय नहीं है। अन्ततः है नये सामाजिक सम्बन्धों और नयी योजना की, जिसमें सबके लिए जीविका का रास्ता खुल सके। यह नाम सत्तनरु में पिछले नये अल्पसंख्यकी नामों से नहीं होता; होगा गाँव-गाँव की जनता को एकता और समता के लिए लड़ा करने से। यह नाम नहीं दित और उठे दिमाग का है, न कि उठे दिल और मन दिमाग का। लेकिन नेता जो जोत नेता गाँवों में, 'जाति' करेगा सहो में।



रहेगा। इसलिए बेकरोस्तोवाकिया में भी हमारा, वह धामदान में नहीं होगा। कम्युनिज्म की अन्तर्दृष्टि इसमें है और कम्युनिज्म के दोष हममें दाले हैं।

अब, यह भी सोचने की बात है। भारत सारा एक है। रूंग छोड़ दें तो सारा योरप भारत के बराबर है। आज भारत में एक-एक भाषा वा एक-एक देश है, भारत-मलया। हर देश की अपनी सीमा है। सेना है। एक देश से दूसरे देश में जाने के लिए सीमा सेना पड़ता है। सारा योरप तो क्या, भाषे योरप में भी सामन-मार्जेट नहीं। भारत में क्या है? यहाँ ये लोग बँटे हैं—तोमानी, वियानो, ये सारे राजस्वान से यहाँ भाये हैं। १२०० मील दूरी से। १२०० मील का दूरी यात्री लन्दन से मास्को की दूरी। हिन्दुस्थान में सामन-मार्जेट है। यह एहिसमय भारत में है। तो समझना चाहिए कि हमारा दिल भी बड़ा होना चाहिए। भारत के सामक। जहाँ भी जायेंगे, छूटने के लिए नहीं जायेंगे, सेवा के लिए जायेंगे, तो आप लोकप्रिय होंगे। इसलिए ये दिन सब गये कि इसर से उभर जाकर नम्रा करें। और ये दिन नजदीक हैं, जिसकी वाणिज्य नववर्षवादी में आपकी बी है।

मैं नववर्षवादी के नजदीक गया था। वे लोग मुझसे मिलने के लिए भाये थे। मैंने

उन्से बड़ा, तुम बेवकूफ हो। तुम सोच भगर सफल हीने हो बड़े लोगों के खिर काटकर अपना राज बनाने में, तो बाबा मुहारा विरोध करेगा नहीं। लेकिन तुम लोग सफल होंगे नहीं। क्योंकि तुम बेवकूफ लोगों ने बोट देकर सरकार बना रखी है और उसके हाथ में सेना दे रखी है। और अपने हाथ में धनुष-बाण रखा है। अगर उनको सेना रखने का अधिकार देंगे और इसर छुड़ी से नागित करेगे? वह होगी नहीं। सेना से वह दबायी जायेगी। इसलिए नागित करली हो, वो सेना में बगावत होनी चाहिए और बाहर से मदद मानी चाहिए। आज की हालत में आपकी सूनी नागित सफल नहीं होगी। इसलिए तुम जो काम कर रहे हो, उसको में मुझता मानता हूँ। लेकिन वह कहीं तक समझाओगे?

भारत में पश्चिम नेहरू बंसा नेता नहीं मिलेगा, जिसको दुनिया भर में ताकत थी। आज की हालत में दुनिया भर इसर काले मे माला नेता आपका रहा नहीं। ऐसी हालत में केन्द्रीय सरकार बांध बन सकती है। और प्रान्तों के तो हाल ही मत पूछो। सिहार के क्या हुआ? सरकार का दिक् नहीं सकी। सबने मिलकर सरकार की गिरा दिया—हम बिना। सब जगह यही देखा।

ऐसी हालत में मास्की से शायन है कि रूपा करके धामदान में शामिल हो जायें, जल्द-से-जल्द। इसमें खोने का है बहुत कम और पाने का है बहुत। उससे प्रतिष्ठा मिलेगी और प्रेम मिलेगा। अगर जरा व्यापारी बनल हो, व्यावहारिक बनल हो, तो यह ध्यान में आयेगा।

बेकरोस्तोवाकिया में जमीन की मालिकी सारी सरकार के हाथ में है। सेना धामी, तो सारे गुलाम बन गये। यहाँ एक-एक गाँव स्वतंत्र किता बनेगा। किसी की मारत पर कब्जा करना हो, वो एक-एक गाँव पर कब्जा करना होगा। दिल्ली पर कब्जा करके नहीं होगा। यहाँ तो एक-एक गाँव अपने पाँव पर खड़ा होगा। हर गाँव 'रिपब्लिक' होगा—'खर्बोद रिपब्लिक।' इसलिए जो हालत बेकरोस्तोवाकिया की हुई, वह यहाँ नहीं होगी। रूस में क्या हुआ? बुलेनिन गया, ज़खरेव भाया, ज़खरेव गया, कोसीगिन भाया, वह गया, वह जायेगा। यह दिल्लीता धामदान में नहीं बन सकता। यह समझने की बात है। इसलिए आप लोग जितनी जल्दी इसमें शरीक हो सकते हैं, हो जायें, ऐसी भाषके परगो में भाषा की नम्र शायन है।

प्रश्न : माहृतिक नियमानुसार पृथ्वी पर युद्ध का अन्त नहीं हुआ है। आप कैसे सोचते हैं कि युद्धरुक्त दुनिया बनेगी ?

विशेष : ये कहना चाहते हैं कि आप मानव-व्यवस्था के बिबद्ध अपेक्षा कर रहे हैं। आज साम्यस बड़ गया है। साम्यस ने ऐसे शक्ती की उत्पत्ति की है कि अगर आप शक्ती का आधार लेते हैं, तो मानव-जाति का संहार होगा।

शायन ने ऐसे शस्त्र पैदा किये हैं कि जिसमें मानव-जाति के संहार की शक्यता है। इसके पहले ऐसा नहीं था। पहले धनुष-बाण था, उसके बाद धनुषों निकलीं, तोपें निकलीं, अब आर्टिलेरीक वीलेट्रिक वेपन निकले हैं। सबसे सब खतरम होगा। वम भाषने के लिए उप देश में जाने की जरूरत नहीं। अपने स्थान में बैठकर शान्त ढंग से, फेक डीक करके डालेंगे, तो डीक निश्चित जगह पर

बम पड़ेगा। वीली कुशलता प्राप्त हुई है शक्ती में। यह हिंसा नहीं है, संहार है। संहार और हिंसा में फरक है। संहार परमेस्वर का कार्य है। परमेस्वर सृष्टि की हिंसा नहीं करता, संहार करता है। आध्यात्मिक शस्त्र हिंसा-भाति नहीं, संहार-शक्ति है। मानव जाति का उसमें संहार है। तो मानव उससे बर रहा है। वह चाहता है कि इस शस्त्र का उपयोग न हो। तो बाबा जो कह रहा है, धन्यमुक्त, संपर्कमुक्त दुनिया बन रही है, यह प्राचीनों की भी इच्छा थी, लेकिन सफल नहीं हुई, क्योंकि उस समय प्रतिष्ठा की साध जाती है। जहाँ विस्व-संहार की शक्ति हाथ में भायी, वहाँ त्रिया भी गयी और प्रतिष्ठा भी गयी। इसलिए या

तो आप संपर्क खतम करें या संहार के लिए तैयार रहें। यह माल्टरनेडिज (निकरन) साम्यस में पैदा किया है। इसलिए बाबा भाया करता कि संपर्कमुक्त समान बनेगा। पहले मानव की रक्षा या शरीर दिवा की रहती थी। अब, वा सो मानव नहीं रहेगा, या वह संपर्कमुक्त रहेगा।

[नरकटियार्ज, जिसका सम्पादन की चीनी मित मे १९०२-६८ की हुई वर्षा से।]

पदवीय नयी तालीम अनवीय

शैक्षिक क्रान्ति की अप्रसूत मासिकी

धाषिक मूल्य : ६०

सर्वे सेवा संध प्रकाशन, कायासली-१

शुद्ध-व्यक्त : शीमशार, २८ अक्टूबर, '६८

## क्या व्यक्तिगत मुनाफे की प्रेरणा के बिना उद्योग सफल हो सकता है ?

• उद्योग पर व्यापार केवल व्यक्तिगत मुनाफे का साधन नहीं है बल्कि सामाजिक उत्तरदायित्व है।

• व्यक्ति और समाज में दो परस्पर विरोधी नहीं बल्कि पूरक तत्व हैं, एक के बिना दूसरे का अस्तित्व भी असंभव है। इसलिए दोनों के हितों का समन्वय न सिर्फ सम्भव है बल्कि यही समाज रचना का दुःसम्भव नैसर्गिक और स्वाधीन आधार हो सकता है।

आजकल हमें दोनो में, जिनके लिए हम सब "आकाश-मासा व्यवस्थागत मुक्त" का तत्व विशेषण प्रयुक्त किया जाना है लेकिन जिनमें बावत में पूँजीवादी देग बहुत चालिए, उद्योग और व्यापार व्यक्तिगत मुनाफे की ओर समझी जाती है। यह माना जाता है कि यह व्यक्तिगत मुनाफे की प्रेरणा (इन्सेन्टिव) न हो तो व्यक्ति ठीक से काम नहीं करता और उद्योग-व्यापार कुशलता से नहीं चलाने जा सके। इसलिए व्यक्तिगत मुनाफे की कृति को प्रोत्साहन देना सबसे सरल रास्ता है और उसके प्रतिपार को सर्वोच्च माना जाता है। परिदृष्टिगत के वाक्य किसी प्रकार के ध्यान से इस प्रकार पर कोई नियंत्रण स्वीकार करना ही उसे तो उसे एक अनिवार्य बुराई समझकर बर्बाद किया जाता है। दूसरी दृष्टिकोण के रूप में इसके दोर पर यह मान्यता है कि समाज-हित सर्वोपरि होकर उत्पत्ति लिए व्यक्ति के हितों और उसके स्वार्थ तक की क्षति जायज है। परिणाम-स्वरूप लोग ऐसा समझते हैं कि व्यक्ति और समाज के दो परस्पर विरोधी तत्व हैं और इसलिए या तो व्यक्तिगत व्यक्तिगत या सामाजिक हित के नाम पर व्यक्ति के हितों और उसके स्वार्थ तक का प्रहसन, यही ही विनाश उद्योग-व्यापार के लिए है।

भाषीय समाजशास्त्रियों ने इन दोनों दृष्टिकोणों के समन्वय के आधार पर एक नया विकल्प प्रस्तुत किया है। चीन की दृष्टिगत को उद्योगता का हर देकर और हर काम के साथ सामाजिक उत्तरदायित्व की मान्यता जोड़कर व्यक्तिगत स्वार्थ को सर्वोच्च में रखते और व्यक्ति तथा समाज के हितों में समन्वय बिनाही की ओरित की गयी थी। भारत में इस प्रकार के समन्वय के अभाव में जीवन का तुरत आधार ही भी नहीं सकता क्योंकि व्यक्ति और समाज परस्पर पूरक हैं एक के बिना दूसरे का अस्तित्व ही असंभव

है। इसलिए दोनों के हितों का समन्वय न सिर्फ सम्भव है बल्कि समाज-रचना का यही एवमात्र व्यवहार वैज्ञानिक और स्वाधीन आधार हो सकता है। इस तथ्य को यहाँ के समाजशास्त्रियों ने पहचाना था इसीलिए यहाँ की समाज-रचना हजारों बरत टिकी रह सकी।

पर यह सब तो पुरानी बात हो गयी। दुनियाँ में मात्र भी आधुनिक समाज से क्या गयी मर्यादा। यहाँ भी मात्र व्यक्तिगत या प्रभुत्व है—सारी रचना, मान्यताएँ और व्यक्तिगत स्वार्थ को प्रोत्साहन देनेवाले हैं। यहाँ भी समाज उद्योग-व्यापार को वैयक्त व्यक्तिगत मुनाफे का साधन माना जते लगा है। अगर इनका कोई सामाजिक उत्तरदायित्व

### मिदराज दहदर

है तो तो वह प्रगेत और गीत बनत है, ऐसी बात की मान्यता बन गयी है। इसलिए एक तरह से व्यक्ति के वैयक्तिक प्रतिपार की दुर्गति की जा रही है और दूसरी तरह अन्त में यही पुरानी मान्यता बची की जा रही है कि व्यक्ति और समाज के हित परस्पर विरोधी हैं और समाज के हित के बीच व्यक्ति और समाज की गत ही सम्मुख कायम एक सतत है। इन सामाजिक का नाम दिया जाता है पर वास्तव में इनका उपयोग भी अधिकतर व्यक्तिगत, पार्श्वगत या सर्वोच्च स्वार्थसाधन में ही किया जा रहा है।

कहा आधुनिक मंदिर में सामाजिक का कोई तथा सतीत नहीं निकाला जा सकता है जिन तरह धार्मिक संस्थाओं और व्यक्तिगत-व्यवहार के क्षेत्र में सामाजिक के अर्थों व्यक्तिगत स्वार्थ और व्यक्तिगत उत्तरदायित्व का समन्वय बिनावा तथा है उसी तरह उद्योग-व्यापार के क्षेत्र में क्या सामाजिक उत्तरदायित्व का

तत्व दाखिल नहीं किया जा सकता ? अगर मुनाफे की प्रेरणा न हो तो व्यक्तियों के लिए ऐसे उद्योगों में "इन्सेन्टिव" क्या होगा ? ऐसे उद्योगों की व्यवस्था किन प्रकार की होगी ? यदि कई प्रश्न हम समझ में आते होते हैं।

सभी हाल ही में यहाँ के बहुचर्चित मासिक "रीडर्स डायरेक्ट" के दगस्त के प्रश्न में यहाँ के एक प्रयोग का वर्णन उपा है। यहाँ के सबसे बड़े इन्सट्रुमेंट कारखाने "रेडियोसैलियम" की यह कृती एक "सामाजिक" उद्योग बैसा होता चाहिए इनका प्रेरणादायी उदाहरण है। बाजारों के मालाक, ६६ बर्षीय वैज्ञानिकों टेडवर्क मुक्त के ही इस कारखाने के "प्रार्ण" रहे हैं, उन्होंने इस उद्योग के सतत् विज्ञान की दृष्टि से इसे एक दुष्ट का रूप दिया है, पर जिन तरह मानव्य टैबल बर्षों की मोत से उद्योगों के दुष्ट बनाने वाले हैं उस प्रकार का यह दुष्ट नहीं है। टेडवर्क के इस प्रारम्भिक वा उद्देश्य "बैरिटेबल"—यूरोपवारी गरी। है, लेकिन कारखाने के विज्ञान के प्रयोग इनका उपाय मुनाफा उद्योग में समन्वय तथा विकास के लिए बर्षित है। इन उद्योग संरक्षण का एकमात्र उद्देश्य कारखाने में काम करने वाले लोगों की मलाई के साथ-साथ व्यक्तिगत उत्तरदायित्व तथा लोगों के लिए व्यक्तिगत स्वार्थ का सुरक्षा करना है। इन बन्दगी के कुछ वर्षों के बाद सेचर में तो २५६५ का दूधत कर दिया गया है, दोष एक दोषर टेडवर्क के नाम है और दूसरा उनके एक साथी के नाम, बैरिटेबल नाचें के बालू के समुदाय किमी भी बन्दगी में बर्ष-से-बर्ष तीन हिलेदार होना बन्दगी है।

नाचें में रिजर्न वाली अनुमानना का सर्व टैबल बरी है, लेकिन कुछ मानवरी के निर्दिष्ट प्रतिपार तक। इसलिए टेडवर्क का कारखाना कार्य दिवस की उद्योग की निर्दिष्ट पूरा टैबल देना है। वास्तव में रेडियो, टेलि-

विमन सेट, टेरेडोरॉर, मास्कोफेन आदि का निर्माता और साझेदार करोड़ "वाउन" (नॉर्वे का सिक्का) का खालना करोबार करनेवाला अपनी सारन में नॉर्वे का यह बड़ा बारखाना अपनी माना में देवत देनेवाली कम्पनियों में से एक है।

टैडबर्ग, जो इस कारखाने के संचालक हैं, उनका जेहन उनके लुब के शब्दों में "किसी भी उत्तम कम्पनी के संचालक को जो मिला है उसके बारबार है," और हालाँकि टैडबर्ग अभी भी इस उद्योग का संचालन उसी प्रकार करते हैं जैसे वे स्वयं इसके मालिक हों, लेकिन वैधानिक दृष्टि से वे कम्पनी के पाँच सबसे ऊँचे अधिकारियों के मंचल के प्रति उत्तरदायी हैं। अगर इस मंचल को यह लगे कि टैडबर्ग काम बिगाड़ रहे हैं तो वे अपनी दिकामत 'रॉय' के सामने पेश कर सकते हैं जो मामले की जाँच करेगा और जिसे विधान के अनुसार यह अधिकार प्राप्त है कि वह टैडबर्ग को हटा दे। लेकिन अभी तक ऐसा मौका नहीं आया है, क्योंकि कम्पनी का काम उत्तरोत्तर तरकीबी हो कर रहा है। इनके अलावा टैडबर्ग के संचालन में इस "काउन्सेल" ने अपने बर्गवारियों में हित में इतना काम किया है कि उन लोगों की इच्छा तो यही है कि टैडबर्ग अपने पद पर काम करें।

इस कारखाने में काम करनेवालों के जेहन और मजदूरी तो उतने ही हैं जितने दूसरे कारखानों में, लेकिन इसमें काम करने वालों को ग्राम्य कई लाभ मिल जाते हैं। सन् १९३७ में जबकि नॉर्वे के सब कारखानों में ४६ घण्टे प्रति सप्ताह काम होता था, टैडबर्ग ने काम के घण्टे ४२ कर दिए थे और कुछ वर्ष बाद वे घण्टे पचाकर ३६ कर दिये थे, जो अभी काम में हैं। बारखाने के हर कर्मचारी को साल में कम-से-कम साठे बार सप्ताह की छुट्टी मिलती है, अधिक उम्रवालों को उत्तरोत्तर अधिक। काम से अवकाश देने की मायु-मयादा यह! ६७ है जबकि देश

के ग्राम्य सब उद्योगों में ७०। बीमारों के अवकाश का जमाना जेहन का २० प्रतिशत तक है जो कि सब बारखानों से ऊँचा है। बीस साल पहले टैडबर्ग ने कम्पनी में काम करने वालों के लिए कम्पनी के खर्च पर निवेद्य-माया का नाम जारी किया था। यह वर्ष कम्पनी के खर्च से १०० लोग निवेद्य मरे थे। ने नेमस देश-द्वन्द्व या मर ही नहीं करते बल्कि निवेद्यों में उत्सव कारखानों का अवकाश भी करते हैं और तबतब अपने कारखाने के लिए नयी-नयी मूल-मूल लेकर आते हैं। इस प्रकार वे माथार कारखाने के लिए भी सामान्यक सावित हो रही हैं।

हम उद्योग के संचालन में एक विशेषता यह है कि कारखाने के समाप्त पर बारखाने के कर्मचारियों में से ही तरकीबी के द्वारा मरे जाते हैं। कारखाने के एक अधिकतर ने कहा कि टैडबर्ग जब किसी होनहार नौजवान को देखता है तो वह उसे पति-पाठमात्मा में जाने के लिए प्रेरित करता है। होनहार नौजवान अपना सिधम जारी रखे दे कर में टैडबर्ग करीब-करीब "कैनेडिकल" भावही है।

एक बार इस के उत्कृष्टतम उपग्राम-मंजी निकोलास नावें की यात्रा पर पाये और इन कारखाने की देखकर उन्होंने टैडबर्ग से पूछा, "वह कम्पनी जूनीवादी हंग पर बसायी जा रही है या साम्यवादी?" टैडबर्ग ने जवाब दिया, "वह दोनों के बीच की चीज है, कम्पनी अपना खुद मालिक है।" निकोलास यहाँ की व्यवस्था से इतने प्रभावित हुए कि मास्को लीटने पर उन्होंने अपने कई अवसरतरीब साधियों से उसका बिक किया।

नावें का यह बारखाना प्रायः हम क्षेत्र के दुनिया के विशालकाय संस्थान जैसे 'फिलिप्स', 'गुडिग', 'बनरस इलेक्ट्रिक और सोनी' से सफलतापूर्वक मुकाबला कर रहा है। टैडबर्ग को सफलता उसकी चीजों की ब्यावित्ति पर निर्भर है। इस बारखाने की सफलता इस बात की सिद्ध करती है कि

मुसलता, गुण, सामाजिक न्याय आदि के आधार पर संप्रसाहन छोटा बारखाना भी भीमकाय संस्थानों का मुकाबला कर सकता है। टैडबर्ग स्वयं एक घण्टे घबित इन्जीनियर थे। शुक्र हैं उन्होंने उत्तम लाउटस्पीकर बनाने और उनके मुनाफे से फिर रेडियो बनाने की कम्पनी खोली। सन् १९३६ में उनके बारखाने में १०० लोग काम करते थे, जिनमें से करीब-करीब सबने उसी बारखाने में ट्रेनिंग पायी थी। जाहिर है कि इस काम में समय और शक्ति का कौनो बिनिशो (इन्वेस्टमेंट) हुआ था। अपने इन साधियों की बसाई का खयाल करते टैडबर्ग ने कारखाने की माल-बिद्यत को ट्रस्ट के रूप में परिवर्तित कर दिया और कारखाने में एक ऐसी पैमान-व्यवस्था लागू की जो असाधारण है। वह व्यवस्था यह है कि काम से अवकाश प्राप्त होने पर कर्मचारी को जेहन की २० प्रतिशत पैमान बिलती है और इसके लिए टैडबर्ग ने घालन से बीई सुरक्षित कोष भी नहीं रखा है, बल्कि कारखाने के बाज़ू मुनाफे में है। ही पैमान की रकम ही जाती है। टैडबर्ग का मानना है कि इन काम के लिए घालन से कोष स्थापित करने की कोई आवश्यकता नहीं है। बावजूब कि रकम कोष में रखी जाये उसका मूल्य तो मुदा-रक्षित के कारण उत्तरोत्तर कम ही होनेवाला है। इसलिए सजित पूँजी को किसी रूप में न बाँधकरके बिकाल में लफाया और उत्तरे उत्तरोत्तर अधिक लाभ कमाना ज्यादा फायदेमन्द है। उद्योग के विकास में जो मुनाफा बढ़ता है उनमें से पैमान देना भारी नहीं पड़ता, और व धन साधारण पैमान योजनाओं की तरह बर्गचारी पर इतना कोई बोझ बनता है।

टैडबर्ग उद्योग-व्यवस्था की अपनी योजना के बारे में बहुत आशावाजित हैं। उनका कहना है कि भविष्य में इस प्रकार के ट्रस्ट-बालित उद्योग, जितना मुनाफा केवल अनुग्राम और विचार में काम धाये, दुनिया की सर्व-रचना के समायी पंग हो जायेंगे।

• व्यक्ति और समाज के हित परस्पर विरोधी हैं तथा इन दोनों के बीच मातल और कानून की सजा ही समुन्नत कायम रख सकती है— यह एक ऐसा श्रम है जो सचा के जस्तिये स्थायी-सिद्धि चाहनेवाले लोगों द्वारा फैलता जाता है। इसे समाजवाद का नाम दिया जाता है पर वास्तव में इसका उपयोग व्यक्तिगत, दलगत या वर्गीगत स्थायी-साधन में किया जा रहा है।

## घोरसां-सन्धि के देशों में विरोध-प्रदर्शन

### अन्तरराष्ट्रीय शान्ति-आन्दोलन का एक महत्वपूर्ण प्रयास

『सर्वोदय का भाव है अन्तःजगत; क्योंकि इस विज्ञान के युग में धर्महीन जगत् ॥ एकमात्र मानवनिष्ठ इकाई बन सकता है। विरोध के धर्महीन और दुष्ट के संकीर्णताओं के दिन अन्त गये। सभी तो बेहोस्तोवाधिका की घटना से दुनिया भर में एक संघ बन पैदा हो गया है, और शान्ति की एक नयी लोकशक्ति का आगमन भी हुआ है। इसका एक चरम उदाहरण है अन्तरराष्ट्रीय युद्ध-विरोधी संघ द्वारा किया गया यह प्रयास, जिसका विचार भेजा है इस संघ के सभी की नयी प्रयास की सहभागिता भीतरी जानकी देते प्रसार में सारे इंग्लैंड में ॥—सं० ॥』

गर् २१ परास्त '१६ की स्त तथा पाश्चात्य-संघ के उनके साथी—कोलंब, हंटर, मुनेरिया और पूर्ण जर्मनी की नेमाओं में बेहोस्तोवाधिका के अन्त बढ़ाई कर दी, उन देश के प्रमुख नेताओं को गिरफ्तार किया और वहाँ एक बहुजुली सरकार स्थापित करने का प्रयत्न किया। जिसने कुछ नतीजों के बेहोस्तोवाधिका में लोकप्रतापक व्यवस्था और विचार-प्रदान में की लक्ष्य उपलब्ध हुआ हो रहा था, जिसकी प्रतिनिधितायी दूरकर उनके दमन के लिए सब ने यह प्रयत्न उठाया था। बेहोस्तोवाधिका के लिए इस आक्रमण का सफल अधिकार करना अप्रभव था, लेकिन वहाँ के लोगों ने अद्भुत महादुर्घट के इस आक्रमण के प्रति अपना विरोध 'नेमाओं और उनके सामने विर मुद्रित से प्रसार दिया। हमारे एक दिन भी लखी, प्रकीर्णन के 'बार रोज़तार लीन' के भी, और अन्तःजगत संघ रात को जाग में थे। उन्होंने अपनी लोभ देखी बात यह बताया कि हमारी मादरलन आगरेक विकसुम निम्न, बिना कर के, सब के देशों के सामने सबे जाते थे और निराश्रितों के प्रत्येक के 'को बढ़ा हो रहे हैं, ऐसे बाद लोपी की अन्त-रत मही है।' निराशी लम्बित होते थे। प्रत्येक में उन्हें भी मान्य नहीं था कि उन्हें सभी लोभ दिया गया। कई देशों की भी देशों के सामने सभी होकर उन्हें रोक देती थी। बेहोस्तोवाधिका की जलन था वह निराल प्रतिहार नैजार्कि दृष्टा के साथ नहीं परिवर्तित जन्म लिप्यलक्ष्य की शरण नहीं दे रहा हो, अंतर्गत-आक्रमण के कारण देश व्यवहार अद्भुतों की अक्षुण्ण के मार्ग में एक नयी योजना दिखाता है। दृष्टा और महादुर्घट की अनुभूति दुनिया के पारिवर्तितों ने अनुभव किया कि इस अन्तःजगत के बेहोस्तोवाधिका

की जलन के साथ अपनी एकता और बहुजु-प्रति विचारों बिना नहीं रहा था उच्छा है। 'युद्ध-नरोकी अन्तरराष्ट्रीय संघ' ने सब और सुरत कदम उठाया। उन्होंने उचित यह माना कि आक्रमणकारी देशों की जलन की 'हेलुमिपिडि' कदमों का प्रयत्न किया जाय और उनके लोभ अन्तःजगत की जलन के रूपके लिए उन लोभों देशों की राजधानियों में दूर-दूर अन्तरराष्ट्रीय लोपी खेवने की योजना ली। साथ बहुत बसा था, विविध देशों के शान्तिवादी निवासों के साथ विचार-विनिमय हुआ, उच्छा उच्छादुर्घट जलन और बहुजुग निवास।

#### प्रदर्शन की पुर्व संघाती

दूर व्यावहारिक व राजनैतिक कारणों से हम में पूर्ण जर्मनी में जाने का सवाल उठना पड़ा। इस की रायधारी शास्त्री, लोवेंड की राजधानी कारता, हंटर की राजधानी कुम्बेस्ट और कुम्बेस्टा की राजधानी लोफिया में जाने के लिए बार लोवेंड संघार हो गयी। इंग्लैंड, अमेरिका, इटली, जर्मनी, हॉर्नस, डेन्मार्क और पाछा से १६ युद्ध-युक्तिगत इस सार्वभूमिक कार्य के लिए प्रत्यु-हूट है। वे सब ऐसे थे जो पहले की अनुभव के निराल, लोपी, विचारगत का युद्ध, धादि के प्रति अपना विरोध प्रकट कर चुके थे।

उनका कार्यक्रम यह बताया गया कि वे आ-पराधियों में जाकर वहाँ की जलन में एक निवेदन-पत्र लौटें, और एक निश्चित मुद्रित पर एक साथ विरोध-प्रदर्शन करें। अन्तः-आक्रमण देशों में इस युद्ध-युक्तियों से अन्तर्गत स्थापित करण, उन्हें मोक्षता बताता, जलन देशों में जाने के लिए बीदा बरूद्ध लेना, निवेदन-पत्र लौटार करना, वह सब बहुत योग्य-समय और वेकनन का साथ था, जो 'युद्ध विरोधी अन्तरराष्ट्रीय संघ' के अध्यक्ष,

मन्त्री, तथा उनके साथी कई सप्ताह तक परिव-पर परिवर्तन के साथ करते रहे।

#### विरोध और निवेदन

बहुत ही जल्दी के बाद २४ जिनवरी '१६ मंचलक्ष्य की चारों राजधानियों में निवेदन के करने लौट गये और उन दिन राम की एक ही एक इस कदमों में एक-एक मुद्रित जगती पर विरोध-प्रदर्शन के रूप में एक 'द्वार' लोभ दिया, जिसमें उन-उन देशों की भाषाओं में लिखा था—'मादो को अन्त करी, विचार-मान्य पर अन्तःजगत के आक्रमण को अन्त करी, बेहोस्तोवाधिका पर आक्रमण करण करी।' और लोभ लम्ब (शास्त्री से ६ बदे, लम्बन के ६ बदे, मुद्रितों में मुद्रित के ११ बदे) लम्बन, मुद्रित, लोवेंडन और राम में अन्तरराष्ट्रीय महादुर्घटालोभ, समाचार-पत्रों तथा रेडियो-टेलीविजन को यह सबर बताया गयी कि बारलन-संघ के देशों में काय अन्तर-राष्ट्रीय लोफिया निवेदन-पत्र अन्तर बेहोस्तोवाधिका पर हुए आक्रमण के प्रति विरोध-प्रदर्शन कर रही हैं। इंग्लैंड के सब समाचार पत्रों और रेडियो-टेलीविजन में सब दिन आच की तथा इंग्लैंड फिर मुद्रित यह समाचार महादुर्घटों दद दे रिश गया था।

बिस्तर का लोभक था 'बर'। उसमें कहा गया था :

० यह बेहोस्तोवाधिका के भारके लोफियों की तरक के भारके प्रति एक निवेदन है।

० धादि लम्ब बारलन-युद्ध-संघ के अन्त देशों की नेमाओं में २१ परास्त को बेहोस्तोवाधिका पर आक्रमण किया। नेमाओं को विचारार किया।

० इस तथा अन्य बारलन-संघ देशों को बताया गया है कि बेहोस्तोवाधिका के आक्रमणारी लोफियों की लोभ के अन्तःजगत



उनको मदद के लिए बाग भी लगाएँ। येदी गयी हैं। लेकिन गत जनवरी माह से इस देश की ज्यादा सौख्यारमक बनाने का काम यहाँ की कम्युनिस्ट-पार्टी की देखरेख में ही हो रहा है।

चेकोस्लोवाकिया की छात्र की स्थिति पर दिए गए कंटेनर के बाद निवेदन में यह बताया जा कि :

• युगोस्लाविया के राष्ट्रपति, रुमानिया के राष्ट्रपति तथा फ्रांस, इटली, ब्रिटेन वगैरह देशों की कम्युनिस्ट पार्टियों ने स्वयं से इस शान्तिमन्त्रिकादी कदम पर अपना जुल धोर रक्षानि व्यक्त किया है।

• प्राचीन सत्कार के इस काम के कारण प्रुनिया में शांति की शक्तियों को बहुत पुष्- साधन पहुँचा है।

• इस तथा प्राम्य मास्का-सन्धि के देशों की सब सेनाओं को चेकोस्लोवाकिया से एक- दम हटाना ही पहला धोर धायस्वक कदम है, जिससे चेकोस्लोवाकिया की जनता को सदा पुनिता भर की शान्ति धोर समठा के लिए काम करने वाली शक्तियों को मयी आया मिले। यह कल्पे की शक्ति धोर उसकी जिम्मेदारी आपकी सरकार की, धोर धाय कोणी की है।

• इसलिए हम आपसे प्रार्थना कर रहे हैं कि आप भी धायिपूर्ण कथन धाय इसके लिए उठा सकें, उठावें।

**दिलचस्प अनुभव**

... मास्की में बिजकीरीबरा नाम की एक अमेरिकन लड़की धोर इन्वैट है। एक धायवर्ष गये थे। धाम की, जिस वकत सड़की पर जल से आपस धाने वाली लोगों की झुड़ की, पुनिव स्वभाव से उन्होंने निवेदन के गले दाले धार धमना धैवर कोला। बिजकी कहती है : "जल्दी ही एक भाइ इकठ्ठी हो गयी। लोग धैवर पर लिखे धाम धोर निवेदन पढ़ने लगे। कुछ लोगों ने बिरोध का भाव पैदा हुआ। एक ली ने पूछा— 'आप क्यों हमारे देश में आकर इस तरह गदगद शुरू कर देती है ?' मैं उन्हें बताते का प्रयत्न कर रही थी कि मैं एक अन्तरराष्ट्रीय संघ की सदस्य धोर शान्तिवादीनी हूँ धोर हमारे विचार क्या है ? ( बिजकी लड़ी आपा

जानती है। ) इनमें में पुनिव पहुँची धोर मुझे ले जाने लगी। मैंने बची हुई निवेदन की प्रतियाँ उनके सिर के ऊपर से थोड़ में बिसेर दी। " एवू, बिजकी से बोली दूर हमारे स्थान पर निवेदन के पर्चे बाँट रहा था। उसने धामनी कमीज के पीछे भी धैवर के नारे लिखवाये थे। दोनों ने यह देखा कि बिरोध करनेवाले धामने धावर धोरपुछ मचाते थे, लेकिन थोड़ के पीछे कुछ लोग निवेदन धोर ले पढ़ रहे थे। पुनिव दोनों को ले गयी। कुछ देर तक पुछताछ के बाद वे आपस धपने होटल में पहुँचा दिये धवे धोर दूसरे दिन दोनों तात्काल आपस आ गये। उनका कहना है कि हम में पुनिव का व्यवहार सच्छा धोर मैत्रीपूर्ण था।

बिरासदार होने के गहले बिबरी ने निवेदन की ती प्रतियाँ स्वयं के कई बिबर- लिच्छालयों, संस्थाओं तथा राजनैतिक दलों के पठे पर भेज दिया था।

धारसा की टोली ने धार मुक्त धोर उनमें से एक की पत्नी यले मिलिसन भी थी। उन्होंने १,३० बजे से निवेदन बाँटना शुरू किया। कई कार्दर्शियों में धोर सार्व- जनिक स्थानों के धुपके से एक हजार से अधिक प्रतियाँ बाँटी। ५,३० बजे कम्युनिस्ट पार्टी के केन्द्रीय वक्तर के सामने धमना धैवर कोला धोर लुसेमाय निवेदन के पर्चे बाँटने लगे। सब प्रतियाँ बाँट गयी। लोगों ने खूब दिलचस्पी दिखायी। कोई प्रगल्भ मिनट के बाद पुनिव पहुँची धोर उन्हें गिरफ्तार किया। धीमंती मिषिलसन थोड़ी दूर पर लड़ी थी। उन्होंने कीर्नहेसन में टेलीकोम द्वारा खबर दी धोर फिर खुद भी गिरफ्तार हुई। पुनराधन सुबह तक उन्हें कैद में रखा गया। फिर वे सुठकर बापस आ गये।

कुडापेट की टोली की तीन दिन तक जेल भुगतनी पड़ी। उनमें 'मुद्र-बिरोधी, अन्तरराष्ट्रीय संघ' के सहायक मंत्री वज्जयाव जावर, जो जर्मनी के हैं, दक्खेन को एंग्लि लाउडर, अमेरिका के नाब ईटन, इन्वैट के फ्रैंक फेनर धोर भारत के सर्वोदय-व्यवस्था के सचीव कुमार भी थे। जनता की तरफ से उनका बहुत धमका स्वागत हुआ। दो सड़कियों ने धैवर सोलने में मदद की। एक

धायी ने उस पर माला पहनायी। बहुत लोग इकठ्ठी हो गये। उन्होंने धमना समर्थन व्यक्त किया। कुछ लोगों ने निवेदन बाँटने में भी मदद की। जब पुनिव पहुँच गयी धोर प्रदर्शनकारियों की गिरफ्तार किया तो दो विचारधायी धैवर सेकर बर्हा से भाग गये, जिससे कि बहु पुनिव के हाथ में न पड़े।

टोली के पार्सी सदस्यों की एक-स-सैर में रखा गया। उनसे प्रलग-प्रलग ७२ घंटे तक पूछताछ होती रही। इस बीच वे उन्होंने पुनिव को धपने बिचार भी समझाये। शुक्र- धार रात की रातों की द्राष्टिया की सीमा पर लक्कर छोड़ दिया गया। उन्हें बताया गया कि पूँक के मादो धोर नियन्त्रित के धुद का बिरोध करते हैं, इसलिए यह काम जारी रखने के लिए छोड़ दिये जा रहे हैं, लेकिन उन्हें 'धामाव्यथाध धोर धामबाध का धैव धमनने की जरूरत है।'

कोरिया की टोली ने सुबह बाप-नाकी की दुबानो धोर सेल-मुद्र के सैदानों में निवे- दन-व्यव बाँटे। ४ घंटे उन्होंने शहर के कैद स्थान पर बाँटना शुरू किया। १५, १५ मिनट तक बाँटते रहे। लोगों ने कोई बिरोध नहीं दिखाया। गिरफ्तार होने का बाद उनमें पुछताछ की गयी धोर कुधमार की रात को छोड़ दिया गया।

धव धारो टोलियाँ सज्जस बापस पहुँच गयी हैं। यह बाहे धिनने ही छोटे धैवाने पर बंधी न हो, उने देशों की जनता की वरपु- स्थिति बताते तथा उनसे सीधे अपील करने का एक प्रयास था। धमनीवरसा शक्ति से जनता के हाथ में ही है न ?

**साईं रसेल का वक्तव्य**

२४ गिनद्वर १९६१ की जब यह प्रदर्शन हो रहा था, तब श्री बर्टेंड रसेल ने यह वक्तव्य दिया :

"युद्ध-बिरोधी अन्तरराष्ट्रीय संघ के के सदस्य, जिन्होंने कभी चीपपुड के शिको के जैवे बनाये नहीं किया, धोर न ही कभी किसी भी धायमण या समर्थन किया, उन्हें हमसे धा बिरोध करने का केलक धिकार हो प्राप्त नहीं हुआ है। वकिल-उन्होंने धायमणकारी देशों की जनता को चेकोस्लोवाकिया की परिधिधित का

**धुधाम-व्यव : सीमधार, १६ अक्टूबर, १९६०**

## बेल्जियम : छोटा देश, बड़ा आदमी

['देश छोटा तो समझाएँ भी छोटी' 'आबादी कम तो केन्ट्रीबैटरण भी कम' बेल्जियम की जनता का प्रयोग सिद्ध मन्त्र है। निश्चित और अधिकतम देशों का वैषम्य सिद्धों के लिए सहाय्यता प्रार्थिक सहायता से वहाँ अधिक आवश्यक है अधिकतम का शोषण बन्द करना। प्रत्युत है यूरोपीय देशों में सर्वोच्च विचार के प्रसार में संलग्न श्री सतीशकुमार का तात्पर्य है—सं० }]

एक करोड़ की आबादी हिन्दुस्तान के जिनो एक तिने से स्या बरती है, पर एक करोड़ की आबादीवाला बेल्जियम यूरोप का एक क्षुब्ध और सभ्य राष्ट्र है। आबादी और क्षेत्रफल में यह देश भले ही छोटा हो, पर वहाँ के आदमी और उनके दिल पर हम छोटेपन का कोई छत्र नहीं है। 'देश छोटा तो समझाएँ भी छोटी। सत्यतो कम तो केन्ट्रीबैटरण भी कम।' के उद्गार भलेक बेल्जियन नागरिकों के मुँह से सुनने की मिलते हैं। बड़े देश अपने बह्मण के अधिकतम से जिस तरह का व्यवहार करते हैं, यह कम और अमेरिका की नीतियों से बाहर है। हुनरा की दो हिरणों में बँटकर अपने-अपने प्रभाव क्षेत्र में मनमाजी बलाने तथा पदचर देती की तेजवीन बतारक रखने की राजनीति ने इन सत्कार की प्रशान्ति को प्राय में डकल रखा है। "हमें बड़ी पात्रत के देतो भी नहीं बलिक बड़े दिल के आश्रितों की जखरत है।" श्री मार्शर त्रिभुक्त के कहा।

हाल्ले की 'एवं सेबाकुटी'

श्री मार्शर त्रिभुक्त ने अपने हाथ से लखी की एक बुटी बनायी है और इनका नाम

मरी हान बनाता प्रजात कार्य बना है। मैं परिचित से प्राण करता हूँ कि गाते के विधानम के पुत्र के परिचितों द्वारा हिनो आनेसे प्राय के प्रजाति के लोगों की वडा बनता कि यह आश्रमन विरोधी भी तरह से ग्रास्यंगत नहीं ठूराया जा सज्या है, और उमले येकोनोमीकारिया की बना। की अपना हर्ष-निषेध का हल हनिन करने का मार्ग इतना आस्यंगत नहीं रहेगा।"

दुली के मुनियड साहित्यिकी मालती बेरिटिरी के यह कहा है "हृदय का प्रथम के ऐवं हान के विधानों से प्राय कोई भी प्रजा नहीं रह सज्या है। इसलिए दंडा-

रखा है: "सर्व सेबा कुटी।" इस कुटी का निर्माण करने से श्री मार्शर ने छह घण्टीने सजावार परिधान किया। "जराय, बाभी, विनोवा, ग्रहिया, हाथ, अस्थायम प्रादि विषयों पर चर्चा, गोष्ठियाँ, एक अस्थायन-कृत पत्राने के लिए होई किने हस्तका निर्माण किया है।" श्री मार्शर के निर्माण वर मैंने सताह वर हल कुटी में बिताये और दो बार विचार-गोष्ठियों में भाग्य किने, वर बुटी का प्रोपचारिक वदपाटन २ दसूषर १९६५ को हुआ होगा। गाभी जतायेंगे वर्षों की प्रारम्भ करने के निमित्त हल कुटी में अनेक वर्षों विषय 'राजि आमतन' और दूध घटे सजावार गाभी-साहित्य का वाज रिये होंगे।

बेल्जियम की जगजगती वृष्टि से करीब ४० मील दक्षिण की और 'हाल्ले' नाम के छोटे में गांव में श्री मार्शर पड़े हैं, और वही पर 'सर्व सेबा कुटी' भी है। वे अधिकारिक सर्वोच्च कार्यकर्ताओं से सम्पर्क करने को उल्लुख हैं। (नाम—ARTHUR DUMY-YNK, 17, NACHTIE GAALDREEF, HALLE, ANTWERP, Dist. BELGIUM)

बेल्जियम में गाभी, विनोवा और प्रायधान के प्रति यहूति दिलचस्पी रख

सुबैक लेनिन तोहड़कुं कोशानी देता दानि कार्य हो गया है, जिसने जिनके कार वह बनाया है, वह बनाया असाहय न सहन करे। येकोनोमीकारिया में अधिकतम प्रतिहार का जो कार्य हुआ है, जिसमें जापु की गल्ट करने का नहीं, लयधाने का प्रयास है, उससे प्रायवक देतो की वृत्ति घटलगी बाहिय। असाहयारीय और तोहड़ की जो कोष प्राय अपने हाथ से लिये लय दे रहे हैं, उनकी बाहियत उपायो की कार्यसमता पर पूरा विश्वास है।

कम सक अधिकतम दूध नहीं प्राप्ति की प्राय वह असाहय व्यापक हो रही है और यह हल दुनिया को बलक बेगी।"

करने का ध्येय प्राप्त के प्रतिज साहित्यिकी न्यायदेसवास्तो और भारत में एक हय-सिद्धता की तरह काम करनेवाली बेल्जियन बहुत लिया प्रोबो की है। श्री मार्शर ने सीमा और लिखा के नाम की स्थायी बनाने में अपना पूरा सहयोग दिया है। उनका घर एक प्रायन जैगा है और मेरे लिए तो यह अपना ही 'घर' है। श्री मार्शर और उनका परिवार कम आकाशवाणी ही नहीं है, बलिक सार्वजनिक—उपकी इयल रोटी, खिरी और दिनों में अरु हवा प्राहार, तथा बेप्रियन पदार्थों से युक्त साध-आमरी का भी उन्होंने पूर्ण बहिष्कार किया है। धीमनी मार्शर कहने लगी कि "मुवर बागारी मे बनाये हुए, पुनर्पुत्र विरोध के बल अधिकतम ल-प्रवर्धन स्वास्थ्य की दृष्टि से 'असाध' है, पर हमारा जीवन तो विनाशय वाली द्वारा बनाये हुए विषमों के अनुसार चलता है। प्रजि के विषय हल बना जगें। क्या साहें, क्या पीहें, क्या पढ़ें इत्यादि सब कुछ हम टेकिजियन की प्रवर्धनी द्वारा प्रगति विधानों से लोचने हैं।"

जनता के मुदे प्रदत्त

एक मात्र बालिक बाह्येयान यूरोप के छात्र बेल्जियम में भी काफी गतिर है। इन दिनों यहाँ के छात्र जनत के नहीं सर्व और छोटी व्यापका की शोच में लगे हैं। प्रवेरिका जनता का सबसे बड़ा 'रहात' है। पर यह 'रहा' बिना कदूर के कल्पन नहीं। डेनो-कॉटिक पार्टी के प्रतिवेदन के दौरान विधानों में पुनित की बर्बरता के उदाहरण से बेल्जियम के छात्रों में नये प्रसन्न पैदा किने हैं। पुनित, पैदा, प्रचार और प्रोदेरा वर प्राप्रति भूद औरकारिक जनता किना काराधिक और अन्त्याधिक हो गया है, यह विधानों की पदवर्धनी से सिद्ध कर दिया। १२ हजार मुद्र-विरोधी येकाभी-अपपर, प्राय प्रवर्धन-

कोर्पोरों को धुप करने के लिए १५ हजार सिपाही शिनागो में तैनात थे। इनके अलावा ५ हजार सिपाही और ७ हजार सैनिक जबरत होने पर सुरक्षित पहुँच सकें, इसकी तैयारी थी। राष्ट्रपति-विनिर्दिष्ट के शान्तिवादी उम्मीदवार मेथार्थों के दफ्तर और स्टोर पर भी पुलिस ने हमला किया। "उदारवादी, शान्ति-समर्थक और दृष्टि-विवृतताम-बुद्ध से थको हुं। अमेरिकी जनता ने सोचा था कि दायद मेथार्थों उनके लिए मानवीय-राजनीति का नया राष्ट्रा खोलेंगे और निवृत्त के मुआविले एक सही विकल्प चुनने का मोर्चा होंगे, पर अमेरिका के ऊँचे साहसी को यह कहाँ संभूर था। आंतरिमनस और हल्करी ने अन्तर ही क्या है कि चुनाव किया जाय ? दोनों ही शान्ति से ज्यादा अमेरिकी प्रतिष्ठा को महत्व देते हैं। दोनों ही परिवर्तन को नहीं, बल्कि स्टेट्स, कानून, व्यवस्था, ससम पुलिस एवं सशक्त सेना के समर्थक हैं।"

बेल्जियम के उदारवादी वर्गों एवं शान्तिवादी छात्रों के बीच शिकागो में औपचारिक जनतंत्र और चुनाव-प्रक्रिया का जो समायो हुआ, उसकी हकी प्रतिष्ठा हुई है। इन छात्रों ने मुझे कहा कि "भारत भी तो इसी औपचारिक जनतंत्र के अमेरिकी रास्ते पर चल रहा है।"

**भारत-जैसी ही भाषा-समस्या**

बेल्जियम की भाषा-समस्या अब कुछ-कुछ सुलझती नजर आ रही है। यह एक डिभापी राष्ट्र है। भाषी से ज्यादा भाषा की पतेमिश है और उसकी भाषा बच है। बाकी भाषाओं वापस है और उसकी भाषा ऊँच है। ऊँच भाषियों ने उच्च भाषियों के साथ लगभग बही व्यवसाय किया, जो अंग्रेजी भाषी साहज हिन्दी प्रथवा भारतीय भाषाओं के साथ करते हैं। पिछले साल ठन भापी पतेमिश जगत ने इस दमन के खिलाफ ठीक मांदोलन किया। परिणामस्वरूप सरकार को इस्तीफा देना पड़ा। नये चुनाव हुए। पर किसीको भी प्रत्यक्ष बहुमत नहीं मिला। कोई भी पार्टी सरकार नहीं बना पायी। लगभग बार गहोने तक बेल्जियम में सरकार भी ही नहीं। हालाँकि इस सरकार के भभाव में कोई गजब नहीं वह गया।

बाधिर दोनों पक्ष राजी हुए और वतमान में दोनों भाषाओं के बराबर-बराबर प्रतिनिधियों ने सरकार का गठन किया है और सभी कामकाज दोनों भाषाओं में चलते हैं। नोबलप्राई के "यूथ-कैप" में मैंने दो दिन बिताये। वहाँ फेलिप्प और वाबून दोनों प्रकार के तरण एकत्र थे और एक दूसरे के प्रति पूरी उदारता बरत रहे थे।

**छोपितों की 'तीसरी दुनिया'**

बुहेल्स से लगभग १०० मील दक्षिण में ३० मादमियों की एक छोटी-सी बस्ती नोब्रसांट है, जहाँ पियरे दुबोत नाम के एक शान्तिवादी निराल प्रतिपक्ष को सहाह के लिए लगभग २५-३० युवकों को मारने पर पर आमंत्रित करते हैं। इन तरण प्रतियोगों का यूथ-कैप केवल ज्ञाने-पीने, नाचने गाने, भागोच-अभोच करने यात्र तक ही सीमित नहीं है, बल्कि दुनिया की क्लब समस्याओं को समझने और उन समस्याओं के हल में प्रत्येक व्यक्ति कैसे सहायक बन सकता है, इस सम्बन्ध में विचार-विमर्श करने का भी एक पक्ष इस यूथ-कैप में उपलब्ध होता है। मेरी उपस्थिति के दौरान पूरे यूथ-कैप की पक्षों का विषय भारत एवं प्रत्यक्ष 'अविश्वसित' देशों की समस्याओं से सम्बन्धित था। "पूँजीवादी विकसित देशों की एक दुनिया है और साम्यवादी विकसित देशों की दूसरी दुनिया है। परन्तु एशिया, अफ्रीका और दक्षिण अमेरिका के देशों की हयायी की 'तीसरी दुनिया' है, क्या यह सचमुच 'अविश्वसित' है या गहरी और गहरी दुनिया द्वारा 'छोपित' है?" मैंने यह नवाल यूथ-कैप के तरणों के सामने रखा। मेरे इस सवाल के सम्बन्ध में श्री पियरे दुबोत ने कहा कि "इस अविश्वसित देशों की यूरोप और अमेरिका के रास्ते से विकसित बनाने के लिए हम भी तथाकथित सहायता कर रहे हैं, उससे भी बड़ी सहायता यह होगी कि हम इन तीसरी दुनिया का सीपण करना बन्द कर दें।"

**फादर दोमिनिक पीर का 'शान्तिदीप'**

नोबल पुरस्कार प्राप्त करने के बाद ही नहीं, बल्कि उसके पहले से बेल्जियम के मूर्धन्य समाज-सेवक और गांधी-भक्तों के मित्र फादर दोमिनिक पीर को हम सभी

पानते हैं। 'तीसरी दुनिया' के देशों की शीम-स्थाओं में वे निरंतर दिलचस्पी लेते रहें हैं। पूर्वी पाकिस्तान में और अब दक्षिण भारत में 'शान्तिदीप' की स्थापना के उनके प्रयत्नों को काफी यश प्राप्त हो चुका है। 'शान्ति-दीप' के कार्यक्रम के पीछे फादर दोमिनिक पीर की यह कल्पना है कि एक नमूने के तौर पर किसी गाँव की पुनर्वचना करके भास-भास के गाँववालों को समझाया जाय कि 'भादर गाँव' कैसा होता है। जब इस 'नमूने के गाँव' की लोग देखेंगे और पायेंगे कि इस गाँव का जीवन अधिक सुखी और स्वस्थ है तो भासानी से लोग विकास-कार्यक्रमों को अपना सकेंगे। पूर्वी पाकिस्तान में 'शान्ति-दीप' की कल्पना की जाती सफलता निम्नी है और अब तमिलनाडु में यह योजना प्रारम्भ होनेवाली है।

मद्रास-नगरवादी की तरफ से सहयोग के धभाव के कारण कुछ कठिनाइयाँ आती जाती हैं, पर ग्रामदान-मन्थोलन के साथ उनका पूरा सहयोग है। महा बेल्जियम में बुहेल्स से लगभग २५ मील पर 'हूरी' नाम के नगर में फादर पीर ने 'शान्ति विश्वविद्यालय' की स्थापना की है। यह विश्वविद्यालय सोवने-सिलाने का एक उन्मुक्त केन्द्र है। इन दिनों फादर पीर बेल्जियम भाषी छात्रापी समिति के अध्यक्ष हैं, और जगजग ईमाने पर गांधी शताब्दी समारोह मनाने की तैयारियाँ कर रहे हैं।

मैंने कुछ मिलाकर बेल्जियम में ७ सप्ताह बिताये। ग्रामदान मन्थोलन के काम की स्थापक जगतवादी और गांधी विचार में गहरी दिलचस्पी इस देश के लोगों में पाकर मुझे आश्चर्य और आनन्द हुआ।

—सतीश कुमार

## भूदान तहरीक

उर्दू भाषा में अहिंसक क्रांति की

संदेहाहक प्राधिक

नायिक शुक्र : ४ रुपये

खर्च सेवा संघ प्रकाशन, वाराणसी-१

पुस्तक-यज्ञ : सोमवार, २८ अक्टूबर, '६८

## बुनियादी शिक्षा की बुनियाद

बुनियादी तालीम में भेद-बिभेद है नहीं।

मनु जो हुनरी तालीम चलती है उसमें हेड-मास्टर, मास्टर बॉय/रहते होते हैं, छात्रमाला बन-बैठा होती है। और वहाँ विनय-कुल नियमित बन चलती है कि जो हेडमास्टर होता है, बानी (मार्श) ज्यादा बुद्धि और धन्यत्व होता है, उनको शिक्षा देने के लिए बोले कि बॉय के बड़े उमर के बॉय देते हैं। समस्त बॉय जो सबसे अधिक धन्यत्व, बुद्धिमान और बुद्धिमान मास्टर होता उसको विनयुक्त करते बॉय को शिक्षा देने को कहना चाहिए, क्योंकि वहाँ धन्य में वे हीनार काय होता है, इसलिए अधिक बुद्धिमान का मास्टर बनता रहती है।

भाषा जानने के कारण के एक बहुत बड़े आधारों परीक्षाएं होती हैं। उनका लक्षण का कि पढ़ाई नाम की कोई वस्तु नहीं होती चाहिए। अधिक मात्रा माने जायें, जोलते जायें, विद्या पाते जायें। पढ़ाई ही न जाने कि विद्या का रहे है, ऐसा हो। उन पर हमने लिखा था कि नाम नहीं होगा चाहिए कि हम बीच रहे हैं, नाम होगा चाहिए कि हम कुछ-कुछ जान कर रहे हैं। एक सीमा रहे है। यह पढ़ा रहती वन रहा है और नाम बचने-करने विद्या पाते जायें। जैसे कहते हैं, जो पढ़ा नहीं करता कि व्याख्या लिख रहा है और व्याख्यान लिखा है। रिजलत में नाम कला है जो उनको मान्य नहीं होता कि उनका व्याख्यान ही रहा है, और व्याख्यान ही कहा है।

हमारे सामान में हम हम-बकरी पर दोलते हैं। एक बार मैं भीम रहा था और मेरे बाद मास्टर नाम का एक लड़का जो भीम रहा था। उसी समय एक सत्रजन मुझे मिलने के लिए आये। उन्होंने कहा, ती बोले, यह जो 'पाठन मेजर' हुआ। बच्चों में इन प्रकार 'मेजर' बनना हीन नहीं। हमने कहा, ठीक है। कम हम नहीं जानती पर इन्होंने—हमारी लड़कियों पुष्पांगे—एक बार जहाँ और के लड़कें बारी बारी और थे, लेकिन उनमें बलाव नहीं करीने, बानी भीमा कुछ नहीं कोना—पर हम ही तरह बकरी दुपारें रहेंगे जो फिर वह 'पाठन मेजर' नहीं होता, वह 'एक्स्पर्ट' होता। अगर वह धन में से

कुछ पैसा हुआ, तो वह नाम होगा, नहीं तो व्याख्यान होगा। एक बार, हमने एक रिजलत परी थी—जो विनयुक्त एक्स्पर्ट—लीन विनय के व्याख्यान। कुछ नहीं करना—उस में नहीं से नहीं तक दरी विद्या देना और तब पर दूसरी-उमर, उमर-के-उमर सेक्टर बुद्धिमान, रिजलत, लोडना। वग, ऐसा विद्या धन का व्याख्यान।

भाषा हमारा साथ जीवन परिचयहीन हो गया है। वह बात हमने देठ गयी है। हमने नीच कारण हैं। एक कारण जो यह है कि जाति-व्यवस्था दूध बकी। और दूसरा, वर्गीय-व्यवस्था धनी। ऊँची जाति के लोग कम करते नहीं। और हीनार, बच्चों के जाने के बाद उन्होंने ऊँची जाति को अपने ही निजा दी। वे बच्चों कोलने में, बच्चों जैसे बहने में बहाने मानने लगे। 'मह' बहने में उनको क्लिष्ट मानने, प्रसिद्ध बहने हीमो है, 'य'।

### विनोद

बहने में प्रसिद्ध लगती है। तो वह एक बर्ण विचार हो गया, जो तारीख की हीन मानने लगा। जो बच्चे-व्यवस्था के अनुसार ऊँचा लगे बच्चों शिक्षा के कारण और का हो गया। उनकी ऊँचाई की सीमा नहीं रही, और ऊँच-नीचता बनी रही। कलाता नाम ऊँचा, कलाता नीचा—वह मानना बानी। सब वह लड़कें तोडना होगा, एक मात्र बनेगा।

हमारे यहाँ शरियतनिरा बहुत बड़ा लक्ष्य है। वह बुनियादी तालीम का बहुत बड़ा लक्ष्य है। लेकिन आज का लक्षण उसके लिए अनुकूल नहीं।

प्रश्न प्राप्त बारत घर में समस्त-जिज्ञासा का आन्दोलन बना रहे हैं। बरी तालीम का काम जो अधिक महत्व रखता है। क्या उनके लिए आन्दोलन में नहीं स्थान नहीं कि भारत में नवी तालीम का ध्येय हो ?

उत्तर : इन पर बहुत आशंक हो रहा है। वर '91 के '96 तक भारत की बदलाव हुई। उनमें उत्तर नहीं तालीम का कार्य

बना। विद्या में अधिकतम गतिव होते हैं। बच्चे चलता। उसके बहने हीन पैदा करता था। हमारी भाषा के बाद ऐसा प्रसार हुआ कि बुद्धिमान के लिए उसे होते हैं, सब बड़े-बड़े लोग भी पढ़ना शुरू करने लगे। लेकिन उनकी पढ़ना नहीं होती है ? 'पढ़ना' एक सामान है। बड़े-बड़े लोग जो पढ़ना करते लगे वह 'पढ़ना' समस्त-पढ़ावारी सामान है। बहाने के लिए जाना। हमनी पढ़ना की प्रसिद्ध हो गयी।

भाषा जनता को शिक्षित करने बिना 'वैदिक एडुकेशन' (बुनियादी शिक्षा) को बुनियाद ही नहीं मिलेगी। यह व्यास में प्रसार मायामयी को। वे हमारे साथ तालिमात्र में पूरा रहे थे। सभी को वे हमारे बीच में नहीं है, विनयुक्त ऊँचा लड़का, हजार लोगों में भी दोगे, ऐसा। उन्होंने कहा कि हनुकर बच्चे की तालीम शिक्षा चाहिए। लेकिन भारत में बच्चों को लोगों को लाने की मिलता नहीं। और परिवार में बर्तक भात का लड़का जो 'पाठन मेजर' (पाठन मास्टर) है। बीच की बीच बर हीनार उसे बहने के जाता है। वह न हो, जो पैसा का रूप मिलेगा नहीं। बीच लक्ष्य का लड़का वर का 'पाठन मेजर' है। वह पारने स्कूल में बँधे जायेगा ? इसलिए प्रश्न तो सब बच्चों के लिए एक-साव होता चाहिए साते-बीने का। उसके बिना बुनियादी स्कूल को बानी नहीं है। यह उन्होंने देखा, तब कहा कि सब प्रश्न में बाधा कि नवी तालीम विद्यारण्य केच विद्यालय तक सीमित नहीं होता चाहिए। पूरे गाँव को विद्यारण्य मानना चाहिए। और नवी तालीम के प्रयोजन में उन्होंने प्रमाण प्राप्त किया कि पूरे गाँव की स्कूल मानकर 'छूट' रिखा जाये। और विद्यारण्य मानकर स्थित जाये। दूसरा कार्य यह हुआ कि बुनियादी तालीम के लिए आधार की भाव है। यह आध्यात्म हो जाता है, जो पाठन-साध के द्वारा हर बच्चे के लिए तालीम का लक्ष्यमान होता। केली व्यवस्था होगी कि बुनियादी तालीम पर के हार बच्चे तक पहुँचें। वग आकर हुनर सभी तालीम के बने आधार हैं। उन्होंने माना है कि बुनियादी तालीम पर शायी आधार पर सभी होगी, सभी

उमकी प्रगलियत प्रकट होगी। मही तो नहीं। सरकार ने क्या किया ? कुछ सरकारों ने बुनियादी शालीम को माना और किया क्या ? जो सड़का वह शालीम पायेगा, उसको हार्ड-स्क्रू में प्रवेश नहीं। यानी बुनियाद बनायी चिकोनी और ढाँचा चतुर्कोणी, अगर ऊपर या ढाँचा भी त्रिकोणी हो वां ठीक, नहीं तो बुनियाद चतुर्कोणी हो। बापु के आग्रह के सातिर बुनियादी शालीम चलायी और सातिर उसको भी पटक दिया। आज बुनियादी शालीम के नाम पर भारत में जो चलता है, वह बिल्कुल ही गलत है।

बुनियादी शालीम का विचार बहुत व्यापक है और उसके लिए प्रथम श्रमिक

के बिना होना नहीं। यह विचार गांधीजी ने दिया था और उसका प्रयोग किया था यानी ने। वहीं उन्होंने 'हार्ड-हाफ' स्कूल चलाया है। तीन घण्टे श्रम और तीन घण्टे गान। तथाम विद्यार्थियों को इसी तरह वाजीम मिलेगी। वगैरे, जाति, जैन-नीच वा भेद नहीं। जो भी स्कूल में जायेगा, उसको श्रम करना पड़ेगा। यही बापु ने कहा था कि शालीम में ज्ञान और कर्म साथ साथ होना चाहिए। भारत में आज बंसा है नहीं।

बुनियादी शिक्षा के बीच  
वैलिया, ८-८-६८

राजस्थान अकाल राहत कमेटी

राजस्थान प्रदेश अधिकांश क्षेत्रों

इस साल मजदूरों के खूब के कारण भयंकर अकाल की स्थिति का गयी है। सरकार राह-वा बाम कर रही है, लेकिन परिस्थिति साम-सरकार के नाश से बाहर की है। ऐसी स्थिति में प्रदेश को देश भर से सहायता पहुंचाने के लिए राजस्थान में एक राजस्थान अकाल राहत कमेटी का गठन हुआ है, जिसके सचिव श्री मोकुल भाई दी० भट्ट ने देश के सदार और सहज नागरिकों तथा सहयोगों से मदद की प्रार्थना की है। कमेटी का पता : राजस्थान अकाल राहत कमेटी, किशोर निवास, त्रिकोणियाबाजार, जयपुर-९

## देश के आर्थिक जीवन में गलत प्रवाह

### उसे कैसे रोकें ?

गांधी-वर्ग के अनन्य भाष्यकार स्व० श्री कि० च० मजूमदार ने हिन्दुस्तान के गाँवों का जो चित्र आजारी के पहिले खींचा था वह आज भी उन्हीं का वही बना है :-

"हिन्दुस्तान गाँवों में बसा है यह बात तो बारम्बार कही गयी है, पर हिन्दुस्तान की संपत्ति सम्पत्ती प्राज की अधिकांश भोजनार्थ गाँवों के हित की दृष्टि से नहीं बनायी गयी हैं। इनका मतीका यह हुआ है कि गाँवों का कच्चा गाँव शहर में पटना है तथा शहरों में बने पक्के माप से गाँवों की पटने की कीमत की पाती है। जीवन के बहुतेरे साधन जो गाँव के खेतों और जंगलों में लगभग मुफ्त मिल सकते हैं, उनके बदले शहरों और विदेशों में बना हुआ देश में खोना-बहुत बुनियादनाम लेकिन अधिकांश में दिसावे के लिए ही आवश्यक और चपछा लगनेवाला माल काम में लाने का फैसला बद जाने से देहात के बहुत-से उद्योग और मजदूरों के धन्य नष्ट हो गये और होते जा रहे हैं। ऐसा अधिक प्रार्थक सामान प्रारोप और स्वच्छता की दृष्टि से हानिकारक और गन्दा भी होता है, खर्चीला तो होता ही है। ये सब चीजें गाँव की बागुनों से सस्ती पकती ही तो बात नहीं है।

"इसके सिवा व्यापारियों की संकुचित और तुल्य मुनाफा कमा लेने की स्वार्थ दृष्टि ने बहुत-से देहाती माल को मशीन के माल की प्रवेधा पकटे में नहीं गाने होठे हुए भी, खरीददार के लिए महंगा बना दिया है। इनसे जो बाजार सहज में देहात के हाथ में रह सकता है वह भी कारखानों और विदेशियों के हाथ में चला गया है।

"जब धर्मशास्त्र और जीवन में धामदृष्टि का प्रवेश होगा तब देहात की बनी चीजों का अधिप्राधिक उपयोग करने की और नज्दता का मन भूकेगा।

"इन प्रकार आज संपत्ति देहात से शहरों में चली जा रही है और देहात हर दृष्टि से काल होठे जा रहे हैं।"

इस प्रवाह को बदलने की जरूरत है।

यह कैसे बदलेगा ?

त्रिधिय कार्यक्रम (प्रामदान, प्राप्ताभिमुख सादी एवं साति-सेना) के अतिरे भाप इस प्रवाह को बदल सकते हैं।

सन् १९६६ गांधीजी की जन्म-शताब्दी का साल है।

आइए, इस प्रवाह को बदलने में सब जुट जायें।

राष्ट्रीय गांधी जन्म शताब्दी समिति की गांधी रचनात्मक कार्यक्रम सपसमिति द्वारा प्रसारित

[ श्रीवेन के एक मित्र ने आश्विन चान्दोत्थन पर अवधान करके अपनी आत्मीयतात्मक प्रतिक्रिया की भावना प्रदर्शित की। एक पत्र में लिख भेजी है। उक्त मित्र के अन्तर्गत के भाव उक्त सङ्घ की सीमा में हैं, ऐसी बात नहीं, जबकि इस चान्दोत्थन की आत्मीयता ही इन बातों को संकेत करती है, जो इस पत्र में व्यक्त हैं। पत्र के उक्त संक्षेप और भी परिपूर्ण अनुवाद की प्रतिक्रिया दोनों साथ-साथ प्रस्तुत करते हुए हम प्रार्थना करते हैं कि पाठक भी अपनी प्रतिक्रिया भेजेंगे। — सं० ]

आर सधोवनवाडी शास्त्रे पर मुक्त रहे है, और विश्व प्राय आप करते है, उससे

पहरी मग्नता भी है। इसीलिए धारकी विकासता से मुझे यह भावने को विषय किया है कि हमें ज्ञानि का नया पथ चुनना पड़ेगा। इसमें बाकी दिया हो सकती है। लेकिन पर्याप्तता को कायम रखने से अधिक फूर दूसरी धीर कोई चीज हो नहीं सकती। प्रामाण्य के विचार और व्यवहार से बहुत धार नकाचमक पड़ती है। बीच कुछ विषय-मय चीजें भी हैं। मैंने भावयोगों से काफी सीखा है। मैं नहीं जानता, लेकिन मुझे आशा है कि पाप प्रणयना समाप्त नहीं हो गये हैं। मैं सोचता हूँ कि अब भी भावकी ज्ञानि की प्रक्रिया से पुनर्ने का एक मौका है। भावके बहुत से विचार-ज्ञानि को समुद्र करीब धीर ज्ञानि के बाद भावके अनुभव बहुत मूल्यवान होंगे, जब समाजधारी समाज-रचना शुरू होगी—शोधन और निर्दलन से मुक्त मान्य ज्ञान-पुनर्ने के समाज की रचना। —असि डेरिचिध

### ज्ञानि की 'लीक' से भी बला

स्वोदेन के जित्त नादे से यह पथ लिखा है वह उनकी हाँ से निकल है। क्योंकि जब तक ज्ञानि धीर आह्ला हल दानी प्रयोग कर जितने अग्रज हुए हैं उनको प्रक्रिया से स्वोदेन की इस ज्ञानि का मल नहीं बैठता। पथ में ही प्रथम उद्योग गये हैं। पहला प्रथम प्रामाण्य की प्रक्रिया धीर निष्पत्ति के बारे में है। इसका समझन के लिए ज्ञानि की भिन्न-भिन्न प्रक्रियाओं का समझना होगा। जब तक ज्ञानि का परस्परगत्य प्रक्रिया यह रही है कि कानि-पाला विचारक के नृपत्य से विचार-निष्ठ अनुभव का एक अभाव धनाकर प्रभावना उत्पन्न पर प्रहार कर उसे परास्त किया जाय। विनोबाजी ज्ञानि की प्रक्रिया में तथा कोई देने का प्रभाव कर रहे हैं। यह यह है कि ज्ञानि का विचार का शक्ति ॥ लोकमान्य से ज्ञानि का निर्माण ही धीर उत्तक फलस्वरूप समाज के मुखों में पारवर्तन हो। इसलिए वे समाज में ज्ञानि-विचार का अनुप्रवेश कराना चाहते हैं। उनके विचार से एक आत्मनिष्ठ ज्ञानि प्रभावित करे और जनता उसका साथ दे, यह लोकमान्य की प्रक्रिया नहीं है। वस्तुतः यह प्रक्रिया पुनर्ने की है।

क्योंकि इसके लिए सामने कोई अवाक्यीय जमात चाहिए जिस पर प्रहार किया जा सके। उपरोक्त प्रहार की शक्ति की सफलता का मतलब है कि अवाक्यीय जमात के हाथ से अन्तिमधारी जमात के हाथ में समाज की भाग्योदर या भाग्य धीर नयी जमात समाज में ज्ञानि का अभिप्राय करे। इससे शेष यह है कि ज्ञानि की निष्पत्ति अन्तिम-कारी जमात का निहित स्वार्थ हो जाता है। जिसके फलस्वरूप वह जमात समाज के लिए दूसरे प्रकार का अवाक्यीय तत्त्व बन जाती है। इस प्रक्रिया का दूसरा पथ यह है कि ज्ञान जनता कर्तव्यकारी के पीछे चल कर उसके द्वारा कष्ट-शुक्ति की बात सोचती है, न कि ज्ञानि-विचार के अभिप्राय की बात। फलस्वरूप वह अधिक असह्य की साथ उस जमात की मुद्रा के अन्दर चली जाती है, क्योंकि वह जानती है कि उसकी मुद्रा जमात में है न कि विचार में।

सर्वोदेय की ज्ञानि में ऊपर गणने हुए कुछ-कुछ नहीं है। इस ज्ञानि को प्रक्रिया यही हो सकती है कि पूरे समाज में ज्ञानि का अनुभव का कथा जाय। यही कारण है कि विनोबा कहते हैं, 'ज्ञानि आह्ला की हो सकती है जिसमें कोई कभी पर प्रहार नहीं करता है, वसिष्ठ पूरे समाज की विचार का उपहार दिया जाता है'। हलां विस्तारित से वे यह भी कहते हैं कि आह्ला में प्रतिकार नहीं सहकर होता है। क्योंकि इसमें सामनेवालों का सही ढंग से सोचने के लिए मदद करना होता है। वस्तुतः अह्ला का मूल तत्त्व यही है जो आह्ला के कहा था—'पाप से घृणा कर और पापों से प्रेम करो।' इस विचार के अनुसार भाव किसी जमात पर बाढ़ यह किताबी भी पानी हो, अह्ला नहीं कर सकते हैं। उसे समझ ही सज्जे है कि वह समुद्र प्रकार के पाप करता है जो उसी के हित में हानिकारक है।

हमारे मित्र का दूसरा प्रथम ज्ञानि के स्वदेववाहक के विषय में है। इसके लिए पहली बात यह समझनी चाहिए कि आह्ला के ज्ञान्य कोलाहलपुणं पुण में ज्ञानि के प्रति लोगों का भाव आकर्षण करता पड़ती भाव-वक्रता है ताकि समाज में कुछ विजाया पैदा

हो। विनोबाजी हर तथ्य के सींगों द्वारा सामान्य पोषण-पथ को धारण करने से स्वीकार करता है पूरे समाज का भाव इसकी ओर आकर्षित कर रहे हैं। उसके लिए वे समाज के हर कौनों के लोगों को इसमें शामिल होने की कहते हैं, ताकि शब्द का व्यापक प्रसार हो; जिसके परिणामस्वरूप धर्म की जिज्ञासा पैदा हो। इसलिए ज्ञानि के विचार तथा व्यावहारिक व्यवहार-रचना की दृष्टि से विनोबाजी की प्रक्रिया भावपूर्ण है। व्यावहारिक दृष्टि से कोई भी ज्ञानिधारी सब एक व्यवहार नहीं करेगा जब तक वेता में व्यापक प्रभाव पर ज्ञानिनिष्ठ व्यक्ति प्रागेवर्ष, क्योंकि विचार का व्यापक सफलता ही वह भावना प्रक्रिया है जिससे समाज के अन्दर से ज्ञानिनिष्ठ व्यक्ति उत्पन्न हो सकते हैं। तब तक जिस किसी में पौड़ी हलचल होती है उसी के हाथ में शक्त दे देना भावपूर्ण है। दूसरी बात यह है कि जब किसी जमात का निर्माण नहीं करना है, जब समाज के हर व्यक्ति को स्वदेववाहक का रूप में मान लेना भावपूर्ण होता है। यही कारण है कि विनोबा देवा की हर सत्ता धीर जमात से इस नाम की उठा लेने की बात कहते हैं।

सर्वोदेय पदार्थ यह है कि जब भाव पाप से घृणा और पापों से प्रेम करना चाहते हैं तो सभी भावके मित्र हो देना करना पड़ेगा। विचार के प्रारम्भ में सुसरी बात यह है कि सर्वोदेय को ज्ञानि सर्व के लिए धीर सर्व के द्वारा ही हो सकती है। सर्व में सप प्रहार के कोय स्वाभाविक रूप से था जायगी। सर्वोदेय कोई आह्लाहवादी नहीं है। आह्लाह इसके लिए कोई आह्लाह जमात भी नहीं बन सकता है। सर्वोदेय हा ही नहीं उभरता, प्रथम सर्वोदेय-समाज की स्थापना के लिए ही जो कुछ आह्लाकारा सामाजिक चल उसमें सर्व का प्रवेश न हो सक स। स्वोदेव-विचारक का यह निष्ठ रखना हाकी कि समुद्र व्यापक बाढ़ें जड़ना पापों हो आह्लाह की प्रक्रिया हाथ ही सुधरता रह्यो। समुद्र प्रकार के व्यक्तियों का प्रत्येक करके सर्वोदेय समाज की स्थापना हा ही नहीं सकती।

जब प्रथम यह है कि जब ऐसे लोगों के सामान्य से विचार का स्वन्द पड़ना पाता

## पुपरी ( मुजफ्फरपुर ) का दंगा : सम्प्रदाय-निरपेक्षता के लिए गंभीर खतरे का संकेत

१ अक्टूबर की राति में पुपरी के सूचना विनी कि वहाँ उसी दिन ४ बजे संघर्ष में दुर्गा-प्रतिमा-विनष्टन के व्यवहार पर साम्प्रदायिक दंगा हो गया है। दंगे का कारण एवं अन्य जानकारी नहीं प्राप्त हो सकी। यी मधुप प्रभार मिह पुपरी पहुँच गये थे और वहाँ सारी एवं अन्य कार्यकर्ताओं के साथ उन्होंने आत्म-परिवर्तन एवं सेवा का कार्य प्रारम्भ कर दिया था।

२ अक्टूबर को पुपरी एवं सीतामढ़ी में अपने साथियों के समक्ष स्थिति करने पर बहुत प्रभाव किया लेकिन सम्पर्कन हो सका।

३ बजे दिन में मैंने बिहार के भारतीय महा-संघीयक से अपने पदता मिशन कार्यालय में टेलीफोन के बात की तो पता चला कि उन्हें यी विगुप्त जानकारी नहीं है, लेकिन प्राप्त सूचनानुसार दंगे में कुछ लोगों की मृत्यु हुई है।

४ अक्टूबर को प्राप्त ५ बजे बिहार राज्य गांधी स्मारक मिश्र के राज्यमंत्री श्री सत्य प्रसाद एवं मिश्र के कार्यकर्ता श्री गया प्रभार मिह के साथ पटना के पुपरी के लिए प्रस्थान किया। मुजफ्फरपुर में बिहार साक्षी आयोगीय संघ के अधिकृत नेता श्री कालेन्द्रजी

सर्मा श्री पुपरी जाने में साथ हो लिये। लग-भग १ बजे दिन में हम लोग पुपरी पहुँच गये। पहुँचने पर पता चला कि पुलिस के मंत्र से बहुत से लोग घर छोड़कर भाग गये हैं और स्थिति पुलिस के कब्जे में है। हम लोगों ने राजनीतिक दल के स्वयंसेवक कार्य-कर्ता, हिन्दू एवं मुसलमान सम्प्रदाय के प्रमुख लोगों, परभावता से दंगे में बीच-बाचने, संरक्षणी परिणामियों, दंगे के प्रत्यक्ष-दर्शी एवं दंगे से पीड़ित व्यक्तियों के परिवारों एवं अन्य सम्बन्धित व्यक्तियों के हितकर स्थिति की जानकारी प्राप्त की।

प्राप्त सूचना से ज्ञात हुआ कि प्रतिमा-विनष्टन के कई दिन पहले से ही अनेक छात्राओं फैसली रही है। अन्य संस्कारों के बीच भी अनेक प्रकार की बहस-बाद फैसली रही हैं और मजद-समय पर इनकी सूचना सरकारी अधि-कारियों को भी जाँच देते रहे हैं। अल्प-संस्कारों के बीच बहस-बाद फैसली रही है कि मूल-विनष्टन के व्यवहार पर बहस-बाद वसु-दान द्वारा दंगे के वादों पर उनकी हत्या एवं सूत्र गांधी की तैयारी की जा रही है, और बहुत मजद-समय के बीच बहस-बाद की कि अन्य-समय

समुदाय द्वारा प्रतिमा-विनष्टन के दिन दंगे के समय पर जुलूस भेग एवं प्रतिमा पर परचम बाँध करके की संगठित तैयारी हो रही है। पुपरी संघर्ष में रायपुर पंचायत के मुखिया ने रायपुर से सम्भावित दंगे की सूचना अधिकारियों को दी और पुलिस दल ने पहुँचने के कारण वहाँ कोई प्रभाव पटना नहीं हुई।

५ अक्टूबर को मजद-समय साढ़े तीन बजे दिन से दल के प्रोगम में स्थिति दुर्गा-विनष्टन के प्रतिमा-विनष्टन के लिए विपक्ष जुलूस प्रस्थान किया। जुलूस की सबसे आगे की पंक्ति में वॉकर हथियार से लैस ५०० से अधिक व्यक्ति थे।

उनके पीछे लगभग ५० राइफल स्वयं केवल मय के बालघर से भी जुलूस का मार्ग-दर्शन एवं नियंत्रण कर रहे थे। उनके पीछे जाना बजानेवालों का दल था जिसमें सबसे सब मुसलमान थे। बाबाबाबा। पीछे एक ट्रक पर प्रतिमा की और ट्रक के पीछे दूसरी व्यक्ति हथियार देखनेवाले थे।

पुपरी में शांति समिति पहले ही बनो है, जिसके हिन्दू और मुसलमान दोनों सदस्य हैं। शांति-संस्थाओं के लिए शांति-समिति के दोनों माध्यम के सदस्य जुलूस के साथ ही चले रहे थे। अज्ञात के कारण शांति-समिति के अल्प संख्या सम्प्रदाय के सदस्य सम्भावित थे और बहुत-बहुत समुदाय के सदस्य सम्भावित। फिर भी दोनों सम्प्रदायों ने कुछ संस्था जुलूस के साथ थे। प्रतिपक्ष की भाँति इन सभी की जुलूस मार्ग की अनुसंधान अधि-कारियों में सेना पड़ी। अधिकारियों ने शांति समिति के सदस्यों से शांतिपूर्वक दल जुलूसवा सन्धि के बदलिस्थितियों की सम्भावना जुलूस-मार्ग की अनुसंधान गेहें राखे थे थी, जिस रास्ते पर मजदिर, मरदाना एवं मुसलमानों की पत्नी प्यारकी नहीं पड़ती थी।

जुलूस उन चौकड़े पर पहुँचा जहाँ से अनुसंधान-शाल मार्ग मुहू होजा था और मज-दिर एवं मरदाना का मार्ग पूरा रहा था।

पर ध्यान देने की आवश्यकता नहीं रही है।

ही मजद-समय के परिस्थिति की कजबूरी के कारण विनोदा की जिन प्रकार के सामने और व्यक्तियों का इन्तेधान करना पड़ रहा है, उनके चलते जजबा में मजद-समय के अल्प संख्या सम्प्रदाय के प्रति ध्यान देने का भी प्रस्थान करें। क्योंकि आज केला शांति के मजद-समय की विनोदा के ही जुलूस से नहीं गुजर रही है शक्ति युग की परिस्थिति और स्वतंत्र दल से उनके गुप्त रही है। फिर भी यह नहीं है कि शांति के मजद-समय की सम्भावना के कारण और धांध की जलवा की मन स्थिति के कारण किलहान शांति की गति कुछ खोयी रहेगी और अल्प संख्या सम्प्रदाय सम्भावित। लेकिन इस मजद-समय के सम्प्रदाय सम्भाव में से जो शांति उत्पन्न कर सकेगा वह इनकी गति को काफी तेज करेगा, यह मानना चाहिए।

—बीरेंद्र सम्भवदा

ही, तो लोगों पर जल्दा क्या धार होगा ? अगर पिछला बहुत प्रभावकारी नहीं होगा, यह सही है। क्योंकि जब तक जन-मानस में विचार-व्यापार की तस्वीर एक उज्ज्वल कीर्ति के निशान भाँति की है। जब तक लोक-मानस का धारणा समुक्त व्यक्ति क्या वह रहा है उसे समझने का नहीं है, बल्कि यह है कि लोग व्यक्ति क्या का वह रहा है। वहीं इस की भाँति को अगर सत्य सत्य है तो लोक-मानस का, बीच बट रहा है। दंगे के बदले क्या वह रहा है, इस विचार में लोक-विचार-धर्म का प्रभाव जगता होगा। क्योंकि जब तक यह नहीं मानता रहा है कि कोई राजा महारजा, नेता, दल या संस्था लोक, और उनके पक्ष परहोएगा। उनील्ले विचार के मजद-समय के विचार-व्यापार उनके धारणन का केन्द्र रहा है। जनमानस जहाँ की ठोकर-पीठ कर जाँचे हैं काम करना धारा है। विचार



मूर्ति, बाजा, राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ के कार्य-कर्ता एवं-आन्ति-समिति के लोग तो चौपटों पर एक गये लेकिन हथियार से लेव ओड़ तेजी से मजबूत एवं मरदमा की घोर टोड़ी। उम चौपटों पर पड़ने से ही कुछ मुगलमान जवान मरदमा एवं मसजिद में घातक हथि-यार से लेम इस्तुतः थे। मुगलमान जवानों ने अपना "नारे तकदीर अस्ताह हो अकबर" का पुराना नारा लगाया और मुनाजिला करने को तैयार हो गये। घर से यहूदुल्लाह मनुष्य के हथियार-लेम लोग बिना मुनाजिला बिने भाग गये और जुन्न में सामिल हो गये। तरह-तरह की अपत्ताहें फैलने लगीं और बंगा खुल हो गया।

इंमें में ४ अक्टूबर के प्रातः एक आत भूचलनुसार ४ मुगलमानों की झुलु घटना-एवत पर ही हुई, तथा ११ मुगलमान एवं ५ हिन्दू घायल होकर अस्पताल में भर्ती हुए। उनमें में २ मुगलमान अस्पताल में ही मर गये। शेष ६ मुगलमान एवं ३ हिन्दुओं ने हमलों में मरुताल में भेंट की।

पुत्री बम्बुलिस्ट पार्टी के अंगी की झुलु साहूब की इलाहियों ने झुलु में ही हत्या करने का प्रयास किया, जहाँ के घाति-अमिति के अम्य सत्तारों के साथ गये हुए थे।

बिदर बंगाइयों ने बंगा की परिपाटी के अनुसार घर जलाने एवं ताम्रति लूटने का कार्यक्रम किया। धी झुलुली के घर पर आक्रमण किया लेकिन उनके परिवार के अम्य सत्तार धी बग्गी बजरती में घर चले गये थे। बजरती परिवार ने उनकी जान की हिफाजत की, लेकिन झुलु साहूब के घर के सटे निवासी सर्व धी मोहम्मद हुसैन, मोहम्मद इस्माइल, मोहम्मद अलीम एवं अम्युन रासीद की हत्या कर दी गयी। इन्में में दो की दो उगी बगह रिक्त सक्की के छोटे से मकान में आग लगा कर उगी में घाल दिया गया। एक व्यक्ति को हत्या केला में दुर्जनिया बेचने लम्य हजारी व्यक्तियों के सामने की गयी और एक व्यक्ति की हत्या

करके मण्डप के निवृत्त नाते में शाल दिया गया। इस प्रकार छः मुगलमानों की हत्या की गयी तथा ६ मुगलमान एवं ५ हिन्दू सक्का घायल हुए। अकबराह तो कुछ लोगों के लापता होने की भी धी लेकिन हमलों में बे-यदुष प्रथम करने के बाद भी कोई व्यक्ति ऐसा न मिला जो बचना हो कि अम्युन नाम का व्यक्ति लापता है।

जुन्न का स्वरूप, पढ़ने में पैन रही फकराह, जुन्न से कासी बुर गिन धी झुलु के मकान पर पाया, बागेशाने मुगलमानों का बाल-बाल बचना तथा जुन्न में धी झुलु मोहम्मद की हत्या का प्रयास, धारि से अंगी होता है कि दगाइयो में संगिन होकर तथा

राजनीतिक दल में प्रभावित होकर दंडे का संयोजन किया था।

बिहार में जनतंत्र एवं राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ की टोडर लमी दल आने की सम्प्रदाय-निरपेक्ष मानते हैं लेकिन उन्हीं लपद पन्ना मरी हैं कि 'गोबर्णमेन्ट' की बर्बात उन्ने पैर के नीचे से लिखर रही है। किसी दल-बिदेय की टोडी बत्तावर अपना बर्बाद तमाल मानना मगन होगा। सम्प्रदाय-निरपेक्षता के आस्था रखनेवाले हर व्यक्ति को लजिज होकर संगठित बन से तैमो से रीत रहे इस रोग का दमन ईदगा जालिए।

— रामलक्ष्मण सिंह

सादी और आनोयोग राहू की अर्पण्यबन्धा की रोड है

इनके मन्त्रधर्म में पूरी आनकारी के लिए

खादी आनोयोग

(मासिक)

(संपादक—जगदीश नारायण धर्मा)

हिन्दी और अंग्रेजी में सम्पादित अन्तिम

अफान का बोनर्वा कर।

विषय आनकारी के अन्तर पर आम विकास की समग्रियों और आन व ताओ पर बर्बा करनेवाली पत्रिका। सादी और आनोयोग के अन्तिम आनीम उद्योगीकरण की अन्तरागत तथा अटोडरम के अन्तर पर अम्य विचार-विपरीत का आन्त्यम।

आनीम बर्बा के अन्तरागत में अन्तर आन्त्यमिक लकनानी के अन्तरागत व अन्त्यमान-वालों की आनकारी के अन्तरागत आन्त्यम पत्रिका।

आन्त्यम दृष्टि : २ रुपये ५० पैसे

नृक दृष्टि : २५ पैसे

अफान का बोनर्वा कर।

सादी और आनोयोग आन्त्यमों अन्त्यमों आने लकनानी तथा आनीम दीनवालों की आन्त्यम आन्त्यमिक विचार देनेवाला आनकारी आन्त्यम। आन्त्यम-विचार की अन्त्यमों अन्त्यम अन्त्यम अन्त्यम आन्त्यम आन्त्यम आन्त्यम।

नारी में अन्त्यम के अन्त्यमिक विचारों पर अम्य विचार विपरीत का आन्त्यम।

आन्त्यम दृष्टि : २ रुपये

नृक दृष्टि : ३० पैसे

अन्त्यम-विचार के लिए निम्न

"प्रचार निर्देशालय"

सादी और आनोयोग अन्त्यम, 'आनोद' इला रोड, विन्नेसाले (पश्चिम), अन्त्यम—३६ अन्त्यम

आन्त्यम दृष्टि : १० रु०; विदेश में २० रु०, या २५ पत्रिका या २ अन्त्यम। नृक दृष्टि : २० पैसे  
भीरुमन्द अन्त्यम द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए अन्त्यमिक एवं इन्त्यमिक अन्त्यम (अन्त्यम) हिन्त्यम अन्त्यमों में अन्त्यम

# भूदान-योजना

जैसी करनी : वैसी भरनी

भारत सेवा संघ का मुख पत्र

वर्ष : १४

अंक : ४

सोमवार

४ नवम्बर, १९८८

अन्य पृष्ठों पर

हरारत वसाय हरारत

—भारतसेवा संघ

भारत सेवा संघ के कार्यालय

का राजधानी के मुक हो

—विदेशीय संघ

विदेशी, राजधानी

। कार्यालय की ओर

—सोमवार सुबह १५

विदेशी, राजधानी

विदेशी, राजधानी

—भारतसेवा संघ

भारत सेवा संघ का मुख पत्र

—वर्ष १४

भारत सेवा संघ का मुख पत्र

भारत सेवा संघ का मुख पत्र

—भारतसेवा संघ

भारतसेवा संघ

“भारत सेवा संघ”

भारतसेवा संघ

भारत सेवा संघ का मुख पत्र

भारतसेवा संघ का मुख पत्र

भारतसेवा संघ का मुख पत्र



मैं ऊंचे पर्वतों की चारों दिशाओं की ओर  
उनके साथ चारों दिशाओं की ओर  
मैं ऊंचे पर्वतों की चारों दिशाओं की ओर  
उनके साथ चारों दिशाओं की ओर  
मैं ऊंचे पर्वतों की चारों दिशाओं की ओर  
उनके साथ चारों दिशाओं की ओर

मैं ऊंचे पर्वतों की चारों दिशाओं की ओर  
उनके साथ चारों दिशाओं की ओर  
मैं ऊंचे पर्वतों की चारों दिशाओं की ओर  
उनके साथ चारों दिशाओं की ओर

मैं ऊंचे पर्वतों की चारों दिशाओं की ओर  
उनके साथ चारों दिशाओं की ओर  
मैं ऊंचे पर्वतों की चारों दिशाओं की ओर  
उनके साथ चारों दिशाओं की ओर

मैं ऊंचे पर्वतों की चारों दिशाओं की ओर  
उनके साथ चारों दिशाओं की ओर  
मैं ऊंचे पर्वतों की चारों दिशाओं की ओर  
उनके साथ चारों दिशाओं की ओर

—भारतसेवा संघ

(१) दिनांक १५-१२-१९८८ (२) दिनांक १५-१२-१९८८ (३) दिनांक १५-१२-१९८८ (४) दिनांक १५-१२-१९८८

## सरकार घनाम सरकार

सरकार किसे कहते हैं ? उससे कौन होता है, और किसकी बात चलती है ?

जब सरकार के लोग सरकार के खिलाफ हड़ताल करते हैं, और सरकार अपने ही लोगों पर रुपये बरसाती है, मुकदमे चलाती है, तो हम-याग समझ नहीं पाते कि सरकार बनाम सरकार की यह लड़ाई कैसी है ? क्यों सरकार ही सरकार से लड़ रही है ?

सरकार में एक होते हैं 'नेता' और दूसरे होते हैं 'नौकर'। दोनों को मिलाकर सरकार चलती है। संसद के सदस्य तथा मिनिस्टर नेता हैं, और बाकी सब, बड़े सफरदार से लेकर बफर के बाबू और बरामदे में बैठेवाले सपरान्त तक, 'नौकर' हैं। दोनों ही जगहों के मोट से बेतन पाते हैं। नौकर की तुलना में नेता में यज्ञ विशेषता होती है कि नेता को मोट के बलाया जनता का मोट भी मिला होता है, लेकिन उसी कारण नेता की बर्बाद सीमित होती है। वस्तु में नेता बदलते रहते हैं, लेकिन नौकर नौकरों के नियमों के अधीन दबायी जाते हैं। नेता सरकार की नीति तय करते हैं, और नौकर उन नीतियों को नियमों में ढालकर जनता पर लागू करते हैं।

इस तक लड़ाई नौकरों और नेताओं में है। नौकर ज्यादा बेतन पाते हैं। नेता देने को राजी नहीं हैं। नौकरों को तकलीफ है नेताओं की मनबूरी है। नेता कहते हैं सरकार के पास पैसा नहीं है, और जनता में और अधिक टैक्स देने की जरूरत नहीं है। नौकर कहते हैं : 'हमारी माँगें पूरी हों, चाहे जो मजदूरी हो।' नौकरों की शिकायत है कि अगर पैसों की संगी है तो नेताओं के अपनी सल्लाहें, मतों, और अपने ऊपर होनेवाले सरकारों का बड़े पैर बढ़ा लिये। यह कैसी बात है कि एक के लिए तो मजदूरी है, और दूसरे को मनमानी करने की छूट है ! क्या फिर इसीलिए कि उनके हाथ में मनवाले नियम और कानून बनाने का अधिकार है ? और, नौकरों की माँग भी क्या ? यही कि उन्हें कम-से-कम दो सौ रुपये मिलें ! सरकार का बजट चाहे जो कहे, लेकिन हम यहाँगी में दो सौ की माँग कुछ अनुचित नहीं मानूँगी। बड़े पुरी होगी यह शिकायत लगाकर देखने की बात है। सबसे पहले सरकारी फ़ैजल-खर्चों खत्म करनी होगी।

सरकार के घर में छिड़े हुए हम श्रुतबुद्ध को जगता धलम खड़ी होकर देख रही है। वह मजा भी से रही है। पिछले इकतीस वर्षों में सरकार के नेताओं की संख्या बढ़ी है, और नौकरों की तो बेहिम्मा बढ़ी है। फिर भी नये राज्यों की माँग एक नहीं रही है, और नौकरों की संख्या घट नहीं रही है। नौबत यहाँ तक पहुँची है कि कई राज्यों में सरकार की जो आयदाती है उसमें सौ में साठ

रुपये बेतन में निकट जाते हैं। सतोजा यह है कि जनता की मदद के कामों के लिए बहुत कम पैसा बच पाता है। यह विचित्र स्थिति है। जनता मोषशी है कि ऐसी सरकार से क्या फायदा जिसके अपने ही घर में सगंठा हो; जिसके नेताओं के पास जनता की रोटी-रोटी के सवाल का कोई जवाब न हो; जिसके नौबत दिनभर में मुश्किल से दो-तीन घंटे काम करते हों; और जो बिना पूरा बिजे बजल उठाते भी न हों। क्या ऐसी ही सरकार के लिए जनता टैक्स दे रही है ? सरकार के पास क्या जाता है ? उम टैक्स देनेवाले जनता की इन मजदूरी का; जिसके सामने छांट जाने रोज का भी ठिकाना नहीं है; जिसके बच्चों का कोई भविष्य नहीं है; जो इन्फान्तों में हैं लेकिन इनमाल की मामूली ज़िन्दगी भी जिन्हें मायसूर नहीं है। क्या सरकार इसीलिए निश्चित है कि इन बजेटों के, जिनके नाम की हर चीज पर, हर अंगण में खर्च हो जाती है। इसी अपने माँगों को पैदा करना सीखा नहीं है ? लेकिन इतिहास हम बात साबित है कि उनकी चाह और उनकी शोम में छिपी हुई जो धा है वह प्रतापियों के तने हुए धर्मों और नारों के नहीं धर्म धर्मदर है।

हमारे देश को एक विशेष स्थिति है जिस पर ध्यान देने चाहिए। लोकतंत्र में हमने हर एक को मोट का अधिकार दिया है और हर एक के सामने समाजवाद का बादा दिया है। इन बादे का नाक अपने यह कि हर एक को धार्मिक विमान में उचित भाग मिलेगा। इनके विपरीत दूसरे देशों में धार्मिक विमान पहले होता है, और उसके दो बूझने के बाद ही धीरे-धीरे मोट का अधिकार मिला है। इसका सच यह है कि अधिकारों के लिए सज्जि का साधारण है में पहले से सीखत था। देश में इसी शीलत की कि अधिकार देनेवाले अपने लोगों को एक भाग दिया जा सके।

हमने साहस कर यह तय बदल दिया, तथा धार्मिक मतधारित और लोक-सत्यापनकारी राज्य की एनाम मोषका की। इनके लिए इतिहास स्वतंत्रता के बाद की भारतीय नेतृत्व का महा मोरचनी मायेगा। लेकिन दुख है कि जिस नेतृत्व के इनने बड़े सामन का काम किया वह भारत की परिस्थिति की विशेषता नहीं पहचान सता, इसलिए बाबजूद अच्छी शीयत के अपनी सारी शक्तिम तय साबित हुई। यही कारण है कि आज देश बगुन साम्यवादी राते पर चल रहा है। ऐसा लगता है जैसे भारत अधिपत्यहीन हो गया है। देश की हर स्थिति में पहुँचाने की ज़िम्मेदारी ने इतिहास भारत के नेतृत्व को कभी मुक्त नहीं करेगा। जिसका मोरच होता है उसी ज़िम्मेदारी होती है।

'हमारी माँगें पूरी हों, चाहे जो मजदूरी हो' : यह भाव हम सरकार बर्माणी लगा रहे हैं, बल दूसरे लगाते, परमों मोरच। इस नारे को रोकने की शक्ति किसे है ? गरीब देश की गरीब जनत बँबव को विशेष अधिकार माननेवाले, विमान का गुण मोरचनेवाले, व साधारण और सरकार को अपने हाथ में रखनेवाले नेताओं, जिनमें और विद्वानों की यह बात बच मानने के लिए तैयार नहीं है कि

आचार्य मन से ऊपर उठें तथा राजनीति से मुक्त हों

[ वाराणसी के भाषाश्रमिकों की सभा वाराणसीके संस्कृत विनियोगालय में १ अक्टूबर को हुई । इस सभा में प्रवचन करते हुए विनोबाजी ने अपने शब्दकामना प्रकट की और भाषाओं को मन से ऊपर उठकर तथा राजनीति से अलग रहकर संसार को मार्गदर्शन देने की सलाह दी । वह प्रवचन आपके सामने प्रस्तुत है ।—सं. ]

[illegible][illegible][illegible]

के मखाड़े। मोर मही हालत बिबाधियों की हुई। जो सभसे की मुख बात यह है कि हमारा स्थल राजनीति का 'पाइरेन' देने का है, न कि राजनीति से बाधित होने का। जो 'पाइरेन' देनेवाला होता है, उसे 'जबरेट' देना होता है, बाई क्या डाक बल रहा है, बेकीक था रहा है, यह सभना पड़ता है, उसका उस काम से ग्रहण की ग्रहण रखना पड़ता है। छात्राध्यक्ष जब यह बातें हैं तभी उसका जान होता है—अध्यापक मान कि क्या चल रहा है, क्या मही चल रहा है। भवत हम राजनीति से बाधित नहीं हैं तो राजनीति का बाधा, उसका मत, मरुतक, उसका मरुतक राई पर मान व राजनीतिगत हम नही है। अतः हम उसके अन्दर एक पुनः मत लकड़ है, उस मत का ग्रहण। इसीलिए हमका उसका मतक रहना चाहिए। यह हमारा छात्राध्यक्ष का स्वभाव है। यह स्वभाव चाहे अन्तर्गत हो या व्यपस्कर है। यह अन्तर्गत याता न हमका स्वभाव है—अन्तर्गत स्वभाव। 'अन्तर्गत' ही यह कहें कि आपरा ही स्वभाव है, छात्राध्यक्ष का लिए छात्र माना है, उसका छात्रक धर्मशास्त्र माना स्वभाव है दुनिया में। हम माना मही है। हम कहें हम सकत है, सत्य माना स्वभाव है यह चाहे छात्राध्यक्ष है, कम मही छात्राध्यक्ष हो तो नर छात्राध्यक्ष का लिए यह ही व्यपस्कर है। छात्राध्यक्ष, मही

रजामा तथा सम्मोह से भिन्न शक्ति है  
मानायों को, जो तारक, प्रेरक और  
पूरक है।

दुनिया में दो विचारक हो गये—एक, कलत्र मानने और दूसरे, काष्ठद्विषी मान-  
व्याप। दोनों प्रेरक थे। तत्पश्चात् साक्षात्कार  
का विचार साधारण है, प्रेरक होने के साथ-  
साथ। और, कलत्र मानने का सिद्धांत साधारण  
साधारण नहीं हुआ। वह तो मैं अथा विषय-  
वृत्त कर दिया समाधान का लिए कर साधारण  
और प्रेरक, यत्न साधारण साधारण है और  
माना इच्छा ही माना है तो वहीं साधारण  
विषयसाक्षात्कार, यत्न साक्षात्कार भी माना साधारण—  
यथा साक्षात्कार है और, मन बहः (क) पूरक है।  
पूरक माना साक्षात्कार का माना है (मन-प्रकार  
साधारण, यत्न साक्षात्कार भी मन कर यह साधारण  
रहने साधारण, अथवा साधारण का माना है।  
साधारण का माना है। अथवा साधारण  
जन्म साधारणसाक्षात्कार का माना है और  
साधारण, यत्न साक्षात्कार साधारण साधारण  
माना है। यह पूरक का साक्षात्कार साधारण  
साधारण साक्षात्कार है। अथवा साक्षात्कार का माना है।  
अथवा, कलत्र माना है, साधारण माना है, यह  
पूरक का साक्षात्कार यह साधारण माना है। यह पूरक-  
साक्षात्कार है। 'पूरक मन' माना है यह माना  
माना—साधारण पूरक का माना है। माना  
माना और साधारण माना—साधारण। (साधारण)

१०३३ वा. धार्यात दीवान वा अधिव दान, न कि सरवाना नवामा  
 मोर मोरवा का स्वायं धार सनक । धनाना क धामदान-धामदान  
 न पारवाना क धामदाना क धामानुता वा ह । वा सरवाना क नवामा  
 धाम वा धामानुता ?

इसका कला धारण लोकरी के इन धतूरे की बाई हो समक,  
भीर उस दवा देनासे बाई जो छपरा निगत समाज तो इव भग्न  
की उग्र काँडे के रूप से ही दल रह है का धारा में मुक्त विष के  
कारण निकलता है। दूसरे वेदाद्यो न दूसरे छपरा म ना प  
मुमामा है, वह पूटकर निकल रहा है। उसको पूरा बनाना कलता  
हो या रही है। फलतो इस पूरा स समय तेज़ूब कर सक बचपा ।  
छपरा के पर म सरकन क चित्तन व भाव लडा हुआ है। कोने  
बुझायेगा ? बना के विशाद इतरा बीम २०

भारता गुणवर्तों के लिए कि गुण और भवधान एक है ; क्योंकि वे पूरक है ।

आचार्य मन से ऊपर उठें

यह जो त्रिपिपदात्मिक आचार्यों की है, यह नहीं प्रकट होगी जबतक यह राजनीति से भगने को मुक्त नहीं रखेगी, ऊपर नहीं उठेगी । वक्त एक नया शरर में आये वाकने इस्ते-मात कहेंगा, वैसे नया तो नहीं है, इस जगत् में नये सिरे से इस्तेमाल में कर रहा है कि हमको तो मन के ऊपर जाना चाहिए, आचार्यों का काम है उन्मानसम्-मन के ऊपर उठना । बाकी के जो लोग होते हैं, उनका उन्नयन-उपना ही प्रयत्न होता है, उनका आका मन मन जाता है, और उसी मन से वे चिन्तन करते हैं । इसलिए वे समग्र चिन्तन नहीं कर पाते । लेकिन आचार्यों का चिन्तन उन्मानस होगा जाना अपना मन वे नहीं रखेंगे, इससे ऊपर उठकर वे लक्ष्येंगे । इन भास्ते में गाहरेप से सकेते हैं । मेरे कह बड़ा मिथान की है कि बर्मा-मीटर का बुद्ध का गुजार रहे तो हूरोर का गुजार मानन में यह भ्रमण रहेगा । लेकिन वह सबका गुजार ठीक नापका है क्योंकि उसका भ्रमण गुजार नहीं है । उसी प्रकार बुनिया के मन की, चित की, भगोर की समझना है, जो हमको मन नाम के तरफ से भ्रमण होता चाहिए । [विकारों का पहुचाने के लिए विकारों से भ्रमण होता पड़ता है । सब हम विचारों की, विकारों की पहुचान सजत है । विकारों से भ्रमण होनेवाले, मन से प्रभाव होनेवाले दो जन होते हैं । एक हाथ है परम सायासी, बिस्व, वांग, लमाद, उसका समाय से मतलब नहीं । वह स्वयमेव भाववार है । वह साराप्रभुत्व नहीं है और उसका साधन-मन निविकार है । उसकी जो प्रभोता है, उसका उपाहरण हमारे सामने भुजवार क मुद्रावक है । वह इफको गाहरेप गुधा देता नहीं । हमको उसे देखना होगा, देखकर पदचानता होगा और विद्या समझकर चलना होगा । उसका अपना जप-मोग है लेकिन वह स्वयं अभिमुख नहीं है । मन से भ्रमण रहनेवाले दूसरे लोग वे आचार्य हैं । और वे जो आचार्य होते वे संसार-

अभिमुख होते । और अभिमुख होते हुए मन से परे होते । इसलिए वह सजाज की गाहरेप से सजते हैं, निविकार बुद्धि से निचय से सजते हैं । ऐसी विचार्य-उक्ति अगर मानव में हो सकती है, किसी मानव में, या किसी मानव-समुदाय में, तो वह आचार्यों में हो सकती है । और, आपने जोह दिया था कि आचार्यों के अक्षाया दूसरे भी विचार्य हैं उन्हें भी आशय दिया जाय । आपने गुशाप दिया था और उन्हें मेने माना था । उनको भी मेने आचार्य माना । जो यह जो आचार्य-समुदाय है उसकी यह विशेषता है कि वह साराप्रभुत्व रहकर अपने की ऊपर रहेगा । और, क्या नहीं मालूम हो रही है उसके बारे में यह निरर्थक है उसका है ।

यह जो बहुत बड़ा काम अपने मन्त्र भारत में होना सचरी था वह आज तक हुआ नहीं और सारे सजाज का निवर्णण, सब प्रकार से राजनीतिज्ञों के हाथ में रखा गया । उसका परिणाम यह हुआ है कि नीका ऐसी चल रही है कि उसका काद बिना नहीं । बिबर आयगी, क्या होगा मानव नहीं । ऐसी हालत भारत का है । बहुत बड़ा मेला हो गये भारत में । वह वां गय । जो ह वै भी सच्चे मेला है, लेकिन ऐसे नहीं जो समाज के ऊपर रहे—राजनीति में रहकर भी समाज के ऊपर रहे—यह जो बहुत बड़ी चीज हो गयी पदमप्राप्तमवाभसा कथय कम से रहते हुए भी सचरी रहता बहुत बड़ा चीज है । कहते हैं कि अधीक की यह कथा सची थी । लयी होनी । जवकी सची थी, ऐसा कहते हैं, वह जी माना होगा । ऐसे कुछ बिस्व होते हैं—मिथिवायों प्रदमप्रायों में मे द्वागत किन्तन । मिथिवा मगरी की भाव सगी तो मेरा कुछ भी नहीं चलता । प्रम यह कहनेवाला जनक, अपने नहीं एक जन गाहरेप की जकर पड़ती थी जो उसे गाहरेप के पास जाना पड़ता था । वह स्वयं निजित था । राजनीति का जे व सगे अपने की, इसनी उसकी शक्ति उसने प्रकट की थी । लेकिन निजित होने पर, सुख्य मखों में जब मार्गदर्शन की जकर पड़ती थी तो पातवन्त्य की चरण में जाता था ।

इसका लक्ष्य उपनिषदों में बहुत ही सुन्दर दिया है ।

आचार्यों की शक्ति कैसे प्रकट होगी ?

श्री एक प्रसंग थाया । चेकोस्लोवाकिया पर स्व में हमला किया, यह वहकर कि 'हम उनके उदार के लिए वा रहे हैं । उनके अन्दर ऐसी ठाकत अभी दा हुई है कि जो उनकी सधनियत की समान करेगी । इस जगते हम उनकी मदद करने के लिए वा रहे हैं ।' भारर स्व यह करवा कि चेकोस्लोवाकिया में विचार में गसती हुई है इस बास्ते इस बल कीस आचार्यों की, जहाँ जेत रहे हैं, रक्षक के आचार्यों को और वे गाह-गोव जायेंगे विचार सजकायेंगे । तब तो हम समक सके थे कि ठीक है, इस जगत् विचार उनका हो गया ऐसा खगा, इस बास्ते कानोने ऐसी योजना की थी उसने कहीं गाहरेप के लिए आचार्यों की भीजा । लेकिन उनके लिए और का क्या काय पड़ा ? गलत शस्ते पर वे जो उनकी सच्चे रास्ते पर जाने के लिए और की क्या जकर पड़ी ? और अभी नहीं लेग कायम है । पकन म-गोवस्त कर दिया है, कल लिहा है सब तरह से । प्रम वह मानव वे भारत का क्या सज है ? यो कि मेरी भी पुत्र, मेरी भी पुत्र । उनते जिन देवों की मगर मिलती है वे देव विजुक्त गुले शम्भ से बोन नहीं सकने । मेरादे बनी जवम से बोलते हैं । जो हमारे बड़ी के पक्षा में कह दिया कि 'चेकोस्लोवाकिया काजार होना चाहिए ऐसा हम चाहते हैं, यह सामनय मासित होना चाहिए ऐसा हम चाहते हैं, लेकिन हम 'बेमन' नहीं करते ।' प्रम सवाल होता ही रहा कि गर्दभ नहना कि क्या कहना । गरा रहेंगे तो सामनेवाला काठ माफा भुक्त करेगा । बगीची गरा ही । वह । इन बास्ते उसे गर्दभान में बह दिया, तो सायद दाना वह सधनेवा नहीं और अपनी मय-बबर जाओ रहेगा, हमारे उसके सम्बन्धी में फरक नहीं रहेगा । पर ऐसी कल्पना करके वह किया गया । जिनको किया उनके परा भी में शोष नहीं देगा । इसलिए कि वे सच में हैं । उनके रास्ते क नीच में हुआ एक राह । इपर हमारा भुवाय होता है तो वह नायन होता है, उबर

मुद्रा-वक्त्र । सोमवार, ४ जनवर, '१६

मुखाव होता है तो यह मायाज होता है। तो राजा को राजी रखना, सबको राजी रखना, यह कीर्तिम हो रही है। एक प्रकार की कल्पना सहस्रिए—मयावय धरणा करने हैं वे राज-नीतिज्ञ। तो उनको हम दोष नहीं देने। क्योंकि उनकी इष्टि सीधिय है। परन्तु राजा नीतिज्ञ, मात में आचार्यों को नहीं होती और वे आचार्य ऐसे लोगों पर हिन्दुत्वमय के गुण-गुण काचार्य एवम् प्रोफ़, अपनी सर्वममता एव प्रकट करते तो संभव के सामने हमारी एक शक्ति प्रकट होती है।

कल्पन की प्रकृति ही होता है आचार्यों को। उन्होंने किया ही था कुछ-कुछ, ऐसा मानना चाहिए। और उन्होंने बहुतों को बरके परमात्मक मत प्रकाशित किया वरन्व बुद्धि के 'पूर्वनिपत्यमो' (संनमनम्) को यह बना भी। प्रारंभ मन सीधिय, ऐसा रूपसे किया होता, कर मने होने, तो इन बात भारत की एक अपनी स्वयं प्रकाश, उनकी प्रकाशिर में प्रसर करती। यह टीका है, भारत की प्रकृति में एक एक प्रकाशित किया, आचार्यों ने एक एक कल्पित किया, और आचार्यों ने वरन्व बुद्धि के मोक्षप्रद यह प्रमाण दिया। तो उसका प्रसर अन्तर कर, कल्पना को आरम्भ विकला। यह द्वैत एकान्त की है।

आचार्य-आचार्यकुल - सर्व सेवा सर्व की प्रसिद्ध

हमारे सामने एक मनसा महा प्रथम का है। मेरे अपने इन्द्रियमय की आर्येन मेमनस को आर्येन, शरीर की आर्येन और आर्येन को आर्येन। मेरे आर्येन पर प्रथम प्रसिद्धि देने की शक्ति आचार्यों में होती कहिये। यह सभी के आचार्यक मनमें है और वे सभी आचार्य का सामान्य हैं, मैं समझता हूँ कि वे मारे एक हीतर के नहीं समझते। वे प्रथम आचार्यक करते। उनकी सर्व सेवा सर्व की मरद उन बात में मिल करती है। सर्व सेवा सर्व मरद की सेवा के लिए, प्रथम सेवा के लिए, आचार्यों के आर्येन पर प्रकाशित हुआ सर्व है। सभी ने तो बहुत बड़ा भारी दिया था जाना बना नहीं। सभी ने का आर्येन दिया था प्रथम आर्येन का एक कार्य हमारा हुआ—सर्वारा-प्रति का, तो

आचार्यों ने कथित है कहा कि उनके को-केवल रूप बना आर्येन वरन्व विप्र-विप्र को राजनीति में जो सबै हमने, इन्द्रिय के लिए वरन्व-वरीद, उन सब पर विप्रवय बनना, उनको आर्येन देना इत्यादि मय वरन्व बुद्धि ने वह को-केवल रूप कर मने। वरन्व का आचार्य का कभीयनमाया इनको बहना च हिए, लेकिन आर्येन के लोगों ने उसका ध्यान नहीं किया। उन्होंने जो किया विलुप्त हो वरन्व दिया ऐसा मैं कहना नहीं चाहता। ठीक किया एक परिस्थिति के बाद। उनको जो करना करती कहा वह उन्होंने किया। लेकिन बाद में भी वे मुनासे और आर्येन को लोक-लोक सर्व बनाते, तो कांश्य एक कृषिकार्य कैंवर बनती, मारे भारत को जो-केवली बनी बनती। इसके मने के कांश्य बनी रही। आर्यों बन गयी। आर्यों बली दुष्का। दुष्का हो गयी कल्प हो गयी। को-केवली बनी नहीं हुई। ऐसी हालत में को-केवली बनी होने की विप्र-वारी विचारें सर्व सेवा रूप पर आर्यी। उनमें कुछ मनीषी हैं, राधा प्रसिद्धि आर्यी मीन हैं व्यवसायजी जैसे लोग हैं। कुछ लोग हैं; काजी मन्त्राय वेदर लोग हैं। सब उनकी शक्ति बढ़ने-बढ़ने समय आयेगा पोसा। प्रारंभ आर्येन को-केवल रूप हुई होली तो मारे भारत में ऐसी एक शक्ति बन गयी की शक्ति कावट की और लोक-लोक सर्व की शक्ति मन्त्रर एक, ऐसा होता। यह ऐसा हो गया कि गता-शक्ति सर्वोत्त हो गयी। और आर्यी की मने-मने उनकी मातृत्व का गयी, मीन हो गयी। ही यह उन्होंने तवाह दी थी। यह म मानने का वह परिणाम हो गया। और, जो दुष्का भी दुष्का।

बहु सर्व सेवा सब है छेय-मा। अब उसको ऐसी प्रकार बना गया ही है। यह मने के प्रथम, बना करने के बाद। जो परिस्थिति है उनमें छोटे मनुष्यों की भी विप्रवयवको आर्यी है बने बनने की। सब का किन्ना जाय ? बाय मरदा है सब वेद मरदा बना बन जाया है। लेकिन यह ईश्वर की शक्ति में है बने मनुष्य बने अने हैं, छोटे रह गये हैं। मारे भारत की आर्येन बनने के

लिए अब आचार्यकुल बना होगा, प्रथम होगा। यह सर्व सेवा सर्व उतना प्रसिद्ध आचार्य शक्तिमती होगा म होगा, यह मैं कहना नहीं, यह भी को-केवल कर रहा है अपना शरीर दुष्का में। फिर भी मेडरी धनमा करीर विप्रवा की दुष्का में तो नहीं बन करती। इसलिए अपने को मर्यादा है उस मर्यादा में रहेगी। ही, जहाँ तक बाजी का सामान्य है, मेरा ममान है। इनमें पक्ति और आर्यी शक्ति विलकर 'वर्तुमोम' उसम बाय मने ही करता है। विचार्यों राजनीति से मुक्त हो

बन दुय विचार्यों मेरे बाय धार्ये है। और के विचार्यों मर तक विरोध करने के आचार्यों मर, दुष्का विप्रवयवियों का। मैं उनको मरका रत का कि मुपनीम राज-नीति के मुक्त हो गयी। वे मने के कि नहीं आचार्यों में राजनीति नहीं हुई है। ऐसा उनका आर्येन था। तो मैंने कहा कि इनकी ममान में मैं नहीं मने, लेकिन मैं उनके मानने राजनीति से मुक्त होने की बात रख रहा हूँ, और के कल्प कर रहे हैं ऐसा मेरे अन्तर प्रसर है। मुप की ऐसा मने कि इन की राजनीति के प्रमाण रहेंगे। पर मैंने उनके मानने बात रखी। और मुके करने में बनी मुपों हैं। इसकी जल्दी भाषा नहीं की मुने, उन्होंने एगैर विचार कि बात आर्येन कह रहे हैं। हम भी सब कर के कि राज-नीति के प्रथम करने। तो मैंने कहा, मर करार हलाकर रहे, दुष्का मरदा प्रार्थ-मानेयन है प्रथम। प्रथम के द्वारा मर विचारियों के दुष्काप्र एगैर करी कि इन राजनीति से मुक्त रहे, प्रथम के विचार मने हैं वर तक राजनीति से मुक्त रहे। और वे तो प्रसिद्ध कर ही रहे हैं राजनीति से बनन होने की। प्रथम मने मुप की ममान मुपिया में का आचार्यों। मुपारी ममान मरद हल होली ऐसे ही। ही के मने कि यह टीका है लेकिन हमको प्रिस्टेट विप्र मने है, निराश किया गया है, उपरान बना होता। मैंने कहा—देतो, मुप मने बनी, मुप बनी बने और के मने मने। मुप कह बात मन कोतो कि वे मुपने हैं और वे यह बात नहीं कोरि कि मुप मुपने हो। मने

## स्वीडेन : समाजवाद से सर्वोदय की ओर !

[ अतिसमृद्धता और ऊँचा जीवन स्तर अनुभव की शान्ति नहीं प्रदान करते तब यह उस ओर से विमुक्त होता है और एक ऐसे जीवन-प्राप्त की श्रेष्ठ करना है जो व्यापारिक और भौतिक जीवन को एकसाथ जोड़ सके : स्वीडेन में इसकी गति जारी है और इसकी सम्भावना उन्हें सर्वोदय विचार में धीरे-धीरे है । —सं० ]

१९६५ में मेरे स्वीडिश मित्र श्री बी० मरकर ने मुझे स्वीडेन जाने का निमन्त्रण दिया था । उन दिनों श्री मरकर भारत में थे और सर्वोदय फाउन्डेशन का समीक्षात्मक अध्ययन कर रहे थे । भारत से वापस स्वीडेन आकर उन्होंने स्वीडिश जनता की सर्वोदय आन्दोलन से परिचित कराया । फ़नेक छोटी गोष्ठियों और पक्षी सभाओं में उन्होंने ग्रामदान के आन्ति-कारी स्वभाव की जानकारी दी । स्टोक्होम, गोटेनबर्ग और गुल नाम के तीन शहरों में तो उन्होंने 'सर्वोदय मण्डल' की भी स्थापना की । सर्वोदय-फाउन्डेशन के लिए इनकी धन-दार पुत्रमुक्ति ब्रिटेन के बाद स्वीडेन में ही मुझे देखने की मिली ।

१९६६ का मैं पहला मौसम के लिहाज में बहुत ही खूबसूरत महीना था । सुनहल पार बने । रात के दस बजे तक सूर्य-अवसान के बरान हो रहे थे । संयोग से मुझे बहुत ही खूबसूरत नामों के गाया—मूलन आते—हरे आदमी नया हो गया है । बल का गुलाब आज नहीं है, आज गुलाब का नया फूल पैदा हुआ है । बल का फूल चला गया, आज नया फूल है । बल प्रकार मृष्टि में आज नया सूर्य है, नया चन्द्र है, नयी तारिकाएँ हैं, सब मानव नये हैं, और मैं नया हूँ, और आज नये हैं । कल की बात हम भूल गये । कल के आज हम हैं नहीं । यह मुझ करो तो सोचा जा सकता है । तुमको जिन लोगों ने रेस्लि-कैट किया वे क्या तो हैं ही, धार्याही हैं, वे तुमको माक कर सकते हैं । लेकिन तुम जाना निश्चय करो कि पुरानी बातें भुलना; और उन्हें एक वेद सुनाया, वह मैं आप लोगों को भी सुना हूँ । —“नवी नवी नवति धाव-मान.” वेद में दसम मण्डल है —“नवी नवी नवति आयमानः” । चन्द्र का वर्णन किया है कि चन्द्र तो रोज नया-नया रूप लेता है । बल का चन्द्र आज नहीं, आज का बल नहीं ।

अच्छा मौसम मिला, पर मेरे मित्र श्री मरकर अमेरिका गये हुए थे । मरकर भी मेरी ही तरह धुमधुम हैं । हम दोनों की यात्राचरी-कृति में प्रभुता समाजवादी है, क्योंकि हम दोनों की यात्राचरी सोवियत होती है । मरकर की प्रभुताचरी के बावजूद मेरी यात्रा में कोई दिक्कत नहीं आयी । सर्वोदय मण्डल के मित्रों ने मेरा कार्यक्रम बहुत ही अच्छी तरह व्यवस्था ।

### ‘सेप्ट-राइट’ की राजनीति का कौतुक

स्टोक्होम में कुमारि इंसाकर्नर और हेनरी हार्ट ने मुझे समूचे विद्यार्थी-जगत् और उनके आन्दोलन के निरूपण दिया । उन दिनों लगभग एक हजार विद्यार्थियों ने विश्व-विद्यालय की एक मुख्य इमारत पर कब्जा कर रखा था । चौबीसों बटे ‘टीक-इन’ का कार्यक्रम चल रहा था । इन ‘टीक-इन’ में

मेरा मृष्टि का मारा स्वरूप है । प्रवाह-नियमा है मृष्टि में, प्रवण प्रवाह वह रहा है । आज का पानी कल नहीं, बल का पानी आज नहीं । पत्तो का पानी कल नहीं था । हम प्रकार से रोज नया नया पानी था रहा है । नदी प्रवण वह रही है । नदी की प्रवणता ही कारण है और पानी भी निरय नया है । इस प्रकार से मानव नित्य नया बनता है । वह प्रवण प्रवण चल रहा है । परमाणु से जो संसार प्रकाशित हुआ है, प्रवण चल रहा है । इसलिए तुम लोग धरती कात भूल जाओ और प्रमाण्य करके नारे विद्यार्थी-समाज के साथी । राजनीति से मुक्त करो । दो, उन्होंने मजल किया ।

अब उनसे यह वापस करवाना है । सर्व सेवा संघ के धारियों से उनकी प्रवण्य करवाओ । और कहा कि आई देखो, ये आचार्य सब देने । और, आप जिस तरह से सोचें वह रहे

मुझे बोलने के लिए धार्यात किया गया । राजनीति की मुद्रा से ऊँचे हुए थे तबन किसी मानवीय समाज व्यवस्था की खोज में लगे हुए थे । इनके लिए ‘सेप्ट’ और ‘राइट’ की राजनीति सर्वहीन नाटन का दृश्य बन गयी है । “कौन है सेप्ट ? माफ़ो की हटि में हल का समाजवाद ‘राइट’ है । तो कल ने ‘सेप्ट’ नेताओं की हटि में बेकोस्लोवाकिया और युगोस्लाविया ‘राइट’ होते जा रहे हैं । उभर निश्चय की निगाहों में हमारी ‘सेप्ट’ है और हल्करी की निगाहों में मेरापरी ‘सेप्ट’ है । पर प्रसलियन में वे सभी प्रवण्यकारी हैं और सत्ता पर बने रहने की होल में लगे हैं ।” एक विद्यार्थी नेवा ने हम प्रकार ‘सेप्ट-राइट’ के धुल्यद की बलिवा उपेक्षी । “अमेरिकी गैली के धातव-निरपेक्ष प्रमाण से यूरोप और अमेरिका को मात्र ‘बैल्यूम’ बना दिया है । विकास की व्याख्या बन गयी है—जिसे

हैं, मुझे इसका दैने रहियेगा । साधार धार्यातन आपनो सर्व सेवा संघ से मिलेगा । विशेष नीके पर मैं आपनो सजाह से सजता हूँ । अथर आप राजनीति से मुक्त हो जाते हैं और वे राजनीति-मुक्त हो जाते हैं तो मुझ आचार्य, मुक्त मुद्र, मुक्त विद्यार्थी, मुक्त मिथ्य । फिर क्या पूछते हो, सारन बैगी ! अद्भुत शक्ति बनेगी इनमें कोई शक नहीं । शिष्ट और आचार्य इन्हें हुए, गहलाबकु सहायमुक्त सत्वीर्य करवाते हैं । हम लोग एकसाथ धीर्य संवादन करें । यह उनकी धार्यात । हम दोनों एकसाथ । दोनों पानी धुल-मिथ्य । यद्दीर्घ करवाते हैं तेजस्विनाव-पीतमस्तु, हमारा अध्ययन तेजस्वी हो । सब धागा करत और ईक रोशनी बाजी में बेवैरी और ईकी प्रगति होगी जानाती मिलती रहेगी ।

वाराणसी,  
२-१०-६८

वार्षिक मूल्य : ₹ ६०  
सर्व सेवा संय प्रकाशन, वासपथी—



बोधगयां में आध्यात्मिकता और सही गांधी-मार्ग का अन्वेषण

[ विनोबा के तात्पर्य में बोधगया में पिछले दिनों केन्द्रीय गांधी स्मारक निधि के उद्घाटन में दो सम्मेलन आयोजित किए गये। पहला सम्मेलन आध्यात्मिक लोगों का था, जो श्री वेबर गार्ह की प्रेरणा से आयोजित किया गया था, दूसरा 'गांधी परिवार' के पुराने लोगों का था। दोनों सम्मेलनों में देश के प्रमुख संतों और गांधी-मर्कों को आमंत्रित किया गया था। सम्मेलन की रिपोर्ट नीचे दी जा रही है :—सं० ]

धार्म्यात्मिक सम्मेलन का प्रारम्भ ५  
मघसूर को हुआ। इसमें प्रमुख रूप से सर्व  
थी स्वामी शरणानन्दजी, (संस्थापक, मानव  
सैवा संघ, बुध्दानव) रविशङ्कर महाराज श्री  
काका कालेलकर उपस्थित थे। श्री डेवर  
भाई को अनुपस्थित में कैशरीय गांधी-निधि  
के अध्यक्ष श्री विचारकी ने सम्मेलन का  
संचालन किया। वक्ताओं ने सुबह की सभा  
में इस बात पर जोर दिया कि जीवन की  
शुनिमाद धार्म्यात्मिक है। होनी चाहिए।  
सोपहर की सभा में इस पर्याय को छाये बढाते  
हुए श्री विचारकी ने कहा कि सम्मेलन की  
श्यावह्वारिक जीवन की शुनिमाद सैधे बनाया  
जा सकता है, इस पर विचार करना चाहिए।  
भाषने इस बात पर जोर दिया कि वर्तमान  
संशर्मे मे प्रभ्यात्म की शुनिमंगल नयी  
व्याख्या प्रस्तुत करने चाहिए, जो नयी पीढ़ी  
को आकर्षित करे। भाषने कहा कि "साम्य"  
इस युग की मांग है, लेकिन उसकी स्थापना  
के लिए किसी दैविक माध्यम की उल्लाह होने  
करनी चाहिए।

विनावा में अपने अवचन में कहा कि नयी पीढ़ी के बच्चों का जकाब प्राध्यापिकाता में मिलना चाहिए। अपने कहा कि राजसत्ता पूरी तरह लोकसत्ता पर हावी हो गयी है। इसी परिणाम की मजदूरी करते हुए गांधीजी ने लोक-सेवक संघ की योजना देण के सामने रखी थी। दुर्भाग्य से वह साकार नहीं हो सकी, लेकिन तो भी सर्व-सेवा संघ और गांधी मिषि को राष्ट्र कायो में अपनी शक्ति और समय रकाने की जगह लोकसत्ता की स्थापना में अपने को लगाना चाहिए।

स्वामी विष्णुमातन्द, जो वहाँ उपस्थित नहीं हो सके थे—के पत्र से बहुत करते हुए बाबा कालेलकर ने कहा कि नैतिक और धार्मिक दृष्टि से भी भारतीय, दुनिया के अन्य देशवासियों से बहुत नहीं हैं। अपनी समस्याओं

का हज़ारों सरदार से नहीं पाते तो भयभाव के पास (गंदीरो) में बसे जाते हैं। इस तरह की सत्ता-परतन्त्री का विकास बहुत ही प्रमुख है। आपने इतिहासिता को धर्म का कत्रिस्त्वान मतले हुए इस बात पर दख दिया कि इतिहास से धर्म को मुक्त होना चाहिए।

इन सम्मेलन के प्रमुख प्रेरक श्री देवर  
आई ६ मक्तूर की मुहल पहुँच सके। आपने  
सपनी बर्षा ने कहा कि दयवगएषुं वर्तमान  
बाल में विनोबा ये प्रकृष्ट की कुछ रहिमवा  
निल रही हैं। यह एक सचवर है, तमी प्रवि-  
कृततामी के वापनूद आगे बढने के लिए।

पुनः भी दिनाकरजी ने छाष्पातिपत्रका को अधिक व्यावहारिक धरातल पर लाने की आवश्यकता बताते हुए छाषिक जीवन की छाष्पातिपत्रका के साथ जोड़ने का महत्वपूर्ण प्रश्न उठाया और बेदाग्त की व्यावहारिक जीवन से पूरी तरह जोड़ने की आवश्यकता बतायी ।

दूसरे दिन की इस बैठक में सर्वोपस्थित  
मूलजारी जाल नन्दा, कुंवर कुशी आदिगण ने  
भी भाग लिया। श्री डेवर भाई ने सम्मेलन  
के समक्ष दो समस्याएँ प्रस्तुत कीं :—

(१) जन-जीवन में आत्मसम्मान और आत्मविश्वास पैदा करने के लिए, जिनका इस समय नितान्त अभाव दिखाई देता है, क्या कार्यक्रम हो सकता है ?

(२) इस विवाद का मपिठान—साधक युवकों में—कैसे हो कि घर में मन्त्रे तब भी हैं ?

समोहन को सम्प्रोषित करते हुए धिनोबा ने कहा कि मुद्रतुष में जो शास्त्रविद्यास वा प्रभास था। यह पुराना मर्म है। उस समय 'मुद्र-विद्यास' था, शास्त्रविद्याम नहीं। गांधी-सुत तब यही कम पता था रहा है। शैलिंग मुद्र से लेकर गांधीजी घर-उत्तरीयों के पुत्रने के बाद-के मर्मों धोर पिथी में उत्सर्प विरोध पैदा हो गया।

भावन भाज की मुवापीड़ी घोर माध्या-  
त्मिकता की चर्चा करते हुए कहा कि यह  
एक घुम स्तम्भ है कि मुवा पीड़ी ने  
धर्मज्ञानिक और अर्थकें संलग्न किसी भी  
चीज को स्वीकार करने से इनकार कर  
दिया है। हम माध्यात्मिकता की चर्चा बहुत  
करते हैं लेकिन माध्यात्मिक जीवन की  
मुक्तिमयत कोई चीज नहीं प्रस्तुत करते।  
इसलिए भारत के सामुन्सतो के लिए यह  
आश्चर्य है कि भारत के माध्यात्मिक  
पुनर्निर्माण को जवाबदेही स्वीकारें।

विज्ञानयुग में अहिंसा की अनिवार्यता  
पर जोर देकर विनोबा ने कहा अस्पृश्य और  
विज्ञान के सम्बन्ध से ही अहिंसा का युवा-  
नवादी विकास हो सकेगा।

स्वामी शरणानन्दजी ने प्रत्येक व्यक्ति के अपने प्रति प्रामाणिक रहने पर जोर दिया और कहा कि दूसरों की अप्रामाणिकता की सिकायत करने रहने से कुछ नहीं होगा।

समन्वय-द्वयस

छा० ६ अन्तःकरण की प्रणाली की ओर वह  
बिना समन्वय-विचार के रूप में मनाया गया।  
देश भर में समन्वय-विचार प्रसार की यह  
एक शुभ परम्परा थी बाबा बालिलाल की  
प्रेरणा से यह कुछ वर्षों के प्रारंभ हुई है।

इस अवसर पर श्री काश्या तथा विनोबाजी से वेद, कुरान, बाइबिल आदि के आधार पर यह दर्शाया कि समस्त ही एक धर्मो वा सार है।

श्री २० रा० दिवाबर ॥ धरने भाव  
में यह व्यक्त किया कि ईश्वर स्वयं मृत  
विषय स्वच्छ है। यह श्री जग निषर्ग का  
प्रतिबिम्ब नहीं कर सज्जा; क्योंकि भगवत्  
भावस्थायी नहीं कर सना। उक्त ईश्वरीय  
भाव का साक्षात्कार ही भवस्थाय का प्रम  
प्राप्त है।

श्री गुरुदेव प्रसी ध्यादिपल ने एषट भिन्न  
के ईश्वर-दत्त सृष्टि में कोई भेद भाव नहीं है:

भूदान-यज्ञ : सोमवार, ४ मयम्बर, १९६६



हरिहर काका ने मन में विचार किया कि क्यों न रामधनी बाबू को ही बुला लाया जाय। और, यह सोचकर दूसरे दिन सवेरे ही वे रामधनी बाबू के गांव चल पड़े। लेकिन रामधनी बाबू उस दिन नहीं आ सके। उनके गांव के सब लोगों का ग्रामदान के कागज पर दस्तखत नहीं हो पाया था, कल तक हो जाने की उम्मीद थी, इसलिए अपने गांव का काम पूरा होते ही आने का उन्होंने वचन दिया। दशहरे की छुट्टियों में ही वे चाहते थे कि अपने गांव में बुनियाद पड़ जाय, तो बाकी काम धीरे-धीरे धागे बढ़ता रहेगा।

रामधनी बाबू के साथ हरिहर काका भी कई लोगों के दरवाजे पर गये। ग्रामदान पर दस्तखत करने-कराने की बातचीत सुनी, और लोगों को दस्तखत करते देखकर शाम को जब घर लौटे तो मन में यह निश्चय-सा हो गया था कि वे दस्तखत माफ़ी नहीं हैं। मन-ही-मन उन्होंने सुलना की कि पांच साल में एक बार बोट का 'ठप्पा' लगाने ने सरकारें बमती-विगड़ती हैं तो इस दस्तखत से गांव क्यों नहीं बनेगे? फिर उनको अपने-प्राप्त की याद आयी—किताब फर्क है तब में और भव में? तब तो हर भ्रातृ गोली-बन्दूक की ताकत को ही जानता था, एक यह जमाना है कि हर भ्रातृ 'ठप्पा' की ताकत भाजमाटा है। बड़ा-से-बड़ा इसके लिए छोटे-से-छोटे भ्रातृ की बिरौरी करता फिरता है। जमाना ही आ गया ठप्पा का और दस्तखत का।

उस रात चौपाल में कुपुनी भीड़ थी। बात फैल गयी थी कि हरिहर काका गांव का दान कराना चाहते हैं। कहीं भय तो कहीं जिज्ञासा फैल गयी थी।

काका ने कहा, "पूरी बात तो रामधनी बाबू से समझेंगे। उन्होंने परसों आने का वचन दिया है। लेकिन उनके साथ दिन भर रहकर मैंने जो समझा है, उसे आपको बता देता हूँ। ग्रामदान में गांव को एक स्वतंत्र गांव-समाज बनाने के लिए सबको मिलाकर ग्रामसभा बनायी जायेगी। ग्रामसभा सबके लिए सबकी मिली-जुली शक्ति से काम करेगी। ग्रामसभा गांव के भागड़ों को गांव में ही निपटा लेगी, और इस प्रकार पुष्टि की छाया से गांव आजाद हो जायेगा। इनके लिए गांव में शक्ति तब धनेगी जब गांव में सभी लोग अपनी-अपनी जमीन में से तीसवाँ हिस्सा अपनी मर्जी से निकालकर बेजमीनों को दे देंगे, हर भ्रातृ अपनी उपज में से मन में एक सेर भनाज या तोस दिन में एक दिन की मजदूरी निकालकर गांव की पूँजी बना लेंगे, जिससे बाजार की माया से कुछ हद तक बच सकें। पूरी

तरह बाजार की माया से तो सब फुसंत मिलेगी जब पूरे इलाके में ग्रामदान हो जायेगा और इलाके भर के लोग मिलकर नये खिरे से बाजार पर अपना कब्जा करेंगे यानी क्या चीज बाहर से मंगायी जाय, और क्या बाहर भेजी जाय, इसका फैसला इलाके के लोग मिलकर करेंगे। और, उसी तरह जब पूरा देश ग्रामदान में आ जायेगा तो मिलकर यह तय कर लेंगे कि कौन भ्रातृ सरकार में हमारा प्रतिनिधि चुनकर जायेगा। तब हम दल के दलदल में बच सकेंगे। और गांव की बात सरकार तक पहुँच सकेगी। अभी तो सब अपने-अपने दल की बात करते हैं, गांव की कौन कहला-सुनता है। सब जाकर सही मानी में स्वराज्य का फल देश के गांव-गांव तक पहुँचेगा।

"काका, क्या कभी इस तरह गांव की भी सरकार बन सकेगी?" किसी भ्रातृ ने बहुत ही उमंग में आकर पूछा।

"ग्रामदान तो इसीलिए है कि गांव में गांव की सरकार बने और देश में 'गांव-राज्यों' की मिली-जुली संघ-सरकार बने लेकिन यह तब होगा जब कम-से-कम पूरे प्रान्त के गांव ग्रामदानी हो जायेंगे। और, आप लोगों को मुनकर खुशी होगी रामधनी बाबू ने हमसे बताया कि भव पूरे बिहार के गांवों में ग्रामदान बनाने की कोशिश हो रही है, लेकिन एक बात है जो सबसे जरूरी है और सबसे अधिक ध्यान देने की है। इन सब बातों की बुनियाद है ग्रामसभा। ग्रामसभा जब मजबूत होगी, तब कुछ भी हो सकेगा।"

"ग्रामसभा कैसे मजबूत होगी?" बलिराम ने पूछा।

"जब ग्रामसभा को सबका विश्वास और भरोसा मिलेगा।" हरिहर काका ने कहा।

"उसके लिए क्या किया जाय?"

"ग्रामसभा को विद्याय का वेन्द्र बनाने के लिए सब लोग अपनी जमीन की मासिकी ग्रामसभा को सौंप दें। ग्रामसभा की मुख्य बात यही है। यह करने पर ही ग्रामसभा 'गांव की शक्ति' बन पायेगी। शक्ति की उपासना 'बलिदान' में की जाती है, हमें यह बलिदान करना पड़ेगा।

"जब बलिदान का पुरूप हमें हो मिलनेवाला है तो हँस पीछे क्यों रहेंगे?"

"हम पीछे नहीं रहेंगे, नहीं रहेंगे।" एक भाव नई भावनें सुनाई पड़ीं।

(नमः)

गांव की बल



## हमारे गाँव कहाँ हैं ?

दो दिन पहले पानी पड़ा। ऊपर पुली हुई हरियाली, नीचे गोली मिट्टी घोर छाया, बगीचा पनघोर लगता।  
‘मसबार की क्या खबर है ?’ पूछा मौलवी साहब ने।  
‘मैंने जो हवाओं सम्मेलन की बात बताया मैंने, वो खबर सुनकर वे दुःखपूर्वक बोले...

‘यही तो इन लोगों की हज़मत है। एक भवना बीज—  
भाया का मगड़ा हल नहीं हो सका।’  
मेरा ध्यान सिमटकर मौलवी साहब द्वारा कहे ‘इन लोगों’ पर केन्द्रित हो गया। मतलब था सरकार से। ऐसा लगा कि इसमें कहीं कोई भयंकर भूल है। मौलवी साहब को ‘इन लोगों’ की जगह ‘हम लोगों’ का प्रयोग करना चाहिए था।

‘यही तो हम लोगों की हज़मत है !’  
‘इन भर में इस पर सोचा। ऐसा लगा कि स्वराज्य के बाद देश में जिसकी सबसे अधिक जरूरत थी वह नहीं हुआ। यह देश हमारा है और यह सरकार हमारी है। छठी रात को एक बात है।

तिलकोलब था। मगर राज्य के लड़के पुर्नवासी ने जब साहसी शूल पटोशा पास कर ली तो यह बहुत आश्चर्यक भाव हुआ और घाटी तप हो गयी।  
‘हमारे शोभा बढ़ाने में भी पहुँचा। तमाम गाँव के पलंग और बिल्लारे लाकर दो कतार में लगा दिने गये थे। एक और पलंगहोव व्यक्ति, जो तिलक बढ़ाने प्राये थे, बल पीकर भाराम से सोये थे। दोष चारपाइयाँ खाली थी। एक और दल-चारह बन बिलानेवाले लोग राखे थे, जो मेरे पहुँचते ही दूट पड़े। ऐसे दूर की कमी मिन कल्पना भी नहीं की थी। ऐसे मीके पर तो जब कि दिन-दिर-दिन बाजा बज रहा हो, साफ रिस्तारे सगे हों, बल में केवड़ा जल छोड़ा गया हो, बड़े-बड़े टर में शान्त मोलकर रखा गया हो और पान-बीसी की टेनमेटेन हो, गाँव के लोग दिहो-दत की गति दरवाजे पर छ

पाते हैं। भाज क्या बात है ? कोई नहीं दिखाई पड़ता। लड़के भी नहीं भ्रमते !

मैं उनसे लगा। तबीयत उचटने लगी। इच्छा हुई भाग चलें। समाज की इस गुमगुम घुघुपाती जिव्दगी के जहरीले धुँद से दम घुटने लगा। क्या खूब ! विरादरी के लोगों ने भाज हड़ताल बोव दी है। वच्चे तक रोक लिये गये। खबरदार ! भाज मंगर राय के दरवाजे पर कोई न जाय। प्रजाजन और गाँव के और लोगों पर भी रोक।

मायवा पंचायत के चुनाव का है। बेचारे मंगर राय गाय हैं। किसी तरह बोट नहीं दिये। दोनों दल बिगडकर बाह्य। अपने अपने लोग और भी प्रागवहता। समापति का चुनाव हुए ६ महीना बीत गया। इस बीच गाँव में कम से-कम ६ सौ मगडे इस चुनाव को लेकर खड़े हो गये। विघटन, वैमनस्य और बिदोह की चरम सीमा।  
ऐसे में पड गया मंगर राय के लड़के का तिलक और विरादरी का तनामा। इधर दरवाजे पर तिलकहल पड़े हैं, उधर भूम-भूमकर मंगर राय भाइयों के पैर पर पगड़ी पटक रहे हैं। भाइयों ! गलती माफ करो। पानी बिगड जायगा।

६ बजे रात की मंगर राय के नजदीकी भाई लोग इस घाँव पर साने-पीने को राखी हुए कि वे नयनिर्वाचित तिलाक पार्टी के सभापति के बगोचे पर अपने हक का दावा चकबन्दी प्राधि-कारियों के यहाँ दायर कर देंगे। इसके लिए एक हवार राधे की दावी भी लिखनी पडी मंगर राय को।

किर क्या था ? घोर हो गया। चलो शान्त पीने। चलो तिलक देखने। चलो... चलो... भाज मंगर राय के घाँव के दुखाने हैं। दल-बे-दल लोग प्राये। बड़े-बड़े दिग्गज प्राये। मुण्ड-ने-मुण्ड लटक प्राये। ताजुब था कि इसती रात गवे तरु थे जगे थे। गिलास और लोटे सहलमाने लगे। दरवाजा देखते-देखते भर गया। मैला बन गया। घोर होने लगा। नाँव-जिब और हल्ला हड़बदी से काज पटने लगे, मटके से एक बात मुनो।  
‘प्यारह गिलास ! घरे भाई धमी किदना पिघोये ?’  
‘अभी बचरायो मत। ताओ गिलास भरो। धमी पतल पर हमारी मनुषाई देखना। शान्त और गाढ़ा बननाओ।’

मंगर राय टब के पास बैठे हैं। दहिज राय शान्त फोन रहे हैं। उजामिर राय बाट्टी से निकल-निशालकर रहे हैं।  
‘मेरे माफा के लड़के की घाटी में तो जुए में हो पाँव बोरा चीनी छोड़ दो गयो थी !’ दहिज राय ने कहा।

‘सुना है कि उस घाटी में भी कुछ खटपट हो गयी।’  
उजगिर राय ने एक बड़ी चाली में शर्वत निकालकर पिलाने-  
घातों को देते हुए कहा।

‘तटपट बिना तो आजकल घायद ही कोई वरात बिदा  
होती है। हर वरात में कुछ-न-कुछ प्रवश्य ही भगडा-भगला  
हो जाता है। इसी भगडा को बचाने के लिए हमारे मामा ने  
पहले ही प्रवक्ष कर दिया। मुख्यतः भगडा मेन-वेन का होता  
है। मामा ने द्वार-गुजा से लेकर तीसरे दिन की बिदाई तक के  
सारे रुपये, दहेज और सामान तिलक पर ही से लिये। श्रद्ध मार-  
कर बेटीवाले को देना पड़ा। फिर वहीं के लिए सिस्ट बना  
दी। ५०० चारपाई, १ सेर मोत्रा, १० चौकियाँ, २००  
घट्टी साधुन, २०० चीनी तेल, २०० सौलिया, ३ सेर ठण्डई  
और १००० सिगरेट आदि आदि। अब भगडे की कोई  
सूरत नहीं...’।

‘एक बोरा चीनी खतम हो गयी।’ एक व्यक्ति ने मंगर राय  
को सूचना दी।

‘खतम हो गयी। अच्छा दूसरा बोरा खोल दो।’ मंगर राय  
ने कहा।

‘हाँ, तो क्या हुआ फिर!’ उजगिर राय ने पूछा और  
दहिन राय की बात भागे बड़ी।

‘हुमा क्या? तमाम वरात को बियाह के दिन रातमर  
टपरा गाना पड़ा।’

‘भरे, क्या पिलाया-पिलाया नहीं?’

‘पिलाया तो शाम को खूब हिन्दु बियाह के बाद भोजन की  
प्रतीक्षा करते-करते २ वज्र गया तो एक भादगी भेजा गया।  
बेटीवाले ने उत्तर दिया कि भोजन के बारे में तो सिस्ट में कही  
जिक्र नहीं है।’ दहिन राय बोले।

‘बाबूजी तिलक की मुद्रत बीत रही है। तिलकहरू लोग  
घबराये हैं। वह काम भी होना चाहिए।’ एक नाई ने आकर  
मंगर राय से कहा।

‘ठीक है, लड़के को जगाधो। देखो कहीं सोया है।’ मंगर  
राय ने नाई से कहा।

‘सरकार पुर्नवासी बड़भा दासान ने सोये हैं। जगाने पर  
कुनमुनाकर रह जाते हैं, कहते हैं कि हमें सोने दो। बाबूजी से  
कह दो कि तिलक चढ़वा लें।... सरकार, मालकिन ने कहा है  
कि यह चाण्डाल बिना सरकार के जगाये नहीं जगेगा। चत्सिये  
जगा दीजिये।’

मंगर राय चलने के लिए उठे तबतक एक भादमी दौड़  
हुमा आया। बोला, ‘बाबू साहब, चीनी का दूसरा बोरा भ  
खतम हो गया।’

‘ऐं दूसरा बोरा भी खतम हो गया! तितने तो  
भभी पीने के लिए बाकी हैं?’ मंगर राय कुशों पर बैठ गये।

‘सरकार भभी तो बाबू लोगों का पीना खतम हुमा है।  
भरटोल, बिनटोल, और भमारटोल बांकी है।’

‘क्या जरूरी है सबको पिलाना। खदेड़ो सबको। ब्लैक की  
चीनी है। परमित नहीं मिला है।’

‘ऐसे न कहो मंगर भाई, दहिन राय बोले ‘साथी-ब्याह’ में  
जरा-सी बात के लिए इज्जत बिगड़ जाती है। जब लोग भा  
हो गये तो पिता दो शर्वत दहेज भी। खदेड़ लोग तो तिलकहरू  
भी सोचेंगे कि क्या दरिद्र है।’

‘अच्छा जब यही राय है तो खोल दो तीसरे बोरे का भी  
मुँह और...’।

मंगर राय कहते-कहते कुशों पर से बेहोसा होकर मुड़क  
गये। उन पर यमों छा गयी। (भभी तो शर्वत प्रमथ्य है।  
पत्तल-काएह थोप है।)

‘दहें उठाकर घर से जाओ और औरतो से कहो कि  
सिर पर पानी का छोटा दें।’ उजगिर राय ने कहा।

मैं उस तिलकोत्सव में बैठा-बैठा यह सब देखता-मुनता  
रहा और उसी समय उस एक बड़े-से सबाल बा छोटा-सा  
जवाब मिल गया।

‘हमारे गांव वहाँ है? किस अन्तरिक्ष युग में?’

... सांघाजिक कुरीतियों के घूर पर। साहजिक बिड़-  
तियों के नरक में। उत्सव के नाम पर उत्पीड़न, भ्रान्त  
नाम पर भ्रत्याचार, प्रेम के नाम पर परिहाय और मरुत के  
नाम पर मरण। बनावटी ‘इज्जत’ का यह नाग-नाग!

—विदेही राय

## आवश्यक सूचना

‘गाँव की बात’ का भगला भ्रम प्रत्यापि पुनाव में मत-  
दाता के सिष्टण की दृष्टि से तैयार किया जा रहा है। प्रपुष्टी  
का वह भ्रम चित्रों से भरा-पूरा होगा, ताकि मतदाता की  
पढ़कर और चर्चा देसकर मतदान के अपने अधिकार का ठहो  
उपयोग कर सकें।

अपने कार्यकर्ता साथी उस भ्रम को ज्यादा-से-ज्यादा मत  
दाताओं तक पहुँचा सकेंगे ऐसी उम्मीद है। जिन ताकियों की  
उस भ्रम की बितरणी प्रतियों चाहिए वे शीघ्र लिखें ताकि उतना  
अधिक हर मछला सकें। देर से सूचना मिलने पर भ्रम भ्रम नहीं  
हो सकेगा।

—दयवाराध

## दरिद्रनारायण का सेवक

भूदान के काम से मैं छपरा गया था। भूमिहीनों की तथा यो। बड़ी हाय-हाय मची थी। कोई कहता था—'बाबू, पाँच वर्ष से मैं भूदान की जमीन खेत रहा था। मेरे गाँव में एक व्यक्ति ने बेदखल कर दिया है। गाँव में उसके घर से कोई बोझा नहीं।' दूसरा तो रहा था—'सरकार, मुझे भूदान से जमीन मिली। जमीन पर बागुन का पेड़ था। तूफान में पड़ गिर गया। मैं काटकर घर ले आया। पुलिस ने हाथ में बन्द कर दिया। प्रचल-घण्टारो ने मुकदमा चला दिया।' इसी तरह की किम्वदन्तें करग कहानियाँ! प्रचल नहीं। सुन-सुनकर हृदय क्षणित हो गया। वापस पटना आ रहा था। मन पर बोझ था—'राष्ट्र का रास्ता क्या ?

'नैशनल हाइवे' पर मोटर लेवी ले घा रही थी। मित्र रामनन्दन बाबू ने मोटर रोकी। पतेहा गाँव का एक छोटा सा सपरैल का मकान सामने था। हम मोटर से उतरकर मकान की मोर बैठे। देखा, एक छोटी बोटरी में नौ बरन एक व्यक्ति बैठा है। होमिओपैथी की दो रेडियाँ सामने रखी हैं; दोबास पर विन लगे हैं—योग और ध्यान के। देखने में डाक्टर के बराबर साफ़ प्रतीत हो रहे थे। नमस्कार के बाद रामनन्दन बाबू ने परिचय कराते हुए कहा—'ये श्री देवनारायण बाबू हैं। इन्होंने अपनी सारी जमीन भूदान में दे दी।' 'भरे, क्या है दिया ? घरने इच्छा क्या का हास बहे ?' डाक्टर ने कहा। वे अपनी प्रसंगा सुनना नहीं चाहते थे, इसलिए बीच में ही बात काट दी। रामनन्दन बाबू ने अपनी हासत सुनायी। उन्होंने बारी गम्भीरता से एक-एक बात सुनी। एक बीबी उठावी और बोरे से रामनन्दन बाबू के मुँह में एक टिकिया डाल दी। डाक्टर साहब प्रब ध्यानस्थ हो गये। हमें जल्दी थी इसलिए हम तुरत चल पड़े। बाहर आये ही थे कि सुना— 'घुपति रायब रामाराम'। ठीक बार बने मिल चुन लगती है। रोकी, डाक्टर, सभी घुन लगते हैं।

गांधी ने चलते चलते रामनन्दन बाबू ने बताया,—"डाक्टर ने अपनी सारी जमीन भूदान में दे दी। सन् '१७ में दादा यमो-पिपारी इनकी डी हुई जमीन का प्रमाणपत्र बँटते आये थे। प्रामोणी ने दादा से कहा—'डाक्टर पागल हैं, इनकी निधवा भीवाई फूट-फूटकर रो रही है। भाग सारी जमीन बाँट देने दो इन परिवार का क्या होगा ?' दादा इतित हो गये, बोले—'बेटी विमल ! डाक्टर जाकर देतो तो।' 'बोही देर में विमला बहन टकार मीन से वापस आयी। बोली—'विषवा तो यज्ञ

## संघर्ष के कारणों को समाप्त करना जरूरी

पिछले महीने बिहार के मुजफ्फरपुर शहर के घासपास के कुछ गाँवों में भूमि-मालिकों और खेतियों में कुछ संघर्ष पैदा हो गया। ऐसा लगा कि वहाँ नक्सलवाडों की तरह ही खपद्व हो जायेगा। मुजफ्फरपुर के हमारे प्रतिनिधि भी गंगा प्रसाद सहनी ने जन दोषों में जाकर परिचित की सही जानकारी लेकी है। इससे पता चलता है कि स्थिति नितनी सही जान-बौर मुधार के लिए ग्रामदान श्रितना जरूरी है। क्योंकि ग्रामदान होने से ही गाँव एक होगा, भातिक मजदूर मिलकर अपनी समस्याओं के बारे में विचार करेगे और उसकी हल करेंगे।

(१) जहाँ-जहाँ संघर्ष हुए, वहाँ-वहाँ कुछ प्रमुख लोगों के बीच प्रापक्ष से लम्बे समय से मुद्रवमेबाही चल रही थी। (२) मजदूरों को दिन भर काम करने पर १ रुपया मजदूरी मिलती थी और एक समय का नाश्ता, लेकिन इतना भी ज़राबर नहीं।

(३) मजदूर रोकी की तलाश से शहर चले जाते थे। खेती के काम में मुकसान होता था। इसलिए मालिकों की इच्छा थी कि मजदूर गाँव से चले जायें, उनकी जगह दूसरे मजदूर बसाये जायें।

(४) इस तरह के तनावबाले वातावरण में कुछ मजदूर-नेता निकल आये। उन्होंने सगठन किया और उन्होंने मेम्राकर एक किसान और एक पुलिस-कर्मचारी को पीट दिया।

(५) मजदूरों से बदला लेने के लिए गाँव के कुछ बड़े मालिकों ने इस घटना को नक्सलवाडों की पटनाभो-जंसा पातक मठाकर सरकार और पुलिस की मदद की और मजदूरों का जुरी घरह दमन किया।

इन कारणों से वातावरण में बाँकी तनाव आ गया। प्रब सर्वोदय कार्यकर्ताओं के समझाने-बुझाने से स्थिति सुधरी है।

की तैयारी में लगन है। पहले घर बताया, "डाक्टर हमारा पासन करतें हैं। मैं प्रमाणित इस पुण्य-कार्य में क्यों वाघव बनूँ ?" सारी जमीन बँटी। गाँववालों ने गाँव खेतकर तमासा देखा। डाक्टर ने जिसने शायी नहीं की, बडेपरिवारकी जिम्मेदारी उठायी, भुमिहीन किसानों के गाठ परिवार की जमीन दी, उनके बच्चों की दवा, पढ़ने की व्यवस्था, घर की पानी ध्याह, सबकी विन्ता अपनी छोटी बर्माई के भरोसे बरतें हैं। दरिद्रनारायण का यह सेवक साक्षात् मगवान है।

—निर्मलकण्ठ



## एक हल्का और कारगर डिवलर

[ डिवलर के उपयोग से बीज की बचत की जा सकती है तथा उपज भी बढ़ायी जा सकती है। नीचे जिस डिवलर का विवरण दिया गया है उसका उपयोग हर किसान कर सकता है। अपने यहाँ स्थानीय लोग भी इसे बना सकते हैं। —सं. ]

दो-तीन साल पहले की बात है। उत्तर प्रदेश में जिला मेरठ के बड़ौत इलाके के प्रगतिशील किसान भारी पैदावार देने-वाली किन्मु बोझा काढ़ते थे। किन्मु उन्हें इन किस्मों का बीज बहुत कम मिल पाया था। कृषि-विशेषज्ञों ने उनको बौबकर बोने तथा बीज गुणन करने की सलाह दी थी।

डिवलिंग यानी बौबकर बोने से बीज कम लगा और पैदावार खूब मिली। करीब ८-१० साल पहले उत्तर प्रदेश में डिवलर का काफी प्रचलन था। बाद में इसका प्रयोग कम होता गया। किन्मु बोझे-से बीज गुणन करने के लिए डिवलर ही एकमात्र सहारा था।

समय की माँग के साथ डिवलर में भी सुधार की माँग हुई। बड़ौत के प्रागैविक प्रशिक्षण-केंद्र के फार्म पर भी इसकी जरूरत महसूस हुई। उस केंद्र की वर्कशाप में नये डिवलर का निर्माण किया गया। यह तथा डिवलर उस इलाके के किसानों की आवश्यकता के अनुसार बहुत उपयोगी साबित हुआ।

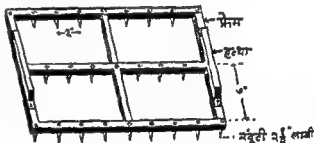
यह डिवलर लोहे का बना है। इसकी बनावट बहुत साधारण तथा मजबूत है। इसके फ्रेम तथा खूंटियाँ विंगल की वेल्डिंग करके जोड़े गये हैं। इसमें कुल २७ खूंटियाँ हैं। हर लाइन में ६ खूंटियाँ हैं। लाइनों के बीच ७ इंच की दूरी तथा खूंटियों के बीच ३ इंच की दूरी रखी गयी है। हर मूँटी छह इंच लम्बी है।

केंद्र में बने इस डिवलर की खूबी यह है कि इसका पवन ५ फिनोग्राम है, जिसे किसान-वातक भी आसानी से इस्तेमाल कर सकता है। इसके अलावा इस डिवलर की कीमत वर्कशाप के नियमों के अनुसार सवा आठ रुपये रखी गयी है। बाजार में किसी लोहार से भी इसे बनवाया जा सकता है। उस हालत में इसकी कीमत १२-१३ रुपये से ज्यादा नहीं बढ़ेगी।

बाजार में बनवाने के लिए इसमें लगनेवाले सामान का विवरण नीचे निम्न के मुताबिक है ;—

१. एंगल आयरन	$1" \times 1" \times 1/8$	॥ फुट
२. पटिया	$1" \times 1/8"$	१ फुट
३. पटिया	$1" \times 1/8"$	२ फुट
४. सरिया	$1/2"$	२ फुट
५. सरिया	$1/2"$	४ फुट
६. वेल्डिंग राइ	८ नम्बर	६

किसी भी लोहार से, जो खेती के यंत्र बनाने का काम करता हो, यह विवरण बताकर डिवलर बनवाया जा सकता है। हमारे इलाके के किसानों ने इस डिवलर से बहुत लाभ कमाया है। उनका एक अनुभव यह भी है कि बौबकर बोयी फसल में कल्ले खूब फूटते हैं।



इस ढंग की बढ़ती माँग इसकी लोकप्रियता का सबूत है। प्रग्य किसानों को इस डिवलर को इस्तेमाल करने से पहले नीचे लिखी बातों की भी ध्यान में रखना चाहिए।

डिवलर से बोने से पहले यह देख लें कि खेत में पर्याप्त नमी है। यदि नमी कम हो तो खेत में पलेवा कर लें। खेत में सिंचाई की उचित व्यवस्था होनी चाहिए। पर्याप्त साद और उर्वरक ढाल खेत अच्छी तरह तैयार कर लें।

इस प्रकार किसान भारी पैदावारवाली किन्मु को नये डिवलर से बोकर पुरा-पुरा फायदा उठा सकते हैं।

—'फार्म ऑफिस' से

## स्वायत्त प्रामसमा

## हम एक हैं, एक रहेंगे

श्री साधनराज,

इसने आपसी कोटिया, हाकर हकर, जनपद आपसी-  
रा के—आसी एक आपसी आपसी ॥ सखन किया है । इसमें  
‘गो’ के हरी एवं के सोने सम्मिलित हैं, जिसका उद्देश्य है गो  
की कतलों एवं भाव की रक्षा करना, आपसी सन्धियों की निवारण  
न्याय मानना से भाव की उत्पत्ति करना, गो के सामूहिक एवं  
परमाण्विकों में सहयोग करना, तथा शरीर अन्तों की पक्षों का  
सन्तुष्टि प्रदान करना ।

उपरोक्त वर्णनों की पूर्ति के लिए कुछ सामान्य नियम  
१ तथा धारणा आदि की व्यवस्था की गयी है । ऐसा सभी की  
सम्मति से किया गया है । सधर्मों में से कुछ कार्यकारिणी के  
सदस्य बनाने गये हैं । इनका मुख्य कार्य गो के संगठन एवं  
विनाश-हेतु संघर्ष कार्य करना है एवं छोटे-मोटे मतभेदों को  
दूर करने का है ।

उपरोक्त कार्यवाही के लिए रजिस्टर आदि की व्यवस्था है ।  
इसमें प्रामसमा की स्वायत्त निगमानी है तथा गो के सभी  
सौतों एवं सधर्मों के सहभागिता के सम्मान में हस्ताक्षर हैं ।

आचारसभ्य एवं भोग्यव्यवस्था आदि का प्रबंध भी है ।

यथा हमारी प्रामसमा रजिस्टर्ड हो सकती है प्रामसा ऐसी  
रक्षा से सम्पन्न हो सकती है, जिससे आचार पर ॥ अन्ति  
निगमानी को कायम रूप करने ? क्या करने मार्गदर्शन दें  
तथा इस सम्प्रदाय में हों कीवली आचार्य कार्यवाही करना  
आचार्य है, इनका सुविधा करें ।

—आचार्यराज सिंह

स्वायत्त प्रामसमा प्रमुख

सात वरत गुरुजी यह प्रस्ताव है । प्रमुखतर के निम्न  
हिन्दू-ब्राह्मण लोग पर गुरुजीयुक्त गोवं में जाना हुआ ॥ । गोविन्द  
आप को दृष्टिकोणसे लोग पर विचार करें । मैं देख रहा था  
उस गोवं की वही हस्तरत से, वहीं मेरा मन हुआ था ( नवा-  
वाद, सिद्ध )—यहो तो का वही गुरुजीयुक्त गोवं, वही उम्मा  
आचार्य, वही देश का उद्देश्य सारी हुई हवा, सेत से सेत गते,  
यह रित्त ? रित्त को सहे हुए भी, क्योंकि दूर से गहन विचारों  
को कल्पे पर मनुष्य रखे देख रहे थे, निकट आये । वेता, सहीर  
वेता मनुष्यक, मोदे में सर्वोत्पन्न-साहित्य रखे हुए । मनुष्य नीचे  
रखकर ने पाये बड़े । और यह था । प्रामसी ही एतद् हृदय दोनों  
आविष्कार-साध में बंध गये । यद्यपि यो की को हने लीन रही  
थी ? मोहकन, हृदयरी, जिसे देश की हार्मोन नहीं रोक  
सकती । मैं दुर्भाग्यवत्ता उस हृदय-कण्डे सन्धे बढाए की बलिष्ठ  
युवाओं में पिच गया । शिनीने की सहाय सुनने को उठा दिया  
प्यार की शरीर ने सातवर्ष की अलक मिटा दी । जब उस  
पठान की बलिष्ठ हुआ कि मैं सत विनीता का धर्मिता का  
सिपही है, तो उसने सब बातें विचार से प्रती । फिर कहा :  
‘विनीता ने हने एक-दुसरे से युवा कर दिया है । अगर क्या  
आचार्यों के दिल कुछ हो सकते हैं ?’ उसने ॥ कहा, दोनों की  
रगो ने वही सुन, वहीं संस्कार, वही धारणा । उस छोटी-सी  
मुनारका ने विषय की याद सदा कर दी, जिस मिट्टी में प्रचलन  
में मैं युवतयान सबको के साथ खेला था, जब घुरी माझन नहीं  
था कि मैं हिन्दू हूँ, वे मुसलमान बच्चे हैं । उस पठान की  
प्रेमता सभी प्राणों के शरीरों में दूँका करती है—‘हम एक हैं, प्रीर  
एक रहेंगे ।’

—आचार्यराज मन्तो

श्री साधनराज सिंहजी,

आपने प्रामसमा ॥ संगठन किया, यह बहुत ही अच्छी  
बात है । सबसे अच्छी बात आपने यह की कि सबकी राय का  
ध्यान रखा । जिस प्रकार आपने नियम बनाये थे, उपदेश कथने  
की व्यवस्था है, सबकी सम्मति का ध्यान रखा है उसी प्रकार गोवं  
के निष्ठा के लिए जो भी काम किया जाय उसमें सबकी राय  
का ध्यान रखें । कोशिश यह होगी चाहिए कि किसी पर  
दुर्भाव न करना पड़े । सबको साथ का और सबकी सम्मति का  
महान् भाव अमेका और उत्तम धारण होना ही भले भावों

उपरोक्त का माझरी मायका न बिचे, आचार्य पाँव में काम  
करने में विशेष कठिनाई नहीं आयेगी ।

हूँ, अगर आपने गोवं का प्रामसमा न हुआ हो तो पहले  
आमसमा की बात सोचनी चाहिए । आमसमा के बिना प्रामसमा  
में कठिनाई आयेगी । आमसमा गोवं की एक धृष्ट में मायका है ।  
आचार्य आमसमा की आमसमा न हो तो आमसमा का साहित्य  
प्रदान करना चाहिए । पहले आमसमा की बात सोचना सम्भव  
होगा । नियम आदि बाद की बात है । मनुष्य के सामर्थ्य में  
सहकर प्रदान होगा चाहिए और नियम गोवं । —८०



## गांधी जन्म-शताब्दी कैसे मनायें ?

[यह गांधी जन्म-शताब्दी का वर्ष है। जगत भर में गांधी-शताब्दी मनायी जायेगी। हमारे देश में भी शताब्दी मनाने के लिए विविध कार्यक्रम बन रहे हैं। आम जनता के लिए उपयोग की दृष्टि से जनरल की बड़ी बिला सर्वोदय योजना ने गांधी-शताब्दी सचिका निकाली है।]

उसमें गांधी में गांधी-जन्म शताब्दी वर्ष कैसे मनाया जा सकता है उसके लिए कुछ ठोस कार्यक्रम सुझाये गये हैं। हम उन्हें यहाँ दे रहे हैं। इन कार्यक्रमों के अलावा आप जो सोचें उन्हें अपने यहाँ कर सकते हैं।—सं०]

२ अक्टूबर १९६९ के दिन पूज्य गांधीजी के जन्म को एक सौ वर्ष पूर्ण होंगे। बापू अभी हमारे बीच नहीं हैं, लेकिन उनके दिवार और उनका जीवन खुले हुए किताब की तरह है। उनसे देश-विदेश में अनेक लोगों ने प्रेरणा प्राप्त की है और आगे भी प्रेरणा मिलती रहेगी। बापू की जन्म-शताब्दी देश-विदेश में मनायी जायगी। सब अपने ढंग से बापू के विविध रचनात्मक कार्य करेंगे। हम भी बापू-शताब्दी मनायेंगे। गांधी के खोपे अपने-अपने कार्य करते हुए—कैसे इस जन्म-शताब्दी मनाने के कार्यक्रम में अपना हिस्सा दे सकते हैं, उसके लिए कुछ कार्यक्रम यहाँ प्रस्तुत किये गये हैं—

गांधी ने:

- गृह-कार्य, खेती और पशु-पालन में तत्परता बढाकर देना।
- भ्रष्टाचार हटाने और अर्थ-संशोधन करने-लिखने-लेना ज्ञान प्राप्त करने के रास्ते को संवतः के समय में अनेक या सप्ताह में जीवनोपयोगी साहित्य पढ़ना-सुनना।
- देश और दुनिया की प्रगति और घटनाओं से परिचित रहने के लिए पत्र-पत्रिकाएँ पढ़ने या पढ़ाकर सुनने।
- खेती और पशु-पालन में वैज्ञानिक तरीकों को मदद से और अधिक उत्पादन करने।
- हानिकारक कटिमां तथा प्रदूषित जगहों का खराब करे।
- अपने परिवार तथा गाँव की अरुणत और अभाव अपने प्राण ही पैदा करें।
- फुरसत के समय में घर के कपड़े की धुलाई बनाकर धुल करके और धुलाई के बड़े-से-बड़े अरुणत में स्थान-सन्धी करें।
- घरों की हानि-पड़नाएँ-वानी सम्पादन न उपायों में पिये।
- घरों और गाँव की मातृता से पूरा रहे।
- गाँवों के सभ्यता का सम्बन्ध रहने।

गांधी की बात : धार्मिक धर्म : धर्म धर्म, एक धर्म : अंधाधुनक धर्म।

भीरुपुत्र अर्जुन द्वारा सर्व सेवा सभ के लिए प्रकाशित और दृष्टिमान प्रेस (म०) लि०, पारायणी में मुद्रित।

## युके पूजना हो तो मेरे कार्यों को पूजो

— महात्मा गांधी

- सौ बातों के लिए सम्मान और समानता का व्यवहार रमो।
- घर-उत्तर न शुरू। कचरे के लिए कचरा-शाय, गन्दा पानी निकालने के लिए गड्ढे, स्नानघर, प्रशासन, गौधालय विधुम (बिना घुँघुँ का) बूझा और गोबर गैस-प्लांट बनायें।
- उत्तम बेल और जगाव रूप के लिए घर-घर में प्रच्छेद नम की गायें पालें।
- याद तथा बरही-तेरही सादर की किडनलकी छोड़ें।
- गांधी-गौना बंधे-रहें अपनी उमरमें ही अधिक खर्च न करें, बल्कि खर्च कम करें।
- गांधी के विकास-कार्यों में खेती के उत्पादन या शालीकवाँ हिस्सा दें।
- प्राकृतिक धर्मों में उदार होकर अपना सहयोग दें।
- गांधी की बायबाटी, बिलासय, महाविद्यालय, पुस्तकालय, बगैरह विद्यार्थ-संस्कार की प्रवृत्तियों में सम-मन-धन से सहभाग करें।
- ईश्वर के रने हुए हम सब मनुष्य समान हैं ऐसा मानकर श्रमपूत के भेद को छोड़ें।

प्राय-पंचायतों और गाँवों के लिए

- चुनाव में वीर न होने दें।
- गांधी के अगले गाँव में ही मुक्तभार्यें।
- भूमिहीनों, खेत-भरतूरों की कटिनाई दूर करने का हा सम्मय प्रयास करें।
- गांधी की दीसबिक, सांस्कृतिक प्रवृत्तियों को बढ़ावा दें।
- गरीबों को न ततायें, न तताते हैं।
- ग्रामजनों के प्रति पुत्रभाव रखें। निहीनों बुरा सगे वैही बात न कहें।
- कुएँ, ताताव, जंगल बगैरह साक रमो।
- गांधी से साराव, भुमा प्रावि साराव प्रायतों को मिटायें।
- गांधी में छोटे-बड़े उद्योग धुलें, ऐसा प्रयास करें।
- गांधी में बोई बेकार या गंगा-भूषा न रहे उनके लिए प्रयत्न-धीन रहें।
- गांधी, विनोबा के विचारों को जलवा समने इसलिए बार-बार-समय बरतणों को अपने गाँव में चुनावों और उनके प्रयत्न-का-प्रायोग्य करें।



क्या अपेक्षा करें कि गांधी के नाम पर वे एक हो ?

श्री भीमसेन सच्चर ने जीवन की नैतिक  
वुनियाद पर जोर देते हुए खादी ग्रामो-  
द्योगों को अपने पैरों पर सदा करने की  
सिफारिश की।

श्री नारायण देगई ने युवक-अभ्यन्तरीय का जिक्र करते हुए बड़ों से अपील की कि वे युवकों का मानस रामशाने का प्रसारण करें।

श्री रामानन्द तीर्थ ने ग्रामदान-  
मांडोखन में निहित दो घरों—स्वाध-  
लभ्यन और नैतिक उत्थान—का विशेष  
समर्पण किया।

विनोबाजी ने प्लावी के बाधदान और १६ मेहक से अपनी प्रतिम मुलाबाज का स्मरण करते हुए शब्दशक्ति की ओर ध्यान रखा। और 'जिलाशन', 'बिहारदान', 'भारतदान' का मार्ग लेकर सरस्वतीतृप्तक नाम से लगने की प्रेरणा दी।

ता० १ थी सन्मेलन का अन्तिम दिन था। उस दिन श्री के० प्रणालाल, प्रभाकर जी, जैनेन्द्र कुमार, जानकी देवी बत्रा जी उपस्थित थे।

विनीताजी ने गोहत्या और राष्ट्रीय एकाता की घटना प्रवचन का केन्द्र बनाया और गोहत्या की महापात बताते हुए कहा कि मुसलमानों को इस बारे में समझना था सचता है और ईना प्रपल होना चाहिए। राष्ट्रीय एकाता के प्रश्न के माय अग्र-मनवा को जोड़ते हुए विनीता ने अस्-मावलमन वर दिनेय और दिया।

निष्पत्ति

अध्यात्म सम्मेलन के सारे प्रबंधन वसति  
महल परिणामकारी रहे, फिर भी हमारी एक  
कमी यह रही कि हममें कोई विभाजक भाव-  
नम मिश्रित नहीं किया गया। न केवल जनता  
के सामने, बिंदीरामा पुराणों के सामने रघु  
भाग प्रस्तुत नहीं हुआ, बल्कि अध्यात्म भी  
नहीं रघु भी सर्वप्रथम व्याख्या भी रघु  
नहीं हो सरी।

को निमज्जित किया गया था, परन्तु बहुत कम लोग ही समेष्टन में आ पाये। सब तक

पहुँचने का और अन्य घर्षों के बेटाओं को भी लाने का पर्याप्त प्रयास नहीं हुआ, ऐसा शायद ही होता है।

गंधी-प्रियों के सम्मेलन में वे ही लोग थे, जो अस्थायी सम्मेलन में थे, फिर जो अपने निजी सेवकों सहित एक राज्यपाल की एक मृतपूर्व (पारिवर्हाइक) प्रयाण मंत्री की, मृतपूर्व मृतपूर्व की, और एक मृतपूर्व बाह्य अस्थायी की उपस्थिति में इस सम्मेलन की घोषणा बढ़ाया ।

चूँकि सम्मेलन के सामने कोई स्पष्ट और निश्चित मुद्दे का प्रभाव होने के कारण यह व्याख्यान सगम्भय बिलम्बे बिलम्बे से रहे।

अभ्यारम्भ-सम्मेलन में मार्ची प्रेमिनी का सम्मेलन विशेष विदित रहता, क्योंकि इसमें

कनेक सर्वोदय नेता अनुपस्थित थे, जो वा रुके होते तो उनका योगदान महत्वपूर्ण सिद्ध होता। सम्मेलन का कोई सफ़र भी नहीं था।

जी भी मृत्युवाण रही हो, फिर भी तो प्रभार के छोड़ो वे बीबी—एक बे जो मरणा-सन्न विचारों का प्रतिनिधित्व करते हैं, और दूसरे वे, जो विविध कारणों से हम में तर्बो-दय आन्दोलन की प्रेरणा लेकर काम कर रहे हैं—आर्वांग्य का एक सुदृढतर इन सम्मेलन में काम हुआ। यह आर्वांग्य आने जारी रहे, ब-र-आने में लगे मिलते रहे और रुक-रुक हो, तो बड़ा अच्छा है।

—शशिधाम्भ सिद्ध

ग्रासे और ग्रामोडोंग राष्ट्र की अर्थव्यवस्था को पीड़ है

इनके सम्बन्ध में पूरी जानकारी के लिए

## खादी प्रामोयोग

( मासिक )

पुद्गिपे

जाएति

( ସମ୍ପାଦ )

( संपादक—जगदीश नागायन वर्मा )

દિ. ૨૬ ઓર ભવે ૩૦ મેં ઉમાનાનર પ્રવાસિત

प्रदग्धन वा योऽहम् इति ।

विद्यार्थी जानकारी के आधार पर हम  
विज्ञान की समस्याओं और सम्बन्ध-  
ताओं पर वर्षा करनेकी शक्ति है।  
सादी और हाथोमें के अतिशय  
ज्ञानी उद्योगीकाय की सम्बन्धताओं  
सदा प्रदीपित के द्वारा पर मुक्त  
विचार-विमर्श के सम्बन्ध है।

समीप पथों के जलानों में जल  
माध्यम स्वस्थानी के शरीरों व  
समुद्रजल-जालों की जातकारी केवली  
माध्यम परिवर्तन ।

वर्गसिद्ध हस्तक : ३ हस्त ५० पैमे

एक बंद : ३५ पैमे

ଅବସ୍ଥାରେ ଥିବା ଶାସ୍ତ୍ରୀଙ୍କୁ ଶ୍ରଦ୍ଧା :

લાઠી રીઝી જામાવાન કાલેંચમી નજરથી જાણે  
 ગમવાર તથા જાનિય હીરનાધો જી જાણે ॥  
 જીનિય દિવરજ દેજાન જામાવાર વાંદિય ॥  
 જામ-જિવાલ જી જામ-વાલી થા જામ રેંડી  
 જાનેજાવા જામાવાર થય ॥

ਜੀਵਾਂ ਦੇ ਧੁਨਤਿ ਦੇ ਅਨੁਵਿਵਰਤਿ ਸਿਖਦੀ ਵਾ ਸੁਖ  
ਵਿਭਾਗ ਵਿਭਾਗੀ ਵਾ ਅਨੁਵਰਤਿ ।

कारिगिह कृषक : ४ कददे

ਪ੍ਰਕਾਸ਼ਕ : ਭਾਗ ਸੰਗ੍ਰਹ

ਦਰ-ਸ਼ਾਨਿ ਦੇ ਲਿਖੇ ਬਿਲੇ

**“प्रचार निदेशालय”**

सादी और प्रान्तीयों के मोजन, 'प्रान्तीय'

इर्जा रोड, बिस्नेतार्ले ( पन्निम ), इन्डां - ३६ पन्ना



गत ११ सितम्बर से ३० सितम्बर, '६८ के बीच पश्चिम निमाड़ जिले की सख्खीय घोर होइनगी बहरीली में ग्रामदान-प्रति में तीन अभियान चले। पहले अभियान में ६०, दूसरे में ६६ और तीसरे में २१ गाँव ग्रामदानी बने। इन गाँवों में लगभग आठ हजार की जनसंख्यावाला भोगीय घोर उल तथा लोणारा—जैसे बड़े गाँव भी सम्मिलित हैं।

१ अक्टूबर को पदवीनी सखी पश्चिम निमाड़ के बड़वानी नगर में दरदर हुए। वहाँ २ अक्टूबर की जूनीन बड़वानी के नागरिकों के साथ राष्ट्रिय सहायता माफीवी वा लीज जनम-दिन छानेक कार्यक्रमों के साथ गमारीह-पूर्वक मनाया।

३ अक्टूबर की गाँधी-विधि के घोर प्रविष्टान विद्यालय के नागरिकों की २८ टोनीयों बड़वानी तहसील के गाँवी घोर बड़वानी विद्यालयों के गाँवी में पदव, वा के लिए निकलीं। ४ मे ५ अक्टूबर छठ पदवाराएँ चलीं। अलग-अलग गाँवी विद्यालयों के कुल ८७ छात्र गाँवी में से ५१ गाँव घोर बड़वानी विद्यालयों के ८५ छात्र गाँवी में से ६७ गाँव ग्रामदानी बने। घुरी तहसील के १७१ छात्र गाँवी में से १५८ गाँव ग्रामदान में आये। इनमें से ६७ गाँव गत '६९ में ग्रामदानी बने थे। शेष ८१ छात्र की यात्राओं में गी। इन उपस्थित के कारण बड़वानी तहसील वा गाँवी विद्यालयों ग्रामदान की परिभाषा में आ चुका है और परिभाषा की दृष्टि से तो बड़वानी तहसील भी ग्रामदानी बन चुकी है। किन्तु पूर्व बड़वानी विद्यालयों के १७ गाँव अभी ग्रामदान में आने बह गये हैं, इसलिए विद्यालयों, हाल और तहसीलदान की योग्यता को तथाक रोज गया है। सब पश्चिम निमाड़ में ग्रामदानी गाँवी की संख्या ६६५ तक पहुँची है।

बड़वानी तहसील में आत ८१ गाँवी के छात्रावास बड़वानी के गाँवी घोर से ८ मे १० अक्टूबर के बीच १९ टोनीयों में पदवाराएँ तहसील के पश्चिमी क्षेत्र में पदवाराएँ की घोर पदवाराएँ ७ गाँव ग्रामदान में आये,

इनमें पदवाराएँ बड़ा घोर वापस गाँव भी सम्मिलित है।

उल्लेखनीय है कि पदवाराओं की अभियान के पहले गाँवी में गाँव के छानेक जिम्मेदार घोर समझदार लोगों वा घोर छात्रावी अभियानियों तथा नमंदायियों वा अष्टा सहयोग प्राप्त हो रहा है।

## पूर्व निमाड़ जिले में साहित्य-प्रचार की योजना

- १ गाँवी-जन्मदान पर गाँवी-विचार के सर्वप्रथम धनीयों के अभियानों वा आयोजन करना।
- २ जिला-नागरिकों में गाँवी के जन्मदान को जन-जन पर प्रचारों घोर योगियों वा आयोजन करना।
- ३ गाँवी में गाँवी-पुस्तकालयों की स्थापना करना और उनमें गाँवी साहित्य तथा गाँवी-विचारवादी की पद विचारों पहुँचाने वा प्रचार करना।
- ४ गाँवी की चिन्ता घोर विचारों की प्रवर्धनों करना।
- ५ गाँवी के प्रार्थना-प्रवचनों के देनाई मुद्राओं घोर उनके जीवन में संविधान में दिशाओं वा प्रचार करना।
- ६ छात्रावास द्वारा प्रचारित छात्रावासी-साहित्य की गाँवी तथा पहुँचाने वा प्रचार करना।
- ७ बाबूजानों, पदवाराओं द्वारा संविधान विचारों घोर छात्र विद्यार्थियों में गाँवी-साहित्य पहुँचाने वा प्रचार करना।
- ८ पूर्व निमाड़ जिले में गाँवी की जहाँ-जहाँ पुके थे, उनकी यादगारी करना करना। गाँवी के पक्षी वा संघ बनाने जिसे के जिसे धन्यता की उनके जिसे उदर उनके धन्य बन करने वा लोभाने करना करना, उनके लोभाने तथा उन धन्य के छात्रावास बना करने उन्हें धन्य दिने करने की धन्यता करना।

— सम्प्रदायिक अन्वेषण, संशोधन, साहित्यिक प्रचार, साहित्यिक प्रचार

## ग्रामदान की जिलावार संख्या

(३० अक्टूबर, '६८ तक)

नाम जिला	ग्रामदान की संख्या
१. पश्चिम निमाड़	६५५
२. तीरथपुर	७३०
३. सरयुवा	६६५
४. इन्दौर	२१०
५. बुंदेल	२०६
६. जबलपुर	११५
७. मिर्जा	११५
८. मिर्जा	६५
९. घोर	७३
१०. बरतार	७३
११. राजगढ़	१६
१२. बरतार	११
१३. घरना	१५
१४. बालाघाट	१७
१५. पालाघाट	११
१६. पालाघाट	१५
१७. पालाघाट	११
१८. पालाघाट	१५
१९. पालाघाट	११
२०. पालाघाट	१५
२१. पालाघाट	११
२२. पालाघाट	१५
२३. पालाघाट	११
२४. पालाघाट	१५
२५. पालाघाट	११
२६. पालाघाट	१५
२७. पालाघाट	११
२८. पालाघाट	१५
२९. पालाघाट	११
३०. पालाघाट	१५

कुल १०१, १, १, १

कुल १०१, १, १, १

कुल १०१, १, १, १

दाव-वक्त : सामान्यतः ३ महीने, '१५

तीन : उड़ोता मोर बंगाल से सरा है, वहाँ की शक्ति भी मिल सकता है। लेकिन इतने पर भी काम नहीं होता तो उसे 'अपवाद' मान सकते हैं। 'अपवाद' के बिना नियम सिद्ध नहीं होता। इसलिए या तो आप काम पूरा करा या उसे अपवाद मानकर अपनी शक्ति धमक लगाया। ऐसी नयीयों से बाबा की तीव्रता और कार्यकर्ताओं की व्यग्रता देखते हो बनती है। पहले ऐसा लगता था कि दाक्षिण बिहार का काम सरल है, उत्तर बिहार का कठिन है। अब उत्तर बिहार हुआ बंटा है। दाक्षिण बिहार की पहाड़ी पारती जल्दा टूटन का नाम है नही लेकिन। लेकिन सावध यह बात जतना सही नहीं माना जायगी। वास्तव में जितने बिहार हान बाह्य एक साथ, सभी उर्जा का संयोग नहीं हो पाया है।

इसलिए यह समझन किया गया कि दक्षिण बिहार क सभी समाह्वी, धर्म-समाह्वी, जन्मा विकासकार, प्रसाधकार भाव लाया की गोष्ठ बाबा के साक्षर्य में मुक्तगी जाय। भाव साहस वज से वह गाथा मुक्त हुई। दाक्षिण बिहार क करार-करार सभी जगह से पदाधिकारी साथ, पटना 11 विद्य साधन भा साथ। साकन कुछ साधन भा साहस नहीं हो सक, जो इस गाथा क सम्पन्न व्यक्त है।

आ चतुर्था बाबू ने सबका स्वागत करते हुए प्रार्थना क सकल और सकल समर्थन को याद दिलाया, और कहा कि २ दिसम्बर '६६ तक बिहारदान का काम पूरा हो जाय, इसके लिए आप लोगों का साहस लग, इस हाथ से यह गाथा सुनाया गया है।

बाबा ने कहा कि सकल का योग्य क बाबू सबक पूरा न हान पर भगवान क दरबार में गुनहार साबित हाने। इसलिए सकलप्रभु क लिए सरपूर प्रखर सूर्य-चन्द्र का तरह प्रखर गाथ से चरना बाह्य है। आपने अपने आधार गानते हुए कहा :

नम्बर एक : शिक्षा : बिहार में दो दो छात्र शिक्षक और सत्तर हजार गांव है। हर एक गांव के लिए करोड़-करोड़ डॉलर शिक्षा, इतनी शक्ति है इतनी। लेकिन उनकी शक्ति ठीक सब बेनेगी जब वे पछाँ के पक्षपात से मुक्त होंगे।

'जाति, धर्म, पन्थ, भाषा, पक्ष, प्रान्त, और विषमता का होमा भंड, तब होमा सर्वोदय !'

यह है बाबा की मर्यादुक्ति कविता। नम्बर दो : - विद्यार्थीगण ! लेकिन ये भी जब 'पक्ष' से मुक्त हों।

नम्बर तीन : काम पंचायत। अधिक भारत पंचायत परिषद में इसे अपना काम माना, बिहार की परिषद में भी माना, अब अगर ये चाहें तो ८ दिन में बिहारदान हो जायगा।

नम्बर चार : कार्यकर्ता। लेकिन इनके पास भी बहुत है 'मोह' होते हैं। स्थिति की सही रह जाओ कि क्या करना है। मोह का बोझ ये उतारते नहीं तो सतम हो जाते हैं। इसलिए इन्हें उतारकर लें।

नम्बर पाँच : बिहार में एक भी दल नहीं जिसने हमारा विरोध किया हो, सबका सम्पर्क न। और यही बाबा का दुर्भाग्य है। इसका कारण है—'सबसे सम्पर्क किया हो खुदा नसीब तुम्हारा।' सम्पर्क से पूर्व ही हार कर देते हैं।

नम्बर छह : सरकारी मजदारी। पार्टी वाले इनकी कुछ भीषा देते हैं, लेकिन धर्म तो उनके छुट्टी है, इसलिए पुष्कर बाबो यह काम इसी बीच।

नम्बर सात : साधु, संन्यासी, मठाधीश। यह धर्म का नाम है, इसे करते क्यों नहीं ?

नम्बर आठ : बाबा का कर्मा : यह बड़ा लम्बा है—नया नुमांशी तक। वहाँ तक पहुँचता है। एक होती है संयोग शक्ति, दूसरी होती है वियोग शक्ति। वियोग शक्ति संयोग शक्ति से ज्यादा शक्तिशाली होती है। उमिलना है, और दूसरे प्रदेस में वियोग शक्ति चल रही है।

बाबा ने राजनैतिक दलवालों की बर्बाद करते हुए मनुष्यों के निम्न प्रकार बताये :

१. मुस्त—मारल की पश्चिमाप जनता,
२. मस्त—धर-सहार भादि अनेक प्रकार से व्यापित,
३. मस्त—राजनीतिक लोग,
४. मस्त—बाबा बंटे।

बाबा ने धाटवान किया—

'यही मस्तो का गयलाना' चले मामो ! और अपनी मस्तो की कुछ धनुभूति देकर बाबा अपने कमरे में चले गये। सभा की कार्यवाही को आगे बढाते हुए श्री रंजनराय बाबू ने कहा कि जितने के विकास-कार्यकर्ताओं, शिक्षकों, पंचायत के लोगों की सम्मिलित शक्ति १० नवम्बर से २५ नवम्बर तक, कुल १५ दिनों के लिए एकसाथ लग जाय तो काम पूरा हो जायेगा। श्री इन्द्रराज भाई ने उसकी स्पष्ट-रचना भी पेश कर दी कि कैसे कैसे काम हो ताकि सबकी शक्ति का संयुक्त हो सके।

चित्त सचिव ने सारी बातें पढा तक पहुँचाने और हत हुआय पर सरकारी निर्णय की सूचना भेजने का आश्वासन दिया।

बाब की गमय विवरविचार के आचार्यों की सभा गया बोलने में हुई। बाबा ने 'माहक' की हवा दिया। कहा, 'साज उपनिषद करेंगे। इसीलिए इन राखन (माहक) की हवा दिया। राखन वाली जो 'रख' करे वह राखन। उपनिषद वाली तबहीक बैठना, और एक परिवार में बैठे हो।

और, बाबा की यह उपनिषद पूरे ५० मिनट तक चली। छात्र-जीवन से लेकर भारत की आरम्भक-सहृदित तक, प्राचीन-तम श्रुतियों से लेकर धर्म, रामानुज, बरीर तक की बर्बाद करी। उन्होंने उपस्थित प्राचार्यों से कहा कि आप तो घर पर रामानुज और बरीर की जाति के हैं, मगर बादशाह के नहीं। फिर प्राचार्यकुल की पूर्ण भूमिका, बिहार और सीधिय बा विवेचन किया।

अपने रविवार की वे सींग बाबा के फिर मिलनेवाले हैं। बिहार में यह हजार प्राचार्य (Principals) हैं, बाबा बाह्य हैं कि उनका प्राचार्यकुल बने, और उसके लिए यहाँ से समिधान मुक्त हो।

देखें, मस्ती के इन मयलाने में हीब कब आता है !

## गया : जिलादान के करीब

बोधगया : २६ फरवरी। गया धर्म जिलादान के करीब पहुँच रहा है।

२५ फरवरी को जिनैमर में ग्रामदात-विन मनपा गया। उस दिन, जहाँ ग्रामदात हो चुके हैं वहाँ तथा करके उनकी सामूहिक बोधगया की गयी, जहाँ नहीं हुए वहाँ अधिक-मान मुरु हुए। ग्रंथ १०० से अधिक कार्य-कर्ता जिनैमर में जुटे हैं। जिनै के तहस-नेता मर्यादी बोधा बाबू, त्रिपुरारिजाल, रिवाकरजी, हारनो सुन्दरानी, केजवमई साधि धाने साधियों सहित पूरी महिला के जिनैमान में छुट गये हैं। घाटा है कि १० नवम्बर तक जिलादान की मंजिन पूरी हो जायेगी।

## अर्द्धजालि

स्वर्गीय लक्ष्मी-बाबू की बीवी को एक धीरे विपुलि ह्म विहारदात के महरपुर्ण मौके पर विगत २३ फरवरी को वरमात्मा में लीन हो गयी। सर्वोदय के धूम साधक श्री सीतल प्रसाद तायल धर्म नहीं रहे। धामोत्तम के प्रारम्भ से ही उनका दुबला पतला शरीर व्यक्तित्व मयानी धीरे धीरे क्षीन करता था। स्व० तायलजी का कार्यक्षेत्र विहार का सबसे छोटा लेकिन सजिव-सम्पदा से भरा-पूरा बनारस जिला रहा। कुछ पक्की ग्रामीण लोगों से लेकर पठर के धलानुमिक नगरीय क्षेत्रों तक धारनो सेवा का प्रभाव व्याप्त था और धार लोगों के अट्क-केंद्र थे।

बाबा बहा करते हैं, "धनबाद धर्मदात का पान है।" धनबाद को यह पात्रता हासिल करने का धर्म थी तायलजी की ही था। शरीर-भुक्ति के बाद स्व० तायलजी का भाव स्वर्ण प्रदेश के ह्म कार्यक्षेत्रों को मिला रहा और ह्म उनसे प्रेरणा तथा स्तुति प्राप्त कर नाति-नय पर धारन हो रहे हैं, नवदान ऐसी शक्ति हमें दे। — निर्मलशम्भु

## विनोबाजी का कार्यक्रम

१० नवम्बर तक : तत्कालीन, बोधगया  
११ " " को बौरंगाबाह ( गया )  
१२ " " छतरपुर ( पलाय )  
१३ " " बालेनगंज ( " )

## गांधी शताब्दी वर्ष १९६८-६९

गांधी-विनोबा का ग्राम स्वराज का सदैव नाथ-नाथ धर्म-धर्म यह कहना और जय जय ह्म विनिल लतामिति हाग निग सामरी दुखन/वकाशित की गयी है —

### पुस्तकें—

- (१) जनता का राज्य—लेखक : श्री मनमोहन बोसरी, पृष्ठ ६२ मूल्य २५ पैसे। ग्रामदात धामोत्तम की सलत-सुरोधि मानकारी।
- (२) Freedom for the Masses—लेखक : श्री नारायण देसाई, पृष्ठ ७६, मूल्य २५ पैसे। धादि की जानकारी देनेवाली, हर मानि-धेमी नागरिक के पात्र रही जाने योग्य।
- (३) मानिमेता परिषद—लेखक : श्री ललित सहगल, पृष्ठ ६६, मूल्य ६० ३५०। गांधीजी के ह्मपात्रे के ह्मपात्रे में ह्मपात्रे से धुई बलितेवाते बलईट का प्रभावपूर्ण सलक चित्रण।
- (४) A Great Society of small Communities—लेखक : मुगल दामोदर, पृष्ठ ७८, मूल्य ६० १०००। मानि में ग्रामदान-ग्रामोत्तम का स्थान तथा ग्रामदातों गांधी के सन्दर्भ में धामोत्तम की गतिविधि का विवेक और बोधोता।

वितरण और प्रदर्शन की सामग्री—

- बीरवार—(१) गांधी, गांधी और ग्रामदान (२) गांधी, गांधी और मानि (३) ग्रामदान क्यों और कैसे ? (४) ग्रामदान  
नवा और बनी ? (५) ग्रामदान के बाद क्या ? (६) ग्रामदान का मंडन और कार्य (७) नाथ-नाथ में सादी (८) धुनम  
ग्रामदान (९) देश-ग्रामदान के कुछ नमूने।
- पीछर—(१) गांधी ने कहा था सत्ता स्वराज (२) गांधी ने कहा था स्वाधनम्न (३) गांधी ने कहा था :  
महिनक समाज (४) ग्रामदान से क्या होगा ? (५) गांधी जन्म-शताब्दी और सर्वोदय—पर्व।
- सामग्री मर्यादित रूप में निम्न स्थानों से प्राप्त की जा सकती है —
- (१) गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति ( राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी समिति ), टंकजिधा धर्म, लंदन/लॉ हा अंतरे,  
नयपुर—१ ( रायस्थान ) । ( २ ) सर्व सेवा संघ-प्रकाशन, रायस्थान, बालासो—१ ( उधर प्रदेश )

राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी समिति की गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति द्वारा प्रसारित



## मतदाता-शिक्षण : दलमुक्त लोकनीतिक रचना की पूर्व तैयारी

सोवियतों में हुई सर्व सेवा संघ की प्रथम समिति की बैठक में प्रस्तावित मन्वा-वधि चुनाव में द्वायक और सचन मतदाता-शिक्षण के सुझावों पर विचार करने और क्रियात्मकता की योजना बनाने के लिए विहार सर्वोदय संघ की एक शानवरक बैठक १० अक्टूबर '६८ को देवरवा में 'प्रमोदय' साप्ताहिक के सम्पादक श्री सचिन्द्रा भास्कर की अध्यक्षता में हुई। बैठक में विहार के लगभग ६४ खिले के करीब ५० प्रतिनिधियों ने भाग लिया। सर्वप्रथम धनबाद के धनपे गुगने कमेंट सामी—श्री गोलत प्रसाद सायब और रत्नसंतर श्री तुलसीजी के देहरासाम पर २ मिनट की मीन शब्दोक्ति शक्ति की गयी।

सर्व सेवा संघ के, सदाश्री का संघर्ष प्रस्तुत किया श्री निमलचन्द्र ने, और इसी से समा की मुख्य कार्यवाही शुरू हुई। अग्रिम महोदय ने शुरू में ही संवेत कर दिया कि आन्दोलन का संभालन करनेवाली प्रथम भारतीय समिति की ओर है आन्दोलन की शक्ति धनदा और मन्विष्य की सम्मान-नामों पर काफी विचार करके से मुक्त प्रस्तुत किये गये हैं, फिर भी हम अपनी दृष्टि से सुझाव दें, आवश्यक हो तो हमें कुछ जोड़ें, लेकिन 'लिफ्ट' उसकी ओर है, उसे कामन रखने हूँ।

हम आपसि के साथ कि चर्चा की इस प्रकार बहसना ठीक नहीं, विचार-निमित्त शुरू हुआ। करीब आठ घंटे की इस चर्चा में श्रम मन्त्रालयों में मुख्य रूप से निम्न बातें सामने आयी :

● सर्व सेवा संघ का सम्मान-नामों के बारे में संवाद नहीं नहीं है। दलमुक्त प्रतिनिधित्व का प्रयोग कुछ जगहों पर प्रयोज्य होना चाहिए।

● उम्मीदवार के लिए सादी धामे-योग, मान्यतापत्र, परिशि, निरीक्षण-लोकी आदि की बातें बेगानी हैं।

● सर्व सेवा संघ के प्रस्तुत सुझाव और सरकार के जन-सम्पर्क विभाग के पत्रों में कोई सादर फर्क नहीं है। हम लोग मंत्री-मंत्री बातें करते हैं, काम नहीं।

● मान-नवराज का राजनीतिक-रक्षण विकसित होना चाहिए, उसके साथ ही चुनाव-प्रदर्शनी भी। धन की पर्याप्त समाज की कोटिबानी है।

● राष्ट्रीय एकता पर प्रहार करने-वाले तरीके से हम तटस्थ नहीं रह सकते।

● उम्मीदवार की शब्दार्थ की पह-चानवाले सुझावों में हिना-प्रहिना की बुनियादी बात नहीं दालि हुई है।

● जिनके द्वारा हम यह मतदान-विषय का काम करना चाहते हैं, उनका ही शिक्षण नहीं हुआ है। नर्व लेख संघ को यह कार्य करना चाहिए था, नहीं किया, अब भी करना चाहिए।

● शिक्षणवेग में काम नहीं चलता। जिले में चुनाव आये हैं, उनमें का ही कार्यनिर्वाह हम कर सकें तो बहुत प्रभावकारी परिणाम पायेगा। इसके लिए हमें विस्तृत योजना और कार्यक्रम बनाना चाहिए।

● 'दलमुक्त प्रतिनिधित्व' के प्रयोग के बारे में अपनी धारणा, क्षेत्रीय सम्मान-यता और राज्य में उनके राजनीतिक परिणामों पर सम्मोहता से सोचें-विचारें; अगर नहीं अनुकूलता मायूम होती हो तो वहाँ अवश्य प्रयोग करें। सकलता विधेयी तो सबका भाषा देना होगा, लेकिन उसकी पूरी धारणा पर विचार किये बिना जल्दबाजी नहीं होनी चाहिए। धीरज का काम है, उतावले न हो।

● दो बार सोम उबार में जीव ही जाये, तो उसका कोई ठोस परिणाम नहीं पायेगा। वे प्रतिनिधि नर्तयान जाये में कुछ प्रभावकारी काम

कर सकेंगे, यह सम्भव नहीं लगता। परिणामरूपण लोगों में हमसे भी निष्पत्ति हो पना होगी।

● मतदाता-शिक्षण का काम प्राग-तक किसी के द्वारा नहीं हुआ नहीं। हमें उस काम की संश्लिष्ट और सुनिश्चित रूप से करना है।

● इस समय चुनाव से अलग रह-कर मतदाता-शिक्षण का काम ही विशेष-पूर्ण बदन होगा। धर्मिक सम्भव नहीं।

● मतदाता-शिक्षण के इस अभि-धान की हम दलमुक्त प्रतिनिधित्व की पूर्वयोजना और प्रथम मार्गें।

● हम 'दार्मिक गणतंत्र' की बात कहते हैं, और उसी के आधार पर समाज की नयी रचना करना चाहते हैं, तो धर्मदाय-प्रति के साथ ही यह काम भी चलना चाहिए। जिस परिस्थिति और नयी रचना के लिए हम उन्हें तैयार करना चाहते हैं, उसकी पूरी तस्वीर तें उनके सामने रखनी ही चाहिए।

● जिला सर्वोदय मण्डल, धाम सभाएँ और आनन्दान्धिका इस शिक्षण कार्यक्रम के वाहक हो सकते हैं, इसलिए उनका सर्वोदय प्रकर संगठन ठोस होना चाहिए।

आखिर मैं धाम दाय यह रही कि सुझाव सर्व सेवा संघ को भेज दिने चाहें, और इन कार्यक्रमों के क्रियात्मकता के लिए एक संभालन समिति बना दी जाय। सर्वसम्मति से सर्व की हरिद्वण डाकुर (संघीयक), रमल-नारायण (सहसंयोजक), दयानन्दपुर सिंह, बेलार प्रसाद शर्मा, सविता बाई, निमलचन्द्र, मधुरा बाई, दयानन्द निर, महेन्द्राचार्य, मन्विरिणोर तथा अन्विष्ट बाई समिति के सदस्य मनोनीत दिने गये। प्रत्येकता के कारण श्री वंदनाय प्रसाद कोषी और पूर्व निपयित कार्यक्रम के कारण श्री दयानन्दजी एम मोठी में भार नहीं से बने, जिनका मोठी में शामिल होना अनिष्ट था।

—अनिष्ट

वापिक शुक्र : १० रु०; विदेश में २० रु०; या २५ शिलिंग या ३ कालर। एक पत्र : २० पैसे  
भीकणद्वय मद्र द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए प्राप्ति पर्य दृष्टिद्वय प्रेस (प्रा०) वि० वाएसी में मुद्रित

## विप्लवनाम की धम-धर्पा बन्द होने से विश्व-शान्ति की सम्भावना सखल

विप्लवनाम का युद्ध अमेरिका की वैश्वेयिक नीति के गले में फँस बनकर धटका हुआ था। न अमेरिका विप्लवनाम में परास्त होता चाहता था और न ही बिरोधी को पराजित कर पा रहा था। यहाँ से अमेरिकी धनमत विप्लवनाम-युद्ध के विकास अपनी नाज़बनी और चिन्ता प्रकट करता रहा है।

अमेरिका के राष्ट्रपति फ्रॉन्सलन ने १ नवम्बर को बार्थिंगटन में उत्तर विप्लवनाम पर धम-धर्पा बन्द करने की ऐतिहासिक घोषणा की। अपने राष्ट्र को सम्मोहित करते हुए राष्ट्रपति ने कहा कि यह कदम उन्होंने लेना के सर्वोच्च सलाहकारी की सहायता के बाद उठाया है। उन्होंने बताया व्यक्ति की कि हम निर्णय से विप्लवनाम-युद्ध की आगिनिपुत्री युग से समाप्त करने की दिशा में प्रगति होगी।

अमेरिकी राष्ट्रपति की इस घोषणा का दुनिया के देशों में हार्दिक स्वागत हुआ।

शुलुच राष्ट्रसंघ के महासभा की भी उधारे ने इस घोषणा का भरपूर स्वागत करते हुए इसे एक ऐसा द्वायक कदम माना जिसकी एक शक्ति से धम-धर्पा बन्द हो। उन्होंने भी जोनसन के निर्णय पर अपनी हार्दिक प्रशंसा प्रकट की।

पश्चिमी यूरोप के देशों में राष्ट्रपति जोनसन की घोषणा का सुर्ग स्वागत हुआ। पश्चिम जर्मनी के सरकारी प्रवक्ता ने कहा कि हम निर्णय ने एक बार फिर से यह साबित किया है कि अमेरिकी सरकार विप्लवनाम-युद्ध समाप्त करने की जितनी तैयार है।

ब्रिटिश सरकार के अधिकारियों ने भी घोषणा की शारीक की। ब्रिटिश वैश्वेयिक चिन्ता के प्रवक्ता ने कहा कि इस सम्मेलन में गतिविधि घोषणा प्रधानमंत्री की विस्तार गणनात्मक करने। प्रवक्ता ने कहा कि हम निर्णय की पूर्ववृत्त ब्रिटिश सरकार की दो गयी थी।

फ्रांस के राष्ट्रपति भी देगाह ने भी जोनसन की इस घोषणा का स्वागत करते हुए

इसे विप्लवनाम-युद्ध समाप्त करने की दिशा में उठाया गया बौद्ध कदम माना।

भारत की प्रधानमंत्री श्रीमती इन्दिरा गांधी ने धम-धर्पा बन्द होने की सूचना मिलते ही इसे 'शान्ति की दिशा में उठाया गया कदम' कहकर इसका स्वागत किया। उन्होंने कहा कि सम्मेलन यह बड़ी धमकी खबर है। अमेरिकी राष्ट्रपति के इस 'साहस और सुदृढ चर' कर्म के लिए इन्दिरा गांधी ने उन्हें बधाई दी और उन सब लोगों को धन्यवाद दिया, जिन्होंने इस परिस्थिति के निर्णय में अपना योगदान दिया।

भारतीय जनसंघ के अध्यक्ष श्री अटल बिहारी वाजपेयी ने कहा कि श्री जोनसन की यह घोषणा वसुधैव कुटुम्बक की विजय है। उन्होंने कहा कि यह तथ्य ही सबूत है कि यह घोषणा अमेरिकी राष्ट्रपति के धारण चुनाव की मूर्धन्य रकड़ की गयी हो तो भी इसका निश्चित मूर्धन्य है।

कौटिल्य-अध्यक्ष श्री निरंजनाय्या ने फाटा प्रवृत्ति की है कि श्री जोनसन के इस निर्णय से विश्व विप्लवनाम में ही शान्ति का मार्ग नहीं खुलेगा, बल्कि सारे सारा में शान्ति की समस्तदायी बटेगी।

स्वतंत्र पार्टी के वरिष्ठ नेता श्री राज-गोपालाचारी ने कहा कि श्री जोनसन के इस निर्णय से विप्लवनाम की शान्ति-वादी के वातावरण में सुधार होगा ऐसी सम्भावना उन्हें नहीं होसकी।

क्यूबेसिडेन प्रेस के बार्थिंगटन स्थित सवादागत ने सवाचार भेजा है कि अमेरिका का राष्ट्रपति एक धम-धर्पा बन्द करने के राष्ट्रपति के निर्णय को एक सुर्ग जगने की दृष्टि से जन्म गयी धान माना है, जिसके द्वारा जोनसन धानी (डिमोक्रेटिक) पार्टी के प्रवक्ता भी हटवट्ट हमको के चुनाव में जीतने की सम्भावना बढ़ाना चाहते हैं।

राष्ट्रपति-कुल के तीनों प्रवक्ताओं १. डेमोक्रेटिक प्रवक्ता श्री हटवट्ट हमको,

२. रिपब्लिकन प्रवक्ता श्री रिचर्ड निस्सन तथा ३. अन्य दलीय प्रवक्ता श्री जॉर्ज वेलेस ने बार्थिंगटन की घोषणा का स्वागत किया।

श्री जोनसन की घोषणा पर अपनी राय प्रकट करते हुए श्री हटवट्ट ने कहा कि श्री जोनसन का यह निर्णय शान्ति-वादी में सहायक होगा। मैं इसकी पूरी तरह लाई करता हूँ। जैसा कि राष्ट्रपति ने कहा है, उन्होंने यह निर्णय इस भासा से किया है कि इसके द्वारा युद्ध का मर-संसार कम होगा और इससे शान्ति-स्थापना में मदद मिलेगी।

श्री जॉर्ज वेलेस ने कहा कि मैं वाता-पूर्वक श्रावण करता हूँ कि राष्ट्रपति जोनसन के निर्णय के दक्षिण पूर्व एशिया में तीव्र उन्माद-पूर्ण समझौते का रास्ता मिलेगा।

श्री निस्सन ने कहा कि मेरे इस कथन में मेरे हल के उपराष्ट्रपति पद के प्रवक्ता श्री शान्ति है—कि राष्ट्रपति के प्रवक्ता की हैसियत से मैं कोई ऐसी बात नहीं कहूँगा, जिससे शान्ति की सम्भावना को शक्ति पहुँचे।

सिनेटर मेकगॉर्ग ने कहा कि धम-धर्पा के बन्द होने से वैश्व शान्ति-वादी में मदद मिलेगी।

'स्टैट्समैन' (संदेश) ने धम-धर्पा की घोषणा की राष्ट्रपति जोनसन की ओर से भेंट किया गया 'विहारी का बड़ा उद्धार' कहा है। अपने सम्पादकीय में 'स्टैट्समैन' ने लिखा है कि धम-धर्पा बन्द करने की घोषणा करने में एक मिनट की भी गल्तीवादी नहीं हुई है।

यद्यपि अमेरिका के राष्ट्रपति के चुनाव का समय श्रावण महत्त्वपूर्ण होता है, किन्तु धम-धर्पा भी बन्द करने में जिस साहस और निर्णय की समस्तदायी रिहार्ड गयी है उसका धनना बिना महत्त्व है। यह मान्य नहीं है। यह युद्ध विरासत का समझौता भी नहीं है। राष्ट्र-सामान्य ने ठी यह भी माना है कि पश्चिम-धर्पा हल पर धम-धर्पा सफाई की सुधराव हो सकती है। फिर भी उत्तर विप्लवनाम में विरट्ट हटवट्ट धामयन का यह स्वगत एक 'नयी उरनमि' है... अमेरिका के इस निर्णय के पीछे कोई ऐसी बात नहीं है जो हटवट्ट या उसके समर्थकों को बट्ट सुख कर सके। इनके पीछे कोई शक्ति नहीं है, लेकिन धामयन बट्ट है।

—रुद्रमान



# मानव-देह की सार्थकता : जीवन-समर्पण

इस सभा में इसकी साल से कम उम्र के जो लोग हैं, वे बड़े भाग्यवान हैं, इसकी साल के बाद गुरु होते हैं गधा-पचीसी। 'गोवनम्'—जवानी।

यौवन धनसंपत्ति प्रमुखमन्त्रिकता एकैकमन्त्रपर्याय किमु यत्र चतुष्टयम्

जवानी—धन—सम्पत्ति—सत्ता—अधिवेक का होना, इनसे से एक-एक भी अनर्थ करता है।

इसलिए इसकी साल से कम उम्र के जो हैं, वे भाग्यवान हैं। वे जवान भी नहीं हैं, धन के भालिक भी नहीं हो सकते, बिके भी छोटे बच्चों से अधिक होता है। जवानी भावी, मूर्खें बढ़ गयीं, तो उसके साथ-साथ भविष्य कम होता है। तो बहुत धन्य हैं आप लोग।

आप बालक हैं—'बालकः' बालक। मसलन बलवान है। वह ऊँची आकाशा रक्त सकता है। उसकी उम्मीद है। बढ़ा होगा, वह बीज से लड़ेगा, उसकी आकाशा मिट्टी में मिल जायेगी। ऊँची आकाशा बालकों की होती है। सनद कुमार बचपन में ही जानी थे। मूल बचपन में ही मरपाय की लीज के लिए निकला। मन्त्रिकता बाल या, बिलकुल मम-राज के पास पहुँचकर ब्रह्मविद्या हासिल की। शक्राचार्य ने ८ साल की उम्र में संन्यास लिया। भारत भर घूमने निकले। गर्मबा के पास उनकी गुरु मिले। उनके पास रहकर विद्या हासिल का। वहाँ से काशी भाये और संन्यास में भाग्य लिया। तब उनकी उम्र बी १६ साल की। उनके बारे में एक कहानी है। उनकी ८ साल की ही मायु थी। ८ साल में मृत्यु थी। उनकी संन्यास लेना था। मला इशान्वत नहीं दे रही थी। एक दिन तदी पर स्थान कर रहे थे, तो मगर ने पाँव पकड़ लिया। किनारे पर माँ खड़ी थी तब उन्होंने माँ से कहा—अन्यास लेने को अब तो इजाजत दो, नहीं तो मैं बला। माँ ने इजाजत दी, तो मगर ने पाँव छोड़ दिया। तब भगवान ने कहा, तुम्हारी मायु दुपुनी हो गयी। फिर विद्या हासिल कर १६ साल की उम्र में काशी में भाग्य लिया और उसे

भगवान को समर्पण करने बढीकेदार बने गये। तब भगवान ने उनसे कहा—तुमने बहुत बड़ा काम किया है। पर अब इसका प्रचार करना चाहिए। तो तेरी मायु और १६ साल बढ़ेगी, तुम इसका प्रचार करो।

भागे के १६ साल वे सारे भाग्य में घुसते रहे। कश्मीर में भी गये थे। धीनगर के नजदीक एक टीला है। उसका नाम ही शकर टीला है। वहाँ के मुसलमान भी शंकर को याद करते हैं। फिर उधर गंगासागर तक गये थे। पहाँ साधुओं का बड़ा मण्ड था। उनसे चर्चा, वाद किया। फिर वहाँ से गौहाटी गये। वहाँ कामाख्या के उपासक शाक्त लोग थे। उनसे चर्चा की। फिर गुरी गये। और फिर आखिरी काम के लिए चले गये—समाधि के लिए—हिमालय। वहाँ मान-सरोवर के नजदीक उनकी मृत्यु हुई। वेदा

## विनोबा

वेदा तुझा केरल में और मृत्यु हुई मानसरोवर में, भारत की सीमा पर। साधु भारत से बड़ा चुप लिया।

यह कहानी मैंने इसलिए सुनायी कि ऐसे जो होत हैं, व चरण होते हैं। उसका बानी सारनेवाला। यह नहीं कि तबका बानी दुबने-बाला। बासनागुल ससार में दुबनेवाला नहीं। काम-क्रोध से लित, बासना से पीड़ित ऐसा नहीं। वारने की और तरने की आकाशा रखनेवाला तबका है। ऐसे तबका हुए शक्राचार्य। १२ साल की उम्र में वे मरे। उनका नाम दुनिया में रोजान हो गया, क्योंकि उन्होंने जो भी किया अपने लिए नहीं किया, तबका परमात्मा की सेवा में समर्पण किया।

काम—क्रोध—मद—मोह—लोभ—मल्ल—ये मनुष्य के पापुत्र हैं। इन सबसे हम बलम रहते, ऐसा संकल्प करके, तुम लोगों में से—२४० में से २५ भी निकलें और संकल्प कर कि हम इन सारे विचारों से बलम रहेंगे और जीवन परमात्मा को समर्पण करेंगे, तो बेटिया से बाबा का धाना सफल हुआ। बाहे धाम-दान हो या न हो—अगर २५ तबका तब करने कि हम संसार-समुद्र में रोता नहीं लगायेंगे, परमात्मा की सेवा में जीवन देंगे—

तो बाबा का धाम सफल है। जो साथ संवर्त्त करेगा, उसकी भगवान मदद देता है। मनुष्य ऊँचा संकल्प करता ही नहीं; लेकिन करता है तो भाग्यमान मदद देता है।

खाना-पीना, संति पैदा करना, यह तो जानवर का जन्म हुआ। मरे! तुमने क्या नहीं किया जीवन में? तो तुममें और जानवर में फरक क्या रहा? हमारा तो मनुष्य का जीवन है। उसके साथ-का काम करें। भगवान ने मनुष्य केंसा पैदा किया, हमका वर्त्तन भगवत् में धाता है। एक-एक वस्तु-आलौ पैदा करता गया, देखता गया, लेकिन उसकी संतोष नहीं हुआ। फिर उसने मनुष्य की आकृति बनायी—'ब्रह्मासलीषिपणम् ब्रह्माप देवः'। ऐसी आकृति, जिसमें ब्रह्मा साक्षात्कार के साथ-सामर्थ्य है, और उसे देखकर 'ब्रह्माप देवः'—भगवान सजुत हुए। क्यों उसकी विवेकता की? 'ब्रह्मापलीषिपणम्'—ब्रह्मा-साक्षात्कार का सामर्थ्य उसने बा।

मही उपनिषद् में कहा है। प्रथम भगवान ने बालक बताने, फिर मनुष्य बनाया और बोले—'बहुत अच्छा बना, बहुत अच्छा बना।'

समा के भारत में किसी हमसे तबका हुआ था कि जीवनदान के मानी क्या? हमने उसके मानी आपकी बताये। जीवनदान मानी जीवन-समर्पण, भगवान के चरणों में अपना जीवन अर्पण।

साधेश्वर महाशय महाराष्ट्र में सबसे श्रेष्ठ गुरु हुए। और उन्होंने एक बहुत बड़ा काम, जो गीता पर भाग्य है और जितना उड़ना हिंदी में हो चुका है, निजा है। उसमें अर्जुन-कृष्ण के सवाद का वर्णन किया है। योग रंगा होवा है? कैसे शक्ति बनती है, भगवान के पास मनुष्य कैसे पहुँचा है, इसका वर्णन। अन्य में अर्जुन कहा है—हे भगवान! अपनी जो सुनने बर्णन किया, उसके सुनने में भी इतना भाग्य होवा है, तो अगर हम वैसे बन जायेंगे, तो किजना आनन्द धार्येगा! आपकी भी सुनने में आनन्द धार्ये होतवा है, आप अगर वैसे बन जायेंगे तो किजना आनन्द धार्येगा! जीवनदान से बढ़कर बात हमने नहीं—जीवन-समर्पण।

विचारियों से चर्चा, बेटिया (अपराध, बिहार) ७-६-६८

प्रश्न : विनोबा की ग्रामदान की कल्पना, विचार और सिद्धांत जितनी जल्दी पर दें, ग्रामदानी गाँव बनने की वे नहीं तो  
 उन्हें भी नहीं कहे जा सकते । विचार प्राचार के बराबर पर क्यों नहीं ठहर रहा है ?  
 भाई : विचार चाहे जितना जल्दा प्रचलित मान्यता की बदलकर नयी मान्यता की स्वीकृति दी जाय, ग्रामदान की कल्पना ही नहीं तो  
 भाई : प्रश्न : विनोबा की ग्रामदान की कल्पना, विचार और सिद्धांत जितनी जल्दी पर दें, ग्रामदानी गाँव बनने की वे नहीं तो  
 उन्हें भी नहीं कहे जा सकते । विचार प्राचार के बराबर पर क्यों नहीं ठहर रहा है ?  
 भाई : विचार चाहे जितना जल्दा प्रचलित मान्यता की बदलकर नयी मान्यता की स्वीकृति दी जाय, ग्रामदान की कल्पना ही नहीं तो

उसे भी नहीं कहे जा स  
 पीरेन्द्रभाई : विचार काहे जितना ऊँच  
 हो, उस पर श्रोतृत्व के सत्कर्म के बार न  
 बर्हा है, वही से उटना श्राव्यम कटता है। यह  
 श्राव्य स्वभाविक है कि प्रायश्चित्ती शक्ति श्राव्य-  
 श्राव्य के लक्ष्य की घोषणा के समय उत्ती  
 स्थान पर रहेगा, जहाँ वह ध्वज तक रहा है।  
 ऐसे प्रत्यक्ष पर विचार श्रोतृत्व का ही एक-  
 कक्षा का प्रत्यक्ष प्रतीति उभा रहा है। जिस  
 शक्ति ने विचारशून्यक सत्ता दिया, अगर  
 एते ध्वजे ही साधना ने समझा है, तो भी  
 उसकी साधना का श्राव्य सिद्धि पर से नहीं  
 होता।

[illegible][illegible]

इस प्रकार वा ज्ञान इसलिए लब्ध होता है कि अपनी लोकमानस में अग्नितेजी परस्पर-  
गत घटवति हो बहसूत्र है। धामधारी से लोक-  
मानस की मानिबारी दक्षिण को समस्त नहीं  
जा रही है, क्योंकि जब तक मानस के नाम से  
की बुद्ध चर्चा है। उसमें जनमानस का तत्त्व  
ही रहा है। जे जय जमान मानि रही है।  
इस बुद्ध शान्त-उपशान्त के सामने मानि  
विचार चलता है, उन विचार से उद्बुद्ध  
जय पर निहा रखनेवाली की एक  
ए मानिबारी जमान बनती है और वह  
करती है। उनका जय जमान को  
है, उनकी निहा, जेवजियत तथा  
के शक्ति यथापन्न होती है और अपनी  
के लिए उसे जब तक योग्य 'एकमेव'  
है, तब तक वह अपना राय होती है।  
यथा मे जमान की योग्यता है।

प्रजिया से जनता की प्रेरणा के लिए  
नशीलन नहीं बन पाया है वह सत्सत्ताओं के कार्य  
प्रति नहीं है। वे उन्होंने पुराने मूल्यों से निपटने  
वर्षों को या समझ को ?

विचार शक्ति अपना काम नहीं करती है  
जिना जमाना शक्ति पर आस्था और वर्तमान  
संकेतन परिस्थिति से मुक्ति की चाह। अगर  
वाम, स्वीड के राजा या वस्तु के जार प्रवा-

ऐक्य तथा मंगलकारी राजा होने से जनता केवल लोकतन्त्र या समाजवाद के द्विचार-शक्ति की प्रेरणा से शान्ति के लिए उमड़ती।

उपरोक्त प्रिया में दीग होता है जिस  
वना प्राति-विचार को छोड़कर प्राति के  
विचार बाहे जो हो, बात उसके पीछे बात देती  
है। कनकमय प्राति की लफला वनवा  
रुमैने प्राति की पी, उसके बन्ने में पत्ती  
गती है और बाह्य वनवा पर सदा की  
पी लकड़ से विचार को लय देता है—  
को मान्यता के विचारों के

परिस्थिति-परिवर्तन के लिए सच्चा-व्यवहार  
मात्र होता है। यानी सच्चा विचार के मातने-  
वालों की जगह के हाथ में बनी जाती है।  
लेकिन विनोद जन-मानस बदरना चाहते हैं।  
जनमानस के लिए विशिष्ट व्यवहार...

[illegible]

यही कारण है कि विरोध पूरे समाज को शान्ति के लिए आह्वान करते हैं। वे सारी में काम करनेवालों को मित्र-भिन्न पार्टी के लोगों पर आधारित है। अगर कार्य-ए है मित्र हम समाज में बदला

सदस्यों को, पंचायत के सदस्यों और निरासे, सवेतन नियम और मजदूरों को जाति का संघर्ष पूर्ण करने के लिए प्रोत्साहित करते हैं। पंचायत के पूरे समान के समस्त सवेतन सदस्यों

पाहते हैं। बदलें किये, वा  
 कीर्त्यमाई : यही पर भाजि भी नहीं आकिया  
 पर विचार करने की आवश्यकता होती है।  
 भापने पूछा है कि जनभाजि बने नहीं होखी  
 है ? बाहिर भाज भाजि किये बढ़ते हैं ?  
 राजभाज : सोयबाह है भवम्बर, 'बद

की भयना वाहन बनना चाहते हैं, ताकि उनके मार्फत ध्वस्तन तत्त्व में भी शान्ति की भेतना पैदा हो। यस्तुतः आप जिसे अन-शान्ति समझते हैं वह जनता के सहयोग से संस्थाशान्ति है। चूँकि जमात की विविष्ट हलचलों के कारण वह ऊपर-ऊपर दिखाई देती है, दृष्टीलिए आप उससे प्रभावित होते हैं। सामान्य रूप से 'हमले' की प्रशिया अनुभवों, भी प्रशिया से अधिक वास्तविक होती है, जिसका प्रभाव आप इस शान्ति में देख रहे हैं।

मैंने अभी कहा है कि इस शान्ति में कोई किसीकी बदलने के लिए नहीं जाता है, बल्कि पूरा समाज-शान्ति का संवरण करता है। चूँकि वास्तविकता भी जनता का घंघ है, इसलिए वह भी शान्ति का पात्र है। न कि घटक। जब पूरे समाज में शान्ति की भावस्थिति है तो जिसे आप कार्यकर्ता कहते हैं, उसमें भी शान्ति की भावस्थिति है, क्योंकि वे भी कर्तमान व्यवस्था और भावधर्मों के शिकार हैं। हो सकता है कि उनमें कुछ शान्ति सारीहण की प्रशिया में कुछ भागे हैं, और दूसरे पीछे हैं, जैसे जनता में भी कुछ भागे और कुछ पीछे हैं।

विनोबा की एक भाव टोका यह है कि वे रुद्रप्रस्थ, प्रतिनिधायी या प्रजापारी व्यक्तियों के मार्फत शान्ति का सन्देश पहुँचाने का प्रयास करते हैं। लेकिन स्पष्ट रूप से यह समझना चाहिए, कि जो शान्तिप्रदा निष्ठावान शान्तिकारियों की जमात नहीं बनाया बाइता है, उसके लिए यह प्रतिपाद है कि वह जनता के हृद व्यक्त को शान्ति का योग्य वाहक माने, क्योंकि हृद व्यक्त के समुद्र शान्ति-गुणों का संतुलन मीठ है, यह शिष्ट उसकी रहती है। गरीबी तो पूरी जनता में शान्ति विचार के अधिकार की सम्भावना पर आधारित नहीं होता। यह भी स्पष्ट रूप से स्पष्ट होना चाहिए कि सर्वोपर की शान्ति सर्व के लिए और सर्व द्वारा ही सम्भव हो सकती है। सर्व के बाहर आप किसीको रख नहीं सकते हैं।

श्रुतः समभवत्कर या जैसे भी हो, अनेक जिलों के लोगों ने आमदम पर हस्त-क्षर कर दिये हैं। क्या ये आमदान मात्र

कामज पर ही रह जायेंगे? कस्तक लोक-शान्ति प्रकट होने की राह देखें?

श्रीमद्भाई : अभी हमने बताया है कि कामज पर दस्तखत यद्यपि लोकशान्ति नहीं है, फिर भी यह लोकसम्मति है। सम्मति के अभाव में ही शान्ति प्रकट होती है, लेकिन प्रथम चरण में सम्मति की प्रावश्यकता तो होगी ही है। अब प्रश्न यह है कि सम्मति का अमल कब होगा? यस्तुतः अमल सब होगा जब लोक-मानस में विचार स्पष्ट होगा। कामज पर दस्तखत करने से जनता अवश्य हुआ है कि अब व्यापक रूप से विचार के लिए जिज्ञासा का सन्दर्भ निर्माण हुआ है। यही जिज्ञासा विचार के स्पष्टीकरण का प्रारम्भ-

विन्दु है, इसलिए विनोबाजी सोचयात्रा द्वारा लोकशिक्षण पर इतना अधिक जोर दे रहा है। जबतक यह नहीं होता है जबतक तो आपकी इतजार करना ही होगा। आप चाहेंगे, कोई शक्ति या दल कुछ जाह्न कर देगा, उसका स्थान इस शान्ति में नहीं है। लेकिन एक बात समझ लेनी चाहिए, कि जिस किसीकी शान्ति की चाह है, वह अमर राह ही देखता रहेगा तो वह अपने को और शान्ति के पोषा देगा, चूँकि आप ही के शब्दों में अमर जनशान्ति इह है तो जन के नाते शान्ति में लग जाना चाहिए, न कि किसी केना या संस्था, जो जन से ऊपर अधिष्ठित रहता है, उसकी राह देखें। \*

## वियतनाम में वमवर्षा : द्वितीय विश्वयुद्ध से भी अधिक

अमेरिका के प्रसिद्धा विचार ने वियतनाम में अब तक हुई वमवर्षा-समस्याओं की माँके प्रकाशित किये हैं उनसे ज्ञात होता है कि १९६५ से १९६८ के जुलाई महीने तक १५ लाख टन से अधिक वजन के वम वियतनाम की भूमि पर बरसते गये जब कि द्वितीय महायुद्ध में कुल बिसाकर २१ लाख टन से कम ही वजन के वम गिराये गये थे। कोरिया के युद्ध में ६ लाख ३५ हजार टन वम हस्तेमाल किये गये थे।

ऐनिक विमानों की शक्ति के सम्बन्ध में वियतन में बताया गया है कि ४ मण्डल १९६५ से ३ मण्डल, १९६८ की अवधि में कुल बिसाकर २१५ अमेरिकी वायुयान और हेलिकॉप्टर वियतनाम के युद्ध में मार गिराये गये। पहले १९६१ से १९६४ के दौरान लगभग ४०० वायुयान और हेलिकॉप्टर मार गिराये जा चुके थे।

वियतनाम पर अमेरिकी वमवर्षा बन्द होने की शनिक तिथियाँ—

७ फरवरी, १९६५—वियतनाम पर अमेरिकी वमवर्षा का प्रारम्भ।

१६ मई से १७ मई, १९६५—द्वितीय वम आलाय के वमवर्षा अन्त की गयी की कि उत्तर वियतनाम अपनी ओर से इस प्रकार ११ कोई पक्षी वमन उठायेगा।

२० से २५ दिसम्बर, १९६६—वियतनाम के उपत्य में अन्तर्जातिक द्वितीय समझौता।

३१ दिसम्बर, १९६६ और १ जनवरी, १९६७—नये वर्ष के आगमन के उपलक्ष में द्वितीय समझौता।

३ फरवरी से १० फरवरी, १९६७—वियतनाम के नव वर्ष के उपलक्ष में।

२३ मई, १९६७—युद्ध-अन्त-दिवस के उपलक्ष में।

२५ दिसम्बर, १९६७—वियतनाम द्वितीय समझौते के उपलक्ष में।

३१ दिसम्बर, १९६७—नव वर्ष के उपलक्ष में।

१० जनवरी, १९६८—वियतनाम के राष्ट्रीय उत्सव के उपलक्ष में ३६ बंटे तक वमवर्षा बन्द करने की घोषणा हुई, किन्तु उसके बाद ही दक्षिण वियतनाम के मगरी पर वियतनाम की आन्तरिक कार्यवाहियों के अन्ते के कारण वमवर्षा पुनः प्रारम्भ कर दी गयी।

३१ मार्च, १९६८—राष्ट्रपति जॉनसन ने घोषणा की कि २० फ़रवरी के उत्तर परदेसने वियतनामी हलाकों पर वमवर्षा नहीं की जायेगी। इस घोषणा के बाद वैरिड शान्ति वाता का शुभारम्भ हुआ।

७ अप्रैल, १९६८—अमेरिकी ऐनिकी और वैमानिक के ऐनिकों को बादेस दिया गया कि १६ मगरी से उत्तर के क्षेत्र पर कदापि वमवर्षा न करें।

भुवनेश्वर : सोमवार, ११ मयम्बर, '६७

## यह है हमारी संस्कृति !

[ चिनोमा द्वारा प्रेषित महिला लोकगायी दश मध्यप्रदेश और उत्तर प्रदेश की धरु हुए । इस बीच अनुभवों की विविधता ने पाना की और भी शार्करक बना दिया है ।  
 \*उत्तर दिग बारदेउ ने प्रस्तुत है।—सं० ]  
 रत भाई वा साथ पतन्य नही करता ।"

मनुष्य पदने तो मोना भाई को देखकर शावरने दूध घोर प्रच्छा उठा । वह हने एक शीर में पिला था घोर दूधने पिन मो हमारे साथ रहा था, मपने गाने जते समय कह गया भा कि सर जाकर यही काम करेगा । फिर उठने पानो समझाई रखायो थी । पिछले कई वर्षों से उठने गीत की सड़क के पास हुमान लोली थी, जहाँ धन सड़क बनने-बाती है । घोर, इसलिए सरकार हुमान उठाने को कह रही है । फिर कहने लगा कि माज तक होने बहुत काम किये, मूत्र बुझ देते, पर कोई साथ देना नहीं । घर की भी दुई परेकापियां थी, जिन्हें बंधक रह भा गया, तो हने साथ कि ऐसे प्यक्ति हो समाज में काम करते हैं ।

जिन घर बंसा है वही नया बंसा उठाने हैं । इस राह में केवल शित का समझना चाहिए । मरणा पा गयो तो "एक हि साथे सब सगे" काही बात होगी । ये सब बातें प्यान ने भा गयी घोर लया कि सहारथले यह जानने नहीं कि उनके ऐशभाराम की सब चीजें कमान के मूनवे सरी हैं । बेरवान लोली की बन्धक रास्ता से देता मिता है । उनका नाम बने-को कलाकारी, साहित्यकापो हो, बहाल पुरपो मे गरी मिलेगा, सेजिन उनके हो काह कि । यह तरह काह में वृत्ती बाति हुई घोर दश-पूक करके बुझा मा गितोदिन घर बड़ाये गये । यह हो हमारे देश की संस्कृति है जो पाने के लोग प्रकाश पड़ने पर भी घर जाते हैं, पहले कुछ नहीं ।

श्याम-कन : चीनवार, ११ मध्य, '७८

दूधने को संभलकर । जो माज के सामाजिक मूल्यों के अनुसार प्रवृत्ति हैं, उनकी प्रवृत्ति पाना में पाने से बढ़ती है । जिनकी नहीं है, उनकी तरफ ध्यान हो नहीं । जो मेहनत का भावी है उससे अधिक मेहनत करवायी जाती है । जिनने धन की चूँचो से पाने माय को नहीं छोड़ा, उनकी कप-कोरियों को सरलध मिलवा है । धातिर उन बोले भाई को यह !

\*एक दिन गीत में प्रवेश करते हो पाना क्या कि यहाँ की प्रियां परिवार नियोजन से इनकी मयचौत हैं कि क्या में जाती नहीं । उन्हे लगना है कि ये भी वे ही लोग हैं जो पूछ कोलकर हने बुलवा रहे हैं, घोर फिर जबरदस्ती खानापूर्ति करेगी । इतिहास की तालाभाड़ी के यह बात कि प्रचार कम नहीं था सक्ती है ? इसके बाद तो हकी बाबो बा लीला कम गया । देहली की एक महिला से हनेने पुछा, "पापकी खानापूर्ति हो रही है कि नहीं ?" रहने लगी "बहिनजी, हम क्या करें ? हम वो परेगान हैं । मेरे छोटा देने का थप दिया है घोर बरकार लोकी मूनवे नहीं ।" हमने कहा कि यह मातोय लगता है कि किता भी पापकी मपने घर में रहने दिया । एक बहिन ने बताया, "मम काटा जायेगा तो हम कैसे मुक्त करे ?" एक गाई कहने लगे, "हम तो सरकार के पति-हम बड़ापुतारी समाय के विवाह नहीं होने देते । जो विवाहित हैं उन्हें संभल से रहने की बाते इतिमा लान हो जाती हैं न ?" उन्होंने कहा, "बिलकुल नहीं । इसमें दो प्रकार के लोग हैं । पहला, सरकार को बोसा देना, दूसरा, बलोक बनना, जो बात सही समझें जयवा प्रवृत्तिार न करता ।" मन्थ में कह यह

बैठकर बताया गया कि मोहरी छोड़ना चाहता है । जीवन से स्वाभाविकता तो जैसे कृपार चली गयी है । इस कृमिता के विरुद्ध प्रवाज उठाने की शक्ति क्यों नहीं है ? विवने येने हुए हैं लोग अपने ही बंपनो से ? सोने लोहे की बेकियां हमके प्रांगे क्या चीज हैं !

\*मधुरा में हरिकानो के बीच सन के पूर्व कुछ मधुराको से बात चल रही थी । एक पवान ने कहा, 'मातिर यदि हम हिा हूँ तो वो क्या वे हने इतना दूर कर देने ? मयचाम के दर्शन भी करने नहीं देते । कोई मपनों से भी इस तरह का व्यवहार करता है ।' बाते करते-करते कृष्ण-कावेज की भी चर्चा भा गयी ।

नौजवान कहने लगे, 'धान भी हमारे साथ इस संशर्गिक सस्थाओं में भेज दिया जाता है ।' कती-कती मार-पीट भी हो जाती है । नौजवान का ज्ञान लोत रहा है । उसके पंथिम जद्वार में, 'हने ऐसे वर्ग के साथ क्या करता है, हम सोच रहे हैं ।' युग की पुकार हमें सचेत कर रही है ।' सभा में एक कुडुर्ग ने कहा कि साथ हमें तो बिलगें हैं, पर वरर इन सहारवाली को भी तो सिखाओ । गहर बा एक छोटा सा बच्चा बिल्लाकर हुडुन देवा है, 'पे भयी ।' बरा बरर मामो, हमारे यहाँ सचवाई करके कापो ।' हम सचवाई से रहते हैं वो चर्चा चलने लगती है, 'इनकी दो देवों से कैसे रहने सगे हैं ।' हमारे घर का एक एक प्यक्ति काम करता है । पार्द-वार्द इतना करके कुछ सगने में पच्छे मरान बनना लिये हैं । वो लोग रहते हैं कि ये हैं । पय-पय घर जाने मूनवे की मिलवे हैं । पयभानिव होना पड़ता है । हमारा यह कमक कम पुतेया ? हम स्वय नहीं गिरे हैं घोर न हम स्वय उठ सक्ते हैं । हमें सबको ने मिराया है । वे ही ऊपर उठा सक्ते हैं ।

\*पाना में ऐसी मनेक बुद्ध महिलाएं मिली, जिन्होंने शाना में पाने की लोवरा प्रच्छ की । उनके मन की स्फूर्ति देनकर हमारा उभाह बड़ा है । उन्होंने मायद स्फूर्ति के ही सोच की थाया है । मन बर्मा करते हुए भी उनका कुशने में जगाह सीध नहीं हुआ है ।—देवी रीमकावो मोरगावाम, हरियाणा, २१-१-१९७८

# हाथल की ग्रामसभा : कार्यपद्धति और वैचारिक परिवर्तन का एक अध्ययन

[ कुमारगंगा ग्रामसंस्थाध्यक्ष गोध संस्थान, दुर्गापुर, जयपुर की ओर से किया गया यह अध्ययन उन संकायों का निराकरण प्रस्तुत करता है, जिसमें यह कहा जाता है कि गाँव के ग्रामपंच और गाँव के ग्रामपंच समुदायों को खुद कैसे इस कर सके ? गाँव के तनाव और दृष्टिकोण को ग्रामसभा से सर्वसम्मति या सर्वानुमति की ओर कल्पना है।—सं० ]

( १ )

ग्राम पंचत की तत्कालीन में क्या हाथल गाँव धर्म भाषिक, सामाजिक और राजनीतिक व्यवस्था के कारण सबका सबका अपनी ओर खींचता है। गाँव के अध्ययन के बाद यह स्पष्ट हो जाता है। गाँव की प्राचीन ग्रामसंस्था की ओर ध्यान आता है। जैसे यह गाँव की पुराता है। करीब १०० वर्ष पूर्व यहाँ ग्रामसभा लोग प्राकर बसे थे। आज इस गाँव की जैसी व्यवस्था है उसका ऐतिहासिक संबंध है। परन्तु ग्रामसभा के बाद इस गाँव में भाषिक, सामाजिक और राजनीतिक क्षेत्र में एक नया मोड़ लिया है। २६ दिसम्बर १९६१ की इस गाँव के निवासियों ने ग्रामसभा की घोषणा की और उसी दिन ग्रामसभा की स्थापना कर सर्वसम्मति से ग्रामसभा की निर्माणित शक्तों की व्यावहारिक रूप देने का सकल किया। ( १ ) गाँव के पुमिहीनी एवं कम जमीन जोतनेवालों की वर्षा जमीन बने। ( २ ) हम गाँव की जमीन पर, हमारा जो रवाना है वह गाँव की ग्रामसभा की रहे, इस प्रकार जमीन पर हमारे और हमारे उत्तराधिकारियों के अधिकार बरकरार रहेंगे। ( परन्तु यदि वह जमीन नहीं जोत सके हैं तो जमीन बुद्धि की ओरने हेतु है की जानगी। ) ( ३ ) सभी लोगों से ग्रामसभा की स्थापना करें। ( ४ ) गाँव के सभी शांति ग्रामसभा बनायें; ग्रामसभा गाँव के सभी लोगों की भागी के लिए सर्व-सम्मति बनना सर्वानुमति से काम करेंगे।

हमारा यह अध्ययन ग्रामसभा की कीर्ति शर्त ग्रामसभा का संगठन और संचालन की समझने की दृष्टि से साफ और पर किया गया। ग्रामसभा के बाद गाँव की सामाजिक, भाषिक-जीवन में ग्रामसभा का सर्वप्रमुख स्थान हो जाता है। प्रसक्त में गाँव के जीवन को एक दिशा देनेवाली और संचालन की पुरी ग्रामसभा है। ग्रामसभा के बाद संगठन और निर्माण की दृष्टि से ग्रामसभा की कार्यपद्धति और

प्रक्रिया के माध्यम तत्प्राति कार्यवाहियों का भी व्यावहारिक महत्व हो जाता है। ग्रामसभा के बाद ग्रामसभा प्रान्त उठता है कि ग्रामसभा को कौन-कौनसे काम करने चाहिए, उसके क्या अधिकार हों, क्या वा क्या दंग हों, निर्णय की पद्धति क्या हो, धार्मिक : हाथल में जो भी गया इस दिशा में किया गया है उसे जहाँ रूप में प्रस्तुत करने का प्रयास हम यहाँ करने। मतः क्या नहीं किया गया या विवादास्पद यह किया जाना चाहिए या इस पर हम यहाँ विचार नहीं करेंगे। हम यहाँ पहले ही निवेदन करना चाहते हैं कि ग्रामसभा में सभी शांति व्यवस्था, अपनी शक्ति को देखते हुए जो समझ में मान्य और जैसा बातवरण बना वंशा निर्णय किया, कार्य किया। यहाँ की ग्रामसभा में बाहर के किसी कार्यकर्ता का कोई हस्तक्षेप नहीं देखने की मिला।

सभी में अध्ययन की पद्धति के बारे में भी विचार कर लेना चाहिए। हमने अध्ययन

## मध्यम प्रसाद

की सुविधा की दृष्टि से इन साधनों का उपयोग किया—( १ ) व्यक्तिगत प्रभावशाली, ( २ ) सांख्यिक प्रभावशाली—ग्रामसभा की कार्यवाही हेतु, ( ३ ) पारिवारिक चर्चा, ( ४ ) सांख्यिक चर्चा, ( ५ ) विशिष्टमय से काम चर्चा। इस प्रकार हमने गाँव की कुछ भागवती के १० प्रतिशत लोगों से चर्चा की : परन्तु व्यक्तिगत और सांख्यिक एवं ग्रामसभा की प्रक्रिया को जानने की दृष्टि से गाँव के ३० लोगों से व्यक्तिगत प्रभावशाली द्वारा तथा सकल किया।

( २ )

इसके पहले कि ग्रामसभा के कार्यों एवं ग्रामसभा के प्रति लोगों के रूप पर विचार करें, हम ग्रामसभा की कार्यपद्धति पर सभी में विचार करना चाहते। ग्रामसभा में दिन लोगों का प्रमुख स्थान रहता है, निर्णय के बिना प्रमुख स्थान रहता है और निर्णय की

प्रक्रिया क्या होती है ? इस सम्बन्ध में प्रेक्षणी के निर्माणित उत्तर मिले :—  
समाप्ता १६-१७-३०

- |  |        |
|--|--------|
| व्यक्त   | संख्या |
| १—सबकी सम्मति से कोई भी निर्णय होता है।  | १६     |
| २—ग्रामसभा, सभी एवं ग्रामसभा के सक्रिय सदस्य विशेष दृष्टि रखते हैं।  | १६     |
| ३—ग्रामसभा का विशेष मार्गदर्शन होता है।  | ३०     |
| ४—ग्रामसभा सभी में सुलभ और हिरा बंटते हैं, हमारी बात भी मानी जाती है।  | ३०     |
| ५—निर्णय सर्वानुमति से होता है।  | ३०     |
| ६—सर्वसम्मति की स्थिति में प्रस्ताव सभी लोग के लिए छोड़ते हैं।   | ३५     |
| ७—हरिजन एवं अन्य पिछड़ी जाति के लोग ग्रामसभा के रूप में नहीं भाग लेते हैं।   | ३०     |
| ८—गैरशांति लोग ग्रामसभा के निर्णय पर विचार करते हैं।   | १६     |
| ९—ग्रामसभा निर्णय सर्वसम्मति की स्थिति में आ जाता है।  | ३५     |
| १०—सर्वसम्मति का नियम सभी लोग के लिए है।   | ३५     |
| उपरोक्त सभी प्रभावशाली के निर्णय प्रभाव में प्रस्तुत किया गया है। इसके अतिरिक्त ११ से अधिक लोगों ने अपने-अपने एवं सांख्यिक नदरी में मत जानने का प्रमाण दिया। साफ जाहिर है कि यहाँ ग्रामसभा की प्रमुखता है, साव-ही-साम प्रत्येक जातिवाली को कि विद्वती है—उन पर पूरा विश्वास करती हैं। पर हम यह नहीं स्वीकार करते हैं कि ग्रामसभा के रूप में उनका योग्य होता है। इसकी पुष्टि भागे के प्रतीति से हो जायेगा। हरिजन सामान्यतया धनद्वारा या भाषा साधन हैं। उन्हें यह दृष्टि नहीं रहना चाहिए |        |

\* वेद, हरिजन ॥ पूजा गया ( संख्या १५ )

सूत्र-वचन : श्रीधर, ११ नवम्बर, १९६१



कि यहाँ मजदूरी ब्राह्मण भी उसी प्रकार करते हैं, वैसे हरिजन। ब्राह्मण स्त्री-पुरुष भी सानो समय में यदि जरूरत हुई तो मजदूरी करते हैं। गांव के सबसे प्रतिष्ठित लोगो ने बताया कि हमारे घर की खियाँ खेत में नाग करने गयी हुई हैं। हाँ, शिवा के लोग ये ब्राह्मण प्रारम्भ से धार्य हैं। अन्य जाति के लोग नेतो के झाला धारा परम्परागत पैसा भी करते हैं। ग्रामसभा के निर्णय में सबको सहमति प्राप्तकर होनी है। निर्णय में ग्रामपंचा के अध्यक्ष एवं अन्य कुतुमों का सम्प्रमुख स्थान रहता है, यह अधिकार लोगों की उक्ति रही। स्वरण रहे कि ग्राम-सभा के अध्यक्ष की मोटुल भारी भट्ट हैं और इसका पूरा प्रभाव है, साथ-ही साथ उनका तात्त्विक समय भी ग्रामपंचा की मिलाता है।

यहाँ तक गांव में नेता का प्रान है, एक अधिकार बाट देतने की विधि। नेता कौन बने, इसके उत्तर में एक से अधिक लोगों ने यह सुनने की विला कि 'वो काम में ही लेता है, यह बात करता है।' यदि कई लोग दाँव में तो ? इन प्रान के उत्तर में यह सुनने की विधि कि 'क्यों चुनाव का समय हमारे यहाँ नहीं होता है।' यहाँ एक बात यह देखने में आती जो कि विशेष उल्लेखनीय है। गांव में जितने भी ग्रामपंचा के सक्रिय सदस्य हैं वे सब के-सब ४२ वर्ष के ऊपर के हैं। यहाँ गांव कुतुमों के हाथ में है। इसका एक कारण यह है कि अधिकांश युवक बाहर बोकरी करते हैं या पढ़ने हैं। फिर भी संरक्षण से जाहिर हुआ कि गांव के बाहर रहनेवाले लोग सब से सो गांव गांव में रहने हैं और सभी गांवों में सक्रिय सहयोग देने हैं। काम निरमिल बने इस कारण ग्रामपंचा के पदाधिकारी इसीमा रहनेवालों की ही बनाया गया है।

ग्रामपंचा की बैठक में निर्णय मुख्यतया सर्वसम्मति से होता है, किसी-किसी मामले में बहुमतपरि भी संभवित भावी है। जबतक की सर्वबाहियों को देखने से स्पष्ट होता है कि बहुमत की तोषक नहीं आती। हाँ, भगवान को स्वर्णित करने की जोरन आती है। सर्वशेष के बाद यह साफ जाहिर हुआ कि ग्रामपंचा धारने निर्णय निरामिलित प्रक्रिया से तैयारी है। —

## पंजाब और उत्तर प्रदेश में कुछ-सेवा-कार्य । सही दिशा, अनुभव और जानकारी

राष्ट्रीय कुष्ठ संगठन (एन. एन. सी.ओ.) वर्षों के मुआयन पर मुझे १६ सपत्त से २० मितम्बर से बीच पंजाब और उत्तर प्रदेश की कुष्ठ रोगी सभाओं के देखने का अवसर मिला। बाबा ने पंजाब की जानकारी मिली और अनुभव धारा वह नीचे प्रस्तुत है —

कुष्ठ सेवा-कार्य विभिन्न प्रकार के सेवा-कार्यों के एक विशिष्ट और ईश्वर के नवीक पहुँचने का सर्वोत्तम सेवा-कार्य है। इसके माध्यम से तिरस्कार, बहिष्कार, भयानक और दुःखी लोगों के साथ नाता बनाया जा सकता है। इनारी-साथी कुष्ठ-रोगी तरतसे रहते हैं कि उनका भी दुःख-क्षेम सुधनेवाला कोई हो, उनके सामन शास्त्र और स्नेह से सदा हाथेवाला कोई हो, जो उनके इतना माय प्रद से कि "क्यों भाई, कहाँ, पुष्ट्या का हात है ?" प्रान उनसे बात करना, कुष्ठ रोग प्रेरणा का दुर की बात है। लोग उन्हें अपनी भासा में रखना भी पसन्द नहीं करते। इसीलिए जगद जगद कई महानुभाव इस प्रयास में लगे हैं कि कुष्ठ-रोगियों को सार्वजनिक स्थानों, तीर्थ-स्थानों से हटाकर बहार-दोषारी के भीतर बंद कर दिया जाय, ताकि जब लोग घुसने फिरने, तिर-सराहे बसवा देव-दण्डन, पूजा यात्रि के लिए बाहर निकलें तो वे विदूष, कुष्ठ, दुःखी और भिलखत राते और जनकी नजरों के सामने न बनें। कुष्ठ-समस्या का समाधान केवल प्रान का विधारी कुष्ठ-रोगी विधारी बनने या दर दर गहनन से पहले एक अच्छे

साथे धर्मोवाला सोम्य तथा धनैरु गुणों से सम्पन्न मानव रहा है। लेकिन प्रायः वह एक हाकत से बंधूना है कि लोग उसे देखना तक झुझ नहीं करते। प्रारम्भ में जब उसे इस रोग की जानकारी हुई तब उसके मन में यह स्वीकार ही नहीं किया कि उसे कोई दुष्मा है। इस प्रकार अनिश्चितता की दशा में उनसे कई झाल मुआयन दिये। जब रोग बढने बढने इस दशा में पहुँच गया कि खिशा सम्भव नहीं रहा तो घर के लोगो, सपे-सम्बन्धियों ने भी उनसे नाता-परिस्था तोड़ दिया। घर से निकाल दिया। तब वह घर-बार का भिखारी बनने को विवश हुआ। सब बड़े कुष्ठ रूप के तोष-स्थानों में अपने डाट को बिठाकर बैठता है और तन के कटोरे या राग के डिब्बों में कुष्ठ लकड़वाला हुआ भीम मंगला फिरता है। वह शिक शक्ति जीता रहता है कि घर नहीं जाता।

खिसे रोगी : मुख्य समस्या समाज के दानी-धनी लोग, किन्हीं मरुस्थल शन-शरन करना होता है वे भिखारी लोगों को बँडकर दान करते और दान करने का संतोष प्राप्त करते हैं। इस प्रकार से सीने पान द्वारा साक्षात् विधारी कुष्ठ रोगियों का पावन हो रहा है। जो सरकार के लिए अथवा समाया होती उसे प्रान का समाज सीधे अपने ऊपर उठाये हुए है। धारित्र कुष्ठ भागों या लेपर बसाइसमा में नितने लोगों को खा जा सकता है, जब कि शरीर में कुष्ठ-रोगियों को कुल करया २५ लाख से लगभग है। सप मान तो यह है कि जो कुष्ठ रोगी भय, निरलाग और भिखारी बन गये उनके समाज को कोई दर और हाथि नहीं है; क्योंकि वे समाज में जाहिर हो जाते हैं। लोग उनसे सम्पर्क बनाते हैं। परन्तु समाज के लिए मुख्य समस्या उन रोगियों की है, जो अपने रोग की भीतर छिपाये हुए हैं और सीधे समाज के सम्पर्क में रहकर रोग का प्रसार कर रहे हैं। प्रान विधारी कुष्ठ रोगी समाज के लिए केवल जननी ही समस्या है जिसका कि

- १—ग्रामपंचा की बैठक में प्रस्ताव पर गुणी कर्मा भी सर्वसम्मति से निर्णय।
- २—ग्रामपंचा एवं सक्रिय सदस्यों का मार्ग-दर्शन।
- ३—प्रस्ताव में बाधा मन्त्रेद होने पर सन्तुष्टि।
- ४—निजी काम प्रस्ताव के लिए संभवित वा गठन करके।
- ५—महत्त्व के प्रान पर मन्त्रेद होने पर उन्मुख कर्मा के लिए कुष्ठ सपय देकर। (असह)

धेरीजगरी, भूत और दूसरे प्रकार के भिषारी। उनके बारे में भी कुछ सोचना ही चाहिए; लेकिन जैसा कि मैंने ऊपर बताया है, छिपे हुए कुष्ठ-रोगी मुख्य रूप से कुष्ठ-समस्या हैं। जैसा कि यू० मनीट्टर विज्ञान और डॉ० नारदेवर—जो बिपु प्रसिद्ध कुष्ठ-सेवाक और कुष्ठ-रोग विशेषज्ञ हैं कहते हैं—कुष्ठ-समस्या पर वैज्ञानिक तरीके से कार्य करने की आवश्यकता है, मध्यमा कुष्ठ-सेवा-कार्य भी केवल सही संस्थाएँ वायव्य करने और उनके माध्यम से सेवा का संचय प्रदर्शन का साधन-मात्र बनकर रह जायेगा और कुष्ठ-समस्या अपनी जगह उभरी-की-रखी रह जायेगी।

## पंजाब की मिशनरी संस्थाओं की विस्तृतपद्धति

पंजाब में फिरोजपुर, लुधियाना, भम्बाला, होशियारपुर आदि में ऐसी कुष्ठ सेवा-संस्थाएँ हैं, जिनमें पंजाब के बाहर के दूसरे प्रांतों से आ-आकर एक-एक जगह पर सैकड़ों से अधिक कुष्ठ-रोगी एकत्र हैं। उन कुष्ठ-रोगियों का आश्रय भी प्रत्यक्ष रोगियों के हाथ में ही है। वहाँ दवा-बाक का ठीक प्रबंध नहीं है। बत केवल रोगी रहते हैं और ओझ मीकर अपनी गुजारा करते हैं। कई छात्र-पुत्र रोगियों ने प्राप्त में सारी भी कर ली है। उनके बच्चे भी हैं, जिनकी विधेयी ईसाई मिशनरी खरीद लेते हैं और उनका भरण भय से पालन-पोषण करके ईसाई बनाते हैं। सरकार क द्वारा दवा भण्ड सभा भण्ड सहायता इन संस्थाओं को मिलती रहती है, लेकिन उस सहायता के ठीक उपयोग के बारे में कुछ नहीं गयी जा सकता।

कुष्ठ-सेवा-कार्य में विदेशी ईसाई मिशन-रियों की प्रवृत्त काही स्थाति रही है, लेकिन उनकी सेवा का भव सहायता ही हुआ है। उनका मुख्य कार्य धर्म-परिवर्तन रहा है और सेवा उसका माध्यम। धर्म-परिवर्तन पर धन सेवा करने के कारण कुष्ठ-सेवा-कार्य में उनकी साधन नहीं रह गयी है। तरन-तारन (भृष्टतर) में, ईसाई मिशनरियों की एक कुष्ठ-संस्था है, जिसमें करीब चार सौ रोगी रहते थे। वहाँ सुबह पंच में प्रार्थना के समय

ही लोगों की हाजिरी लगती थी और जो लोग पंच में नहीं जाते थे उनको खाना देना बन्द कर दिया गया। काफी धन दया। सत्वा के व्यक्तियों को ने पुलिस की सहायता से रोगियों को पीटकर बाहर खदेड़ दिया। धन वहाँ साठ रोगी रह गये हैं।

## कुष्ठ प्रवेशर कुष्ठ सेवाक नेता

उत्तर प्रदेश में देहूपाद, ऋषिकेश, मेरठ, मुद्रावादा में कुष्ठ-सेवा-संस्थाएँ हैं। उनमें निम्न रोगी रहते हैं उनमें कई युवा अधिक रोगी उन संस्थाओं के पास में अपनी बस्ती बनाकर रहते हैं। वे भील माँगर अपना गुजारा करते हैं। इन स्थितियों में धनिक प्रकार की प्रपराध-वृत्ति के लोग हैं जो गुप्ता देखते हैं, शराब पीते हैं। उनमें सड़कियों को एक जगह से बहकाकर दूसरी जगह लेकर बसने-वासे भी रहते हैं। इन बिलारी कुष्ठ-रोगियों का अपना अधिक भारतीय संगठन है। इनके अपने नेता हैं, जो इनकी समस्याओं का समाधान ढूँढते और चुनते रहते हैं। वे नेता इन रोगियों से अपनी कीमत लेते हैं, जो प्रतिदिन पच्चीस रुपये तक होती है।

वैज्ञानिक सेवा-कार्य की कुछ संस्थाएँ उत्तर प्रदेश में मोरखपुर एक ऐसी संस्था है, जहाँ वैज्ञानिक ङग से सेवा-कार्य होता है और इनके पड़ोस में बिलारियों की कोई बस्ती नहीं है। इसके अलावा बस्ती, देवरिया,

मुद्रावादा और मोदा में भी अच्छा काम चल रहा है। इन जगहों में समाजसेवी संस्थाएँ सही दिशा में अपना काम धागे बजा रही हैं। समय सेवा भाग्य, रतनपुर, जेमपुर एक ऐसी संस्था है, जहाँ जनाधार के चल कर हजारों रोगियों की बिकला वा भव्य है।

बनारस में एक सौ संस्थाएँ कुष्ठ-सेवा-कार्य में लगी हैं, लेकिन उनका दृष्टिकोण कुष्ठ-रोग-समस्या के हल की तरफ न होकर केवल बिलारी कुष्ठ-रोगियों तक ही सीमित है। यदि बनारस की कुष्ठ-संस्थाएँ बिलारी कुष्ठ-रोगियों से भी कदम धागे बढकर कुष्ठ-रोग समुदाय की तरफ बढ़ सकें तो बहुत काम कर सकती हैं।

आगरा में जापानी लोग कुष्ठ-सेवा कार्य में लगे हैं। ससार में भी भी अच्छा संस्था बिकला वा साधन है वह सब वहाँ पर कुष्ठ-रोगियों के लिए उपलब्ध करने का प्रयत्न यह संस्था कर रही है।

सरकार के द्वारा ती कुष्ठ-सेवा-कार्य कई जगहों में हो रहा है। एक जगह वहाँ ६४ बिलारियों का सजा-सजाया अस्पताल और ३२ एकड़ संस्था की जमीन है वहाँ ११ रोगी और २१ कर्मचारी हैं।

समय सेवा आश्रम, रतनपुर जीमपुर (४० प्र०)

## देनंदिनी १९६६

गांधी-वाताब्दी के शवहर पर १९६६ की जो दिनकी हमारे यहाँ से प्रकाशित गयी है उसका हटाक बहुत ही कम बचा है, अब: वे संस्थाएँ, जो देनंदिनी मैगजिन काटती हैं, एकत्र करके बिजबाकर या भी० वी० या बैंक की मार्फत प्राप्त कर लें, अपना गल बर्ष की भाति इस वर्ष की निराप होना चढ़ेगा।

आकार

मात्र

दिनांक

11" x 5"

8" x 11"

मूल्य प्रति

१.००

१.२०

२० या उससे अधिक देनंदिनी एबसाइड मॉयने पर २२ प्रतिशत बचोत और आहूक के निचटतम स्टेवन तक देनंदिनी की खिन्नी से बिबबारी जारी है।

संचालक

सर्वे सेवा प्रकाशन

राष्ट्रवादी, वाराणसी-१

बुद्ध-वर्ष ११००, ११००, ११००



भाषिक पुनर्रचना के लिए हमने 'मृदान-  
प्राप्तदान' का कार्यक्रम पेश किया है उस तरह  
मगर-जीवन धीरे उद्योग-धन्यो के परिवर्तन  
के लिए हमारा क्या कार्यक्रम हो-सकता है।  
मगरों में धीरे उद्योग-धन्यो में भागलियत-  
विमर्जन तथा 'विचारण' के तत्त्व किम तरह  
दाखिल किये जा सकते हैं ?

जिस तरह शुरू में 'मृदान' के कार्यक्रम  
के जरिये वातावरण नियंत्रण करने और  
उत्तरे प्रत्यक्ष अनुभव के मादारे हम लोग  
प्राप्तदान पर पहुँचे उसी तरह उद्योग-धन्यो के  
क्षेत्र में पहला कदम उद्योग-धन्यो की सामा-  
जिक जिम्मेदारी से सम्बन्धित कार्यक्रम का  
ही सकता है। व्यापार में शुद्ध व्यवहार—  
केसर टूटने प्रतिबन्ध—अप्राप्ति उचित मूल्य,  
निषिद्धित ब्यापारिता, मही नापनील, बिनाबद  
न करना आदि के कार्यक्रम व्यापक पैमाने  
पर एक व्यापकालन के रूप में चलाये जायें।  
इसने यह ध्यानारण करना कि उद्योग-  
धन्यो केवल व्यक्तिगत मुनाफे के लिए नहीं  
हैं, उनकी समाज के प्रति भी कुछ जिम्मेदारी  
है, और सामूहिक बलात्कार ने मगराह में धीरे  
और टोकरसी कापिधिया से बचाये हैं जो  
प्रयोग शुरू किये हैं वे जाहिर करके हैं कि  
प्रयत्न करने पर व्यापारी समाज में ऐसे  
लोगों को धाने सामा जा सकता है, जो हम  
कार्यक्रम को उठा लें।

इसके बाद दूसरा कदम उद्योग-संस्थानों  
की सामूहिकता के सम्बन्धित होगा। जैसे  
झाड़ की थड़े पैमाने की प्राथमिक रचना में  
'सामूहिकता' का प्रश्न एक तरह से गौण हो  
गया है, प्रत्यक्ष बालकी किसीकी निर्भरता  
नहीं रहती जा सकती, फिर भी जिस स्वरूप  
में जो सामूहिकता है उसे भी क्या सार्वजनिक  
या सामाजिक नहीं दिखता जा सकता,  
यह सोचना होगा। हालाँकि मुख्य बात  
उद्योगों का संघालन करनेवालों के रख या  
मनोवृत्ति की है, फिर भी सामान्य उद्योगों की  
सामूहिकता सार्वजनिक दुरादों के रूप में  
परिवर्तित हो सके तो ठीक होगा। इस क्षेत्र  
में भी दुनिया के विभिन्न देशों में प्रयोग होने  
रहे हैं—एरंडेड में स्काटलैंड का, जर्मनी  
में जाइस का, नावें में डैडबर्ग का, आदि।  
वैसे तो पुनीमादी देशों में भी उद्योग के

**अन्तर्जाल**

## सेठ सोहनलालजी दूगड़ : एक विलक्षण व्यक्तित्व

[ सार्वजनिक क्षेत्र में काम करनेवाले बहुत-से लोग, दाहकर उत्तर भारत और  
हिन्दी प्रदेशों में, सेठ सोहनलालजी दूगड़ के नाम से परिचित हैं। अभी कुछ दिन पूर्व  
कलकत्ते में उनका निधन हो गया।—सं० ]

'सेठ' तो बहुत हैं, सेठों में देनेवाले भी  
नई होते हैं, पर सेठ सोहनलालजी दूगड़  
उन सबके भिन्न थे। उनके जन्म देनेवाला  
उन दिनों कायद ही कोई ज़रा ही। उनके  
नाम में खाली ज़रा कोई बनी मही लौटा  
होया मो बात भी नहीं है, क्योंकि बीच-बीच  
में जब कभी उनका खजाना ताली होता—  
के 'लौरे' में होने—तब वे नेच के साथ भाफी  
चाह लेने थे। हमने प्रत्यक्ष उनको अपनी  
गन्तव्यी-नापसन्दगी भी रक्खी थी। पर यह  
मेघ कभी भी जाति धर्म, पंथ, पद या देश  
किन्हीं प्रोत्तेष या संघर्षित खालक ने वे नहीं  
कन्ते थे। हम 'प्रगतिशील' और समाजवादी  
के काम के लिए सदा उनका हाथ तुला  
रक्खता था—चाहे मेनेगाला हम सन्तुष्य का  
ही या उमका। हम धर्म का हो या उनका,  
कम्युनिस्ट हो या कापेसी वैज्ञानिक हो हमका  
मन-मज्जाथा।

किन्नी प्रलीभन में किन्नी दवाब से या  
किन्नी मोह में देते हुए, उन्हें न कभी सने बाला  
न तुला, न दान के जरिये अपना महत्त्व या  
प्रभाव बमाने की कोशिश कभी उन्होंने  
की। देना उनका महान स्वभाव था।  
इसकी गहना और उदारता में देते थे कि

क्षेत्र में दुरादों की कल्पना अभी नहीं है, कई  
कम्पनियों की बहुत सी पुँजी दुरादों की ही  
है पर यह व्यवस्था अधिकतर मरनारी  
टैक्स की बचाकर उनका उद्योगिक प्रपने  
द्वारा करने की दृष्टि में लाभ की गयी होती  
है, सिद्धांततः व्यक्तिगत भागलियत के  
विकर्जन के लिए नहीं, लेकिन समाज में प्रति  
उत्तरदायी उद्योग-धन्यो के साधन का स्वरूप  
बताने को सकता है, इस सम्बन्ध में हम दुरादों  
के विधान, नियम आदि से भयद मिल  
गन्ती है।

काय का तोसत पहलू सपरा में बजने-

सामनेवाला भी कभी-कभी हटान हो जात  
था। मिठमिठावे या धुआमद करने से वे देते  
होंगे हममें मुझे शक है, क्योंकि वे स्वयं निर्मय,  
स्वर्तन धीरे मुक्त वृत्ति के थे।

यह सब तो उनके 'शान्ती' कलित्व के  
गुण थे। पर वे केवल 'शान्ती' नहीं थे।  
उनके तुद के प्रलर में समाज-मुषार भी एक  
धनीब तबूद थी। योगापदी, गुरुदम, सत्ता-  
मन्त्रि या धर्म के मडो आदि में उनका  
विशवास नहीं था। वे इन सबकी तुलकर  
आलोचना करते थे, जो धक्कर 'छेड़ों' में नहीं  
होया। पर दरप्रसल वे उन मानें में सेठ  
या वैसेवाले थे ही नहीं। न वैसे का उनको  
मोह था न वैसे की वे प्रपने निजी हीन-  
शोक की मोह मानते थे। वैया उनके पास  
बाता था और जाता था।

कलकत्ते के सट्टा-बाजार के वे 'बाग़ाबाद'  
माने जाते थे। शान्ती बानों में लोगों का  
वाग-व्यार करते थे। सट्टा बाजार पर  
उनकी धाक थी। सट्टा हेलना भी उनका  
स्वभाव ही बन गया था। कई बार  
उन्होंने सीधा धीरे बजा भी कि घर  
बहुन हो चुका, धन वे सट्टा हेलना छोड़  
देने, बलबला छोकर वे एक बात बले भी

बाले परिवारों के परस्पर सहयोग और  
संघटन से सम्बन्धित है, जिसमें मगरों में  
सामाजिकता, एक-दुगरे के गुप्त-दुप्त में  
गुरुदर सहयोग करने और हिंसा लेने की  
आवना का सदा मोरमति का बाहे मरगिन  
ही लहो, बिचान हो सके। इस क्षेत्र में  
बिले-पारों—बम्बई में हो रहे प्रयोग जैसी  
चीजें बाती हैं। प्रामा है उद्योग धन्यो और  
महरो के कार्यक्रम में दिगबारी रमनेवाले  
साथी उपरोक्त बातों पर विचार करने और  
चर्चा को मागे बढ़ायेगे।

—निबन्धन इह

[illegible]

## श्रद्धा, विश्वास और भगवान के बल पर प्रदेशदान होकर रहेगा

प्रान्त की सब रचनात्मक संस्थाएँ अपनी कार्यकर्ता-शक्तिका दसवाँ भाग प्रान्तदान आन्दोलन के लिए निकालें  
प्रान्तदान समिपान के संयोजन हेतु उल्लायी गये समा का निवेदन

जयपुर, २८ अक्टूबर । राजस्थान प्रान्त-  
दान समिपान के संयोजक श्री गोबुलसिंह भट्ट  
के प्रासादन पर २७ अक्टूबर को प्रान्त की  
कुछ रचनात्मक संस्थाओं के संचारकों व  
प्रमुख लोगों की एक सभा स्थानीय 'किबोर-  
निवास' में हुई। इस सभा में विनोबाजी के  
प्रदेशदान प्रासादन का कार्यकर्ताओं से स्वागत  
करते हुए कार्य के आरम्भ के तौर पर  
राजस्थान की रचनात्मक संस्थाओं से अपनी  
वर्तमान कार्यकर्ता-शक्ति का दसवाँ हिस्सा  
इस समिपान के निमित्त निकालने का निवेदन  
करने पर जोर दिया।

उमा के आरम्भ में श्री गोबुलसिंह ने  
अपने प्रेरणादायी भाषण में कहा कि धारा-  
बारी के काम में हम सब जुटे तो सबसे  
हमारा बल भी बड़ा और सरकार को भी  
इस निमित्त कुछ करने की प्रेरणा मिली।  
जब यह आन्दोलन शुरू हुआ था तो मुझे  
लगा कि इस निमित्त हमारी कबोटी का  
भीका भरेगा। इसमें बहुत जवादा की  
हमारी कबोटी नहीं हुई और भयपना तो  
हूँ। वे जलती ही हूँ। बोधी-बहुत सफलता  
भी मिल गयी। आज प्रदेशदान की विन्ने-  
वारी उठाते हुए मैं भी ऐसा ही बहुसुख कर  
रहा हूँ। प्राप लोगों का मेरे लिए जो रवेद  
व आदर है, उसीके बल पर यह मैंने  
स्वीकार किया है।

भापने कहा कि जब हम आज तक  
विशदादान तो भया, प्रत्यक्षदान तक में भी  
कामयाब नहीं हुए तो प्रान्तदान की बात  
हस्तासत्य-सी लग सकती है, पर यदि यदा  
य दिव्या के बल पर हमने पूरी शक्ति से  
यह काम उठाया तो भगवान की मदद से यह  
भवश्य पूरा होनेवाला है।

भापने कहा कि जब देश गुलाम था तब  
मैंने जब तक देश गुलाम रहे तब तक भय न  
ग्रहण करने का भय किया था। वन १९४७ में  
हमें वो आजादी मिली उससे मेरे मन में  
उत्साह नहीं हुआ। मैंने अपनी बीड़ा मारने की

को लिखी व उनके पूछा कि ऐसी स्थिति में  
मैं क्या बापू कहूँ या नहीं तो बापू ने मुझे  
सहयति प्रकट करते हुए कहा कि यही उज्जे  
हिन्द स्वराज्य के लिए कार्य करना बाकी है,  
पर भय बापू करना या नहीं वह मेरे पर  
छोड़ दिया। उस समय मैंने जब तक बापू  
की कल्पना का आत्मस्वराज्य न हो जाये तब  
तक एक समय ही भय ग्रहण करने का निर्णय  
लिया। बापू का सत्य भाव भी मनुष्य है और  
मेरा एक ही समय भय लेने का क्य बारी है।  
भापने कहा कि विनोबाजी के भूखान

आन्दोलन से मुझे पूरा संतोष नहीं हुआ, पर  
आमदाव की बात करने पर लगा कि आमदाव  
के द्वारा गांधी को शक्ति लायत व संगठित  
या सकती है और गांधी की शक्ति की सारी  
स्वस्था प्राप्तमा के हाथ में देकर हमारे  
देहात आम-स्वराज्य की घोर समुख हो सके  
हैं। आज की हमारी प्राप-समस्याओं का हल  
आमदाव आशोधन में निहित है। वहा मुझे  
स्पष्ट लग रहा है कि बापू के आम-स्वराज्य  
की स्थापना के लिए विनोबा के प्रासादन की  
स्वीकार किये बिना कोई बाप नहीं।

खादी और ग्रामीयोग राष्ट्र की कार्यव्यवस्था की रीढ़ हैं  
इनके सम्बन्ध में पूरी जानकारी के लिए

खादी ग्रामीयोग  
(मासिक)

पड़िये

जायति  
(मासिक)

(संपादक—जगदीश नारायण वर्मा)

हिन्दी और अंग्रेजी में समाचार प्रकाशित

प्रकाशन का बाँटव वर्ष।

विश्राम जानकारी के साधारण पर आम  
विक्रम की व्यवस्थाओं और सम्पाद्य-  
ताओं पर वर्षा करनेवाली पत्रिका।  
खादी और ग्रामीयोग के विवरित  
ग्रामीय उद्योगीकरण की सम्भावनाओं  
समाचारिकरण के प्रसार पर कुछ  
विचार-विमर्श का माध्यम।

ग्रामीय वर्गों के सत्याजनों में उत्तम  
आर्थिक तकनीकी के संयोजन व  
अनुसंधान-कार्यों की जानकारी देनेवाली  
मासिक पत्रिका।

वार्षिक दायक : २ रुपये ५० पैसे  
एक संक : २५ पैसे

प्रकाशन का बाँटव वर्ष।

खादी और ग्रामीयोग कार्यव्यवस्था सम्बन्धी आये  
समाचार तथा ग्रामीय योजनाओं की प्रगति व  
मौखिक विवरण देनेवाला समाचार पत्रिका।  
आम-विकास की समस्याओं पर आम-केन्द्र  
करनेवाला समाचार-पत्र।

वर्षों में उत्तम से सम्बन्धित विषयों पर  
विचार-विमर्श का माध्यम।

वार्षिक दायक : ४ रुपये  
एक प्रति : २० पैसे

अंक-प्राप्ति के लिए लिखें  
"प्रचार निर्देशालय"

खादी और ग्रामीयोग कमीशन, 'ग्रामोदय'  
इर्वा रोड, विलेपार्ले (पश्चिम), बम्बई—४६ मएस

घाघने कहा कि यह ठीक है कि इस समय  
एक प्रवाल-समुद्र या पुरावन्दी के नाम  
को भी नहीं छोड़ सकते, पर ये सब बातें तो  
इसके साथ अपने आप अपने-साथ ही हैं। यह-  
बाबे घाघने ह्याम में गांव की व्यवस्था उदा-  
हरे हैं तो ये बहुत-सी बातें तो अपने घाघ  
समाप्त हो जानेवाली हैं।

प्रवेशान की स्मृ-रचना की दृष्टि से कई  
भागों में अपने मुख्य इन समा में रहे,  
जिनमें सर्वश्री विद्वत्परा दत्ता, गोवर्द्धन पन्त,  
राजेश्वर प्रयाग, भुरेलाज बया, बरीप्रसाद  
हयादी, सरोजचन्द मेहारी, कोटरमन गोयल,  
भोगीलाल पंड्या, जितोकरचंद व दाधोपण्ड  
केजान प्रमुल थे।

### राजस्थान प्रदेशादान-अभिधान कोष

जयपुर, २५ अक्टूबर। राजस्थान प्रदेश-  
दान अभिधान के संकल्प के राजस्थान की  
विभिन्न राजशासक संस्थाओं के संकायों व  
अन्य प्रमुख लोगों की सभा थी गोमुखमई  
बट्ट के आयोजन पर गत २५ अक्टूबर की  
स्थानीय 'किशोर निवास' में हुई। इस सभा  
में श्री विद्वत्परा दत्ता ने अपनी बात कि ह्यके  
राजस्थान केरा बहुत काम उठाने का निर्णय  
किए हैं जो उसके लिए राजकी कार्यकर्ता-यक्ति  
न करने का आवश्यकता होगी। अतः प्रवेशान  
अभिधान कोष की संकल्प स्थापना ह्य सबकी  
अपने संकल्प देकर कर देनी चाहिये।

### उत्तर प्रदेशीय आभुदान-भारति समिति की बैठक

काशी १६ और १७ नवम्बर '६८ को  
सम्राट् आभम, सर्वोदयनगर, काशीपुर के  
अभिनव में प्रदेशीय प्रतिनिधियों की एक महत्व-  
पूर्ण बैठक होई का रही है। समिति के संयो-  
जक श्री कविलभारी ने प्राति समिति के  
सदस्यों तथा प्रमुख राजशासक कार्यकर्ताओं के  
गान लिये एक वक्ता है नि प्रदेश के  
एक नाम २४ हजार गांव हैं। प्रदेशादान का  
संस्करण २ अक्टूबर '६२ तक पूरा करने के  
लिए हर जिले के लोग जिलादायन प्राति ने  
लिए एक मुख्यकर्मिण श्रीमन्त बगलकर लोपे,  
सकल बैठक में प्रदेशादान की स्मृ-रचना  
की का छते।

## आन्दोलन के समाचार

### टीकमगढ़ के इतिहास में एक महत्वपूर्ण अभ्यास जुड़ा

टीकमगढ़ : ६ नवम्बर '६८ को श्री जयप्रकाश नारायण की उपस्थिति में आयोजित  
हो रहे जिलादायन-समर्पण समारोह के विस्तारित में जिले की लगभग सभी प्रमुख संस्थाओं  
और राजनीतिक दलों ने जनता से अपनी की है बि—'लोकमान्ति के सम्मर्भ में मध्यप्रदेश  
का प्रथम जिलादायन घोषित करने का सीमांत्य टीकमगढ़ की प्राप्त हुआ है। जिले में  
अहिंसक समाज-रचना के लिए अपनी सामुहिक धर्मियक्ति जिलादायन के रूप में हम  
सबने समझ की है, और इस सब इस युग परिवर्तन की प्रक्रिया में अपना सहयोग और  
सकल बगलकर समाज परिवर्तन के महान संकल्प की पूरा करेंगे। आइये, संकल्पपूर्वक  
इस आयोजन को हम सफल बनायें।"

### मध्यप्रदेश-दान की दिशा में

मध्यप्रदेश सर्वोदय अल्पन के पंजी की  
कोरूट्टे दूजे ने समस्त गांधी-वासीयों समितिओं,  
सर्वोदय समितियों और राजनयिक संस्थाओं के  
नाम एक धनीय शर्मागिष्ठ करते हुए कहा  
है कि पु० विनोबाजी ने २३ से २१ नवम्बर  
'६८ तक का समय सरपुजा में दिया है। इस समय पर १७ व  
१८ नवम्बर '६८ को धर्मियापुर में प्रदेश  
के राजनयिक कार्यकर्ताओं का एक सम्मेलन  
आयोजित किया गया है।

उक्त सम्मेलन में अधिकारिक संस्था में  
भाग लेने का निवेदन करते हुए श्री दूजे ने  
कहा है कि—मध्यप्रदेश के आखिर सर्वोदय  
सम्मेलन में यह निर्णय किया गया था  
कि गांधी-वासीयों सर्व में शयबाल द्वारा  
आजावागम्य का संकेत प्रदेश के सभी गांवों  
में पहुँचाया जायगा। हम दिना में नम्र प्रभाव  
हुमा है और सभी ठक लगभग १३,०००  
गांवों में पर्यटनकर्ता हो चुकी हैं, जिसके  
परिणामस्वरूप अब तक २ जिलादायन, ६  
सहस्रसंस्था, १६ प्रसंस्थाएं और ४,०००  
आमदान हुए हैं। इस समय १० निपाह  
जिले में अभिधान चल रहा है और पूरा  
प्रभाव किया जा रहा है कि २४ नवम्बर '६८  
को ६० निपाह जिलादायन में का जय।  
पु० बाबा के म० ३० आभमन पर यह निपाह-  
दान बैठ करने के लिए कार्यकर्ता सभी संकल  
परिचय कर रहे हैं। प्रदेशादान का

समस्त प्रदेश के समस्त राजनयिक, राज-  
नैतिक, सांस्कृतिक तथा सांसाजिक कार्यकर्ताओं  
तथा संस्थाओं का, और गांधीय, मजदूर,  
उद्योगपति, शांतकीय-प्रशासकीय सभी  
संस्थाओं का संलग्न बन सके—इसके लिए पूर्व-  
न्यायी की आवश्यकता है। अतः हमारा  
आपसे आदर निवेदन है कि—

(१) आप अपने जिले की शांतीय  
कर्मिण, समस्त राजनयिक संस्थाओं, सर्वोदय  
संस्था तथा सभी मिनी से सत्यह-न्यायिक  
का संलग्न सभी संकल्प-मूर्ति की सम्मोहित  
वारीय का निधय कर लें,

(२) जिलादायन के लिए निवि-सद्वृद्ध  
का भी सदायक निश्चित कर लें। तथा,

(३) "प्रदेशादान" के लिए अपने संकल्प  
और समर्पित के प्रतीक रूप में कम से कम  
१ करोड़ निवृत्त प्रभाव संस्था का हो और  
इसमें अपने जिले से पूरा श्री निरोधनी को  
बैठ करने का प्रयत्न करें।

### विनोबाजी मध्यप्रदेश में

प्रातः जानकारी के अनुसार विनोबाजी  
ने अपनी सरपुजा-बाबा की अवधि तीन  
दिन के बराबर सहाई भर कर दी है। इसके  
अनुसार के १३ से २१ नवम्बर तक सरपुजा  
जिले में वक्ता करेंगे। बाबा १५ नवम्बर को  
छापावतुनगंज में रहेंगे। यहाँ बाबा के साक्षिप्य  
में प्रार्थनिक सर्वोदय संकल की कार्यकारिणी  
समिति की बैठक आयोजित की गयी है।  
१७, २५, २६ नवम्बर को बाबा का पदाय  
जिले में मुख्यतय धर्मियापुर में रहेगा।

## ग्रामदान : समाज-परिवर्तन को बुनियाद

### टीकमगढ़ जिलादान-समर्पण-समारोह सम्पन्न

१ नवम्बर, '६८। विद्युत् १५ अगस्त, '६८ को ही जिलादान की मंजिल पूरी कर देनेवाले मध्यप्रदेश के प्रथम जिला टीकमगढ़ में आयोजित ग्राम के समर्पण-समारोह के अवसर पर पूरे नगर में दिनभर अत्यन्त प्यस्तवा और उत्सुकतापूर्ण दायित्वता का वातावरण बना रहा। बाहर से टीकमगढ़ नगर का सम्बन्ध जोड़नेवाली प्रायः हर सड़क पर सुन्दर स्वारस्य-हार बने हुए थे। शिष्य संस्थाओं में तो ऐसा लगता था कि जैसे कोई उत्सव मनाया जा रहा हो। बुनियादी प्रशिक्षण महाविद्यालय कुयेवर से लेकर गल्लू कालेज तक सभ जगह भरपूर चहल पहल दिखाई दे रही थी।

सुनहल शशी से जब समारोह के मुख्य प्रतिष्ठि श्री जयप्रकाश मारायण टीकमगढ़ के लिए आता हुए तो मध्यप्रदेश के टीकमगढ़ जिले की सड़क पर जिले के जिलाधीन ने उनको सम्माना की। मार्ग में पहुँचते-पहुँचते सभी विद्यालयों ने जे० पी० का हादिक स्वागत किया और 'ग्राम स्वराज्य सफल करेंगे, 'जयप्रकाश जिन्दाबाद' के नारे लगाये। टीकमगढ़ में विधानसभा पहुँचने पर म० प्र० विधानसभा के अध्यक्ष और प्रमुख राजनीतिक दलों के नेताओं तथा नगर के प्रमुख नागरिकों ने जे० पी० का स्वागत किया।

टीकमगढ़ के तीन मील की दूरी पर स्थित मुसलमान मंदिर के बाह्य समारोह में श्री जयप्रकाश मारायण का स्वागत करते हुए स्थानीय जैन समाज की ओर से टीकमगढ़ में ग्रामदान-मुद्रि-कार्य के लिए एक हजार रुपये की पेंची मंड की गयी। इन स्वागत-समारोह में भाग्य करते हुए जे० पी० ने कहा कि ग्रामदान के इस वैद्यव्यापी कार्यक्रम से जैन समाज की विशेष रूप से सहयोग देना चाहिए, क्योंकि ग्रामदान महावीर ने ब्रह्मसा और अवरिग्रह के सिद्धांतों पर आधारित का उपदेश किया था, और ग्रामदान द्वारा दूनी दो मुद्रुप सिद्धांतों की बुनियाद पर समाज की नयी रचना का मातृकारी प्रयास किया जा रहा है। आपने कहा कि जबतक हिसा और परिग्रह को बुनियाद पर आधारित मात्र की समाज-रचना नहीं बदलेगी उब तक भगवान महावीर के सिद्धांतों का

समाज नहीं बनेगा, सत्ये भनयर् का विकास नहीं हो सकेगा।

सायंकाल चार बजे कन्या माध्यामिक विद्यालय में आयोजित कार्यक्रमों में जे० पी० ने सत्ये कार्यक्रमों के समाज की समस्या का समाधान सुझाते हुए कहा कि एक ही रास्ता दीकता है कि गाँव के लोग ही इस काम को उठा लें। आपने ग्राम-दानसिद्धांत के संगठन और प्रशिक्षण की इस विद्या से बढ़ने के लिए व्यावहारिक और कारगर कदम बढ़ाया। जिलादान के बाद के कार्यक्रम की चर्चा करते हुए आपने कहा कि कम-से-कम ग्रामसभा का संगठन, बीबाबुद्धा का बितरण, ग्रामकोष का सहज और जो लोग ग्रामदान से अवगत धामिल नहीं हुए हैं उन्हें शरीक करने के प्राथमिक काम बन्दे-ने-बन्द होने चाहिए। ग्राम-स्वराज्य की राजनीतिक रचना का क्वेत् देते हुए जे० पी० ने कहा कि ग्रामसभा की बुनियाद पर प्रगल्भ, जिज्ञासु और देश के स्तर की एक समानांतर रचना बड़ी करने की शक्ति हमें पैदा करनी है।

कन्या विद्यालय से एक महिला सम्मेलन का आयोजन किया गया था जिसमें लगभग ३० महिलाओं ने भाग लिया। सम्मेलन में शीघ्रतः प्रभावशील और सुवर्ण निर्णय देसाम्बे ने मार्गदर्शन किया। जे० पी० ने नुस्खेसूत्र की ऐतिहासिक शुद्धि में महिलाओं में महत्त्वपूर्ण योगदान की याद दिलाते हुए ग्राम स्वराज्य के इन धर्मियान में उनसे सन्निध होने की अपील की।

सायंकाल स्थानीय राजेन्द्र पार्क में विचारान-समर्पण-समारोह हजारों नगर-वासियों और ग्रामदानी गाँवों के प्रतिनिधियों की उपस्थिति में सम्पन्न हुआ। जिले के कुल १ प्रखण्डों के दान-पत्र प्रसन्न के प्रतिनिधियों ने जे० पी० की समर्पित किये और उनके बाद सत्रने जे० पी० के साथ ग्राम-स्वराज्य की स्थापना का साप्ताहिक संकल्प दुहराया।

जिले में ग्राम ग्रामदान की स्थिति :

प्रखण्ड	कुल ग्राम	ग्रामदान में
१. टीकमगढ़	१०८	१६७
२. बलदेवगढ़	१६६	१६८
३. जलारा	१०९	१३१
४. नैवाडी	१५४	१०७
५. टुण्डीपुर	१५०	११७
६. पलेरा	१५३	११३

आभाद गाँव २०१ : माचिरादी गाँव १३१ :

ग्रामदान में शामिल गाँव ७७८।

दो घंटे से भी अधिक समय के चलते सत्रने मादण में जे० पी० ने ग्राम के राहों और जागतिक संदर्भ में ग्रामदान की छापी उनसनों और समसामों की सुझाते और इस करने की कुंजी बताते हुए हाल ही में मध्य-प्रदेश गांधी छापी-समिति द्वारा धर्मित 'प्रवेक्षक' के संस्करण की गांधी ग्राम-समाज में पूरा करने उनके हिन्द स्वराज्य। सत्रने की साराद करने की दिया में टीका के धारे बढ़ने की अपील की। आपने कहा कि कीर्त नेला या शासक हमारा छेदार कर देगा यह मनोवृत्ति बड़ी पावक है। नेताओं की छासलों के पास सत्रसामों की हल करने की कीर्त शक्ति नहीं है, सब ठी एक-नायक छति जगत के पास ही है। आपने बड़े ही बंद के साथ सत्ररी हाल की विदेश-यात्राओं के अनुभव सुनाते हुए कहा कि प्रगर भारत की सौर ही सत्रजव और गिरी हुई हालत सुनाते हैं जो नेताओं की छासलों की ओर से जब से नगर केरती होगी सौरजवता की छुट कन्ये-ने-कन्या निगा कर सत्रने बढ़ना होगा। सत्रने में आपने नरती में भी काम शुरू करने के लिए प्राथम्य और तत्पन सामितेना के नायकन की ओर ध्यान धाट्टा दिया।

—राठी

बाह्यिक हलक : १० रु०; विदेश में २० रु० या २५ शिल्लिप या ३ छाहर। एक प्रति : २० पैसे  
भीकणपदक मट्ट द्वारा सत्रे सेवा संग के छिप प्रकाशित पत्र दृष्टिदयन प्रेस (ग्राम) छिप गाराछरी में छट्टित





## निक्सन : घोषणा का भविष्य ?

जो करोड़ों लोगों का विश्वास प्राप्त कर सके वह आदर और सम्मान का पान सो ही। जब पड़ोसी को पड़ोसी पर, जाति को जाति पर, धर्म देश को देश पर विश्वास न हो, तो यह बड़ी बात है कि कुछ देशों ने अब भी विश्वास-प्राप्ति की लोकतांत्रिक पद्धति कायम रखी है। रिचर्ड निक्सन इस पद्धति से गुजरकर अमेरिका के राष्ट्रपति चुने गये हैं। उन्हें चार वर्षों तक अपने बड़े राष्ट्र में जीवन का उत्तरदायित्व निभाना है। निक्सन पर अपने देश का ही नहीं, बहुत कुछ सारी दुनिया का मुँह और आँखें निर्भर हैं। दुनिया के इतिहास में पहले इस वर्ष प्रशासन महत्त्व के हैं। अगर पहले दस वर्षों तक दुनिया युद्ध के सर्वनाश से बच रही, और अपनी प्रशासन गति से बढ़ती हुई जन-संख्या के लिए पर्याप्त भोजन का प्रबंध कर ली, तो निश्चित ही संघर्ष नया मोड़ ले सकेगी। यह बहुत बड़ी जिम्मेदारी है, और बहुत बड़ा अवसर है। अवसर दुनिया के सबसे अधिक समृद्धशाली देश अमेरिका, और उसके सर्वश्रेष्ठ पदाधिकारी राष्ट्रपति निक्सन के लिए।

निक्सन की पार्टी बड़े व्यवसायियों की पार्टी है, 'कन्जर-वेटिव' है। अमेरिका में कन्जरवेटिव की विजय हुई है। उसी तरह इस बात का मत है कि उत्तराफ्रिकी के हाथ में न रहकर इस्लामवादियों में हाथ में है। फ्रांस में तो दगाव है ही, इन्वेड का भी मत लेकर पार्टी में खड़ा होया जा रहा है। एचवा, फ्रान्सीस और दक्षिण अमेरिका में जो जनता असह्य नामों से फासिस्टवादियों का बोलबाला है ही। जहाँ एक ओर यह हवा है, वहीं दूसरी ओर युवकों में आज सामाजिक दक्षिण (इन्टीग्रेसिमेंट) से संतोष बढना जा रहा है, और कभी-कभी ऐसा बिलार्ड होता है कि नयी और पुरानी पीढ़ियों का संघर्ष मानव सारे दूसरे संघर्षों से अधिक भयंकर होगा।

इतिहास के ऐसे सन्दर्भ में निक्सन की यह घोषणा बड़े महत्व की है कि उनकी सरकार का दरबाना बलबन्दी का भेदभाव छोड़कर नये लोगों और नये विभागों के लिए खुला रहेगा। वास्तव में राजनीतिक दलबान प्रदान में एक जबरदस्त प्रतिस्पर्धावादी शक्ति बन गया है। अब मनुष्यों द्वारा मनुष्य-समान की व्यवस्था होनी चाहिए, न कि दलों, किंगडमों, जातियों और सम्प्रदायों द्वारा। रिपब्लिकन राष्ट्रपति, डेमोक्रेटिक कांग्रेस, और दोनों की विधायी शक्ति सरकार : अमेरिका का यह नमूना मान्य के लिए अनुकरणीय हो सकता है।

निक्सन ऐसे समय राष्ट्रपति हुए हैं जब अमेरिकी समाज में गंभीर दरारें पड़ चुकी हैं, और वह देख चुका है कि भौतिक वैभव एक सोमा के घागे मुँह और आँखों का साधन नहीं है। इतना ही नहीं, अगर वैभव के साथ दूसरे उत्पन्न न छोड़े गये, तो वह स्वयं विनाशकारी उत्पन्न बन जाता है। बाले और मोरे, नये और पुराने, हिंसा और शांति, गरीबी और समीचीनता के सावक अमेरिका

में गंभीर हो गये हैं। ये प्रश्न राजनीतिक स्तर पर बचाए हुए नहीं होये। अगर दल होये तो मानवीय स्तर पर। नोबो लोगो ने निक्सन को बोट नहीं दिया है। वैसे जेम्स वर्णवादी को भी १४ प्रतिशत बोट मिल गये हैं। ऐसी हालत में निक्सन को नये सिरे से पूरे राष्ट्र का विश्वास प्राप्त करना पड़ेगा। वे किन मानवीय गुणों में ऐसा करते हैं, इस पर विश्वव्याप्ति की दृष्टि में उनकी सफलता निर्भर करेगी। जबकि इन बातों की है कि अमेरिका के गोरे अपने काली का विश्वास प्राप्त करें, और अमेरिका साम्यवाद का भय छोड़कर आत्मविश्वास प्राप्त करें। विश्वास के बिना अमेरिका स्वयं वर्ण-संघर्ष का शिकार होगा, और दुनिया में तनाव और युद्ध का कारण बनेगा। उनकी अपनी भयमुक्ति बहुत कुछ दुनिया की भयमुक्ति कर सकेगी। निक्सन के नेतृत्व में अमेरिका के घागे चार वर्षों का इतिहास इस विश्वास और आत्मविश्वास का प्रयोग होगा। हमारी आर्थिक शुभकामना निक्सन के साथ है।

## इस वादे को क्या समझें ?

अगर गोवा में हुई प्रसिद्ध भारतीय काँग्रेस कमेटी की बैठक में नवाबगदी के प्रस्ताव को साफ-साफ अस्वीकार कर दिया होता तो उसे कम-से-कम ईमानदारी का बंधन मिल जाता। लेकिन उसने अस्वीकार भी नहीं किया, और स्वीकार भी किया तो हम तरह की अस्वीकार करने से अधिक कुछ हुआ नहीं। गांधी का भूत बापस को रह-रहकर मानना रहता है। कांग्रेस अन्दर से बाहे भी कि किसी तरह भूत से जी छूट जाय, तो छूटे कैसे ? भूत माझूरी गही है।

साथ साथ में नवाबगदी होगी, लेकिन योजना बनेगी मुश्किलियों के साथ बैठकर। नवाबगदी की लेकर कांग्रेस की राजनीति बहाँ तक जा चुकी है, इसे हट एक जानवा है, और कांग्रेस को लेकर देश की राजनीति कहीं पहुँच चुकी है, इसे भी हट एक जानवा है। मान बपों के ८४ महीने होवें हैं, और महीने में ३० दिन। बरा इतने दिन इन बातों की आवाज इसी तरह परी सोची रहेगी, और उनके साथ लिखावट होता रहेगा ?

नवाबगदी सिधे चाहिए—गांधी की या इस देश की जनता की या यहाँ की सरकारों की ? और, इन देश में भी किनको ? गांधी, जो हाड़-पाँव का साधनी बा, उसे जो करना था वह कर गया, जो सेना था से मरा। अब जो कुछ करना हो इस देश की जनता को सामने रखकर बराना चाहिए—बरोड़ों की संस्था में गरीब, पीड़ित, और पत्नीया बहुतेनाली जनता को। बावजूद सारे दलों और नेताओं के अगर अपनी चीन के इस्तीफा वर्ष बाद ध्यान भी गांधी उस जनता का प्रतीक और प्रतिनिधि बना हुआ है तो हमने उनका क्या दोष है ? क्या ध्यान तक कोई भी यह सिद्ध कर सका है कि उस जनता को 'सरकारी' बरान भी जरूरत है ? सरकार को ध्यान देव के लिए चाहिए, लेकिन क्या वह ध्यान मानने साधक है कि जनता को ध्यान पिलाकर बरबाद करने का अधिकार जनता के बोट से बनी किसी सरकार को है ? इन देश की जनता पुरा जितना

# अस्वस्थ चित्त, अशान्ति की परिस्थिति और पुलिस की जिम्मेदारी

• विनोबा

सावादी के बाद बीस साल हो गये। लोगों में चित्त की स्वस्थता दीखती नहीं। उसमें कई काया मिल गये हैं। देय बढ़ा है। धनेक मायाएँ, धनेक धर्म, आदि देय मे हैं। फिर इसमें धनेक पच भी शामिल हुए हैं—राजनीतिक पच। परियामस्वपक्ष देश में दंगे के लिए सिर्फ बाहर का कोई निमित्त होता है, इतनी ही बात नहीं। इसका मूल काया तो यह है कि हमारे चित्त में समाधान नहीं है। इसका मूल होता है उसका कभी-न कभी खोटा होगा। यह चित्त में असमाधान से पुलिस का काम बहुत महत्व का भी हो जाता है और कठिन भी। ऐसी हालत कारेवाली यह जमात है। उस जिहाज से उनको क्या धुति रखनी होगी, इस बारे में हमारे विचार हम सामने रखते हैं।

वा। उनकी भी तहकीकात नहीं होगी। वे भयर घूट करते हैं तो वहाँ 'अविश्वसनीय' का सवाल नहीं पड़ेगा। बहुत विनोय प्रभव हो तो मायूम नहीं ऐसा सवाल भा सकता है और उसकी विशेष तहकीकात हो सकती है। लेकिन सामान्यतया यह सवाल पैदा नहीं होता, उनकी मारने का अधिकार है। तो हमारे जैसे का, जिनके महिषा का घट लिखा है और परिणाम को न देखते हुए हमारा कर्म है न मारने का, उसका काम मासान है और मिलीटरीवालों का, जिनको मारने का अधिकार है।

पुलिसवालों का काम बहुत कठिन है। प्रभव तो उनकी शांति का काम करना होगा, बने न हो इसलिए गाँववालों से परिचय रखना होगा। साथ साथ प्रेम से बरतना होगा। गाँव में भय-भय-भय बात चल रही है, उसको जान सेना, गाँववालों को सावधान करना, यह जो मानव-नैतिक का काम है वह उनकी करना पड़ता है। भयर जतने से नहीं बिना और अपमानित हुए चढ़ी हो

तहकीकात नहीं होगी और हुये कोई पूछेगा नहीं कि बार बरो काया। वह हमारे द्वारा की बात है। हम मार सायने और कभी मारिये नहीं, मले मर नो चायने। फिर मिलीटरी का काम भी बढ़ा सावान है, क्योंकि उनकी मारने का हक होता है। उनको डरुन रखा है 'घुट' करने

बुधक गाँवी के प्रत्यक्ष से प्रभव और उनकी 'खसों' से विद्रुप है। बुद्धि का विश्वसित्यपक्ष है। लघुपक्ष, बुधक सबसे अधिक विशुल उन लोगों से है जो उसके कल्याण के डीकेदार बने हुए हैं। और मजदूरी का नाम लेना जो काफ-साफ कूर व्याप है।

क्या गोवा के बार यह मान लिया जाय कि जितने सवाल-रचना की पक्ति को चुकी है? वहाँ मजनिवेय जैसे बड़े रचनात्मक कार्य के बारे में जो रस करता क्या जतने दूसरा क्या नहीं-ना निजाला जाय? लेकिन धनेकी कायेव हो कर? दूसरी पद्धि को ही जतने भिन्न क्या हात है? वास्तव में हमारे देश की पूरी राजनीति रचनात्मक धात की चुकी है। यह 'स्टेटस्को' को नहीं दोष सारवी। क्या डा० सुलेष्मा नैयर इन विषय को नहीं जानती थीं? भयर जानती होचें तो उन्होंने अपने प्रस्ताव में छापोवन स्वीकार कर नाविश्वारी सुधार का पक्ष कमजोर न होने दिया होगा। लेकिन न मानने की, या मानते हुए भी चूक जाने की, जिम्मेदारी उनकी ही मानी जायेगी।

गोवा में जो कुछ हुआ जवसे इतनी घण्टाएँ हो है ही कि जतना जो यह समझ लेने में बन्द मिलेगी कि उनके इरावों द्विद सब राज-नीति के हावों में सुरलित नहीं है। और मुधाहको की भी यह समझ लेना चाहिए कि हमारे सवाल के प्रत्यक्ष लोकाधिक से ही हल होये, दूसरी किसी धात से नहीं। उसे बनाया ही दुषाच सुकन रचनात्मक कार्य होना चाहिए। उषा तक मुनैयो जब सवाल की पक्ति नेनेगी। नमोवन्दी का प्रत्यक्ष लोगो की 'पवित्र' बनाने का ही नहीं, उनके जीवन-मरथ का है। सोचन मुक्ति का है, उनके नातिक्रम की रखा कर है। •

बार का नाम बढ़ा पागल है। भयर कोई मारवा-पोटना है तो हमने लय कर लिया है मार ताने का, मारने का नहीं। तो इन प्रकार से हम भयर मार खाते हैं तो वह हमारी मर्जी की बात है। उस पर कोई 'अविश्वसनीय' (तहकीकात) नहीं सारी। हमारे विभाक उस सम्बन्ध में कोई पचाव पीना नहीं चाहती उससे नहीं ज्यादा उसे भोजनपूर्वक सारा पीना मिलाया जा रहा है। कोन सिखा रहा है? वह सरकार जो हमारे मोटे से बनती है, और हमारे टैक से चलती है। इनसे भी ज्यादा कायेव की सरकार जिसके पास देशप्रेम का सबसे बड़ा प्रभाव है—गाँवी का नाम।

डा० मुनीता नैयर के प्रस्ताव में नविन बमिटी की मोर से संवेदन देन करते हुए मूलपूर्व छापवनी और मद्रास कायेव के रचनात्मक मुद्रमयपद्धि ने कहा कि हम देश में पूर्ण न्यायवादी कमी नहीं हो सकती। निमकुल ठीक। इन दुनिया में कोनखी कमी चीज कमी पूर्ण होगी? लेकिन क्या प्रभुपति का काम मे कमी किसी सरकार को यह धारितार भी होगा कि वह कफार्ड की मोर मारने के समान को लोकरा कुराई के गर्दे में डोल दे? इतना मान लेने में किसी की क्या कठिनाई है कि सरकार पुनः अराक और तने का व्यापार न करे? क्या कठिनाई यह है कि व्यापे का बायका मिल गया है? वा, यह है कि ठीकेदारों का देशा राजनीति के बन्द की एक दृष्टि बरो मर है? वा, सबसे ज्यादा यह है कि सत्ता के गते में नयाय का द्विद और देश के अविनय का व्याप ही नहीं यह क्या है? अगर एक बार सरकार नविन के व्यापार से हट जाय तो सुधार का उधार दे लेना कि नया स्वाम्य के लिए निजना फायदा है, वा फिजवा नैतिक-प्राज्ञिक है। देश के बरबर में 'काशी' के उषे यह मायद बनल होगा, लेकिन एक भी काशी का नाम लेना बेकार है। और यह बढ़ना कि देश का नग

प्रत्यक्ष-डा० सोमनाथ, [क मजदूर, 'दम

उनको प्रमाणानुसार लाठीचार्ज भी करना पड़ता है। घोर जबरन पर बंदूक भी चलानी पड़ती है। घोर उसमें उनको शक्ति दृष्टि रखनी चाहिए। जबरन से ज्यादा शक्ति से न रखते, घोर काम पूरा करना चाहिए। इन वास्ते 'एफकिएणो' भी हो, घोर ज्यादा भी न हो। प्रथम जरा-सा धाक दिखाकर काम होता हो तो ठीक। नहीं तो जितनी जबरन है उतना पीटना—कम नहीं ज्यादा नहीं। धरर पमादा पीटा ऐसा क्या तो तुरन्त 'इंबायायो' होगी घोर मजा भी हो सकती है। इसलिये पुलिस का काम मर्यात कठिन है। इसका मतलब उनको चित्त में खींच नहीं होने देना चाहिए। यह पुलिस का कर्तव्य है, हर हालत में चित्त को शांत रखना, चित्त बेलेंच में रखना। परिस्थिति का ठीक नाम लेकर उप-न्याय पीछे हटना पड़े तो पीछे हटना। धाक-मण करना पड़े तो धाकमण करना। यह सारा बिलकुल मणित-शासन के अनुसार करना होगा। इसलिये चित्त में खींच हो जाय तो कभी ज्यादा भी हो जायेगी।

हमने बहुत पूछा था कि पुलिसवालों के पास 'गीता प्रवचन' होता है या नहीं। इस-लिये गीता पास होनी चाहिए कि गीता ने कहा है कि जबरन पचने पर सद्गता चाहिए। अर्जुन ने भगवानको कहा कि सद्गता तुम्हारा कर्तव्य है, लेकिन कैसे सद्गता ? किछर होकर सद्गता, पापी भीमरहित होकर सद्गता। सद्गता नहीं करना, बंध-साध नहीं रखना। ऐसी सारी समस्त बुद्धि रखकर सद्गता। जैसे कोई सत्यन होता है। यह धारण करना है, मनीष का पेट काटता है। घोर वह उसके कवचाय की कामना से करता है। उस समय उसके चित्त में खींच नहीं रहता, बंध, पुरसा नहीं रहता। उसी प्रकार से पुलिस को काम करना चाहिए। तो गीता की यह सखीय हर पुलिस की मिलनी चाहिए। धरर मेरी खाली सोमैं हर पुलिस की गीता समझज्या। इसलिये हमने प्रयास था कि चित्ते पुलिसों के पान 'गीता प्रवचन' है ? मैं मानता हूँ कि हर पुलिस को वह ज्ञातय पड़नी चाहिए। धाक का नाम बिलकुल कठिन काम है—जैसे कोई नरकस होता है। उसमें एक सार पर चलना पड़ता है—नहीं कुबलता से, साधनानीयुक्त के।

मुझसे उपर भी न जाय और उपर भी न जाय। बिल्कुल बीच में समतोल होकर चलना पड़ता है। तो धाक का नाम उस प्रकार का है।

सर्वोपरी यज्ञिचक्र ने हमसे सवाल पूछा है कि स्तर-स्तर-मास्ति के बाद हिसा के क्षेत्र थीर प्रसर दिनांदिन बदले आ रहे हैं। ऐसी स्थिति में पुलिस की स्थिति अत्यन्त कठिन हो जाती है। तो क्या करना चाहिए ?

इसका निराकरण करना हो तो पुलिस को—धरर एक : सब पक्षों से, सब पक्षों से, सब पुटो से बलम रहना चाहिए। चाहे पुलिस का धपना कोई घमं हो, धपना बिचार हो, उनको धपने काय में उन सबसे मुक्त रहना चाहिए। धाक बिल्कुल के भक्त हैं तो सपने घर में अने बिल्कुल की प्रार्थना करें। धरर धाक मुस्लिम हैं तो बल्लाह की नमाज पढ़ें। क्रिस्चियन हैं तो जर्च में जायें। सेविन फलाना मनुज मुस्लिम है, हिन्दू है या ब्रिजि-मिष बिचार बिचार धाक की कान नहीं है। सामने धाक खड़ा है यही एक भावना रखनी है। सब घमों से प्रसितसा रखना—धपना-धपना घमं होवे हुए भी। नंबर बी : भिष-भिष राजभक्ति पल होते हैं। घोर कई सारण होते हैं, जितने पोलिटिकल पार्टियाँ उक-साती हैं। ऐसी हालत में पुलिसवालों को चाहिए कि वे पना मुक्त रहे। उनको हर प्रकार से पनामुक्त होना मर्यात सामिनी है। यह माणी हुई बात है कि सरकारी ठेक को वा सब पक्षों से मुक्त होकर, पक्ष, चाति धारि भेजों से परे होकर समान की सेवा करनी होती है। उदय बुद्धि से मानवता की हैमियत में सेवा का नाम करना होता है। धाक समान के जवम सेरु है।

'धारणी' कितना सुन्दर शब्द है ! 'धारणी' यानी रक्षा करने का जिनका जिम्मा है, ऐसा जिम्मेदार रखक। बहुत ही सुन्दर संज्ञा है। रखक को भी समान पर इन्सा लेंना पड़ता है, यह धरम बात है, लेकिन उसकी लटख वृत्ति है, उससे उनको हटना नहीं चाहिए घोर पोलिटिकल पार्टियों का धरर धपने दिमाग पर पड़ने नहीं देना चाहिए। यह वृत्ति सब जायेगी तो कम में सद्गतिवत होगी।

दूसरा सवाल पूछा है कि पुलिस का काम भावदान और शक्ति-सेना आदि कामों में क्या हो सकता है ?

बहुत माकूल सवाल पूछा है। प्रयातउषा पुलिस शक्ति-सीनिक हैं घोर 'ब्रिजमन इन वेटर दैन नम्रभर'। दये होने के बाद पुलिस नहीं जायेगी उसके बजाय दये न हो, इन्सा बलम कपूरी तो यह धाक लासानी होगा। धन्यसा धाति के लिए धमन करना होगा। इसलिये गांव-गांव से परिचय रखें। धरर को धामदानी नांव होने उसको बनने में भी पुलिस की मदद हो सकती है। धामदान के बाद हर गांव में धामदानी बननी होगी, जमीन का बंटवारा करना होगा। नृमिरीय को प्रेम से जमीन बेनी होगी। घोर सारा से धामदान मान्य करवाना होगा। उसी नाव गांव-गांव में शांति-सीनिक बने कर्त होवे। मान सीजिए, गांव की लोक-सेरन हवार हो यानी २०० घर हो, तो उस गांव में १० शांति-सीनिक हों। घोर उनको भी यही बताना कि गांव में ऐसी हालत पैदा करनी चाहिए कि पुलिस को गांव में घाने की कोई जरूरत हो न पड़े। मान सीजिए गांव में कोई सगका पैदा हो तो गांववालों को अपनी कोर्ट बनानी चाहिए घोर उसमें सतथेमे दूर करके लोगों पक्षों का समान करना चाहिए। सब कोई जिनियन बेश हो तो पुलिस को जाना ही पड़ेगा। लेकिन बाकी धमनों के लिए उनका समानाध गांववाले धरर धरर ही करें घोर पुलिस को गांव में न घाना पड़े, ऐसी कोधिवा होगी चाहिए। तो पुलिस का काम साधान हो जायेगा। यह हम गांव-गांव में समझा रहे हैं। लेकिन उनमें चौक समान जायेगा। तो यह जो प्रार्थन बाय है गांवों में बरते वा, उनमें भी पुलिस बाय बरदे दे सकते हैं। गांववालों को समाना सकते हैं। धररदान है कि ए लोगों को प्रेमि बर सकते हैं, क्योंकि 'ला एण्ड धारर' है लिहान से यह काम बहुत महत्व वा है। यह नहीं कि वे धपना क्या दिमाग लोगों में हलाना करें। लेकिन प्रेम से वेध धारें, प्रो विचार समझकर लोगों को प्रेरित करें।

पुलिस-धमिधारियों के साथ हुई बर्षों है। समान्य-साधारण, दोषगता, २२-१०-१८



## इस अंक में

'वोट' लोकतंत्र की सबसे बड़ी ताकत है, और 'वोट देने वाला' उसकी बुनियादी इकाई है। यह कहने की जरूरत नहीं कि बुनियाद जितनी ही पक्की होगी, इमारत उतनी ही मजबूत होगी। अपने देश में हर बालिंग नागरिक के 'वोट' से चुने गये प्रतिनिधियों की सरकार बनती है। इसीलिए कहा जाता है कि अपने देश में 'जनता का राज' है। लेकिन क्या जनता यह महशूस करती है कि उसका राज है? ऐसा क्यों है कि 'जनता का राज' के नाम पर स्वराज्य के २९ वर्षों बाद भी 'नेताओं सरकार की मुहताज और नेताओं का खिलौना बनती जा रही है?

क्योंकि वोट देनेवाली जनता के इर्दगिर्द तरह-तरह के ऐसे भ्रमजाल फैलाये गये हैं कि वह अपनी जिम्मेदारी और अपने अधिकार को समझ और पहचान नहीं पाती। नेता तरह-तरह से बहकाकर जनता के दिमाग में यह बात बँठा देते हैं कि जनता का काम है सिर्फ वोट देना, बाकी सारा काम तो नेताओं की सरकार कर ही देगी।

और जनता जब नेताओं के 'बोरे वादों' की असलियत पहचान लेती है, और खींक उठती है, तो जाति-धर्म के नाम पर, भय-लोभ के बल पर, वया और भी ऐसे ही अनेक निहायत गलत तरीकों से वोट लेने की कोशिश चलती है। परिणाम यह होता है कि गाँव-गाँव में कलह पैदा होता है, और गलत ढंग से वोट हासिल करके जो सरकारें बनती हैं, उनमें गलत लोगों का ही बोलवाला होता है। क्योंकि गलत तरीकों से 'वोट' हासिल करके जीतनेवाला गलत कामों का 'उस्ताद' होता है, तभी तो वह जीत पाता है। नतीजा यह होता है कि पूरी सरकार ही गलत होती है। गलतियों का यह सिलसिला तो अब यहाँ तक बढ़ गया है कि कौन-सी सरकार कब टूट जायेगी, कुछ कहना मुश्किल है।

बंगाल में पाँच साल की जगह दो साल के ही बाद फिर सवाल आ गया है कि वोट किसे दें? गाँव-गाँव में वाट रहा है, 'वोट किसे दें?' इसी सवाल का यह मध्यावधि चुनाव-—

—संपादक।

परी कारण है कि पंजाब, उत्तर प्रदेश, बिहार और १० वंगाल में पाँच साल की जगह दो साल के ही बाद फिर सवाल आ गया है कि वोट किसे दें? गाँव-गाँव में वाट रहा है, 'वोट किसे दें?' इसी सवाल का यह मध्यावधि चुनाव-—

# गाँव की बात

— मध्यावधि चुनाव —

## पंडित काका का कौड़ा

ठंडक बढनी जा रही है। वोआई भी लगभग हो चुकी है। बरसाती फसल में तो भगवान ने साथ नहीं दिया, खेती में देगा या नहीं, कौन जानता है? लेकिन यह किसान ऐसा है कि कभी हार नहीं मानता। प्रकृति और समाज की बराबर मार खाते हुए भी किसान कभी हिम्मत नहीं हारता। खेती किसान के धर्म और साहस की कहानी है। इतने पर भी जब किसान की हार हो जाती है तो वह मजदूर बनकर जीने की कोशिश करता है। पर यह जान लेने की बात है कि जब किसी देश और समाज में किसान की इस तरह हार होने लगती है कि उसके सामने मजदूर होने के सिवाय दूसरा कोई रास्ता नहीं रह जाता तो उस देश या समाज को पतन से बचाना बहुत कठिन होता है।

बंसीपुर गाँव के हरबू पंडित बहुत पढ़े-लिखे नहीं हैं, लेकिन अनुभवों की दृष्टि से वे बहुत पढ़े-लिखे हैं। क्या लेती-पारो, क्या जन्म-कर्म, क्या दवा-घरू, क्या विवाह और धाढ़, और क्या पड़ोस के झगड़े और इलाके की राजनीति, कोई चीज ऐसी नहीं है जो हरबू पंडित की 'तीसरी छाँड़' से छूट गयी हो। वह हर चीज जानते हैं, समझते हैं, एक-एक बात को गहराई के साथ गाँववालों को समझाते हैं।

मीसम देखकर इधर एक हफ्ते से पंडितजी के दरवाजे पर शाम को कौड़ा जलने लगा है। दरवाजा है पंडितजी का, लेकिन कौड़ा साप्ताहिक है। तापनेवाले अपने-अपने घर से सकड़ी लाकर कौड़े में डालते जाते हैं। कौड़ा भी इतना बड़ा होता है कि एकसाथ चारों ओर बोंस-पचोस भाबमी बैठ लेते हैं। कभी चालीस-पचास तक घा जाते हैं। कौड़ा भी शाम से ११ बजे रात तक चलता है। एक ओर कौड़ा जलता है, दूसरी ओर प्रचण्ड चर्चा चलती है। धर्म, विनोद, कलब, पाठशाला, जो समझिए, हरबू पंडित का कौड़ा गाँववालों के लिए सब कुछ है। और चर्चा भी हर बच्चे और हर विषय की होती है।

मीसम की ठंडक भले ही बढती हो, लेकिन राजनीति दिनोंदिन गरम हो रही है। वह गरमी धीरे-धीरे गाँव-गाँव पहुँचने लगी है। चुनाव होगा अभी तीन महीने बाद, लेकिन चुनाव की चर्चा तो शुरू हो ही गयी है। दूसरे लोग चाहे भूल भी जायें, लेकिन मनबहाल चुनाव को नहीं भूलता। घुमा फिरोकर चुनाव की चर्चा छेड़ ही देता है।

'पंडित काका, लगता है इस बार चुनाव कीचल रहेगा', चर्चा छेड़ते हुए मनबहाल ने कहा।

'ऐसा क्यों?' चर्चा बढ़ाते हुए पंडित काका ने पूछा।

'चुनाव में मजा तब आता है जब उम्मीदवार धाकड़ होते हैं। अभी उम्मीदवारों के नाम तो तय नहीं हुए हैं, लेकिन जो लोग टिकट के लिए दौड़-भूप कर रहे हैं उनके नाम तो मालूम ही हैं। नाम ही नहीं, गुण, कर्म, सब मालूम हैं। पार्टी चाहे जो हो, पर लोग एक ही तरह के हैं, इनमें कौन किस लायक है?' मनबहाल ने कहा।

'तो इसका मतलब यह हुआ कि लालाजी एक ही हैं, सिर्फ़ दूकानें भलग-भलग हैं,' पंडितजी बोले।

हफ्ताभर मास्टर अवतक चुप थे। लालाजी और उनकी दूकान की बात कान में पड़ी तो बोल उठे : 'चुनाव बिल्कुल दूकानदारी है और क्या कहें जाय? अपने मास को अच्छा बताकर ग्राहक को ठगना है।'

पंडित काका ने उत्तर दिया : 'होना ही ऐसा नहीं चाहिए, लेकिन हो गया है कुछ ऐसा ही। चुनाव में दूकानदारी से बढ़कर पंढागिरी है। जैसे पंढा बात करता है जजमान के कल्याण की, लेकिन उसकी निगाह रहती है जजमान के मोट पर, उसी तरह नेता बात करते हैं हमारी-बुझारी भलाई की, लेकिन हमारा निगाह रहती है वोट पर।'

'पंढागिरी की बात दूब करी, पंडित काका', रमई बोला।

इस पर पंडित काका ने समझाना शुरू किया। वहने सगे : 'यह लोग प्रयाग-संगम पर गंगा-स्नान करने तो गये ही हो। वहाँ जाने पर क्या दिखाई देता है? हर पंढे की प्रलग चौरी रहती है। एक लम्बे बाल पर उसका अपना झण्डा कढ़ाता रहता है। जिस पर उसका निधान बना रहता है। ज्यों ही यात्री दिखाई-देता है पंढे एकसाथ चिल्लाते लगते हैं जजमान इधर बायीं, जजमान इधर बायीं। बोलो रमई, चुनाव में दिन बिलकुल इसी तरह की पंढागिरी होती है या नहीं?'

'आपने तो बिलकुल तस्वीर मीच की।' तगाधू भी फूँक मारते हुए थिरकू ने कहा।

मनबहाल ने चर्चा शुरू की थी, लेकिन बीच में वह कुछ नहीं बोला था। सबसे बातें सुनकर जैसे गुलाब जा रहा था। अब उससे नहीं रहा गया। कहने लगा : 'पंडित काका ने तस्वीर तो बहुत अच्छी और सही खींची, लेकिन रमई ने, यह तो सोचो कि रमई पंढों को हम अपना नेता मानते हैं या नहीं? हमारा वोट लेकर ये एम० एल० एं० बनते हैं, संभो बनकर हमारे ऊपर हुकूम चलाते हैं और हम गाँव के लोग उन्हें मर्द-बाप मानकर मोट्टे-मोट्टे मिट्टियाँ फिरे हैं। जो वोट दे

यह कुछ नहीं, और जो यूज-सन बीनरर, गहरी-मसल काम बन, बोट में, बहु-नेना, हाकिम—ऊम कुछ! कासी-मयाग का पत्रा ली चपा-दी दपया लेकर छोड़ देता है, लेकिन वे बटे को बेते हय तोनों को पुताग बना लेते हैं। भवरब सो यह है कि हय मुगी-मुगी बन भी जाते हैं। इतना ही नहीं, हय इतने सादिर भासत में चलेते सक हैं, और बनब-जबम के लिए एक-दूधरे के दुस्स भो बन जाते हैं।

बर्वा घीरे-घीरे मम्भोर हो गयो। मनबहाल को इन बातों ने चराने भुरे-रा दिया। सब पंडित काका की घीर देखने लगे। उनके मनुजम घीर बुझि पर उबने भरीया था। सब जानना चाहते थे कि मनबहाल की बातों के बारे में पंडित काका की क्या राय है। पंडित काका चुप थे, लेकिन यह देख-कर कि इतने गहरी दोन रहे हैं, उन्हें कुछ किमा - 'भाई, देखो। इस सीरी ने आजतक हय पंजालिरी को, इस ह्यार-भीत की, नेगामी ला उतमाना समझ था। अब समझ में या रहा है कि मनुपुत्र समारा यह गहरी है।

पंडित काका ने बोट ही, बर्वा सात में बोट ही, हर सात बोट ही, यहाँ तक कि हर गहरी होने लगे, तो भी क्या होगा ?

भवर हय इसी तरह बोट के बोते पायत बने रहे, मम्भोर घीर नारो के पीछे बीड़ते रहे, घीर चुनाय की भाग में भाव को जलने देते रहे तो मुझे दिखाई देता है कि हय इसी तरह भाव बन रहे हैं, घीर बरबाद हो जायेंगे। घातक जो हुमा यह हुआ, लेकिन मेरी राय है कि इस बार भाग लोग बरबट्टा में है, और सोचिये कि क्या करना है। मनबहाल, जवान लोगों को बरबट्टा बरबट्टा करना। क्या ऐसे भावने पर भी पूरा गीव एक होकर गहरी सोच सकता है ?

बर्वा नहीं ? जब भाव के समयभारे पर हयतोमी ने भागभान के भागभान पर दाससत कर दिया, तो चुनाय के बारे में तय करने के लिए कौन देगा होगा जो भावने ने इस तरह करेगा ? मनबहाल ने सबकी घीर से कहा।

'क्या हय है ? परमों पुछिया है। सबेर काका की, सब लोग मन्दिर पर बरबट्टा हो जायें। जिससे जो बहता होगा, सबने समझे बहेया।' उबने से कहा।

रात कादी जा चुकी थी। सब उठे और भयने-भयने पर भी घीर बन पड़े। बर्वा लोग कहते बर रहे थे : 'बैठक में चुन-ब-मुस सब हो ही जाना चाहिए।'

## बोट किसको दें ? किसको नहीं दें ?

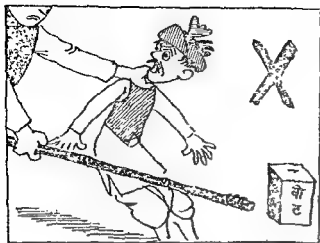
बोट क्या बंदाहिरा है !

बोट ! बोट ! बहते सो यह घापी ५ सात पर भापी को, रग बार की हो सात में था गयो। भाव भावने क्या हर सात पुताग हुआ गेला ? क्या जाना था कि चुनाय नहीं होगा तो सरदार लेने लेने ही ? घीर समझत हुआ भी गहरी कि चुनाय होगा तो सरदार बरी भी कुछ दिन बरी, लेकिन अब तो सर-दार के बने हो कौन कहें, उसारा जाना भी दुश्मन है। जे उबने के बाद बीम जितने दिन रहेले, इतक कोई शाना गहरी रहा। न किसीरी बाव का किशाना रहा, न ।

बोट क्या बुरी पंजालिरी है ? 'हयें बोट दो', 'हयें बोट दो',—जिसर देखो चले रट रहे। सोचया है, दस बार जितोकी बोट न है। जिसकी सत्कार में जाना है जाय, मेरा बनना है को, मैं बरी देगान होऊँ ? एक दन की, जिने-जिने दलों की, दन-दर-दर की, दस लाख की सरकार ने देन की गयी, भाव जिने देगान बारी है ? यहाँ कुछ गहरे होखी, उलटे गन्ध-गन्ध,

बर-बर में लगई का सोच बोधा जाता है। लेकिन फिर मोबदा है कि यही तो एक मोरा है जब सोच मुझे पुछते हैं, मेरे दर-दर पर भाते हैं घीर कहते हैं : 'तुम क्यासो हो, हय देखर है।' यो बाड़े कुछ हो या न हो, इतना भी कम नहीं है। इसलिये बोट बनकर देना चाहिए, लेकिन यतनाय यह है कि जिने दिया जाय ?





ऐसी जबरदस्ती ?

धरें, यह भावभी छंडा दिखाकर वोट लेगा ? वोट में भी जबरदस्ती ! कहते हैं मतदान है ! यह कैसा दान है, जो छंडे से लिया जाता है ? छंडेवाले को अपना वोट हरगिज नहीं दूंगा ।



वोट भी क्या साग-भाजी है ?

यह शैतानी तो मोट लेकर निकले हैं ! सोचते हैं, गरीब है, गरीब की कीमत ही क्या ? एक-दो रुपये पायेगा, सुख ही पायेगा । देखता भी है कि कई लोगों ने दिन-रात एक कर रखा है । खुदा है हरखू बाबू के मरये मान एक महीने से चाय पीयो जा रही है, और दोनों वक्त डटकर भोजन किया जा रहा है ! एक दिन रामप्रसाद मुझसे कह रहा था : 'बीचरी, पचोस-पचास जो कड़ो दिसवा हैं, लेकिन दस बार धूरे टोले का वोट हफ्ता नायू को मिलता चाहिए ।' कभी-कभी मन में छाता है कि क्या

जाता है अपना । किसीको तो बोट देना ही है, क्यों न सौ रुपये पर सौदा फटा लू ? क्या बड़ी चीज है । प्रच्छा, कर्कशा चर्चा रामप्रसाद से ।

...लेकिन क्या करूँ, मन नहीं मानता । क्या पचास और क्या सौ, रुपये की बात करना यानी प्रपने की बेचने की बात करना । होया अपने घर का खेद, मैं क्या साग-भाजी हूँ कि बाजार में विकूँ ? क्या गरीब की इज्जत नहीं होती ?



इस बार यह भी ?

इस बार एक नया समाधा देखने की मिल रहा है । जाति की, धर्म की, पार्टी की दुश्मनी तो पहले भी हो जाती थी, लेकिन इस बार इस हलाके में सबर्ण-प्रवर्ण की बाड जोरों से चल पड़ी है । जब दूसरे धर्मवाले से लड़ाई होती है तो कहा जाता है कि अपने धर्मवाले को वोट देना चाहिए, धिपसी को नहीं । लेकिन इस बार जब सब सम्मिलित हो रहे हैं तो कहा जा रहा है कि हिन्दू हैं तो क्या, सबर्ण सबर्ण हैं, धर्म धर्म । उस दिन राम भूमिलाप भाया था तो यह रहा था कि पिछड़ी जातिवा और हरिजन बहुत दिनों से दबे रहे हैं, अब उन्हें उठना चाहिए और सरकार पर कब्जा करना चाहिए । पिछड़े लोग, हरिजन लोग, आदिवासी लोग, सब मिल जायें तो उनकी बहुत बरी शक्ति हो जायेगी । सबर्णों की दबाने का मही तरीका है ।

खैर है, कहने को बहुत-बुद्ध कहा जा सकता है । हिन्दू-मुसलमान, सबर्ण-प्रवर्ण, आदिवासी-भारवादिवासी, सभी एक-दूसरे के खिलाफ बहुत-बुद्ध यह सकते हैं । लेकिन सरकार तो सबकी होती है । क्या सरकार भी एक की होगी, दूसरे की नहीं ? क्या हमारे जाति का मिनिस्टर होगा तो हम लोगों के नाम हर नहीं मनी-मनी-मनी-मनी ? मैं तो बीध बरख से देख रहा हूँ कि जिसकी कुर्सी मिलती है वह कुर्सी का हो हो मारा

गर्व का बट



है। समा में खड़े होकर चाहे जो कहे, लेकिन सचमुच वह कुर्सी के सिवाय और कुछ जानता नहीं। उसकी कुर्सी ही उसका ईमान और भगवान बन जाती है। बाकी सब कुछ वह भूल जाता है। और, अगर सरकार में भी खाति और वणें और धर्म का भगड़ा छिड़ जाय—दल का तो रहता ही है—तो क्या होगा? किसका मत्ता होगा? जो कुछ बचा है वह भी चौपट हो जायेगा। कुछ भी हो, मुझे जाति, वर्ण भाति की बात नहीं जैवो। मैं इस बककर में नहीं पड़ूँगा।



कौन मत्ता है ?

मुदिन तो यह है कि अगर इन बातों को मन से निकाल दिया जाय, तो जाना कैसे जाय, कि कौन भण्डा है, कौन बुरा ! हुनाव में सब अपने सिवाय दूसरों को भोर, घूसखोर, बेईमान, पटार कहते हैं। अब काम में हर वक्त इसी तरह की बातें पबदी रहती हैं तो दिमाग काम नहीं करता, जी भण्डा जाता है। लगता है, जैसे कोई भला बादमी बचा ही नहीं है।

वोट उसे न दें  
जिसकी बात और ईमान का  
मरोसा न हो,  
जो वैसे की छाया और बड़े  
का डर दिखाता हो;  
और जिसका दिल, दिमाग  
संकीर्ण हो।



इन बच्चों को तो छोड़ देते !

अब इन भले মানুষों को दूसरे लोग नहीं मिलते तो बच्चों को ही हुनाव देते हैं। उन्ही से नारे लगावते हैं। बच्चे देवारे क्या समझें ? उन्हें बिस्ताने में मजा आता है। जिसने हुना लिया उसीके पीछे चल पड़ते हैं। लेकिन मेरी समझ में इन बच्चों के दिमाग में अभी से बहुर भरना अपराध माना जाता चाहिए। मैं अपने गांव में एक-एक भाइयों से कहूँगा कि हम लोग मिलकर गांव में यह सब न होने दें। भ्रातिर, बच्चे इस पबदे में क्यों पड़ें ? क्या हम सचाने लोग बच्चों के बिस्ताने से किसीको बोट देंगे, और किसीको नहीं देंगे ?



सब साथ क्यों न आयें ?

इस सारे हल्ले-मुल्ले की बकुरत भी क्या है ? क्यों न गांव भर की ओर से सब सम्मीदवारों के पाग सन्देह भेज दिया जाय कि हमारे कान में बोट के लिए जिन नेताओं को भाना हो, सब

एकसाय आयें। एक दिन, एक समय आयें, एक मंच पर बैठें, और अपनी बात कहें, और एक बार कहकर हम लोगों को आपस में तय करने दें।



### अपनी बात कहिए, और हमें छोड़िए

बड़ा अच्छा है। एक मंच पर कई इन्हीं के नेता बैठे हैं। सब घंटे-बो घंटे छुर्वाधार भाषण होगे। हम लोग सबकी बात सुनते सबाल धुँधेंगे कि चुन लिये जाने पर कौन गाँव के लिए क्या करेगा, सबकी बात समझेंगे, और अन्त में सबसे अच्छा-बिनाकर प्राधर के साथ विदा कर देंगे। तब तो गाँव को करना है, रोख-रोख हल्ला-गुल्ला मचाने की क्या जरूरत है ?



### कुछ भी हो, गाँव की एकता न टूटे

चुनाव प्राया है, एक दिन सत्तम हो जायेगा, लेकिन अगर गाँव में भादमी-भादमी के, जाति-जाति के, वर्ण-वर्ण के, या दल-

दल के बीच दुश्मनी का बीज बो गया तो क्या होगा ? हमें तो गाँव में ही रहना है। क्या आपस में लड़ मरना है ? पड़ोसी-पड़ोसी का झगड़ा-झगड़ा बनकर दोनों को हा जाता है। जब हम गाँव में ही, वहाँ हमें और हमारे बाल-बच्चों को रहना है, एक-दूसरे के दुश्मन हो जायेंगे, तो कोई भी जीते, किसी भी सरकार बने, हमारे गाँव की तो हार हो ही जायेगी। हम अपने गाँव को क्यों बरबाद होने दें ?

गाँव को चुनाव की भाग से बचाने का एक अच्छा उपाय यह है कि गाँव के लोग आपस में तय कर लें कि कितने वोट देना चाहिए। जब पूरा गाँव बैठेगा तो सिवाय इसके दूसरा क्या फैसला करेगा कि वोट सबसे अच्छे प्राधर को दिया जाय, चाहे वह किसी जाति का, दल का, वर्ण का हो। भादमी की अच्छाई-दुराई का उसको जाति, वर्ण, दल प्राधि से क्या सम्बन्ध है ?

लेकिन हो सकता है कि गाँव के सब लोग एक दल के न हों। तब यह छुट देनी पड़ेगी कि जो जितने अच्छा समझे, उसे वोट दे, लेकिन गाँव में 'इन्वेसिग' प्राधि न हो और पैसा का लोभ या डरे का डर न दिखाया जाय। सबकी स्वतंत्र छोट दिया जाय, जो जिसको चाहे वोट के दिन जाकर चुपके से वोट दे प्राये। इस तरह मतदान भी स्वतंत्र होगा, और गाँव की एकता भी बच जायेगी, जो सबसे बड़ो चीज है।



### तो अच्छा किसे मानें ?

याई, अच्छा यह है जो चुनो की सेवा करता हो, और जो अपने क्षेत्र के सामान्य लोगों के साथ दिन-रत पकीन बढ़ता हो।

पार्टी या पड़ोसी, कौन ज्यादा थिय है ?  
पार्टी से गाँव टूटेगा, पड़ोसी में गाँव बनेगा, दंग बनेगा !



### खुब किगड़ा है।

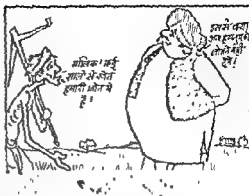
उसे अच्छा नहीं मालूम था, जिसे शरीर की बात सुने की कुरात न हो। और, न वो बहुत अच्छा मालूम जायेगा। पत्रकार की नीय केला हो और दिन-रात बचपन हो। उसने पत्र बनाने में लगा रहता हो। शायद जहाँ देखिए, इसी तरह लोग आपने दिखाई देते हैं। इससे आश्चर्य बचाने !



### अरे, आमदान के नाम में अंगुठा !

जिस दिन गाँव के मुखियाजी दाम मोघाना गुरु के दरवाजे पर आमदान का कागज लेकर गये तो उनकी स्त्री ने चढ़ गयी, और अंगुठा दिखाने हुए बोले : 'आइए मुखियाजी, मैं इस अर्थ में नहीं पड़ता। क्योंकि बड़े मुखिया तो कसामी खाते हैं।' सोचने की बात है कि जो घातकी गाँव को बसाई और संगठन की बात को न सुनना चाहता हो, उसको भी अपना कोई बोट देना ?

16 बरफ, '६० }



### बेदखली भी, और बोट भी !

यही बात उसका है जो बेदखली कराता है। जो शरीर के साथ से उसकी कीविका का सहारा छीनता हो, उसे क्या अपेक्षा है बोट की बात करने का ?



### दिल और दिमाग नया हो

सबकुछ अच्छा वह है जिसका दिल और दिमाग नया हो, जो शरीर की बात सोचता हो, जो शरीर के साथ रहने और काम करने की विचार हो। आमदान में शरीर होता अच्छाई का एक बहुत बड़ा प्रमाण है।

### बोट उसे न दें

जो शरीर पीता हो, छुड़ाइत मानता हो;  
जो आमदान में शरीर न हुआ हो।

१८



### पढ़ोसो हमारा माई

जो ग्रामदान को समझ जाता है वह भूमि से ज्यादा बीमल पड़ोसी की मानता है। जिसने अपने हृदय ॥ मनुष्य को स्थान दे दिया उसके अन्दर और अग्राह्यों अपने-आप आ जाएंगी।

★

### घोट उसे दें

जो सञ्चरित्र हो, चुनाव में ईमानदार हो,  
जो हल-बदल न करता हो;  
जो सेवामावी हो, बेदरती न करता हो;  
जो हुमायूँ और जातिवाद को बढ़ावा न देता हो;  
जो ग्रामदान में शरीक हुआ हो;  
जिसके विचार नये हों,  
और  
जो मनुष्य की मनुष्य के नाते कट्टर करता हो।

सन् १९६९ में : ग्रामदान को राजनीति पर रंग भरना है !

सन् १९७२ में : ग्रामदान द्वारा चुनाव और अग्रगण्य का रंग बदलना है !

सन् १९७७ में : ग्रामदान से बेद्विज राज-मर्क को भंग करना है !



१७-१-६६

- (१) मेड़वन्दी प्रारंभ की जाय । सर्वोपमति
- (२) जमींदारी मुदाबजा बांड १६.२०० " ८० को प्रलय जमा किया जाय, उसे व्यक्तिगत संपत्ति न माने जाय ।
- (१) "ग्रामापाग-निवास" के लिए ग्रामकोष को रकम में से एक निश्चित रकम दी जाय ।
- (२) धपर-उधर रखी लकड़ी ग्रामसभा " जमा कर ले ।
- (३) गांधी जन्म-शती मनाये का निर्णय । "

-अथच प्रस्ताव

\* उक्त रकम सरकार की ओर से गांव के तीन व्यक्तियों की जमींदारी बांड के रूप में मिली थी ।

गांधी-शताब्दी के अवसर पर १९६६ की जो दैनंदिनी हमारे यहाँ से प्रकाशित की गयी है उसका स्टाक बहुत ही कम बचा है, भव. के संस्कार, जो दैनंदिनी में माना जा चुकी है, रकम ग्रामि भिन्न-भिन्न बा वी० पी० या बैंक के मार्फत प्राप्त कर लें, अन्यथा गत वर्ष की भांति इस वर्ष भी निराश होना पड़ेगा ।

आकार  
कागज ७११" x ११"  
दिमाई ६" x ५११"

मूल्य प्रति  
१.००  
३.५०

५० या उससे अधिक दैनंदिनियों एकसाथ मंगाने पर २५ प्रतिशत कमीशन और ग्राहक के निश्चित रेटेशन तक दैनंदिनी की डिलिवरी से भिन्न-भायी जाती है ।

संबाहक  
सर्व सेवा संघ प्रकाशन  
राजघाट, बाराणसी-१

## गांधी शताब्दी वर्ष १९६८-६९

गांधी-विनीता का ग्राम-स्वराज्य का संदेश गाँव-गाँव, घर-घर पहुँचाएँ और जन-जन को इसके जिए हृत्-संकल्प कराएँ । सर्वे स्वराज्य का अब यह ही रास्ता है । इस निमित्त उपसमिति द्वारा निम्न सामग्री पुस्तक/प्रकाशित की गयी है —

### पुस्तकें—

- (१) जनता का राज्य—लेखक : श्री मनमोहन चौधरी, पृष्ठ ६२, मूल्य २५ पैसे । ग्रामदान-ग्रामोत्थान की सरल-मुबोप जानकारी ।
- (२) Freedom for the Masses—'जनता का राज' का अनुवाद, पृष्ठ ७६, मूल्य २५ पैसे ।
- (३) शान्तिसेवा परिचय—लेखक : श्री गायाम देसाई, पृष्ठ ११८, मूल्य ७५ पैसे । शान्तिसेवा विचार, संगठन, कार्यक्रम आदि की जानकारी देनेवाली, हर शान्ति-सेवी नागरिक के पास रखी जाने योग्य ।
- (४) हत्या एक आकार की—लेखक : श्री रणित सहगल, पृष्ठ ६६, मूल्य ४० १५० । गांधीजी के हत्यारे के हत्यारे में हत्या से पूर्व चलनेवाले भ्रष्टाचार का प्रभावपूर्ण सचित्र चित्रण ।
- (५) A Great Society of small Communities—लेखक : सुगत दासगुप्त, पृष्ठ ७८, मूल्य ४० १००० । ग्रामि में ग्रामदान-ग्रामोत्थान का स्थान तथा ग्रामदानी गाँवों के चन्दन में ग्रामोत्थान की गतिविधि का विवेचन और समीक्षा ।

### विस्तार और प्रदर्शन की सामग्री—

कोटहर—(१) गांधी, गाँव और ग्रामदान (२) गांधी, गाँव और शान्ति (३) ग्रामदान क्यों और कैसे ? (४) ग्रामदान क्या और क्यों ? (५) ग्रामदान के बाद क्या ? (६) ग्रामसभा का गठन और कार्य (७) गाँव-गाँव में जारी (८) सुलभ ग्रामदान (९) देविण : ग्रामदान के कुछ नमूने ।

पीस्टर—(१) गांधी ने कहा था : सर्वथा स्वराज्य (२) गांधी ने कहा था : स्वावलम्ब्य (३) गांधी ने कहा था : ग्रामिण समाज (४) ग्रामदान से क्या होगा ? (५) गांधी जन्म-शताब्दी और सर्वोपमर्श ।

सामग्री यथादिष्ट रूप में निम्न स्थानों से प्राप्त की जा सकती है :—

- (१) गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति ( राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी समिति ), डूँडखिया मचन, डूँडखिया में भेंटें, जयपुर—३ ( राजराज्य ) । (२) सर्व सेवा संघ प्रकाशन, राजघाट, बाराणसी-१ ( उधर प्रदेश )

राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी समिति की गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति द्वारा प्रसारित



## सामयिक चर्चा

### वनारस हिन्दू विश्वविद्यालय : अशान्ति का अखाड़ा

पाराण्वी : ११ नवम्बर, '६८। पात्र सापेकात् मापणवी के कुछ गणरिक्की की सवें सेवा सेव के राजपाट स्थिति प्रयाग क्यारिय में हुई एक बंटक में वनारस हिन्दू विश्वविद्यालय की प्रभात स्थिति पर विचार-रविमर्ष हुमा। लम्बी चर्चा के बाद बंटक में भाग लेनेवाले नागरिकों ने अपने सम्मिलित वक्तव्य में कहा कि : "(१) किसी भी शिक्षण संस्था और विश्वविद्यालय के कार्यकलापों में किसी भी प्रकार का राजनीतिक दलों द्वारा हस्तक्षेप नहीं होना चाहिये, (२) किसी भी रूप में किसी भी धोर से की गयी हिंसा की चुनौति निम्न की जानी चाहिये, (३) शिक्षकों, छात्रों तथा अन्य कर्मचारियों में जो शान्तिप्रिय लोग हैं, उन्हें शिक्षण संस्थाओं में शान्ति और सहार्थ कार्य करने के लिए सक्षम बनाना उद्देश्य चाहिये। हम माराणवी के नागरिक, जो विनी भी राजनीतिक दल से सम्बन्ध नहीं रखते, और जो वनारस हिन्दू विश्वविद्यालय की हानि की घटनाओं से सामयिक चिन्तित हैं, विश्वविद्यालय के अपने ऐतिहासिक उद्देश्यों की पूर्ति हेतु कार्यन्वयनों को सुधार करने के लिये समायोजनकारी हल ढूँढने के निमित्त निम्न व्यक्तियों की एक समिति नियुक्त करते हैं : डा० रामेश्वर मिश्र, श्री रोहित मेहता, राजा प्रियानन्द प्रसाद सिंह, श्री कारायाग देवाई, श्री युगत दासगुप्ता, श्री वंशीधर श्रीवास्तव (संयोजक)।"

स्मरणीय है कि विगत कुछ महीनों में वनारस हिन्दू विश्वविद्यालय में जो कुछ हुआ है, वह बहुत ही चिन्ताजनक है। विश्वविद्यालय में हुए के संघर्ष का अखाड़ा बना हुआ है। एक गुट राष्ट्रीय स्वयंसेवक सघ और जन-संघ के सशस्त्र तथा दूसरा समाजवादी और साम्यवादी दलों के समर्थन से खीति और मेलना ग्रहण कर रहा है। समाजवादी प्रभाव-वाले गुट का कहना है कि विश्वविद्यालय के अखाड़े में राष्ट्रीय स्वयंसेवक सघ की शाखा कायदा है, और कुछ छात्र तथा आध्यापक नियमित रूप में भाग लेते हैं। स्वयं उपजुल-वति (वर्तमान) भी गुप्त गोलमालकर के शक्तिशाली में से हैं, और सच के लोगों को उनसे

विरोध सरासरी धोर प्रोत्साहन मिलता है। दूसरे गुट का कहना है कि विश्वविद्यालय में हस्तक्षेप करनेवाले बाहरी दलों पर रोक लगायी जाय।

भारतीय प्रभावोप लवभग एन-से हैं और बाह्य-प्रतिष्ठान के स्वरूप भी समान हैं। परिस्थिति धारणा उत्पत्ति हुई है। वस्तु-स्थिति का क्या लगाना अत्यन्त कठिन है। छात्रों द्वारा दृष्टवाल, प्रदर्शन, अनुरोध, धारा, पथपाव से लेकर विश्वविद्यालय के प्रविष्टारियों द्वारा निम्न, निजामन और सुनिष्ठ के बमन-चक्र तक का हिलसिला चल रहा है। और सब मुनसल के लिए सबकी निगाहें दिल्ली की ओर लगी हैं।

## रविशंकर महाराज

### अखिल भारतीय अणुग्रह समिति

१९६८-६९ के लिए अणुग्रह

१९६८ अखिल भारतीय अणुग्रह सम्मेलन मद्रास में आयोजनी करें के लिए अखिल भारतीय अणुग्रह समिति के अध्यक्ष श्री रविशंकर महाराज निर्वाचित हुए हैं। महाराज ने १९ व्यक्तियों की कार्यसमिति की घोषणा की है।

## विनोबाजी का कार्यक्रम

नवम्बर, '६८

- १७-१९ अम्बिकापुर, तटगुजा (मं प्र०)
- २० बलरामपुर, तटगुजा (मं प्र०)
- २१ रामानुज नर्म, तटगुजा (मं प्र०)
- २२ गडवाले, तटगुजा (विहार)

२३ नवम्बर से

२ दिसम्बर '६८ तक आरंभगंज, पलामू।

पदा-विनोबा मित्रा, अल्पगंज,

जि० पलामू (बिहार)

## सफाई विद्यालय का अगला सत्र

सफाई विद्यालय, आधम पट्टीरवाला, जिला करनाल, हरियाणा, प्रारंभ का अगला सत्र दिसम्बर '६८ से १५ फरवरी '६९ तक चलेगा। सफाई-काम की वैसासिक जानकारी तथा बीवर-नर्म व अंगीभूति जैसे पत्रिक, आध्यात्मिक दिवस जानने के इच्छुक भाई आर्यान्-पत्र मेजरकर अपने लिए स्थान सुरक्षित करा लें। समय कम है, अतः कोप्रता करें। प्रशिक्षार्थी की आयु १८ वर्ष से ४० वर्ष के बीच हो। प्रशिक्षार्थी की योग्यता इसकी स्व-वक्ष को, प्रमाण-पत्रों सहित हो। प्रशिक्षण के पश्चात् काम देने की जिम्मेदारी विद्यालय की नहीं होगी। प्रशिक्षण का साधन हिन्दी रहेगा।

प्रशिक्षण-काल में प्रशिक्षार्थी की विद्यालय की ओर से ६० व० प्रतिमाह छात्रवृत्ति तथा जाने का तीसरे वर्ष का मार्ग-द्वय दिया जायेगा। अधिक जानकारी के लिए आचार्य से पत्र-व्यवहार करें।

—अश्वती रावती

आचार्य,

सफाई विद्यालय,

आधम पट्टीरवाला

जि० करनाल, हरियाणा

## भूल-गुपार

'भूदान-पत्र' : प्रका १, दिनांक ११-११-६८ पृष्ठ ७७ के कार्यक्रम ३ में तीसरी पंक्ति में '६० की जगह '६८ पड़े। मूल के लिए धन्यवाद करें।—सं०

वार्षिक शुल्क : १० रु०; विद्यार्थी २० रु०; या २५ रु० जिला या ३ आकर। एक प्रति : २० पैसे।

श्रीकृष्णदेव यदु द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए प्रकाशित एवं हस्त-लेख प्रेष (आ०) लि० आचार्यजी में मुद्रित।



**‘उत्तर प्रदेश दान’ का संकल्प २ अक्टूबर ‘६६ तक पूरा करने की**

**व्यूह-रचना तैयार**

**प्रदेशीय ग्रामदान-प्राप्ति समिति की बैठक में प्रायः हर जिले के प्रतिनिधियों द्वारा**

**निश्चित अवधि के अन्दर संकल्प पूरा करने का निश्चय**

कानपुर १. रात १६ और १७ नवम्बर ‘६६ की स्वराज्य द्वाधम बानपुर के प्रायण में आयोजित द्विदिवसीय बैठक में प्रदेश के लगभग सभी जिलों से आये हुए प्रतिनिधियों ने अपने-अपने काम का लेखा-जोखा प्रस्तुत करते हुए निश्चित अवधि के अन्दर प्रदेशवास का संकल्प पूरा करने की दृष्टि से विलादान की व्यूह-रचना तैयार की। श्री विजय भाई की अध्यक्षता में आयोजित इस बैठक में काफी विस्तार से ग्रामदान-प्राप्ति की कठिनाियों पर चर्चा हुई। प्रदेश की विद्यालय और परिवार-स्थितियों की प्रतिकूलता के कारण अनेक कठिनाइयों से जलसते हुए भी आये बहनेवाले कार्यकर्ताओं ने आभार संकल्प-पूर्ति के लिए निरन्तर सतिय बने रहने की उज्जट मागना दिखाई पड़ी। समरणीय है कि अत्यन्त प्रदेश में १ जिलावास, ५६ अलग-अलग और १०,०१९ ग्रामदान हो चुके हैं। चमौली, बागमती, आजमगढ़, बिस्मिल जिलों के करीब हैं। प्रत्येक के अनुभव के आधार पर मायका जिलों ने आगामी वर्ष के अगस्त तक जिला-दान का काम पूरा करवाने की आशा व्यक्त की। अभी तक १९ जिलों में थोड़ी हलचल पैदा हुई है, लेकिन टीस काम भव तक गयी हो पाया है।

ग्रामदान की गंगोत्री जहाँ प्रगट हुई थी, उस बुद्धिलक्ष्म में गदर पार्टी के संस्थापक सदस्य और मुखसिद्ध कानिहारी शं. परमा-मन्त्रजी ने अपना समय देने का निश्चय किया है। उनका भागीदार पूरे प्रदेश के काम की भी गति और रचना प्रदान करेगा, ऐसी आशा सँवरी है।

बैठक में प्रायः हर जिले के प्रतिनिधियों की यह माँग रही कि गांधी-जन्म-शताब्दी-समारोह की प्रदेशीय समिति की प्रदेशवास के काम में पूरी तरह सतिय बनाने की चेष्टा की जाय। राज्य खादी-ग्रामोद्योग मण्डल के सचिव

ने अपनी कार्यकर्ता-शक्ति ग्रामदान-प्रश्रियान में लगाने की घोषणा की। अन्य रचनात्मक संस्थाओं का सतिय सहयोग मिल रहा है।

२४ जिलोंवाले इन विद्यालय प्रदेश के हर जिले में जिला ग्रामदान-प्राप्ति समिति के गठन के लिए योजनाएँ बना, प्रदेशीय समिति को और भी व्यापक किया गया और अभि-यानों की निरन्तर व्यूह-रचना के लिए २१ सदस्यों की एक विशेष समिति भी नियुक्त हुई।

प्रदेशीय स्तर पर बोप-मण्ड के लिए ११ फरवरी, ‘६६ के बाद अभियान चलाने की योजना बनाई है। प्रसिद्ध भारत शांति-सेना मण्डल से प्रदेशीय समिति ने ययुरोप किया है कि प्रदेश में शांति सेना के काम के लिए कुछ प्रांतात्मक संसार कर दें।

मध्यावधि चुनाव के भोके पर सर्वे गया सप द्वारा निर्दिष्ट मतदान-विभाग के कार्य-क्रम पर भी विचार-विमर्श हुआ। बानपुर तथा इस प्रकार के कुछ केन्द्रीय गरीबों में मतदाता-विभाग का सपन कार्यक्रम बलाये जाने की भी सज्जना है। आये हुए प्रति-निधियों ने ‘सर्व की बात’ के मध्यावधि चुनाव संक की ५,००० प्रतिशत के निरक्षण की योजना बनायी है।

१७ नवम्बर ‘६६ की बानपुर मगर में स्वर्गीय रामस्वरूप गुप्त की दृष्टि में आयोजित आलोचना प्रदर्शनी के उद्घाटन के समय पर एक विद्यालय जनसभा में भागन करते हुए आचार्य रामभुज ने कहा कि वेना, फलनर, आचार्य और पंचगुरी के भिने-कुने ययुर्भुज में देश की प्रगति उत्पन्न गयी है। मरवार और बाजार, ये दोनों भगवान के चरित्रिषड रहस्य बनकर प्रगट हुए हैं। इन सबकी भावा का पदा पराने के लिए ही ग्रामदान आन्दोलन है। आपने कहा कि सर्वोत्त-

मान्दोलन मध्यावधि चुनाव के इन भोके पर मतदाताओं के दिलों में दल के दलदल को नमास करना चाहता है और जाति, धर्म, सम्प्रदाय, दल भाई से मुक्त होकर अपने उम्मीदवार को भोट देने की बात कह रहा है, लेकिन अगले ग्राम चुनाव तक सोच-समझती द्वारा ‘आपने उम्मीदवार’ के सपन की व्यूह-रचना करेगा।

गया के बाद स्थानीय स्थितियों ने ‘दल-मुक्त मतदान’ के इस कार्यक्रम में सतिय रूप के काम करने की सँवारी प्रगट की। आरा है कि बानपुर में इन दिना में विशेष रूप हो रहेगा। —विशेष प्रतिनिधि आरा

## दो जिलादान की मेट

बिचौवाड़ी की २५ दिनाम्बर, ‘६६ तक काराखोरी और चमौली का जिलादान अपने हलाहाकार-आगमन के अक्षरर पर मेट किया जायगा।



‘बचा मेरे आत्मन मेरे का मुने,  
धर्मन की दमन’  
(‘दल-दल’ में) —मन-मन का

व्यूह-रचना १ अक्टूबर, २१ अक्टूबर, ‘६६



अनिष्टकारी भी हो सकता है। वह नये समाज का निर्माता हो सकता है; वह सभ्य समाज का संस्थापक हो सकता है। वह क्या है, इसका जान लेने पर ही समाज में उसका स्थान स्थिर किया जा सकता है। इसलिए विद्यार्थियों की सेवाओं या लैबी रजिस्ट्रियों की प्राप्ति में प्रसासनात्मक आचरण की जो छूट कभी मिल जाती थी वह अब नहीं मिल सकती। क्या शिक्षक, और क्या विद्यार्थी, हर एक को सभ्य समाज के सर्वम और नियम के अन्दर ही रहना पड़ेगा, गहरी तो वह अपराधी घोषित होगा, और उसके साथ उची तरह का बर्ताव होगा।

उन उपद्रवों में कुसंस्कारिता के अनेक दोष प्रकट हुए हैं, लेकिन कुछ कल्याणकारियों भी सामने आये हैं। एक घण्टाई यह है कि स्वयं उपद्रवग्रस्त विद्यालयों में एक ऐसी शक्ति भी दिखाई देने लगी है जो बुद्धिपूर्वक मानती है कि ये उपद्रव विद्यालय हैं, निरर्थक हैं, पतन के लक्षण के सिवाय और कुछ नहीं हैं। हो सकता है कि इन बहनी हुई प्रवृत्ति के अन्दर से कुछ दिन बाद शक्ति की शक्ति पैदा हो। दूसरी घण्टाई यह है कि अब इन बात में भुलना नहीं रहा कि प्रचलित शिक्षा के कपड़े में बताने वैभव छग बुने हैं कि अब नये वैभव समाज का बेशक है। अब दुपटना कपड़ा फेंककर नया कपड़ा साधा चाहिए। अगर शिक्षा आज की ही तरह बनी रही तो उसके परिणामों की पूरी जिम्मेवारी देश के नेतृत्व के ऊपर होगी। देश के युवकों की बर्बाद करने के अपराध से इतिहास उसे युक्त नहीं करेगा। गरीब की गरीबी और जवान की जवानों के साथ खेल खेलना आज के साथ खेलने जैसा है।

आज हम अपने बच्चों और युवकों की बरतण, हल्ला कर रहे हैं। हम सोचें कि उन्हें हम क्या सिखा रहे हैं, क्या ये रहे हैं? जिन बड़े लोगों के द्वारा आज का समाज बना हुआ है उसमें कौनसी घण्टा-द्वारा है, जिन्हें वे युवकों से मनवाना चाहते हैं? जिस समाज की हम खुद निष्कर्ष मान रहे हैं और जिसे बदलने की बात हम भावें बिन करते रहते हैं, उसे बर्बाद करने की अपेक्षा हम अपने युवकों से क्यों करते हैं? युवकों ने साक्ष-साक्ष यह सोचना कर ही है कि उस के बचपन को मानने के लिए वे तैयार नहीं हैं। एक बार सत्य की शक्ति के सामने भी मिर झुकाने के लिए वे तैयार नहीं हैं। वे अब उस दुनिया में ही रहने को तैयार नहीं हैं, जिसे बनाने में उनका अपना हाथ न रहा हो। वे अपने व्यक्तिगत के बागडर हैं और चाहते हैं कि दूसरे भी उनके व्यक्तिगत की कद करें। क्या उनकी इन भाँगी में युनिवर्सिटी और पर कोई दोष है? अगर ये भाँगे गलत हैं, तो नये समाज की नयी युनिवर्सिटी क्या होगी? अगर ये सही हैं, तो नयी भाँगी को मानने में देर क्यों, संकोच क्यों है? हमारे ये शिक्षणविधायक एक नये रचनात्मक सोचवर्च तथा सर्वोत्तमक सहजीवन का प्रयोग करने का साहस क्यों नहीं दिखाते?

विद्यार्थियों ने बुद्धि की सत्ता को सी है। बुद्धि के अधिक जवाब भी विद्यालय में, सत्य और अधिकार की शक्ति ये हो गया है। अधिकतम, साहस और प्रयोग-बुद्धि और 'सुदृष्टित जीवन' विना

की होड में धांसित हो गये हैं। बेकारा मुक उस मुसी, सुदृष्टित जीवन की भाषा से भी संचित है। उसके हृदय में धोम है, निष्ठा है, मस्तर है। वह प्रविष्टित परिस्थितियों और दृष्टित प्रवृत्तियों का शिकार है। वह दूसरों का 'उल्लू' बन गया है।

अच्छा हो या बुरा, देश में नेतृत्व की कुछ शक्ति सरकार में है। अपने उपद्रवों के बाद वह कथ-से-कथ अपने बात तो मान ही सती है कि शिक्षा अब उसके पास की चीज नहीं है। सरकार की कुछ बुद्धि है अथवा की 'अच्छा और कुछ शक्ति है विद्यापी की बद्ध। इस बुद्धि और इस शक्ति से समाज का जीवन प्रगल्भ होनेवाला है। नयी बुद्धि और नयी शक्ति की ध्वन शिवाय विद्यालयों में ही सही है, लेकिन नहीं तो कुछ और ही हो रहा है। वे राजनीति के सम्पाक-केन्द्र बन गये हैं।

अब युवक उन्मादग्रस्त हो, और नैवा प्रमादग्रस्त हों, तो बरोधा करना पड़ता है समाज की उत शक्ति का, जो इसने में छोपी हुई है, लेकिन जो इसकी शारी शक्तियों का ह्रास हो जाने पर बरकी इतिहास को धागे बद्धा है। शक्ति की यही विशेषता है कि वह उस मोघी हुई शक्ति को खोजकर ऊपर ला देती है। हमारे विद्यार्थी को भी उसी शक्ति की जरूरत है।

## भारत में ग्रामदान-प्रखंडदान-जिलादान

क्र०	प्रान्त	ग्रामदान	प्रखंडदान	जिलादान
१.	बिहार	३२,६८८	२६०	९
२.	उत्तर प्रदेश	६,६७०	५०	२
३.	उड़ीसा	६,१०९	१९	—
४.	तमिलनाडु	५,१०२	५०	३
५.	प्रायग	५,१००	१०	—
६.	संयुक्त पंजाब	३,६१३	६	—
७.	मध्यप्रदेश	३,२६७	८	१
८.	बंगाल	३,१२९	१२	—
९.	आंध्र	१,५८६	१	—
१०.	राजस्थान	१,०२३	—	—
११.	गुजरात	८०९	३	—
१२.	बंगाल	६५४	—	—
१३.	बर्मा	४६०	—	—
१४.	केरल	४६८	—	—
१५.	हिन्दी	७४	—	—
१६.	हिमाचल प्रदेश	१७	—	—
१७.	जम्मू-काश्मीर	१	—	—
कुल		७३,८६६	४६६	१०

संशोधित ग्रामदान : ७—बिहार, उत्तर प्रदेश, राजस्थान, उड़ीसा, बंगाल, गुजरात और मध्यप्रदेश  
विनोद-विद्या, शालेयमंडल : १३-११-१८ — कल्याण मंडल

अखबारी दुनिया में प्राप्तदान  
[ सायद यह पहला अखबार है जब कि भारत के किसी बड़े—“टाइम्स आफ इण्डिया” जैसे—दैनिक अखबार में प्राप्तदान  
इसी प्रतिक चर्चा का विषय बना है। इस चर्चा की शुरु करनेवाले श्री शामलाल का लेख (“टाइम्स आफ इण्डिया” के दिनांक १०.११  
अखबार १८ के पृष्ठ में प्रकाशित) तो बहुत कुछ आश्चर्यजनक सा है; साथ ही इतने बड़े अखबार के इतने बड़े लेखक की ओर से लेख के  
किर तुने गये विषय की अनभिज्ञता की देखकर कुछ खेद भी होता है, लेकिन कुछ विचारक श्री शामलालजी बगर्दा के पात्र हैं कि उन्होंने  
बड़े चर्चा दे दी। नीचे इस की लगभगशब्दों के लेख सहित “टाइम्स आफ इण्डिया” में ही प्रकाशित अखबार की प्रतिक्रियाओं का सार  
संकलन प्रकाशित कर रहे हैं।—सं० ]

पाँच लाख कल्पित गणतंत्र  
कार्य है, जिसमें परोक्ष...

[illegible]

वन्दुहो वसवहो—जाति-भेद की ज्वालि,  
 गरिबों को चखरो को कृपात्र कपड़े की  
 जौलिया, मिट्टी की तोहरी की डोम बगाने के  
 लिए एक-पूर लाने एक-नो डोम, बागुपयि  
 शीतल के बुझ पात्र, सहकारी झर के एक-  
 को श्रोत्र, एक की वगह को पतल बगाने  
 की श्रोत्र, भवे बिचापों के धरोप ! परन्तु  
 की वाहे भो ! छल्ले लिए दे सव बड़ु मासुकी  
 दे बूव ताम्राय हैं । ये शरीर की मुष्टि  
 देवा लखे हैं ! परन्तु मास्य वो भाषा  
 की कोलाहल रहती हैं ।

पराजय-पराजय हीया कैना है ? मुझे  
पता नहीं, यी भावे के गव साहाय गवा में भले  
मायम में जमना कैना बिच बाँबा । तपावि,  
गले के हुने बड़ा-मुस नह हुके है, गवा  
बने दिमाग में जो है बर बिनुबुल माफ  
है । जहोने प्रम, बरा है-“भाय के बाबु-  
निक हारा में बही हो जवही स्वागत  
नहीं है । बसवि उम भायवत के बिद बाप  
कना बरा ही रोमाँकवारी के निर हाथी

**गणतंत्र**

सत्त्वों के पर  
तना मतलब है  
के साथ नहीं  
हम सब अर्थात्  
प्रत्येक और  
को विरोध  
कर देता है।

कार्य है, जिसमें प्रत्येक व्यक्ति अपना अपना  
पैदा करता है, अपना वस्त्र तैयार करता है,  
अपने बच्चों को शिक्षित करता है। प्रत्येक  
व्यक्ति दूसरे के साथ मुक्त सहयोग करते हुए  
जीवन बिताता है।" स्वयं-सहाय-संगठन  
कार्य नागरिक स्वयंसेवा होता, क्योंकि उसे  
सब बात की समझ थी कि बिना नहीं कलनी  
होगी कि दिल्ली, बसिष्ठवा या भाभी में  
सोना क्या कर रहे हैं।

भी भारे एक कल्याणोस व्यक्ति ह  
 भीर के बहुत प्राने बचकर बचा होगा,  
 इनको भी कल्याण कर सकते हैं। उन्हें किसी  
 प्रकार का कोई सम्येद नहीं रहना है। हम  
 एका है। हम यह मानते हैं की गोपिया करते  
 हैं कि व्याधारी के कल्याण की गोपिया करते  
 हैं। हम मानते हैं कि वाच का मत एक अभीन-  
 वासा किमत बननी जमीन में उनके साथ  
 भागीदारी नहीं करता बाह्य, बिन्दे साथ  
 मानते हैं ही नहीं। उनका हृदय-परिवर्तन  
 करने के लिए हम क्या करते हैं? जंभी वाचि  
 के हांग उव हांगो की प्राने निम्न बाने  
 ही नहीं से, जिन्हें पूरे से ही के बरतते हैं।  
 उन्हें हम किम प्रकार अपनी जाति का किम  
 हाने को उतार कर सकते हैं? पयाव  
 शक्ति सम्पन्न मोक्ष को कर सकते हैं अपने  
 परिवारो का पययन नहीं करे। फिर  
 वाच की भारे हांगो की उतार वेवाही बन-  
 न करके के लिए वेही क्या से बिनें।  
 उन्हें घुहकारी जीवन-पदधि सिखाया  
 किम?

घोर फिर, प्रत्येक किसान से हथकौड़ी  
 दान बाव का आग्रह कर सकते हैं कि यह  
 अपने लिए, घोर वेद, तलाक़ी और  
 निर्जन-महाल, घोर यदि बड़ा पहना  
 चाहता है तो, कपास भी पैदा करे। घोर  
 यदि उसको अपनी सिर्फ़ बाग़ाब जगते

साधक हैं तो ? यदि ध्यान हम उसे अपना कर  
 स्वर नुन लेने के लिए सँभार भी कर लें तो  
 इन बात की वर्या मारती है कि बल वह उसके  
 ज्वरक उसे छोड़ नहीं देगा ! ध्यान की  
 शरीर को साधी सँभार करते हैं उसके लिए  
 विषय सब पर मूलक लगाकर क्यों उबवान  
 ऐसा प्रयत्न है ? यह इन बात की धैर्यावली  
 कि यदि सँभार-मल्लतन के सागरित ध्वनी  
 सार्वभौम करने लगे, तब भी के विनो  
 के विलुप्तुन ही उभरना नहीं कर सकते ।  
 भिन्न-भिन्नी को भी निष्क-मल्ल पर मूलक  
 इन हो-देना, ताकि साधी-मुनकर सँभार  
 न था करने के लिए साधन ही लें ।  
 भिन्न-भिन्नी को इन दोनों के बीच की  
 योगित को निष्पत्ति करना ही होगा ।  
 महात्मा, सँभार

बहुधा, अनेक गाँव के किसान  
 अपने पदों से ही कौनसी प्रजाति  
 बर्तन का नाम बूझ कर सकता है उसे म  
 बूझ करके के बरतें अपनी शक्ति प्रत-  
 धोर बनाकर कापों में मगाया है तो जव  
 जीवन-स्तर नीचा हो चला है। व्यापक बा-  
 नों के विपुल व हिन्दु अनेक पद्धत का  
 नये कौशल सीखने की उत्तम ही दृष्टा को भ  
 समाप्त करेगा। यदि को नये विचार मिले  
 जाते की क्षमता है, न कि उलट बनाता  
 है। बहुत बनने के लिए श्रेष्ठ बड़े जमाने  
 चाप लेता हो चाहिए।  
 साधुई सवाह

पशुपु देव में धन्य धनेक चीजों की तरह है चाणूई धनक की भी जैसे धातु नहीं धान सेना चाहिए। हृद धोरे में धद धन्य की तरह धानो है कि धिधार धोर धार्ध-धन्य के धीच धिनी धूरे धतान धौर धौर धनुष के धन्य धीचा है कि धार धिनी धोर धी धाय, धवे धार्धनित धने धा धने धतना ही धक होता है। धाधानो धी से

पान की गैली करने के लिए लोगों से प्राग्रह करने पर वे उसे मस्तीकार भी कर सकते हैं, क्योंकि उसमें सेव में रोजाना एक-दो पण्डे व्यासा काम करना होता है। परन्तु सर्वोदय-गणतंत्र बनाने का प्रावाहन शास्त्री की सन्तोष पहुँचाया है। यह गरीबी की बहुच-कुछ एक दिन बना देता है।

मैं अच्छी तरह जानता हूँ कि श्री भावे का मतलब यह नहीं है। उन्होंने अपने जीवन के सर्वोत्तम वर्ष प्रायोगी के मत्स्यागर्भ भवन करने में बिताये हैं। परन्तु कुछ कारणों से उन्होंने अपने अनुभवों पर विशेष प्रकाश नहीं डाला है। उन्होंने सर्वाधिक महत्वपूर्ण प्रायोगी की उपेक्षा की है।

भूमिहीनों के लिए उन्होंने जो २० लाख एकड़ से भी अधिक जमीन प्राप्त की, उसका क्या हुआ? वे प्रायद्वीपी गाँव जैसे हैं और क्या कर रहे हैं, जहाँ कि सभी लोग सहकारी रूपि व जीवनदान का प्रयोग करने के लिए सबकी जमीन एक में मिला देने की सहमत हो गये हैं?

यह एक ऐसा अवसर था जब कि यदि पाँच लाख नहीं तो कम-से-कम दर्जन भर सर्वोदय-गणतंत्र बनाये जा सकते थे, ताकि ग्राम गाँव उनका अनुकरण करें। परन्तु परिणाम क्या हुआ? भूनेक प्रायद्वीपी गाँव आदिवासी लोगों ने हैं, जहाँ कि लोगों की सहकारी जीवन-विकास में प्रशिक्षण की आवश्यकता नहीं। जैसा कि श्री मिरहल ने बताया है कि वे जैसे गाँव हैं, जिनमें भूमि-सुधार की कोई वैसी आवश्यकता है ही नहीं। ग्राम गाँवों में प्रवृत्ता जैसी-की-वैसी बनी हुई है।

इस सम्बन्ध में श्री भावे द्वारा प्रस्तुत चित्र प्राप्त करना अच्छा होगा। जितने प्रायद्वीपी गाँवों में सही माने में जमीन के छोटे-छोटे टुकड़ों की विभाजन एक कर दिया गया है और जितने गाँवों में यह केवल कामजी भर रहा है? इन गाँवों में प्रति एकड़ उत्पादन-मुक्ति की दर क्या रही है? कितन हद तक उन्होंने स्वतन्त्रत्व प्राप्त कर लिया है? उनमें से कितनों की अभी अधिकारियों द्वारा प्रदत्त यहाँ की आवश्यकता है? क्या यह सही कि भूनेक लोगों ने अपनी भूमि मिलाने का प्रस्ताव इन प्रायोगी

से स्वीकार किया था कि उन्हें उर्जरक, उत्तम मोज तथा अन्य सामान सहज ही मिल जायेंगे? पाँच लाख सर्वोदय गणतंत्र बनाने की मण्डो हवाई बातें करने के बदले एक प्रायद्वीपी गाँव का सुक्ष्म अध्ययन करना कहीं अधिक लाभ-कर होगा।

गया में श्री भावे द्वारा दिये गये भाषण की प्रसवारी रिपोर्टों से यह भाव्युत होता है कि उनके पास प्रायद्वीपी गाँव के विषय में कहने की कुछ विशेष नहीं था। परन्तु उन्होंने इस बात पर पूरा धन दिया कि सर्वोदय जगती की सफल रही है। सर्वोदय प्रणाली कोई बहुत सफल नहीं रही है। कई लोगों के पास खाने की नहीं है, तो कई लोगों के पास काम नहीं है। विदेशी सहायता पर निर्भर। के कारण देश पर तटस्थ रहने के दबाव पड़ते हैं। गरीब और मजदूर के बीच की खाई और चौड़ी हुई है। बार्जनीक जीवन की एकता टूटती आ रही है। इससे जो बुराईयाँ पैदा हुई हैं उनका कोई दम नहीं है। परन्तु किया क्या जाय? श्री भावे का रहस्यमय उत्तर है: "बल वा बिल्ता उल्लाख चँको।"

परन्तु यह तो बड़ा ही सहज और सरल हल है। जैसा कि प्रत्येक छोटे गाँव की रामराज्य बनाने का उनका नुस्खा है। श्री भावे ने यह जानने की कोशिश नहीं की है कि यह काम होगा कैसे। दल वा बिल्ता लगाने दिना भी लोगों की दल के रूप में काम करने से दौलती चीज रोक सकती है? क्या हल के अन्दर के अलग अलग टुकड़ों द्वारा काम नहीं कर लेते? क्या ग्राम स्तर पर दलरहित लोकतंत्र का विचार साकार हुआ है? फिर कैसे यह राष्ट्रीय स्तर पर सफल हो सकता है, जहाँ कि दोष बहुत बड़ा है? दोती ही मामलों में यह खुली प्रतिक्रिया है—एक, ग्राम-विकास निधि के लिए और दो, केन्द्रीय सरकार की बसाने हेतु आवश्यक विभाज्य शक्ति के लिए।

हृदय परिवर्तन

बिल्ता बदलने या बिल्ता हटा देने से कुछ नहीं होगा। श्री भावे के कार्यक्रम में अन्ततः सार्वजनिक जीवन में लोग वा श्रम्य करने की कड़ा गया है। परन्तु उसके लिए

हृदय-परिवर्तन भी आवश्यकता है और भव हमें यह अच्छी तरह समझना चाहिए कि यह कोई शासन काम नहीं है। नैतिक उपदेश व्यक्तियों को बदल सकते हैं। परन्तु समाज में परिवर्तन सभी प्रा सकता है, जब कि प्रत्येक नागरिक के वातुनी कर्तव्य की स्पष्ट व्याख्या करते हुए उसके आधार पर सुनिश्चित सामाजिक कार्रवाई की जाय।

जब श्री बिनोबा भावे हवा में बातें करना छोड़ें व्यक्ति पर नजर डालेंगे तो पायेंगे कि छोड़े गाँव साक्षर रामराज्य की नहीं, बल्कि निम्न स्तर पर कुछ और शिक्षा तथा उच्च स्तर पर कुछ और ईमानदारी की आवश्यकता है। अभी हमारे बीच गरीब बहुत स्थिते हैं रहते, परन्तु यदि उन्हें उत्पादित किया गया ब जीने की प्रेरणा दी गयी तो उनकी प्रवृत्ता में बहुत-कुछ सुधार हो जायगा।

—शामराज

## मेरा गाँव : एक वास्तविक इकाई

तुम सो मैं प्रायदान द्वारा सर्वोदय के दर्शन और कार्यक्रम की व्याख्या प्रस्तुत करने आ रहा हूँ, और नही प्रायदास्य की कोनोति की बकालत करने आ रहा हूँ, जो कि मेरे दिमाग से सम्भव, व्यावहारिक और प्रासंगी से कार्य रूप में परिणत करने योग्य है। मैं तो अपना ही उदाहरण प्रस्तुत करना चाहता हूँ।

मैं रायबलन के मिरोही जिले के प्राय-द्वीपी गाँव हामल का नागरिक हूँ। लगभग ३२५ परिवारों और ५,००० बीघा भूमिवासी इस गाँव का एक १९६० के बाद में प्रायदान हुआ था। प्रायदान के बाद भी सबकी राय से एक प्रायदान का गठन हुआ था। सब से प्राज तक यह प्रायदान सामुदायिक के लिए सचलगावर्तन काय करती आ रही है।

अबसर मिलने पर प्रायदान बोरी रायगा की चीज नहीं रह जानी, बल्कि गाँव सुन्दर स्वच्छ और स्वास्थी इकाई बन जाया है। प्रायद्वीपी गाँव बिनी भी हालत में अत्यन्त

\* 'दास्य प्राय इच्छा', दिनांक १०.११ अक्टूबर, '६८ के पत्र में पृष्ठ : ६ पर प्रकाशित।

नूतन-वर्ग : श्रीमन्तर, २५ अक्टूबर, '६८



से मुक्त करेगा। श्रुतीय, भाष्यी 'समग्र-मूल' के आधार पर ग्राम-भाष्योजन किया जा सकेगा; वही का सत्यमें यह है कि भाष्योजन 'गांव की व्यावहारिक समस्याओं' को घमक्षते हुए किया जायेगा, न कि 'शहरी जटिल ढंग' से। पशुपति, यह ग्रामीण को राजस्व प्रशासन की कालकीर्तिताही तथा व्यावसायिक के विवाद से बचानेगा, क्योंकि ग्रामस्थ विवादों को मुलक्षाने की जिम्मेदारी उठाती है। और इस पर भी गांव स्वतंत्र समाज होगा। उक्त लेख का लेखक श्रुतीयों को आधार्य विनोबा भावे के स्पष्टित के विरुद्ध चेतावनी देने के लिए स्वतंत्र होगा। यह ग्रामीणों को आधार्य और उनके छात्री-कार्यकर्ताओं के दस के शब्दों के प्रति भी चेतावनी देने के लिए स्वतंत्र होगा। यह उन्हें यह समझाने के लिए भी स्वतंत्र होगा कि भाष्योजन की समस्याओं को किस प्रकार शहरी उपगम धनकर धूर किया जा सकता है, बसों कि वे सबकी भाषा समझ सकें। विरुद्ध उते जगत को अपने साथ लेकर चलना होगा। एक बार ग्रामस्था के काम धारम्भ कर देने पर विनोबाजी उसके काम के विषय में कोई दावा नहीं करते और न ही उस पर कोई अधिकार जमाते हैं। वे अपने सभी सामाजिक और भाषिक मामलों में ग्राम-समाज के मतानुसार निर्णय लेने की पूर्णतया स्वतंत्र हूँ। जनमत का विद्वान्त मान्यतिक गणकी के विरुद्ध गारंटी है। यह ग्रामबासी गांव की मल्लिख भारतीय प्रशासनिक और राजनीतिक ढाँचे से अलग नहीं करता। यह उस ढाँचे के लिए स्वतंत्र लोक-शासनिक और स्वतन्त्रतापूर्ण आधार प्रदान करेगा।

इस उपगम में गलत क्या है? उक्त लेख का लेखक यह तर्क कर सकता है कि यह केन्द्रीय योजना-भाष्यी और राज्यों के भाष्यी-जन विभागों के अधिकारों को धीरे-धीरे कम कर देगा। परन्तु योजना-भाष्यी तथा राज्य भाष्यीजन विभागों, जहाँ बड़ी भी वे हैं, वे अपनी हवाई परिवोजनाओं के जरिये क्या अपनी को समाज किये जाने योग्य नहीं बना लिया है? सम्भवतः विनोबाजी यह शक्ति नहीं हैं जिन्हें कि यह मताने की जरूरत है, कि वे हवाई मतों करना छोड़ गमिन पर

पतें। मताने की जरूरत है, पर किसी और को। यदि ग्रामबासी गांव में ग्राम भाष्यीजन कृषि-विकास, मधेजी-विकास और भाष्यीजन-विकास के साथ धारम्भ होता है तो यह कोई उल्टी बात नहीं होगी। यह तो बहुत पहले राष्ट्रीय स्तर पर ही किया जाना चाहिए था।

लेखक को तथा अन्य लोगों को भी यह गाभूम होगा कि विनोबाजी देख वे सर्वाधिक धरातल भारतीय नेता हैं। उन्हें २५ भाषाएँ आती हैं। उन्हें राष्ट्रीय और अन्तर्राष्ट्रीय यन्त्राओं की पूर्ण जानकारी है। भारत के गांवों के विषय में सारे अक्षेपे उनकी छुल्ल पर हैं। भारतीय धवस्थाओं का १५ वर्षों तक पूर्ण अध्ययन और ५० वर्षों तक क्षेत्रीय कार्य के आधार पर व्यक्त किये गये सर्वाधिक पर गभीरतापूर्वक और विस्तार से ग्यान देने की जरूरत है और लेखक ने जैसा बताया है उससे कहीं अधिक वास्तविकता से ध्यात लेना है।

विनोबाजी जानते हैं कि बिहार के दर-जंगा जिले में प्रति व्यक्ति वीआई एकड़ जमीन और सारण जिले में प्रति व्यक्ति विहाई एकड़ जमीन मतंगम ग्रामस्थाय को जिया रखने ॥ लिए किसी भी तरह यमत नहीं है। अतः वे ग्रामीणों को हतने नरल दग से सबझाते हैं कि एक ग्रामीण महिला भी आधार्य सीमित रखने की मान्यस्वता आसानी से उपलब्ध जाय। वे देव से यह उद्धरण देते हैं कि अधिक सदस्यवाले परिवार का जीवन प्रच्छा नहीं रहवा और मृत्यु के बाद भी वे मुर्ची नहीं होते। राम का उदाहरण देते हुए उन्होंने कहा कि वे बन्दे यमत हैं। वे धर्म धर्मगम्यों के उद्धरण देकर भारतीयों की यह समझाते हैं कि उन्हें अपनी भाव्ययवताओं को सीमित तथा अपने धर्मों की संरक्षित रखने की आवश्यकता है। विनोबाजी जो बहते हैं उसे टेपेकाई कर यदि ग्रामीणों की सुल्ला जाय तो वे अपने परिवार को छोटा रखने के लिए गंभीरतापूर्वक ध्यान देंगे, जब कि सरकारी के धारे प्रचार-धर्म जो वह काम नहीं कर सकते।

सूतों और कलियों में जो नरनादी हो रही है, विनोबाजी उसके प्रति भी उल्लेख है। वे विचारों का संघ बनाने की कोशिश

कर रहे हैं—मिथकों के अधिकारों के लिए नित नवी मांग करने के लिए नहीं, बल्कि बिना किसी राजनीति में पड़े शिक्षण-स्वभाव के हित में काम करने के लिए। विनोबाजी बड़ा तक व्यावहारिक हैं कि बिहार के मुख्य-मानों से इस बात का आधार कर रहे हैं कि वे उर्दू को राज्य की सरकारी भाषा बताने ला अपना माधोलन बन्द करें। विनोबाजी ही स्वभावता और नरल के आधार पर विकास प्रधान कर सविधान में निर्धारित विद्वान्तों से भूमिहीनों का विश्वास बढ़ाने की कोशिश कर रहे हैं, भले ही वे भूमिहीन वर्ग-माना के हो या नवसालवाड़ी के।

एक बात और। सर्व सेवा सम अपने धामों के बाहर धमाकाश्रितों व धर्मधमाश्रितों से दूर बनाने का विचार रखता है, ताकि वे धामधाम धामधोलन के कार्य का अध्ययन करें और रचनात्मक धुल्ला हैं। मैं मानता हूँ कि बुद्धिजीवियों और संगठनों के बीच सम्पर्क आवश्यक है। परस्पर सम्पर्क से निमित्त ही दोनों को लाभ होगा। \*

—ड० न० देवर

## पदप्राप्ति की आपाधापी

श्री विनोबा भावे सार्वजनिक जीवन में चुनाव की पद्धति के बहने सर्वसम्मति का तरीका प्रस्तुत करना चाहते हैं। लेकिन सर्वोदय के अन्तर पद-प्राप्ति के लिए जिदगी आधारधारी बल्लो है, उनके धामे राजकीय दल धामे का धनुष्य करे ॥

—सुदर्शन कुमार कपूर, मधी दिल्ली

## भारतीय पत्रकार क्षेत्र में अप्रिय

भारतीय पत्रकार दूर-दूर ही डें न रहें बल्कि अपनी शौचिक शक्त-वर्तना ॥ धर्म-राज से बाहर निरलकर धर्मरा क्षेत्र में धर्म-राज से देख कि धर्म विनोबा और उनके सभी बल्लुत. क्या कर रहे हैं। श्री धामधारी जैसे बुद्धिजीवियों से धर्मरा है कि धर्म वे नहर्पा ॥ देखें वो निमित्त ही धामधर्म

\* यह लेख सतों में 'टायम्स भाव इन्डिया' के ता० १६-०-६५ पू० ६ पर छाया का।

† 'टायम्स धाम इन्डिया' : २४-१०-६५

मूलान-मल्ल : सीमावार, २५ मद्रास, ५६

मानवीयता का महत्व समझ सकेंगे। लेकिन ऐसे धार्माद्वीन आशेष श्रुतन के समय भी होते रहे हैं और साथ ही हो रहे हैं, फिर भी विनोद और उनके साथी कार्यकर्ताओं के बचपन दायित्ववाले नहीं हैं।\*

हायल की आभासना-३

—डी. ए. मेहन

## यूटोपिया भी, हकीकत भी

को घायलाल का '५० हजार यूटोपिया' नामक लेख सर्वोच्च आन्दोलन के सत्य और कार्य-पद्धति के बारे में अनभिज्ञता का प्रतीक है।

गाँव में रहनेवाली आबादी के विभिन्न तबकों के बारे में एक बुनियादी तथ्य यह है कि लोगों के मापदंडी सम्बन्धों में निर्देय व्यवहार और दबाव मौजूब है। तोष के स्तर पर गिरान और ऊपर के स्तर पर ईमानदारी की शक्ति से बाज की, कुरी हालत कुछ हद तक कम होगी हमें शक नहीं है, लेकिन इससे हलकत का अन्त नहीं होता।

यही आभासना ने सर्वोच्च के आभासना की कल्पना की 'यूटोपियन' बताया है। यह गलत है। यहाँ में मुसलिब इतिहासवादी का आदर्श दायनी का उद्देश्य देना चाहता है। अपने एक लेख में उन्होंने कहा है : 'तोष की बुनियाद में प्राणीय समुदाय और क़ारी स्तर पर बिना-बराक़ार'। क्या यह यूटोपिया की माँग नहीं है? यह तो ज़ुब बख़्शी तरह जाना हुआ, आभासना हुआ सर्वोच्च प्रजाती का कार्यक्रम है।

मैं बहाना चाहता हूँ कि यदि आभासना यूटोपिया है, फिर भी इसकी आभासनाश होगी आदि। इतिहास इन बात का सती है कि आभासना यूटोपिया कम की हकीकत बनना है। आभासना एक विचारक हकीकत बनने का रहा है। इसके अतिरे मातल की शकल बदल जायेगी। यह मातल में अतिशय और मोषण-शुद्ध आभासना कायम होगा।

—मुहम्मदराम, इकाइया

\* 'दामन दाव रनिया' : ५-१-१९६०  
† 'दामन दाव रनिया' : १२-१-१९६०

५ : सोमवार, २२ नवम्बर, १९६०

## ( कार्य-पद्धति और वैचारिक परिवर्तन का एक अध्ययन )

[ आभासना का आभासना शोध संस्थान द्वारा कराये गये इस अध्ययन के अन्त में और विचार-पद्धति के बारे में। इस अंक में प्रस्तुत है सर्वसम्मति और सर्वानुमत तक पहुँचने की उच्च प्रयोगसिद्ध पद्धतियाँ और आभासनामय के सम्बन्ध में गाँव के लोगों की आवश्यकताएँ। —सं० ]

विद्यते अक में आभासना के कुछ प्रमुख निर्णय दिये गये हैं। कुछ निर्णय कार्यकारिणी द्वारा भी होते हैं। आभासना के कार्यों के संघालन, देखरेख एवं बाहर से सम्बन्ध स्थापित करने का कार्यकारिणी कार्यकारिणी पर है। एक प्रमुख स्थानों पर मोटिस लगाकर (२) दुगुपी पिटराकर, (३) आपसी बर्चा द्वारा गाँव में सबको ही आती है। यदि आवश्यकता या कार्यकारिणी की विशेष ईडक होती है। पिछले अक में प्रजासिद्ध आदिपी से स्पष्ट है कि जिन प्रमुख निर्णयों का उद्देश्य लिया गया है, उनमें से २३ सर्वसम्मति से ७६ ९९ प्रतिशत है। शेष ५ निर्णय, जो कि ३६ ९९ प्रतिशत है। एक प्रस्ताव पर विशेष मतभेद होने के कारण उस पर कुछ बर्चा हेतु समय दिया गया और बाद में यह प्रस्ताव वापस ले लिया गया। अपने मतों की व्यक्त करते समय बर्चाओं ने सामायितया यह बात स्पष्ट किये कि मुझ के अलावा अन्य सम्पाति, मकान, कुर्सी-सम्बन्धी ज़रूरी पर कभी-कभी आभासना के बोधा वतरेक होगा है। पर अभी तक प्रत्यक्ष और अन्तिम समय तक 'बिरोध' का मोका नहीं आया है। सर्वसम्मति या सर्वानुमत तक पहुँचने की प्रक्रिया की तमाम सुलझाने एवं मजबूती की दूर करने का सबसे सुन्दर 'उप' है। गाँव में ऐसे दो बार व्यक्त गिने, जो गुणितवाले सवालों को 'पलिक ईश' बनाकर गाँव में उसकी शुरु बर्चा करते हैं। इसके सबको एक दूर के मत का ध्यान लग जाता है और कोई-कौन भी सुलझान निकल ही जाता है। उस स्थिति में :

( १ ) प्रस्तावक अपनी आराधित स्थिति समझ लेता है और प्रस्ताव वापस ले

( २ ) यदि आवश्यकता हुई तो उस पर विचार करने के लिए कनिटो का भी निर्माण किया जाता है।

( ३ ) कभी-कभी कोई उनसे अच्छा सवाधान निकल जाता है, जो कि सबको काम्य हो—जैसे कि यदिर के खर्च के लिए २० वैसे का प्रस्ताव। काफ़ी लोगों ने इसके पक्ष में मत व्यक्त किये। पर यह सबके ऊपर जारी बीज बा। अन्त में साहसिक खेतों का सुन्दर परावा निकला। अब एकदो रुपये हर साल सामूहिक सेती से धा जाते हैं। गाँव में राजनीतिक मुद्दमयी देखने की नहीं मिली। जैसे किसी बल-विरोध के प्रति वैचारिक मुकाब नहीं है। यदि मुकाब है तो आभासना के प्रति। जहाँ तक मत देने का प्रश्न है, इन गाँव के लोग काबल को मत देते हैं। परन्तु यहाँ कार्यत वा कार्यकर्ता एक भी नहीं। आभासना के काबल वा क्रिमी हल का कोई स्थान नहीं है। यह ही इस गाँव का मोक्षमा आभासना आदिप कि आभासना 'दलमुक्त' है।

( ४ )

आभासना में सबसे आन्तवारी उत्प व्यक्तित्व स्वाभिमता का पूर्ण नियंत्रण है। आभासना के बाद पूरी आभासना प्राप्तमा के बोने का अधिकार रहता है। हाथल के सुलझा मिल का पूर्ण विचारन किया जा उठा है। हाथल के सम्बन्ध में एक विशेष बात यह है कि यहाँ आरम्भ से ही जमीन किसी एक पर बसा है और प्रस्थापित 'खेत' नामक आभासना के अन्तर्गत बा। इन खेत



पंचायत में पाँच सदस्य होते थे। भूमि अधिक होने के कारण व्यक्तिगत स्वामित्व की उल्लंघन सामने नहीं आया। परन्तु ग्रामदान के पूर्व जमीन मुख्यतया ब्राह्मणों के हाथ में थी। ग्रन्थ जातिवादी उनके पक्ष में थी। ग्रामदान के बाद सभी जातियों ने स्वामित्व-विसर्जन पूर्ण रूप से स्वीकार किया और पुरानी पंचायत से स्वामित्व लेकर अधिकार ग्रामसभा को सौंपा गया। ऐसा निर्णय किया गया कि भूमि पर ग्रामसभा का अधिकार होगा, जिसमें गाँव का प्रत्येक बालक सदस्य होगा। इस सिद्धांत को स्वीकार करने के बाद गाँव की जमीन का पुनर्वितरण किया गया, इसके लिए कमी-दियाई बनायी गयी। ७०-२६-५-११ की बैठक में भूमि-वितरण के सिद्धांत के अनुसार गाँव की भूमि का वितरण किया गया। उस सिद्धांत में कालान्तर में परिवर्तन भी किये गये। नये परिवर्तन के अनुसार जिन्हें और जमीन चाहिए थी, उन्हें और अधिक जमीन दी गयी। परन्तु ग्रामसभा की पक्ष की हिसाबत यह है कि यदि कोई जमीन पर छेदी नहीं करता है तो उसकी काबत की जमीन अन्य किसीको देने का अधिकार ग्रामसभा की ही है। अतः सभी छेदी करते हैं। अब प्रश्न किया जा सकता है कि स्वामित्व-विसर्जन की भाव्यता गाँव में कितनी है? इसमें गाँववाले कुछ लाभ देखते हैं या नहीं? स्वामित्व-विसर्जन का गाँववाले क्या फायदा समझते हैं? इन प्रश्नों की दिसा निम्नलिखित सारिणी में देल सकते हैं :

### स्वामित्व-विसर्जन : विचार-परिवर्तन की दृष्टि से

( साक्षात्कार-संख्या-३० )

वक्ता	संख्या
यहाँ पहले से ही जमीन गाँव की थी।	२६
ग्रामदान के बाद जमीन ग्रामसभा में ही गयी।	३०
इससे भूमि सुरक्षित हो गयी।	३०
जो जोतिया उसीकी जमीन मिलती २८ है, इस कारण सब खेती करते हैं।	
बरागाढ़, जंगल भी सुरक्षा हुई। २६	
बाढ़ के लोगों से जमीन का क्षय २५ समाप्त हो गया।	

घाणव में जमीन को लेकर झगड़े २६ नहीं होते हैं।

लगाव-बसुली एवं अन्य तरीकों से २८ बर्म्भारियों की परेशानी से मुक्ति मिली।

स्वामित्व-विसर्जन धर्माद् जमीन २३ पर बनवा हूँ।

जो जोते उसके हाथ में जमीन २४ रहती है।

उपरोक्त सारिणी से स्वामित्व-सम्बन्धी घाणव का प्रभाव लय जाता है। मोटे तौर पर कहा जा सकता है कि अधिकांश लोगों ने स्वामित्व-विसर्जन से लाभ का अनुभव किया।

गाँववासों ने व्यवहारगत लाभ को व्यक्त करते हुए कहा कि 'सबसे बड़ा लाभ सरकारी बर्म्भारियों से मुक्ति है।' अब सब काम ग्रामसभा कर लेती है, हम मेहनत करते हैं, खाते हैं। एक अधिकार स्वयं वहाँ सहज ही बाब हो जाता है। एक १२ वर्ष का लड़का, जो मेरा सामान ले जा रहा था, उससे मैंने उसके परिवार के बारे में जानकारी पाई। मेरे इस प्रश्न के उत्तर में कि 'सुझावे पास किसकी जमीन है?' उस हरिजन बाबू ने जवाब दिया, "हम १२ बोघा जमीन जोतते हैं। पर उसे बेच नहीं सकते। हाँ, कमाकर खा सकते हैं। लेकिन यदि उस पर खेती भी नहीं करते तो वह दूसरी की दे दो जाती है।" मैंने सहज ही पूछा, "ऐसा क्यों? जमीन हमारी है न, दूसरे को क्यों दी जायेगी?" उसका उत्तर था, "जब हम खेतों तो हमारी है, नहीं जोतें तो हमारी खेले होगी? जमीन तो सबकी है। बैकार पड़े रहने से अच्छा है कोई भी जोते।" उसके बाद रात भर उस बाबूक ने अपनी रामधन खेतों का परिचय कराया। इस वर्ष वर्षा न होने के कारण सबकी खेती भारी गयी, यह उन्हें उनके दिल में था। हम उसके बक्तव्य से बकित रह गये। उसने जिस सहजता से स्वामित्व-विसर्जन की बात प्रबल की उससे यही साक्ष्य कि उस हरिजन बाबूक के मन में—भूमि निजी स्वामित्व के रूप में हो सकती है, उसकी खरीद-बिक्री भी हो सकती है,—यह भावना है ही नहीं।

ग्रन्थ लोग जिनसे हमने सहा किया—हरिजन, ग्रन्थ जाति, ब्राह्मण सभी—उनका सामान्य मत था कि जमीन ग्रामसभा की होने से सबको लाभ है। जमीन खरीद-बिक्री की चीज नहीं है। एक युवा ने मुझे बाढ़-बाँव यह संझावे का प्रयास किया कि पाठ-पबोस के गाँवों में व्यक्तिगत स्वामित्व होने से काफी भगड़े एवं ग्रन्थ परेशानियाँ होती हैं। मेरे इस प्रश्न के उत्तर में कि 'फिर वे क्यों नहीं ग्रामदान करते हैं?' उन्होंने कहा कि 'अब वे भी समझ रहे हैं, पर उनके यहाँ प्रायः बढनेवाला कोई नहीं। फिर आधुनिक कमजोरियाँ भी हैं।'

हामस की भूमि-व्यवस्था परम्परा से विशेष ढंग की थी। परन्तु ग्रामदान के बाद इस व्यवस्था में कई परिवर्तन हुए, जैसे—  
( १ ) पहले भूमि की वसतमान अधिक थी।  
( २ ) भूमि ब्राह्मणों के अधिकार में ही थी।  
( ३ ) सामाजिक स्थरीकरण अधिक था।  
( ४ ) ग्रन्थ जातिवादी उनके धर्मोन्मुखी थी। ग्रामदान के बाद भूमि-स्वामित्व में तो परिवर्तन हुए ही, साथ-ही-साथ ग्रन्थ लोगों में भी कई परिवर्तन हुए। ग्रामदान में बड़ा लाभ हुए हैं? हमके उत्तर में जो बक्तव्य दिये गये उनसे परिवर्तन का प्रमाण लगा सकते हैं :

( साक्षात्कार-संख्या-३० )

वक्ता	संख्या
खेती करने के इच्छुक की जमीन मिली। ३०	
हमारी समस्याएँ यही सुलझ जाती हैं। २६	
सरकारी बर्म्भारी की परेशानी गमात २६ हो गयी।	
बरागाढ़ और जंगल की व्यवस्था एवं २६ सुरक्षा हुई।	
लगाव के सामुहिक एकजीवरण से २७ परेशानी खतम हो गयी।	
गाँव की घपनी मुँजी बनी। २१	
परीसों की जमीन और रोमगर मिला। २१	
घाघरी एका बनी। २१	
जमीन बेच नहीं सकते हमने ( क ) सभी २१ खेती करते हैं, ( ख ) प्रायः के लिए भूमि सुरक्षित हो गयी।	
सूख, बाढ़पर खुले, कुछ उद्योग की २६ चलते हैं।	→

मुनि की रूपचन्द्रा : भाव्य जब स  
राहस्यों से सारी-युक्तों का व्यवस्थान हो  
बा रहा है और उच्च स्वार्थपरस्त लोगों  
हने अपनी स्वार्थ-साधना का आग्रह न  
कर रहा है, इस निमित्त मैं जो भा  
व्युत्पत्ति समिति द्वारा हिन्दू जागृताओं इस  
नेर्वाय में—कि सन्धि व्यवस्था की सिद्  
धान्ति प्रवचना प्रतिपादयें होगा—चाप न  
हो विरोध साम्य देखते हैं—

मावता । महात्मा गांधी ने जिन कारणों से  
ब्रह्मा-मा-बोलन का गुरुपूजा किया, उनमें  
महिला के साथ भाव धारण भी मनेक कारण  
से । विदेशी बस्तुओं का बहिष्कार, राष्ट्र की  
एकताई हुई प्राधिक शिक्षा, स्वायत्तसंभन,  
राष्ट्रीय, देशाई, नैतीकता, गांधी का विकास  
होने मय कारणों में देखा और सम्मान  
मनेक कारणों से । विद्युत धारा और इल्लुमिने  
मनेक सम्मानों धारा भी देश के भावने  
मनेक कारणों से । विद्युत धारा का मयगुलन  
मनेक कारणों से । विद्युत धारा का मयगुलन  
मनेक कारणों से । विद्युत धारा का मयगुलन  
मनेक कारणों से । विद्युत धारा का मयगुलन

विनोबाजी बड़ा करते हैं कि गांधीजी को समझने बड़ी मूल है। प्रभाव्य रही है कि गांधीजी की सर्व-हित सर्वोदय की कल्पना इस बारते से ही वा की जा सकती है। उन्होंने अपने अपने को आस बनाया था, उनके आधार पर ही था। बरसा यानी बेकारी की रोजगारी की दूर करने का उपाय, बरसा की स्वदेशी बर्तों का उत्पादन, जिससे लोगों बरनों के आधार पर स्वयंसेवक, बरसा यानी नवजा की गरीबी को करने का तरलमन ज्ञाय, जिससे राष्ट्र का इष्टि से स्वयंसेवक ज्ञाय, और बरसा यानी की भाव्य निर्माण, यामों में की और यामों का विकास। लेकिन के बाद इस भाषा में टीकापत्र था

मया। परिणाम स्पष्ट है कि देश में गरीबी, बेकारी और बेरोजगारी ग्यो नी-स्यों कायम है, पार्षिक हट्टे से श्री वह प्रभवक प्रामात्मिकर नहीं बना है और गाँव के लोग गहरो की ओर दौड़े पा रहे हैं। गहरो की प्रामारी दुल प्रभिक तेजी से बढ़ रही है और गाँव गली होवे आ रहे हैं।

गांधीजी वरुदा महरव मनुष्य के अन्न को देते थे। वे सर्व को सत्ता का केन्द्रीकरण होना ठीक नहीं समझते थे। केन्द्रीकरण का अर्थ ही है शहरों का विकास। एक बड़ी मिल की स्थापना का मतलब होता है हजारों मजदूरों का गांधी जी की छोटी शहर में आना। उस एक मिल के उत्पादन का मतलब है आसों हारों का बेकार हो जाना। अमेरिका जैसे घनाऊ देश में भी आज वैकारी की समस्या है। इसका एकमात्र कारण सर्व केन्द्रीकरण ही है। भारत सरकार ने संघर्षा शांति के बाद बड़े कल-कारखानों का विकास प्रयत्न किया। परिणामस्वरूप लघु व्यवस्था पड़ गयी। आज रिपॉर्न यह है कि गांधीवादिवाद को बरखा-उद्योग से बड़ा होता है। वहाँ भारत यादा उठा रहा है।

स्त्रीकार किया जा सकता है कि कुछ लोगों ने इसमें अनुचित लाभ उठाने को कोशिश की है, किन्तु तद्विषय वादों और धम बाह ध्यान भी सार्वजनिक प्रतीक है और देना की धनक समस्याओं का समाधान भी इसमें दिखाई देता है।

मुनि श्री रूपचन्द्र : क्या विवेकदीकरण की नीति में आप प्राध्यात्मिक काम भी देखते हैं ?

आचार्य श्री तुलसी : बेन्दोकरण का  
 धर्म है शक्ति का एक अवतार से विभक्त माना,  
 जहाँ सबसे काम करनेवाली शक्ति और सबसे  
 काम धारणवाली शक्ति एक स्थान पर विभक्त

आचार्य श्री तुलसी । मैं इस निर्णय को महिला के परिश्रम में देता हूँ । एक मनु-  
की वर आचार्य महिला और परिश्रम को  
सर्वोपरि स्वीकार कर नहीं कर सकता ।  
एकलव्य कह अपने जीवन-परिवार के लिए  
उन वापसी को मनाना चाहता है, जिनमें  
हिसा और परिश्रम की मर्यादा हो । किसी  
भी प्रकार के उद्योग में हिंसा का संबंध  
मनाया, यह कठिन है । हिंसा हिंसा वा  
साक्ष्य मर्यादा होता है । साक्ष्य-उद्योग में  
मैं मर्यादा, मर्यादा और मर्यादा-परिवार  
देता हूँ । जैन धर्मो में महिला का मुख्य  
विशेषण देते हुए वही महिला का मुख्य  
को महा-मर्यादा और महा-परिवार  
स्वास्थ्य मर्यादा गया है । मैं इस निर्णय में अपने  
का भी नाम देता हूँ कि यह मर्यादा-हिंसा-  
प्रत्यक्ष है ।

साथी घरों के प्रति होनेवाले सम्मान का साथ अवश्य अवमूल्यन हुआ है, किन्तु साथी के मूल में रहने हुए मूल्यों का महत्व आज भी कम हुआ हो, ऐसा मैं नहीं

रवानित्व-वितर्जन के साथ वे अनिश्चित प्रायदान के कई लाभ गणितवालों को हुए ऐसा वे अत्युत्तम करते हैं। प्रायदान में सभी लोग शामिल हैं, इन कारण प्रायदायक नहीं है।

सत्य  
 कोई विशेष काम नहीं दिता, फिर भी २  
 हम साप है।  
 नातिक एव सांस्कृतिक एकता नहीं है। १४  
 छोटी बातें भी प्राणित प्रायी है। १५  
 वरद्वेष बहानों १६

पुस्तक-संख्या : सोमवार, २५ नवम्बर, १९६५

हम भौजिक शक्ति को ही हैं। इस शक्ति के बाद विश्व में बड़े-बड़े उपयोगी क विस्तार हुआ है; किन्तु शिक्षा, स्वास्थ्य और मॉडर्नता की क्या श्रेणी शक्ति को देना नहीं है? बड़े-बड़े कल-कारखाने स्थापित हुए और वहाँ वालों का मत मजदूर का मत करने लगे। फिर उनके धनियन बने और एक नयी शक्ति का उदय हुआ। फिर उसके बाद बड़े-बड़े महापरी प्रलोप के साथ ही दुस्वार्थ, वैराग्य, लस्यार्थ, छुट-मार, तोड़ फोड़ आदि हिवा-त्यक प्रवृत्तियों का जगह हो गया। फिर

सात्र स्थिति यह है कि उपयोगप्रति  
गौर मजदूर, वे दो ऐसे वर्ग नन गये हैं,  
जिनके बीच निरन्तर संघर्ष प्रतिनार है।  
इस प्रकार केन्द्रीकरण, सामुहिक हिंसा  
और अतिनियंत्रण, ये क्रमशः एक-दूसरे के  
अतिनार परिणाम हो गये हैं।

विज्ञानिकरण में हिंसा और सभ्य के  
 व्यवहार नहीं के बराबर होते हैं। वहाँ एक  
 का नुकसान दूसरे पर पसर नहीं मिल  
 सकता। एक मिल के नष्ट होने का मतलब  
 है हजारों व्यक्तियों का बेकार होना। हजारों  
 के बेकार होने का मतलब है एक बहुत बड़े  
 समूह में अव्यवस्था, रोप और भावना का जन्म

विदेशित व्यवस्था में विकास का धक्को समान प्रयत्न मिलता है। उसके सब समान स्तर पर विकास कर सकें, यह वही भी संभव नहीं होता। किन्तु समान प्रयत्न की सुलभता के निष्को दिल में प्रसन्नो का रोप पैरी स्थिति की उपस्थिति के मा मोषा पैरी मिलता। हिता, प्रतिनिधित्व, समाज भावि की विषय व्यवस्था में प्रयत्न नहीं मिलता और समस्त भीर समानता की जिता व्यवस्था में प्रयत्न में प्रयत्न का प्रयत्न मिलता है यह प्रयत्न में प्रयत्न के एक वही प्रयत्नमय प्रयत्न है।

( 'अष्टमः' से सामान्य )

गंधी-विरोध का प्रारम्भ-स्वराज्य का संदेश गाँव-गाँव, घर-घर पहुँचाइए और जन-जन को उसके लिए झूठ-संझपट कराइए। सच्चे स्वराज्य का भय यह ही शक्ति है।  
निम्न उपसंगति द्वारा निम्न सामग्री पुरस्कृत/प्रशंसित की गयी है :—

(१) शब्दा का शब्द—लेखक : श्री मदनमोहन मालवीय, पृष्ठ ६२, मूल्य २३ पैसे। ब्राह्मवाह-आन्दोलन की शरणा-सुत्रों का भागवती।  
 (२) Freedom for the Masses—'जनता का राज' का अनुवाद, पृष्ठ ७६, मूल्य २५ पैसे।  
 (३) मानसिकता परीक्षण—लेखक : श्री वायसल देसाई, पृष्ठ १८८, मूल्य ७५ पैसे। मानसिकता विचार, रंगना, कार्यक्रम आदि की जानकारी देनेवाली, हर शास्त्र-श्रीयो मानसिक के पाठ रखी जाने थीं।  
 (४) हवा एक आकार की—लेखक : श्री उल्लस गुरुवाल, पृष्ठ २६, मूल्य २० पैसे।। गायत्री के द्वारा के हवा के हवा में हवा के रूप बदलनेवाले अमरुत के अभावपूर्ण वस्तु विचार।  
 (५) A Green Society of Small Communities—लेखक सुगत राधकृष्ण, पृष्ठ ७७, मूल्य २० पैसे।। ग्राँट में ब्राह्मवाह-आन्दोलन का स्वायत्त तथा ब्राह्मवाही गरी के उपर्य में आन्दोलन की प्रतिनिधि का प्रियेन श्री लोना।

**प्रश्न-४**—(१) गायी, गाँव और ब्राह्मण (२) गायी, गाँव और कानि (३) ब्राह्मण नहीं और नै (४) ब्राह्मण  
गाँव और नै ? (५) ब्राह्मण के गाँव क्या ? (६) ब्राह्मण का गाँव और नै (७) गाँव-नाई न खादी (८) मुलु  
ब्राह्मण (९) देसिए : ब्राह्मण के पुत्र नपुंसक ।

पीस्टर—(१) गांधी ने साहा या : सच्चा स्वराज्य (२) गांधी ने साहा या : स्वावलम्बन (३) गांधी ने साहा या : प्रतिष्ठित समाज ( ४ ) साम्राज्य से क्या होगा ? ( ५ ) गांधी जन्म-शताब्दी और सर्वोदय-पर्व ।

सामग्री सम्यक्दित रूप में निम्न स्थाती से प्राप्त की जा सकती है :-

( १ ) गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति [ राष्ट्रीय गांधी अध्य-शासकी समिति ], कुंकलिवा भवन, पुंदीगरी का भीरौ, बरपुर-३ ( राजस्थान ) । ( २ ) सर्व सैका संघ प्रकाशन, राजघाट, वाराणसी-३ ( उत्तर प्रदेश )

राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी समिति की गांधी रचनात्मक कार्यक्रम समिति द्वारा प्रसारित

## विश्राम आई "सर्वोदयी"

"मेरी जीवन-रहानी सुनना चाहते हैं ? मैं क्या सुनाऊँ आईजी !" हमारे प्रतिनिधि के आग्रह पर अत्यन्त सकोच के साथ उसकी जितने के कार्यक्रमों साथी ने रामचन्द्रानी मुलाकात :

"मैं तो कोई पढ़ा-लिखा आदमी नहीं



‘सुधान यश’ अपने अपने ‘सूत्राली’ बन गया

हैं। वसा ४ का मैंने बादगी है, और गरीब परिवार का है। गरीबी के कारण १० बरों की आयु में परोस के एक महाजन की हत्या पर मुझे तिरुं डेड रुपये मासिक ११ नौकरी करती वही डर १९३६ में।

के सम्पर्क हुआ। लेकिन मुझे उन लोगों के कोई याद नहीं मिली।

"आपना कारोबार छोड़-छाड़कर मैं गरीबी का जीवन बिताते लगा। काश्मिर के नेताओं से जब कुछ कभी अपनी बात कहूँ या तो वे बेवकूफ बनाते थे। मैं मुक्त से राज्य के आश्रित और भगवान के यशों पर रहने की कोशिश करता था। सन् १९३२ में विनोबाजी की पंचायता के मिलाने में बस्ती में पकाया था। मैंने जब मुझ कि विनोबाजी सन्त हैं, तो मैंने उनके बारे में कुछ मित्रों से पूछाछा की। मुझे यही खबर हुई। मेरे एक मित्र ने कहा कि उनकी पत्निका 'सुधान-यश' निकलती है, उसको देखिये। और 'सुधान-यश' देखते-देखते मैं 'सुधानी' बन गया। 'सुधान-यश' पत्रिका के आगे की बगाना एक विद्या और विनोबाजी ने नाथों पर पूरा-पूरा ध्यान देता रहा। मैंने अपने को और अपने परिवार को इसी विचार में डुबी दिया। और वही एक नहीं। मैंने अपने ऊपर बहुत ध्यानन किया। मेरे माता पिता-आई का नरपुत्रा परिवार भी बहुत है। मैं परिवार का एक छोटा महाजन ही बन गया था, लेकिन अत्यन्त जीवन पसन्द नहीं था। और राज्य जीवन बिताना पसन्द किया। धारा एक मेरा जीवन सम्पूर्णम बीन रहा है। कितना बड़ा कष्टकर मासुम होता है। ईश्वर जो कुछ करता है, अच्छा करता है।

"आई १९५४ में विनोबा का दर्शन बनने में हुआ, तभी से मुझे कुछ दूसरा रहस्य नहीं दिखाई देता। जबतक सर्वोदय नहीं होगा तबतक मुझे सम्बोध की नहीं होगी। ईश्वर आपदा ने तो और रंग ला दिया है। विनोबा का आन्दोलन और माची का देश बन अवसरमाया है। २० सालों में तो लोगों ने अपने देश को फिर से पराजित कर दिया। जब फिर का यशो है नाति, उसको सफल करना है।

"और क्या कहूँ, यह वक्त मेरे परिवार का जीवन बड़े बड़ में पड़ गया है। पूरा परिवार चरबा, चक्की आदि भोजन में ही समय लगाया है। परिवार का कपड़ा भरते हैं, और

भीजन कुछ सर्वोदय-मित्रों से, इस तरह चलता है। समय-समय पर भोजन-संग्रह करता रहता है। कभी फाके भी करने पड़ते हैं।"

"जबने ?" "मेरे लटके सब पड़ते लिखते हैं। बड़ा लड़का जिसकी उम्र २० साल है, बी० ए० प्वाइज कर रहा है, और दो लड़कियाँ गुजिरा हाईस्कूल में पढ़ती हैं। और एक लड़का आइसरी में पढ़ता है। कुल ४ बच्चे हैं। मेरे माता-पिता हिन्दू धर्म के थे ही भगव हो गया है।

"समान में धर्म, मासुम पढ़ता है। लगान ने तो मुझे पागल घोषित कर दिया है। लेकिन कुछ मित्रों ने मेरा पूरा साथ दिया है। उनकी बख्श से मैं कुछ धानियाँ पाया है। रोज-रोज नाँव में जाता हूँ और धानधान का विचार समझता हूँ। और काम को अपने परिवार में जो कुछ ईश्वर देता है उसको पाता हूँ। सर्वोदय के काम में लगा हूँ। अब भगवान का ही सहारा है।

"विला-प्रतिनिधि भी चुना गया है। और हर सम्बन्ध में पहुँचता रहता हूँ। विहार में 'बीबा-बड़ा'-आभियान में गुजिया नाँव नाँव का समय दिया था। जितने से एक माह का समय दिया था। जितना समय मेरे जीवन का भागी है वह है। ऐसी प्रष्ट से आर्चना करता हूँ कि मुझे और मेरे परिवार को साथ-साथ ऐसे पुष्प-धर्म में लगे रहने की शक्ति दे। अपने जितने मैं शमधान-आभियान शुरू करने जा रहा हूँ। उम्मीद है, बस्ती जिला जल्दी ही जिलादात में जा पायगा। और उसके बाद तो श्रान्तदात होकर ही रहेगा।

"नाँव नाँव में जाना, शमदान की बातें समझना और शमदान करना—इसके अलावा अपने बारे में अधिक कुछ सोच नहीं

विश्राम आई से हुई श्रम मुलाकात में हमारे प्रतिनिधि ने महसूस किया कि विश्राम और आनना के धन पर परिचित होने से पुसते हुए जिन्दाकि विन्दनी से मुलाकात हुई है, जो शमदानपुत्र की बीबा का एक छोटा भवत है।"

## नये प्रकाशन

- धर्मशास्त्र सुधा — विनोद  
विनोदजी के धर्मशास्त्र-विषयक विचारों का संकलन । मूल्य २.००
- बापू के चरणों में ! — विनोद  
गांधीजी के सम्बन्ध में विनोदजी के तत्परशी विचारों का संकलन । मूल्य १.२५

- बापू की मीठी-मीठी बातें — साने मुखी  
मराठी के कोमल-करण कलाकार और बातों के हृदय की स्पर्श करनेवाले मनोपी लेखक की कथात्मक कानगी । मूल्य १.२०
- भारतीय सत्य शांतिसेवा  
शांति-सेवा का एक ग्रंथ उक्त शांति-सेवा है । तत्परी, शांति-सेवा विद्यापीठों में राष्ट्रीय सेवा, शांति-सेवा और देश के लिए कर्मनिष्ठा जगाने, उनमें अनुशासन पैदा करने, निर्भयता तथा जिम्मेदारी की भावना भरने की दृष्टि से यह संगठन उन्नत बना है । पुस्तक में तत्सम्बन्धी भाषार-सहित शांति की जानकारी है । मूल्य ०.५० गैरे

## पुनर्मुद्रण

नीचे लिखी पुस्तकों का पुनर्मुद्रण हुआ है । इनके मूल्य अब इस प्रकार हैं—

प्रामद्वान विनोद २.००  
प्राकृतिक बिकृतिविधि

डा० शरणप्रसाद २.५०

बापू की छद्म-माधुरी — अनुबहान ०.५०

आत्मज्ञान और विज्ञान — विनोद २.५०

सर्वोदय और साम्यवाद — विनोद २.००

छो-मुश्किल सहजीवन-दाता वर्गोंपिकारी २.५०

सर्व सेवा संघ प्रकाशन ,

राजपाट, वाराणसी-१

पदवीय नयी तात्वीम सनवीय

शैक्षिक क्रांति का अग्रदूत मासिकी

वार्षिक मूल्य : ६.००

सर्व सेवा संघ प्रकाशन, वाराणसी-१

## दैनंदिनी १९६६

गांधी-शताब्दी के अवसर पर सन् १९६६ की जो दैनंदिनी हमारे यहाँ से प्रकाशित की गयी है उसका रटाक बहुत ही कम बचा है, यना के संस्कारों, जो दैनंदिनी संग्रहण चाहती है, रकम अग्रिम भिजवाकर या की० पो० या बैंक के माफ़ी प्राप्त कर लें, अन्यथा गत वर्ष की नाति इस वर्ष भी निराश होना पड़ेगा ।

आकार	मूल्य प्रति
आठव ७११" × ५१"	१.००
डिमाई ६१" × ३११"	१.५०

५० या उससे अधिक दैनंदिनियों एकत्र संग्रहण पर २५ प्रतिशत कमीशन और ग्राहक के निकटस्थ स्थान तक दैनंदिनी की बिलेवरी का भिजवायी जाती है ।

—संचालक

सर्व सेवा संघ प्रकाशन, राजपाट, वाराणसी-१

खादी और ग्रामोयोग राष्ट्र की सर्वव्यवस्था की रीढ़ हैं

इनके सम्बन्ध में पूरी जानकारी के लिए

खादी ग्रामोयोग

पड़िये

जायति

( मासिक )

( पालिक )

( संपादक—जगदीश नारायण वर्मा )

हिन्दी और अंग्रेजी में समानांतर प्रकाशित

प्रकाशन का बीड़हवा वर्ष ।

प्रकाशन का बारहवा वर्ष ।

विद्युत जानकारी के आधार पर ग्राम विकास की समस्याओं और सम्मान-सार्थों पर चर्चा करनेवाली पत्रिका । खादी और ग्रामोयोग के प्रतिरिक्त ग्रामीण उद्योगीकरण की सम्भावनाओं तथा अग्रहीकरण के प्रसार पर मुक्त विचार-विमर्श का माध्यम ।

खादी और ग्रामोयोग कार्यक्रमों सम्बन्धी ताजे समाचार तथा ग्रामीण योजनाओं की प्रगति का मासिक विवर देतेवाला समाचार पालिक । ग्राम-विकास की समस्याओं पर व्यापक फैसल करनेवाला समाचार-पत्र ।

ग्रामीण वर्गों के उत्साहों में उन्नत साम्यवादिक तकनीकी के संयोजन व अनुसंधान-कार्यों की जानकारी देनेवाली मासिक पत्रिका ।

गाँवों में उन्नति से सम्बन्धित विषयों पर मुक्त विचार-विमर्श का माध्यम ।

वार्षिक शुल्क : २ रुपये ५० पैसे  
एक संक : २५ पैसे

वार्षिक शुल्क : २ रुपये  
एक प्रति : २० पैसे

अंक-प्राप्ति के लिए लिखें  
“प्रचार निर्देशालय”

खादी और ग्रामोयोग कमीशन, 'ग्रामोदय'  
हर्षा रोड, विलेपार्ले ( पश्चिम ), बम्बई-५६ ५५५

वार्षिक शुल्क : १० रुपये विदेश में १०.०० या २५ पड़िये या १ डॉलर । एक प्रति : २० पैसे ।

भौतिकद्वय सट्ट द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए प्रकाशित एवं हस्तियन प्रेस ( प्रा० ) लि० वाराणसी में मुद्रित ।

# भारताना-राष्ट्र

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र  
 वर्ष : १५  
 सोमवार २ दिसम्बर, १९६०  
 अंक : ६  
 परिमह : एक अपराध



## अन्य पृष्ठों पर

एक प्रेनपूर्ण भाग — विनोद १००

हंगामे की राजनीति और — सम्पादकीय १००

राजस्थान-वर्तमान अविवात १००

गहरी लोगों को विनोद का माहान — गांधी प्रवाद १००

हाल की प्रामत्ता-४ — प्रवच प्रवाद ११

भारतीय के समाचार ११

## परिमह "गोविंदा पात"

### भाष्यक सूचना

"सूचना-सूचना" के १० वचन १६०  
 एक वा परिशिष्ट "गोविंदा पात" को संपन्न  
 बांधि बुद्धि परिशिष्टों का, यह दो रागो  
 दुपारा दया है।" बताया है, जिन रागो  
 मन्त्राधि बुद्धि हो रहे हैं, उन रागो  
 मन्त्राधि को एक वचन विशेष संक को पहुँचा  
 की कीर्ति की जायेगी। जो साथी संगान  
 चाहें, वे १० प्रति प्रति प्रक की दर से भेज  
 सकते हैं। — सम्पादक

## सम्पादक आमगुति

सर्व सेवा संघ प्रकाशन  
 रायपुर, बांग्ला-१, बजार प्रदे  
 कोच : ४१६५

यद्यपि मैंने अपने-आपको राजनीतिक जीवन के मैदान में  
 लिखा हुआ था, तब मैंने अपने-आपसे पूछा कि मुझे ज्ञाति-  
 कता से, अतएव से और जिसे राजनीतिक साम कड़ा जाता है  
 उससे अज्ञात रहने के लिए क्या करना जरूरी है ? मैं निश्चित  
 रूप से इस मतीने पर पहुँचा कि यदि मुझे उन लोगों की सेवा  
 करनी है, जिनके बीच मेरा जीवन बीतनाशला है और जिनकी कठिनाइयों को मैं  
 दिना-प्रादिन देखता हूँ, तो मुझे सच्ची सम्पत्ति तथा सारे परिमह का त्याग कर  
 देना चाहिए।  
 मैं सच्चाई के साथ आपसे यह नहीं कह सकता कि ज्यों ही मैं इस निश्चय  
 पर पहुँचा त्यों ही मैंने एकदम प्रत्येक चीज का परित्याग कर दिया। मुझे स्वीकार  
 करना चाहिए कि पहले-पहल इस त्याग की प्रगति धीमी रही। और आज जब मैं  
 संपर्क के उन दिनों को बाद करता हूँ, तो मैं देखता हूँ कि आरम्भ में यह त्याग  
 दुःखद भी था। लेकिन जैसे-जैसे दिन बीतते गये जैसे-जैसे मैं यह महसूस करता  
 गया कि कई अन्य चीजों का भी, बिना मैं तब तक अपनी मानता था, मुझे संपूर्ण  
 त्याग करना चाहिए, और एक समय आया जब अब बन्धुओं का त्याग मेरे लिए  
 निश्चित रूप से हर्ष का विषय हो गया। और तब एक के बाद एक वे सारी वस्तुएँ  
 बहुत तेजी से मुझसे छूटती गयीं। उनके छूटने से मेरे कंधों से एक भारी बोझ  
 उतार गया और मुझे लगा कि अब मैं आराम के साथ चल सकता हूँ तथा अपने  
 कंधुओं की सेवा का कार्य भी बड़ी निश्चिन्ता और अधिक प्रसन्नता के साथ कर  
 सकूँगा हूँ। फिर तो किसी भी चीज का परिमह मेरे लिए कष्टदायक और भार रूप  
 की अपनी मानकर अपने पास रखता हूँ, तो मुझे सारी दुनिया से उसकी रक्षा भी  
 करनी पड़ेगी। मैंने यह भी देखा कि कई लोग हैं जिनके पास यह चीज नहीं है,  
 यद्यपि वे उसे चाहते हैं, और यदि कुछ भूते, मेरे साथ बैठे-बैठे करके ही सम्पद  
 प्राप्त करनी होगी। मैंने अपने-आपसे कहा : यदि वे लोग इसे चाहते हैं और मुझसे  
 ले लेते हैं, तो ऐसा वे किसी ईर्ष्यापूर्ण हेतु से नहीं करेंगे, लेकिन इसलिए करेंगे  
 कि उनकी आवश्यकता मेरी आवश्यकता से कहीं अधिक है।  
 और तब मैंने अपने आपसे कहा परिमह मुझे अपराध मान्य होता है।  
 मैं उसी स्थिति में अत्युक्त चीजों का संग्रह कर सकता हूँ, जब मुझे सात हो पाय  
 कि उन चीजों की रक्षा चाहनेवाले दूसरे लोग भी उनका संग्रह कर सकते हैं।  
 लेकिन हम जानते हैं—हममें से हरएक अपने अत्युक्त से कह सकता है—कि ऐसा  
 होना असम्भव है। अतएव एक ही चीज देखी है, जिसे सब रक्ष सकते हैं, और  
 वह है परिमह—कोई भी चीज अपने पास न रखता।  
 ता० २३-१-१९६१ को सदन के निम्नस्थान में किने गये मान्य वे। — मो० ५० गांधी

# एक प्रेमपूर्ण माँग

नौकरीपेशा और व्यापारी लोग सर्वोदय-काम के लिए अपनी आमदनी का बड़ा प्रतिशत दान दें — विनोद

प्रभी प्रायः लोगों ने एक व्यर्थ कार्यरत किया, जिसमें घाट-मल मिला गये। कुछ नाम सुनते मये—राग, कृष्ण, हरि, बासुदेव ..... (परिवर कदापि गया था), जो सारे भारत में घूमा करते हैं। ये नाम हम संस्था में सुनते हैं और विनय-महोदय नाम में भी सुनते हैं। वो यहाँ सुनते हैं कीर्ति मतलब नहीं होता। फिर क्या दिशाये गये। एक दफा रूप देखकर याद होगा नहीं। बार-बार देखते तब ध्यान में होगा। लेकिन ये मतलब होते हुए भी वेने कार्यरत प्रेम के लिए करते होते हैं। और प्रेम से यत्नकर कोई मतलब दुनिया में है नहीं। यह प्रेम हमको व्यापक करना है भारत में, और व्यापक करना है विश्व में।

आज सर्वत्र इस गुण की कमी पायी जाती है। क्योंकि छोटे-छोटे स्वार्थ बड़े हैं, मनुष्य के चित पर दबाव है—सांख्यिक, मानसिक। हमने लोगों का योग नहीं, लेकिन योजना ही ऐसी बनायी पड़ी कि उसके कारण देश में पैसा बढ़ा और उत्पादन बढ़ा नहीं। पैसा कितना बढ़ा? दुगुने से भी अधिक। और उत्पादन कितना बढ़ा, क्या प्रति व्यक्ति बनाज बढ़ा? घनाज बढ़ता ही अकाल की नौबत बची जाती है। और आज भारत की दूसरे देशों से घनाज माँगना पड़ रहा है, कितनी मुश्किल करनी पड़ रही है। वह नौबत क्यों आती? क्या ये पैसा बढ़ गया। न प्रताप बढ़ा, न फल बढ़ा, न खराबारी बढ़ी; न रूप बढ़ा। इस की कहानी तो ऐसी है कि जब भारत और पाकिस्तान एक थे तब प्रति व्यक्ति सात सौ रूप था। अब जब कि पाकिस्तान और हिन्दुस्तान बन गये तब व्यापक रूप देनेवाली गये पाकिस्तानवाले प्रदेश में गयी। भारत में प्रति व्यक्ति पाँच सौ रूप हुआ। और कुछ दिन पहले मुझे सुनाया गया कि पाँच सौ सवाली बात तो अब दुपारी हो गयी। अब भारत में प्रति व्यक्ति तीन सौ रूप है। तीन सौ रूप यानी साढ़े सात तोला। उतम सेना भी होगा, मिठाई भी

होगी, चाय के लिए भी होगा, और उतम गाय का भी रूप घाया, बेशक भी घाया, बकरी का भी घाया और हनुकी सुनाया गया कि गये का रूप भी इनमें शामिल है। इसका धर्म क्या हुआ? बढ़ा क्या भारत में? पैसा बढ़ा और पैसे के साथ भोग-विलास के साधन बढ़े।

मैं कहना यह चाहता था कि अभी प्रेम बढा नहीं है। मानव का मूल्य घट गया है। हर चीज का मूल्य बढ़ गया है, लेकिन मानव का घट गया है। मैं नहीं जानता कि अगर कोई हरिश्चन्द्र ने किया था, ऐसे मनुष्य को देखने आज की उसका पैसा मिलेगा। और वेने तो पैसा मिलेगा, चाय वेने तो पैसा मिलेगा, लेकिन मनुष्य को बेचिया तो पैसा नहीं मिलेगा। क्योंकि लोक-संस्था इसकी बढ़ी है तो और मनुष्य को लेकर क्या करेंगे? यह प्रलय बात है कि घर में मेहनत करने के लिए किसी की रख सकते हैं, लेकिन पैसा देकर खरीदेंगे नहीं। आपने, प्रेम बहुत मईना हुआ है, मानव की कीमत घट गयी है। इसलिए आपने अभी नाम सुनाने का काम किया वह सार्थक है।

लेकिन बाबा चाय की घूटने प्रयास है। आपने सोचा होगा कि पांच घण्टा तो उनकी लिकाई-बिकाई कर देंगे। लेकिन उनसे ये नहीं होगा, बाबा तो घूटने प्रयास है। जब हमने प्रताप माँगना शुरू किया तब दुनिया भर में बची बली और अमेरिका के एक सांख्यिक 'टाईम' में 'दिन में, प्रेम से घूटनेवाला बाबा' प्रयास है, ऐसा वर्णन प्रयास था। तो अभी हम को बहना चाहते हैं वह दो-तीन मिनट में वह देंगे। हमारी बहना तो घोंघा है, आपको करना चाहिए।

अभी भारत में आमदान हो रहे हैं। गॉल के सन्धीन का २० बॉ हिस्सा लोग प्रेम के लिए देते हैं। अपनी कमाई का ४० बॉ हिस्सा आमसभा को देते हैं। यह सारा लिखित होता है और सजुसार ये देते हैं। गॉल के सभी छोटे-बड़े कारखानों से बाबा

वचन का ४० बॉ हिस्सा माँगता है। अब भारी के काम के लिए—आमसभा बनाना, बस्तीन का बँटवारा करना आदि काम करने के लिए कार्यकर्ताओं को सेना, तो सख्त गॉल-गॉल में भूमती रहेगी, खड़ी करनी है। उनके योगदान के लिए मैं आप लोगों से माँग करता हूँ कि आप अपनी सांख्यिक आमदनी का बड़ा प्रतिशत दीजिए। बाबा की यह माँग हर एक को लागू है। मैं एक मिसाल दे दूँ। गया मिले में एक सीटिंग हुई थी। वकील काबट, इंजीनियर गौर उल्लेख प्राने थे। मैंने उनसे बोला कि मैं गॉल-गॉल के किसानों से ४० बॉ हिस्सा माँग रहा हूँ तो आप इंजीनियर, वकील, काबट सरकारी अधिकारी और भी बने-बने लोग हैं, आप अपनी आमदनी का बड़ा प्रतिशत इस काम के लिए दें। ४४ एड वकील ने कहा कि वह बिचार उम्मेदाप है। उनको आमदनी दो हजार रुपये हैं, उसका बड़ा प्रतिशत यानी ५० रुपये हैं देंगे। कोई भी कष्ट करेगा कि दो हजार सांख्यिक प्राप्तिवाले मनुष्य की ५० रुपये देना भार नहीं होगा। अगर आप लोग यह सहोदर करें तो जितने लोग बहाँ प्राने हैं, सबसे संकल्प-पत्र पर हस्ताक्षर देकर जायें। हम किसीको आमदनी दितनी है, ११ सलाख नहीं करेंगे। जिस मनुष्य ने हमको दो हजार आमदनी बताया, उसने अगर एक हजार बताया होता तो हम आज जैने, सलाख नहीं करते। और आप यह करते हैं जो अभी नाम सुनाने में तमय बर्बरता, ऐसा हमने करा, उनको बचले में तमय साधक हो जायेंगे—प्रम की मुक्ति में और अर्थशास्त्र की मुक्ति में ही।

अम्बिकापुर : १०-१०-११-६६।  
पटनीय नयी तालीम  
शैलिक प्राप्ति का आश्रय सांख्यिक  
वर्तित मूल्य : ६५०  
सर्व भेदा सर्व प्रकाश, प्रारम्भ-१

मुद्रा-पत्र : ४०००, २५००, १५००

## हंगामे की राजनीति और भारत से अपेक्षा

देश की राजधानी दिल्ली में जब संघ का अधिवेशन शुरू होता है, तो प्रत्येकी दुनिया में रौनक या भावो है। १९५५ के १७ अरे रहते हैं संघ की घटायी जाते थे। जो संघ भारतीय नागरिकों के लिए राजनीतिक यन्त्र, भाषा और निष्ठा की प्रतीक होने की चाहिए, ऐसा होता है कि वह एक मातृभाषा भाव बनकर रह जातो है।

जिन्ने ११ नवम्बर को जब संघ का शरदुहावीन अधिवेशन शुरू हुआ तो इतिहासकार के शिवाय वेक जिये गये अधिश्वास प्रत्याग १२ हूँ दो दिनों की बहस के बाद तीसरे दिन जब प्रथमचर्चा में अपना शरीरिणय रमा करवा बाह्य दो सदन में इतना हंगामा मचा कि जल्द योन लाभ लेना पड़ा। विरोधी सदस्यों की एक ही मांग थी कि प्रधानमंत्री को हूक माफासन दें, जब कि प्रधानमंत्री इनके पूर्व कुछ महत्वपूर्ण शरीरिणय रमा करवा चाहतो थीं। बहस में कुछ नियम केअधीन कामचारियों की हजवाक थी।

सोवियत में जनप्रतिनिधि बन-भावना को व्याप्त करनेवाले माने जाते हैं। मौजूदा लोकतायी व्यवस्था में विरोधी सदस्यों का सरकार द्वारा की गयी शरदुहावीन पर अपना मत और विरोध प्रकट करवा शाय लोकतायी व्यवस्था में ही भिन्ना जाता है। लेकिन संघर विरोधी का सरकारी, किसी भी धोर से किसी भी प्रतिनिधि को बहन के शीघ्र मन की बात मन में ही रहने देने को विषय किया जाय, और वह भी सदन में हंगामा करके, दो इसे छद्म की, धोर लोकतायी व्यवस्था को दुर्बल बनावेवाका करम हो माना जायगा। देश की निर्माण की भाषा लगाये बैठी है, वह! जब इस तरह के करिने होते हैं, तो देश के हृद व्यापक नागरिक के लिए यह एक बहन चिन्ता का विषय हो जाता है।

सब क्या यह माना जाय कि देश की सत्तात्मक राजनीति देश की गम्भीर धोर सत्तात्मक परिस्थिति की धोर से अनुसरण की तरह निष्पक्ष रहकर अपना को समझानेवाले कुछ महत्त्व रमा करके अपना कार्यक पूरा कर दे रही है ?

२५ नवम्बर को एक प्रान का जकाब देते हुए उपप्रधान मंत्री की उपस्थिति देमाई ने वह माफासन दिया कि विरोधी सदस्यों की बनिस्तरिता के कारण अनुमति पत्रपरीय योजना स्वस्थि नहीं की जायेगी। उन्होंने कहा कि योजना जनवरी '६६ तक उषार हो जायेगी, धोर भारत में मौजूद मातृभाषा शाक्तों के आधार पर विकास के कार्यम उषार किये जायेंगे।

धनी तीन दोनतामो का जायका हूय ते चुके हैं, जिनके बन्ने भारत को हर साल १११ करोड़ रुपये निम्न मूद में विदेशी मद्राजनों को देते रह रहे हैं। भारत की रिक्तामुह्य योजना के परिणाम-  
ए.एम.ए. सोमवार, २ दिसम्बर, १९६६

स्वरूप देश विदेशों का बर्जदार और जनता सरकार की बर्जदार बन गयी है। क्या इतना कारण यह नहीं है कि हमारी विधान की योजना पूर्वोक्त-निर्देश है, धोर पश्चिम के शाहकार देश हमारी प्रेरणा के मादर्न नेत्र ?...कि हमारी यहाँ की मुलागी के कारण हीन-भावना से प्रसन्न भारत अपनी शरदुहावीन (पूर्वी धोर जाति की धोर शाक्तों में भी घर्षता है ?...कि उसके लिए पश्चिम प्रगति का पैगम्बर बन बैठे है ?

माखिर इन सचचीन, सत्तात्मक राजनीति धोर मातृभाषीन विरात को योजनाओं से हम कब तक छले जाते रहेंगे ?

भारत की भाषा कभी भी सभा में नहीं रही है, धोर न जाति की कभी सचचीनों में केन्द्र रही है। भारत तो अपनी जीवनी-बलिष्ठ प्राप्त करने के लिए हमेशा जाति के स्वर पर सचचीन रह रहा है। इसलिए विनोबा शर-शर हम काश को दुहपते हैं कि भारत की है वो यहाँ की सत्तामुह्य नहीं, बल्कि मातृभाषीन जनता की श्रमण्ड जीवनी-शक्ति से।

विनोबा स्वयं एक सभा हैं, इसलिए जन के द्वारा इन तरह की बातें नहीं जानें, तो यह सच ही है, लेकिन शरचर्चा तो सब होता है जब हम जिन्हें अपना पैगम्बर मान बैठे हैं, उनमें से ही सरकार की धोर शरचर्चा होता है।

पिछले दिनों दुनिया के राजनीतिक मंच पर जो कुछ विलेय पद-शरदुहावीन हैं, उनमें से किसीको के शरत स्थित राजभूत की भाषादीवियों धोर का अपनी सरकार की शासन नीति के विरोध में दिया गया था (या मुल्ल १९५५) महत्वपूर्ण स्थल रखता है। धोर इन दिनों विश्व की विरोधी चेतना के शरीर-के बने गये हैं। ऐसा कहना पूर्व एक बँट-भाजों में धोर के प्रति जो अपेक्षा ब्यक्त की गयी थी—जिसे धोर के राजनेताओं का लाभ रहा है—का ध्यान शर बाय।

एक प्रश्न के उत्तर में धोर ने कहा है कि "पश्चिम की समस्त राजनीतिक शक्ति, चाहे वे पूर्वाश्रित की हो, या सचचीन की, समस्त शरदुहावीन शरदुहावीन बनकर रह गये हैं।...लेकिन को सत्तामें सेकोलोकाक्रिया में अपने टैंक खेद साती हैं, धोर तिरुन ते मान जाते हैं।...शरत यदि सुशरीर के कयात पर सदा है तो पश्चिम परमाणु शरों के उत पर सदा हुआ है। इसलिए पश्चिमी समष्टा का यह शर श्रुत है कि उनसे इतिहास के शर्यों को सुकमा किया है। शरन सुकमाने के बजाय उन्नत मये हैं।" धोर का कहना है कि, "जिसे सम्पत्तियों में भारत का शरदुहावीन रमा रहा है। उसने अपने शरीर से संसार का शरदुहावीन रमा कोकिन भारत राजनीतिक शर्यों में कभी भी महत्त्व सचा नहीं रहा→



## प्रदेशदान-अभियान की दिशा में प्रथम चरण

### अभियान-कार्यकारिणी के महत्त्वपूर्ण निर्णय

राजस्थान ग्रामदान अभियान समिति की कार्यसमिति की प्रथम बैठक में यह निर्णय किया गया कि दिसम्बर अन्त तक राजस्थान की समस्त ग्राम-पंचायतों तक पहुँचना कठिन होगा, परन्तु इस काल में राज्य की समस्त २३२ पंचायत-समितियों से सम्पर्क स्थापक रहूँ। "ग्रामदान से ग्रामस्वराज्य" का संदेश पहुँचाकर प्रदेशराज के सम्पर्क में प्रस्ताव पास करवाने का पूर्ण प्रयत्न किया जाय जिससे कि प्रान्त में सर्वोच्च सम्मेलन से पूर्व प्रदेशदान के लिए अनुकूल वातावरण बन सके। यह बैठक १७ नवम्बर की अथपुर में हुई थी।

इस कार्य के लिए विभिन्न जिलों से सम्पर्क करने की जिम्मेदारी विभिन्न साक्षियों ने ली। ये लोग यह भी प्रयत्न करेंगे कि ग्रामस्थी सर्वोच्च-सम्मेलन के समय राजस्थान के सब जिलों से ग्रामदान-समितियों का अच्छा दल अथपुर पहुँचे और जितने में इस अभियान के निर्मित सर्वसंग्रह व कार्यकर्ता-प्रति का प्रदर्शन भी वास्तु हो जाय।

दूसरा निर्णय यह लिया गया कि ग्रामदान के लिए प्रदेश में ज़ाबावरण बनाने की दृष्टि से विविध क्षेत्रों के राजस्थान के प्रमुख लोगों के हस्ताक्षरों से युक्त एक झण्डा इस अभियान के सम्पर्क व छद्मयोग के लिए प्रसारित की जाय और उसे सारे प्रदेश में प्रसारित किया जाय।

यह भी तय रहा कि सर्वोच्च-सम्मेलन के अवसर पर प्रदेशदान के संकल्प की घोषणा कुछ प्रमुख व्यक्तियों के साथ की जाय। अतः दिसम्बर के अन्तिम सप्ताह के पूर्व तक कुछ प्रखंडों में ग्रामदान का कार्य पूर्ण हो जाय इस दृष्टि से नीम का पाना, बाकल, चिरोही व हनुमपुर क्षेत्रों में कार्य किया जाना चाहिए।

प्रदेशदान अभियान के लिए सर्व-संग्रह की दृष्टि से बोना गया कि प्रथम पूर्ण से

है। वह हमेशा विचारों के स्तर पर जीवित रहा है। "आज तो महात्मा राज्य बनने का कोई कार्य ही नहीं रह गया है। भारत ब्राह्मण ही महात्मा राज्य नहीं बन सकता, इसके लिए सब बहुत देर हो चुकी है, लेकिन अगर वह महात्मा राज्य बन भी सके तो क्या हो जाता?" शास्त्र इसी निष्कर्ष के आधार पर पाँच की अपेक्षा है कि, "ग्राम हमें एक ऐसी विरल सत्यता की आवश्यकता है, जो वैज्ञानिक सारांश और कविता (सर्व - सं०) के आधुनिक अनु-का सम्मेलन हो। यह संभावना आपके केवल भारत में ही, प्राप्ति है। दो सकता है कि हममें से सात लग जायें। अगर

मानते हैं पूर्ण प्रदेश के कार्यकर्ता-वर्ग को इस कोष में अपना हविर्माग संप्रथम देना चाहिए। जो कार्यकर्ता इसकी मानते हैं उनको अपनी भाषा का कुछ अंश अनिवार्यतः नियमित रूप से देना आवश्यक कर देना चाहिए। वह संशय रहा हो इसके लिए विभिन्न मुद्दाव बैठक में प्रस्तुत किये गये, यथा—प्रति सात एक रुपया, अपना माह में एक दिन का वेतन।

बैठक में यह भी बोधा गया कि प्रदेशदान अभियान के सन्दर्भ में ग्रामदान अभियान सम्बन्धी काफी साहित्य की आवश्यकता होगी। हाल ही में पारागवी ने जो ग्रामदान-गोष्ठी हुई थी उसका सारा उपवाक्य सारा सारा का बाद में गठित जाने की भी आवश्यकता है। कुछ 'ग्रामदान से ग्राम-स्वराज्य' सम्बन्धी पोस्टर आवश्यक होंगे। इस सब सामग्री के प्रकाशन के लिए गांधी-वातावरण समिति की रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति से निवेदन करने का तय रहा।

बैठक में यह तय रहा कि सर्वोच्च सम्मेलन के अवसर पर भी अग्रपंक्ति ग्रामपञ्जी की उपस्थिति का खास उठाने के लिए पत्रों व सत्रार्थों का एक सम्मेलन भी बुलाने का प्रयत्न किया जाय। \*

## श्री कैलप्पन द्वारा केरल में सत्याग्रह

केरल के पालघाट जिलातन्त्र प्रगरी-पुरम् के छात्रो-मन्दिर पर राज्य सरकार द्वारा विषय १६ नवम्बर '६० को लगाये गये प्रतिबन्ध के विरोध की कैलप्पन के नेतृत्व में स्थानीय जनता ने १७ नवम्बर को सत्याग्रह शुरू किया। श्री कैलप्पन ने इस प्रतिबन्ध की 'पूजा पर प्रतिबन्ध' मानकर इसका विरोध किया। उसी दिन सत्याग्रही अत्ये सहित श्री कैलप्पन पुलिस द्वारा हिरा-रत में से लिये गये, और बाद में छोड़ दिये गये। अत्याग्रह जारी रहा। पुन २४ सप्ताह को पुलिस ने उन्हें हिरासत में ले लिया और तब से श्री कैलप्पन ने उपवास भी शुरू कर दिया। उनका कहना था कि मन्दिर में पूजा का प्रतिबन्ध समाप्त होने और वहाँ जाकर पूजा करने के बाद ही वे उपवास छोड़ेंगे।

सुनो की बात है कि २५ नवम्बर '६० को श्री वाकरम् की माचिका के ऊपर फैला दैत हुए पैरीतस्मन्ना मुद्रित कोर्ट ने प्राणामी ३ दिसम्बर '६० तक के लिए राज्य पुलिस द्वारा लगाये गये प्रतिबन्ध को समाप्त कर दिया। श्री कैलप्पन ने उसी दिन उपवास लोक दिया और अपना जतन मूक साध मन्दिर में जाकर प्रार्थना की। \*

### एक सराहनीय प्रयास

गांधी जन्म-शताब्दी के उपलक्ष्य में ३०-१०-१९६० से ७-११-६० तक श्री गांधी आश्रम, बन्नादेवी, झोलागढ़ में सारी-ग्रामीणों एवं सर्वोच्च-साहित्य प्रवर्तनी का आयोजन किया गया, जिसका उद्घाटन झोलागढ़ मुख्यालय मुनिबस्ति के उपकुलपति डा० अमृत अमीन के द्वारा सम्पन्न हुआ। इस अवधि में कुल १६,४०० ०० की भीड़ हुई।

अन्वय के लिए एडिटर सायद मारत से ही मिल सकती है। \*

यह दृष्टि भारत हृदये की राजनीति और कर्ज की विचार-नीति को धनपत्रक नहीं दे सकता, यह तय है। इसके लिए हमें उपग्रहान मंत्री के बचपानुसार, लेकिन विरुद्ध भिन्न तत्त्व में, अपनी आन्तरिक दायित्वों का आधार लेना पड़ेगा—विचार की दायित्व और जनसहकार की दायित्व का। और इन दोनों दायित्वों के लिए धातक सत्तोन्मुख राजनीति और बर्जोन्मुख विचार नीति से विमुख होना पड़ेगा। ग्रामदान आन्दोलन को इस दिशा में प्रवृत्त करनी है। \*



इस अंक में

किसी एक दल को सरकार नहीं, सबकी सरकार  
मिलकर यह खोजनी है।

मुखिया  
घोरी नहीं, बालाको

जहाँ की तहाँ

प्रधान बजौर का चुनाव  
सर्वोच्च बनाना सम्भव

कैला जगद्वे और बाहर

पुष्पा की पुष्पा। गयी की लुपुता

२ दिसम्बर, '६८

वर्ष ३, अंक ८]

[ १८ पैसे

गणतन्त्र चुनाव :

किसी एक दल की सरकार नहीं, सबकी सरकार

अतः जब आप सबसे अच्छे उम्मीदवार को वोट देने को कहते हैं तो क्या यह अच्छा नहीं होगा कि जिसे-जिसे में सर्वोच्च के लोग मान-मानकर घोषणा कर दें कि किस लोग ने वे कितने अच्छे

उत्तर। ऐसा करना बहुत मुश्किल होगा। चुनाव का अर्थ यह है कि वोट देनेवाला खुद तय करे कि वह कितने वोट देगा। तब प्रादमी को चुनें, दूसरी यह कि किस प्रादमी को चुनें। यह

बताए 'गोव की बात' में आपको दी है, जैसे प्रादमी को चुनें। यह प्रश्न है क्या हा हा सचो है, लेकिन फिर प्रादमी को प्रादमी की मदद से किताब पढ़ता है, लेकिन परीक्षा में खुद सिरकर लिखता है। अगर वह परीक्षा में विचार से पूछे, और विचार चुनने से उसे बताने लगे, तो पूछनेवाला और बगमनाला, दोनों बैरमान कहे जायेंगे। परीक्षा यह देखने के लिए होती है कि विद्यार्थी ने साल भर क्या पढ़ा।

उम्मीदवार में क्या गुण होने चाहिए, यह साफ-साफ बताना मुश्किल है। आपरा वोट देने ही प्रादमी को मिलना चाहिए तब पूरे समाज का हित रहे। समाज और देश का भला होगा तो हमारा, आपका, सबका भला होगा। हर प्रादमी, हर जाति, हर दल, धर्म-प्रलय अपनी बात सोचने को संत में किताब भला नहीं होगा, और सबका भला होगा।

आप सर्वोच्चवालों से यह माँग क्यों करते हैं कि वे आपको नाम बतायें? क्या इसीलिए कि वे दलबन्दी से प्रभाव हैं, निष्पक्ष हैं? तो फिर, जो 'सर्व' का मन्ना चाहेगा वह दलबन्दी में कैसे पड़ सकता है? लेकिन समझ लीजिए कि जिस दिन सर्वोच्च का कोई प्रादमी एक को अच्छा और दूसरे को बुरा बताने लगा उस दिन वह 'सर्व' का नहीं रह जायगा। तब वह पक्षपात का योगी माना जायगा। पक्षपात से 'सर्व' का हित नहीं संभलता।

एक बात और है। किसीको 'सर्वोच्चवाला' मत मानिए। ऐसा समझिए कि जो 'सर्व' की बात कहे वही सर्वोच्च का है, चाहे वह किसी भी संस्था में हो, और कोई भी काम करता हो। के हैं, क्योंकि वे बिना भेदभाव के सबकी सेवा करते हैं। इस परिभाषा के अनुसार क्या आप अपने को सर्वोच्च मानते? तो, सलाह चाहे जिससे लीजिए, लेकिन तब खुद कीजिए कि किस उम्मीदवार को वोट दीजिएगा। तब करने में न किसीका दबाव मानिए, न किसी पर दबाव डालिए, और वोट पुष्ट कीजिए।

अतः हम सब के उम्मीदवार को वोट न देकर अच्छे उम्मीदवार को वोट दें, ऐसी आपकी राय है। लेकिन बातसर, इनने रिक्तों के धनु-धनु के बात यह आरोप लगे हो कि इन अच्छे लोगों की सरकार अब तक की सरकारों से अच्छी होगी?

उत्तर : जरूर यह बात समझने लायक है। हमसब अच्छी सरकार, जनता की सरकार, गाँव की सरकार, तो तब बनेगी जब तीन चरों पूरी होंगी। एक यह कि गाँव के लोग ध

की भीतरी व्यवस्था के लिए सरकार की मुहताजी छोड़ दें। जब देश की जनता अपनी सरकार के हाथों में अपने को पूरा-पूरा सौंप देती है, और रोटी-कपड़े के लिए भी सरकार की मुहताज हो जाती है, तो सरकार में चाहे जितने अच्छे लोग हों, अधिकार का नशा उन्हें भ्रष्ट कर देता है। दूसरी बात यह है कि गाँव-गाँव, शहर-शहर की जनता खुद तय करे कि उसके क्षेत्र से, उसकी धर से, कौन आदमी ग्रोम्बली-पालियामेण्ट में जायगा। उसका अपना प्रतिनिधि कौन होगा? अभी तो यह होता है कि उम्मीदवार होते हैं दलों के या 'स्वतंत्र', और उन्हींमें से आपको किसी एक को वोट देना पड़ता है। यह गलत है। होना यह चाहिए कि जिसका वोट हो उसका उम्मीदवार हो। तीसरी बात यह है कि समाज में सच्चरित्र, सेवामावी, दलबन्दी से दूर रहनेवाले ऐसे सज्जनों की एक जमात रहनी चाहिए जो निडर होकर सच्ची बात कह सकें—जनता से भी कह सकें और सरकार में भी कह सकें। जिस देश में निर्भय होकर सत्य कहने-धाले लोग नहीं होते उसकी सरकार भ्रष्ट और निरंकुश हो जाती है। आज गांधीजी-जैसा कौन है जो सत्ता का भय और सम्पत्ति का लोभ छोड़कर सत्य कहे; सत्य ही सही, और कुछ न सही! अगर नाम से तो केवल दो नाम ले सकते हैं—एक विनोबाजी का, दूसरा जयप्रकाशजी का, जो निडर होकर यह बात कहते हैं जिसे वे सब समझते हैं। दूसरा हमारा यड़ा-से-यड़ा आदमी उस बात को कहता है जिसे उसका दल 'सत्य' मानता है। आप सोचें, किसी दल का सत्य पूरे देश का सत्य कैसे हो सकता है? इस वक्त हर दल का अपना सत्य भलग है, इसीलिए तो एक सत्य की दूसरे सत्य से लड़ाई हो रही है।

लेकिन आप कहेंगे कि ये बातें तुरन्त तो पूरी हो नहीं सकती। सही है, नहीं हो सकती। आमदान गाँव-गाँव की जनता से यही कह रहा है कि अपने गाँव में एकता कायम करो, गाँव में अपनी स्वायत्त ग्रामसभा (या ग्राम-स्वराज्य सभा) बनाओ, और पहले ग्राम चुनाव में अपने क्षेत्र से अपना उम्मीदवार लड़ा करो। ऐसा होने से लोगों की सत्ता के लिए रास्ता खुल जायगा। लेकिन यह काम आगे करने का है।

फरपरी का चुनाव तिर पर है। उसमें दल, जाति आदिक का ध्यान छोड़कर अच्छे उम्मीदवार को वोट देने को कहा जा रहा है। मान लीजिए कि उत्तर प्रदेश की विधान-सभा में अधिक ऐसे लोग चुन लिये जायें जिनसे इसलिए वोट मिला कि वे अच्छे थे, न कि इसलिए कि वे इस दल के थे, या उस दल के, भले ही चुने जानेवाले लोग अपने को अपने-अपने दल का मानते रहें। आप

कहेंगे कि इस तरह सभी दल के कुछ लोग विधान-सभा में पहुँच जायेंगे, तो सरकार किसकी बनेगी? जाहिर है कि मिली-जुली सरकार बनेगी, चाहे कुछ दलों की बने या सब दलों की। ऐसी सरकार आपस में समझौते से काम करेगी।

अगर विधान-सभा के सब दलों के तथा निर्दलीय 'अच्छे' लोगों को मिलाकर सरकार बन जाय तो सबसे अच्छी बात होगी। वह 'सबकी सरकार' होगी। उसे सबका समर्थन मिलेगा, धीरे-धीरे वक्त दृढ़ करने का डर नहीं रहेगा। लेकिन अगर ऐसा न भी हो तो कम-से-कम इतना तो होगा कि वे अच्छे लोग दल-बदल नहीं करेंगे, अठाचार में गही फँसेंगे, जो काम करेंगे जनता के हित का ध्यान रखकर करेंगे, जनमत का दबाव मानेंगे, और सोचेंगे कि आगे क्या कहकर जनता के सामने वोट के लिए आयेंगे। इससे भी बड़ी बात यह होगी कि एक बार जनता के दिल से दल निकल जाय तो आबमी की परत आबमी की हैसियत से होना शुरू हो जायगी। इसके बजावा बसबाव के ताल होते ही जनता की शक्ति ऊपर भायेगी और चुनाव में से भ्रष्टाचार, जातिवाद, आदि के समाप्त होने का रास्ता खुल जायगा। इतने वर्षों तक दलबन्दी के जहर को देश लेने के बाद अब हम कर लीजिए कि आगे भी दलबन्दी चलने देनी है या नहीं। अब यह पक्का मानिए कि या दल रहेंगे या देश। दोनों नहीं रह सकते।

दल का उम्मीदवार नहीं, अच्छा उम्मीदवार यह नये लोकतंत्र का पहला कदम है। आगे दूसरे का अच्छा उम्मीदवार भी नहीं, अपना उम्मीदवार, यह लोकतंत्र का प्रगला कदम है। पहला कदम भवते कदम के लिए रास्ता तैयार करेगा।



मादादा की मुसल

याद रखिए, वोट सबसे अच्छे उम्मीदवार को ही देना चाहिए। दल से मुक्ति होगी तो गाँव बनेगा, देश बचेगा।

## मिलकर राह खोजनी है !

"शक्ति की उपासना के लिए 'बलिदान' चाहिए।... जब बलिदान का पुण्य हमें ही मिलनेवाला है तो हम पीछे क्यों रहते ?"

"...बहने को तो जोश में सब लोग उस रात की सभा में एकसाथ कूट गये थे, लेकिन आज जब श्रीगणेशपुर के रामचनी बाबू की मौजूदगी में ग्रामदान की पूरी बात समझायी गयी, और ग्रामदान के कागज पर हस्ताक्षर करने की बात धायो तो एक बार सबके दिल में कँकड़ो पैदा हो गयी।

सबकी प्रत्यक्ष-प्रत्यक्ष मितिकथन नहीं रह जायेगी, गांव भर की जमीन का खाता एक हो जायेगा, जमीन की खरीद-बिक्री ग्रामसभा की राय से गांव में ही की जा सकेगी, ये सब बातें बाप-दादों के जमाने से बली बा रही परम्पराओं को तोड़नेवाली मान्य होती हैं। इससे बड़ी—शायद सबसे बड़ी—बात तो यह हो जायेगी कि जो छोटे-छोटे लोग बच्चों के सामने अब तक खिरा नही उठा सकते थे, वे सबके साथ ग्रामसभा में बराबरी करने बैठेंगे। ऐसे सहज होगा यह सब ?

सवाल सबके सामने विकट था। रामचनी बाबू ने समझाया : "गांव की जमीन गांव में ही रोक रखने की कोशिश नहीं की गयी तो बुरा गांव भूमिहीनता का होकर रहनेवाला है। यह जमाना वैश्व का हो गया है। दुनिया की सारी चीजें वैश्व के जोर से खिचकर पैदावारों के पास चली जा रही हैं। अगर सबसे बड़ी हानि होनेवाली है। छोटे-छोटे और असंग-प्रसंग स्वार्थ में कँठे रहेंगे तो सोना बह जायेगा और हम कोयले पर छाया मारते रह जायेंगे।

"...और जहाँ तक छोटे लोगों की बराबरी का सवाल है, दो नैया, जमाने का सब पढ़चाननेवाला ही बचुर ग्रामचनी कहना है। जमाना यह है कि जो लोग अब तक गर्दन नीची करके रहते थे, वे अब अपनी छाती 'जवाग' करके चलने की कोशिश करने लगे हैं। बात यही एक रहती तो कोई हर्ज नहीं था, किन्तु सड़क चल आता। लेकिन ये छोटे लोग तरह-तरह के बहानों में आकर मरने-मारने को जवाह हैं, और पुराने मय से अपने ऊपर हुए नये लोगों के अत्याचारों का बदला भी ना चाहते हैं।

"...सब बात यह है कि जो पुस्तक-पुस्तक से एकसाथ रहते माने हैं, जिनका एक-दूसरे की मदद के बिना भिन नहीं करता, उन सबका भला इसीमें है कि भेदभाव की दीवारें टूट जायें।"

बहुकर एक दिल हो जायें, और प्रेमपूर्वक रहने के साथक गांव का नाशवरण तैयार करें।

"...शक्ति की उपासना के लिए बलि देनी है आपसी भेदभावों की, छोटे-छोटे स्वार्थों की। बिना छोटी चीजों का मोह छोड़े बड़ी चीज हाथ नहीं लगती।" रामचनी की इन बातों से गांव के लोगों की आँखों में एक नयी चमक पैदा हो गयी थी।

"छोटी-छोटी मौजूदाया को, लाभो, दस्तखत करें।" और सबसे पहले बलिराम ने ग्रामदान के कागज पर दस्तखत कर दिया। दस्तखत करते समय उनका हाथ कांप रहा था, और दस्तखत करने के बाद भाँति ठबठबा मायी थी। उनके बाद बचल में बैठे जगत नारायण की बारी थी। बलिराम के कर्पित हाथ और दस्तखत के बाद की ठबठबाई भाँति को देखकर उन्होंने पूछा, "स्यों, पीछा प्रथिक मासूम होती है ?"

"प्रोसल में खिर झलकर बलिराम झूलक की परवाह नहीं करता, जगत ! लेकिन जगम-जगम की केचुल छोड़ते समय कुछ तकलीफ तो ही हो रही है !" बलिराम ने कहा।

"शामोनी, हम भी कर ही दें !" और जगत नारायण ने दस्तखत कर दिया।

हरिहर काका ने भागे बढकर कागज थाम लिया और दस्तखत करते हुए गान लगे :—

"कविरा लखा वामार में, लिए छुकाठी हाथ।

जो घर फूँके प्रापनो, बने हयारे साथ ॥"

और इसके बाद तो दस्तखतों का लोहा लग गया।

कुल ३४५ घरोंवाले इस गांव में लगभग ६०० लोगों के हस्ताक्षर उसी दिन हो गये।

साम के समय रामचनी बाबू की विद्या करते समय बलिराम पाँडे उनसे लिपट गये। बंधे कण्ठ से बोले, "स्वराज के जमाने में बहुत कुछ मैं कर नहीं पाया था रामचनी बाबू, मायाएँ बहुत लगायो थी कि स्वराज्य के बाद सब कष्ट दूर हो जायेंगे। लेकिन २१ वर्षों में संकट बड़े ही, घटे नहीं। अब इस नये रास्ते पर आप सबके साथ चलने का इरादा किया है तो साथ निभाना मेरे भाई ! नेता तो काम माये नहीं, अब गांव की गांव के लोगों का ही भरोसा है। ग्रामदान के बाद क्या करें ? आपको ही राह दिखानी होगी !"

"राह दिखानी नहीं है, मिलकर खोजनी है बलिराम भाई ! इस जमाने की अंधियारी तभी दूर होगी, जब सब साथ-साथ सड़कर की मगाल सेकर भागे बढ़ेंगे।"

( जगमग )

## सुखिया

सुखिया की शादी हुए साठ साल हो गये। बहुत दिनों बाद समुराल से मायके प्रायी है। न वह शरीर रह गया है और न चेहरे पर वह चमक। पड़ोसीयो ने बताया कि बीमार है। क्या योगारी है कोई नहीं बताया; क्योंकि औरत की बीमारी के प्रति पुरुष सापेक्ष रहता है, और दूसरी चियाँ रह रहती हैं।

अपनी पड़ोसीयों के साथ एक दिन मैं सुखिया को देखने गयी। साठ साल बाद गहक लौटी थी, वह भी बीमार होकर। सोचा कम-से-कम देख तो चूँ। रास्ते में पड़ोसीयों बगलों जागो थीं कि न जाने क्या हो गया है कि वह न तो डेब से नहाती-पोती है, न खाती-पीती है। सोयी है तो सोती ही रहती है, रोती है तो रोती ही रहती है। अचरस रोती दिखाई देती है। मैंने कहा: 'हिस्टीरिया का असर भातुम होता है।'।

'बपार है बपार। डाइन लगी है। साठ साल में उसे तीन पच्चे हुए, तीनों मर गये।'—पड़ोसीय ने बताया। मेरा मन साफ था कि हिस्टीरिया के सिवाय और कुछ नहीं है। वच्चों में मरने का शोक बर्दाश्त नहीं कर सकी है। इसीसे ऐसी हो गयी है।

दरवाजे पर जाकर पूछा, 'सुखिया कहाँ है?' उसकी माँ बोली: 'तीसरा गहुर हुआ, सुबह से बिना खाये-पीये पड़ी है। घापी, चली घापी।'।

मैं दरवाजे के अन्दर घुसी थी थी कि देखती हूँ, सुखिया चली घा रही है। उसे देखते ही ठिठक-सी गयी। एक बाण लड़ी रही, झोलें फाड़कर देखती रही, फिर फटके से बैठ गयी। उसकी माँतो से प्राप्ति को पारा बह निकली। यह कहकर रोती जाती थी—'मोर प्रागन श्रियायार होई गहन रे मेवा।'। 'अइसन प्रमाणिन जनमली रे मेवा।'। 'सपिनियाँ क गई मोर महल रे गया।'। बार-बार मही कहती और रोती। संतति का शोक उसके रोमों-रोमों से टपकता था। उसके रोम का कारण भी यही था। लेकिन पड़ोसियों की नजर में वह संतति को खा जाने वाली नागिन थी। कोई उसे भावत्व से वंचित रहनेवाली अना-गिन मानता था तो किसी के लिए वह दाइन के कोष का शिकार थी। कोई भी ऐसा नहीं था जो यह कहता कि सुखिया सुखिया है, आदमी है, सुखिया है, इसलिए सहानुभूति की बात

है। आश्चर्य तो यह था कि स्त्रियों के मन में भी सहानुभूति के अधिक दुराव ही था।

बच्चे न हों, खाकर लड़का न हो तो तो का प्रागन प्रागरी क्यों गाया जाय? उसके बच्चे मरें तो वह बच्चों को खानेवाली नागिन क्यों समझे जाय? क्या स्त्री के जीवन की इतनी ही सार्थकता है कि वह 'रसोई की रानी' और 'पुत्रों की माँ' बने? समता और स्वतंत्रता के नारे लगानेवाले इस नये जमाने के नये लोगों का भी क्या मही निर्णय है, जो कबीलावादी और सामंतवादी पुराने जमाने का था, कि पिता, पति, और पुत्र से असंग सी का न जीवन है, न व्यक्तित्व? क्या तो न स्वतंत्र व्यक्तित्व पुरुष-समाज को मात्र भी माय्य नहीं है? पुरुषों को छोड़ें, अपने को प्रातिपक्ष समझनेवाली स्त्रियाँ क्यों का क्या निर्णय है?

पिता, पति, पुत्र सब अपनी जगह ठीक हैं, पर उनके असंग और स्वतंत्र व्यक्तित्व के बिना स्त्री की समाजता और स्वतंत्रता का क्या अर्थ होगा? और जिस परिभार में ही इस समाज और स्वतंत्र स्थाव नहीं है वह प्राग के लोकतांत्रिक समाज की इकाई कैसे बनेगी?

सुखिया समझती थी कि अगर उसके बच्चे जितना होते तो वह सुखी होती। उसे क्या पता कि इस जमाने में संतति सच्चे पुत्र का प्राचार नहीं रह गयी है। अपनी जीविका मही तो पति या बेटे का पुँह देरना पड़ता है, लेकिन वह प्रद प्राधिक विकास का है। पुत्र के लिए दो चीजें चाहिए—स्वतंत्र जीविका, और अपने स्वतंत्र व्यक्तित्व की पहचानना। लेकिन वह क्या तो हमारे देश में अभी मुक्त भी नहीं हुई है। हमारे में ही नहीं हुई है, तो पाँवों की कीन कहे? नये लोग भी मही मानते दिखाई देते हैं कि खी भयला है, इसलिए ट्पा की भाव है, समानता की नहीं। •

### प्राथमिक सूचना

१८ नवम्बर '६८ में 'प्रदान-यज्ञ' के साथ ही 'गाँव की बात' का 'अध्यात्मिक सुनाव' विनिर्गुण दुबारा ही 'रामों में छाया है। इसके एक अंक की कीमत सिर्फ २० पैसे है। आइनों से भरा हुआ दो रत्नों का यह विनिर्गुण ज्ञाना आकरुण्य और रोजक बना है। उत्तर प्रदेश में ब्याना-से-ग्यादा मतदाताओं का इस अंक को पढ़ने की कोशिश उत्तर प्रदेश के साक्षियों ने शुरू कर दी है। प्राप्ता है, जिन-जिन प्रदेशों में मध्यावधि चुनाव होनेवाला है वहाँ के साथी उस अंक को मतदाताओं तक पहुँचाने की कोशिश करेंगे।

## चोरी नहीं, चालाकी

दिल्ली से आसाम भेत में बठी थी। प्यारह घात के एक लड़के को उसके पिताजी दिव्य में बैठार गये। बोरी देर से गाड़ी बत्ती। हाथ-साथ उस लड़के का मन भी सहज ही चंचल हो उठा। उसने धीरे-धीरे कुछ गुनगुनाता सुक लिया। घुन बड़ी गुमावनी थी। मैंने उससे पूछा, "क्या गा रहे हो?" उसने बताया, "यह एक नैपाकी गीत है। वर्षों के समय बादलों को देखकर बच्चे लोग खुशी से हसते गाते हैं।" मैंने पूछा, "कहाँ जा रहे हो?" उसने यात्र का जो नाम बताया, उसे मैं ठीक से सुन नहीं पायी। उसने हाथ-साथ यह भी बताया कि मुझे वहाँ पहुँचने में दो दिन लगेंगे और राजनियम में गाड़ी बदलनी पड़ेगी। मुझे कुतूहल इस बात पर हो रहा था कि इतना छोटा लड़का प्रकला इतनी दूर जा रहा है, फिर भी उसके चेहरे पर चिन्ता या शय का कोई नामो-निशान नहीं दीखता। उसके स्टेचन का नाम जानने के लिए सहज ही मैंने उसके अपना टिकट दिखाते को कहा। उसने कहा, "मेरे पास टिकट है ही नहीं।" मैंने पूछा, "प्रार डी० टी० टिकट माँगा तो क्या करोगे?" तो कहने लगा, "मेरे पिताजी ने बताया कि उस समय सड़ान में घुस जाऊँ।" मैंने कहा, "यह चोरी होगी।" जवाब मिला, "चोरी नहीं, यह तो चालाकी है।"

इस छोटे-से लड़के का ऐसा बुद्धिपूर्ण जवाब सुनकर मैं दंग रह गयी। फिर पूछा, "अच्छा, यह बताया कि अगर तुम्हारी जेब में कोई-हाथ डालकर वैसे निकाल ले तो उसे क्या करोगे?" कहा है, "उसे चोरी ही कहेंगे, लेकिन मैंने किसीकी जेब से वैसे चोरी ही लिये हैं; वह तो मेरे वैसे मेरी जेब में हाथ डालकर निकालेगा।" मैंने कहा, "परन्तु इसमें पोसा तो होगा ही न?" "हाँ, पोसा हो सकता है, पर चोरी नहीं।" लड़के ने कहा। "अच्छा वह बताओ कि इस दिव्य में बैठनेवाले बहुत-से लोगों ने टिकट न लिया हो और सबके-सब संझास में घुसने लगे और इतनी शीघ्र के बीच तुम संझास में नहीं आ सकी, तो तुम क्या करोगे?" मेरा प्रश्न था। "तब तो बहुत अच्छी बात है; मैं बहूँपा कि इतने सारे लोगों ने ज़रूर टिकट नहीं लिया है तो पहले उनको खबर पकड़ी, मुझे ही क्यों पकड़ो हो?" लड़के का जवाब था।

उसकी इतनी बुराई की बातों को सुनकर उसके साथ और क्यों जाने को इच्छा बरती गयी। मैंने पूछा, "तुम्हारे मित्रों पर-बन्द हैं?" बोला, "हीन भाई और तीन बहनें हैं।" "पिताजी क्या करते हैं?" "बहूँ इवाई धाड़ों पर नौकरों करते हैं। अभी उनकी बराबरी दिल्ली में हुई है।" "नेपाल क्यों आ रहे हो?"

"मेरी बहुत बर्ती घर है और मेरा स्कूल का सर्टीफिकेट भी वहाँ के स्कूल में है, उसके बिना मुझे दिल्ली के स्कूलों में प्रवेश नहीं मिल रहा है। अगर नेपाल से सर्टीफिकेट मिल जायगा तो वापस आ जाऊँगा, नहीं तो वहाँ पर ही बहुत के घर रहकर पढ़ाई करनी पड़ेगी। मेरे पिताजी की प्राय बेबल एव ही पचास रुपये है। कुछ पढ़ना तो है ही, मेरे पिताजी के पास रुपये नहीं हैं; बराबर कि हम मुसाफिरी न करें?"

उस बातक मे मेरे सब प्रश्नों के उत्तर तो अपनी बुद्धि के अनुसार दे दिये; लेकिन उसके उस अन्तिम प्रश्न का उत्तर क्या हमारे समाज के पास है जो व्यक्ति को ऐसे कार्य करने के लिए मजबूर कर देता है?

—कालिका

## जहाँ की तहाँ

एक दिन दुर्गापुरा (जबपुर) के पास के एक गाँव में जाने का मौका मिला। सहज ही एक महिला ने पूछा, 'ये क्यों सी प्रामा?' बोले मैंने अपना परिचय दिया। धीरे-धीरे उनकी उत्सुकता बढ़ती गयी मेरी बातों में। मुझे भी उनकी बातों में अन्ध घाने लगा। तब तक कई महिलाओं ने आकर मुझे घेर लिया। उनमें कुछ महिलाएँ थोड़ी शिक्षित भी साबित हुईं। बाब्र ग्रामपाल की साथी, तो एक ने मुझे पूछा—'ग्रामपाल के साथ क्या होगा?' मेरे उत्तर देने के पहले ही एक दूसरी महिला ने कहा, 'पहले तो ग्रामपाल बनेगी, फिर सब लोग एक होंगे, मिल-कर काम करेंगे।' मैंने उनकी बातों का समर्थन किया। एक दूसरी महिला ने शिवायत की, 'हमारे गाँव में तो लोग आपस में लड़ते-फगड़ते रहते हैं, एकता भाग्यो कहाँ से, यह सब होगा कैसे?' मैंने कहा, 'तो आप लोग क्यों नहीं लड़ाई-फगड़े बन्द कराती?' उनका उत्तर था, 'हम गाँव की बियाँ पुष्ट की बराबरी कहाँ तक कर सकती हैं? भलत बात हो यह है कि हमें घर के काम से पुरसठ नहीं, फिर गाँव की चिन्ता में इतना ज्ञान भी कहाँ है? पर ऐसा लगता है कि आपसी झगडा मिट जाय तो बहुत कुछ ही सकता है।'

राजस्थान में बहुत सारे गाँवों में परत-प्रचा करीब-करीब नहीं है। तिनको कर्मठ होती हैं। परन्तु बाहरी बापों के दारे में पुष्टों पर ही निर्भर रहती हैं। ग्रामदान के बाद तिनको कि विकास की दिशा क्या हो, यह एक सोचने-दिखाने समर्थ प्रश्न है। हमने देखा कि यहाँ तिनको में बानने की उत्सुकता है, पर धनदान भी कम नहीं है। राजस्थान की बहनें धारदान में काफी सहयोग कर सकती हैं, क्योंकि उनमें संकोच कम है,

समस्याओं से ज़मने की तैयारी भी कही-कहीं दिखाई देती है। इसलिए इनमें जागृति लाना सरल होगा। परन्तु अभी यहाँ ग्रामदान-मान्यता की गति काफी मन्द है। महिलाओं में तो इसका प्रचार नाममात्र का है। चलते समय एक महिला ने कहा, 'यह नज़ी, आप अभी घोर जा रही हैं, पर हम जहाँ-कहाँ-तहाँ रह जायेंगे। इसका भी कोई उपाय है?'

इस प्रश्न पर सोचते-सोचते रास्ता कट गया, पर कोई उपाय सूझा नहीं! सोच रही हैं कि आखिर कब तक नारी समाज "जहाँ-का-तहाँ" पड़ा रहेगा? ग्रामदान से निजी स्वामित्व मिटेगा, ग्रामसभा द्वारा सबका हित होगा, तब शायद महिलाओं की भी स्थिति सुधरे।

—कल्याण

## प्रधान वजीर का चुनाव

एक देश में सम्राट के प्रधान वजीर की मृत्यु हो गयी। अब दूसरे वजीर की ज़रूरत थी। उस देश में यह रिवाज था कि देश भर में वजीर के चुनाव की सूचना हो जाती थी और जितने लोग उम्मीदवार होते थे उनकी जाँच होती थी। जो प्रथम आता था वह प्रधान वजीर बनाया जाता था। ऐसा ही हुआ। पूरे देश से तीन आदमी चुने गये। इन तीनों में जो प्रथम होगा, उसे वजीर बनाया था। इनकी जाँच स्वयं सम्राट करनेवाले थे। इनकी इस बात की किकर थी कि न जाने सम्राट क्या पूछें। उन्होंने इधर-उधर से ख़ताछ शुरू की। गाँववालों को मासुम था कि जाँच में क्या पूछा जायेगा। गाँववालों से उन्हें मासुम हो गया कि तीनों को एक कोठरी में बन्द किया जायेगा। उसमें एक ताला लटका होगा। वह ताला इन्जीनियर और गणितज्ञ की राय से बना है। उस पर कुछ गणित के फ़ार्मूले लिखे होंगे। वह ताला किसी कुञ्जी से नहीं खुलेगा।

अब, उस ताले की तीनों में से जो खोलकर पहले बाहर निकल आयेगा वह वजीर बनेगा।

इतना सुनते ही 'एक' बाहर तानकर सो गया। बचे दो। दोनों ने गणित बाध की खूब ख़ान-बीन की। साथ में गणित की एकाध पोथी भी घीरी से रख ली। जब समय हुआ तो बचे सम्राट के पास। तीसरा भी पीछे साथ हो, लिया। दोनों ने पूछा, 'क्या तुम भी चल रहे हो?' उसने कहा, 'बले चलते हैं।' तीनों सम्राट के पास पहुँचे। सम्राट तीनों को उस कोठरी में ले गये। उन्हें बताया कि यह है दरवाज़ा और यह लटका है ताला। जो खोलकर पहले बाहर निकलेगा वह वजीर बनेगा। सम्राट ने बाहर निकलकर ताला लगा लिया। जिन दो ने पोथी

साथ में रखी थी, वे चप गये ताला खोलने के शास की खोज में। तीसरा एक कोने में बैठ गया। बोड़ी देर बाद जब दोनों शास में मशगूल हो गये, तो वह उठा, दरवाज़ा खोला और बाहर आ गया।

सम्राट उस आदमी को लेकर जब भन्दर आये और बोले, 'पण्डितों, क्या कर रहे हो, जिसे निकलना था, वह निकल गया।' तब पण्डितों को होश आया। उन्होंने पूछा, 'क्यों भाई, तुम कैसे निकले?' तो उसने कहा, 'मैंने कुछ नहीं किया। सोच, क्या देखूँ तो ताला बन्द भी है या नहीं! दरवाज़ा खोला और खुल गया।'।

आज बिल्कुल यही हाल चारों तरफ है। समस्या का पता नहीं, सभी निदान में सगे हुए हैं। और समस्या अपनी जगह ज्यों-की-रथ्यों बनी हुई है।

—आचार्य राजनीति द्वारा कल्पित

## सर्वोदय वनाम साम्यवाद

रामपट्टी-ग्रामसभा के अध्यक्ष सीताराम पांडे एम० ए० पाठ्य नवयुवक हैं, कम्युनिस्ट हैं। उन्होंने अपने खून से हस्ताक्षर लिखे हैं। ग्रामोदय-उद्योग-समिति के भी अध्यक्ष हैं। समिति का भवन सबने ठोकरी सिर पर डो-डोकर बनाया। बोर्ड से बीस हजार रुपये का ऋण मिला। अभी छादी और देवाग-उद्योग है, सेव-धानी धीरे-धीरे शुरू होगी। गाँव में रात्रि-पाठशाला चल रही है। जनस्वयंसेवा तीन सौ है। गाँव की चालीस एकड़ भूमि में से तीस एकड़ ग्रामदान में है। दस परिवारों के पास जमीन है। दोष भूमिहीन रस्ती बटते हैं, बँटाई और मजदूरी करते हैं। महंग मनमोहनदास के पास तीन सौ बीघा जमीन है। वे बँटाईदारी-कायून के बय से, बँटाईदार से बिना पूछे कच्चा धान बटवा लेते हैं, मेड़ तोड़ देते हैं।

मैंने महंगजी से ग्रामदान में शामिल होने का पुनः अनुरोध किया। उन्होंने मुझसे साहित्य खरीदा और पढ़कर निर्णय देने का वादा किया। कम्युनिस्ट भाई कहते हैं, कि लोगों का पैर दूट रहा है। भूदान नहीं आया होता, तो सारे देश में भूनी आगि आ गयी होती!

कार्यसमिति के मंत्री भुवनेश्वर ठाकुर जीनपुर के बीजे मिल में काम करते थे। विनोबा का एक लेख पढ़कर नौसरी छोड़कर गाँव लौट आये। जब उनसे पूछा कि विनोबा से मिले हैं या नहीं, तो बोले : "ग्रामस्वराज्य को साकार कर सिद्धांत।"

ग्रामदान-पुष्टि के कामजाद तैयार कर पासन को भेज दिये हैं। उनका दावा है कि सर्वोदय-विचार से ही त्राण होगा, साम्यवाद से नहीं।

—जगदीश बनर्जे

गर्ज की आवाज़

## केला उगाइए और खाइए

केला स्वादिष्ट और सस्ता फल है। इसकी खेती बड़े पैमाने पर की जा सकती है और घागम में भी कुछ पैठ लगाकर घोड़ा फल प्राप्त किया जा सकता है। अपने देश के कुछ लोगों में केलों की खेती बड़े पैमाने पर की जा रही है। भारतीय केले की मांग देश तथा विदेश के बाजारों में बढ़ती जा रही है। इसके परिणामस्वरूप बहुतसे किसान केले की खेती व्यवसाय के रूप में करने लगे हैं।

फास्फोरस और गंधक पोषक तत्व दूसरे सभी फलों तथा सब्जियों के मुकाबले ज्यादा होते हैं। इसीलिए केला मरसे से लोगों का मुख्य भोजन रहा है।

केला कच्चा तथा पकाकर, दोनों तरह से खाया जाता है। बहुत-से देशों में इसका दारबत भी पोया जाता है। केले के फाटे में गेहूँ के फाटे के मुकाबले दैनिक तीन गुना अधिक होते हैं।

बहुत-से किसान, फास-का मुक़ाबल के किसान केवल केले की खेती करने लगे हैं, क्योंकि इससे उनकी दूसरे फल या घनाज की फसलों के मुकाबले ज्यादा मुनाफा मिल रहा है।

एक कहावत है कि अगर कोई केले के ३६५ पेड़ लगाता है तो उससे उसकी सात में ३६५ दिन हो आमदनी होती है। चूंकि केला सात साल उगाया जा सकता है, इसलिए इसकी फसल से किसान की पूरे साल आमदनी हो सकती है।

केले की सबसे बड़ी गुरी यह है कि यह सबरा मनभावा फल है। साथ ही यह मनुष्य का पूर्ण आहार है। इनमें विटामिन, लोहा,

चर्बी हैं, जने—पचिमी बंगाल में बिस्नुपुर, पद्मास में पकुराई, महाराष्ट्र में पुना, घास प्रदेश में टणकूर और केरल में कुन्नार। देशों की लगभग ६० जिलों में, लेकिन व्यापार के लिए उनमें से सिर्फ एक जिले चिन्ने ही उगायी जाती हैं। जिलों का चुनाव इन प्रायद्वीप पर किया जाता है कि वे दूर भेजने पर खराब न हो और साथ ही सुब स्वादिष्ट हों।

केले की बखर्द दुर्गर्भ सबसे महत्वपूर्ण व्यावसायिक विषय है और इसकी विदेशों में सबसे अधिक मांग है। इस विषय का भारत का मोरौमन विषय का केला संसार भर का सबसे स्वादिष्ट फल है। इस तरह हरी धातु केले की जो बहुत-से जो पसन्द करते हैं। मैन्डन केले की केरल की एक प्रचलित विषय है, जिसे कच्चा तथा पकाकर दोनों तरह से खाया जा सकता है। प्रत्येक परिवार अपने घागम में, कुएँ के पास कुछ पेड़ लगा दे तो उसे वर्ष में दो-तीन दिनों के हो केने प्राप्त हो सके हैं।

१ दिसम्बर '६०



फल तो फल, इसके कोमल नर फूल तथा गोम के भी तरह तरह के व्यंजन बनाये जा सकते हैं। महाराष्ट्र में केले की गोम से बनाया जाता है। इसके फल से स्तर्ध तथा खमीर बनाया जा सकता है। इसके बनाया केला दवाइयो ने काम में भी जाता है।

इसने गारे केले के उपयोग दराकर भारतीय दृष्टि-मनुष्यमान परिपक्व ने इसके विकास के लिए अधिक भारतीय समन्वय प्रयोजना प्राप्त की है। इस प्रयोजना के मुनाफिक केले की खेती सभी पहलुओं से सुधारने के लिए खोज की जा रही है। इनके केन्द्र केला उगातेवाले विभिन्न

—'जर्नल ऑफ़' से



## गुरुजी की गुरुता : गणों की लघुता

“मा सगो मुकुल बाबा ।”

“मस्त रहो, कहो बहादुर, खेती-गृहस्थी का हासचाल !”

“भापके भातीवर्द से सन कुशल है गुरुजी । किसी तरह पेलों की बोझनी पूरी हो गयी । भव मटर की सिचाई में लगना है ।”

“एक काम करो बहादुर, केराय की सिचनी में दो-एक दिव की देर भी हो जाय तो अभी कोई हरज नहीं है । हमारी भी भरी भाधी केराय सीचने के लिए पड़ी है ।”

“भाशा बीजिए गुरुजी, सबेरे-सबेरे भापके दर्शन हुए हैं । नहीं, नहीं कहना ।”

“मुझे भी ऐसी ही भाशा थी । १४ नवम्बर को पूज्यगुरुजी प्रयाग होते हुए काशी आ रहे हैं । प्रयाग से काशी की जनता को पीछे नहीं रहना चाहिए, इसीलिए हम चाहते हैं काशी में पूज्य गुरुजी का प्रयाग से भी बड़बड़कर स्वागत हो ।”

“तो कहिए गुरुजी, मुझे क्या करना होगा ?”

“तुम्हारे टोके से कम-से-कम १० जवान मेरे साथ काशी नहीं चलेंगे तो हमारे इस शिवपुरवा गांव की प्रतिष्ठा पटगे । इससे छोटे-छोटे काशी के भ्रुहर्त्ता से ५०-५०, १००-१०० युवक पूज्य गुरुजी का स्वागत करने प्रायेंगे । हम लोग १० भी नहीं होंगे तो वहाँ क्या मुँह लेकर जायेंगे ?”

“गुरुजी ! १० की क्या बात है, मौका पड़ने पर १०० भादमी भी हमारे टोले से छुट सकते हैं ।”

“लेकिन एक बात है कि सयकों साकी नेकर, सकेद कमीज, काली टोपी और फौजी बूट पहनकर जाना होगा ।”

“यह तो कठिन बात है । इतने लोगों के लिए यह लिवांस कहाँ से आवेगा ?”

“बहादुर, यह कोई ऐसी बहुत बड़ी कठिनाई नहीं है, जो हल न हो सके । १० लोगों की जगह २० तक के लिए सब व्यवस्था मेरे पास है ।”

“सिर्फ इतनी ही बात नहीं है गुरुजी, जिसको पैट-कमीज और बूट पहनने की आवश्यक होगी, वही न व्यापके साथ जायेगा ?”

“मैं सयकों पैट-कमीज पहनने के लिए जोर नहीं देना चाहता । जो गणवेश पहनकर चल सके अच्छा है । वह धूब अच्छे तरह-पूज्य गुरुजी के दर्शन कर सकेगा । जो गणवेश में नहीं जायेंगे उन्हें दर्शनों की कठार में रहना होगा । मेरी इच्छा थी कि हम शिवपुरवा के सब लोग एकत्रिय रहते तो सब सान

रहती । जो कुछ भी हो, अपने साथ ज्यादा-से-ज्यादा भादमी लेकर चलना है ।”

निश्चित दिन बहादुर अपने टोले के कुछ लोगों के साथ राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ के सरसंघचालक श्री गुरुजी ( श्री माधवराव सदाशिव गोतवलकर ) का स्वागत करने के लिए वाराणसी पहुँचा । वाराणसी के बेनिया बाग के मैदान में श्री गोतवलकर की सार्वजनिक सभा की व्यवस्था थी । सभा के मंच को एक त्रिज के समान बनाया गया था । श्री गोतवलकर के भाते पर राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ के सभी लोगों ने सत्तामी दी । स्वागत के बाद श्री गोतवलकर का भाषण शुरू हुआ : “हिन्दू अपने को हिन्दू कहसने में धर्म करते हैं । हिन्दू राष्ट्र की प्रबल भावना पर आधारित राष्ट्र की रचना से ही देश की भ्रष्टाचार एवं स्वतंत्रता की रक्षा संभव है । हिन्दू राष्ट्रियता को स्वीकार करने पर ही देश सम्प्र और यक्षिणाली हो सकता है । अल्पसंख्यकों को हिन्दू समाज से करना नहीं चाहिए । उनकी प्रगति हिन्दू समाज के साथ चलने में ही सम्भव है... ।” लेकिन बहादुर समक नहीं पा रहा था कि इस हिन्दू राष्ट्र और अल्पसंख्यक भादिव की बड़ी-बड़ी बातों से हमको क्या लेना-देना ! दूसरी बात उसके मन में छटकने लगी कि गुरुजी तो कुछ ज्ञान की बात सुनाते, लोक-परलोक मुघारने का उपाय बताते तो हमको कुछ हासिल भी होता, लेकिन वे तो दूसरे सब नेताओं की तरह राष्ट्र, सरकार भादिव की ही बातें कर रहे हैं ।

जब गुपनी का भाषण हो रहा था, उस समय अल्पसंख्यक वाली बात उसकी रामक में नहीं आयी थी । पास खड़े एक भरे-तिले भादमी से — जो खाकी पैट, सकेद कमीज, काली टोपी और काला बूट पहने, हाथ में एक पहीरद साठी लिये खड़ा था—पूछा था, कि अल्पसंख्यक माने क्या होता है ? तो उन्हें जवाब दिया था, हमें इसी साठी के जोर से सब साथ मुसलमानों को मार भगाना है । एक भी मुसलमान को यहाँ नहीं रहने देना है ।

हे भगवान्, तो क्या वे हिन्दू-मुसलमान बंटा करने की तैयारी कर रहे हैं ? एक बार मार-काट हुई तो देश के दुर्ग हुए, भव दुबारा फिर सुन की नदी बहेगी तो भारत माता के दिल के धीरे कितने दुःख होंगे ?

बहादुर को सभा कि गुरुजी के लिए जिते जैता बना गया सभा का मंच जिस तरह एक इकोसता है उसी तरह उसी कथनी और उनके गुणों की कथनी में भी भयंकर इकोसिता है । इससे सावधान रहना होगा, इस जहर को पेटाने से रोकना होगा ।

‘भावि की बात’ : वार्षिक अग्रा : बार अपने, एक प्रति : अग्रह वेते ।

वीरगुप्त मन्त्र द्वारा वर्ष सेवा संघ के विपुल प्रकाशन और इन्डियन प्रेस (ग्रा.) लि., वाराणसी में मुद्रित ।



से सरगुजा जिले में आदिवासी ब्रह्मण के विविध कार्यक्रम चलाये जा रहे हैं। रायवपुरी में विनोबाजी ने २५० बाबा रायवदासजी का पुण्यस्मरण किया और भावविमोह हो उठे!

विनोबाजी ने जिले की आदिवासी आध्यात्मिक नेता राजमोहिनी देवी के निमंत्रण पर उनके 'भगतगणी' से मिलने के लिए अजिंक्यपुर से ३ मील दूर, सरगवाँ गाँव भी गये। वहाँ पर 'भगतगणी' ने बाबा का हार्दिक स्वागत किया। विनोबाजी ने आदिवासीयों को शराब से मुक्त होने का आवाहन किया।

सरगुजा की छपनी यात्रा की विनोबाजी ने मध्य-अश्वमेधी-यात्रा माना और इसका उत्सव

भी उन्होंने अपने व्याख्यानों में किया। विनोबाजी ने राजमोहिनी देवी को बाबा किया था कि जब भ्रमण होगा सरगुजा की यात्रा करेंगे। उन्होंने इस प्रश्न-यात्रा के कारण कई प्रपचाद भी किये, और अजिंक्यपुर की एक सभा में ७१ मिनट तक लगातार बोले रहे।

मध्यप्रदेश में अब तक ३ भूदान-बोर्ड कार्यरत हैं, जिनका विधानसभा द्वारा विलीनीकरण ऐक्ट पारित हुआ है, जिसके अनुसार पूरे प्रदेश के लिए एक नये बोर्ड का गठन किया जा रहा है। उसका मुख्यालय भोपाल में रहेगा।

विनोबाजी की सरगुजा-यात्रा की व्यवस्था जिला विनोबा-स्नातक-समिति ने किया था। जनता ट्रांसपोर्ट कंपनी ने कार्यकर्ताओं के आवागमन की निःशुल्क व्यवस्था कर उल्लेखनीय योगदान दिया। जिले की जनता तथा मध्यप्रदेश शासन का सहयोग भी सराहनीय रहा।

इस तरह विनोबाजी की सामाजिक यात्रा से प्रेरणा लेकर कार्यकर्ता यद्धा और निरवाद के साथ बिना हारे, बिना घबरे भ्रमण नकल्प पूरा करने में जुट गये हैं।

— गांधी प्रकाश

## गांधी-शताब्दी वर्ष १९६८-६९

गांधी-विनोबा के ग्राम-स्वराज्य का संदेश गाँव-गाँव, घर-घर पहुँचाने के लिए निम्न सामग्री का उपयोग कीजिए :

**पुस्तकें—**

१. जनता का राज : लेखक—श्री मनमोहन चौधरी, पृष्ठ ६२, मूल्य २५ पैसे
२. Freedom for the Masses : लेखक—श्री मनमोहन चौधरी 'जनता का राज' का अनुवाद, पृष्ठ ७६, मूल्य २५ पैसे
३. शांति-सेना परिचय : लेखक—श्री नारायण देसाई, पृष्ठ ११८, मूल्य ७५ पैसे
४. हत्या एक आकार की : लेखक—श्री ललित सहगल, पृष्ठ ६६, मूल्य ३ रु० ५० पैसे
५. A Great Society of Small Communities : ले० सुगत दासगुप्ता, पृष्ठ ७८, मूल्य १० रु० फोल्डर—

१. गांधी : गाँव और ग्रामदान
२. ग्रामदान : क्यों और कैसे ?
३. ग्रामदान के बाद क्या ?
४. गाँव-गाँव में छादी
५. देखिए : ग्रामदान के कुछ मधुमे

**पोस्टर—**

१. गांधी ने कहा था : स्वच्छ स्वराज्य
२. गांधी ने कहा था : अहिंसक समाज
३. गांधी जन्म-शताब्दी और सर्वोच्च-पर्व

२. गांधी : गाँव और शांति
३. ग्रामदान : क्या और क्यों ?
४. ग्रामसभा का गठन और कार्य
५. सुख का ग्रामदान
६. गांधीजी के स्वराज्य कार्यक्रम

२. गांधी ने कहा था : स्वायत्तमय
३. ग्रामदान से क्या होगा ?

प्रदेश के सर्वोच्च संगठनों और गांधी-जन्म शताब्दी समितियों से सम्पर्क करके यह सामग्री हजारों छात्रों की सहाय में प्रकाशित, वितरित कराने का प्रयत्न करना चाहिए।

शताब्दी-समिति की गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति, टुकलिया भवन, कुन्तीगढ़ों का भैरों, जयपुर-३ ( राजस्थान ) द्वारा प्रसारित।

## परिवर्तन की स्वीकृति

### (कार्य-पद्धति और वैचारिक परिवर्तन का एक अध्ययन)

[ हाथल की ग्रामसभा के सदस्यपूर्ण अध्ययन का यह क्रम इस चौथी किस्त में पूरा हो रहा है। यह अध्ययन जहाँ एक ओर ग्रामदान के विचारों की व्यावहारिकता को लेकर उठने और उठाने वाले मानवतावादी संकाशों का निराकरण प्रस्तुत करता है, वहीं दूसरी ओर ग्रामदान का क्या तात्पर्य है, इस प्रश्न के उत्तर में जो मन्तव्य प्राप्त हुए, उनसे ग्रामदान की वैचारिक एकता का और व्यावहारिकता का अन्वय लगाया जा सकता है ]

### ग्रामदान का तात्पर्य (साक्षरता संख्या-२०)

बचपन

संख्या

- स्वामित्व-विच्छेदन होता है, जमीन २६
- लक्ष्मी है।
- साक्षरता शक्ति बनती है।
- ग्रामसभा बनती है, जिसके द्वारा २४
- हम अपनी समस्याएँ स्वयं सुल- २०
- मरीचों को जमीन मिलती है, २०
- जिससे उनका आर्थिक विकास होता है।
- बरागाद, कुर्सी, फर्श आदि की २४
- सुरक्षा मिलती है।
- जमीनों का विचार होता है। १५
- सरकारी कर्मचारियों से मुक्ति १
- मिलती है।
- ग्रामकोष से गरीब की जूँबी बनती २४
- है।
- ग्रामसभा सबके हित में काम १०
- करती है।

- (१) ऐतिहासिक रूप से व्यक्तिगत स्वामित्व का न होना।
- (२) प्राय-पद्धति के व्यक्तिगत भूमि-स्वामित्व की परंपराओं से परिचित होना।
- (३) जो गोबुलगाई बट्ट द्वारा विचार-प्रचार एवं गाँव के सदस्य के रूप में प्रत्यक्ष सहयोग करता।
- (४) परंपरा से विभिन्न जातियों के साम्य भावपूर्ण का होना।
- (५) एक ही जाति-ब्राह्मण-का बोल-बाला होना और बाद में अन्य जातियों की जाग्रत, अधिकार की माँग, सामाजिक चोपण को सन्तोकार करने की माँग को ब्राह्मणों द्वारा सहजता से स्वीकार किया जाना।
- (६) दलगत राजनीति से मुक्त रहना।
- (७) कुछ सश्रिय लोगों का धोये धा जाना।

उन कारणों से हाथल की ग्रामसभा ठीक-ठीक से चल रही है, ऐसा माना जा सकता है। ब्राह्मण प्रधान गाँव होने से सामाजिक भेद का धार धाज भी है। परन्तु बदलती परिस्थितियों को देखकर अन्य जातियों की स्वतंत्रता एवं जाग्रत को ब्राह्मणों ने सहज स्वीकारा है, जिससे किसी प्रकार का संघर्ष नहीं हो पाया। अब ब्राह्मणों के समान ही ग्रामसभा में उनका भी समाज स्थान है। समाजता की इन शीर्षिकाओं से बुद्धजनों को संसारगत कष्ट भरा हुआ, पर हरीशचत समझकर उन्होंने भी मान लिया। फिर धार्मिक विचारों के क्षेत्र में बदले के ही यहाँ ब्राह्मण एवं वैदिकब्राह्मण समान थे।

### हाथल के कुछ आँकड़े

जाति-संरचना

जाति	परिवार	प्रतिशत
ब्राह्मण	-	१२०
बाई	-	५
माली	-	६
मुसल	-	५
कुम्हार	-	१०
हरियन (धमार)	४२	१६
माई	-	५
अंगी	-	२
कुल	२००	०.७०
कुल जन-संख्या	१४२४	०.११

शायक ७००।  
भूमि  
विभिन्न विभिन्न पर क्षेत्रों होती है।  
साक्षरता  
१२६.०  
१२३.०  
७२.१६  
४०.१६  
२६.०३  
१११

## नागपुर में अर्ध शान्ति-यात्रा

महापट्ट के निर्देशों के तहत विचारित स्थिति हो, इस गाँव को लेकर मतभेद सिविलर माह में उभर आया। गांधी रुपये की संयति नह हुई और गाँव जाने गयी, शक के जो जेज भेजा गया। इस तरह हिंसक आन्दोलन से सामान्य जनता और सरकार भी बचने हुई। १८ नवम्बर को नागपुर में विधान सभा की बैठक के समय भावोलन न बढ़े, इसलिए गाँव के प्रमुख नागरिकों, सब धर्मों और पक्षों के नेताओं और आन्दोलनकारियों के सहयोग से सर्वोच्च कार्यकर्ताओं ने शान्ति-यात्रा का आयोजन १९ नवम्बर को किया। सभी की दादा धर्म-पिकारी, धार के ० पाटील आदि के मार्ग-दर्शन में लगभग १०० नागरिक आई बहो ने गाँव में गाँव मोल की भौत शान्ति-यात्रा के रूप में हिंसा के खिलाफ सफल प्रदर्शन किया। शान्ति-यात्रा की समाप्ति सभा में

हुई। श्री धार. के. पाटील के संयोजकत्व में शान्ति-समिति का गठन हुआ, जो अल्पकाल में शान्ति बनाये रखने के कार्यक्रम आयोजित करेगी।

## आजमगढ़ में चौथा प्रखण्डदान

आजमगढ़, २३ नवम्बर : उत्तर प्रदेश-दान के शुभ संकल्प में आजमगढ़ जिला सत्रिय रूप से लगा हुआ है। ११ नवम्बर से २१ नवम्बर '६८ तक के आयोजन-समिधान में हरैवा क्लक वा प्रखण्डदान आक-प्रमुख श्री रामदेव सिंह द्वारा प्रस्तुत किया गया। इस अवकाश में १४० राजस्व गाँव में, जिसमें

से ११७ ग्रामदान घोषित हुए। प्रायः सभी प्रमुख एवं प्रभावशाली गाँव ग्रामदान की घोषणा में शामिल हैं। अब आजमगढ़ जिले में ७२३ ग्रामदान तथा ४ प्रखण्डदान हो चुके। दिसम्बर में मेहनगर, सरवा आदि स्थानों के ग्रामदान चलाने की पूर्वसंजारी हो रही है।

—श्रीजिनास राय

## बुलिया में प्रखण्डदान

जिला सर्वोच्च मण्डल, बुलिया (१० बगल) के सयोजक श्री सुनिशचन्द्र बहोरी से प्राप्त सूचनाानुसार बुलिया जिले के मना-लया प्रखण्ड का दान घोषित हो गया है।

खादी और ग्रामोद्योग राष्ट्र की अर्थव्यवस्था की रीढ़ हैं

इन्के सम्बन्ध में पूरी जानकारी के लिए

खादी ग्रामोद्योग

पढ़िये

जायति

(मासिक)

(पारिषद)

(संपादक—जगदीश नासपण वर्मा)

हिन्दी और भाषाओं में समानांतर प्रकाशित

→ सूचि	बीधा
मङ्गल, परम्पर आदि	८१६
ग्रन्थ (मकान रास्ता आदि)	१७६६

कुल—८२४३६

ग्राम-कोष

सङ्ख्या	रकम
१६१९	१,४६६.४५
१६१४	१,६१३.४६
१६१५	१,१०१.७६
१६१६	२,९७४.४०
१६१७	१,१४८.०५
१६१८	७,१४७.१२

अवशेष कुल—१५,७६८.३०

अवशेष व्यय—३,१३०.६२

शेष—१२,६३७.६८

इनके द्वारा लाया साप्ताहिक खेती से जमा रकम ८६६६०।

जागीरदारी बॉड बैठने पर प्राप्त रकम १,५२८०० बॉक में स्थायी खाता में जमा है। (समाप्त) —अवध प्रसाद

प्रकाशन का चौदहवाँ वर्ष।

विश्वस्त जानकारी के आधार पर ग्राम विकास की समस्याओं और समस्या-ताओं पर चर्चा करेवाली पत्रिका। खादी और ग्रामोद्योग के परिचित ग्रामीण उद्योगीकरण की समस्याओं तथा सहोदरता के प्रसार पर कुछ विचार-विमर्श का माध्यम।

ग्रामीण बांधों के उत्पादन में उन्नत माध्यमिक तकनीकी के संयोजन व अनुसंधान-कार्यों की जानकारी देनेवाला मासिक पत्रिका।

वार्षिक शुल्क : २ रुपये ५० पैसे

एक बॉक : २५ पैसे

प्रकाशन का बारहवाँ वर्ष।

खादी और ग्रामोद्योग कार्यकर्ता सम्बन्धी ताजे समाचार तथा ग्रामीण योजनाओं की प्रगति व मौखिक विवरण देनेवाला समाचार पत्रिका। ग्राम-विकास की समस्याओं पर ध्यान केंद्रित करनेवाला समाचार-पत्र।

गाँवों में उन्नति से सम्बन्धित विषयों पर कुछ विचार-विमर्श का माध्यम।

वार्षिक शुल्क : ४ रुपये

एक प्रति : ५० पैसे

भंड-प्राप्ति के लिए लिखें

“प्रचार निर्देशालय”

खादी और ग्रामोद्योग कमिशन, ‘ग्रामोद्योग’ इर्ला रोड, विलेपार्ले (पश्चिम), बम्बई-४६ एएड

वार्षिक शुल्क : १० रु०; विदेश में २० रु० या १५ पाउंड पा ३ डालर। एक प्रति : २० पैसे।

मीक्यूएड अड्डा द्वारा सर्वे सेवा शेष के लिए प्रकाशित एवं इतिहास प्रेस (आ०) लि० कार्यालयों में प्रसारित।

# भूदान-यात्रा

प्रधान-मन्त्री-श्री-जवाहर-लाल-नेहरू-जी-के-साथ-भारत-के-सर्व-समाज-के-लिये-सर्व-सेवा-संघ-का-मुख-पत्र

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र  
वर्ष : १५ अंक : १०  
सोमवार ६ दिसम्बर १९८८

## अन्य घृष्टों पर

‘गवर्नमेंट की सैने समझाया जाय ?’...

शारी-भार्यश्रमों के खिलाफ बगबत

—विद्वान् बड़का ११५

किस गांधी की जन्म-शायिनी ?

टिफ्ट ।

—समाजवादी ११५

मुक्ति के मार्ग में पाप से अधिक

दुष्ट बाधक

—विनोद ११७

अधिक-आश्रित गतिरीय के बाव ?

—नरेन्द्र कुमार कुवे ११८

महाज नातिशारी ५० परमाण्वस्त्री

—पंचकान्ना राही १२१

बिहार के सामान्य नाव

—जिनेन्द्र सिंह १२२

जातिशारी की मगल बसती खुशी

—मुन्नालाल बहुगुणा १२३

मान्योत्तन के समाचार

१२५

मिहाराज की बर्तमान स्थिति

१२७

## समाजिक-सामाजिक

सर्व सेवा संघ प्रकाशन  
कागद, बाराभासी-१, कपूर प्रदेश  
कोष : ३२७५

## जनता के सेवकों के लिए दो जरूरी बातें



जो किसान सूरज की तेज धूप में कमर झुकाकर खेतों में काम करते हैं, उनके साथ हमें अपना तादात्म्य स्थापित करना चाहिए और देखना चाहिए कि बिना तादात्म्य स्थापित करना पानी पीते हैं और पड़े रहते हैं, उन तादात्म्य का पानी हमें प्रतिनिधित्व कर पायें और जनता हमारी हर शुद्ध पर हमारे साथ चलने को तैयार मिलेगी ।

अब तक गाँवों के लोग हमारा जो तादात्म्य में मरते रहे हैं, ताकि हम बिन्दा रह सकें। अब हमें मरना पड़ सकता है, जिससे कि वे बिन्दा रह सकें। किसान अपनी नाबालकरी में और अनिच्छा के साथ मरते रहे हैं। उनकी पूर्ण समझ-बूझकर मरते हैं तो हमारा बलिदान हमें ऊपर उठावेगा और इससे इस तरह के लक्ष्य मामलों में लागू होनेवाला एक अनमोल सिद्धान्त यह है कि जो चीज लाखों लोगों को नसाफत नहीं है उसे शास करने से हम इनकार करें। हम लें जो उन चीजों और सहूलियतों को हासिल न करें, जो लाखों लोगों को नसाफत नहीं है, और दूसरी जल्दबाजी बात यह है कि हम अपनी बिन्दगी में जितनी जल्दी हो सके इस नयी कसौटी के मुताबिक रद्दोदल कर लें ।

गाँव का काम हमें करा देना है। हममें से जो लोग शहर में पैदा हुए और पले हैं, उन्हें देना ही बिन्दगी अपनाने में बड़ी मुश्किल मालूम पड़ती है । गाँव की कठिन बिन्दगी अपनाने के मामले में हमारा शरीर ज्यादातर साथ नहीं देता । लेकिन अगर हम जनता के स्वराज्य को इच्छा रखते हैं; एक वर्ग की जगह दूसरे वर्ग के शासन की नहीं, तो हमें अपनी शारीरिक कठिनाई पर हिम्मत और पहाड़ुरी के साथ विजय हासिल करनी होगी ।

इसका एक ही रास्ता है और वह यह कि हम सुविधावादी की मूल जाय और गाँववालों के बीच में बैठकर गहरे विचार के साथ सम्पर्क, परिचय और सेवा का काम हमें सत्ताधिकारी के रूप में नहीं, बल्कि सेवक के रूप में करें ।

- (१) ‘मेरे मन की बात’, पृष्ठ : २५ (२) ‘बन रहि-बना’, १७ अक्टूबर १९८८, पृष्ठ : १२०  
(३) ‘बन रहि-बना’, २५ जून १९८८, २२६ (४) ‘बन रहि-बना’, १७ अक्टूबर १९८८, पृष्ठ : १२०  
(५) ‘हरिजन’, १६ मई १९८८, पृष्ठ : १२२ ।

—डॉ० ड० गांधी

## “गवर्नमेंट को कैसे समझाया जाय ?”— व्यापारियों की परेशानी

### “खादी-कार्यकर्ताओं के खिलाफ बगावत

पिछले दिनों, “सुदान यम” में हैदराबाद के तेल मिल-मालिक संघ तथा बम्बई में जो रामदण्ड बन्धक द्वारा परिचालित व्यवहार-मुक्ति कार्यक्रम के सम्बन्ध में जो लेख प्रकाशित हुए थे, उन्हें पढ़कर मुरगा (म ३०) के एक व्यापारी भाई लिखते हैं :

“मैं सर्वोदय-प्रेमी हूँ। साथ वर्ष से मल्लिक भारतीय सर्वोदय-सम्मेलनों में दायें के तौर पर सक्रिय होता रहा हूँ। छोटा व्यापारी हूँ। लेक्स टैक्स की चींटियों से परेशान हूँ। मेरे जैसे हजारों व्यापारी परेशान हैं। इन शायदे से मुक्ति कैसे मिले इसके लिए आप व्यापार सम्प्रदाय में बिना कर सक्ते, मार्गदर्शक दे सक्ते, तो बड़ी हवा बने, तेलो पर सेल्स टैक्स पहाड़ जैसा है। गवर्नमेंट को कैसे समझाया जाय ? एक मिलवाता टैक्स नहीं देता है, चोरी से काम करता है। दूसरा टैक्स देता है तो उसका माल १२ रुपये फिण्टल जंका हो जाता है। टैक्स-चोर का माल बिक जाता है, टैक्स देनेवाले का पक्का रहता है। आप बताएँ, ऐसी परिस्थिति में क्या किया जाय ?”

पहली बात तो कहूँ और इनके जैसे दूसरे भाइयों को तथा हम सबको यह समझनी है कि इसमें गवर्नमेंट को समझाने की कोई बात नहीं है। गवर्नमेंट माली गवर्नमेंट का संमानन करनेवाले लोगों से थे वन भाई छिपी नहीं हैं। वे जानते हैं, पर उनका हित इसीमें है कि यह सब चलता रहे। समझना तो यह चीज आपकी-हमकी है। व्यापार के क्षेत्र में ही नहीं, आज हर क्षेत्र में चोर और बेईमान की वन धा रही है। ईमानदारी और सच्चाई विरोधित हो रही है। ऐसी व्यापक बीमारी का इलाज क्या बताया जाय; सिवाय इसके कि भव जड़ ही काटने में शक्ति लगायी जाए। आज उद्योग, व्यापार, राजनीति आदि में छोटे-बड़े मुत्ता-नेत्र वन गये हैं, और इन सब प्रवृत्तियों का जंगलवन इन केन्द्रों के “सहापारियों” से सीमित हो गया है। भिन्न-भिन्न क्षेत्रों के इन सहापारियों का प्राप्त का बलिष्ठ और मन-

समस समझता है, जिसके परिणामस्वरूप जनता के शोषण में सब एक हूँ, चाहे अपने प्राप्त में सत्ता के बँटवारे के बारे में विभिन्न पाटियों या वर्गों के रूप में एक-दूसरे से झड़ते या विरोध करते नजर आते हों। सत्ता के इन केन्द्रों को तोड़ना ही मुख्य काम है। इन केन्द्रों को तोड़कर जनता को पाक्य सीधे अपने हाथ में लेनी होगी।

सवाल यह है कि यह हो कैसे ? ऊपर से या राजनीति के पारिषे, कभी भले ही यह सम्भव रहा हो, आज तो नहीं है। विरोधी पाटियों की आज की असहायता और नैराश्य हस्तका प्रमाण है। लोक-क्रोध करने के लोभ भावबलवा अजर पैसा कर सकते हैं, लेकिन परिस्थिति ने सुधार नहीं सकते। यह दूसरी बात है कि आज की परिस्थिति और परेशानी की अपेक्षा तो मध्यनृत्या की स्वातन्त्र्य-योग्य है। भास्कर ने जो परिस्थिति को सुझाया है, भास्कर का भी सफ्य नहीं है। खुले शब्दों में कहें तो हर पार्टी का लक्ष्य यही है कि आज सत्ता का संभालन, अर्थात् शोषण और मनमानी करने का अधिकार, जो धनिक वर्गों के हाथ में है वह उसके बजाय हमारे हाथ में आ जाय। पर उससे समस्या का स्वाधीन हल नहीं होता। छापी पर से एक पत्थर डेटेगा, दूसरा घाई बँटेगा। जनता नहीं तक इन पत्थरों की हटाती रहेगी ? इसलिए एकमात्र उपाय यही है कि परभरों को दायी पर टिकने ही न दिया जाय।

×

×

खादी के क्षेत्र में वर्षों से काम कर रहे एक साथी ने खादी-जगत् को चौकड़ा रिश्ति से दुखी होकर लिखा है कि “घरने हो लोगों” यानी खादी-संस्थाओं के सवालकों के खिलाफ बगावत करने की ची चाहता है। साथ समाज के अन्धकार के खिलाफ विर उठाने की बुद्धि और प्रतिभार की छक्ति इतनी कम होती आ रही है कि कहीं से भी बगावत की आवाज आती है तो यह सुलुली है। पर वस्तुस्थिति के सही आकलन की

दृष्टि से मैंने इन भाई को लिखा या कि खादी के काम का सन्दर्भ और बतावत काय इतना बढा गया है कि खादी या खादी-कार्य-कर्ताओं से आज भी हम नहीं अपेक्षा रहें जो पहले रखते थे तो यह चायद उनके प्रति न्याय नहीं होगा।

इस बात के शीघ्रितय की रबीवार करते हुए इन भाई ने एक बहुत वाजिब खवाल नुछा है। उम्होंने लिखा है कि अगर हम यह मानते हैं कि खादी की संस्थाओं में अब पहलेवाली दृष्टि नहीं है ; “तो फिर आप जैसे लोगों का यहाँ क्या काम है ? क्यों नहीं आप उनको होकर बाहर भाते और उनके खिलाफ बगावत का सन्धा उठाते ?”

यह प्रश्न बहुत संगत (पडिण्ड) है। मैं कुछ अपने-आपसे मननर यह सवाल करता हूँ, और जो जवाब मुझे अपने चिन्तन से मिलता है वह यह है कि आज वारी और समाज में मुख्य इतने गिर गये हैं कि बहुत-सी ऐसी बातों के लिए, जो पहलेवाले मूल्यों की दृष्टि से नहीं होनी चाहिए, खादी-संस्थाएँ या खादी-कार्यकर्ता पूरी तौर से भिन्नदर नहीं माने पा सकते। वे भी परिस्थितियों के शिपार हैं। बँसा बिनोबा झरकर बिनोब में बहते हैं, अष्टाचार इतना व्यापक हो गया है कि वह “शिष्टाचार”-सा हो गया है। ऐसी परिस्थिति में हम कहाँ-कहाँ से प्रलय होंगे, या विर-रिक्तों की प्रोडक्शन बाहर सामने ? एक मोह यह भी है कि हम इन संस्थाओं में रहते हैं तो इनका कुछ उपयोग हमारे मूल उद्देश्य की पूर्ति के लिए हो सकता है।

वही एक बगावत का सवाल है, यह स्पष्ट है कि पत्ते या दृष्टियों को तोड़ने में व्यक्ति लक्ष्य करता अध्ये है। हमारी दृष्टि जब को काटने में ही लगनी चाहिए। बगावत केरतो प्रथम है, पर वह समझ करती है, यानी आज की लक्ष्यो समान-व्यवस्था के खिलाफ करती है। मैं यह भी मानता हूँ कि अब समय आया है जब यह बगावत सिर्फ विचारधारा, अर्थात् धारणा प्रारम्भराज्य के प्रचलन तक सीमित नहीं रहनी चाहिए, बल्कि आज की प्रणालियों और दस पीढ़े-वाली व्यवस्था में प्रति विरोध के रूप में भी प्रकट होनी चाहिए। —निबन्धन डट्टा

## किस गांधी को जन्म-शताब्दी ?

“राजनैतिक नेताओं ने गांधीजी के गान्धिवादी विचारों को पीछे धकेल दिया है। गांधीजी के जो विचार समाज परिवर्तन के थे, उन पर से जोर हटकर उनके व्यक्ति के उन परम्परागत और धार्मिक पहलुओं पर चला गया है जो समाज के मौजूदा ढाँचे की ओर झुके हुए दिखाई देते हैं।”

वे शब्द उन जर्मन समाजशास्त्रियों के हैं जो हाल में भारत आये थे तथा उत्तर प्रदेश और प्रान्त प्रदेश के चार जिलों में घूमे—यह जानने के लिए पूछे कि लोगों के दिलों में जो गांधी हैं, ओर जो गांधी ‘बड़ों’ द्वारा प्रस्तुत किया जा रहा है वह कैसा है। इन विद्वानों ने पाया कि बहुत अधिक लोगों को यह भाव्य भी नहीं है कि यह गांधी-विचार का प्रचार करना चाहते हैं उसके साथ गांधी का नाम जोड़ बिनास उठ चुका है। जीवन के प्रति जो उसकी भाषा उठ चुकी है। हमने सन् १९५६ को गांधी-वर्ष के रूप में मनाने का निर्णय तो

कर लिया, लेकिन क्या हमने यह भी सोचा कि किस गांधी का वर्ष मनाया है ? कभी का हनुमंती और लंगोटी लगाते-वाले गांधी का, जो उस गांधी का जो कुछ स्वयं छोड़ गया, कुछ भूल उठा गया, और सामाजिक नायि की एक सम्पूर्ण योजना बना गया ? गांधी की चिन्ता को मनुष्य की दुक्ति की—हिंसा से, अत्याचार से, उसे मदीय की राहट पहुँचाने से नहीं अधिक चिन्ता की मदीयों का प्रय करने की, पीषण और हमन की हुंसेया के लिए साथ करने की। यह धाज के सामाजिक ढाँचे में कृते समग्र होगा ? गांधी पैदा हुआ था, हम ढाँचे को बदलने के लिए, और समाज का ढाँचा तब बदलजा है—व्यामिर और केशुच बदलजा है। क्या यह गुनिवादी परिवर्तन होगा दुर्ग, सड़क और गांधी-मन बनाने के, मरतोपनि लगाते के, बंध और चिन्त बेचने के, गांधीकी प्रशंसा में कनमें दुर्ग नहीं सोते-वाले, सड़कें नहीं बनानी पाठी ? गांधी ने कहा था कि सबसे बड़ी हिंसा है राज्य की हिंसा।

उनसे मुक्त होना नागरिक नायि है। राज्य की घात का धार और ‘लोक’ की घात का उदय, उस नायि के जो अग्रिम पहर है। लेकिन कहाँ दिखाई देती है विद्वानों, नेताओं और सेनकों में यह तोड़ता और पलटता जो १९५५ में देश के जनजीवन में ऐसी लहर पैदा कर दे कि लोक-घात का उदय और राज्य-घात का क्षय होगा स्पष्ट दिखाई दे ? शास्त्र उस गांधी के लिए कभी हमारे ‘बड़े’ ठेकार नहीं है।

जो कुछ गांधी ने किया उनके लिए प्रतीका के पाठ पढ़ना निरर्थक

है। गांधी का त्यागी मूल्य उन स्वर्णों में है जिन्हें वह प्रप नहीं कर सके। उनके स्वयं हमारे लिए भाज जीवन-मरण के प्रग्न बन गये हैं। धाज भी उन प्रश्नों का सही और साध्य उत्तर गांधी के सिवाय दूसरे किसीके पास नहीं है। लेकिन अगर गांधी के स्वर्णों और उत्तारों में हमें रुचि नहीं है तो गांधी के नाम में समारोह रचकर हम जनता के सामने अपने मन का गांधी बनो पैदा करें ? कम-से-कम हम इस देश की जनता अपने गांधी की मूर्त समजती है, और सब गांधी का नाम सेनेवालों को भी समझने लगी है। गुनिया भारत में १९५६ के गांधी को देवना चाहती है। वह गांधी कौन है ?

## टिकट ! टिकट !

हमारी रेलों के बापने एक बड़ा सपना यह है कि सफर करने-वाले टिकट लें, और कोई ‘डब्ल्यू टी’ सफर न करे। हमारी और हमारी राजनैतिक पार्टियों के सामने यह समस्या है कि जिसने लोग टिकट चाहते-वाले हैं उनके टिकट उनके पास नहीं हैं। राजनीति की यह खूबी है कि उसके ज्यादा-से-ज्यादा लोग ‘विप टिकट’ चलना चाहते हैं। उसके ‘विचार उठ टिकट’ चलते-बानों की सभा बहुत कम होती है।

इस बात समझना या पढ़ना में जाहद, तो चुनाव की एक बर्जीब बहल-पटल दिखाई देती। रिवसेवाले, वागेराले, होदमवाले, तिनैमा-वाले, सब सुप मिलेंगे। टिकट चाहते-वाले, टिकट दिमाने-वाले, कुछ लोगों को टिकट मिलने से रोकने-वाले, टिकट दिमाने-वाले, कुछ टिकट के इर्दगिर्द घबड़ी-साती बसात बन जाती है। कभी पार्टी के दफ्तर के निरन्तर बाप की दूकान पर बंद बने तो दूध, चीनी, सब खानक में एक बापयाला करने लगा ‘बाबूजी, क्या यह दिन हर साल वही हो सकता ?’ पूछा ‘क्यों ?’ बोला ‘‘घोर कुछ तो क्या होगा, मन से-कम बार पैसे को मिल जाते हैं।’

रेल का टिकट तो पैसे से मिलता है, लेकिन पार्टी का टिकट कैसे मिलता है ? जैसे रेल में पैसे की जरूरत होती है, उसी तरह पार्टी में भी बिना पैसे के काम नहीं चलता। पैसा धनना हो, मित्रो के मिले, पार्टी के, कहीं से धाये, लेकिन पैसा जरूरत होगा चाहिए। दुआर है कि बोट मॉर्गनेवाले में गुण ही गुण है। पैसा मिल कर सका दिल और दिमाग से ज्यादा उसके पैसे थे, उसके प्रचार के, उसके टुट में और उसकी जाति से होती हैं। दन का जादू बन बटुव कम हो गया है। दल लोभों के बिल से निरस्तता बा रहा है।

ऐसा क्यों होता है कि टिकट पार्टी के, और बोट जवना से तिया जाता है ? निगरा बोट हो उसीका टिकट भी क्यों न हो ? बर टिकट भी तिया बाप ? पार्टीओं की टिकट देने का क्या तितेय धमि-कार है ? उनके टिकट में भाग चाकि है, निजका प्रतिनिधित्व है ?



समाजवाद का पुराना नारा है : "जमीन किमकी ? जो बोले-बोले उमकी !" क्या इसी तरह यह नारा नहीं हो सकता कि उम्मीद-वार किमकी ? जो बोट दे उसका । सचमुच उम्मीदवार बोटकी का ही होना चाहिए, न कि दल का । 'लोक' और उसके 'तंत्र' के बीच में दलों की पंजागिरी की जरूरत क्यों होती चाहिए ? या एक समय जब दलों द्वारा जनता की धायाज बुजुर्ग हुई थी, उसे अधिकार मिले थे, लेकिन जब जनता बागिन हो गयी है । उसे दलों के नेतृत्व या संरक्षण की जरूरत नहीं रह गयी है । लेकिन दलवाले हमारे समाज-पारी जब भी यही मानते जा रहे हैं कि प्रगर स्वाभित्व एक वर्ग के हाथ से निकलकर दूसरे वर्ग के हाथ में चला जाय, और वह वर्ग अपने नये स्वाभित्व को कायम रखने के लिए सरकार की अपने हाथ में कर से तो समाजवाद कायम हो जायेगा । इस धम में वह नारा लगाते हैं समाजवाद का झोर बनाते हैं दल । जिस समाज में ये काम करते हैं वह समाज तो समाजवाद चाहता नहीं, चाहता है एक समुदाय । जब वह समुदाय अपनी पार्टी बना लेता है, तो दूसरे समुदाय भी अपनी-अपनी पार्टियाँ बना लेते हैं । इसका परिणाम यह होता है कि स्वाभित्व का सवाल सफे की जड़ बन जाता है, और समाज दलों के दलदल में फँसकर रह जाता है । सचमुच समाजवाद को कायम नहीं हो पाता, मजबूता सरकार की तानाशाही कायम हो जाती है ।

इसके विपरीत ग्रामदान में गाँव के लोग अपने-आप अपने-अपने स्वाभित्व को अपनी ग्रामसत्ता की दे रहे हैं । इस तरह स्वाभित्व का झणका ही नहीं रह जाता । और, जब स्वाभित्व का झणका नहीं रहता, तो समाजवाद के लिए दल बनाने की जरूरत क्यों रहती चाहिए ? ग्रामदान में गाँव खुद नये स्वाभित्व को इकाई बन जाता है, साथ ही नये नेतृत्व की भी इकाई बन जाता है । जब जनता ने खुद अपना कर लिया तो समाजवाद और लोकतंत्र से दल की समाप्ति हो जाती चाहिए । गाँव को किसीके टिकट की जरूरत नहीं है । एक निर्वाचन-क्षेत्र के संगठित गाँव स्वयं तय कर सकते हैं कि ऊपर की सरकार में उनकी भावाज पहुँचाने के लिए उनकी मोर से कौन भावनी जायेगा ।

आज भितने लोगों को पार्टियों के टिकट मिल रहे हैं क्या वे समझते हैं कि जनता की तरफ में वे 'विबाउट टिकट' हैं ? इसलिए उन्हें मिलनेवाला बोट जनता के विश्वास का नहीं, उसके भाविशास का प्रतीक और प्रमाण माना जायेगा । पार्टियों के टिकट से सत्ते-बाते चुनाव का ही यह नतीजा है कि हमारे लोकतंत्र में बहुमत का मिद्वान्त भी नहीं रह गया है, और बराबर ऐसी सरकारें बनती जा रही हैं जो 'विभाउटि बोट' की सरकारें नहीं कही जा सकतीं । जब प्रवृत्ति बात भी नहीं रह गयी है तो टिकट का लोकतंत्र से कोई भविष्य सम्बन्ध है, यह मानना कठिन है । इसलिए इस मध्यावधि चुनाव में हमें 'विष या विबाउट टिकट' का क्या छोड़कर अच्छे उम्मीदवार को ही बोट देना चाहिए । तब हमारा बोट वास्तव दल के टिकट के लोकतंत्र और समाजवाद की दृष्टिकरण के ही दिशा में पहला ठोस कदम होगा । हमें धन सुलकर कहना चाहिए कि भले ही दल बने हुए हैं, लेकिन हम नहीं मानते कि वे हैं ।

## भारत में ग्रामदान-प्रखंडदान-जिलादान

प्रान्त	ग्रामदान	प्रखण्डदान	जिलादान
१. बिहार	३२,९८८	२६६	६
२. उत्तर प्रदेश	१०,१३६	५७	२
३. उड़ीसा	८,५०६	३६	—
४. तमिलनाडु	५,३०२	५०	१
५. आंध्र प्रदेश	४,२००	१०	—
६. मध्यप्रदेश	४,१५२	१८	१
७. संयुक्त पंजाब	३,६९४	३	—
८. महाराष्ट्र	३,१२६	१२	—
९. गोवा	१,५८६	१	—
१०. राजस्थान	१,०२१	—	—
११. गुजरात	८०३	३	—
१२. बंगाल	६४४	—	—
१३. केरल	४१८	—	—
१४. कर्नाटक	४१०	—	—
१५. दिल्ली	७४	—	—
१६. हिमाचल प्रदेश	१७	—	—
१७. जम्मू-कश्मीर	१	—	—
कुल	७६,९८१	४६०	१०

## भारत के जिलादान में प्रखण्डदान-ग्रामदान

जिलादान	प्रखण्डदान	ग्रामदान	जिलादान की तारीख
१. दरभंगा	४४	३,७२०	१८ फरवरी १९६७
२. विरेनलनेसी	३१	२,८६६	२५ दिसम्बर १९६७
३. पूर्णिया	३८	८,१५७	१८ मार्च, १९६८
४. उत्तरकाशी	४	२६६	२५ मई, १९६८
५. बलिया	१८	१,४६६	३ जून, १९६८
६. बस्पाग	३६	२,८८६	४ सितम्बर, १९६८
७. मुजफ्फरपुर	४०	३,६१७	११ सितम्बर, १९६८
८. गढ़वा	२३	२,१६०	११ सितम्बर, १९६८
९. सारन	४०	३,७७१	२० सितम्बर, १९६८
१०. टीकमगढ़	६	७७०	६ नवम्बर, १९६८

भारत में जिलादान : १०; प्रखण्डदान : ४६०; ग्रामदान : ७६,९८१

बिहार में	१	२१६	३२,९८८
उत्तर प्रदेश में	२	५७	१०,१३६
तमिलनाडु में	१	५०	५,३०२
मध्यप्रदेश में	१	१८	४,१५२
विनोबा निगम, बालटेनगंज, २८ नवम्बर, १९६८			

— हृष्याना मेहरा

## मुक्ति के मार्ग में पाप से अधिक पुण्य बांधक

प्रश्न । बार बार प्रवास के परवाह भी हमारा धान्योत्तम जन-धान्योत्तम नहीं बन पर रहा है । केवल हृष्ट ही संस्कारों इसमें सक्रिय है । जन-धान्योत्तम कैसे बने ?

जिज्ञासा । यह प्रश्न कई उदाहरण बना है । जब जन-धान्योत्तम बनेगा, तो हमारा काम सफल होगा ही जायेगा । हमको उसके घाते लोगों में शांति होना, इतना ही करना होगा, बाकी कुछ विचार रहेगा नहीं । इसलिए जन-धान्योत्तम बने, यह इच्छा हो सकती है । लेकिन समझना चाहिए कि हमारे परम पुण्यार्थ के बाद यह होगा । उसके लिए हमको बहुत प्रयास करना होगा । उसके प्रयास में वह होगा, लेकिन यह कैसे बने, यह उदाहरण कुछ कहते हैं ।

कुछ लोग होते हैं जन, कुछ होते हैं दुर्जन, कुछ होते हैं वज्रज, और कुछ होते हैं महाजन । सज्जन और दुर्जन, इन दोनों का ही जगत् । दोनों में विरोध है । प्रलय को हमारी जो प्रथा है वह कम-से-कम प्रलयको की प्रथा ही होगी चाहिए, जिससे कि दुर्जनों का विरोध स्वयंसेवक ही हो जाय । हमको दुर्जन माना है । वह केवल विरोध नहीं बनाये के लिए । जिसमें 'मुक्ति' मुक्ति सबके उर बननी । सबके हृदय में दुर्जन मुक्ति होती है, इसलिए सब कोई दुर्जन और सज्जन कोई सज्जन नहीं होगा । ऐसा केवल वर्गीकरण के लिए कोलना पड़ता है । तो कुछ प्रेरणा लोगों को ऊपर खींचनी है और कुछ प्रेरण, नीचे खींचनी है । ऐसी दोनों प्रकार की प्रेरणाएँ लोगों में होती हैं । तो वहही बात, हमको यह करना होगा कि हमारी अमान्य अमान्य प्रेरणा के ऊपर बाँधी जाय, यह वहमात्र प्रेरणा और एक प्रमाण हासिल कर दिया ऐसा होगा ।

दुर्जनी बाध, महाजनो का सहयोग हमकी विवेक । महाजन की है । जिसके हाथ में विजयी प्रारंभ की पाँति है वे महाजन हैं । विराट है, प्रेरणाएँ हैं, वे महाजन हैं ; क्योंकि उनके हाथ में विद्यावी-वर्ष है और कुछ करने की शक्ति भी है । संस्कारी केवल हैं, वे भी महाजन हैं, क्योंकि उनके हाथ में भी कुछ करने की शक्ति है । ऐसे ही सब लोग जो

दोनों—शान्त-वैवाचक के मुक्तिवा होते हैं, वे सारे महाजन हैं । धारण बांधी बड़ा कि कुछ संस्कारों द्वारा सक्रिय हैं और बांधी सारी सक्रिय नहीं हैं । तो वे संस्कारों की महाजन हैं, क्योंकि उनके हाथों में भी कुछ शक्ति है करने की । तो ऐसे महाजनो का सहयोग प्राप्त करना होगा । उसके बाद जन-साधारण का सहयोग प्राप्त करने की बात बांधेगी । प्रथम विरोध समन, उसके बाद सहयोग-प्राप्ति और धारण में जनता उसे उठा के, ऐसे करके होंगे ।

हम समझते हैं कि प्रथम भाग हमारा सफल हो चुका है । कम-से-कम विचार में तो हमका मास होता है । वही हमके विचार को रूढ़िवा नहीं है । हमको हमारे होते हैं जो विरोध करते हैं । गाँव में प्रथम मनुष्य विरोध करनेवाला मिल भी जायेगा, लेकिन सामान्य हान्य विरोध की नहीं । वही एक विचार का सामुहिक है, वह समझे कि एक काम उठाया गया है । बांधी विरोध अपने ही दुर्जन है । जहाँ एक सहयोग-प्राप्ति की बात है, किन्तु में बहुत मा काम हुआ है । बाद लोग हैं ऐसे प्रयास के मुक्तिवा प्रयत्न, उनकी समझना होगा ; लेकिन उनमें भी बहुत-से लोग प्रयत्न ही गये हैं और राज-नीतिक पक्षों के लोग भी प्रयत्न ही गये हैं । यह प्रयत्न नहीं पूरी नहीं हुई है, लेकिन जारी है । वे जो प्रयत्नार्थ एक पूरी होती सब सारे समाज की प्रेरणा—सारे वाय-वसाज की प्रेरणा, उसके बिना कुछ नहीं ।

हीरेन्द्र चर्च में कहा कि बाँधीनी के प्रयास में जो धान्योत्तम पला उरगा 'हन्वित' कहते पर था । सारे काम सहे में हुए । समझना, समझने, विवेक, धन्यवाद, समझना चाहिए बांधों का प्रेरण होगा, बांधे नेवा का आस बांधों द्वारा होगा, समझना । और उसके बाद समझकों में जाता बा कि 'हन्वित' हुआ है । लेकिन समन की बात विनयो मान्य है वे समझे कि बांध में यह बात मान्य

क नहीं थी और गाँव के लोगों को समझाए के लिए प्रयत्न-प्रयत्न के होते थे । वह धान्योत्तम बने का था, देने का नहीं । समाज-काम का धान्योत्तम बांधी नेवा में जो राजनीतिक नेवा रहते थे उनसे नेवा प्राप्ति बढ़-बढ़कर रहते थे । हमारी नेवा के साथ हमारा दोस्ती होगी थी, क्योंकि हम उनके काम में सहयोग करते थे । तो हम उनसे पूछते थे कि साथ उन लोगों से बढ़ते क्यों हैं ? ठीक वे जनता देने थे कि बांध नहीं, कम उनके हाथ में कामको जानेवाली है । उनके साथ समझा करके ही मान्य मुक्तिवा होगा । उसके समझ यह बा कि वह बनाये में विन लोगों ने त्याग दिया उनकी धन्यवाद बांधी बांधे हमारे हाथ में राज बांधेगा । यह वह धान्योत्तम में समझी देना है तो हमारा देने के धान्योत्तम में उरगा उरगा नहीं रहता, विनता देने के धान्योत्तम में रहता है । यह गाँव-गाँव को मजबूत बनाता है । यह बात ध्यान में धारणी हो देने के धान्योत्तम में ही उरगा धारणी । तो हीरेन्द्र बांधी कहते थे कि इन धान्योत्तम में हर गाँव में मान्य रहता है, हर घर में मान्य रहता है और हमारा देने के लिए बांध में लोग न विवेक को उठा पर भी मान्य रहता है । हमारी नेवाएँ बननी पड़नी है, विनता उरगाएँ के धान्योत्तम में नहीं बननी पड़नी थी । उरगा बनना भी क्या था ? मुझे यह सब वे उनके द्वारा कोकर जाने को कहता था । और हमारे ही लोग वे जो जनता सब बनाते थे । तो एक सामुहिक प्रेरणा-शक्ति जोरना ही नहीं, सारे लोगों के हन्वित होकर धारणों के कहा कि मान्य कोकर बांधो । तो वे समझने में भी कोकर बनने की गये । आज तो हर गाँव में ही समुह के बांध बांधा रहेगा, उनके धन-मान्य रहेगा । हर व्यक्ति का हन्वित प्रयत्न रहता होगा । ध्यान प्रयास में यह साध करना रहेगा ।

यह जन-संपर्क का आन्दोलन है। गांधी जी में संघर्ष बताते पावें। हर कोई मान ले। इतिहास में कहा पा कि भाषा पर्याप्त हर जीव में पहुँचे। यह

मैंने क्यों कहा? आप लोग गांधी-गांधी में व्यापक-से-व्यापक दो-बार बफा बा सकते, तो गांधीवालों को आपे क्या करना होगा इसका मार्गदर्शन, जगह-जगह क्या चल रहा है इसकी

जानकारी कैसे प्राप्त होगी? तो आपके इस चर्चे के द्वारा यह नाम होगा और जन-सम्पर्क संगोष्ठा। यह होगा तब जन-आन्दोलन बनेगा।

**प्रश्न:** प्राचीन काल से आज तक भारत में वर्षों का संतुलन बिगड़ गया है। इसका क्या कारण है? कहीं बाढ़ और कहीं भूकाल पड़ रहे हैं। इसका कारण प्राकृतिक और वैज्ञानिक, दोनों दृष्टियों से मतलब की क्या कीजिए।

**विनीता:** इसका कारण अगर माना बतला सकता तो बाबा की ईश्वर का पता चला, ऐसा मानना पड़ेगा। क्योंकि कारण ईश्वर के हाथ में है। जहाँ तक वैज्ञानिक कारणों का सवाल है, विशाल इतना ही पड़ता है कि फलाने समय, फलाने भाग में बारिश होने की सम्भावना है। आज विज्ञान इनका मापे नहीं बड़ा है, उसका इज्जा बिकास नहीं हुआ है कि वह उसके कारण बताये कि बारिश क्यों नहीं हुई और बाढ़ क्यों आयी। उतना विकास बस-वर्षा सत में हो सकता है, लेकिन अभी तक ठीक नियम मान्य नहीं हुए हैं। और मुख्य कारण यह है कि यह सारा ईश्वर के हाथ में है।

प्राकृतिक दृष्टि से चीजना हो छो, उससे हमको अगर तकलीफ न होती हो बारिश होने से या न होने से, तो उसके साथ हमारा पारण हूँबे का कोई कारण नहीं। वह परंपरागत तथ्य कहा है। लेकिन जब हम उससे तकलीफ पाते हैं तब समस्या चाहिए कि हमारे किसी पापों के बिना भगवान हमको तकलीफ नहीं देता। अगर बाढ़ माने से, भूकाल पड़ने से तकलीफ नहीं होती तो हम नहीं हैं और सप्टा काम कर रहा है, ऐसा माने; लेकिन हमको तकलीफ होती है, वह परंपरा हमको अनुभव बताया तो ब्रह्मका चाहिए कि हमारे हाथ से क्या पाप हो रहा है। आज जो भूकाल या बाढ़ बीछ रहे हैं,

उसका कारण मुझे दीखता है कि हमारे हाथ में पाप हो रहा है, कि हमने जमीन का गलत बँटवारा किया है। इसलिए भगवान पानी का भी गलत बँटवारा करवा है। अगर हम जमीन का बँटवारा ठीक से करेंगे तो भगवान इस तरह नहीं करेगा। यह हो सकता है कि कुछ भिलाकर कम बारिश हो या ज्यादा हो, लेकिन इसका विषय बँटवारा नहीं करेगा। धार यह हो रहा है। उसका कारण यह है कि आज संपत्ति का विषय विवरण है और उस पाप के कारण वर्षा में संतुलन नहीं रहा है, ऐसा हमको लगता है। वह संपत्ति का, जमीन का सुन्दर विवरण है, तो भगवान बारिश ठीक भेजता रहेगा।

**प्रश्न:** वर्षा का गुण: संतुलन क्यों-क्यों-क्यों कायम हो, इसके लिए भारत में क्या उपाय करने चाहिए?

**विनीता:** इससे इन्होंने यह माना हुआ दीखता है कि वर्षा का संतुलन पुराने जमाने में था, आज नहीं। लेकिन बाढ़ ठीक नहीं। पुराने जमाने में भी बार-बार भूकाल आता था। लेकिन लोगों को भालूम नहीं होता था।

मान लीजिए भस्म में बाढ़ आयी, बहुत-से लोग मरे, लेकिन बारपाक में भाखूम नहीं होता था कि बाढ़ आयी। बाढ़ छोटी-सी बात भी सब जगह भाखूम होती है। पुराने जमाने में भी मनुष्य के जीवन में, प्राच-

यन में विपमत्ता थी, तो उस कारण से भगवान की उन्हे विषम क्या देता होगा। तो वर्षा का संतुलन ठीक नहीं है, इसका कारण यही है कि मनुष्य जो पाप करता है वह कारण ईश्वर उसको सजा देता है।

**प्रश्न:** सभी रचनात्मक क्षेत्र में सभी सामी सर्वोदय-आन्दोलन में सशरदा नहीं दिख रहे हैं। इसके लिए क्या करना चाहिए?

**विनीता:** इसका कारण है। ये लोग अच्छा काम करते हैं और दोस्त मुक्ति के मार्ग में पाप जितना बाधक होता है उससे पुण्य अधिक बाधक होता है। पुण्य करने-बाता कहता है कि मैं तो पुण्य कर रहा हूँ। इसलिए यह काम छोड़ने का कोई सवाल ही नहीं और जो पाप कर रहा है, वह

सोचता है कि मैं तो पाप कर रहा हूँ इस-लिए इस पाप से मुदरार पाता चाहिए। क्योंकि रचनात्मक कार्यकर्ता अच्छा कार्य कर रहे हैं, वह पुण्य कार्य है। इसलिए वह मुक्ति के मार्ग में बाधक होता है। नेहरू एक, और फकर दो, रचनात्मक कार्यकर्ताओं में से बहुत-से लोग अपने काम में रूँते रहते हैं।

कर्मसे वे बितने आ जायेंगे, उनसे की मरव केरी चाहिए और जो नहीं जायेंगे, उनकी विन्दर नहीं करनी चाहिए। क्योंकि पुण्य की विन्दर करने से पाप बीकता है। इसलिए जो काम उनसे मरव से, और जो नहीं जायेंगे उनको विन्दर न करें और ईश्वर के पास प्रार्थना करें कि वह उन्हें जाने की मुक्ति दे।

**प्रश्न:** भूकाल और बाढ़, जो कि भारत में किसी-न किसी क्षेत्र में पड़ रहे हैं, हमारे आन्ति-कार्य में बाधक हैं या सहायक?

**विनीता:** ज्ञान पूछा है कि भूकाल, बाढ़ माफि सप्ट हमारे काम के लिए बाधक है या सहायक? स्पष्ट है कि कुछ बाँटने से कम होता है और कुछ बाँटने से बढ़ता है।

इसलिए समझ लीजिए कि यह सारा भापके लिए जो बाधक है ही। अकसर हम समझते हैं कि जो दुखी है उसके लिए तकलीफ है, लेकिन सुख की भी तकलीफ होती है और

वह बाँटना चाहिए। यह समझकर नुन-मुन, दोनों का साम उठाकर भाप बाँटे।  
मार्गदर्शिका से हुई चर्चा से, रचनात्मक (पृ. ४०) : २०-११-१८

• उद्योगपति कमी सालभ देकर थमिको से और थमिक-नेताओं से काम निकासते हैं, कमी छुटाकर करके प्रतिरिक्त सुविधाएँ देकर । नीतिविहीन व्यवहार नक़्का, जा रहा है । इससे एक और थमिको का प्रहित हो रहा है, उनका राजनीतिक और भाषिक मोपण हो रहा है, जो दूसरी ओर उद्योगपति दुःखी, भयवस्त होकर परेशान हो गये हैं । स्थिति यहाँ एक पहेँच रही है कि कोई भी संवेचना अपना पैसा उद्योगों में नहीं लगाना चाहता ।

ऐसी बिकट परिस्थिति का दबाव लोक-तंत्र पर पड़ रहा है । और यही कारण है कि आम जनता में यह भावना बढ़ हो रही है कि धन का लोकतंत्र इन बुनोटियों का जवाब नहीं दे सकता है । इसीलिए एक या दूसरे प्रकार की सामाजिकी की नीय बने-छिपे प्रत्येक कोनों से बासी रह रही है । क्योंकि आज की सरकार में और आज की राजनीति में यह चर्चा नहीं रही है कि इस परिस्थिति को बचल सके ।

इस परिस्थिति को बदलने के लिए बिल-कुल नये तरे से और नये तरीके से प्रयत्न करने का आवश्यकता है । सर्वोच्च-मान्यत्व की पुष्टि में बाहरी थमिकों में कार्य करने की दिशा निम्नानुसार हो सकती है :

**उद्योग-सभा : एक सुझाव**

• प्रत्येक उद्योग में अधिक, उद्योगपति, व्यापारी, उत्पादक और उपभोक्ता के हितों को ध्यान में रखकर इस एक 'उद्योग-सभा' का संगठन किया जाय । इस सभा का स्वरूप एक संस्था का भी हो सकता है । किसी बड़े उद्योग में विभागों के आधार पर भी ऐसी छोटी-छोटी समारोहों का गठन हो सकता है । इस सभा में उद्योग से सम्बन्धित विभिन्न समस्याओं पर भाषण में विचार-विमर्श किया जाय तथा सभी निर्णय सर्वानुमति से किये जायें । सभी लोग यदि एक-साथ बैठकर विचार करते हैं तो आपसी समझ और बड़े-छोटे के बीच की कड़ियाँ की समझने का अवसर मिलेगा । इस सभा की सबसे बड़ी विशेष-

ता और बल इस मान्यता में होगा कि मजदूर, मूलाज, व्यापारी, उद्योग-पति तथा उपभोक्ता, सबका हित एक-दूसरे के हित में है । इनमें आपस में हित-विरोध नहीं है ।

• उद्योगों की मालिकता केवल कुछ 'मालिकों' तक सीमित नहीं रहनी चाहिए । 'उद्योग सभा' ही उद्योग की मालिक है । इस भावना को बढ़ करने के लिए एक घोषणापत्र विकसित करके उद्योग के अधिक, कर्मचारी, मैन-जर तथा उद्योग-प्रवृत्ति से सम्बन्धित सभी हिस्सेदार आदि यह संकल्प करें कि वे अपने उद्योग में निरन्तर ( दृढ़ ) की हैसियत से रहेंगे । इसमें ध्यात्मित प्रतिपक्ष और स्वातंत्र्य कायम रहे इस-लिए सर्वमान मैनजर, प्रबन्धक आदि की आज को हैसियत है, उनका बचा रहना आवश्यक है ।

• उद्योग-सभा के सदस्य किसी व्यक्ति-संगठन के सदस्य नहीं रहेंगे ।

• यह 'उद्योग-सभा' दलगत और सत्ता की राजनीति में भाग नहीं लेगी । चुनाव में अपने उम्मीदवार खड़ी नहीं करेगी और न किसी उम्मीदवार का समर्थन या विरोध करेगी ।

• यह 'उद्योग-सभा' किसी भी प्रकार के राजनैतिक बन्धे नहीं देगी ।

• उद्योग-सभा सामान्यतः नवीन वैज्ञानिक साधनों, यन्त्र आदि को उद्योगों के लिए श्रेष्ठ तरीके से प्रयोग करेगी, लेकिन यह ध्यान रखा जायगा कि इससे बेकारी न बढ़े और यदि बेकारी हो तो प्रतिरिक्त प्रवृत्ति खड़ी करके प्रतिरिक्त रोजगार अवसर बनाने का भी भरसक प्रयास करे ।

• उद्योग-सभा की एक समाधान समिति रहेगी, जिसके द्वारा प्रापसी भयभेद भाँटि के निर्णय किये जायेंगे । ये निर्णय अंतिम होने और सभी पर बन्धनकारी होंगे ।

• सामान्यतः इन उद्योग-सभा की अपनी कोई स्वतंत्र धनल सम्पत्ति नहीं रहेगी । अपने दैनन्दिन कार्य चलाने के लिए सभी सदस्य, ( अधिक, प्रबन्धक, व्यव-

स्थापक, कर्मचारी आदि ) अपना सदस्यता-शुल्क देंगे ।

• उद्योग-सभा अपने सदस्यों के शिक्षण, निवार, बिक्री, मनोरंजन और विकास के लिए भी दान-दान प्रवृत्तियाँ खड़ी करती जायगी, जिससे न्यूनतम जीवन-मान सभी सदस्यों को उपलब्ध हो सके ।

इस दिशा में धीरे-धीरे ही प्रयास किया जा सकता है । लेकिन आज इस बात का आवश्यकता जरूर है कि अधिक-संगठनों के साथ से राजनीति का विचर्जन किया जाय, जिससे अधिक सच्चे मानों में संगठित हो सकें तथा उद्योग-संचालक, उद्योगपति और थमिकों में पैदा की गयी भाषणिक भाई की पाटा जा सके ।

यह योजना केवल सुझाव मात्र है । धारा है कि अधिक-समस्याओं में अब रखनेवाले संयन्त्र और नागरिक इस पर विचार करेंगे तथा कोई व्यावहारिक मार्ग निकालकर थमिकों में व्याप्त घबराहट और समाज में व्याप्त घबराहट को दूर करने का प्रयास करेंगे, जो देख को बहुत काम होगा ।

—मनोहर कुमार कुबे

## ग्रहणिक नवरचना के मासिक "जीवन-साहित्य"

का गायी-जन्म-मृत्यु के उपलक्ष्य में गया विदोषाक

वैष्णव जन अंक जो गूठ के इन विधोपाक में पाठकों की ऐसी सामग्री मिलेगी, जो जीवन-निर्माण की श्रेष्ठता देगी । गांधीजी के मानव-धर्म पर धार्मिक भेद, श्रेष्ठ भोक्तृत्वाएँ तथा वैष्णव जनो के पावन चरित ।

पूरा अंक सुपाठ्य तथा संवहनीय होगा । संपादक : हरिमोहन बरपाध्याय : परमपाल बैन विधोपाक जनवरी १९९६ में प्रकाशित होगा । दिसम्बर के प्रकाशक आहूत बन जानेवालों को विशेषांक बिना प्रतिरिक्त मूल्य के मिलेगा ।

वार्षिक शुल्क ५ रु० : विधोपाक रु० १.५०

उत्कृष्ट कवीश्वर भैरवराष्ट्र शाहक बन । व्यवस्थापक

"जीवन-साहित्य"

संस्था साहित्य मन्दल, गयी दिवसी-१

नूतन-मन्त्र : सोमवार, ९ दिसम्बर, १९८०

## बिहार के आमदानी गाँव : कैसे आगे बढ़ रहे हैं ?

बिहार राज्य की ग्रामीण अधीनस्थ पर खान या आमदान-ग्रामोद्योग की कैसी छाप पड़ी है, इसका पूरा लेखा-जोखा करने का शाब्द सभी समय नहीं थाया है। आमदान-ग्रामोद्योग का प्रभाव-क्षेत्र ३० हजार से अधिक गाँवों तक विस्तृत हो चुका है, किन्तु हममें से अधिकांश उभर बिहार के हैं। इन ३० हजार गाँवों में से ज्यादातर गाँव हाल ही में विनोबाजी को सेंट किये गये हैं। विनोबाजी के आमदान-ग्रामोद्योग के सन्देश को गाँव-गाँव तक फैलाने में ज्यादा दिखलाई है, जबकि इसके कि वे ग्रामीण नव-निर्माण की पूर्व-योजना की तकसील में जायें।

मोठ्ठा स्थिति यह है कि नये आमदानी गाँवों में से सभी कुल १५ गाँव अपने यहाँ आमदान-अभिनियम के अनुसार आमसभाओं का गठन कर पाये हैं। इनमें से १२ गाँव पूर्णतः जिले के हैं, ३ मुखरपुर के भीर १ बरगंगा जिले का।

विनोबाजी ने बिहार ग्रामदान-मुफ्त शुरू किया, उसके पहले ही बिहार विधान-सभा ने बिहार ग्रामदान-अभिनियम पारित कर दिया था। घोषित आमदानी गाँवों की सूची थीर हो उनके भीर गाँव में आमसभा शुरू जाकर शीघ्र सक्रिय हो गये, इसके लिए बिहार ग्रामदान-अभिनियम का संशोधन होना चाहिए। इसके भीर पिछड़े हुए गाँवों की सामाजिक और आर्थिक स्थिति के विकास की गति तेज नहीं हो पायेगी। राज्य के उत्तरी

—कि जिस भारत को बहनों लहू से सींचा, देखें उसकी रंगिस्तान बनाने में रोझा कीज है !

पूजित परमानन्दजी का भोवकी व्यक्तित्व और शीत हो बड़ा था, उनके अन्तर का भाव-प्रवाह वाणी की गति से भी तीव्रतर था। शहर पार्टी के संस्थापक सदस्य, इस महान् नातिकारी विप्लव के—उन जिनके जीवन की गति की जड़ भी क्षिप्त नहीं कर पायी है—साक्षिण में अकर हय स्थिति से भर गये थे, और आमदान के आदिश्लो-स्वल्प-मुद्रितलक्ष में मापका प्रत्यक्ष आधी-वर्ध मोर प्रतापस्वरूप सहाय इस आन्दोलन की गतिने लगा है, इस ऐतिहासिक महत्व की घटना को जानकर अपने अन्तर एक नयी शक्ति का अनुभव करने लगे थे।

—रामचन्द्र राठी

भाग में हियातय और गंग के बीच में ऐसे गाँवों की तादाद अधिक है। आमदान-ग्रामोद्योग के पीछे जो भावार्थवादी हल है, उसका अकर गाँव की तात्कालिक कुल सामाजिक आर्थिक-वर्तित्व से टकरा होना रहता है, लेकिन इसके साथ ही साथ परम्परा से बंधे हुए ग्रामीण सभान पर इसकी छाप मामूली नहीं है।

### आलोचकों को उत्तर

आलोचकों की तरह ही भी विनोबा अपने और भी अवप्रकाश नारायण यह जानते हैं

### जितेन्द्र सिंह

कि आमदान-ग्रामदान ग्रामोद्योग का अधिकार कर्म कागजी लिखा-पट्टी में अपना अस्तित्व रखता है, लेकिन दोनों में से कोई भी इन जादिर हथ्य से हटाकर नहीं है।

अपने आलोचकों के लिए विनोबाजी का उत्तर यह है कि जिस अवयव-यन द्वारा मतदान करने प्रतिनिधियों का चुनाव करने है वह कमजोर का एक दुकान ही होता है, लेकिन उसने सन् १९५७ के आम चुनाव के बाद देश की राजनीतिक संरचना में सुविधायी परिवर्तन सा दिया है।

आकाशवाणी द्वारा प्रसारित श्री अव-प्रकाश नारायण की एक बातों में इसका एक और विशिष्ट उत्तर दिया गया। अवप्रकाशजी ने कहा कि 'बिहार अधिकतर ग्रामिणी-निर्वाण अभिनियम' के अन्तर्गत प्रगत एक अर्थिक से ३ हजार एकड़ भूमि प्राप्त होकर अर्थिकता में बढ़ी गयी, लेकिन बिहार प्रदेश में कम-से-कम ३ लाख ४० हजार एकड़

भूदान की भूमि सुविधीनों में विवारीत हुई है और आशाही कुछ वर्षों में कम-से-कम डेढ़ लाख एकड़ भूमि और बाँटी जायेगी।

यह सही बात है कि सन् १९५६ के बाद बिहार में भूदान में जो २१ लाख एकड़ जमीन प्राप्त हुई है, उसका अधिकतर भाग खेती के आयाक नहीं है। यह भी सही है कि ज्यादातर दान कामज पर है। फिर, यह भी सच है कि जो जमीन खेतीलायक है उसके पुनर्वितरण में १५ वर्ष कम गये और तब भी पुनर्वितरण का काम बाकी है। लेकिन श्री अवप्रकाश नारायण का तर्क यह है कि बिहार के 'ग्रामि कर्म भूमि-सीमा-निर्धारण अभिनियम' के अन्तर्गत जिनकी जमीन प्राप्त हो पायी उससे कहीं अधिक जमीन सर्वोच्च-न्यायकर्मों द्वारा विवारीत हुई। आमदान ग्रामोद्योग का लोगों पर बसा प्रभाव पड़ा उसका अन्तर्गत संरचना जिसके समस्तीपुर सचिवीजन के आमदानी गाँव रघुपुरधपुर के विकास-कार्य के चलतीरुन करने में ही जाता है।

रघुपुरधपुर की गवर्णित प्रानसभा ने गाँव के विकास का एक कार्यक्रम बनाया है। गाँव की जनसंख्या ३०० है, जिसमें से २०० निर्वाण सुविधीन मजदूर हैं। आमसभा ने सन्-विचारों द्वारा गाँव की अन्तर्गतान में स्वा-सन्धी बनाये की योजना तैयार की है।

हम गाँवों की आबादी में उच्च जातीय भूमिहार अर्थी संस्था में हैं। साम-भारी की शेरों में कुछ कीदरी पाठि के छोटी की आबादी गाँव में जहाँ वहाँ बिहारी हुई है। गाँव में हरिजन भी हैं, जो अब गाँव के दुर्ग से बागी ले सकते हैं। पहले तिर्क सवर्ण जाति के लोगों के लिए ही दुर्ग गुराँव से। नाति-पार से बने हुए बिहार-देश प्रवेश के गाँव हैं। लोगों के लिए यह कोई मामूली फायदा नहीं है। सन् विचारों का कार्यक्रम सर्वोच्च-न्याय-कर्ताओं द्वारा बिहार रिक्की कमेटी के अन्तर्गत गठन में चल रहा है, जो एक गैरसरकारी संस्था है। श्री अवप्रकाश नारायण बिहार रिक्की कमेटी के अध्यक्ष हैं। कुछ विदेश की आयातित गाँव करनेवाली संस्थाओं ने आर्थिक और परवर्ती सहायता देने का आश्वासन दिया है। सन् विचारों कार्यक्रम की देख-रेख करनेवाले सर्वोच्च के गाँवों की भी बरीर

अन्तर्गत-ग्राम : सोमवार, ६ दिसम्बर, '५८



मपने आयोजन में भयस्त हैं। उनकी योजना के अनुसार प्रतिनियोग के चुनाव में धामदानी गांधी की प्रामत्तामो को निर्णायक भूमिका निभाने का भयस्त प्राप्त होगा।

लोकतांत्रिक भावित की यह योजना इस तथ्य पर आधारित है कि विभिन्न राजनीतिक दलों की भर्ती से धाम चुनाव के लिए प्रतिनिधि चुने जाने की वर्तमान प्रणाली पर भ्रन्ततोग्त्वा धामीण समुदाय की अपनी प्रावाज हाथी हो सकेगी।

श्री जयप्रकाश नारायण के अनुसार एक दिन ऐसा आएगा कि राजनैतिक दलों के उच्च नेताओं द्वारा नामावित उम्मीदवारों के

मुकाविले शमपनाओं द्वारा प्रस्तावित उम्मीदवार चुनाव में बाजी मार ले जायेंगे। वे महसूस करते हैं कि इससे नीचे की इकाइयों में उस वास्तविक धाम-स्वराज्य या लोकतंत्र की स्थापना हो सकेगी, जिसकी महात्मा गांधी ने कल्पना की थी।

धामापी अध्यावधि चुनाव के दौरान बिहार तथा कुछ अन्य प्रदेशों के धामदानी कार्यकर्ता अपने प्रदेश के इस कार्यक्रम के धींसक पहलु पर अपनी पूरी शक्ति लगाने की योजना में लगे हुए हैं।

—टाइम्स आफ इंडिया के २ नवम्बर '६८ के संके से साधार।

## विनोबाजी का संशोधित कार्यक्रम

१० दिसम्बर '६८	सासाराम (साहाबाद)
११ " "	विक्रमगंज "
१२-१३ " "	धारा "
२०-२१ " "	इलाहाबाद (३०४०)
२२-२४ " "	धारा (साहाबाद)
२२ दिसम्बर '६८ को पटना-साधार	

### पता

२४-१२-६८ तक	२५-१२-६८ के बाद
विनोबा-निकास	विनोबा-निकास
शा० जिता सर्वोदय	शा० बिहार धामदान-
कण्डल, बाबु नानार,	भाति संयोजन समिति,
धारा,	कम कुर्मा,
जि० साहाबाद, बिहार	पटना-२

## गांधी-शताब्दी वर्ष १९६८-६९

गांधी-विनोबा के धाम-स्वराज्य का संदेश गांव-गांव, घर-घर पहुँचाने के लिए निम्न सामग्री का उपयोग कीजिए :

### पुस्तकें—

१. जनता का राल : लेखक—श्री मनमोहन चौधरी, पृष्ठ ६२, मूल्य २५ पैसे
२. Freedom for the Masses : लेखक—श्री मनमोहन चौधरी : 'जनता का राज' का अनुवाद, पृष्ठ ७६, मूल्य २५ पैसे
३. शांति-सेना परिषद : लेखक—श्री नारायण देसाई, पृष्ठ ११८, मूल्य ७५ पैसे
४. हत्या एक आकार का : लेखक—श्री ललित सहगल, पृष्ठ ६६, मूल्य ३ रु० ५० पैसे
५. A Great Society of Small Communities : ले० सुगत दासगुप्ता, पृष्ठ ७८, मूल्य १० रु०

### फोल्डर—

१. गांधी : गाँव और धामदान
२. धामदान : क्यों और कैसे ?
३. धामदान के बाद क्या ?
४. गाँव-गाँव में बाही
५. वैशिष्ट्य : धामदान के कुछ मन्त्र

२. गांधी : गाँव और शांति
३. धामदान : क्या और क्यों ?
४. धामसमा का गठन और कार्य
५. धामदान धामदान
१०. गांधीजी के रचनात्मक कार्यक्रम

### पोस्टर—

१. गांधी ने कहा था : सच्चा स्वराज्य
२. गांधी ने कहा था : धार्मिक समानता
३. गांधी जन्म-शताब्दी और सर्वोदय-पर्व

२. गांधी ने कहा था : स्वावलम्ब्य
३. धामदान से क्या होगा ?

प्रदेश के सर्वोदय संगठनों और गांधी जन्म शताब्दी समितियों से सम्पर्क करके यह सामग्री हजारों-खारों की तादाद में प्रकाशित, वितरित कराने का प्रयत्न करना चाहिए।

शताब्दी-समिति की गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति, टुकलिया मवन, मुन्दीगरी का मैक, जयपुर-३ ( राजस्थान ) द्वारा प्रसारित।

## क्रान्ति की मशाल जलती रहेगी

उत्तराखण्ड के पड़ोसी जिले के मध्य में स्थित गोरेखर का एक छोटा-सा गाँव, अब जिला हेडक्वार्टर बनने के कारण एक नयी पर्वतीय नगरी के रूप में विकसित हो रहा है। यहाँ २५ से ३१ जनवरी तक यह बहल-बहल का केन्द्र रहा। हिमालय की कटोरी से लेकर उत्तराखण्ड तक की और राजस्थान की सीमा में रचनात्मक कार्य करनेवाली संस्थाओं के १०० से अधिक कार्यकर्ता और श्री जयप्रकाश नारायण के छात्रावा निवास स्थानात्मक कार्यक्रमों में सगे प्रमुख लोग उपस्थित थे। शिबिर का उद्घाटन श्री देवर भाई ने तथा समापन श्री जयप्रकाश नारायण ने किया। एक छोटी सादी-सामोयोग प्रदर्शनी भी लगायी गयी थी, जिसमें इस क्षेत्र के बने हुए छात्रों का प्रदर्शन किया गया था।

उत्तराखण्ड में सर्वोदय-कार्य की मोड़ पानीची की उपस्थिति शिवा सल्लाहद्वारा सन् १९४० से ही पहचान में लिया और सन् १९४९ में कीमती में लखी छात्रों की स्थापना के साथ एक चुनौती थी। कई बरों तक पानीची की दूसरी शिवा सल्लाहद्वारा भी हिमालय-क्षेत्र में रहें। सन् १९६१ के उत्तराखण्ड सर्वोदय-मण्डल विभिन्न क्षेत्रों में बिखरे हुए सेवकों का मार्गदर्शन करता रहा है। कलकत्ता क्षेत्र की विकास स्थापनाएँ उप भाषी। छात्रों की हलाने पर कालि-गन करना हुआ और देशी सारा को न दुपाने कर हुई। उत्तराखण्ड का विकास हुआ, विपन्न की सीमा से मिला हुआ हुआ सीमांत जिला जमोली अब जिनादान के निकट है। धरभुल का प्रसंगदान हुआ है और मध्य पर्वतीय जिलों में भी कुछ सामदान हुए हैं।

अक्तूबर १९६२ में 'आर-सी सीमा-क्षेत्र' के बाव देश के उपस्थित सीमा क्षेत्र की ओर सारे देश का ध्यान आकर्षित हुआ। रचनात्मक कार्य की शक्ति आर-सी स्थापना के इन क्षेत्रों में अहिंसक मुद्रा की सुदृढ़ बीमार बड़ी करने की दृष्टि से भारने सेवा-केन्द्र सामान्य दिये। इनमें सादी-सामोयोग भाषी और पर्वतीय-समरक निधि सुदृढ़ थी। ये सत्कार्य धनवी परम्परागत कार्य-पद्धतियों और कार्यप्रणाली के भेद इन क्षेत्रों में गयीं। दूसरी ओर स्थानीय प्रतिक्रिया से खड़े हुए कमजोर में नैराशास्य परिस्थितियों और सामान्य-कारणों के कारण पर करने कार्यप्रणाली निविष्ट किने। सत्य सत्य सत्य सत्य के साथ

सच के साथ काम इन दो कारणों का सम्मुख करने का था। पहलू की परिस्थितियों परम्परागत पर स्वयं सन्तुष्ट पद्धति और स्थानिक निर्णय की माँग करती है। केन्द्रित स्थापनाओं को अपने निज-कानूनों का बीसा देने के लिए नौकरशाही पर बाधित रहना पड़ता है। इन सुमेधों के प्रारम्भ भिये मये उनके कार्यक्रम स्थानीय जनता को पहुँचाने के लक्ष्य न कर सके। ये बर्तन के जीवन का धन न बन पायीं। दूसरी ओर स्थानीय संस्थाएँ सादी की उत्तराखण्ड-विशेष के बीसों के मुक्त कर स्वयं स्वावलम्बन के कार्यक्रम को समान पायीं हैं। कल-संपदा यहाँ के प्राथमिक योजना का मुख्य आधार है। पर्वतीय जिलों की प्रतिक्रिया करती पर बन है। उत्तर-बासी में ही यह प्रतिक्रिया बन है, इसलिए वह ही यहाँ के लोगों की रोशनी के सके हैं। इन दिनों में गोरेखर स्थित दशोको आम-स्वराज्य संघ द्वारा मेरित 'मल्ल मार्गुट आम संविदा सहकारी समिति' के कुनी होश में जन-विचार के जलन का टीका लेकर प्रकाशनी बर्या विद्या है। बड़ी बृष्टि ईश्वरी देव एक सीधे से शारीर्य बनाने के उद्योग की ओर भी स्थापना का ध्यान जानें लगा है।

गोरेखर की बर्याएँ का एक सहायक निष्कर्ष तो यह निकल कि हिमालय-क्षेत्र में केवल विकेंद्रित पद्धति से ही रचनात्मक कार्य किने जा सके हैं। भाषीयों का बहाल समुद्र से हिमालय की ओर नहीं मोड़ जा सकता दूसरे एक ऐसे क्षेत्र की जो पानीची, बसुन्धरी, बड़ी और केदार जैसे तीनों के

कारण सारे देश के साथ समरक रहा हो, जिनमें देश की उच्च नीति के प्रभावक, साहित्यकार, शैक्षणिक और स्वातंत्र्य-समाज के सेनावी दिये हों, संरक्षित क्षेत्र की तरह नदी रहता जा सके। यह तब विद्या गया कि सादी-सामोयोग एवं विभिन्न छात्रावा-समाजों के कारणों के संवाहन एक मार्गदर्शन के लिए उत्तराखण्ड सादी-सामोयोग समन्वय समिति का गठन किया जाय। इस समिति के निर्णय सादी-सामोयोग को मान्य होंगे और इनमें पर्वतीय जिलों की स्थानीय स्थापना के प्रतिनिधियों के समावा सादी-सामोयोग, सादी-बोर्ड, सादी सामान्य, सादी-समरक निधि, पर्वतीय विकास परिषद् के इस क्षेत्र में रहनेवाले प्रतिनिधि होंगे। समन्वय समिति के मंत्री इनके पदेन हल्ल होंगे। समिति का शक्ति सादी-सामोयोग द्वारा विपुल होता उच्चविकारी होता, जो समीक्षण से इस क्षेत्र के भाषी के लिए उत्तराखण्ड होगा।

हिन्द की समाधि के दिवस की पदेन-भाषण में ने. पी. की सार्वजनिक सभा का आयोजन किया गया था। इस अवसर पर डॉ. नारायण के समन-भेदी स्वर्ण के साथ 'हमारा मन, अब मन' द्वारा इन, धनवान' का पोष करती हुई एक टीवी से इस विधि में पर एक प्राम सभा ७०० भाषयान सम्मिलित किने।

—सुभाषा नारायण

## कलकत्ता-सेविका-सम्मेलन

कलकत्ता भाषी राष्ट्रीय स्तरक इष्ट हाप भाषायी करवरी, १९६६ के प्रथम सप्ताह में कलकत्ता-सम्मेलन, इन्दौर में प्र० भा० कलकत्ता-सेविका सम्मेलन आयोजित किया जा रहा है। बा-बा नारायण-प्राप्त सत्यनी अपने कार्यक्रमों का सुचारु रूप से इस सम्मेलन से करेगा, जितना उद्घाटन राष्ट्रपति डा० जवाहर हुडन करेगा। इस सम्मेलन में देश भर के विभिन्न भाषी के लगभग ५०० सेविकाएँ भाग लेंगी। (अक्षर)

## भूदान तहरीक

जहाँ भाषा में अहिंसक क्रान्ति का संदेशाहक प्राथमिक संदेश मुक्त : ४ रुपये

सबसे सदा संय मध्यम, वारदायसी-१



## उत्तर प्रदेश की चिट्ठी

उत्तर प्रदेश ग्रामदान-प्रशिक्षण लिखित पाठ्यक्रम के अंतर्गत ग्रामोद्योगिक योजना बनायी है, उसका स्वरूप कार्यक्रम इस प्रकार है :—

१५ दिसम्बर '६८ से १६ फरवरी '६९ तक फर्रुखाबाद, २४ दिसम्बर '६८ से ११ सितम्बर '६९ तक मैनपुरी, २ जनवरी से २ फरवरी '६९ तक एटा, ११ जनवरी से १२ फरवरी '६९ तक मथुरा, १२ फरवरी से १५ फरवरी '६९ तक आगरा, ३ मार्च से २२ सितम्बर '६९ तक अलीगढ़, १२ मार्च से २ अप्रैल '६९ तक इटावा का जिलादान करने का नियोजन किया है।

दिल्ली जिले के पनसाली गाँव में जिला गांधी-सेना की समिति की ओर से दिवसिकीय (१६-१७-१८ नवम्बर) शिविर हुआ जिसमें लोकसेवकों, राजनैतिकों व कार्यकर्त्तों ने भाग लिया। अंतिम दिन एक सार्वजनिक रचना हुई, जिसमें शराबबंदी की माँग की गयी। इस कार्यक्रम को विधायक स्वच्छ करने के लिए उस क्षेत्र में ग्रामदान-प्रशिक्षण शुरू किया गया है।

विधोरागढ़ से समाचार मिला है कि जिले के विभिन्न ग्रामोद्योगिक के अक्षर पर सर्वोदय-साहित्य की भी हवाएँ चले की गयी हैं।

## वाराणसी जिलादान-प्रशिक्षण

२० दिसम्बर की बिनोबाजी इलाहाबाद आ रहे हैं, इसलिए इसकी मुहल्लत मानकर वाराणसी जिले के कार्यकर्त्ताओं में निम्नलिखित किया कि जिले में सप्तरात्र और व्यापक प्रशिक्षण बलाकर जिलादान का प्रयत्न किया जाय। इस निश्चयानुसार सेवापुरी में १-२ दिसम्बर को एक दिवसीय शिविर का आयोजन हुआ और २ दिसम्बर की शाम से कार्यकर्त्ता अपने-अपने क्षेत्र में ग्रामदान के काम में जुट गये। कुल १५ कार्यकर्त्ता इस अभियान में शामिल हैं। बाबा है, मोन हो ३५ कार्यकर्त्ता और शामिल होंगे।

अब तक वाराणसी जिले के २२ विकास-क्षेत्रों में से ११ प्रखण्डों का काम हो चुका है। शेष ११ प्रखण्डों का काम निम्नलिखित २० दिसम्बर तक पूरा हो जायेगा।

## गया जिलादान अभियान की प्रगति (२७ नवम्बर '६८ तक)

चौरंगाबाद अनुमंडल के मोह और सहर अनुमंडल के कोच और आसफ प्रखंड व प्रखंडवान २६ नवम्बर '६८ को घोषित हो जाने के बाद अब तक गया जिले के कुल ४६ प्रखंडों में से २५ प्रखंडवान हो चुके हैं। इस तरह नवादा अनुमंडल के १०, सहर के ८ और चौरंगाबाद के ७, इस तरह २५ प्रखंडों का काम हुआ। शेष २१ प्रखंडों का प्रखंडवान संघ बनाने हेतु ग्राम निर्माणमंडल के प्रधान-मंत्री की विधुदरि धारण, जिला सर्वोदय-मंडल के संयोजक की दिशाकरजी, जिला शिक्षा-विकासीकारी सं० भागवत विभ संस्थान हैं। जहानाबाद अनुमंडल काम करने हेतु पटना के सर्वोच्च विद्यालयी, बजरगी प्र० सिंह और कैलाश मित्र कार्य में लगे हैं।

सारी समिति गया के प्रवी की मोवा प्रसाद सिंह सर्व-संग्रह का कार्य सहयोगियों के साथ कर रहे हैं। —केशव मिश्र

## अ० भा० शान्तिसेना प्रशिक्षक

### प्रशिक्षण-शिविर

प्र० भा० शान्तिसेना मण्डल के लक्ष्य-वर्षान में चौथा अखिल भारतीय शान्तिसेना प्रशिक्षण-प्रशिक्षण-शिविर का कार्यक्रम शान्तिसेना, रायगाढ़, वाराणसी में २५ नवम्बर, १९६८ से हो गया है। इसका समापन १५ दिसम्बर, १९६८ को होगा। देश के लगभग सभी भागों से आये हुए वर्तमान समय में प्रशिक्षण-नये कर रहे तथा भविष्य में यह कार्य करने की भावना रखनेवाले ४० शिक्षार्यों भाग ले रहे हैं।

गांधी-सैन्य, सर्वोदय-आन्दोलन और शान्तिसेना आदि विषयों के साथ-साथ भारत सहित अनेक देशों में हुई नागरिकों के विभिन्न पहलुओं पर भाषण और प्रकाश इस शिविर के मुख्य कार्यक्रम हैं। शिविर की सर्वोच्च जयप्रकाश नारायण, बाद सर्वो-पिकारी, नवदुल्लू चौधरी तथा अन्य विद्वानों के भाषणों का लाभ प्राप्त होगा।

## पंजाब, हरियाणा तथा हिमाचल में ग्रामदान और प्रखण्डदान (३१ अक्टूबर '६८ तक)

प्रदेश जिला ग्रामदान प्रखण्डदान

हिमाचल प्रदेश :  
कांगड़ा ८७३ —  
महमूद ३९५ —

पंजाब :  
फरीदपुर १६० —  
महिला ७२ —  
जालंधर १७५ —  
कपूरथला ५४ —  
लुधियाना १५ —  
होशियारपुर २६२ १  
गुवाहाटी ४२३ २

हरियाणा :  
हिसार १६३ —  
रोहतक २११ २  
करनाल ५२४ १  
अजमेर २२ —  
अम्बाला ३५६ —

कुल : १,९६४ ७

—सोमनाथ जिला  
१६-अ, बरडीगढ़-१०

## श्री धीरेन्द्र साई का उत्तर प्रदेश में दिसम्बर माह का कार्यक्रम

तारीख	स्थान	परा
१-१०	मलौगढ़	श्री गांधी ग्राम, मोतीगंज, आगरा
११ से १४	आगरा	"
१४-१६	बानपुर	गांधी-निहार नेत्र, १५, २१६, निजिल साइल, बानपुर-१
१७-१८	कैलाबाद	श्री गांधी ग्राम, कैलाबाद
१९ से २२	वाघपत्ती	श्री सेवा संघ, ब्रह्मगढ़, बाराणसी
२३-२४	आमनगढ़	श्री गांधी ग्राम, मण्डल, जिन बरौती
२५ से २७	मण्डल	"
२८ से ३०	गोरखपुर	श्री गांधी ग्राम, गोरखपुर, गोरखपुर

—अखिल भारतीय

बुधवार-३ : सोमवार, ६ दिसम्बर, '६८

## विहार में भूमि-वितरण

विहार में भूमि में कुल २१,२७,४१२ एकड़ जमीन दल-व्यवस्था प्राप्त हुई है। ऐसा अनुमान है कि इनमें लगभग १०-५ लाख एकड़ जमीन खेती के योग्य नहीं है और लगभग २-५ लाख एकड़ जमीन बर-वितरण हो चुका है। सूर्याव-यज्ञ कमिटी द्वारा तृतीय योजना जमीन की योजना-मसाला कर तीसरे वितरण करने के लिए पूर्ण संचित है और इसके लिए उनके द्वारा नियमित जिलों में भूमि-वितरण दफ्तरों की नियुक्ति की गयी है।

### आय-व्यय सूचना

"सूचना-पत्र" के १८ नवम्बर '६८ के संक. का परिशिष्ट "शॉप की बात" जो सम्पादक सुभाष चटर्जीक पा, बड़े हो रमों के द्वारा सजा है। आता है, जिन राज्यों में सम्पादक भुगतान हो रहे हैं, उन राज्यों के गवर्नरों तक इन विवेक संक. को पहुँचाने की कोशिश की जायेगी। जो सभी संगाना बाँटें, वे २० वीं प्रति संक. की दर से गंगा सहे हैं।

इस विधित्त्व की सामग्री हुई है जो "सूचना सहीरीक" पालिका में प्रत्यक्ष है। एक संक. की कीमत २० पैसे। —सम्पादक

### नये प्रकाशन

- सम्पादनसूचक सुभाष — विनीता विनीताजी के सम्पादन-विषयक विचारों का सङ्कलन। मूल्य २.००
- बापू के चरनों में ! — विनीता यादवी के सम्पादन में विनीताजी के विचारों का सङ्कलन। मूल्य १.९५
- बापू की मोटी-सीटी बातें — राजे गुलामी मराठी के कोमल-कवय कलाकार धीर बाटवों के द्वारा की संपादित करनेवाले मोटी-सीटी के कथात्मक सामग्री। मूल्य १.२५
- भारतीय सत्य शक्ति सेवा

तत्त्वों में यद्यपि बेचना शक्ति स्थापना और देश के लिए बर्माबिहा जगाने, उनमें अनुमान वना करने, निर्भरता तथा विभिन्न-दारी की भावना भरने की इच्छा से यह संकलन कला बनना है। प्रत्यक्ष में सत्य-व्यवस्था स्थापना-संहिता प्राप्त की जायगी है। मूल्य ५० पैसे सर्व सेवा संघ प्रकाशन, राजस्थान, वाराणसी-१

## सम्पादक के नाम पर :

महोदय,

इन दिनों सर्वत्र राष्ट्रीय जनन-शताब्दी मनाये की गयी है। इस ऐतिहासिक अवधि में क्या अपनी सरकार क्या से-नम इतना की नही कर सकती है कि सरकारी-महोदय-दारी पदाधिकारियों को सब समय नहीं तो कार्य (इच्छा) के लक्ष्य लादी पहना प्रवित्तवर्ग कर दे ? बहुत-बारे कार्यक्रम बनाये गये हैं, निष्पत्ति लादी (व्यय) की व्यय एवं व्यय-प्रचार के बारे में कोई सविनय योजना नहीं है। मेरा विचार है, इतना नही तो हम लाल से, पानी गामी-जमनी '६८ से नव

नीकरी लावेवाले की छादी पहना लाजिमी कर दिया जाय, तो इस वर्ष में गामीनी को जन्म-शताब्दी का यह एक सुनिश्चारी महत्वपूर्ण शुभ कार्य होगा।

हो सचता है, इसके कानूनी रूप लेने में देर लगे। गामी जन्म-शताब्दी के लक्ष्य तक की क्षतिपूर्ति लादी का गानुन बन जाय तो प्रत्यक्षता से सब माल के अनुसार समझा जायगा कि अपने देख में सही रूप से यह समारोह बनाया।

आशा है, सर्वोत्तम, सेवा करनेवाले, सरकारवाले और अधिकारवाले इस मोर ध्यान देंगे।

—सूत्राक्षि

विष्णुगुप्त, गुजरात, १५-११-'६८

लादी और ग्रामोद्योग राज्य की कार्यव्यवस्था की रीढ़ है

इनके सम्बन्ध में पूरी जानकारी के लिए

खादी ग्रामोद्योग

पड़िये

जायति

(मासिक)

(पालिका)

(संपादक—जगदीश नारायण चर्मा)

विनी और ग्रामोद्योग में समाचार प्रकाशित

प्रकाशन का चोटका वर्ष।

विशाल जानकारी के आधार पर ग्राम विकास की समस्याओं और सम्भाव्य-ताओं पर चर्चा करनेवाली पत्रिका। लादी और ग्रामोद्योग के अधिकृत ग्रामीण उद्योगीकरण की सम्भावनाओं तथा सहोदय के प्रकार पर मुक्त विचार-विमर्श का माध्यम। ग्रामीण वर्गों के उत्पन्नता में उत्तम सामाजिक तकनीकालादी के सर्वोत्तम व अनुभव-मन्त्रों की जानकारी देनेवाली मासिक पत्रिका।

वार्षिक शुल्क : २ रुपये ५० पैसे  
एक संक. २५ पैसे

प्रकाशन का नारद्वर्ष वर्ष।

लादी और ग्रामोद्योग कार्यक्रमों सम्बन्धी लाजे समाचार तथा ग्रामीण योजनाओं की प्रवृत्ति का शक्ति-विवरण देनेवाला समाचार पालिका। ग्राम-विकास की समस्याओं पर ध्यान केंद्रित करनेवाला समाचार-पत्र।

राष्ट्रीय व वसति से सम्बन्धित विषयों पर मुक्त विचार-विमर्श का माध्यम।

वार्षिक शुल्क : १ रुपये  
एक संक. २० पैसे

संस्कृत-पत्रिका के लिए लिखें

"प्रचार निर्देशालय"

लादी और ग्रामोद्योग कमिशन, 'ग्रामोद्योग'

इलाहाबाद, विलेपार्ले (पड़िये), मगई-५६ एडस

## विहारदान की वर्तमान स्थिति

पटना: २ दिसम्बर '६८। विहार शास-  
दान-प्राप्ति संयोजन समिति के सदस्य  
कैलाश प्रसाद शर्मा ने हमारे विशेष प्रतिनिधि  
को विहारदात की प्रथमतः जानकारी देते हुए  
बतया :

मया में माना ने पलायन की ओर जाते  
समय महा था कि २ दिसम्बर '६८ तक गया  
का काम पूरा नहीं हुआ तो "माया ठग  
करेगा कि उसे पाले गया मैं तब करना है।"  
माया की हानि घोषणा ने मया के साथियों को  
जी-जान से छुट जाने की प्रेरणा दी है। ओर  
जम्मीदारी है कि निर्धारित समय के अन्दर काम  
पूरा हो जायगा। कुछ मोटा-बहुत बारी  
रहा तो बहु भी जल्द ही पूरा हो जायगा।

पलायन के २५ प्रसंगों में से २३ मय  
तक की जानकारी के अनुसार दान हो चुके  
हैं। रामनन्दन बाबू ने मयानी पूरा शक्ति नहीं  
लगायी है, परन्तु मयानी वत भाग को खने ही है।  
सरकारी कर्मचारी ओर शिक्षक अधिक सक्रिय  
हूँ हैं।

शास्त्राचार्य में कुछ भी काम नहीं था।  
कुल ४६ प्रसंगों में से सिर्फ २ प्रसंग हुए थे।  
लेकिन मयानी १८ नवम्बर '६८ को वहाँ एक  
बैठक हुई थी, जिसके आधार पर कहा जा  
सकता है कि २३ दिसम्बर '६८ तक शास्त्रा-  
चार्य का जिलादान प्रथम ही जायगा। कई  
इमानीय राशन लोग सक्रिय हो गये हैं।  
जिला-स्तर पर संयोजन करने के लिए  
हरिद्वारा छात्र के प्रकाश राधानाथन राहें हैं।  
ओर निम्नोद्वेग निम्न दोष-मूल्य कर रहे हैं।  
शास्त्राचार्य के दो व्यक्ति—राजकिशोर सिंह,  
एक इमानीय सम्प्रदाय किशान ओर रामरसिक  
कीशित, आचार्य, उक्तिया हायर सेकेंडरी  
स्कूल, गुरु सचल सहयोगी मिले हैं। उन्होंने  
परमनीय नयी तालीम अनर्नीय

शाकिक क्रांति का अप्रसूत मासिकी

मासिकी: मूल्य : ६००

सर्वे सेवा संघ प्रकाशन, वाराणसी-३

अभिमान-सर्व के अलावा विनोद को २३  
हजार रुपये की बीसी देने का भी संकल्प  
किया है। रामकिशोर सिंह में तो सबकी  
शान्दीनय में समाहित कर लेने की यत्न  
समता है। वहीं साधारण अनुमण्डल शासदान  
प्राप्ति समिति के संयोजक भी हैं। अन्य  
अनुमण्डलों में—माया के देवसिंह शर्मा,  
कमलर के रामेश्वर राय, ओर अनुभा में  
किशोरीबी, लगे हैं। हर प्रसंग में काम  
की यदि देने के लिए प्रचारी नियुक्त हुए हैं,  
शिला-पताविहारी की ओर से जिसकी की  
हम काम में लगने की प्रेरणा मिल रही है।

शास्त्राचार्य जिले की ओर से। लाघ  
रुपये की बीसी माया को समर्पित करने की  
कोशिश चल रही है। विनोद-साधन समिति  
की अध्यक्षता जगजीवन राम (केन्द्रीय  
खाद्य मंत्री) ने स्वीकार की है।

मुंबई में २३ प्रसंग बारी हैं।  
अभिमान चत रहा है, ओर २५ दिसम्बर '६८  
तक जिलादान पूरा हो जायगा।  
अन्याद का नाम माया हो चुका है।

कुल १० प्रसंगों में से ५ प्रसंग दान हो चुके  
हैं। विहार शासदान-प्राप्ति समिति की ओर  
से काल मयामयनी नहीं जी-जान से लेते  
हैं। ओलाभा माया की भी दोरे हुए हैं।  
हजारोंबाग से श्याम प्रकाशनी भी मदद से  
पहुँच गये हैं ११ दिसम्बर '६८ को वहाँ  
के ० पी० का कार्यक्रम रखा है। मयूरों की  
ओर से उनकी ५१ हजार ८० की बीसी समर्पित  
की जायगी। पूरी सम्भावना है कि उस  
राय तक जिलादान भी हो जायगा।

सिंदूरुमि में कोय गति ने गुरु हुआ  
है। जिसकी की शक्ति साधित करने के लिए  
प्रसंग-रुचरीय भोक्तिा आयेजित की जा  
रही हैं। इतने एक इच्छा व्यनधान प्रचारक  
एक बीपी-पुनरुच के रूप में आ पड़ा है।  
ऐसे ही एक छिविर में भाग लेने के लिए  
जाते समय जिले के प्रमुख कार्यकर्ता श्याम  
बहादुर सिंह, विहार सादी-प्रामोचोग ख  
के दोषीय संवाकक पंचानन्द सिंह तथा अनु-

## विहारदान-अभियान में

की कार्यकर्ता निरन्तर अभियान-  
टीमों तक प्राप्त-प्राप्त पहुँचाने  
का काम कर रहे हैं। गोदाम भर  
गये हैं; तो सब बान-पत्रों के वखल  
नरान मोच वरामने में रहते पड़ रहे  
हैं। ऐसी जानकारी को विहार प्रचार  
कमेटी के मंत्री निम्नवाज ने हमारे  
प्रतिनिधि की जानकारी के देर  
दिखाते हुए।

मण्डलीय शिला-पताविहारी दुर्गन्धप्रसूत  
हो गये हैं। लाली जाननागे के अनुवाद सीनीं  
म्यक्ति खर से बाहर हैं, लेकिन श्याम-  
बहादुरजी की एक बाह में 'कैबलर' हो  
गया है।

पटना को पलायन की हवा घरी तक  
बाचतोर नहीं पायी है। लेकिन बाग वहाँ  
२५ दिसम्बर '६८ को पहुँच रहे हैं। ओर  
उन्होंने कह दिया है कि पटना का काम जल्द-  
से-जल्द पूरा करना ही है। पटना के प्रमुख  
कार्यकर्ता विद्यालालजी संयोजन में लग गये  
हैं। ऐसा बोला जा रहा है कि पटना जिले में  
पुनार की प्राप्ति के समानांतर शासदान का  
पुनार भी पलायन जाय।

मायामें १८ दिसम्बर '६८ को पटना  
में सब तक ही चुपे शिलाचानी निमों के  
प्रमुख कार्यकर्ताओं की एक सभा बुलाई गयी  
है। मयामयि पुनार के समय इन जिलों में  
सर्वे सेवा संघ द्वारा निर्धारित नीति के अनु-  
सार सक्रिय रूप से पलायन-शिलाचान का मान  
इन नाम की चर्चा ओर संयोजन का मुख्य  
विषय होता। २ दिसम्बर की प्रेरणा  
के तदनुसार ओर प्रमुख कार्यकर्ता की एक बैठक  
के ० पी० के प्रचारक पर होने का रही है। इन  
बैठक में भाग लेनेवालों की ओर से अ-  
न्याचार्य के नाम एन प्रदीप प्रचारित की  
जायगी। दूसरे दिन, ३ दिसम्बर '६८ को  
सभी राज्यीयिक दलों की भी एक बैठक  
बुलाई जा रही है, जिसमें पुनार के मुख्य  
प्रचारक-निहिता के पालन पर हर रन के नेता  
जोर दें, इसका प्रभाव होगा।

साप्ताहिक दानक : १०००; विदेश में २०००; या २५ शिलिष या ३० हजार। एक प्रति : १०० प्रति।  
श्रीशुद्धपद भट्ट द्वारा सर्वे सेवा संघ के लिए प्रकाशित एवं हस्तिलेखन प्रेष (भा०) लि० साप्ताहिक में मुद्रित।

# भारत-राज

संस्करण-मूलक-ग्रन्थ-योग-मार्ग-अहिंसक-क्रान्ति-का-सन्दर्भाहक-साप्ताहिक

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

वर्ष : १५

अंक : ११

सोमवार १६ दिसम्बर, '६८

अन्य पृष्ठों पर

रक्षा शिक्षण — सम्पादकीय १२०

विचार की दृष्टि, मनुष्य का पुनर्वास

— विनोद १११

मन-विशेष के तबे धारण

— प्रणवा महलकुटे १११

मानवीयता के समाचार

११४

राज्यपाल का दायित्व

दक्षिण पूर्व एशिया में गांधी-विचार

संदेशवाहक टीसी

पटना में सरकार-विरोध-प्रतिपादन

परिशिष्ट

“गांधी की बात”

सम्पादक  
राजगुरु

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र  
राजगुरु, बाराबंकी-१, बनारस प्रदे  
श २२२५

राजनीतिक सत्ता : साध्य नहीं, साधन



स्वराज्य का मतलब है सरकारी नियंत्रण से स्वतंत्र होने की लगातार कोशिश, चाहे सरकार विदेशी हो या राष्ट्रीय। स्वराज्य की सरकार में यदि लोग जिन्दगी की हर चीजों के लिए सरकार का मुँह देखने लगे तो यह एक तैद-जनक हालात होगी।

स्वराज्य निर्भर करता है हमारी आन्तरिक शक्ति पर, यही है यही कतिपयों से चूकने की हमारी गलत पर। सच पुष्टि तो यह स्वराज्य, जिसने पाने के लिए अनवरत प्रयत्न और जिसने अपनाये रखने के लिए सतत जायति नहीं चाहिए, स्वराज्य कहलाने लायक ही नहीं है।

शासन जहाँ विदेशी लोगों के हाथ में रहता है, तो जो कुछ लोगों तक पहुँचता है वह ऊपर से आता है। इस तरीके के कारण लोग बराबर दुहताय होते चले जाते हैं। जहाँ शासन सीधे तक पैदा हुआ और लोगों की मर्जी पर कायम रहता है वहाँ सब चीजों चीजों से ऊपर की तरफ जाती है और इसीलिए वह ज्यादा दिन टिकता है। वह सुन्दर होता है और लोगों को मजबूत बनाता है।

मेरी दृष्टि में राजनीतिक सत्ता अपने आप में साध्य नहीं है, परन्तु जीवन के प्रत्येक विभाग में लोगों के लिए अपनी हालत सुधार करने का एक साधन है। राजनीतिक सत्ता का अर्थ है राष्ट्रीय प्रतिनिधियों द्वारा राष्ट्रीय जीवन का नियमन करने की शक्ति। अगर राष्ट्रीय जीवन इतना पूर्ण हो जाता है कि वह स्वयं अपना नियमन कर ले, तो फिर किसी प्रतिनिधित्व की आवश्यकता नहीं रह जाती। उस समय ज्ञानपूर्ण अराजकता की स्थिति हो जाती है। ऐसी स्थिति में हर एक अपना राजा होता है। वह ऐसे ढंग से अपने पर शासन करता है कि अपने पड़ोसियों के लिए वह कभी बाधक नहीं बनता। इसलिए आदर्श अवस्था में कोई राजनीतिक सत्ता नहीं होती, क्योंकि कोई राज्य नहीं होता। परन्तु जीवन में आदर्श की पूरी सिद्धि कभी नहीं होती। इसीलिए थोरे ने कहा कि जो सफल कम शासन करे वही उत्तम सरकार है।

मेरी राय में स्वराज्य की जो तात्पर्य हमें चाहिए वह केवल इतनी ही है कि हम सारी दुनिया से अपना रक्षा करने की योग्यता हासिल करें और पूर्ण स्वतन्त्रता से अपना जीवन जीने की क्षमता प्राप्त करें—फिर वह स्वराज्य कितना ही दोषपूर्ण क्यों न हो। अच्छी सरकार स्वराज्य सरकार का स्थान नहीं ले सकती। अगर मैं मानव समाज को यह शिक्षा करा सकूँ कि प्रत्येक मनुष्य—भले वह शरीर से कितना ही दुर्बल क्यों न हो, अपने स्वाधिकाय और स्वतन्त्रता का रक्षक है, तो मेरा काम पूरा हो जायगा।

- (१) “कम शिक्षा”, ६ अक्टूबर '२३, पृष्ठ : २७७ (२) हिन्दी “नवजीवन”, ८ दिसंबर '२७
- (३) “हरिवंश”, २ अक्टूबर '२७, पृष्ठ : ३६९ (४) “विश्ववक्ता” काँन गांधी”, पृष्ठ ३२ (५) “आकाश”, नाटक बरकत अली उल्लाखान करमचन्द गांधी”, अक्टू. २, पृष्ठ : २४
- (६) “अनुशासन”, नाटक बरकत अली उल्लाखान करमचन्द गांधी”, अक्टू. ६, पृष्ठ : ३२६।

## भूवा शिक्षक

कीन नहीं मानेगा कि शिक्षक भूवा है ? धीरे इससे भी कितने इंतजार होगा कि भूवा शिक्षक देश के लिए सतारा है ? उ० प्र० के शिक्षकों को इस बात के भाते जुलूस में नारे लगा-छपाकर बतानी पड़ रही है । शिक्षक भूवा है । पुलिस का विप्राही भूवा है । दफ्तर का वातु भूवा है । रिजर्वेशन भूवा है । दरकर भूवा है । छोटा किसान भूवा है । सेत वा मजदूर भूवा है । जिधिन युवक भूवा है । कीन कहेगा कि ये भूवे नहीं हैं, धीरे इनका भूवा रहना देश के लिए सतारा नहीं है ? दूसरी धीरे दफ्तर भूवा है जैसी कुर्तों का । मासिक भूवा है बोलव वा । सेता भूवा है गरी का । क्या कोई कह सकता है कि इनकी भूव देश के लिए कम मयकर सतारा है ?

हूँकना पड़ेगा कि इस इस देश में कीन बच गया है जो भूवा नहीं है ? भूव बाहे रोडो-कपड़े की हो, धीरे बाहे सत्ता-सम्पत्ति की या धीरे किनी चीज की, बहुत भूव सतारा तो होती ही है । बहुत भूव जलाने में भाग से भी सेज होती है । भाज हमारा देश दोनों तरह की भूवों वा शिगर है । वहीही भूव सेज को टोक रही है, धीरे दूसरी देश को जला रही है ।

भूवे लोगो की सरकार से यह माँग है कि वह उनकी भूव घात करे । सरकार के शिक्षण भाग भी कितने की जाय ? पायद माँग करनेवालों को यह पता नहीं है कि सरकार के पास केवल सतारा है, शक्ति नहीं । सतारा से बगन हो सकेगा है, किन्तु धुन के लिए तो शक्ति चाहिए । अगर वह शक्ति सरकार के पास होसी तो इनके चपों में देश की बुनियादी समस्याएँ कुछ हल होती दिखाई देती । क्या किसी की दिखाई दे रही है ? जब गरीबी का विपमता भी कुछ जाती है तो सोना दुगुनी समझ हो जाती है । पिछले वर्षों में विपमता बहुत बढ़ी है । शिक्षक गरीब तो हैं ही, पर उनमें विपमता भी कम नहीं है । ग्राहमरी स्कूल से लेकर विश्व-विद्यालय तक के शिक्षकों में विपमता की कई सीधियाँ हैं । सरकारी, गैर-सरकारी विद्यालयों में जबरदस्त खाई है । एक ही विभाग में काम करनेवाले शिक्षकों की शिक्षा के वासकों में बहुत फासला है ।

भूव का हल माँग में नहीं है, बल्कि वह जान सेने में है कि भाज की सामाजिक और सरकारी व्यवस्था में भूव का हल है ही नहीं । जो व्यवस्था भूव को पैदा करती है और विपमता को बढ़ाती है, वही उन्हें मिटा कैसे सकती है ? यह बात साफ समझ में आ जायगी अगर हम पूरे देश की सामने रखकर सोचें । लेकिन अगर समाज के हर टुकड़े की समझ रखकर सोचें तो विचार नारे लगाने और सरकार से माँग करने के द्वारा कुछ सुझाव नहीं । इनका हो नहीं, एक की माँग दूसरे की माँग से इस तरह टकरायेगी कि किसी भी माँग की पूर्ति का रास्ता नहीं निकलेगा । शिक्षक कहना नहीं लेकिन चाहता है कि कीस बढ़े, दूसरी को विचारों की तब रोजे नहीं होना कि कीस बढ़े । इसके धलावा जब बाजार समाज और सरकार दोनों की काजू से बाहर हो गया है तो माँग पूरी होकर भी पूरी

नही होगी । माँग और भूवों में दौड़ होती रहेगी । मुख्य जीवने, माँग हारेगी, धीरे माँग करनेवालों के हाथ निपारा के सिवाय दूसरा कुछ नहीं पायेगा ।

जब भूव के साथ सेवना जुड़ती है तो भूवा व्यक्ति भित्तारी न रहकर जातिवारी बन जाता है । भित्तारी की भूव अधिशास्य और अधिमान है, जब कि जातिवारी की श्रेष्ठता से स्वीकृत भूव उसका गौरव है । जब भूव में ज्वालापुष्पी की शक्ति होती है । भला यह शक्ति सरकार के जानून वा नौकरशाही की योजना में कैसे आ सकती है ? जब विनोबा ने शिक्षक के सामने 'आचार्यकुल' की बात रखी थी तो संभवतः उनके मन में यह भासा जहर रही होगी कि शिक्षकों का चेदन समुदाय अपनी सेवना की भूव के साथ जोड़कर कुछ नया पितन करे, धीरे अधिमान की भित्तारी से मुक्त करने की दिशा में नया कदम उठयेगा । लेकिन वायद शिक्षक के सामने भूव की भित्तार के साथ साथ राजनीति का बन्कर भी है । नया शिक्षक मान्य तक यह नहीं समझ सका है कि राजनीति बदलर भवे बन्कर पैदा करती जायगी, धीरे शिक्षक उसमें कँवता जायगा, धीरे समस्या जहाँ थी वही रह जायगी ?

भाज बाहे जो हालत हो, लेकिन भूव तब भित्तारी जब भूवे लोग अपनी भूव भित्तारे के लिए मिलकर छुट सामने आयेगा । ग्रामबाज दमो धावुदिक पुर्णार्थ के लिए भागीन जन्ता वा भावाहन कर रहा है । शिक्षक इस व्यापक पुर्णार्थ का अनुष्ठा क्यों नहीं बन पा रहा है ? क्या वह सामान्य भूवों की दमात से समझ समने की विशिष्ट भूवों की कीटि में गिनता चाहता है ? कहने की तो हमारा-ही हमार पदेनवाले लोग भी अपने की भूवा बढ़ते हैं और हज्जाल की समकी देते हैं । लेकिन उन भूवों की 'जाति' दूसरी है । शिक्षक के लिए सामदान बाप प्रस्तुत वह बहुत बड़ा अवसर है, जो स्वतन्त्रता के बाद पहली बार सामने आया है, कि वह समाज में अपना स्थान तय करे, धीरे उसके अनुष्ठा अपना आचार बिकसित करे ।

एक बात धीरे है । हम बाहे जो करें, सभी दरकों तक हमारा देश गरीबी से मुक्त नहीं हो सकेगा । गरीबी में लड़ाई लड़ते हुए हम हमारा जो फौरन कर सकते हैं कि हम गरीबी बाँटें धीरे हमारे गिरीबी से भावे जगमें हो भुजर करने के लिए तैयार हो । इस सेन में गरीबी से लड़ाई का कार्य है सतारा की लड़ाई । सभी तक हमारे समता वा इलावा ही कार्य समता है कि किस तरह ऊपरवाले के भुजानित पहुँच जायें, न कि नीचेवाले के साथ एक हो जायें । इसे गलतर कहते हैं, समता नहीं । धरत लूँ समता विप है तो विपमता से मुक्ति सबसे पहले समने नीचेवाले को दिजाने की कोशिश करनी चाहिए ।

शिक्षक अपने स्कूल में 'नोकट' हो गया है, धीरे बाहर शक के पर 'एजिटेड' । कब धीरे कहाँ वह 'टीचर' है ? शिक्षा की समस्याओं का समाधान उसी दिन शुरू हो जायगा जिस दिन उद्यम में घाते सही 'रोल' की प्रतीति पैदा होगी । उसका नाम है नयी सेवना वा समर्थ बाहक जनना ; नारे लगाना धीरे बढ़के सामना नहीं । शिक्षक भूवा है, पर वह सबेते कब होगा ? \*



विनोया : बहुत ठीक प्रश्न है। मुद्रि धोर श्रम का समन्वय नहीं है, क्योंकि ऐसी तालीम वचनन से हमको मिली नहीं और उसके लायक शरीर हमको मिला नहीं। लेकिन उसका सादा उपाय हमको बांधीजी ने बताया है कि, धोर कुछ नहीं होता तो कम-से-कम जरखा ही चलाओ। इस यह नहीं कह सकते कि हम जरखा नहीं चला सकते। उन्हीने हमारे लिए आसान धोआर

दे दिया। लेकिन उसके अनावा एक धंदा भर खेत में निराई बनारू काम कर सकते हैं। उधकी मजदूरी वो बिखे नही मिलेगी, लेकिन 'टोकन' के तौर पर, प्रतीक-रूप, चिह्न-रूप परिष्कृत करें। उसके धान का समाज समुद्र होगा। उसके धान के क्षेत्र हमके धाने धायेंगे।

शान्ति तो जनसमाज में होती है, उसका साथ उठानेवाली श्रमर सरकार हो

तो ७५ प्रतिशत काम हुआ ऐसा मानकर बाकी काम करना अपने लिए जरूरी है, ऐसा मानकर काम बन सकता है, भयर सरकार की नीयत ठीक है। लेकिन सरकार काम नहीं बनाती वो ७५ प्रतिशत काम हो चुका है, इससे सरकार बचती। क्योंकि ७५ प्रतिशत काम का रंग सरकार पर होगा। और फिर सरकार उनके समुदाय कामन करेगी।

प्रश्न : प्रदेशदान के संकल्प के लिए आपका आशीर्वाद चाहते हैं।

विनोया : मैं इसका ही कहूँगा कि उससे मुझे बहुत ही सखीय हुआ है। यद्यपि मैंने ऐसी प्रवृत्ति नहीं रखी थी कि बिहार के बाहर जाकर भाग लगाऊँ। मैंने सोचा था कि पहले बिहार का काम पूरा करके और फिर बाहर जाऊँ। एक पोलिटिकल यूनिट पूरा हो जाता है तो भी बहुत होगा और इसके बाद बाहर धमर होगा। लेकिन हमारा हनुमान है वह वह काम कर रहा है। हनुमान लंका में गये थे तब उनकी वृद्ध को भाग बनायी गयी तो उन्होंने हट कर पर जाकर अपनी वृद्ध से पर को भाग लगायी और पूरी लंका को भाग तग गयी। वैसे हमारा हनुमान गानी जय-प्रकाशजी हैं। उनही पूँछ को भाग लग गयी है। वे जहाँ-जहाँ जाते हैं वहाँ कहते हैं कि प्रावधान करो। कहीं भी विलासिन हुआ हो तो फौरन वहाँ पहुँचते हैं और लोगों को उत्तेजना देते हैं।

मैं पहले श्रम नहीं माना था, इसलिए माने का मैंने स्वीकार कर लिया। लेकिन बहुत लुची हुई। कुछ अस्पष्टिबद्ध बेहरे दिखे, कुछ दुराने परिचित देखने की मिले। बहुत अच्छा संकल्प आप लोगों ने किया। मैंने कई बका कहा है कि जहाँ शुभ संकल्प होता है और सामूहिक संकल्प करते हैं, और जहाँ वह अपनी ताकत से ज्यादा होता है यहाँ भगवान मदद करते जाते हैं। तो हमको हमारे विश्व में समुद्र होना चाहिए कि हम भगवान का काम कर रहे हैं। हम कोई नहीं, काबीज हैं, लेकिन भगवान का काम हमको मिलता है। राठ-रित इसका भाग रहे कि हम भगवान के धोआर हैं। बादन फोन बनवा है, कह नहीं सकते।

गणेशजी इसने बड़े, इसका बड़ा धनका पेट, लेकिन बूढ़े को बाहल बनाया। क्योंकि चूहा छोटा है तो सुलभ प्रवेश मिल सकता है। तो हम-जैसे चूहे को उसने बाहल बनाया है। तो कार्य वह करेगा, चूहा नहीं करेगा। इसका निरखर मान कि हम जैसे जैसे लोगों से वह काम ले रहा है, वह प्रतीति, वह अनुभव, वह भाव प्रसिद्धा रहेगा तो मैं मानता हूँ कि पचासों मनुष्यों हममें होंगी, वे ऐसी ही खसम हो जायेंगी। दिन-ब-दिन मुद्रि होगी। सभी लोकमान से मुझे एक पत्र मिला है। उनकी यात्रा को एक साल पूरा हुआ। उस दिन वे सब इन्डो बैटी बी, और बर्बा की थी। उस समय जदमी बोली थी कि मैंने जब यात्रा शुरू की तब पहले मुझमें बहुत कटुता थी। यह एक साल के बाद कुछ कम हुई है। कुछ मिठास आयी है, ऐसा लगता

है। फिर तो कुछ कटुता बाकी है। वह इस यात्रा में जायेगी, ऐसा विश्वास हो रहा है। क्योंकि कल पकता है तो उसकी बहुत जाती है। वो कहकर उस समय की लड़की ने पंचाम में महाराष्ट्र के तुकाचाम का एक कोटेशन कहा—'पिकलिया लंद कदुपन गैले।' खैर यानी कल जब कच्चा होता है तब कटुता होता है। और पकता है तब मधुर होता है, ऐसा अनुभव आ रहा है। ऐसी बात उस लड़की ने सुनायी। बहुत भावस्थ हुआ। क्योंकि भास है कि भगवान हमसे कार्य करवा रहे हैं। ऐसा हमको लगता और यह बात हमको देता तो हममें वो कटुता होगी, भाव होगी वे ऐसे ही खसम हो जायेंगे।

सम्प्रदेश के कार्यकर्ताओं के बीच हुई बर्बात, बलरामपुर : २०-११-६६

## काशी पर सर्व सेवा संघ का अस्तर पड़े।

काशी नगर में शांति रह सकी तो शांति-सेवा से बहुत सफलता पायी। उस नगर पर सर्वोद्यम का अस्तर होना चाहिए। काशी सर्व सेवा संघ का स्थान है। हम कोहे हैं, भारत के सब जगह 'टैकन' नहीं कर सकते। पर हमारे केन्द्र-स्थान, खास स्थान (जैसे इंदौर, बबीदा, काशी, जयपुर आदि) जहाँ-जहाँ हैं वहाँ हमें शांति बनाये रखना चाहिए। जैसे देह में इस समय सब जगह प्रसंतोष और आशांति है।

सभी नाथीजी के स्थान पर राजकोट में औराजी भाई पर वहाँ की जड़-झिंयों से पत्थर मारे। उन्हें भीड़िंग में बोलने नहीं दिया। गुजरात जैसे प्रदेश में भी वहाँ पर पत्थर मारें, भीड़िंग न होने दें, वह सोचने की बात है। यह राजकोट में हुआ। गांधीजी का यह आस स्थान था। कलकत्ता में दूरी हो तो समझ में आता है। वहाँ हमारी कोई ताकत है नहीं। सर्व सेवा संघ के लोगों का अस्तर हिंदुस्तान पर पड़े यह आशा ज्यादा होगी। पर काशी नगर पर सर्व का अस्तर पड़े यह आशा ज्यादा नहीं है।

डाल्टनगंज, २-१२-६६

—विनोया

नूरान-बख्त : सोमवार, १९ दिसम्बर, '६६

रहे हैं। इसकी मुख्य प्रक्रिया यह होगी कि समाज के हर वर्ग और हर प्रकार के लोगों को किसी-न-किसी सरकाय में शामिल कर दिया जाय। जैसे सर्वसंग से मनुष्य की भवत् वृत्ति का निराकरण हो सकता है, उसी तरह सर्व-कर्म से भी भवत् वृत्ति का निराकरण होता है, बल्कि सर्वसंग से सर्वकर्म मनुष्य के चरित्र-निर्माण में प्रथिक प्रभावशाली होता है। यह सही है कि जिस तरह सर्वसंग में रहने पर भी भवत् व्यक्ति शूद्र-शूद्र में पूर्वसंस्कार के अनुसार भवत् व्यवहार भी करता है, लेकिन एक लम्बी अवधि में सर्वसंग का प्रभाव उसकी भवत् वृत्ति को क्षीण कर देता है, उसी तरह सर्वकर्म से लगा भवत् व्यक्ति शूद्र-शूद्र में उस सर्वकर्म में भी भवत् वृत्ति का प्रवेश करा सकता है, लेकिन सर्वकर्म का प्रभाव भवत्-वर्ग-वर्गा भवत् वृत्ति को क्षीण कर देता।

महिम्ना की प्रक्रिया में पूरे समाज या किसी वर्ग की ओर से कुछ व्यक्तियों के सिपाही बनकर लड़ाई करने की कल्पना नहीं हो सकती है। शिक्षक बनकर कुछ व्यक्ति समाज को भ्रष्टाचार के प्रति जाग्रत बना सकते हैं, चाकि लोग भ्रष्टाचार के निराकरण में लग सकें, लेकिन लड़ाई लड़ने का काम शुरू करना महिम्ना की प्रक्रिया में सही नहीं होगा। तुम लोगों को यह बात बहुत समझायें नहीं देती है, उसका कारण है भवत्-वर्ग-वर्गों के लक्षणों का पुराना संस्कार। कुछ लोगों या वर्गों द्वारा भ्रष्टाचार के विरोध में तत्प्राप्त करना व्यवहार में भी नहीं उठ सकता है, यह समझ लेना चाहिए। व्यवहार में जो लोग कुछ लोगों के नेतृत्व में भ्रष्टाचार का प्रतिहार करने बनते हैं, उनमें भ्रष्टाचार-निराकरण के विचार के प्रति निष्ठा नहीं होती है, बल्कि अपने प्रति होने-वाले भ्रष्टाचार तथा उसके फट से मन में दोष प्रथिक होता है। जिनमें ( भ्रष्टाचार-निराकरण के विचार के प्रति निष्ठा रहती है, वे भ्रष्टाचार-पीड़ित के विरोध को समझकर संपर्क नहीं कराते हैं।) फलस्वरूप वे पीड़ित जन भ्रष्टाचार-मुक्ति के लिए संपर्क नहीं करते हैं, बल्कि अपनी कटु-मुक्ति के लिए प्रयास करते हैं। नतीजा यह होता है कि वे अपने प्रति हो रहे भ्रष्टाचार को समाप्त करने में सफल तो हो जाते हैं, परन्तु अपने भ्रष्टाचार की भ्रष्टाचार-मुक्ति



### चरित्र आई। जीवन शोधक

को कायम रखते हैं और संपर्क की सफलता से प्रसन्न व्यक्ति से जब स्वयं उनको भ्रष्टाचार करके उससे लाभ उठाने का भवत् प्राप्त होता है, तो उसे वे छोड़ना नहीं चाहते। इसलिए 'कुछ लोग' जो भ्रष्टाचार का प्रतिकार करना चाहते हैं, उन्हें पूरे समाज को भ्रष्टाचार के खिलाफ खड़े होने की प्रेरणा देनी चाहिए। इससे भ्रष्टाचार-मुक्ति की दुर्घटा प्रक्रिया चल सकती है। व्यक्ति को बेचना उसके 'बुद्ध' के द्वारा हो रहे भ्रष्टाचार से भी मुक्ति के लिए प्रेरित करेगी और उनकी इस क्रिया की सामाजिक प्रतिक्रिया भी इसी दिशा में होगी। भ्रष्टाचार का प्रतिकार चाहने-वालों को समाज में इस प्रतिक्रिया का कुत-गति से प्रसार करना चाहिए।

भ्रष्टाचार और भ्रष्टाचार के जिस पहलू में हम स्वेच्छा से शामिल होते हैं, उसे तो हमें छोड़ना ही चाहिए, इसके लिए हमें बाह्य बलनी भी तकलीफ उठानी पड़े। भ्रष्टाचार और भ्रष्टाचार का जो पहलू अनर्बन्दी हमारे ऊपर छादा जाता है, उसके लिए उस रचना को ही बदलना होगा, जिसके कारण यह सादेनालो परिस्थिति बनती है। मेरा 'दोहरा मोर्चा' तुम्हारी अनर्बन्दी और लक्ष्य-प्रह की जो कल्पना है, उसमें पायद फिट नहीं बैठता है। मेरा 'दोहरा मोर्चा' विद्यमान प्रक्रिया के लिए ही है। क्योंकि मैं मानता हूँ कि इस प्रणुपुन में क्या स्वाध्यायन और स्वातंत्र्य वृत्ति की सार्वजनिक-वेचना के युग में विद्यमान ही सामाजिक शक्ति बन सकता है।

शाज के युग में दो साल के बच्चे को भी दबाव से नहीं मनाया जा सकता है।

प्रश्न : शाज की तरीको, असमानता और असमान से भी मानव ज्यादा प्रसन्न भ्रष्टाचार और भ्रष्टाचार से है। किसीकी हिम्मत इससे बढ़ने की नहीं है। परन्तु मनुष्य भ्रष्टाचार-ही-भ्रष्टाचार उसने शामिल रहते हुए भी बढ़ने की आवश्यकता महसूस करता है। वह भ्रष्टाचार का और बन गया है। प्रश्न है, कौन पकड़े ?

उत्तर : भाज समाज में उत्कृष्ट 'पैदा-शक्ति' पैदा हो गया है। हर एक व्यक्ति भ्रष्टाचार और भ्रष्टाचार का शिकार है, और हर एक व्यक्ति भ्रष्टाचार और भ्रष्टाचार करता है। इसी 'पैदाशक्ति' के कारण भाज किसीकी बढ़ने की हिम्मत नहीं पकड़ती है। हर एक व्यक्ति जो बढ़ने की आवश्यकता महसूस करता है वह अपने ऊपर के भ्रष्टाचार से बढ़ना चाहता है, लेकिन अपने भ्रष्टाचार का भ्रष्टाचार उसे बढ़ने नहीं देता है। इसीलिए बिना भाज सम्पूर्ण समाज को मुक्ति के कार्यक्रम में शामिल करना चाहते हैं, क्योंकि भ्रष्टाचार भी सम्पूर्ण का ही है।



शैक्षिक चिंतक, प्रकाशकारी और जीवन-शोधक चरित्र आई को जीवन-शास्त्र के अनुभवों का सार-संघन पाठों प्रदि-सक शक्ति की शक्ति और चरित्र के विकास

की प्रक्रियाओं का ज्ञान जगता इतिहास।

### तीन खण्डों में

पूरे सेट की क्रमशः भाग ६ रुपये सर्व सेवा संघ-प्रकाशन, राजभार, वाराणसी-१

पदवीय

मननीय

### नयी तात्वीम

शैक्षिक क्रांति की अग्रदूत मासिकी

वार्षिक मूल्य : ₹ ६०

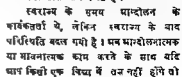
सर्व सेवा संघ प्रकाशन, वाराणसी-१



—चिंतन के लिए कुछ मुद्दे—

घाज यहाँ (कोरापुट-जमीना में)  
ग्रामदान संघ, सहकारी सुख आदि बने हैं। ये  
सुखी सगठन कार्यकर्ताओं को अवसर के बीच

सन् १९२० के २५ मार्च तक हुए लीग  
नगरपालिका आन्दोलन करते रहे। सब सत्याग्रह  
सन् १९२० के १५ अप्रैल को। तबतक भाग-  
भागीरथ हो हुयारा जीवन चलाया। उस  
समय ब्रिताना परिषद बोली का हुआ,  
यह बाद में नहीं हुआ। क्योंकि बाद में  
सत्याग्रह था नहीं। कार्यकर्ता नव भये छोड़  
जैसे हो छपकें रहें। जुनकर, कपितो-  
भादि ते सभकें कम हो गया। किछो  
भी सत्याग्रही यह भाग्य देखोया रहली है।



इसके प्राण देण में काम नहीं कर सकते। भ्राम जनता यदि घेतो जानती है तो हूँ प्रत्य काम करते हुए भी घेतो घोर उसका विकास का काम करना चाहिए। उसका उन्न बनना चाहिए, तभी जन-सम्पर्क बनेगा। दूसरी बात कि हम जो करते हैं, उसका उनको भी मान हो, जिनके लिए वह किया जाता है।

जो लोग ४० से कम उम्र के हैं, उन सबको श्रम का धर्माश्रय करना चाहिए। धर्माधारित जीवन बिना चाहिए। जिस देश में काम करना है उस जनता के मुख्य उद्योग में हमें निष्ठावान बनना चाहिए। उनकी भाषा सीखनी चाहिए। भाषा के बिना एककपड़ा नहीं धायेगी। इस तरह उनका उद्योग, भाषा और उनके रीति-रिवाज का

ध्यान रखने के साथ हमारा अध्ययन जारी रहे, तभी जन-सम्पर्क सघना है। ग्रामदान-भूदान के सैनिक के नाते काम करना हो वो भी यह सारा जरूरी हो गया है। उद्योग ऐसा हो, जिससे धाय भ्रमनी जोतिका पछा सकें, यह होगा तभी जनता का सहकार मिलेगा।

भ्राम समाज में जो धन्याय चर रहे हैं, वे तबतक चलते रहेंगे, जबतक कि जनता जाग्रत नहीं हो जायगी। इसलिए जनता को जाग्रत करना ही मुख्य काम है। •

## भूदान सहरीक

उर्दू भाषा में अहिंसक क्रांति की  
संदेशवाहक पाणिनि पत्रिका  
वार्षिक शुल्क - ४ रुपये

सर्व सेवा संघ-प्रकाशन, वाराणसी-१

सम्पादक के नाम पर

## “भूदान-यज्ञ : नाम-चर्चा

महोदय,

१३ जनवरी '६६ के प्रकाशित सम्पादक के नाम पत्र को पढ़ा और माई जंगबहादुर के तर्कपूर्ण विचार का स्वागत करता हूँ। मैं भी मानता हूँ कि 'भूदान-यज्ञ' जनमानस व लोकमानस के मार्फक नहीं है। मेरे विचार हैं सर्वोदय-लक्ष्य और भूदान एवं भ्रामदान साधन एवं साध्य ठीक है। लेकिन सर्वोदय-विचार स्वयंपूर्ण है, प्रगः बंधो नहीं इसका नाम 'सर्वोदय-विचार' रखा जाय ?

—सुरेश चंद्र सिंह

जोषीबाघ, सरगुदा  
२८-१-६६

## हिंसात्मक खूनी क्रान्ति एवं गांधीजी

गांधीजी ने कहा था :

“धार्मिक समानता के लिए काम करने का मतलब है पूंजी और श्रम के बीच के शास्त्र संघर्ष का प्रग्न करना। इसका मतलब जहाँ एक ओर यह है कि जिन थोड़े-थोड़े धनीयों के हाथ में राष्ट्र की सम्पदा का कहीं बड़ा प्रंथ केन्द्रीभूत है उनके उत्तरे ऊँचे स्तर को घटाकर नीचे लाया जाय, वहाँ दूसरी ओर यह है कि प्रध-मुधे और नंगे रहनेवाले करोड़ों का स्तर ऊँचा किया जाय। धनीयों और करोड़ों थूके लोगों के बीच की यह बीड़ी खाई जब तक कायम रहो जाती है तब तक तो इसमें कोई सन्देह ही नहीं कि अहिंसात्मक पद्धतिवाला दासन कायम हो ही नहीं सकता। स्वतंत्र भारत में, जहाँ कि गरीबों के हाथ में उतनी ही शक्ति होगी जितनी कि देश के बड़े-बड़े धनीयों के हाथ में, वैसी विपमता तो एक दिन के लिए भी कायम नहीं रह सकती, जैसी कि नयी बिल्लो के महलों, और यहाँ नजदीक की उन सड़ी-गली भूमिधियों के बीच पायी जाती है, जिनमें मजदूर-वर्ग के गरीब लोग रहते हैं। हिंसात्मक और खूनी क्रान्ति एक दिन होकर ही रहेगी, प्रगर भ्रामर लोग भ्रमनी सम्पत्ति और शक्ति का स्वेच्छापूर्वक ही त्याग नहीं करते और सबको भलाई के लिए उसमें हिंसा नहीं बँटाते।”

देश में दंगे-फसाद और खून-खराबी का बातावरण बढ़ता जा रहा है। इसमें धार्मिक, सामाजिक विपमता भी बड़ा कारण है। गांधीजी की उक्त वाणी और चेतावनी आज अधिक ध्यान देने की बाध्य करती है। क्या देश के लोग, विशेषतः धनीय, समय के संकेत को पहचानेंगे ?

गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति ( राष्ट्रीय गांधी-जन्म-शताब्दी समिति ), हुंकरलिया भवन, हुंनोपरों का भेंद,  
जयपुर-३ राजस्थान द्वारा प्रसारित।

## जर्मनी के प्रसिद्ध कान्तिकारी

### डा० हान्स : यातनाओं से निखरा एक व्यक्तित्व

जात २६ अक्टूबर १९०६ की है। कुनरेनरबर्ग (विंजा टीकमगढ़, म० प्र०) में बेन्डोव गोपनीय-अन्तर्गत समिति, कभी रिपब्लिकी की जन-संघर्ष समिति की ओर से एक शिबिर 'वा-बाए' सप्ताह के अवसर में आयोजित किया गया था। ओर उसमें मार्म-हर्बन श्वेत जर्मनी के प्रसिद्ध कान्तिकारी डा० हान्स ए० बी० ओवर मी पचाते थे। शिबिर में डा० हान्स के व्यक्तिगत ओर सामाजिक ने मुझे अव्यक्त प्रभावित किया।

डा० हान्स ने बताया कि "हिटलर के समय में जर्मनी में जो हिंसा हुई उसे सुनकर रिल कोय चलेगा। ऐसा नर-सहारा हुआ कि ऐसी माघी पर वे मुनरते थे ओर एक निमत में १५-१५ बच्चों को मौत के घाट उतारा जाता था। सरकार कोय में भरती होने के लिए बाध्य करती थी। मुझे भी किया गया था ओर मेरी स्वीकृति के कारण मुझे घनेक यातनाएँ सहनी पड़ी थी। मुझे जेल में बंद करने जाना नहीं दिया गया। लोग जेल के बाहर जाने के लिए चले वहाँ का मास ओर पीने के लिए पानी के स्थान पर पेठाव दी गयी। देह काय उठी। जेल में मेरा एक केफका ओर रिडली बेराद ही गयी। सर्व मं से कारर बन गया ओर पीय में भरती होने की स्वीकृति दे दी। लेकिन मैंने वहाँ अपने हाथ नहीं पहनी, बहक नहीं जो, एड पर मुझे फिर जेल बेव दिया गया। वहाँ मुझे दो वर्षों पर बहक करने नीचे से बिजली के झटके दिये गये। मैंने फिर कारर बनकर उतनी गर्त स्वीकार कर ली।"

"जर्मनी में मुझे विश्वयन गांधी कहा गया। 'निर्विचलन' शब्द का आग तो मुझे था, किन्तु 'गांधी' मेरी समझ के बाहर का शब्द था। मैंने इसे जानना चाहा। लोगों ने बताया कि भारत में एक ऐसा व्यक्ति है, जो प्रायः नग्य रहता है और सप्ताह में माहिदा के द्वारा शांति स्थापित करना चाहता है। शय्य, प्रेम, त्याग, वीरों के द्वारा विश्वयुद्ध की भावना को शांति करना चाहता है।" डा० हान्स ने अपनी बात जारी रखते हुए कहा कि "हिंसा का रूप मैं देख चुका था। इसलिए मुझे माहिदा ओर शांति को बात जल्दी समझ में आयी, ओर एक दिन मैं पीय से भाग

गया बिदेस जाने के लिए। रास्ते में मैंने अपने नाम का 'पायपोर्ट' एक दान्य व्यक्ति को दे दिया ओर अपना मेले से लिया, क्योंकि पीय मेरा पीछा कर रही थी। वोड़े जितों के बाद मैंने कुछ लोगों को एक बनाना बनाने के लिए से जाते देखा ओर मैं भी उसमें शामिल हो गया। जब एक वृद्ध व्यक्ति के बारे में जानने की इच्छा हुई, तो मैंने लोगों से पूछा। लेकिन कोई उतना नाम नहीं बताया था। जब मैंने एक व्यक्ति के बहुत ही धातुक करके पूछा तो उसने कहा, 'ओर मत करो, डा० हान्स की आर डाला गया। यह ऊँचीया बताया है।' मुझे शिबिर को समझते देर न कयी कि मैंने अपने नाम का 'पायपोर्ट' जिस व्यक्ति को दिया था, उसको डा० हान्स मानकर नार माला गया। मुझे नहीं पीछा हुई।"

"... ओर सब मैंने 'मारव छोड़ी' की मॉडि 'हिटलर छोड़ी' का नारा बुनव किया तथा हिटलर के विश्व भोग्य बहाल कर। येमें शिष्टाकर बाकू एवं रख रोकी। फल-स्वप्न मेरे मकान पर बय विरामा गया, जिससे मेरे पिता का देहान्त हो गया। मैं ओर मेरी बहन मलवे से निकाले गये। मेरी माँ को हत्या कर दी गयी ओर फाँटकर उसके खरोर के सोहड़ उठके कर दिये गये। मैं फिर पकड़कर बनी बना लिया गया ओर मुझे ओर मेरे १८ साथियों को फाँसी की धमा सुनायी गयी। मैं १८ व्यक्ति तो हँसते-हँसते फाँसी पर झूल गये, लेकिन हिटलर की धमोतवा नहीं स्वीकरी।... लेकिन."

डा० हान्स ने बेचनायुक्त पाठ्यक्रम में कहा, "केवल मैं कायर धमा-याचना करने पर फाँसी की छाया से मुक्त कर लिया गया। लेकिन फिर मैंने बचाव करना मुक्त कर

दिया, जिससे मुझे घनेक यातनाएँ भोगनी पड़ीं। मेरे सभी भाग्यों को निकालकर यूरोपीय भोगी गयी। मैंने फिर जर्मनी से निघरने का निश्चय कर लिया। ओर अपने देश को छोड़कर सप्ताह के सभी देशों में घनरक चुपा। सभी देशों की मोतिमा मेरी समझ में आयी, लेकिन ओरर बार-बार मुझे वहाँ परह करता है, यह सभी का समझ नहीं पाया।"

डा० हान्स ने भारत के सम्बन्ध में अपनी राय पार्श्व करते हुए कहा, "यद्यपि भारत की मैं कोई उतम देश नहीं मानता, लेकिन वही एक ऐसा देश है जो पार्श्वी समझ से भाँजा है, ओर वही से नयी रीतनी जाने की दान्य देश माला लगाये हुए।" भारत-प्रवास के अपने अनुभवों को सुनाते हुए डा० हान्स ने बहुत ही व्यक्ति होकर कहा, "जब मैं भारत आया तो बिजयनगर में मुझे पता चला कि १९ हरिजनों की हत्या कर दी गयी। यद्यपि १९ व्यक्तियों की हत्या मेरे लिए कोई नयी खबर नहीं थी, किन्तु इसके साथ नयी ओर धातुकजनक खबर थी कि वही के बगल में कोय मृत जाते रहे, मरिदों में 'मोय धारि' 'मोय धारि' बिनावाते रहे, नगन पड़ते रहे, पितामारी में ईश्वर के वरपदों को धुरधारा बुनते रहे, पर किसीने इन कुदृश्य को रोकने की कोशिश नहीं की। गांधी का यह देश मुझे अपने वहाँ कीय बला, किन्तु जाते ही यह भराभावर लेझकर मुझे लगा कि यह देश के कोय बिजनी बज करते हैं, उतना काम नहीं करते। गांधी को माहिदा प्रभाव बराबर करना नहीं सिखायी, धनायक के बिजड जेहार मोतना सिखायी है। हम अपनी फाँसी के धामने धनायक देखते हैं, भवशर उनका अनुभव करते हैं तो नि सवेह हय मुड़ किया करते हैं।"

डा० हान्स इन दिनों देशांतर्गत भाष्य में "काउन्ट्रीय विचारधारा एवं गांधी-विचारधारा" पर विशेष कार्य कर रहे हैं। प्रायः वर्षों से केवल १५० व० प्रतिमाह लेते हैं, जिसमें से २० व० प्रतिमाह केवल डाक-व्यय में हो लचें हो जाते हैं, छेप ९० व० में छाता कपड़ा एवं अन्य व्यय शामिल है।

—कृतिगोविन्द शिवती 'दुपल'

## आत्म-समर्पणकारी वागियों के जीवन का नया अध्याय

विनोबाजी के समय आत्म-समर्पण करनेवाले उन २० वागियों का क्या हुआ ? यह प्रश्न सहज ही लोग पूछते हैं । यह घटना मानव इतिहास का नया परिच्छेद है । यद्यपि विनोबाजी के समस्त आत्म समर्पण करने से पहले भी अंगुलीमास से लेकर आज तक कई ठाकुओं के आत्म समर्पण की कहानियाँ इतिहास-प्रसिद्ध हैं, पर सामुहिक रूप से आत्म-समर्पण की यह पहली ही घटना है ।

इन २० ठाकुओं के पूरे गैंग के गैंग ने जब समर्पण किया तो यह समाचार ग्रामबाहों के लिए एक सनसनीखेज खबर थी । इस घटना की छुप-छाप खबर ४ वर्ष हो गये । इस अवधि में उनका क्या हुआ ? आज वे कहाँ और कैसे हैं ?

२० वागियों में से १६ घरपाट-मुक्त हो चुके हैं, और सामान्य इष्टस्थ का जीवन बिता रहे हैं । एक झेलाल हो धामरम कारावास की सजा जेल में भुगत रहे हैं । बीसों व्यक्तिओं पर सन् १९६० से लेकर सन् १९६४ तक ६२ मुकदमे मध्य प्रदेश, उत्तर प्रदेश तथा राजस्थान राज्यों के भिण्ड, भुर्गना, दतिया, ग्वालियर, झागरा, इटावा व हिरात में कल, मयूरगढ़ व डकौती के चले । इनमें से कुछ की घरीलें इलाहाबाद, जलपुर और जोधपुर के हाईकोर्ट में की गयीं । कुछ के हाईकोर्ट में फैसलों के बाद सुप्रीम कोर्ट में भी घरीलें की गयीं । चम्बल घाटी शांति-समिति के प्रयास से उपरोक्त सभी घातकता में बड़े-बड़े बकील और एडवोकेट्स ने नि:मुक्त पैरवी की । नीचे की घातकता से दोषमुक्त सिद्ध होने पर सरकार ने भी हाईकोर्ट तक घरीलें की । दोनो तरह से यह न्याय की कहानी लगातार ४ साल तक कही-मुनी गयी । सबसे पहले मुकदमे में वो केवल १ को छोड़कर १६ ने सर्वत्र अपनी अपराध स्वीकार कर लिया था । पर बाद में जेल में इन लोगों पर पुलिस की घोर से ज़्यादातिर्ही होने लगी और आई० पी० पुलिस की दृष्टि में मुद्रागार का मुनाह छुड़ाना ही मुनाह हो गया । उन्होंने दहे वो दहे, विनोबा तक को अपने 'प्रि-सेन्टेमेंट' में फँसवा रखा !

इसी बीच मानव-इतिहास को इस उन्मूलक घटना के सूत्रधार मेजर जनरल यदुनाथ सिंह का हाईकैम हो गया । माधन का खंभा हो बदल गया । तरह-तरह के घमासान हुए, जिसे देखकर आत्म-समर्पणकारियों ने भी कहा मुक्त किया कि सरकार जो घरपाट

बताती है, उसे वह सिद्ध करे । हम क्यों उसे अपनी मोर से स्वीकार करें ? इन ६२ मुकदमों में कुछ ऐसे भी थे जिनमें वे लोग कहीं शामिल नहीं थे । केवल पुलिस के एक का आधार था । इसलिए उन्होंने फिर बस्तीकार करना शुरू कर दिया । सबसे पहले आत्म-समर्पण करनेवाले रामधोरा को जेलों की सजा हुई, जिसकी घरीलें इलाहाबाद हाईकोर्ट में होने पर वह बिलकुल बरी हो गया । कुछ लोगों को ५-७ और १०-२० साल की सजाएँ हुईं । लोकमन, तेजबिहारी भववान सिंह को साजगम कारावास हुआ था, जिसे मध्य प्रदेश सरकार और राजस्थान ने पिछले साल १७ अप्रैल १९६६ को छाना दाल देकर माफ कर दिया ।

आत्म समर्पण के बाद विनोबाजी को उपरिष्ठित में एक चम्बल घाटी शांति-समिति का यज्ञ हुआ था । उस समिति ने इन लोगों की बंरवी, पुनर्वास और क्षेत्र में शांति-न्यायन के काफ़ी प्रयास किये । वागियों की शत्रुता जिन लोगों से थी, उनके मनोभाव बदलने की कोशिश की । उनका प्रेम प्राप्त किया । जिनकी मारकर वे बायीं फरार हुए, उनके सम्बन्धियों ने बाकी से ही नहीं, बल्कि हृदय से इन लोगों की रक्षा किया । इसलिए जेल से छूटकर जाने के बाद सब वे लोग अपने गाँव में अपने घर पर रहे रहे हैं, अपनी खेती कर रहे हैं । यह काम आत्म-समर्पण से भी अधिक महत्व का हुआ है । एक प्रकार से सर्वत्र और परिस्थिति बदलने का काम हुआ है । परन्तु का प्रश्न और पैनी-आल बढ़ा है, और लोगों ने यह मुद्दा किया है कि जेल से जेल नहीं मिलता ।

जेल से छूटकर जाने के बाद इन लोगों को भी बराबर यह लगता रहा है कि कोई क्या कहेगा ? उनका कहना है कि हमने आत्म-समर्पण किया था । यह हमारी नयी विध्वनी थी । इन लोगों ने फिर कोई सुट-पाट, अपहरण आदि नहीं किये । उनके रहन-सहन से क्षेत्र के लोगों को भी विश्वास हो चला है कि अब इनसे कोई खतरा नहीं है । इनकी पहचान अब इनकी इन्सानियत से होने लगी है । इनका विचार बदला है, और उनके फलस्वरूप जीवन का व्यवहार भी बदला है ।

चम्बल घाटी शांति-समिति ने पैरवी के काम की तरह ही इनके पुनर्वास के लिए काफ़ी प्रयास किया है । जेल से छूटकर जाने के बाद इनकी पुरानी जमीन पर उन्हें क़सत दिलाया है, जिसे इनके साथ दुस्मनी रखने-वालों ने जबरदस्ती जोत ली थी । जिनके पास पुराना घर और जमीन नहीं थी, उनको घर बनाने के लिए आर्थिक सहायता और भूदान-यज्ञ में प्राप्त जमीन दिलायी गयी है । कुछ को बँक खरीदने में भी आर्थिक सहायता की है । अब तो इस समिति ने जल पहाट के बाप भी स्थायी ढोर पर अपना निवे हैं : ईश—बायीं बलादन और बिन्नी, घाट-प्रयोग, चर्मे-उद्योग, बड़ौतीरी, पुढारी आदि के नाम । इससे इस क्षेत्र के बागी और बाकी-निरिष्ठ परिवारों के हजारों लोगों को रोबो-रोटी का सिलसिला शुरू हो गया है । विविध परिवारों के बच्चों का एक नि:मुक्त छात्रावास भिण्ड में शुरू हुआ है । शिरोधार्यों का सहयोग प्राप्त करने में इससे प्राणालीय सफलता प्राप्त हुई है ।

इन क्षेत्र में शांति-स्थापना की दिशा में कस्तूर दत्त ने सभी का प्रेम प्राप्त करने में बहुत सफलता पायी है । उनका प्रयासकीय परिचारियों एवं पुलिस-कर्मचारियों, पन्नी ये प्रेम का नाज । इन आत्म-समर्पणकारी बागियों की बहुत सी छोटी-छोटी दिखतों को उन्होंने परिचारियों से मिल-जुलकर समझ कर दो । कुछ नये छोटे-छोटे बागियों की हाजिर भी कराया । उनके मन से सब की जायना दूर कर प्रेम से रहने की स्थिति उत्पन्न की । —गुप्ताख

## बिनीवा-निवास से

[ भा० १ से १५ मार्च, १९६६ ]

[ कार्यकर्ता सारथियों तथा 'सूत्राव-यज' के वादकों की जोरदार मौल के अनुसार अब हम 'बिनीवा-निवास से' इस स्तम्भ की चालू कर रहे हैं । यह स्वाभाविक है कि साम्यवाद के केन्द्रीय व्यक्तित्व के हृद-मिर्द की हलचलों से साम्योद्यम में कबे हुए लोगों और साम्योद्यम के रचित रचनेवालों की प्रेरणा, हलुति और अचतन जानकारी प्राप्त हो सकेगी । इस स्तम्भ की चालू करने के लिए श्री कृष्णराज यादव ने यह प्रतिक्रिया कट स्वीकृत किया है, इसके लिए हम आभारी हैं । हम आशावान हैं कि यह सितसिता अभिव्यक्ति में कायम रह सकेगी । —स० ]

१ मार्च :

पश्चिम बिनीवावाण्ड अब अपने घर ( देवर ) जाते हुए बाबा से मिलने पहुंचे । यह पूरा वर्ष आनन्दान और गोली-खन्म-बाबा-बाबाओं के लगन का प्रयत्न सिद्ध हो चुका है आदि किया । सबसे पहले यदना और बाबा-बाबा दिलो का जिलादान पूरा करने में वह लगे ।

जिला वष-वाणि सेना द्वारा बाहर के एक दुराते और विज्ञान सुलित लकन के मकान पर आरोपित सभा में बिनीवाजी गये । समझाया कि "मोक्ष-वर्ष-वर्षों में कुछ हिस्से सब भी काम के हैं और कुछ छोड़ने सामक हैं, यह बात 'म्याम' में जानी चाहिए ।

हमने गहरे अन्वेष के बाद निम्न-निम्न 'बर्षों के अन्वेष-वर्षार किये हैं, इसके एक-दुपरे के बर्षों की और अन्वेषों के समझना भावान हुआ ।"

२ मार्च :

केरोलिक पर्व के दिवस अर्द्ध मेगारी (Urban Megarrie) ११ वने मिलने जाते । प्रसन्नचित और उदार वृत्त के दोषे । कोते, "बिनीवाजी, मैं भाषके काज का समझाई हनेशा पढ़ाया भाषा हैं । भाष बहुत महान के कार्य में लगे हैं ।" अब उन्हें सुझाया गया कि जन्म का सहीना संगान वरणा में दिनावा बाहिर, जो उन्होंने चुली से अपनी संवारी बनायी । बाबा ने पूछा, "घर में मैं किस नाम से बुलाती थी ?" घर का नाम चुनने (Eugene) बताया । बाबा ने कुछ सोचने पर कहा, "पुरोष 'यज' का 'यज' उच्चारण लुप्त है, इसलिए आरक्षी युजन की जगह युजन कहे ।" और 'युजन स्वामी' नाम

सिखकर अनेकों की 'जिस्त बर्षमार' पुस्तक बाबा ने उन्हें रेंट की ।

यहाँ गया फिन्दे महर्षि वैदीदासजी का प्रामय है । ५३ वर्ष के होने पर भी उनके सब अर्थ-सौकर हैं । ध्यान प्रक्रिया की दीक्षा मिथ्यों की है ।

आजकल वे अपने स्थान से कहीं बाहर गये हैं । परन्तु प्रामय के पक्षों का बाध रहकर बिनीवाजी भाषा ४ वने वाय उनका स्थान देखने गये ।

साम की बंटक में जिला-स्वर के एक भासकोष सेक सपरिवार गये । कुछ कि, "मैं नोकरी में लज्जारी, ईमानदारी । बरतता भाषा है । परन्तु सहाय है कि मेरी भाषा बदलति भी नहीं हो जाती ।" बिनीवाजी ने पहले उनके परिवार और आनन्द की वरत की जान-कारी की, और सुझाया कि, "आपने से कम-स्वरवाणी की तरह देखें, तो मन में विश्रवा नहीं होती ।"

३ मार्च :

यदना से श्री रिवाहागर भाई भाये ने । बताया कि कार्यकर्ता होती मानि भले गये हैं, और मैं अपनी होकी बाबा के सहवाचक बनकर रह गया है ।

राष्ट्रीय स्वीकार के शुद्धिकरण की जकरत समझाते हुए 'वाय ने हा० खमजी सिंह के साथ हुई चर्चा में कहा, 'आनन्द के बिना प्राप्ति का जीवन लज्जत भी नहीं रहता । मन्तर को भी खून बूझने का आनन्द होता है । मानव की शोषण आनन्द-शक्ति न होकर अलित-मुक्ति की होनी चाहिए । यही उनके विकास की कसौटी है ।"

साम की एक कमील को बड़ा रहे थे कि, "नकील का काम है कानून का भाष्य करना ।

धर, रामानुज ने धर्म-ग्रंथों का अध्ययन ही तो किया है । और कुरान में 'बकील' ईश्वर का ही एक नाम बताया है । वही बकील का अर्थ सरलक होता है ।"

५ मार्च :

बिहार आनन्दान-प्राप्ति समिति के यत्री श्री वैद्यनाथ राय, बिहार छात्रो सामोसीय लय के यत्री श्री रमणिव बाबू, जिला आनन्दान समिति के अध्यक्ष श्री आनन्द नरस और श्री रामजी सिंह ने जिलादान के लिए पैसा हुए उत्साह को बनाये रखने हेतु बिनीवाजी से निवेदन किया कि ईद और होली के कारण प्राप्ति-कार्य में जो बाधा पड़ी उसकी पूर्ति करने के लिए आप दत्त दित लक जितने में और कन्हा स्वीकार करें । बाबा १६ मार्च की जगह अब २६ मार्च तक इन दिने में रहेगी ।

साम की बाबा ने मेरी-आश्रम ( ५ मार्च '६२ की वरत के पूर्व के और पर लकीमपुर जिले में बाबा के द्वारा स्थापित ) की स्थापना-दिशष के निमित्त इन ३ वर्षों में आश्रम द्वारा हुए कार्य का विहारालीकन किया । प्रथम की कही गति का और कपडे हुए समकमना बाईवैव का स्वरण स्वाभाविक प ।

श्री हनुमानदास हिन्दुविषय, श्रितल-आविष्कृत में नागपुर में भागे के दिन से लज्जत है, ( उनके निवास पर ही हम लोग ठहरे हुए हैं ), बाबा के शिष्य-अन्वेषी बिनीवाजी से प्रेरित होकर जीवन-धितन की कोशस करने में लागुर हैं । उन्होंने बाबा से इस नये विज्ञान का नाम पूछा ।

बाबा ने 'सम विद्या वा चित्तुके' कहकर 'सुक्त विद्यालय' नाम दिया ।

६ मार्च :

नगर के कुछ व्यापारी बाबा के पास आने को बंटे । बाबा ने कहा, 'राहत के कार्यों में कल्याणरित होकर भारत में और दुनिया में हनेशा दान दिया जाता रहा है । यदीन दुकी को कुछ दिया यह कही नहीं । सोचवा यह होता कि उसकी सरोबों के निरे । युगे मेनेजमेंट के सहयोग की कीमत है, मन से सने हे ही प्रह्लिष शक्ति नहीं होती, नवी अभाव-रचना में सदा हृदय युगे चाहिए ।"

० मार्च :

श्री हेमन टेनिसन नाम की और पहिले, वैसे सीधे बाबा के पास भाये। प्रथम (भारतीय पदवि से) करके बोले, "बाबा मैं १५ वर्ष पूर्व आपके साथ पदयात्रा में रहा था।" टेनिसन बंगला में बोले : वह सन् '४६ से '४८ तक, धाज के 'पूर्व पाकिस्तान' के देहात में रह चुके हैं।

८ मार्च :

धाम मुम्बई और धाम मुलाकात के दोनो समय श्री टेनिसन की दिये। उन्होंने चर्चा टैप-रिकार्ड करती बाही। बाबा ने पूछा किया और कहा कि, "ये चर्चाएँ हृदय-से-हृदय जोड़ने के लिए हैं। सत्य-से-सत्य की जो प्रेरणा मिलती होगी, वह किसी भी धाज तक दुनिया में बड़े आध्यात्मिक विचारों इसी माध्यम से फैलते भाये हैं।"

टेनिसन बकेर पंथ के हैं। बाबा ने कहा, "कैक शब्द का धर्म है कर्म। भक्त भक्ति में भावविभोर होकर कर्म की शिक्षा में जा जाता है, उसे सत्य में भिन्न कहा है। वेद का धर्म भी कर्म है। धाम बकेर हैं और वे भिन्न हैं।" टेनिसन ने बताया कि १० जनवरी को इसी वर्ष माँसी-जन्म-शताब्दी के निमित्त उत्सव के दिवस मैं हम लोगों ने जो प्रार्थना की, उस समय बाबा की श्रिष्ठ पुनः "द्युति रावण..." गापी गयी थी। चर्चा के भिन्न-भिन्न विषय थे। ग्रामदान से उत्साह बढ़े इसमें टेनिसन की विशेष रुचि थी। ब्रह्मचर्य और संतति-संयम समझते हुए बाबा ने कहा कि, "वर्षा-सम्बन्ध एक पवित्र सम्बन्ध है। लोभना होगा कि कोई किसान बीज बोकर उसे उगने दे देना चाहेगा?" टेनिसन ने फिर पूछा, "क्या पवि-पत्नी प्रेम के लिए शारीरिक सम्बन्ध जरूरी नहीं?" बाबा ने उत्तर में कुछ प्रेम की सूक्ष्मा समझायी।

९ मार्च :

धाम मुम्बई गये। भागलपुर में १५-१६ दिवस परिवार हैं। स्वागत में ग्रामन की सराहना करते हुए एक भाई ने कहा, "मैंने कालेज की पढ़ाई में सर्वोपरि-विचार का जन्म सम्भव किया था अभी मुझे लगा कि भूदान-आन्दोलन देश की एक महान सेवा है।"

बाबा बोले, "मुझ नामकजी ने नाम-स्मरण, कीर्तन, और नैतिकर खाने का उपदेश दिया है। वही काम बाबा कर रहा है। हम-धाम दूर नहीं हैं।"

संभाल परचना से जिला ग्रामदान-संयोजक श्री लक्ष्मीनारायण भाये और अपने जिते के लिए तीन दिन, २७ से १९ मार्च तक का कार्यक्रम से गये।

धाम की चर्चा में एक ने पूछा, "आत्मिक संतुलित आहार कैसा होगा?" बाबा ने मांस, मांसक इन्ध और मिर्च-मसालों को निषिद्ध बताया। कहा, "मनु ने मांस शब्द की व्याख्या की है—मा=मुँह, स=सह, यानी जिसका मांस मैं खा रहा हूँ, वह मुझे खायेगा।" फिर दूसरे पर कहा, "बहुभुन-प्याज भी जरूरत पड़ने पर शरीर के रूप में ही सेवा ठीक है।"

१० मार्च :

श्री हनुमानदासजी के पूछने पर कहा, "कुछ विद्यालय में शुरू में शरीरिक परखा दिया जाय और बाद में एक तर्क का संवर।" १२ मार्च :

सर्वश्री मनमोहन चौधरी, राधाकृष्ण व नारायण देहाई भाये। सर्वसेवा सप-प्रबंध-समिति की छांगरी में हुई बैठक की रिपोर्ट दी। रात को राधाकृष्ण भाई जकरी काम से चले गये।

धाम सविभागीय धामक भी कस्यपजी सप-श्रीक मिलने भाये थे। अभी तक छुट्टी पर थे। बताया कि यहाँ पहले भूदान-भाषा के समय में सरदा में कलक्टर था, वहाँ बापसे भेंट हुई थी। बाद में श्री कृष्णराजजी और श्री रामजी सिंह उनके सचिव में बाक मिले और तब हुआ कि बाबा के भाँका पदार्थ पर बाँका अनुमंडल के सब सरकारी ठेककों को बुलाया जाय और सब ठीक हुए धामदान-कार्य का लेखा-जोखा हो। उस समय धामक महोदय भी पहुँचेंगे। संभाल परचना में भी वे दोरे पर जा रहे हैं, वहाँ भी जिला स्तरीय अधिकारियों के साथ धामदान-प्रति प्रतिमान की बात करेगे।

११ मार्च :

धनबाद जिलाधाम का समाचार लेकर वहाँ के रातो भंडार के व्यवस्थापक श्री हरि-

चंदकजी, जो जिला ग्रामदान-समिति के संयोजक भी हैं, धामने, धाम सहयोगियों के साथ भाये। निवेदन किया कि समर्थन-समारोह के निमित्त जनबाद भाते का कार्यक्रम देने। बाबा ने कहा, "वहाँ दो हम जरूर भाना पावते हैं। वहाँ रहकर बंगाल के काम को भी घेरना दी जा सकेगी।" उस समय श्री धनबादसाद साहू भी उपस्थित थे।

सर्व सेवा संघ के मायियों से दिन में दो बार चर्चाएँ हुईं।

धाम की भागलपुर विश्वविद्यालय के उपकुलपति डा० विश्वेश्वरप्रसाद भाये। बाबा ने डा० तरक भ्यान सीधा कि विश्वविद्यालय की तरफ से क्यों न एक व्यक्ति नियुक्त किया जाय, जो धामाचार्यकुल के सरोजन का काम करे। उसे पूरा समय इस कार्य में देना होगा। जगह-जगह दौर करना होगा।

१४ मार्च :

प्रसिद्ध भयोद्धा प्राकृतिक उपचारक श्री महावीरप्रसाद पोद्दार मिलने भाये। बाबा भाजकल ग्रामदोर पर मिलनेवालों से उन्न प्रकृत हैं, और अनेक रहते हैं कि १०० साल बीने की हूर एक की भाकता क्यों न हो? महावीरप्रसादजी ने पूछा, "यदि स्वास्थ्य अच्छा रहा हो उन्न सम्झी होना बकरी है क्या?" बाबा ने कहा, "उन्न दो लिखी है उतनी रहेगी। परन्तु जो सम्झी उन्न जोते हैं, यानी ८० के पार जाते हैं उनके पास शीकर उनके आहार-विहार का सम्बन्ध करना वैज्ञानिक होगा।" साठवा (महावाङ्म) के भी धातवलेकर-वंपति की हूर सम्भव में एक भावक बताया।

एक शरीर धान के प्रस के उत्तर में बाबा ने कहा, "रात को जल्दी सोकर प्राद पच्छा पूरी नीद लेना। रात में मुम्बई के समय को छाने दियाय से सम्भव होगा, वह कोड़ा सम्भव भी पताय गूट होगा। हूर रोख पाँच-साठ मील दूरल चलना चाहिए। ये दोनों काम मिले सर्व के हो सकते हैं। शरीर और बुद्धि, दोनों बर लाभ होगा।"

श्री बोधनायक एक महिला के साथ की ० बी० बी० लंदन की तरफ से भारत में बोधी-धामाजी के भिन्नित प्रिय वंद्यार करने भाये हैं। जलकर भाना है कि विनोदाजी गांधी-

#

## विहारदान के बाद की व्यवस्था की शुभारम्भ

सन् '७२ तक ग्राम-प्रतिनिधित्व का स्वप्न साकार करने हेतु लोक-शिक्षण

की एकाग्र-साधना के लिए कार्यकर्ताओं का संकल्प

प्राचार्य राममूर्ति की प्रीति पर ३७ कार्यकर्ताओं का तत्काल निष्पत्ति

श्री स्वजावानु द्वारा संस्था की ओर से पूर्ण सहयोग का आश्वासन

हाजीपुर (बिहार)। प्रदेश के प्रमुख कार्यकर्ताओं तथा उत्तर प्रदेश, नेपाल से

आये हुए कुछ कार्यकर्ताओं के राष्ट्रीय गांधी शवाब्दी समिति के तत्वावधान में आयोजित

एक सप्ताहवसीय शिविर में 'प्रदेशदान' के बाद के कार्यक्रमों पर विस्तार से चर्चा हुई।

शिविर में भाग लेनेवाले कुल ११७ कार्यकर्ताओं ने यह महसूस किया कि भूमि विहारदान

की संज्ञित करीब है, इसलिए 'प्रदेशदान' के बाद लोक-शिक्षण और ग्राम-संगठन के आधार

पर ग्राम-प्रतिनिधित्व के लिए प्रवर्तनीयारी का बुरा काम करना ही बतल गया है। इस

ज्ञान के लिए अपने को समर्पित करनेवाले उसी कार्यकर्ताओं के लिए प्राचार्य राममूर्ति

द्वारा करीब किये जाने पर तत्काल ३७ कार्यकर्ताओं ने अपना संकल्प घोषित किया।

जिस वस्त्राहुषण की ओर प्रेरक वातावरण में यह शुभारम्भ हुआ, उससे साधा बंधी है कि

यह क्रम वैसी से आगे बढ़ेगा।

श्री स्वजावानु ने यह आश्वासन दिया कि लोक-शिक्षण का काम करने के लिए

संकल्पित विहार खादी-ग्रामोद्योग संघ के कार्यकर्ताओं को सब की ओर से पूरी अनुकूलता

प्रदान की जायेगी।

( शिविर की पूरी रिपोर्ट अगले संक में रहे )।

### चन्द्रपुर जिले में २६ ग्रामदान

महाराष्ट्र के चन्द्रपुर जिले की स्वामाना

में ग्रामदान-प्राप्ति का कार्य २२ फरवरी से १

मार्च तक चालीस प्रवक्ता में हुआ। कल-

स्वच्छ २६ ग्रामदान मिले, ६० रुपये की

साहित्य-निष्ठी हुई। ( स० ०००० )

### जलगाँव जिले में किसान-शिविरों

का आयोजन

जलगाँव जिला सर्वोदय-मण्डल के सर्वो-

पुष्क की नन्दलाल कादर ने जिले के विभिन्न

स्थानों पर किसान शिविरों का आयोजन

किया। पांचवीं तहसील के बरसेड़ी के

शिविर में डेढ़-सौ को किसान भाइयों ने भाग

लिया। नगरदेवले, सोहदर, पिपलगाँव हरे-

स्वर में भी शिविर हुए। इन किसान-शिविरों

में मराठी साप्ताहिक 'साम्योग' के सम्पादक

श्री वसन्तदास बोवदकर, ए० ए० ए०

श्री सुप्रभा पाटील साहि कार्यकर्ताओं का भी

भागीदारी मिली। ( स० ३००० )

### छतरपुर में

कार्यकर्ता नवसंस्कार शिविर

मध्यप्रदेश गांधी-स्मारक निधि तथा प्रदेश

की अन्य रचनात्मक संस्थाओं के कार्य-

कर्ताओं का एक नवसंस्कार शिविर छतरपुर

में प्रदेशीय गांधी-स्मारक निधि के तत्वा-

वधान में सम्पन्न हुआ। शिविर में करीब

१२० कार्यकर्ताओं ने भाग लिया। प्रदेशदान

के संदर्भ में ग्रामस्वयंसेवा के काम करने

के लिए अधिक समता प्रज्वलित करने और प्रदेश

के नवी रचना-रचना की ओर बुनियाद का

निर्माण करने की दृष्टि से कार्यकर्ताओं का यह

नवसंस्कार शिविर बहुत ही महत्वपूर्ण रहा।

शिविर में मध्यप्रदेश सर्वोदय-मण्डल के अध्यक्ष

श्री विष्णुनाथ चौधरी, म० प्र० गांधी-स्मारक

निधि के मंत्री श्री वासुदेवजी त्रिवेदी, म० वा०

प्रावि सेवामण्डल के मंत्री श्री नारायण

देवाही और केन्द्रीय गांधी-स्मारक निधि के

मंत्री श्री देवेन्द्र गुप्त आदि ने भागीदारी किया।

### जमशेदपुर में काकासाहब कालेलकर

गांधी के विचारों के आधार पर जाय-

विक और राष्ट्रीयस्तर पर प्रयोग करने की

आवश्यकता स्पष्ट है। स्वतंत्रता की रक्षा के

लिए तथा धार्मिक, सामाजिक जीवन में

अग्रिम करने के लिए गांधी-विचार और

प्रवृत्ति पर अध्ययन, मनन और चिन्तन अनि-

वार्य है। इस दृष्टि से गांधी-शास्त्र-प्रतिष्ठान

केन्द्र, जमशेदपुर के तत्वावधान में एवं जम-

शेदपुर गांधी-जन्म-शताब्दी समिति के सह-

योग से १२ मार्च से १५ मार्च तक लगभग

के विभिन्न सेवा-संगठनों एवं वैयक्तिक संस्थाओं

द्वारा व्याख्यानमालाएँ आयोजित की गयीं। इन

घनघोर पर विज्ञान मनीषी एवं उत्कृष्ट-चिंतक

श्री काकासाहब कालेलकर मुख्य प्रतिधि एवं

वक्ता रहे। —सु० प्रभूच पाँ

### जीवन साहित्य

विष्णुजन भक्त, संपादक : हरिभाऊ

जवाहरा, यशपाल जैन, प्रकाशक : सस्ता

साहित्य मन्दिर, मनी टिक्की, संयुक्तों :

जयवन्ती-फरवरी '५२, पृष्ठ : १६०, वार्षिक

मूल्य : ५ रुपये। इस संक का मूल्य : २०

५० पैसे।

विगत शीघ्र वर्षों से प्रकाशित होनेवाले

"जीवन साहित्य" ने कुछ ऐसे विशेषांक

निकाले हैं, जिनका महत्त्व अल्प में संदर्भ

के लिए बड़ा उपयोगी होगा। गांधी जन्म-

शताब्दी के इस वर्ष में "विष्णुजन भक्त"

प्रकाशित कर मण्डल ने स्तुत्य कार्य दो किया

है। साथ ही महाराष्ट्र गांधी के दार्शनिक

जीवन का सार संकलित कर अपनी भावा-

जलि भी प्रस्तुत की है, जो कि सर्वथा उपयुक्त

है। देश के विभिन्न विद्वानों एवं प्रवृत्त

लेखकों के लेखों से सुसज्जित यह संक, भाषा

और शैली की दृष्टि से भी, राष्ट्रीय मुद्रा बन

पड़ा है। यहाँ पर उलट, सामग्री तथा प्रका-

शक की दृष्टि से बहुत अच्छा संक निकालने

लिए संपादकों को बधाई।

वार्षिक मूल्य : १० रु०; विशेष में २० रु०; या २५ पियसिंग या ३ कादर। एक प्रति : १० पैसे।

श्रीकादर मण्डल द्वारा संचालित सेवा संघ के लिए प्रकाशित एवं हरिद्वार प्रेष ( शा० ) जि० नारायणी में मुद्रित।



# भारत-वार्ता

हिन्दु-युवा-मूलक-प्रगतिवादी-प्रधान-अहिंसक-क्रान्ति-का-सन्दर्भात्मक-साप्ताहिक

सब सेवा सेवक का मुख पत्र

वर्ष : १५

अंक : २७

सोमवार

७ अप्रैल, १९६

## अन्य पृष्ठा पर

सर्वसम्मति या सर्वनिमित्त निर्णय

एक पक्ष के पक्षि

११०

एक-एक दिन

—दम्पत्य

१११

भारत की सांस्कृतिक प्रगति और

"मोक्षार्थ का पैगाम"—विशेष

११२

विशेष-विचार के

११३

राजधानी के बारे में क्या सोचें ?

—दम्पत्य

११४

परिचित

"गौतम की बात"

स्वाध्याय का कार्य प्रायः सांस्कृतिक

प्रयोगों का अध्ययन करना समझते हैं, लेकिन इसका सांस्कृतिक उद्देश्य है। अपनी इस कोशों को प्रत्यक्ष करने स्वयं को; प्रत्यक्ष, अपनी प्रतीति करना। इसके बिना यह कि कोई भी प्रत्यक्ष विचार या समझ है। लेकिन इसका यह आदि कि इस प्रयोग को प्रत्यक्ष रहे हैं, अपनी 'प्रतीति' कर रहे हैं, अपनी भावनाओं को देना रहे हैं। —विशेष

राजधानी

सब सेवा सेवक

राजधानी, भारत-वार्ता-१, कलकत्ता-१

कीर्ति : १९६५

## पूर्व का संदेश

[ दिल्ली में ता० २-४-५७ के दिन एशियाई कांग्रेस की आखिरी बैठक में भाषण करते हुए गांधीजी ने बताया कि पश्चिम को ज्ञान की रोशनी पूर्व से ही मिली है। ]

इस विद्वानों में सबसे पहले प्रमुखता हुए थे। वे पूरब के थे। उनके बाद बुद्ध हुए, जो पूरब के—हिन्दुस्तान के—थे। बुद्ध के बाद कौच हुआ। ईशु ख्रिस्त। वे भी पूरब के थे। ईशु से पहले मोक्ष हुए, जो फिलिस्तीन के थे, अगरने उनका जन्म मिस्र में हुआ था। ईशु के बाद मुहम्मद हुए। यहाँ भी राय, कृष्ण और दूसरे नरहरणों का नाथ नहीं होता। मैं उन्हें कम महान नहीं मानता। अगर साहित्य जगत उन्हें कम जानता है। जो हो, मैं दुनिया के ऐसे किसी एक भी शक्ति को नहीं जानता, जो एशिया के इन महापुरुषों की बराबरी कर सके। और तब क्या हुआ। ईसाइयत जब पश्चिम में पहुँची, तो उसका शक्ति बिल्कुल गयी। मुझे अचजोब है कि मुझे ऐसा कहना पड़ता है। इस विषय से मैं और आप वही सोचेंगे। जो बात मैं आपकी समझना चाहता हूँ, वह एशिया का पैगाम है। उसे पश्चिमी घरों से या एशियन-घरों से निकल कर ले नहीं लाया जा सकता। अगर आप पश्चिम को कोई पैगाम देना चाहते हैं तो वह येम और सत्य का पैगाम होना चाहिए।... अमर्त्यत्व के इस जमाने में, गरीब-से-गरीब की जाति के इस युग में, आप ज्यादा-से-ज्यादा और देकर इस पैगाम का प्रचार से प्रचार कर सकते हैं। मैं आपका शोषण किया गया है, इसलिए उसका उसी तरह बदला उठाकर नहीं, बल्कि सभी समझदारों के धर्म के आप पश्चिम पर पूरी तरह से विजय पा सकते हैं। अगर हम सिर्फ अपने दिमागों से नहीं, बल्कि दिलों से ही इस पैगाम के गर्भ को, जिसे एशिया के वे विद्वान हमारे लिए छोड़ गये हैं, एकसाथ समझने की कोशिश करें और अगर हम सचमुच उस महान पैगाम के साथ सच-आप, तो मुझे विश्वास है कि पश्चिम को पूरी तरह से जीत लेंगे। हमारी इस बात को पश्चिम हार भी पार करेगा।

पश्चिम को सब ज्ञान के लिए तरल रहने दें। कलुष-धर्मों को दूर-दुर्गो बतों से दूर नाउन्नीय हो रहा है। क्योंकि मनुष्यों के चरने से सिर्फ पश्चिम का ही नहीं, बल्कि पूरी दुनिया का नाश हो जायेगा; मानो बाइबिल की भविष्यवाणी सच होने या नहीं है और पूर्ण क्यावत होनेवाला है। अब वह आप के ऊपर है कि आप दुनिया को नीचता और पापों की तरफ उसका ध्यान खींचें और उसे बर्बाद करें। यहाँ बिलसत है, जो मेरे और आपके सामने है। एशिया की मित्रता है।

१०-४-५७

"हरिदत्त पैगाम" : २०-४-५७

## सर्वसम्मति या सर्वानुमति निर्णय तक पहुँचने की पद्धति

[ आन्ध्र प्रदेश के तिरुपति नगर में आगामी २३, २४, २५ अग्रेष्ठ, '६६ को आयोजित होनेवाले सर्व सेवा संघ के अधिवेशन में संघ के अध्यक्ष का चुनाव होगा। सर्व सेवा संघ के विधान और लोकमोति के विचार के अनुसार चुनाव सर्वसम्मति या सर्वानुमति से होना चाहिए। लेकिन सर्वसम्मति या सर्वानुमति तक पहुँचने की पद्धति क्या हो। यह एक विषय का विषय है। यहाँ हम यो जयप्रकाश नारायण की पुस्तक 'लोक-स्वराज्य' से इस विषय पर प्रकाश डालनेवाला एक संक्षिप्त प्रकाशित करते हुए कार्य-कर्ता साथियों के विचार आमंत्रित कर रहे हैं। समय कम है, इसलिए अपने सुझाव जल्द भेजने की कृपा करें, ताकि अधिवेशन से पहले यहाँ में उन्हें प्रकाशित किया जा सके। —सं० ]

उम्मीदवारों के लिए नाम माँगे जायें और प्रस्तावित तथा सर्वोपि नामों की सूची बीर हो जाय और हो सके, तो एक घन्टे-दो घण्टे पर कला हो जाय। यदि दो नामों से अधिक का प्रस्ताव न हो, तो आवेदन-पत्र निर्वाचित प्रतिनिधि बन जायें हैं। अन्य सूची में हर नाम पर मतदान होना चाहिए। यह मतदान द्वारा उठाया होना चाहिए। हर उम्मीदवार द्वारा प्राप्त मतों की बीर पर दर्ज किया जाना चाहिए। दो से अधिक उम्मीदवारों की स्थिति में ऐसा मतदान बार-बार होना चाहिए और सबसे कम मत प्राप्तवाले उम्मीदवारों को छाँटते जाना चाहिए।

यह चुनाव हो जाने के बाद निर्वाचन-परिषद् बुलानी चाहिए। निर्वाचन-परिषदों की निर्वाचन के लिए उम्मीदवार सङ्के करने चाहिए। इसके लिए निम्नलिखित पद्धति प्रपन्थी या सङ्केती है :

पहले उम्मीदवारों के नाम माँगे जायें और सब हर प्रस्तावित और सम्पत्ति नाम पर बीर लिखे जायें। एक निर्वाचित प्रतिनिध-हस्ताक्षर १० प्रतिशत — से अधिक मत पाने-वाले व्यक्ति विधान-सभा या लोकसभा के लिए उस निर्वाचन-क्षेत्र से उम्मीदवार घोषित किये जाने चाहिए।

मेरा विचार है कि लोकसभा की परि-तापदा के लिए—यह लोकसभा पाहें किसे भी प्रकार का नया न हो—इस बात का ध्यान रखना जरूरी है कि उसकी प्रक्रियाओं में जितना कम मत-विभाजन हो, उतना ही अच्छा है। अधिक स्पष्ट एम्में में, वह जहाँ तक सम्भव हो सके, एकतापूर्ण हो। इसलिए मेरा आग्रह है कि विविध विधानात्मक बीर

वैधानिक उपायों द्वारा एक बीर के लिए एक उम्मीदवार से ज्यादा न सङ्के करने के लिए प्रोत्साहित किया जाय। क्योंकि आधारित, प्रतिष्ठित रूप में पूरे निर्वाचन-क्षेत्र का प्रति-निधित्व एक व्यक्ति ही करता है, उम्मीदवारों की संख्या पाहें जितनी हो और चुनाव की विधि कोई भी नया न हो। ...यदि निर्वाचन-परिषदों को केवल एक ही उम्मीदवार चुनने के लिए राजी किया जा सके, तो यह प्रसंगिक और अन्य की उत्तेजना तथा इस और ऐसे की दबावी प्रभावों का सङ्केती है। यदि कुछ क्षेत्रों में यह व्यावहारिक न हो तो ऊपर बताये ढंग से चुने गये व्यक्तियों के नाम उम्मीदवारों के रूप में घोषित कर दिये जायें और तब संसित निर्वाचन निम्नलिखित ढंग से किया जाय।

निर्वाचन-परिषद् द्वारा चुने गये उम्मीद-वारों के नाम सम्पन्न निर्वाचन क्षेत्र के सभी 'ग्रामसभाओं' के पास भेज दिये जायें। फिर हर सभा आम बैठक का आयोजन करे, जिसमें हर उम्मीदवार के नाम पर मत लिखे जायें। उसके बाद निम्नलिखित दो विकल्पों में एक प्रपन्थी जाय :

(१) सबसे अधिक संख्या में बीर पाने-वाले उम्मीदवार के बारे में घोषणा कर दो जाय कि यह 'ग्रामसभा' अपने प्रतिनिधि के रूप में इस प्रमुख को उच्च 'सभा' में, जेबना पाहती है। ऐसे सब व्यक्तियों में से, जिसे सभी ग्रामसभाओं में सबसे अधिक बीर मिले, उसे उस निर्वाचन-क्षेत्र से विधानसभा या लोकसभा (जिसे लिए जो चुनाव हुआ हो) का सदस्य घोषित किया जाय।

(२) विद्वत्ता उम्मीदवार द्वारा हर ग्रामसभा की आधारक सभा में पाये गये बीरों

की बीर कर लेता पाहिए। तब प्रत्येक उम्मी-दवार द्वारा पूरे निर्वाचन-क्षेत्र की विभिन्न ग्रामसभाओं की बैठकों में मत बीरों की बीर किया जाय। इस प्रकार सबसे अधिक मत पानेवाला उम्मीदवार उस निर्वाचन-क्षेत्र का सदस्य हो जाता है। \*

## आन्दोलन के समाचार

### उत्तराखण्ड सर्वोदय-कार्यकर्ता सम्मेलन

पर्वतीय ग्राम-स्वराज्य मण्डल, जयन्ती सालम, जिला मसोड़ा में ७ से ११ मार्च तक कम-विचार सम्पन्न हुआ, जिसमें १६ कार्यकर्ताओं ने भाग लिया। १२ से १५ मार्च तक उत्तराखण्ड सर्वोदय-कार्यकर्ता सम्मेलन सम्पन्न हुआ। इसी अवसर पर गांधी-सत्याग्रही आन्दोलन विचार का भी आयोजन ज० भा० आन्दोलन मण्डल के प्रतिष्ठक श्री अमरनाथ भाई के मार्गदर्शन में किया गया। इस सत्र में १० ग्रामीण बहुते और २० भाईयों ने भाग लिया।

इस सम्मेलन और विचार द्वारा हजारों भाई-बहनों के पास गांधीजी का सर्वोदय-विचार पहुँचा है। सर्वोदय विधान सिंहजी, सुन्दरलालजी, देवी पुस्तकार पाँडे, रामा-बहन तथा आदिबहन गुरानी ने सालम की जनता से जिलावार के आन्दोलन के बारे में पूरे जिले का नेतृत्व करने की प्रतीति की।

—गोविन्द सिंह मुंडवाल

### वरुच जिले में ग्रामदान-अभियान

बड़ीदा, १० मार्च। गुजरात सर्वोदय-मण्डल के अध्यक्ष २६ मार्च से १ अग्रेष्ठ तक मध्य जिले की राजसीपला वहीली में ग्राम-दान-अभियान आयोजित किया जा रहा है। उड़ीशा के मुख्यविद् वंशाजिक और सर्वोदय-सेवक म० दामोदरि पटनायक विधि एवं अभियान का मार्गदर्शन करेंगे। अभियान में लगभग १०० कार्यकर्ता भाग लेंगे। (पंथेग)

अमरावती जिले में साहित्य-प्रचार अमरावती जिले के बड़द और नांदगाँव प्रखण्ड में कुल १३७६ रुपये की साहित्य-बिबी हुई। 'साम्यवाद' पत्रिका के २३१ पाहक बनाये गये।

## एक-एक दिन

शामदान सामन्तराज्य का 'नयक' है। इसी रूप में हम लोगों ने शुरू से शामदान को देखा है। कभी किसीने यह नहीं माना कि शामदान से हम मानवी भाषा के किसी ऐसे प्रकार पर पहुँच जायेंगे जहाँ हमीनान के साथ बैठकर शायद किया जा सकता है। इसीलिए शामदान के बाद प्रत्यक्षदान, प्रत्यक्षदान के बाद त्रिभुवनदान, और त्रिभुवनदान के बाद राजपदान की बात आयी। बात बिना आयी ही नहीं, बल्कि अनेक-अनेक बात बनती गयी, यह बहुत ही गंभीर हम मान्योचन के साथ प्रतिज्ञा देते थे। ऐसे दिनों की कभी नहीं थी जो शामदान के बाद एक साल बाद से, और शामदानों गाँवों की विकास और सामाजिक कार्य का अनुभव बनकर ही माने बनना चाहते थे। उनको बहुत निराशा हुई जब शामदान की हमारी गंभीर इसी नहीं, और एक के बाद दूसरे 'दान' की ओर बढ़ती ही गयी। वे यह कहते रहे - 'यह सब करोने ?'

शामदान शामदान पर सब माने होते तो क्या होता ? आज हम कहें होते हैं। मान की गयी है। इसीलिए हम ही, लेकिन विकास की इसी मजबूती, प्रभाव की इसी विना है, और राजनीति की इसी स्वरूप है। इस की प्रतिज्ञा की समस्तमानता की देखा है जो मानेगा कि राज्य की राजनीति अभी है नहीं ही नहीं रहे, लेकिन जितने का प्रभाव बन बन, और प्रभाव में विकास की प्रतिज्ञा बन बन, यह है कि जितने राज्य की राजनीति नहीं बसती ही उबड़त निम्न या प्रभाव में कोई छोड़ परिणत करण सम्भव नहीं है। बल्कि कई काम हो ऐसे हैं जो अभी होने अब दिखी से परिवर्तन होगा।

यह हम शामदान के समीपान में इसीलिए माने थे कि कुछ गाँवों के विकास और निवास के कुछ छोटे-छोटे काम हो जायें ? अगर उम्मा हो करना होता ही प्रतिज्ञा की सारीमान एक प्रजापति मान्योचन की बना बनकर ही ? शामदान में तो हमने कुछ दूसरा ही देख देखा था। यह हम क्या था ? एक नये समाज का ? ऐसा समाज ?

ऐसा समाज जिसमें हमारा हमारा की तरह रह सके। आज का समाज ऐसा नहीं है; बल्कि ऐसा है जिसमें करोड़ों लोग चाहते हैं जो हमारा की बिल्कुल नहीं दिख सकते। इसी व्यवस्था ही सब गयी है। उसकी उड़ते बने विना सबके विकास का समता निम्न ही नहीं सकता। समाज का समता पूर्णतः शुरू से शामदान का संकेत रहा है।

लेकिन हमारा की पुँजि कैसे होगी ? जिस विचार का 'यह' ही शुरू है, उनमें उनका दिख-सक नहीं रही है। यहाँ उसके दिने विचार की परिवर्तन हो जायगा ? यहाँ शामदान का कार्यकारी विचारान के बाद भी बोधा हुआ है, और शामदानों गाँवों के लोग सोये

हुए हैं ? यहाँ उनके कदम नहीं उठते ? कम उठते ? यहाँवाला, पुँजी-वाला, मजदूर, कार्यकर्ता, ये सब क्या सोच रहे हैं ?

शामदान यह भी हो, लेकिन शामदान की स्थिति है वह माने के लिए समझी नहीं है। इस कीमती बात को रहे हैं। शामदान ही शुरू, राज्यदान हुए नहीं है। सामन्तराज्य का कदम नहीं उठ रहा है। दोनों के बीच की खानो जगह (बहुमुख) का बहुत कुछ धरत हम और जता, दोनों पर रह रहा है। इस 'बहुमुख' की धन-से-जन बनना चाहिए।

शामदान समाज की चेतना को कई विन्दुओं पर खड़े में सकल हुआ है। यह सम्पत्ता हमारी पुँजी है। यह जरूरत इस बात की है कि यह चेतना सकल हो, कुछ शक्ति दिखाई दे, समस्याओं की हल करने की चेष्टा की जाए। इस दृष्टि से विचारित करना सबसे अधिक उपयोगी होगा। जगह-जगह विचारों का अभिप्राय बनाने की जरूरत है। एक तथा प्रजापति सदा किताब जाना चाहिए। राज्य-निरा का विचार, जितने के विचार, सब-विचार के विचार, यहाँ तक कि प्रभाव और प्रभाव के भी विचार हैं। इन विचारों में कार्यकर्ता और सहयोगी नागरिक, दोनों धरीक हो। सब की चीज दिन साफ रहें, और शामदान की प्रजापति में समस्याओं का हल होयें। वे सब विचार बना-बानि हो। इन विचारों से शामदान के बाद सामन्तराज्य की भाषा का गुणगुन दिख जाय। कई वर्षों में गुणगुन की भी आ रही है।

एक बात है जिसकी ओर हमारा ध्यान फीका जाना चाहिए। हमने यह बार-बार कहा है कि शामदान वर्ग-भेदों की नहीं मानता। शामदान समाज की सोच-विचार में नहीं बाँटा। यह सांख्यिक-मजदूर, दोनों को इन द्वितीय-व्यवस्था का विचार मानता है, और दोनों को उस सोच से मुक्त करना चाहता है। लेकिन सभी एक ही न हो सकत हैं जो सभी मान्योचन प्रजापति विचारों का विचार बना रहे हैं, और न सांख्यिक की भय से मुक्त हो कर सकें हैं। शामदान की सांख्यिक की बुद्धि और प्रजापति मान्योचन की पुँजी जतनी ही चाहिए जिसकी मजदूर की दिवसत। शामदान में सबके सचित दिवों की रखा है। किसीकी किसीसे भय माने की जरूरत नहीं है। वे सब बातें शामदान में मौजूद हैं, लेकिन सभी एक ही न हो सकत हैं जो सब मान्योचन के समान के समाने रखा नहीं है।

यह दो बातें दोनों के समाने सांख्यिक-रखी जानी चाहिए। एक, सांख्यिक और 'सामान्य साम-प्रतिनिधित्व' द्वारा उनकी प्रतिनिधित्व दूसरी, सांख्यिक-मान्योचन-मजदूर सभी सामदान। इसका सामान्यतात्मक स्वरूप दोनों के सामने बागीके के साथ प्रत्युत करने की जरूरत है।

शामदान ही प्रजापति शामदान की लेकर गाँव में लोग सामन्तराज्य की ओर चल पड़े इसके लिए समाज की चेतना को इन दो विन्दुओं पर बनाना जरूरी है। यह मान माना जरूरी है कि हर दिन को बीत रहा है, हमें कमजोर कर रहा है। शामदान का काम अब न केवल विकास को दोनों में सा-रीजन में विशिष्ट न माने कि जाय। दोनों को ही पर काम करनी थी है और मजदूर भी है।

## भारत की सांस्कृतिक पृष्ठभूमि और "मोहब्बत का पैगाम"

“ भारत का इतिहास कम-से-कम बीस हजार साल पुराना है । पहला ग्रन्थ ‘ऋग्वेद’ बीस हजार साल पुराना है । इतना पुराना ग्रन्थ दुनिया के देशों में कहीं नहीं है । अमेरिकन बहुत बड़ा राज्य है, किन्तु वहाँ सौ साल पुराना है । भारत बीस हजार साल पुराना है । भारत में अनेक को बेलो, अनेक राज्य देखे । राजा-महाराजा भाये और गये । राज्यों को बहुत-बहुत देखो । पाये, पाये, पाये, पाये, पाये, पाये और पाये पश्चिम के लोग, इंग्लैण्ड, मुसलमान, पारसी, ख्रिश्च और यहूदी पाये । भारत ने सबक स्याप्य किया । कोई खेज्वार खेकर पाये, कोई सराजू खेकर, तो कोई किताय खेकर । किताय खेकर पाने-वालों के साथ भारत ने चर्चा की और उनकी कितायों में जो अग्न्या या बह से लिया, पचा लिया । इस प्रकार अग्न्यावालों को हजम किया । जो सराजू खेकर पाये उनको व्यापार की सब दुनियाँ भारत ने कर दी—‘इस हथ से और ईमानदारी से व्यापार करो । दूसरे लोगों में व्यापार करना हो तो बीसा, पारसी और खेकर करने की स्वीकृति अजब से लेनी पड़े ।

हिन्दुस्तान एक देश था। दो हुए। सब  
भ्यापार बन्द। हिन्दुस्तान में जूट की मिलें  
भी भीर पाकिस्तान में जूट के बेटे। प्रव  
दाफा में मिल खरी है। कलकत्तावाली को  
लग कि वे कहीं से जूट लायेंगे ? वो उत्तेजन  
दिया जूट की बेटी को। भीर जहाँ बाबल  
होता था वहाँ जूट पैदा होने लगा। भारत  
वे बाबल इतना कम हो गया। बंगाल पहले  
मपने तिर्प बाबल ईदा कर देता था। धन  
द्वारे पर भविकभित हुआ। भीर उभर जूट के  
दाम कम हुए। कारण कि जूट दुगुना हुआ।  
पाकिस्तान में मिल भीर भारत में भी मिल;  
उत्पादन ज्यादा होने पर कीमत कम; बेटी में  
बाबल गेबाया भीर जूट की कीमत बढ़ने पर  
गया गया। भारत की दोनों बाजू मुकमान,  
इसके बदे भ्यापार बाजू रहता तो सबनम  
मच्छा रहता।

भारत, ये धान वक कितोको व्यापार करने की सजा ही नहीं की। भारतेवाले को ना नहीं कहा। सबका स्वागत किया। भारत के महान् नाविक टैंगोर ने कहा—अगरेश्वर महामानवेंद्र साधन तीरे, ऐसो डे आर्य, ऐसो छमाय। 'भारत का भ्रम होता है सबका भ्रम-पोषण करनेवालों भूमि, स्वागत स्वीकार करना। पड़ोसवासक यहाँ हरेक के चेहरे पर धरा है।

मेरे पास एक भाई अमेरिका से आये थे। मेरे साथ १५ दिन रहे, घूमे। उन्होंने कहा, "यहाँ अत्यन्त दारिद्र्य है। योरोप, अमेरिका में कल्पना भी न कर सकते कि

हताश दाखिल है।" भारत इंग्लैंड, अमेरिका से गरीब, और भारत के सब प्रांतों में बिहार सबसे गरीब। भारत को प्रीतिजन धामदनी नापिक साइडे चार लौ रुपये की है। बिहार में तीन लौ से साइडे तीन लौ रुपये। किन्तु उसको बड़ा भारचये हुमा। हमसे कहने लगा, "किन्ती के बेहरे पर दुःख नहीं देखा, हंसले हुए बेहरे देखे।" घर में जाकर प्रसाद तो सोये, 'दोषहर

**विनोद**

के लिए भोजन है, शासक पता नहीं। शासक को वेत में से कुछ लेकर भाँजेंगे तो खा लेंगे। नहीं तो फाँक कर दें।' शासक का खाना घर में नहीं, फिर की फिरार नहीं धीरे धीरे पट्टे हँसी को तो ऐसा क्यों ?" मैंने कहा, "भारत स्वतंत्र की भूमि है, धार्मिकतात्मक भूमि है। चीनी लेखक जो इतिहास में भारत का वर्णन किया है : "इतिहास इतना गहरा इतिहासी-केन्द्रित है" — वैसे धराती कराव में प्रस्तुत होता है वैसे यहाँ के लोग भक्ति की मस्ती में भरते हैं। पाठों में दुनिया क्या है। कितने दिन रहना—पचास, छः, सत्तर, अस्सी घण्टा, और कास हो घण्टा है। मजदूर कात में मोड़ें दिन रहना है। "रहना नहीं देख किराना है"—भारत अपना देश नहीं, अपनी मातृभूमि दूसरी है। "यह संसार कागज की पुतिया"—भासक रहना नहीं धीरे प्रथम यात्र से भ्रम-भ्रम को मोड़ में जाना है। लोग पागल हैं, स्वकिणु पोछे डोढ़ते हैं। कहते हैं, "मूदान की, मरान की।" "अज्ञान दोषिक के बदले

“मदान लोचिष” पावू हो गया। बाहर के लोग कहते हैं, “भारत के लोग जोभी हैं, भ्रष्टाचारी हैं।” होगा भ्रष्टाचार जहाँ नारा है। भारत की भ्रष्ट संस्कृति गाँवों में है।  
 प्रधान में ५० लाख एकड़ जमीन है। बहुत कम काम लगाने, एकड़ की ही रुपये, सो भी ५० करोड़ रुपये की जमीन दान दे दो। सो हम नहीं सोचते हैं कि कैसे लोग हैं। करोड़ों रुपयों की जमीन देना क्या खोब है। और पागलपन की भी कोई हद है। ग्राम-दान में तो जमीन की माखिरी हमारी नहीं, ग्रामसभा की होगी, ऐसा लिखकर देते हैं। दुनिया में ऐसा कोई देश है, जहाँ के लोग अपनी जमीन बेचने का जयिकार ग्रामसभा को दे देंगे। भूमिहीन के लिए हिस्सा दे देने के बाद भी जो जमीन रहेगी वह रहेगी मेरे हस्तक, किन्तु ये देने की माखिरी ग्राम-सभा की। ७०-८० हजार भारत के गाँवों ने ग्रामदान-प्रथा पर हस्ताक्षर करके अपनी माखिरी छतम की। क्या समझदर ? छोभी होते तो करते क्या ?

केवल उनके हृदय में कुछ है। अध्यात्म भरा है। भगवान को हँस रहा है। वो कहते हैं भगवान ? बाइबिल ने कहा, "तेरे पक्षी ही मैं हूँ।" वो पक्षीही कौन ? जो खोपे हुए बुद्धि हैं, वे ही तेरे पक्षीय हैं। गांधी का पक्षीही भारत वे कोई न था, उनके पक्षीही थे वे गोमाखाल में। इसी तरह वे गांधी, बिनाकी प्रेरणा दृष्टि थी, सामाजिक जति शुद्ध की भी वे धीर प्रतीकार 'बाद'। स्वराज्य की बात में मिला-बुद्धिधो का भरना। दूसरी प्रायणा; जो मेरी मैं विद्या करती थी धीर जोउर विद्या बाह्य, बुद्धि-निर्माण में मिला कुछ रोषो। ये भीमारी, ये रोप ऐसे हैं कि बिनाके नाम ये लोग विरस्कार करते हैं। बंधे पनके शारकी को पननाया धीर बही उनका पक्षीही था।

एक बकील घोर जनकी पत्नी मेरे पास  
 आये। जन दिनों में मूदान की बात करता  
 था। ठो बकील बोले, "ठोक है, पाँच एकड़  
 जमीन देता हूँ।" उनके पास ठीस एकड़  
 जमीन थी। बाबा छटा हिसा माँगता था।



इस गीत में स्वयं और परिपुष्ट विश्व का दर्शन है।

अप्रैल, १९६६

## एक अंक में

अब किसे भेजे ? ( २ )

सहनशीलता

...और पारबती सोहर या उठो

यह तो दस्तुरी है नही ।

हृदय-परिवर्तन

७ अप्रैल, '६६

वर्ग ३, अंक १६ ]

[ १८ पैसे

## अब किसे भेजे ? : २ :

उत्तर : ऐसा होना कठिन नहीं है। घटें बहो है कि गांव समग्र हो पीर एक ही।

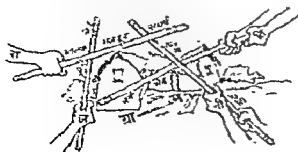
प्रश्न : कहने को भले हो यह एक घटें हो, लेकिन ऐसी कठिन घटें है जो पूरी नहीं होती दिखाई देती। अगर हम लोगों के भाने ही भाने होते तो लड़-झगड़कर किसी तरह एक राय होने का कोई रास्ता निकल आता, लेकिन ये जो राजनैतिक पार्टियाँ हैं वे हम लोगों को एक होने नहीं देंगी। किसी एक गांव का नहीं, सभी गांवों का बहो हाल है। क्या ऐसी बात नहीं है ?

उत्तर : गांव बिलकुल सही कह रहे हैं। दलों ने गांव का दिल छोड़ दिया है। एकता की कौन कहे, माझसी भागदारी भी भाव गांवों से नहीं रह गयी है। हमेशा से शरबी, बेकारी, और भ्रष्टाचार की शोलबाला तो था ही, जमीन के भगते भी

भरपूर थे। जातियों में भाषणी लगाव भी रहता था, लेकिन राजनैतिक दलबन्दी सबसे ऊपर हो गयी है। इसने तो घर-घर में भाग-बी लग दी है।

प्रश्न : इन बातों को जानते हुए भी भाव गांव की एकता की बात कह रहे हैं ?

उत्तर : मैं यह इसलिए कह रहा हूँ कि अगर गांवों को बचाना है तो, उन्हें एक होना ही है। और, अगर हम अपने गांवों को बचाना चाहते हैं तो हमें उनकी एकता की रक्षा के लिए बी-बान से कोशिश करनी ही चाहिए। एक बार कोशिश करके हम सामर्थ्यपूर्ण बना दें और पीर-पूर के साथ उन्हें धनबूट करते जायें। हमारी सामर्थ्यपूर्ण बात होती जो गांव पर होने-वाने लगा तरह के प्रहरों को रोक लेंगे। भाव इस काम के लिए नुब तैयार हों, और हर गांव में भावको तरह के दो-दो, बार-बार आदमी तैयार हो जायें तो काम बन जाय।



राजनैतिक प्रहार



सामर्थ्यपूर्ण भाव बचाने

प्रश्न : गांव में मालिक-मजदूर के झगड़े दिनोंदिन तीखे होते जा रहे हैं ।

उत्तर : हर तरफ से कोशिश झगड़े बढ़ाने की हो रही है । घटाने की कोशिश कौन कर रहा है ? झगड़े की जड़ इस बात में है कि जमीन 'ऊँची' जातियों के पास है, और 'नीची' जातियाँ भूमिहीन हैं, मजदूर हैं । इस तरह एक ही जगह जातियों का झगड़ा भी शुरू होता है, और मालिक-मजदूर का भी । भूमि के इस बुनियादी तनाव का बहुत अनुचित लाभ उठा रही है हमारी राजनीति ।

प्रश्न : कैसे ?

उत्तर : राजनीति मालिक से कहती है कि मजदूर से बचने के लिए संगठन बनाओ, और मजदूर से कहती है कि मालिक से बचने के लिए एक हो जाओ, जब कि कोशिश यह होनी चाहिए या कि दोनों को न्याय मिलता, और दोनों को एक-दूसरे के करीब लाया जाता । उल्टे बात यह फैला दी गयी है कि मालिक-मजदूर एक-दूसरे के दुश्मन हैं । मालिकों की राजनीति दक्षिणपंथी कही जाने लगी है और मजदूरों की बागपंथी । झगड़ा, तनाव, संघर्ष; इसी विटमिन पर तो राजनीति जिन्दा है !

प्रश्न : भाप जो कह रहे हैं उसे मैं मानता हूँ, लेकिन सब पृष्ठिए तो मैं भी नहीं समझ पा रहा हूँ कि मालिक-मजदूर एक कैसे होंगे । मजदूर मेहनत करे और उसका पेट न भरे, मालिक बैठा रहे और उसका घर भरे, सोचिए जब ऐसी हालत है तो दोनों मिलकर कैसे रह सकते हैं ?

उत्तर : यह बिल्कुल सही है कि मजदूर का पेट नहीं भरता । लेकिन यह भी सही है कि बैठे बैठे घर भरनेवाले मालिकों की संख्या बहुत थोड़ी है । सोचिए, भापके गांव में कितने परिवार हैं जिनके पास उगाया जमीन है, जिनके पास खेती में लगाने के लिए पूंजी है, जो खेती से सालभर दोनों बरत अपना और बाल-बच्चों का पेट भर लेते हों, और जो महाजन के बर्ज से बचे हुए हों ?

प्रश्न : क्या कहें, मेरे गांव में तो मुश्किल से तीन-चार परिवार ऐसे निकलेगे ।

उत्तर : भाप देखेंगे कि गांव में घन उसीके पास है जिसके घर घनाज या रुपये की महाजनी होती हो, या कलकत्ता बम्बई से बेहिसाब कमाई प्राप्ति हो, जिसके घर में लड़कियाँ कम हों, और जो मुकदमेवाजी से बचा हुआ हो । गहराई से सोचिएगा तो यह बात साफ समझ में आ जायेगी कि झगड़ मालिक-मजदूर का झगड़ा न मिटा, और गांव-गांव में न्याय की व्यवस्था न

कायम हुई तो मालिक बरबाद होंगे, मजदूर बरबाद होंगे, गांव बरबाद होगा, देश बरबाद होगा । सोलिए, होगी यह चौमुखी बरबादी या नहीं ? लेकिन यह भी समझ लीजिए कि अगर ये दस बने रह गये, और सरकार भाज जिस तरह चले रही है उसी तरह चलती रह गयी तो न यह झगड़ा मिटेगा, और न यह बरबादी रुकेगी ।

प्रश्न : सगता ऐसा हो है । गांव में किसीको शान्ति नहीं है । मालूम नहीं भागे हमारे बच्चों का क्या हाल होगा, लेकिन समझ में नहीं आता कि दलों से जान कैसे बचेगी और सरकार को रीति-नीति कैसे बदलेगी ?

उत्तर : एक तरह से पूरी राजनीति को बदलने की बात है । भाज के चुनाव में उम्मीदवार दलों की ओर से खड़े होते हैं । इसकी जगह ऐसा क्यों न हो कि एक निर्वाचन-क्षेत्र के गांव मिलकर, एक राय से अपना उम्मीदवार खड़ा करें ? ऐसी व्यवस्था बनायी जाय कि एक और गांव के लोग मिलकर अपने गांव की भीतरी व्यवस्था चलायें, और दूसरी ओर सरकार में अपने प्रादमी भेजें । अगर इतना हो जाय तो दलों से मुक्ति मिल सकती है । दलों से मुक्ति मिलते ही गांवों की हवा बदल जायेगी । सोलिए, कैसा है यह विचार ?

प्रश्न : अगर ऐसा हो जाय तो बहुत प्रच्छा होगा । सगता है कि भगले चुनाव के लिए कोशिश अभी से करनी चाहिए ।

उत्तर : जरूर, आज से ही ।

प्रश्न : बताइए क्या करना चाहिए ?

उत्तर : विनोबाजी के ग्रामदान ग्रामोत्थान ने 'दलमुक्त ग्राम-प्रतिनिधित्व' की पूरी योजना सुझायी है । वह इस प्रकार है । मात्र लीजिए कि भापके निर्वाचन-क्षेत्र में कुल १२५ गांव हैं जिनमें १०० गांवों का ग्रामदान हो गया है । गांव के लोगों ने ग्रामदान के कागज पर हस्ताक्षर कर दिये हैं, भले ही अभी ग्रामदान कानून में पक्का न हुआ हो । पहली बात यह है कि भाप जैसे समझने-बुझनेवाले जो लोग हैं वे इन १०० गांवों में जल्द-से-जल्द ग्रामदान की दलें के अनुसार ग्रामसभा ( या ग्रामस्वराज्य सभा ) बना डालें । गांव के लोगों से कहिए कि सबको मिलकर अपना गांव बनाया है, अपने गांव की व्यवस्था चलाती है, और भगले चुनाव में 'अपना' प्रादमी भेजना है, दल का नहीं । 'गांव-गांव के लोगों, एक हो जाओ' की श्रृंखला गांव-गांव, घर-घर, पहुंचा दीजिए । जैसे स्वराज की घाबाज गांव-गांव पहुंची थी, उसी तरह यह घाबाज भी पहुंचनी चाहिए । यह भी गांव के स्वराज्य का सवाल है, माझूनी सवाल नहीं है, समझ लीजिए ।

प्रश्न : ग्रामसभा बन जाने के बाद क्या होगा ?

→

## सहनशीलता

एकनाथ महाराज गोदावरी में स्नान करने जाते ।  
एक दिन जब वे नहाकर लौट रहे थे तो रास्ते में पड़नेवाले  
एक सराय में रहनेवाले एक पठान ने उन पर कुत्सा कर दिया ।

एकनाथ महाराज फिर जाकर स्नान कर प्राये ।

नहकर रोज वे उसी रास्ते से निकलते और वह रोज उन पर कुत्ता कर देता । वे सौटकर फिर नहा घाते ।

एक दिन उस पठान को सनक-सी सभार हो गयी । देखें कब तक इस साधु को गुस्सा नहीं आता !

पहली दफा वे नहाकर लौटे तो उन पर कुत्ता कर दिया ।  
दूसरी बार नहाकर लौटे तो उसने फिर उन पर कुत्ता कर दिया ।  
दो बार, तीन बार, चार बार, दस बार, बीस बार, पच्चीस बार,  
होते-होते ससया जा पड़्यो १०८ पर ।

एकनाथ महाराज हर बार लौटकर मोरावरी में स्नान कर प्राते ।

१०८ बार स्नान करके जब वे लौटे तो पठान उनके पैरों पर गिर पड़ा। बोला : 'माफ़ करें। आज मेरी दा मावी की हद्द हो गयी। मैं देखना चाहता था कि आपको कयी तो गुस्ता प्रायेगा। पर आपने दिखा दिया कि मादमी कितना प्रच्छा हो सकती है, कितना सहनशील ! अपनी नातायकी के लिये मैं बहुत कर्मिया हूँ। आपने अपने उपकार से मुझे लाद दिया। मैं आप खुदा के सच्चे बन्दे हूँ। मुझे माफ़ करें।'।

एकनाथ बोले : 'भैया, उपकार तो तुम्हारा ही है मुझ पर ! तुम्हारी कृपा से आज मुझे १०८ बार गोदावरी माता के स्नान का प्रण्य मिला ।'

— श्रीकृष्णदास भट्ट

—भीष्मपुत्र भद्र

→ **उत्तर :** मान लीजिए कि प्रापके निर्वाचन क्षेत्र के १०० मतदाताओं में ग्रामसभाएँ बन गयीं। उससे ग्रामिक में भी बन बढते हैं। एक बार जब प्रापस्वराज्य की हवा बहेगी तो प्राज सभी जिन गाँवों का प्रापदान नहीं हुआ है वे भी जल्दी-जल्दी प्रापदान में धरीक हो जायेंगे, और ग्रामसभा बनाकर इस ग्रामियान में छोड़ दोगे। उम्मीदवार तय करने के लिए इन ग्रामसभाओं के सर्व-सम्मत प्रतिनिधि क्षेत्र के किसी मुख्य स्थान पर एकट्ठा होंगे। जैसा छोटी-बड़ी ग्रामसभाएँ होगी उसके हिसाब से हर ग्रामसभा एक से लेकर पाँच तक प्रतिनिधि थेजेंगे। वे प्रतिनिधि अपनी-अपनी ग्रामसभा द्वारा सर्व-सम्मति या सर्वानुमति से चुने जायेंगे, ऐसा कि प्रापदान के हर चुनाव में होता है। लेकिन

निर्वाचन क्षेत्र की कुल ग्रामसमाजों के प्रतिनिधियों को संख्या २५० से अधिक नहीं होगी। इन २५० लोगों को मिलाकर 'ग्रामसमा-प्रतिनिधि-निर्वाचन-मण्डल' बनेगा। यह पूरा मण्डल एक जगह बैठेगा, सोचेगा, और प्रत्यक्ष में सर्व-सम्मति से उस क्षेत्र के लिए एक ग्रामदानी उम्मीदवार तय करेगा।

अरुन : अगर कई नाम आ गये, और सर्व-सम्पत्ति से फैसला न हो सका तो क्या होगा ?



### जम्मीद्वार कौन हो ?

उपर : हाँ, यह सवाल पैदा हो सकता है। इसके कई सवाल भी पैदा हो सकते हैं। लेकिन सब दिक्कतों को हल करके निर्वाचन-मण्डल को एक सर्व-सम्मत समीक्षा कराना ही है।



संवादा है पृष्ठ नाम कैसे पढ़ाये ?

प्रश्न : करना तो है, लेकिन करेगा कैसे ? कठिनाइयाँ  
जबरदस्त हैं । (अगले पृष्ठ में पढ़ें)

## ...और पारवती सोहर गा उठी

ए हो! राजा जनकजी के मिलतीं सोया  
उनकर पुतल हूया, दोऊ धंसिया हरखि हुसानी हो।

(राजा जनकजी को सोता मिली तो उनका हृदय मानन्द  
से पुलकित हो उठा और दोनों भाँवें प्रसन्नता से चमक उठी।)  
पारवती अपनी मुरीली धावाज में सोहर गाते हुए प्रांगन  
में कंबल और दरो बिछाते जा रही थी।

देखि लीया क सुपर सख्य भूप,  
महीपजी मन में ठानी हो।  
सीता सौम्य सुवा, मोरी घरन पीया  
पालव पुरहन-पुत्र समानी हो।

(सीता के सुन्दर और मनोहरे बात-सुख को देखकर राजा  
जनकजी ने मन में तय किया कि सौम्य कन्या सीता मेरी धर्म-  
पुत्री है। मैं इसका पालन सरसिज पुत्र की तरह करूँगा।)

पारवती सोहर का दूसरा चरण गा ही रही थी कि कई  
पड़ोसिनें प्रांगन में पहुँच गयीं। सावित्री अपने साथ डोलक और  
मजीरा लेती आयी थी। प्रांगन में पहुँचते ही वह कम्पन पर  
बैठ गयी और डोलक पर बाघ बने लगी। सतिता ने मजीरा  
उठा लिया और डोलक की ताल पर उसे दुनदुनाने लगी।

रानी पलना भुलाने,  
ललना सोहर गावें,  
बघुएँ मोद मनावें मनमानो हो।  
केहु स्वांग रचावें,  
केहु मृदंग बजावें,  
केहु पिरकि पिरकि बीरानी हो।

(जनकजी की रानी पालना में सीताजी को रखकर भुला  
रही हैं, खियाँ सोहर गा रही हैं और बघुएँ मनमाने ढंग से अपनी  
मनोविनोद कर रही हैं। उनमें से कोई दूसरों की नकल उतार  
रही हैं, कोई मृदंग बजा रही हैं और कोई प्रसन्नता से नाचते-  
नाचते बायलो हो गयी हैं।)

डोलक और मजीरे के मिलेजुले स्वर ने पारवती को प्रस-  
न्नता की गहराई में पहुँचा दिया। सोहर गाने के साथ-साथ वह  
हाथों से पालना भुलाने और बलैया बने का संकेत करने लगी।  
फिर पाँव की पड़ी रँगवाने और सोहर गाने के संकेत के बाद  
पारवती के पाँव में जैसे पंख लग गये। वह सोहर की ताल पर  
मनम हीकर थिरकने लगी।

पारवती के प्रांगन में जैसे हंगामा मच गया। सावित्री ने  
डोलक तलिया की बमाया और मजीरा लेकर पारवती के साथ  
थिरकने लगी। देखते ही देखते प्रांगन गाँव की छियों और  
बच्चों से खचाखच भर गया।

चौधिया जब सब घरों में न्योता पहुँचाकर वापस लौटी तो  
पारवती के प्रांगन में इकट्ठा मनमे की देखकर दंग रह गयी।  
प्रायः छियों ने कोई-न-कोई काम-काज का बहाना सुना दिया  
था, लेकिन वे ही जब प्रांगन में गाते-नाचते दिखाई पड़ीं तो  
चौधिया का जी गड़गड़ हो उठा। वह लपककर अपनी मढ़ई  
में पहुँची। खूँटी पर उसके पति का खाको कोट लटक रहा  
था। चौधिया ने फुर्ती से चारपाई की चादर निकालकर उसे  
सुंगी थी तरह अपनी कमर में बांधा, कोट पहन लिया और  
अपनी छपी साड़ी को पगड़ी की तरह सिर में लपेट लिया। कंधे  
पर भारी-भरकम लाठी रखकर पैर पटकते हुए जब वह दुबारा  
प्रांगन में दाखिल हुई तो वहाँ जैसे हड़कम्प मच गया।

“सावधान! कोई भागने नहीं पायेगा। गाँव के परधान  
का हुकुम है कि उनकी पीती के जनम पर जो नाचेगा वह  
परधानजी के धरमनोवा से हनुमा-पूड़ी और मजीरा का मीन  
खाकर ही बाहर जाने पायेगा। जो सिर्फ गायेगा वह दो बीड़ा  
पान पायेगा।”

चौधिया को नाटकीय घोषणा के पूरे होते ही पारवती का  
प्रांगन छियों की हँसी और खिलखिलाहट से गूँज उठा।  
चौधिया ने पारवती को सिपाहियाना लतानी दागते हुए कहा—  
“दीवानजी को कारिन्दे का सलाम। लाइए सरकार मेरा  
इनाम।”

पारवती की आँखों में खुशी के धाँसू छलछला भाये।  
चौधिया की पीठ पर घोल जमाते हुए बोली—“मोस चाटने से  
किसी प्यासे की प्यास नहीं बुझती। प्यास तो बस पानी से ही  
बुझती है। जबतक तू भी सोहर नहीं गाती तबतक मैं नहीं  
माननेवासी हूँ।”

“खाने-खिलाने की बात किसीसे निभ सकती है और किसीसे  
नहीं भी निभ सकता है, लेकिन अपने मन की खुशी जाहिर  
करने में कोई खर्च नहीं होता। इसमें कंठुसी नहीं चलेगी।”  
वह कहते हुए पारवती ने चौधिया के सिर की पगड़ी खींचकर  
उसे घोंघनी की तरह घोंड़ा दिया और उसे धकियाते हुए सबके  
बीच में ले जाकर खड़ा कर दिया। चौधिया ने साड़ी को  
सप्रेमकर नाचना शुरू कर दिया।

—अग्रज



## यह तो दस्तूरी है जी...!

पात्री इलाहाबाद से आये बड़े तो हमारे क्विन् में कण्ठबंदर ने यात्रियों-के टिकट की जांच शुरू की। जैसे-जैसे उनके सेन्सीवर बर बन्द बा और गाड़ी दो दिल्ली से सिमालेह की जानेवाली भर-बंदिआ एकप्रेस। तारीख की विधुले मार्च महीने की तेरहवीं।

हमारे पड़ोस में ही पंच-छः ससयों का एक परिवार था, जो दिल्ली से पटना आ रहा था। साथ में बच्चे भी थे—कुछ कम उम्र के, कुछ अधिक के। नियम के अनुसार ३ साल से ऊपर के बच्चों का प्रायः टिकट लगता है। और इस परिवार में ३ साल से अधिक के दो बच्चे थे, जिनमें एक का टिकट लिया गया था, दूसरे का नहीं। कण्ठबंदर ने उस सड़के का टिकट बिलाने की कहा तो जवाब मिला, “मजी साहब धनी लो बच्चा है, इसका क्या टिकट... ..?” कण्ठबंदर ने कहा, “दिल-रत में मही पचा करवा है। आप मुझे बहका नहीं सकते। इस सड़के की उम्र ५ साल से कम नहीं है। टिकट बनवा लीजिए।” उस परिवार के मुख्य व्यक्ति ने कहा, “साहब, दिल्ली और कानपुरवाले कण्ठबंदर लोग बड़े ‘सज्जन’ के, उन्होंने छोट दिया, आप भी...!” “माफ कीजिएगा, मैं वैसा ‘सज्जन’ नहीं हूँ कि अपनी झूठी ही न कहूँ। आप टिकट बनवा लीजिए, यही उचित है, वहाँ बितनी ही दूर पाद्री आने बहुत जायेगी, जुमला उठना हो बड़का जगमगा। जैसे मैं दिल्ली से इलाहाबाद तक का जुमला लेकर और उसके बाद पटना तक का किराया लेकर टिकट बना दूँगा।” कण्ठबंदर ने कहा। (रेलवे-कानून के अनुसार दिया टिकट पकड़े जाने पर जुर्माना किराया देना पड़ता है उनमें के रूप में।)

थव लो पात्री महीदम और भा परेशान होने लगे। दूसरे यात्रियों ने भी उनकी ओर से विचारित करनी शुरू की, “कण्ठबंदर साहब, छोड़ दीजिए बेचारे को!” “... दे दो भाई, कण्ठबंदर साहब की कुछ बाय-मिटाई के लिए।” एक मारवाड़ी सज्जन ने मायला निटाने के लिए नेक सलाह दी।

पात्री महीदम दस रुपये का नोट हाथ में लिये कण्ठबंदर के पास खड़े थे, और कण्ठबंदर बेचारा टिकट बनाने की रणनीतियों, एक हाथ में पेंसिल घामे देठा था। पात्री प्रयास से खुलकर बस गया का पुन पार कर रहे थे। उसकी प्रचंडाहट की परवाह क्विन् ने माना मोस-माव की कीधिय बन रही थी। पुनपुर की निरुल गया और मायला निटाना वहीं। पात्री और कण्ठबंदर,

दोनों के चेहरे पर परेशानी के भाव अधिक साफ होते जा रहे थे। लेकिन दोनों की भूमिका में कितना फर्क था? एक अपनी ‘झूठी’ का ईमानदारी से पालन करना चाहता था, दूसरा उसकी ‘ईमानदारी’ की कीमत चुकाने के लिए तयार खड़ा था।

आखिर भागता थक होता दिखाई नहीं दिया तो मारवाड़ी महीदम ने ‘पद्म नम्बर २६३ की कहानी’ सुनाकर अपनी धम-हार-बुझ की धाक जमाने चाही, “साहब, कल का शुक्रमा पा और सजा मिलनी हो यी, वह भी मौत की सजा। उसका घाई जी-जान लगाकर बचाने की कोशिश कर रहा था। पैसा पानी की तरह बहाया, लेकिन कोई जम्मीद हाथ नहीं लगी। प्राथिरी दिन, जब पैसला सुनामा जानेवाला था, तो उसने मस्तिष्क बार तकदीर घाबमायी। उसने कानून की किताब के पन्ना नम्बर २६३ में २ लाख का एक चेक रखकर जब साहब तक अपने बकील के मार्केट पहुँचा दिया। और जब बकील ने कहा, ‘जबसाहब, आप पन्ना नम्बर २६३ पर देखिए, कानून क्या कहता है।’ तो साहब, जबसाहब ने वह पन्ना खोलकर देखा, और जैसे-तैसे ली तारीख मागे मरका दी। और बाद कुछ वर्षों की सजा सुना दी। तो साहब, आप भी पद्म नम्बर २६३ का कानून लागू कीजिए, और मामले की छतम कीजिए।” मारवाड़ी महीदम इस समय ‘खोलमारला’ लग रहे थे, और बेचारे कण्ठबंदर के माथे पर पसीने की बूँदें आ रही थी, टिकट बनाने के लिए तैयार उसके दोनों हाथ काँप रहे थे। मायद पन्ना नम्बर २६३ और उसकी ईमानदारी का सत्य तेज हो गया था।

थव मुसले दही रहा गया। मैंने पूछा “आप लोगों में ने कितने लोग ऐसे होंगे, जो प्राये दिन जमाने की गाती नहीं देते होंगे कि ‘जमाना भ्रष्ट हो गया है, कलियुग आ गया है?’ जब आप लोग क्या कोई ऐसा उपाय भी निराल सकते हैं, कि देठ का हार घादमी भ्रष्टाचार करने-कराने पर उतार हो, और ‘बचाने’ में सुधार हो हो जाय,.. खुदि भी आ जाय?” मैंने देखा, देखे बात से कण्ठबंदर बेचारे को कुछ राहत मिली और पात्री लोग चौकले लगे। मारवाड़ी महीदम ने धायद अपने पद्म नम्बर २६३ का घपमान समुम किया। तुरत बोल उठे, “मजी, आप इनकी जगह होते, तो मही करते। दूसरों की सदावार सिखानेवाले घाय जैसे बहुत देखे हैं।” लेकिन माफ कीजिएगा, मैंने दूसरों की दुराचार के लिए सबूत करनेवाले बटुल-ले लोग प्राय ही देखे हैं।” मारवाड़ी महीदम की बात पर मुझे भी कुछ गुस्ता आ गया था, इसलिए जरा जोर देकर कहा।

थव मारवाड़ी महीदम ने अपना सब बजलते हुए कहा, “साहब, भ्रष्टाचार तो सब कैसे, जब इन (कण्ठबंदर की ओर

इशारा करके) गरीब बेचारी की तनखाह बढ़ेगी।" यह बात बुढ़ा प्रभाव पैदा करनेवाली थी। कण्ठबटर के प्रति हमदर्दी भी जाहिर हुई, और बिना टिकट बनाये रुपये लेने के लिए एक तर्क भी मिला।

"लेकिन कण्ठबटर ने उस 'दस रुपये' के नोट की धोर निगाह नहीं फेरी, जो उनकी बगल में खड़े सज्जन के हाथ में प्रभो भी ज्यो-की-त्यों पड़ी थी।

"अच्छा साहब, भव बहुत हो गया, भव ते लीजिए और मामला खरम कीजिए। दे दीजिए साहब, पाँच रुपये और दे दीजिए।... यह सब तो दस्तुरी है, इसमें इतनी बकवास की क्या जरूरत थी?" मेरी बगल में बैठे सज्जन ने मामले को हल्का बनाने की कोशिश करते हुए कहा। शायद उनकी दृष्टि से साधारण-सी बात नाहक तूल पकड़ रही थी। उनके दोनों कंधों पर बाकी वर्षों में उत्तर प्रदेश पुलिस के बिल्ले लगे थे।

मुझे प्रब कुछ कहने की इच्छा नहीं हुई। सभी लोगों की निगाहें मुझे ऐसे घूर रही थी, मानो मैंने कोई अपराध किया हो! अपराध ही तो किया था! बिनाबा कभी-कभी व्यंग्य में कहते हैं न, कि "जब सब लोग भ्रष्टाचार में शरीक हों, तो वह भ्रष्टाचार नहीं, 'चिष्टाचार' हो जाता है।"... और मैंने इतने लोगों के इस 'चिष्टाचार' का विरोध किया था, यानी 'अचिष्टाचार' किया था। मैं सोच रहा था कि भव बेचाप कण्ठबटर भी चुपचाप इस चिष्टाचार में शरीक हो जायेगा, और दिल्ली तथा कानपुरवालों की तरह 'सज्जन' बन जायेगा।

"उस लड़के को जरा सबके सामने लाएँ तो साहब।" कण्ठबटर ने उन यात्री महोदय से कहा, जो प्रबतक अपने हाथ में नोट धामे खड़े थे। "भरम घाप सब लोग मिलकर एकसाथ कह दें कि यह लड़का ३ साल से कम उमर का है तो मैं छोड़ दूँगा।" कण्ठबटर ने बहुत ही गम्भीर आवाज में कहा।

लड़का सबके सामने लाया गया। भव कोई कैसे कहे कि इस लड़के की उमर ३ साल से कम है? शाफ मासूम पटवा था कि उसकी उमर ५ साल से कम नहीं होगी। सब लोग चुप! "...बोलते क्यों नहीं आप लोग, कहिए कि इस लड़के की उमर..." या इस लड़के के बाप ही कह दें कि इसकी उमर ३ साल से कम है, मैं छोड़ दूँगा।" कण्ठबटर ने कुछ चुनौती देते हुए कहा।

दो-तीन सब्बोने मैं मिलोजुली धावाज में मेरी ओर इशारा करते हुए कहा, "साहब, आपने ही मामले को इतनी दूर पहुँचाया है, धाव हो कह दीजिए, बात खत्म हो।" मैंने कुछ

नाटक : सत्य पटना पर आधारित

## हृदय-परिवर्तन

### पात्र-परिचय

मनेश्वर बाबू—गाँव के सबसे बड़े भू-स्वामी  
माँ (महेश्वरी देवी)—मुनेश्वर बाबू की पत्नी  
राजू—मुनेश्वर बाबू का पुत्र, कालेज का विद्यार्थी  
रंजू—मुनेश्वर बाबू की पुत्री  
शामदान-यात्री-दल  
मिनती दोदो—दल की नेत्री  
रागिनी—सेविका  
भानू दोदो—शिक्षिका  
(मनेश्वर बाबू ठाट से बंटे ठुक्का पो रहे हैं।)  
नेपथ्य से ध्वनि :

राष्ट्रपति                      मूर्तिमान

होना ही है ग्रामदान

बुधा-मीठा का अवसान

करे भाव ग्रामदान।

हमारा मंत्र जय जगत्

हमारा तंत्र ग्रामदान

ग्राम-स्वराज्यप्रतिष्ठित हो

श्री-शक्ति जाग्रत हो।

(यात्री-दल के प्रकट होते ही, मुनेश्वर बाबू उपेक्षा से मुँह खूँसी ओर फेर लेते हैं, उन्हें बँटने के लिए भी नहीं कहते।)


माँ : धाएँ, धाएँ वेष्टिए। आप लोग....

मिनती दादी : कल 'नामधर' में हुई समा के सब समाचार आपने सुने होंगे। गाँव के सभी परिवारों ने 'दान-पत्र' पर हस्ताक्षर कर दिये। आपका ही घर बाकी है।"

भुटकी तेते हुए कहा, "यंच-परमेश्वर की बात सर मोखो पर, धाप लोग जब यह नहीं कह सकते कि लड़का ३ साल से कम उम्र का है, तो मैं आपकी राय के खिलाफ कैसे जा सकता हूँ?" मेरी बात सुनकर इन्हे के तनावपूर्ण पाठावरण में मिली-जुली खिलखिलाहट शुरू उठी।

"और बाबो महोदय ने चुपचाप जुमने सहित टिकट के रुपये कण्ठबटर को यमा दिये, और कण्ठबटर ने टिकट बनाकर राहत की साँस ली।"

# काम सब के लिये

 जब तक कि एक  
 भी भला चंगा पुरुष या  
 ली बेरोज़गार या भूखा  
 रहे, तब तक हों  
 खाली बैठने में या  
 भरपेट खाना खाने में  
 शर्म आनी चाहिये।



महात्मा गांधी



MAHATMA  
 GANDHI  
 BIRTH LITERARY  
 003 2 1500 TO  
 FEB 22 1970  
 महात्मा  
 गांधी  
 जन्मदिन  
 003 2 1500 TO  
 003 2 1500 TO

तो पांच एकड़ दे दी। उनकी पत्नी आकर बोली, "बाबा तो सबके पाछ छटा हिस्सा मांगते हैं। भाग तो बकासत करो है और पक्की बचती है। तो क्यों न ऊपर जमीन दो बाप ? पात्र तो बेटी करते नहीं।" तो फिर वे दोनों मेरे पास आये और पूछा, तो मैंने दोनों के बीच का रास्ता निकाला—भायी सो १५ एकड़ और १५ एकड़ उनके लिए रखी।

हमारे पुत्रों ने पाया है : दुर्लभ सारसे सम्पन्न। पाने देना मैं जग दुर्लभ है। मैंने तो दुनिया भर के लोग पाते हैं, किन्तु भारत के लोगों ने जितने बहुत पाए हैं कि "सामर्थ्य तब दुर्लभम्—मनुष्य का जन्म पात्र, वह तो हमसे भी दुर्लभ है। इसका माने यह हुआ कि जगत् होकर भी भारत में जन्म पात्रा दुर्लभ है। ऐसा बचन हमने किसी देश की भाषा में पढ़ने को नहीं मिलेगा। भारत की मिट्टी में पैदा होगा तम्बर एक, और मनुष्य-जन्म पात्रा नबर दो—आपका है।

परदेश के लोग पूछते हैं, आप इसकी जमीन कैसे हैं और धानधान पाते हैं तो आप उनको क्या समझाते हैं ? "क्या भीज की धान-भाति ?" कि कौन की धान-भाति ? ऐसी कीमती धान-भाति का इतिहास समझाते हैं ? मैं कहता हूँ कि, "मैं उनको प्रेम का मन्त्र देता हूँ। दुनिया में जो कुछ भी करीब वह नहीं रहेगा। साथ में मैं जायें प्रेम, प्रेम को पूँजी। दुनिया में करीब है प्रेम करना। कमर में मैंने व्याख्यान दिया तो उसका नाम दिया—"मोहबबत का पैगम्बर"। पांच के लोग क्रांति की बात क्या समझेंगे ? क्या मैं बहलें जाती हूँ, भाई भाते हैं। मैं कहती को पूछता हूँ कि आपकी पर मैं आज-कलें ? तो कहती हैं, "हां।" और मुस्लिम के पर मैं भी हूँ ? तो कहती हैं, "हां।" अगर समझ को इच्छा होती कि उनके पास जमीन न हो तो उनकी बाल-बच्चा क्यों दें ? आपके बाल-बच्चे हैं, मैंने उनको है। उनके सरण-पोषण के लिए जमीन देनी चाहिए न ? तो लोग देता ? कहती हैं कि "हम देंगे : भासकों का अरण-पोषण होना चाहिए।"

जिनोवा-निवास से—

## मामदान के बाद : 'लेवी' नहीं 'देवी'

बाईस सड़क-जगता में १९ मार्च की दोपहर बार बरसत अनुभवदस के प्रत्यक्ष स्तर के मक सरकारी अधिकारी जिनोवाजी के पास जुटे। शेरीय आयुक्त मशोरप ने भी हमने शामिल होना स्वीकार किया था। परन्तु वह पहुँच नहीं सके। जिला सभाध्यक्ष ने अपने प्रतिनिधि के रूप में अपने सहायक श्री पोष को भेजा था।

इस अनुष्ठान में हम प्रत्यक्ष हैं। कुछ प्रश्नों के संभावित-प्रश्नों की जांच से। समस्तुर के प्रमुख वही वर्ष के होने पर भी बचक और उल्लाह करे थे। बाबा ने उन्हें अपने साथ ऊँचे धामत पर बैठाते हुए कहा, "आप मुझसे बड़े हैं, आपकी यहाँ बैठने का अधिकार है।" (वह माई बाबा के साथ बैठने में विश्रक्त रहे।)

प्रमुखों ने अपना प्रार्थना बाबा को गमनित करते हुए कहा, "हैंने शुरू में स्वयं अपने हस्ताक्षर किये और फिर अपने प्रत्यक्ष के बड़े लोगों को धारण में शामिल होने के लिए कहा। मुझे दो धाराएँ हो रही हैं, जब कुछ को बहलें सुनता हूँ कि दाहक के कार्यकर्ता कार्यरत ठक हमारे बीच में कार्य होकर। यह तो पांच तथा प्रत्यक्ष के जिम्मेदार लोगों का समझा काम है। हम खुद कार्यकर्ता हैं।" प्रमुखों ने बैठक में आये धन्य ब्रम्ह-प्रमुखों की भी निवेदन किया कि वे लोग जल्दी अपने अपने प्रत्यक्षदान को पूरा करवाने में लग जायें। प्रमुखों ने आगे कहा, "हमने कभी बाप भी क्या है ? अपने मन्दिरों का जमीन देना, उनका ठीक सावत करना, यह हमारा कर्तव्य है। मेरी माँ हमेशा कहती थी कि देना, अधिकार खाना।"

मेरे प्यारे भाईयो, यह जो यदा है भारत की, वह हमारे दिल में है और शरीर लिए यदा से भाते हैं और मौलिक हैं जो कोई नष्ट नहीं करता।

आप ऐसी धार्मिकता बना लेकर जायें कि जितने बाब नहीं दिया वह कल देगा तो आपकी भी मिलेगा। जो बाब नहीं मरा वह क्या समर हो गया ? वह कल

हृदयक प्रत्यक्ष के विरासत-प्रतिपत्ती ने अपने प्रत्यक्ष में काम नहीं तक दिया है, उनके जानकारी से।

बाप सब जगह गुरु है। बड़ी-बड़ों से तो वह माता शक्त हुई कि लोग-वार दिन में कार्य पूरा हो जायेगा। कुछ जगह शर्म-कला-भाति कम पड़ रही है, इसलिए ही देरी है। कुछ मिलावर सबसे हम काम की विरोधों के रहने पूरा करने का उत्साह था।

जिनोवाजी ने मन्दिर प्रत्यक्षदान-पोषण के लिए प्रस्ताव शक्त करते हुए कहा, "आप लोगों ने इसी प्रमुखों की बातें सुनी। उन्होंने कहा है कि और यह समझ रहे हैं और बुझा-कर अपने हस्ताक्षर देते हैं। कानूनी हस्ताक्षर से बकरी जनसंख्या शामिल हो, यह तो ठीक है, परन्तु सुना। हम बात की है कि प्रमुखों ने बताया कि उनकी संभावित से तो प्रविष्टा हस्ताक्षर मिले हैं। बिहार में ४०,००० से अधिक पांच शामिल हो चुके हैं। कबे हुए बाप में अब देरी क्यों ? यही सोचने की बात है। धर्म प्रतिस्पर्धा का लहरा समझने की आवश्यक है। आपकी सरकार पर अरोडा नहीं, लोगों का प्रपते पर अरोमा नहीं और हिंसा की कार्यकर्ता पर विचारण बैठ रहा है। पकौती 'बंशाल में तो अलप ने उन्हीं कुछ दिया है, और सरकार में लामा है, जो कुछ बाबाओं में 'बीन की भक्ति करते हैं। बंगाल बोमा-प्रेरक है। बिहार का दुनिया जिला मल्लिकबाबी ने 'बहुत दूर नहीं है।"

बाबा को जब बताया गया कि सरकारी अधिकारियों की सहलग्नता इन कार्य में होने पर भी उन्हें आवश्यक धरनी पूरी शक्ति सर-

भरणा, या परतां भरेगा। हरक की विरासत है कि हर कोई भरेगा। धनुष को तो प्रविष्टा बोट देते हैं : यह तो जीवन के लिए है। जिसने ध्यान नहीं दिया, वह जरूर कल देगा और जिसने कल नहीं दिया वह पराधीन देगा, 'ऐसी यदा लेकर काम करो !

बैरदा : मायापुर (बिहार)

दिनांक : २१-२-१९८४

कारी कर्ज बमुल्लो में लगती पड़ी रहो है, जब  
 वह मुस्काराकर बोले, "देश के सामने तबाल  
 टिकाने का है। इसके लिए जरूरी है कि गांव  
 अपने पैर पर खड़ा हो। स्वराज्य की गति  
 यहाँ से बनेगी। देश में अनाज ॥ उत्पन्न  
 बढ़ा गयी, यह पिछले १० वर्ष की अवधि है।  
 जनसंख्या ॥ रही है। प्रति व्यक्ति दूध की  
 मात्रा ७५ लीटर बढ़ गयी है, जो स्वराज्य के  
 पूर्व मुगुली में भी ज्यादा थी। सरकार लंबी,  
 कर्ज यह सब बमुल्ल न करे यह मैं नहीं कहूँ।  
 गांव में शक्ति संगठित होगी, तो 'बिरो' नहीं  
 'देवो' होगी। लोग खुशी से परिवर्तन के द्वार  
 बने। मरकाली बर्ज आज जैसे के नाम पर  
 बैठे हैं बीर कई बार शायी-निवाह में खड़े होए।  
 जब गाँवमान होगी तो यह दुर्घयोग  
 रुकना। जो गाँव कर्ज लेकर अण्डो सेठी करे,  
 उसे प्रोत्साहन देने के लिए कुछ कर्ज माफ की  
 किया जा सकता है। यह सब काम बरि में  
 हमें करने ही हैं। पत्नी तो सब एकमात्र थी-  
 सात दिन समय देकर प्रवना-प्रवना प्रसन्नदान  
 दूध कर डालो। अण्डो काम में यह राह बत  
 देवी की कलार ॥ शरीर बायेदा, नगवान ना  
 इतराई समरती।"

## स्वराज्य किसके लिए ?

“देव में जो स्वराज्य होगा, वह होगा किसी छोटे-भोटे समुदाय का नहीं, धनवानों और शक्तियों का नहीं, वह होगा साधारण से साधारण आदमी तक का। संसार के कुछ देशों में व्यक्ति को समान अधिकारों का पत्र दे दिये गये हैं, परन्तु कुलीनों, धनवानों और शक्तियों के गूट करोड़ों आदमियों को दाने दंडे हैं। साधारण व्यक्ति अपनी हीन प्रवृत्ति का अनुभव कर रहा है। वह कहता है—कागज के द्रव प्रसारों वा कोई मूल्य नहीं, समान अधिकार है तो पागे बहने के लिए भी समान प्रवसर दो।

भारतवर्ष में जो छोटे और शायद—कभी गोरे, कभी बुरे—गुहारे भाग-विघात करने रहेंगे, तुम्हारे चाह में रोड़े बलकनमें धीरे-तुम्हें भक्षण और सम्भार में रखने। और तत्काल प्रसन्न होकर के साथ में दही बना है तो हम नहीं कहेंगे, हमें स्वास्व नहीं चाहिये। हमारे करोड़ों भाई, यदि युवाओं के बन्धन में जकड़े हुए हैं, यदि वे प्रथम धीरे सम्भार में पड़े हैं, यदि उन्हें पेट भर खाने को नहीं मिलता और पड़ने पर ही कपड़ा, कलें रहने के लिए बन्द नहीं हैं—यदि धीरे-धीरे बलमें ही छोड़ दिया, धीरे-धीरे छोड़ दिया और फिर हमारे इन्तेजिने शायदों कुछ हैं समग्र विचारों से ही और प्रयत्न के अधिकारी होने हुए हैं, उधर, हम अपना मुँह भी नहीं करना चाहते। 'हम तो' उसी धीरे जायेंगे, उसी धीरे रहेंगे—सत्य-सत्यने धीरे-तुम्हारे में घर जाने तक के लिए, फिर हमारे धीरे के रास्ते, हमारे इन्तेजिने के हृदय, हमारे खीन-हीन धीरे पीड़ित करोड़ों भाई होंगे। उस दुःख में एक रासि हूँ, और उस सुख में—करोड़ों के कलन पर भी जानेवाले जोड़े-से भावियों के उस सुख में एक नहीं गमन।

—पण्डित शंकर विद्यापी

['गणेश शंकर विचार्यों के योग निबन्ध' नामक पुस्तक ■ साधार ]

၆. အိမ်ထောင်ရေးနှင့် အိမ်ထောင်ရေးနှင့် ပတ်သက်သည့် အခြားအရာများကို အကျဉ်းချုပ်ဖော်ပြပါ။

## \* गांधी-शताब्दी कैसे मनाये ? \*

★ आर्थिक व राजनैतिक सत्ता के विकेन्द्रीकरण और ग्राम-स्वराज्य की स्थापना के लिए ग्रामदान-आन्दोलन में योग दें।

★ देश को स्वावलम्बी बनाने और सबको रोजगार देने के लिए खादी, ग्राम और कुटीर उद्योगों को प्रोत्साहन दें।

★ सभी सम्प्रदायों, वर्गों, भाषावार समूहों में सौहार्द-स्थापना तथा राष्ट्रीय एकता व युद्धता के लिए छात्र-सेना को सक्रिय करें।

★ शिविर, विचार-शोष्ठी, पद-यात्रा  
वगैरह में भाग लेकर गांधीजी के  
संदेश का चित्रन-मनन और प्रसार  
करें, उसे जीवन में उतारें।

शताब्दी-समिति के गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति द्वारा प्रसारित ।

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

अमरपुर प्रखण्ड में २४ पंचायत हैं। यंत्री तक ३३२ परिवारों के हस्ताक्षर लिये जा चुके हैं, जो ७५ प्रतिशत से अधिक हैं। काम यंत्री मूल है। अमरपुर प्रखण्ड में अधिकांश किसान हैं। पटिम्बी, धिलित व सम्पन्न किसानों ने धानदान में अगुवाई की, इसलिए भूमि जी ३१ प्रतिशत से अधिक प्रत्येकदान में भागी हैं।

अ० मा० सर्वोदय-सम्मेलन के लिए  
स्वागत-समिति गठित

पटना : १ प्रबल । आज स्थानीय नागरिकों की एक बैठक में राजगीर में आयोजित होनेवाले भाषापीठ सम्मेलन की पूर्व-संध्या के लिए स्वागत-समिति का गठन हुआ । समिति के अध्यक्ष श्री जयप्रकाश नारायण, कामरानी अध्यक्ष श्री धनज बाबू, महामंत्री श्री वैद्यनाथ प्रसाद चौधरी और भाषाध्यक्ष श्री नवलकिशोर मिश्र चुने गये ।

१० रुपये निर्धारित किया गया और प्रदेश भर में १० हजार राक्षस बनाने का सख्य घोषित किया गया ।•



## संगठन के सम्बन्ध में सहचिंतन के लिए...

१८ मार्च सन् १९५१ को तेलंगाना के पोचमपल्ली गाँव में भूमिहीनों के लिए एक भूमि का दान भोगेयाने के अन्तर्गत भवन में बना रहा होगा, नहीं भवन, लेकिन जाहिर रूप में इतनी बात स्पष्ट है कि उसकी कोई पूर्वयोजना नहीं थी और न उसकी सम्भावनाओं के सम्बन्ध में बहुत दूर तक का चिंतन था। देनेवाले के मन में तो सम्भावनाओं के सम्बन्ध में और भी कम पूर्व चिंतन की गुंजाइश थी, लेकिन परिस्थिति के यंत्र से यह 'दुर्घटन' प्रकट हुआ और धायद इतिहास, निर्मातृ या परदेश्य की प्रेरणा से उसका स्वरूप व्यापकतर होता गया। साकार भी बना, आराम भी विकसित हुई और धायद भूदान छटा हिस्सा, बोधा-बद्ध, आमदान, प्रत्यक्षदान, जिम्मादार की मंजिलों से होते हुए राज्यदान तक पहुँच रहा है।

हृद मंजिल पर भागे बढ़ने के लिए हम जाति-अधिवेशन के नायक ने एक समय की बोधना की—कदापि कदा धायद अधिक उपयुक्त होगा—और समय-वृत्ति की चेष्टा करते हुए हम भागे बढ़ते रहे। कदमेशले कहते हैं कि इस आन्दोलन का इतिहास है। भूदान का जो समय घोषित था, पूरा नहीं हुआ, सन् १९५० तक 'पूर्ण विकास या पूर्ण विनाश' का उद्घोष उद्घोष बनकर ही रह गया। माँके बढ़ते गये, लेकिन धान-स्वराज्य का धिन किसी एक माँब में भी नहीं देखने की गरी मिला, दरमंगा जिम्मादान के बाद कुछ नहीं हुआ, आन्दोलन का आकार फँस रहा है, लेकिन उस भुगतान में 'भारता' पुष्ट नहीं हो रही है, गुणायक विकास आन्दोलन का नहीं हो रहा है, परिमाणायक हो रहा है। जिस कोण से आन्दोलन को देखकर ये बातें कही जाती हैं, उस दृष्टि से ठीक हो सकती हैं।

लेकिन इसे देखने का एक दूसरा भी कोण है। दृष्टि का, और वह है आन्ति दृष्टिकोण। परिणाम का एक नातिकारी सेलक केडें भवनी पुस्तक "आन्ति में आन्ति" से लिखा है : "एक आन्तिकारी के लिए विकसता धायती

छाँग के लिए एक 'स्त्रिय बोर्ड' है। आन्तिकारी दर्शन की दृष्टि से यह 'विजय' से अधिक 'समायोजना' से भरपूर है। इसे अनुभव और आत प्रचित होता है।" क्या आन्ति के इस दृष्टिकोण से धामस्वराज्य का आन्दोलन विकसता का इतिहास कहा जायगा? क्या हमें हर संकल्प से एक नये और अधिक व्यापकतर संकल्प की प्रेरणा और शक्ति गरी मिलती रही है? कहनेवाले इसे विकसता कहें, लेकिन कदमेशले के लिए तो इसे आन्ति के धायद-हरण में एक के बाद एक दिखाई देनेवाली मंजिलें हैं, जिनसे प्रेरणा और शक्ति वाकर से भागे बढ़ते आ रहे हैं—बढ़ते आ रहे हैं।

गुरुस्वा-युव और आन्ति का एक 'हीरो' चेष्टावा भवनी एक पुस्तक में कहता है : "शास्त्रात्मक संघर्षों की निष्पत्ति बहुत महत्व नहीं रखती। धायिची परिणाम का वहाँ तक सम्बन्ध है, महत्व इस बात का नहीं है कि एक या दूसरा आन्दोलन पराजित हुआ, महत्व का मुद्दा तो आन्ति के लिए यह है कि आन्दोलन दिन-प्रति-दिन परिवर्धन हो रहा है या नहीं, आन्ति की चेष्टना और उसकी सम्भावनाओं के प्रति निष्ठा बढ़ रही है या नहीं!" यद्यपि हमारी आन्ति की पदति और प्रक्रिया से विग्रह है, लेकिन उसमें निहित जो चेष्टना है, वह महत्वपूर्ण है, हमारे लिए भी।

आन्ति की इस दृष्टि से निश्चय ही हमें विकसता या निपत्ता की कोई बात धरने आन्दोलन में दिखाई नहीं देती। लेकिन इसका ज्वर है कि 'राज्यदान' के कदम भागे से धम हम एक ऐसे युगम पर पहुँच रहे हैं, जहाँ बहुत ही सतर्कता के साथ भागे कदम बढ़ाने की जरूरत है।

आन्ति के प्रयत्नों और परिणामों का अध्ययन करके विद्वान् लोगों ने आन्ति की स्थितिवा स्पष्ट की है : (१) स्वायत्ता, (२) विकास, और (३) सफलता के लिए धायिची पूर्ण संवेगित और संवेगित चेष्टा। धाय हम यह कहने की स्थिति में पहुँच गये हैं कि धामस्वराज्य की आन्ति विचार की देश में

स्वायत्ता कर चुकी है। धम यह विचार संवेगित नहीं है। इससे भागे की स्थिति विकास की ओर हम बढ़ रहे हैं। धामदान की तर्ती की पूर्ति, निर्वाचन मण्डलों का संगठन आदि आन्ति-विकास के काम पूरे करके हमें 'सत्ता' की 'लोक' तक पहुँचाने का समय पूरा करना है। निश्चय ही यह बात निव देने ना कह देने में जितनी साक्षान है, करने में उतनी ही कठिन। लेकिन इससे हम एकने या हार माननेवाले हो हैं नहीं। जैसा कि विनोबाजी कहते हैं कि भगवान् छोटे छोटे छोटे धारा ही बड़े काम कराना चाहता है। इस भी काम को हमें अपनी मर्यादा शक्ति से करने की प्रेरणा देनेवाला बाबा का महान् व्यक्तित्व उपलब्ध है। यह हमारा सौभाग्य है, हमसे अधिक दया युग का सौभाग्य है। लेकिन इस उपलब्धि के साथ ही हमें एक दूसरे पहुँच पर भी विचार करना बहुत ही आवश्यक लगता है, और वह है हमारे संगठन की शक्ति का। 'संगठन ग्रहिया की कसौटी है', इसी मंत्र-वाक्य की नींव मान के रखकर सर्वोपर्य-मन्त्रों और सर्व सेवा संघ का संगठन सफा करने का प्रयास हुआ है।

लेकिन बेरी मन्त्र राय में धाय दे संगठन आन्दोलन की आवश्यकताएँ अभी पूरी नहीं कर पा रहे हैं। जब कि राज्यदान के कारण इस आन्दोलन से देश में प्रेषिताएँ तेजी से बढ़ रही हैं। इस पूरे देश की, समाज के हर भाग को इसमें लाना चाहते हैं, तो ऐसी धमदा धमदायाविक भी नहीं है। इन स्थिति में आन्दोलन धीवत-मरण ही नाशुक स्थिति में पहुँच गया है, ऐसा कहा जा सकता है।

आधायिक सर्वोपर्य मन्त्रल से धायिर्वाक्य संगठित और सजिय हो, उनकी द्वाियाध पर भीष की, और उनके बाद देश की रक्षाई सर्व सेवा संघ, बिध प्रकार सबसे मेटुल देने की धायवा विकसित कर सकें, ये धायन्त गम्भीरता और सतर्कता से विचार करने में पहुँचें हैं। अधिकार और संघर्ष से मुक्त विचार की धायि ही हमारी मुख्य शक्ति है, इसलिए धरने आन्ति-विचार के देश मानवर हथ दिवसवि-अधिवेशन में इस पहुँच पर विचार करें, माँक संगठन विचार का पूरी तरह प्रतिनिधित्व कर सकें। —रामचन्द्र राठी

## डिक्टेट-से-डिक्टेट

पाकिस्तान एक डिक्टेटर से मुक्त और दूसरे डिक्टेटर के हाथ में गया। इस साल में इतिहास का एक युग गया। जो पहले अयुब ने किया था वही अब यारुल्लाखान ने किया है। जब अख्तियार केगवा ठलवार को ही करना है तो फौजवा उसीके पक्ष में होगा जिसकी ठलवार मजबूत होगी। अयुब ने जिस तरह अठारह दिनों की सैन्य विद्रोह का, उसी तरह यारुल्लाखान ने अयुब को हरा दिया। जैसा कि उस उमराव को भी देखा था, और सब इन उमरावों को भी देख रही है। देखने और जोगने के लिए यह फिलहाल कर ही क्या सकती है ?

पाकिस्तान का जगमगाता है हुआ था। उन्माद के कारण उसकी सत्तारूढ़ता जगमग है ही बिखर चुकी है। जिस तरह चर्मनगरी और हुमा ने स्वतंत्रता को विवादास्पद किया, उसी तरह पिछले महीनों के उपद्रवों ने नागरिक-प्रशासकों के प्रभुत्व को कमजोर बनाया, और अंत में खरवी हुई मजदूरों-कृषकों के विद्रोहों को दूधोबाद और धर्मनिरपेक्ष के सम्मिलित प्रहार का सकार बन जाना पड़ा। अयुब नहीं बहा! एक पाकिस्तान के जन्मदाता जिना ने निश्चित के इस जगमगाते को बलना भी होगी।

पाकिस्तान का इतिहास इस बात का प्रमाण है कि कोई देश एक बार हिंसा के रास्ते को अपनाकर अपनी सभ्यता पर नहीं रक सकता। हिंसा और उन्मादवादी की भाषा अयुब की 'नेतिक रिफॉर्म' पर नहीं रक सकती थी; उसे यारुल्लाखान के 'मार्शल ला' तक पहुँचना ही था। जहाँ पहुँचना अनिवार्य था, वहाँ पाकिस्तान पहुँच गया।

हिंसा और उन्मादवादी की इस भाषा में पाकिस्तान ने वह भी निश्चय कर लिया है कि अगर नागरिक की उन्मादवादी को तरह हिंसा को ही अपनी सक्ति बनाने की कोशिश करेगा तो अखिर विजय हिंसा ही होगी, नागरिक की नहीं। और बात में जो हिंसा अखिर सक्तिधानी होगी नहीं बिकसी होगी। निश्चित ही आज के युग में राज्य की हिंसा नागरिक की हिंसा से कहीं अधिक सक्तिधानी है। उपद्रव से समाज, समाजवादी हिंसा का मुकाबिला नहीं किया जा सकता। अखिर हिंसा की सत्ता पाकिस्तान की जनता ने अपने बचे-बचे अधिकार भी को दिये, और अगर कबूक से उसकी विजय को होगी तो हालात बनूकवादी का होना, बनना था नहीं। हिंसा की 'सक्ति' की सत्तावादीका प्रतिज्ञा ही होती है।

धर्म, पाकिस्तान की जनता मजबूत करेगी ? उसकी नागरी नागरिक-प्रशासकों की ? पश्चिमी पाकिस्तान का सामंतीजन मुसलमान कहते हैं। बिजली, अयुब, पड़े-छिड़े सम्पत्तियों, लोभ, सब अयुबवादी की मुद्रा से चलाया है। वे मुद्रा बहना चाहते हैं, पर वह नहीं सकते हैं; करना चाहते हैं, लेकिन कर नहीं सकते हैं।

है अपनी आँखों से देख रहे हैं कि बिजली के नाम में जो दोलत पैदा हो रही है वह कहाँ जा रही है। यिने हुए कुल २० परिवारों के हाथ में ६६ प्रतिशत औद्योगिक सम्पत्ति, ७६ प्रतिशत बीमा और ८० प्रतिशत बैंक हैं। सत्ता नीति का यह कदवा घूँट घोगा जा सकता था ? एक और यह मरकर विपत्ति, और दूसरी और भ्रष्ट और स्वार्थी नौकरशाही ! अयुब के बगाने में रही उन्मादों की बढ़ावा मिली। और अखिर वहने लगे कि पाकिस्तान में 'मजदूरों का पूँजीवाद' है। हिन्दी, पठान, पकून भादि सबकी भाँषों के कटि से 'हुम्मत पंजाबी', और हर तरफ से यही भाषावादी जाने लगे कि पश्चिमी पाकिस्तान को अगर दखो एक न रसा जाय, और हर क्षेत्र को बिजली का संधान अखिर दिया जाय।

ही तरह की भाषावादी, लेकिन ज्यादा औरदार, पूर्वी पाकिस्तान में भी बड़ी। पूर्वी बंगाल की भाषावादी ग्यादातर प्रामाणी थी। उसकी मजदूरों में पश्चिमी पंजाबी 'बाहरी' थे जिन्होंने सब बड़े छोड़े देर रहे थे। पूर्वी बंगाल पश्चिमी पंजाब का 'भाजार' बना हुआ था। पूर्वी बंगाल के पुट की कमाई का ४० प्रतिशत से अधिक पश्चिमी पाकिस्तान के उद्योगपतियों के हाथों ही बाँटा था। पूर्वी बंगाल में शुद्धयोग नष्ट हो गये और बेकारी मरकर कर में चैन गयी। भूखे बंगाली की अपनी सहाई की जनता ही थी, उसके अधिक बलवा या अपनी भाषा और संस्कृति के प्रति होनेवाला लोभने भेदे का बर्तन। बंगाली देखता कि जब उसका मानव लोभ से भरा हुआ था तो कुछ नेता 'नेतिक रेफॉर्म' कहकर अयुबवादी के विद्रोह बने हुए थे। यही कारण था कि उपद्रव के दिनों में सबसे अधिक प्रहार इन पिछलपुत्रों पर हुए।

एक के बाद एक करके छुटते गये और परिस्थिति पकड़ी गयी। सब ली के बने हुए सारे लोभ एकसाथ उभर उठे। बोलने लिये की छूट मिले, चुनाव बाधित मजबूतार से हो, सरकार सखीय र्व की बने। पूर्वी बंगाल स्वायत्त हो, आदि माँगें एकसाथ बुलन्द होने लगीं। 'जमाते इस्लामी' की कट्टर मार्क्सवादी के मुकाबिले एक इस्लामी मजदूर-मजदूरवादी की हवा बहने लगी जो गये जमाने के अने मुसलमनों की सम्पर्क थी। कई मुसलमानों को मोलबिन्दों तक ने पहुँचाया भी बिरोध किया। जगह-जगह समाजवाद का स्वर सुनाई देने लगा।

वह सब हुंकार। महीनों तक अनेक रूपों में लोक-मजदूर का होय प्रकट हुआ। लेकिन एक बात विशेष ध्यान देने लायक थी। विधायक-जन्यी मुद्रा और अखिर ली की बहक के, वही मजदूर-विरोधी नारे नहीं लगे। वही अल्पसंख्यक हिन्दुओं पर धानमग नहीं हुए, बल्कि हुमा यह कि सब अयुब के समय मुस्लिम राजनैतिक बन्दी छोड़े जाने लगे तो उन्होंने धाधक किया कि हिन्दू बन्दी को छोड़े जायें। बात यह है कि पाकिस्तान की सत्ताई सम्प्रदायवाद की नहीं थी, राष्ट्रवाद की नहीं थी; वो सबकुछ रोटी और रजत की, इनसान की तरह जीने का सम्पन्न जाने की। इस व्यापक बाहु का प्रतिनिधित्व करनेवाली बगनी उपद्राविमता सत्तारूढ़ी पाकिस्तानी राष्ट्रवाद के मुकाबिले सामने धानी। प्रश्न उठता दोनों में कौन बहा है ?



राष्ट्र, राष्ट्र के नायक और यासक, या राष्ट्र में रहनेवाले करोड़ों नर-नारी ?

एक और जनता का मानस नये आत्मविश्वास और नवी उमर्षी से उमड़ रहा था, और दूसरी ओर राजनैतिक नेत्रा यह सिद्ध करने में लगे हुए थे कि वे सही नेतृत्व करने में निश्चये प्रसमर्ष हैं। वे शोषों की उमाड़ सकते हैं, और उन्हें अपनी महत्वाकांक्षा के साथ जोड़ भी सकते हैं, किन्तु वे यह नहीं मर्दाश्त कर सकते कि उनका नेतृत्व न रहे। वे सब कुछ कर सकते हैं, लेकिन जनता की अपने पैरों पर खड़ा होने देने के लिए राजी नहीं होंगे। आज की विरोधवादी राजनीति ध्वनीकरण (पोलराइजेशन) के सिद्धान्त पर चलती है। नतीजा यह होता है कि अपने साथ-साथ जनता की शक्ति को भी तोड़ देती है। प्रचुर की साम्राज्यी के मुकामिने पाकिस्तान के नेत्रा एक नहीं हो सके। पूर्वी बंगाल की स्वायत्तता, या पश्चिमी पंजाब के क्षेत्रों का बँटवारा, आदि कई अपने पर एक राय नहीं हो सकी। 'डेमोक्रेटिक ऐक्शन कमिटी' के सदस्यों में स्वयं आपसी मतभेद थे, तथा उनका घुट्टी-मासानी से भी मतभेद था। राजनीति के मतभेदों तथा पुश्तकों के उपद्रवों में लोक-परा की कमजोर किया, जिसका फायदा उठाकर तथा निहित स्वार्थों का पक्ष और 'पाकिस्तान खतरे में' का नाया लेकर याष्टा क्रुद पक्षा और परिस्थिति पर हावी हो गया। किसी वक्त 'इस्लाम खतरे में' का नारा लगा हो पाकिस्तान बना, और अब 'पाकिस्तान खतरे में' का नारा लगा हो पाकिस्तान की जनता की पुनार कुचली गयी। राष्टा की मुसी यह राजनीति चाहे वह साम्राज्य की हो, और चाहे दलों के नेताओं की—बोसली हो चुकी है। उनके घारे क्रिया-कलाप इंगीलिए होते हैं कि जनता को बर्हान के भ्रम में रखकर कुछ दिन और अपने को जिन्दा रखे। हर जगह कासिस्टवाद का रास्ता इस राजनीति द्वारा साध हो रहा है।

जो कुछ हीना था, हो गया। अब सागे क्या होगा ? दो ही रास्ते दिखाई देते हैं—याष्टा की डूपा या जनता का विद्रोह। डूपा होभी तो डूनाव होंगे, नहीं होपी तो विद्रोह होगा। तत्पुन वास्तविक शक्ति विद्रोह की ही है। लेकिन तब, जब विद्रोह डूना और अहितक हो। सच्चा लोचरतन लोक की शक्ति से आयेगा, बन्दूक की शक्ति से नहीं।

भारत में जो भी प्रभूरा लोकतन्त्र आज तक कायम है उसके पीछे गांधी की आस्था काम कर रही है। उनके और स्वयंशता की लड़ाई के अदृश्य प्रभाव का नेत्राओं की निरंकुशता पर इनका अंकुश तो ही की शक्ति मताधिकार पर आपान करने की हिम्मत किसीमें नहीं है। हजार गलत काम हुए हैं, और हो रहे हैं, किन्तु कहीं कोई यात जरूर है जिससे इस देश की रक्षा हो रही है। उस बाज का तकाजा है कि भारत को जनता पाकिस्तान के शक्ति अपनी दृष्टि बदले। पाकिस्तान हमारा पड़ोसी ही नहीं, मित्र भी है, ऐसी प्रतीति हमें अपने अग्रद्वार से पाकिस्तान की जनता को करानी चाहिए। सन् १९४६ के सीमा नारे 'इस्लाम खतरे में' का बदला हम सन् १९६६ में 'हिन्दू खतरे में' के नारे से व भुलाएँ। इस नारे से

हम पाकिस्तान-हिन्दुस्तान दोनों का अहित करेंगे। भारत में हिन्दुओं की राजनीति एक नहीं हो सकती, ठीक उसी तरह जैसे पाकिस्तान में मुसलमानों की राजनीति एक नहीं हो सकती। राजनीति भ्रष्ट-संस्कृति की एक होती है, बहुसंस्कृति की नहीं। इसलिए दलों की राजनीति से अलग हटकर हम दिलों की लोकनीति को बात बोचनी चाहिए। पाकिस्तान की घटनाओं के अंतर से कश्मीर में हवा का रस बदल रहा है। भारत का मुसलमान देश रहा है कि पाकिस्तान में क्या हो रहा है। भारत का हिन्दू भी समझ रहा है कि उसके सचान हिन्दू होने से नहीं हल होगे, अगर हल होंगे तो मनुष्य होने से। अगर हिन्दू मुसलमान-विरोधी होगा तो हरिजन-ईसाई आदि सब हिन्दू-विरोधी हो जायेंगे। यह परस्पर-विरोध भारत को कहीं पहुँचायेगा ? परिस्थिति की माँग है कि हम अपना दिल बड़ा करें। यह मानकर चलें कि वह दिन दूर नहीं है जब भारत-पाकिस्तान-हिन्दुस्तान-तिरिक्कम-भूराण आदि सब पकरी देश एक महासम के सदस्य होंगे, और उस महासम में भारत और पाकिस्तान दोनों के कई क्षेत्रों और कई समुदायों को अपने निर्णय से अपने अंग की जिन्दगी जीने की छूट होगी।

संयोग है कि भारत के लिए हम वक्त मनुष्यता की दृष्टि से जो नीति सही है वही कुचल राजनीति की दृष्टि से भी सही है। पाकिस्तान डिपेंडेंट-से-डिपेंडेंट के हाथ में गया है। हम कोशिश करें कि हमारा यह लोकसम हाथ से न जाने पाये। कौन जाने मविष्य भारत-पाकिस्तान को फिर करीब लाना चाहता हो।

## भारत में ग्रामदान-मखण्डदान-जिलादान

	(३१ मार्च '६६ तक)		
प्रान्त	ग्रामदान	मखण्डदान	जिलादान
बिहार	४०,००४	३७१	६
उत्तर प्रदेश	१४,१२६	८२	२
तमिलनाडु	११,६२१	१३४	३
उड़ीसा	६,१४८	४०	—
मध्य प्रदेश	५,१००	२५	२
आन्ध्र प्रदेश	४,२००	१०	—
संयुक्त पञ्जाब	३,६६४	७	—
महाराष्ट्र	१,४२१	१४	—
असम	१,४८६	१	—
रामस्वाम	१,०२१	१	—
गुजरात	८०१	१	—
पं बंगाल	६४४	—	—
केरल	४१८	—	—
मेघर	१७०	—	—
दिल्ली	७४	—	—
हिमाचल प्रदेश	१७	—	—
अण्डमाननिकोबार	१	—	—
कुल	६७,३८३	६८८	१६

—इण्डियन म्यूज

## समाज बदले, और शीघ्र बदले

आवश्यकता है विनोद की पीछे शक्ति लड़ो करने की—केवल समर्थन पर्याप्त नहीं

मित्रों के मिलन का दिन है, इसलिफ में कुछ घास की घांटे घाटने का लेना चाहता हूँ। मर्यादित प्रवचन या भाषण एक घण्टा की ही हो। और बिना के बीच की बाधबीध एक घण्टा की ही हो। घास लोभों से मेरा निवेदन है कि जो कुछ मैं कहता हूँ, मेरे साथ अपना बोझ बन्धीरतापूर्वक फिजारा कर।

घास हमारे देश की जो परिस्थिति है, इस परिस्थिति के कारण हुए देशवर्षीय मुनूष्य का दिन बँट रहा है। कुछ घण्टा तक मैं यह घण्टे घाटने का रहा हूँ, कुछ बोझ-बोझ-सा है। नमस्ते मैं नहीं आ रहा हूँ, क्या करें। घण्टा भर सबके मन में है लेकिन किसीको कोई रास्ता साफ़ दिखाई नहीं दे रहा है। ऐसी परिस्थिति में घण्टे काय में बम्बई जैसे हाइरो में घाटने सामने सचरी की घोर लकड़ियों की रैलगा है, तो कुछ कुछ आशा होती है।

मेरी अपनी ऐसी धारणा है कि समाज-परिवर्तन का जो भारतीय विनोद इस युग में कर रहा है उस तरह का मुलगायी आन्दोलन घोर इस देश में कोई नहीं कर रहा है। लेकिन किस भी कुछ ऐसी संकीर्ण मानगारों देश में फैल रही हैं जो मानवत्वं की धना जहरीला बना देती हैं कि पना नहीं, घासदान हारे देश में ही जाने के बाद भी कुछ कुछ के साथ एक-दूसरे के साथ रहना बीबीने वा नहीं बीबीने। बहुत गमीर समझा है और मेरा निवेदन साफ़ यह है कि ज्येष्ठ मित्रों का घाटने अवसरका तारानक इस समय की हल नहीं कर सकता। मेरे कुछ दिन बहते हैं कि ऐसा संकट इस देश के जीवन में आया हो कभी ऐसा हुआ हो। कभी नहीं उपद्रवका जैसा भाति सामने आता है कभी नहीं यह यह बहता है कि इस देश की परिस्थिति को बदलना नया है। कील-कील मेरे हाथ आते हैं, पादों।

समाज की घास बदले

मैं साफ़ दिखाना दिखता हूँ कि जल-प्रकाश बावू जैसा भाति आर घाटने-घाटने में

यह शक्ति पाता तो यह बरीर इस प्रकार का आवाहन किने नहीं रहता। बीच सिद्धांत के लिए यह यह नहीं कहता कि ऐसा लेना मेरा काम नहीं। लेकिन जिस प्रकार की शक्ति आज इस देश की चाहिए, मैं इस तरीके पर पहुँचा हूँ, यह शक्ति राज्य की नहीं हो सकती और नेता की भी नहीं हो सकती। एक दृष्टि से बहुत ही आवश्यक परिस्थिति है कि नेता की भी बहुत शक्ति न हो। लेकिन एक दृष्टि से हम यह भी कह सकते हैं कि हमारे लिए यह परिस्थिति सब समुचित है, जब ऐतिहासिक की अवस्था नार्थिक शक्ति का विकास हो सके। ऐतिहासिक की बहुत नार्थिक-शक्ति का विकास न हो सके तो न ऐतिहासिक-शक्ति रहे, न नार्थिक-शक्ति रहे और न राज्य-शक्ति रहे। राज्य शक्ति तो यह, मैं समझता हूँ, प्रादेशिक एक हो गहोने में, भूतक-जिब तक पहुँच जानेवाली है। बिने साप 'डिप्लोमैट-ब्रेव' कहते हैं, बेगात में शुरू हो गया है।

### समाज धर्मपिकायी

दिन की साथ एक तरह की कड़ाई शुरू हो गयी है, केरल में जो मुक हो सकती है। मध्यदेश का, बिहार का समाज आप देख रहे हैं। अगर इन देशों के केवल मनोरंजक होना तो हम मान्यते से देखते, लेकिन यह समाज भर्तृक समाज है। मानो, अपना मकान बल रहता है और हमको समाज देखने के लिए बहा जा रहा है। इस तरह की परिस्थिति आज इस देश में है। ऐसी अवस्था में धर्म और हमको भी धाने बरा कुछ सीधता होना, क्या कुछ करता होगा। कोरी बा दुन दूर करने की, संकट निवारण की स्थिति, निवारण है, बिचने आन्दोलन है—कलें होंगे, करने चाहिए। लेकिन आज मानवकता है, सबसे बड़ी मानवकता है—गुल्लत इस समाज की बरगुल्लत से बदलने की। आज अगर हम इस समाज की बरगुल्लत से कलें वा संकलन नहीं करते हैं तो हम यह देख बनेवाला नहीं है। क्या आपकी आज की सामाजिक स्थिति अक्षय मान्य

होने लगी है? आज की सामाजिक स्थिति से मेरा मतलब है गरीबी और बेकारी से। इस देश में जो गरीबी और बेकारी है—क्या उनको देखकर हम मान्य हो उठते हैं कि अपनी सोमा तक पहुँच गयी है?

शक्ति का तीसरा विनोद : सामान

यह सवाल हमको अपने से इसलिफ़ पुराना है कि आज गरीबी के नाम पर जिनने उपद्रव हो रहे हैं उन घाटे उपद्रवों में गरीब यह समझ रहा है कि ये उपद्रव करनेवाले हमारे अमानक हैं। क्या हमारे लिए गरीब की यह बारा है, यह सवाल है? यह हमको मजबूत माने, साधू माने, सत्पत्ति माने, हतना कानी गयी है। क्या यह यह मानता है कि हम उसके उपकार हैं? यह अगर मानता हूँ गरीब की बेकार के मन में पैदा नहीं कर सकी तो हमको मोक्षता होगी कि हमारे जीवन में, हमारी मनुष्यता में घोर हमारे आचरण में ऐसी कोई कमी बकर रह गयी है, जिनके सब से गरीब प्रादमी उपद्रवकार की अपना अभिमानक समझता है और हमें नहीं समझता। सारे देश के गरीबों ने गोपी का माना माना था। उस बात भी बजहूँ के सपने में, उस बात भी बजहूँ की बजहूँ होती थी, उस बात की फिजान-समारे ही और बजहूँ-मेरा, फिजान-मेरा गांधी की कड़ी छापीलगा करते हैं। लेकिन देश का साधारण मजदूर और किसान गांधी की मान्यता धर्म मानता था।

आज हमको बहा जा रहा है कि देश के सामने जो ही विकल्प है—एक ही दुर्गम-वर्षियों की अवस्था, वैधानिक, प्रतिष्ठित हिया या फिर जो बेकार है, गरीब है उनको भर्तृक-विकल्प, भर्तृक-विकल्प, भर्तृक-विकल्प हिया। क्या यह यह कह सकते हैं कि तोमरा की कोई विकल्प है? बिनीबा ने तोमरा विकल्प बिना बिना है। घण्टे यह बहा है कि तोमरा ही विकल्प है।

मेरे मन में इसके बिच में कोई बंदेह नहीं है। इस देश में कोई पार्टी ऐसी नहीं है, इस देश में कोई मजहूरों का ऐसी दिखाने

का संगठन लेगा नहीं है, जो अपनी सत्ता और मुख्यतया इस देश में बसव कर सके। उग्रदेशों से क्या होगा? अराजकता आयेंगी। आज तुलित और कौन साधारण मनुष्य को कोई संरक्षण नहीं दे सक रहा है। साधारण मनुष्य ही न जान सुरक्षित है, न मास सुरक्षित है। उग्रदेशकारियों का यह अब तक विरोध नहीं करता है। तभी तक सुरक्षित है। जिस दिन उग्रदेशकारियों के सामने वह सड़ा हो जायगा, वह सुरक्षित नहीं है। न पुलिस बलवा संरक्षण कर सकती है, न फौज उसका संरक्षण कर सकती है। ऐसी परिस्थिति में अराजकता के बाद गला—सत्ता से मेरा मतलब शमाय—उन लोगों का होगा, जिनमें उग्रत्व करने की क्षमति है। देश-भक्ति से कोई मतलब नहीं, शक्ति से कोई मतलब नहीं। लेकिन यह परिस्थिति ऊपचा दिन नहीं टहरेगी। इस परिस्थिति के बाद अगर व्यवस्था आयेंगी तो उस व्यवस्था में दो सत्तार प्रभुता होगी—एक चीन की और दूसरी पाकिस्तान की। इसके आधार, इसके चिह्न आज हमें दिखाई दे रहे हैं। जहाँ-जहाँ पर आज अपने हाथ में परिस्थिति नैतिक कोशिका लोगों की भीड़ कर रही है, वहाँ पर दो नारे चल रहे हैं। अलग मे नारा एक ही शवादा चल रहा है, मायो का। लेकिन जो मायो का नारा लगाते हैं, उनका भाव मुस्लिम संस्थापवादी छत्यापी के साथ गठ-बधन है। हमारे पड़ोस में, चीन के उस पार की परिस्थिति है—चीन और पाकिस्तान के गठबधन की—उस परिस्थिति की परछाई, उसका प्रतिबिम्ब देव की अंतर्गत परिस्थिति पर भी पड़ रहा है। भारतीय क्रांति की श्रेण्या भारत में मौजूद

एक तरफ हिंदू सम्प्रदायवाद है। बहु-संस्था का सम्प्रदायवाद है, इसलिए अधिक भयानक है। लेकिन दूसरी तरफ उससे कहीं अधिक भयानक मुस्लिम सम्प्रदायवाद है, जिसमें 'एक्स्ट्रा टेरेटोरियलिज्म' भी मिला हुआ है। 'एक्स्ट्रा टेरेटोरियलिज्म' से मेरा मतलब भारत-बाह्य निष्ठा, वह विश्वनिष्ठा नहीं है। मैं संकुचित संकीर्ण राष्ट्रवाद का हिमायती नहीं हूँ। लेकिन जिसे भारत में बाह्य निष्ठा

पहले है, वह इन देश के माओवादी भी हैं और मुसलमान सम्प्रदायवादी भी हैं। मैं सभी मुसलमानों की बात नहीं कर रहा हूँ। जैसे सम्प्रदायवादी हिंदुओं की बात मैंने कही, सम्प्रदायवादी हिंदुओं की जैसी एक अजात है, वैसी ही सम्प्रदायवादी मुसलमानों की एक अजात है, ये पाकिस्तानवादी हैं। अराजकता से काम इच्छा होनेवाला है। और मेरा और भाषणा काम है लोगों को यह समझाना। इसमें इन देश के नारीय की कोई अछाई नहीं होनेवाली है। ये दोनों ईमानदार हो सकते हैं। मुझे पता नहीं—मैं किसीको बेईमान नहीं कह रहा हूँ। सापेक्ष वे अपने दिल में यह मानते होंगे कि चीन की यह व्यवस्था से यहाँ जो सत्ता स्थापित होगी वह सत्ता भारतीय होगी, प्रभुत्व चीन का होगा—उस भाव के द्वारा इस देश के नारीय की बे अछाई कर सकेंगे। लेकिन वह भ्रम है।

दुनिया के इतिहास में प्रभुत्वपूर्ण घटना पड़ी है—सोवियत संघ देशों का भाषण में युद्ध। यह कभी हुआ था दुनिया के इतिहास में? कभी सुना या भाषने? कभी यात्रण में। अपने में भी यह सोचा होगा कि दो सम्प्रदायवादी देश हो सकते हैं और उनका भी एक-दूसरे के साथ युद्ध हो सकता है? लेकिन तो रहा है। चीन और उस एक होते तो सापेक्ष दुनिया में, आज भविष्यतः दुनिया में कम्युनिज्म का सिक्का बल बाता। इन दोनों का युद्ध जिस बात का चोतक है कि अब किसी विदेशी सत्ता के अरोधे देश के नारीय का कल्याण नहीं होगा। चीन के विपक्ष में जानकारी कुछ है नहीं। लेकिन मेरी तो धनत वही काम करता कि चीन के नेता क्या सोच रहे होंगे? वे हरेक से सझाई मोल से रहे हैं। किसके अरोधे? किस चीज का अरोधे? ऐसी कोनकी शक्ति उनके पास है कि जिसके अरोधे वे दुनिया भर से सझाई मोल से रहे हैं? उनके पास कोई ऐसी गुप्त ताकत होगी, जिसका हमें पता न हो। लेकिन वह तो उनके अपने अरोधे की बात है। हमारा देश अपने अरोधे कुछ नहीं कर सकता—मानो, इन बात को धोषित कर रहे हैं ये नेता, जो चीन के नारे लगा रहे हैं। क्योंकि जो दूसरे हैं, जो चीन के नारे नहीं लगा रहे हैं, उन्होंने

भी आज तक हमको यही सिखाया कि अगर ऊस और धनेरिका के, यह देश अपने अरोधे नहीं जी सकता, तो क्या हमारे सामने यही विकल्प है? इसको सोचने को पड़ता है। और अगर यह विकल्प नहीं है तो अब वह दिन क्या गया है, जब विनोबा के पीछे सबकी शक्ति खड़ी होनी चाहिए। केवल समर्थन से अब काम नहीं चलेगा। मैंने आपसे निवेदन किया कि आज की तुल्यत प्रावश्यकता है समाज-परिवर्तन। अगर समाज परिवर्तन हो जाता है तो मायो का नारा बेकार हो जाता है। लेकिन जिस बिहार में विनोबा रोज प्रासदान करता है, उन्नी बिहार में, उन्नी प्रासदानी गाँवों में वेदवलिप्राप्त चल रही हैं। उन्नी गाँवों में सत्ताधारी और सम्प्रदायवादी उसके नाम को विभाजने की कोशिश कर रहे हैं। आप यह नहीं समझिए कि शहर का इससे कोई सम्बन्ध नहीं। उन गाँवों की तरफ, उनकी समस्याओं की तरफ अब बम्बई, कलकत्ता, मद्रास, बंगलौर, हैदराबाद, दिल्ली के शहर-निवासी अगर ध्यान नहीं देते तो गाँव तो लो हो जायेंगे, और गाँव लो आयेंगे तो जिन गाँवों की दुनिया भर पर ये शहर सखे हुए हैं, वे पाले के बंगले जैसे गिर जायेंगे।

[ चर्चा : कार्यकर्ताओं के बीच ]

## आहिसक क्रांति

### और

### नयी समाज-रचना हेतु

अध्ययन और चिन्तन के लिए सर्वोपयोग के मनीषी द्वारा प्रामाणिकारी की उपपत्ति

अध्ययन के १	
सर्वोपयोग-दर्शन	५.००
आहिसक क्रांति की प्रक्रिया	५.००
सामयिक निष्ठा	२.००
सोशलिज्म-विचार	२.००
क्रोडन : विज्ञान और भविष्य	२.००
स्त्री-मुक्ति सहोपपन्न	२.५०
गाँव-गुण-स्मरण	०.७५

पुस्तकों के लिए लिखिए—  
सर्व सेवा संघ प्रकाशन  
राजभद्र, वाराणसी - १

## सामाजिक टकराव और गांधीजी

राम-से राम एक बीमारी लेखक ने गांधी-जी की भावने के साथ तुलना की है। लुई फिगर ने कहा है—“गैर-अधिकारी वर्ग के लोगों में से जिन व्यक्ति का अनुभव के मन पर प्रभाव पड़ा है, उनमें गांधी की तुलना में किसी बाने भारसे का भाव छाया है।” यह तुलना सही है। लेकिन जिन प्रकार के भ्रष्टाचार को मनुदेववर रखकर लुई फिगर ने यह तुलना की है, उसे बहुत दूर तक लागू किया जा सकता है, जगमें तक है। जिनका मार्ग का अनुभव के मन पर प्रभाव पड़ा उनके साथ गांधी के प्रभाव की तुलना की जा सकती है, यह कहना बहुत दूर तक गलत होगा। आम मानव-समाज का सामाजिक व्यवस्था सिद्धांत मार्ग के बगले रास्ते पर चल रहा है। मानव समाज के बाकी हिस्से में भी यह भारना जमती जा रही है कि मार्ग ने भी सामाजिक समाज की कल्पना की थी, यद्यपि उसमें पूँजी और धन का इस विचारन समावेशन है, तो भी वह समाज में जाते कारक और व्यावहारिक भी है। दूसरी ओर गांधीजी ने जो बातें दिखायी हैं अस्मृत् रूप में बहुत लोगों तक पहुँची, लेकिन यह नहीं कहा जा सकता कि उनके कारण लोगों के दिमाग में ऐसा कोई एलवन पैदा हुई हो, जो उनमें सक्रियता आने का माधार बना हो।

इसमें कोई शक नहीं कि स्वतंत्रता की लड़ाई के प्रथम में मई १९२० से '३० के दौरान भारत में गांधी के बनाये डर पर बहुत ने काम हुआ। किन्तु स्वतंत्रता प्राप्त करने के बाद का अब गांधी के प्रभाव की बात की है। ऐतिहासिक दृष्टि से अविधायी की बात होगी। गांधी के कार्यक्रम के साथ-साथ उन दिनों भारतीय आन्दोलनियों पर आन्दोलन भी सौदृक था, जो बाद में जो मुद्रासचन्द्र लोग की भारतीय राष्ट्रीय नेता (पृष्ठ १००-१०१) में उल्लेखित हुआ। तोनाना बा इन्डिड भी एक आन्दोलन

१. लुई फिगर : “गैर-अधिकारी मनुष्या गांधी” : १३-१३७

था, जिसका साधरी के आन्दोलन पर भार पड़ा। आनादी विनये के बाद भारत में जो सामाजिक और आर्थिक कार्यक्रम लागू हुए उन पर गांधीजी की बतानी हुई बातों का कोई छाप पसर रहा हो, यह भी नहीं कहा जा सकता। पत्रपत्रों योजनार्यों की ओर जो भी उपलब्धि हुई हो, वे गांधी की शीतना नहीं है।

भारत के बाहर दुनिया के एयाव हिस्से में रहे हुए लोगों ने बसबास लोगों के खिलाफ मर्षन करने में गांधीजी के नाम का इस्तेमाल किया है, लेकिन यह सब छिटपुट ढंग से हुआ और उसका प्रती तक कोई गहरा प्रभाव नहीं प्रकट हुआ है।

टकराव की सामाजिक परिस्थिति इतना सब होते हुए भी मैं मानता हूँ कि गांधीजी के सामाजिक सिद्धांतों के कुछ ऐसे पक्ष हैं, जो मार्ग मार्ग के सिद्धांतों के

### ए० के० दासगुप्त

बहुत करीब पहुँचे हुए दिखाई देते हैं। यहाँ पर भी गांधी और मार्ग में तुलना करना सौदृक मानता हूँ, क्योंकि मार्ग और गांधी, दोनों सामाजिक टकराव (कन्फ्लिक्ट) को एक रूप के रूप में बहुत करते हैं और दोनों ने इनके निराकरण के लिए अपने-अपने कार्यक्रम निर्धारित करते समय वैज्ञानिक दल प्रवृत्ति प्रकट किया है।

गांधीजी वैज्ञानिक दल प्रवृत्तिवाद किया, यह सुनकर बहुत लोगों को हैरत होगी। सभी वैज्ञानिकों की गांधीजी एक प्रभावना व्यक्ति के रूप में दिखाई दिने, जो प्रकाश के लिए अन्त प्रेरणा या प्रत्यक्ष मार्ग की ‘सोचनी मानस’ पर निर्भर करते थे। ‘सिद्धांत, गांधीजी यही कहा भी करते थे। इसका सब होते हुए भी गांधीजी प्रभाव ही एक वैज्ञानिक थे। क्या उन्होंने अपने सारे जीवन का ‘सत्य के प्रयोग’ के रूप में उल्लेख नहीं किया है ? यदि कर्त्तव्य की बाँधों के साथ प्रेरणा ने उनकी सहायता की हो तो उन्होंने सबलोलन, अनुभव और परीक्षण के द्वारा



श्री० क० गांधी : टकराव का चित्रण

सबसा का ओर से ही वैज्ञानिक लोग प्रत्याभवापक पहुँचे हैं।

गांधीजी ने समाज में टकराव (कन्फ्लिक्ट) को देना और समाजिक यह टकराव तीन चरणों में बाँटा है—  
(१) उद्योग में मजदूर और मालिक के बीच,  
(२) सैन्य में रैनज और जमींदार के बीच,  
और (३) देशादी और सहरों के बीच। टकराव के तीसरे चरणों का हराणा देकर दरमसल गांधी भावने में एा कवन भागे बिचल गये।

मेरी, जे. काम, मन्नेमाला, मन्नेमाला, मेरी, जो मन्नेमाला के भले ही परीक्षा का जीवन बिचारे, लेकिन जमींदार को सैन्य की पैदावार का आधार से जगता हिंसा मिले, हमोंमें जमका स्वाप है। पूँजीपति का स्वार्थ हममें है कि मिल की प्रायदती का जगता-जे जगता

२. “सिवाजयन फाद गांधी” : १३-१३

दिखा उधे मिले धीर उगमें बाग कानेवासे मजदूर जेठे-ठेने जिन्दा रहने भर की मजदूरी पावें । इयो सरह देहात के लोगो से कारीबार करते समय बाहर के लोग धन्ये लिए सुवि-पाजनक कर्ते रतते हैं । गांधीजी ने इस बात को भाँप लिया था कि प्रोद्योगिकरण की प्रनिया में एक घोर मजदूरी ना, घोर दूसरी घोर ठेली का शोषण होना है । प्रायुनिक प्रोद्योगिकरण मजदूरी को कम मजदूरी देने घोर उद्योग के लिए जरूरी कच्चे माल की सत्ती कीमत घुसाने पर टिका हुआ है घोर इससे पूँजीपतियो को सबसे ज्यादा लाभ मिलता है ।

मगर गांधीजी मशीनो के बिना कहें, वो इसलिए कि उनका प्राय की धर्म-धर्मदा में खास उपयोग है घोर मशीनें पूँजीपतियो के शोषण का जरिया बनती हैं । दरमसल गांधीजी मशीनो के खिलाफ नहीं हैं । घनर कोई मालिक खुब किसी मशीन का उपयोग करता है घोर किसी बाहरी मजदूर का अपनी मशीन पर इस्तेमाल नहीं करता वो यह मशीन शोषण का साधन नहीं होती । गांधीजी ऐसी मशीनो के लिए अपना गांधी-बन्दि देते हैं । उन्होंने कहा है—“थेरा मकमद यह नहीं है कि हम सरह बी मशीनो ना खासा हो जाय, बल्कि उनके उपयोग को मरदा सव की जाय । उन्होंने लिखा है कि मशीन की मिलाव देते हुए कहा कि प्रत्येक जिवनी बीजो का प्राविणकार हुआ है, उनमें से यह एक काम की बीज है ।”

टकराव से बचाव

यस वह सामाजिक टकराव कैसे सतम हो ? इस मामले में गांधीजी के बिचारो के दो दृष्टे हैं, जिन्हें सामाजिक सम्मले की जरूरत है । पहला मुद्दा उनकी टुस्टीशिय की बात है घोर दूसरा मुद्दा है अनायासक प्रतिभार ( पब्लिक रिसपेन्स ) का । यह सही है कि गांधीजी हमेशा दोनो को एक-दुसरे से भलग नहीं करते । उन्होंने अक्सर अना-यासक प्रतिभार की घोषितो द्वारा टुस्टीशिय की भावना को मजबूत बनाने के साधन के रूप में माना है । गांधीजी ने जो कुछ लिखा है, उनमें निरर्थक ही ऐसे घरा भोजुद हैं, जो यह जाहिर करते हैं कि उनसे मत से जिस

३. ‘सिलेक्शन फ्राम गांधी’ : पृष्ठ ७९

धरके समाज वा नवता है, उनमें सिर्फ इतना ही नहीं है कि कही कितोका शोषण नहीं होया, बल्कि कितोके मत में टकराव की भावना भी नहीं होनी—जो प्रत्येक शोषक हुआ करते थे, उनमें एक नया विश्वास पैदा होया, जिससे वे अपनी संपत्ति को एक टुस्ट के रूप में देखेंगे ।

गांधीजी के बिचारों को सफाई से सम-झने के लिए यह बहुत जरूरी है कि गांधीजी के इन भावों बिन घोर प्रमहयोग तथा निष्क्रिय प्रतिरोध के सिद्धांत के अन्तर को जान लिया जाय । असहकार घोर अनायासक प्रतिरोध की खास विशेषता यह है कि वह समाज में टकराव की स्थिति को मद्धेनजर रखने हुए प्रस्तुत हुआ है । सामाजिक सम्बन्धो का एक वास्तविक, अत ब्रह्मानिक मूल्य-भाषन ( ऐसेमिन्ट ) है । घोर वहीं पर गांधीजी घोर भावों की तुलना की सादरवा सिद्ध होनी है ।

यह दुर्भाग्यजनक है कि भारत के स्वतंत्र हो जाने के बाद जिन लोगो ने गांधीजी के बिचारो की देश में फैलाने की कोशिश की, उदाहरण के लिए सर्वोदय वा काम करनेवाली जमात की सेलें, वे लोग गांधीजी के टुस्टीशिय के बिचार को ही सामने ला रहे हैं । इन लोगो द्वारा गांधीजी दुनिया के सामने एक भावसंवादी घोर दृष्टा की सफल में पेश किये जा रहे हैं ।

मार्क्स और गांधी में मतभेद

जो पद्धति यह मानकर बनी हो कि अनायासक से अनादी अपने निजी स्वार्थ को छोड़ देने के लिए राजी किया जा सकता है, उसे कोई गम्भीरतापूर्वक कहे कबूल कर सकता है ? एक बार थो आल्फ्रेड मार्शस कह चुके हैं कि “कितो सामाजिक नीति की सफलता इस बात पर निर्भर करती है कि वह मानव-स्वभाव से न सिर्फ उदात्त, बल्कि बलवान दक्षिणों का भी उपयोग करती हो ।”<sup>४</sup> शोषण समाप्त करने के प्रति मानव-स्वभाव में निहित प्रवण इच्छा-शक्ति की सामर्थ्य ने वहाँ के टकराव की मिटाने के कार्यक्रम में प्रयुक्त होने के लिए पेश किया ।

४. आल्फ्रेड मार्शस : “इक्विटी ऐन्ड ट्रेड” : पृष्ठ-९९४

गांधीजी के अनायासक प्रतिकार के पीछे भी यही दर्शन बिद्यमान है । प्रमहयोग घोर विविध सामाजिको को सामाजिक टकराव को समाप्त करने का ‘अविघट घोर अर्थव साधन’ बताते हुए गांधीजी कहते हैं—“समाज में मरीचो का सहयोग पाये बिना घनी लोग बन इतना करने में सफल नहीं हो सकते, यदि यह ज्ञान मरीचो की हो जाय घोर उनके अन्तर अघट बना से तो मरीच ताकतवर हो जायेंगे । घोर यह सीध जेंसे कि कंसे अपने को उस परिस्थिति से भाजाव करें ।”

गांधीजी का चरखे का कार्यक्रम अना-निर्मरता घोर स्वावलम्बन वा प्रतीक है, यह एक ऐसा आधार है, जिससे समाज का कम-जोर अनादी भी पूरी ताकत के साथ शोषण का सामना कर सकता है । यदि अनादीर लोक प्राचरण नहीं करता तो अनादी जोते-नालो को कहा जाता है कि वे भूमि-कर न दें । गांधी के लोगो को बताया जाता है कि अगर नवरो के उद्योगपति व्यापार की सुविधाजनक धर्मे नहीं मानने हो उनके साथ कारीबार बन कर दें । कारखाने में काम करनेवाले मजदूर को मिल-मालिक से निपटने के लिए यही तरकीब सुझायी जाती है घोर बंद से मरेजी राज के लिए भी यही बात समूचे देश के लोगो को समझायी जाती है । इस प्रकार प्रमहयोग घोर प्रतिरोध की शोषण से मुक्ति पाने के हथियार के रूप में प्रस्तुत किया गया है घोर इसे बारबार बढाने के लिए अना-निर्मरता तथा स्वावलम्बन का दार्शनिक आधार प्रदान किया गया है ।

इन सभी मामलो में गांधीजी घोर मार्क्स के उषेदो में एक साक सामोप है । दोनो समाज में व्याप्त टकराव की वस्तुस्थिति के प्रति सजग हैं घोर दोनो शोषण के मुकाबले के लिए एक ही साधन-शोषितों को इस्तेमाल करते हैं ।<sup>५</sup> दोनो की भावना क्रांतिकारी है । दोनो में जो फरक है घोर वह निश्चय हो

५. गांधीजी का टुस्टीशिय का बिचार इससे भिन्न बीज है । टुस्टीशिय में गांधीजी शोषको की ही वर्ग-व्ययम मिटाने वा माध्यम बनाते हैं ।

दुनिया की है, वह है दोनों की भावी गमान की धारणा का फलक ।

मार्च में भीर गांधी ने अन्तर

मार्च की परिचोजना में बड़े पैमाने की उत्पादन व्यवस्था कायम रहती है, लेकिन उसकी पूर्वी (जिसमें जमीन भी शामिल है) व्यक्ति के हाथों में न होकर समाज के हाथों में रहती है । मार्च में बलीन ॥ है कि पूर्वीवादी पद्धति के विकास में ही यह बात छिपी हुई है कि उनमें मधुकर-वर्ग रहेगा । समाज-रचना को पूर्वीवादी ने समाजवादी बनाये के लिए ऐसी व्यवस्था की गयी है कि मजदूर वर्ग समाज द्वारा भाषिकों की संपत्ति जप्त करके अपने वर्ग की भाषिकी स्थापित करे । इसके विपरीत गांधीजी ने ऐसे सामाजिक ढाँचे की बात रखी है, जिसमें व्यक्ति का निजी स्वामित्व रहेगा । लेकिन वह अपनी ही संपत्ति रख सकेगा, बिना ही वह खुद इस्तेमाल कर सकेगा ।

जब खेती करनेवाले योग अपने खेत के भाषिक होते हैं तो ऐसा ही होता है । हमने जमीनदार और रैपन के सम्बन्ध समाज हो जाते हैं । उद्योग के क्षेत्र में इसे लागू करने के लिए सामोचोचो को किसिम बनना होगा, भाषिक की योग उद्योग में लगे हैं, वे अपने ही सामग्री से काम कर सकें ।

जिन प्रश्नों द्वारा यह सामाजिक व्यवस्था होगी उसके बारे में भी गांधी और मार्च की प्रश्न प्रस्तुत हैं । मार्च ने उद्योग-पतियों और मजदूरों के बीच कुछ का प्रतिपादन किया है । गांधीजी की प्रश्नावधारणा है । कर्मचारियों द्वारा जिन प्रश्नों का अनुसरण होगा वह मार्च के सचने के इन का हो होगा । लेकिन उनके सम्बन्ध बिना ऐसी हिमात्मक प्रिया का उपयोग नहीं होगा, जो मार्च ने गुप्तार है ।

इन मामलों में लिख एक ही दुःखी और रह जायें है कि मोरारों के उत्पादन का क्या होगा ? क्या गांधीजी की पद्धति में मजदूरों के रूप को एकदम निष्ठावर्ति दे दी गयी है ? मजदूरों के उत्पादन की सम्पन्न बनाने के लिए जिन घोषणों और यन्त्रों को उत्पन्न होरी ने लिखते भी मजदूरों, फिर भी क्या बिना किसी बड़े पैमाने की प्रायोगिकी के उनका

## रचनात्मक कार्यकर्ताओं द्वारा मध्यप्रदेश-दान की योजना

२० से २४ मार्च, १९६१ तक छतरपुर में आयोजित मध्यप्रदेश-गांधी-स्मारक-निधि के कार्यकर्ता-निर्वाह-समिति में उपस्थित कार्यकर्ताओं ने घोषणा की कि हम सब कार्यकर्ता गांधी अन्तर्गत-वर्ग में मुख्य महाराष्ट्र गांधी के काम स्वच्छता और अधिक समाज-रचना के लिए गांधी-सामग्री-दिव्य पुष्पपर्व २ अक्टूबर, १९६१ तक मध्यप्रदेश-दान के महान् संकल्प की पूर्ति के लिए कृतसंकल्प हैं ।

प्रदेश-दान के लक्ष्य को प्राप्त करने के लिए उन्होंने निम्न निर्णय लिये—

● प्रदेश में एकताप सचो जिलों में जिलादान के लिए व्यापक अभियान शुरू हो, इसके लिए जिलास्तरों में गोष्ठियाँ, परिषदाय, समिति-कार्यक्रम और बैठकें आदि का आयोजन करेंगे और समस्त छात्रकीय-अध्ययकीय कार्यस्थलों के सहयोग से विकास समन्वय और पचायत-स्तर पर ग्रामदान-प्रति-निर्वाही और यात्राओं का संयोजन करेंगे ।

● प्रदेश में प्रदेश स्तरों पर समाजों के सहयोग से कुछ जिलों में कम से कम समय और प्रथम में जिलादान प्राप्त हो, इन दृष्टि से जिलादान के लिए मजदूर अभियानों का आयोजन करेंगे ।

● प्रदेश के जो जिले दान में था गये हैं, उनमें स्थानीय कार्यकर्ताओं, मजदूरों और श्रमिकों के सहयोग से जिलादान-पुष्टि-समिन्धाय

उत्पादन सम्पन्न होगा । और बड़े पैमाने की प्रायोगिकी रहेगी तो बड़े पैमाने के जन-कारखाने और अधिक भी तो रखने ही पड़ेंगे ।

गांधीजी ने जब लिखा है कि मजदूर को अपनी भावना के अन्दर जाना तो उनसे कुछ कम है कि जो कारखाना मितर्ह की मजदूर बनवेंगे, उसके बारे में धारा क्या रहते हैं ? गांधीजी ने कहा दिया कि वह, वह हो रहेगा, लेकिन मैं इसका समाधान दे दूँ कि कष्ट नहीं कि वह कारखाना राष्ट्रीयकरण या राज्य के नियंत्रण में रहना चाहिए ।

प्रतिकार का कुछ था जोषण की प्रथापन करने के घोषण के रूप में किन्तु सहायक है, इसके बारे में कोई कुछ भी कह सकता है और गांधीजी जिन तरह का समाज बनाया

का आयोजन करेंगे, जिसके मतार्थ साम्यवाद-समूह, ग्रामकीय समूह, श्रमिन्धियों में श्रम-नियंत्रण, पुलिस मजदूर-मुक्ति, ग्राम-निष्ठावाद, ग्रामोद्योग, मजदूर-निष्ठा, मजदूर-मुक्ति तथा इसी और मुक्त-शक्ति । आदरण के लिए विविध कार्यक्रमों का संगठन करेंगे ।

● प्रदेश में सब गांधी में सर्वोदय का संदेश पहुँचाने के लिए पचायती, सहकारी-समिन्धियों, शिक्षण संस्थानों तथा ग्रामसमाजों आदि के माध्यम से प्रादेशिक 'सामग्री-सन्देश' के साथ कुछ युवा दूता सर्वोदय माहिष्ट पहाड़-चाने का प्रयास करेंगे ।

● प्रदेश में सामिन्धियों के संगठन के लिए मजदूर और कर्मों के विद्यार्थियों में उद्योग-सामिन्धियों तथा ग्रामों में ग्राम-सामिन्धियों का संगठन करेंगे तथा इसके लिए उद्योग-नागरिकों से सकलप पत्र आत करेंगे ।

● प्रदेश में बुद्धिजीवियों और विशेषज्ञ शिक्षकों की शक्ति प्रकट हो, उनकी प्रशिक्षण बड़े और देश के नवनिर्माण में उनकी प्रतिभा का लाभ मिले, इन दृष्टि में 'माधव-कुल' के संगठन में मदद करेंगे ।

● प्रदेश में सामिन्धियों तथा सर्वोदय-विचार-समूह कार्यकर्ताओं का मजदूर बने, इन दृष्टि से इन वर्ष मध्यप्रदेश के हुए सम्मान में गांधी-सामग्री विद्यालय के दो सड़क बनाने का प्रयास करने कम-से-कम २५० कार्य-कर्ताओं को प्रशिक्षित करेंगे ।

बाहरी है, उनकी भाषिक सम्भावनाओं के बारे में भी कोई कुछ कह सकता है, लेकिन हम सन्दर्भ में कुछ कहना चाहते हैं कि इस परिस्थिति को ध्यान में रखकर ही कुछ कहना होगा कि वहाँ दस्तावेज व्यवस्था भी मजदूर है । भारत की परिस्थिति में गांधीजी ने एक मजदूरवादी और ऐसा सम्पन्न दर्शन दिया है जो न सिर्फ मानव सम्मान को विकसित करता है, बल्कि 'सामिन्धियों' के श्रमियों पर भी आधारित है । यह बेदखल बात है कि गांधीजी के विचारों का यह महान् भाव का भारत के सामने नहीं रखा जा रहा ।

['इकोनोमिक एंड पॉलिटिकल थिन्कींग' के स. रिपब्लिक १९६१ के अंक में प्रकाशित पृष्ठों में लेख है ] अतुल-संस्कृत-संस्कृत

## भागलपुर जिलादान शोध सम्पन्न होने की आशा

१७ फरवरी को विनीवाजी का सुनतान-गंज गंगावाट पर भागलपुर जिला-निवासियों ने स्वागत किया था और २६ मार्च को योना शारंगला से बिदाई दी। बाबा का पड़ाव जिलादात हेतु इस बार भागलपुर जिले में ४० दिन का रहा।

१८ फरवरी को नाथनगर, २२ फरवरी को भादगुछ, १६ मार्च को प्रमरपुर और २६ मार्च को कठोरिहा, घोरैया, बांका, बाराबाद, जगदीशपुर और कहुलगाँव, दस तरह कुल ६ प्रसन्न दान में मिले।

यद्यपि प्रसन्न बाणी रहे हैं, जिनमें से कुछ एक सप्ताह में और कुछ दो सप्ताह में पूरा कर देने का आश्वासन मिला है। बिदाई समारोह में श्री ० रामजी सिंह मिश्रा रहते थे कि जिस प्रसन्न में काम करते किन सज्जनों ने पूरा किया है। वहाँ के प्रतिनिधि नामने धाकर शो शब्द बोलते और बाबा को प्रसन्न समर्पित करते जाते थे। कहीं प्रसन्न-पत्राव-प्रमुख, कहीं प्रसन्न-विकास अधिकारी, कहीं प्रसन्न-मिसाल-प्रसार अधिकारी और कहीं जागीर-महारा को नाम पूरा करने का खेय रहा है। जिला-शिक्षा अधिकारी भी प्रमुख बालू ने यहाँ जब बाबा से मुक्त में भेंट की थी तभी बाबा ने उनके कन्धे परते आशीर्वाचनों से मजबूत कर दिये : "भापको बरगंगा से इन जिले में भेजा गया है, यह ठीक ही हुआ। बाबा का काम यहाँ पूरा करना होगा।" श्री प्रमुख बालू दरगंगा जिलादान-प्रसन्न के समय उस जिले में ही निरुक्त थे। इसलिए उन्हें आश्वासन-प्राप्ति की कार्यपद्धति और भावना, दोनों ही पूँजी प्राप्त थी। १८ फरवरी ॥ सतत जिले भर में वे दौरा करते रहे। सचय हुआ तो कभी इच्छाराजजी, कभी रामजी बालू साथ हो गिरे। यहाँ शिष्टक सच ने बाबा की वाणी को—“यिस्तक इय आशि के घमदत वने”—चरितायें किया है। शिष्टको की मदद रही वगैरे इन गति से नाम हो सता।

इन ४० दिनों में स्वयं भर्तृ रामजी सिंह जिनकी रातों ५ घंटे की नींद भी से पाये

होये ! कुछ रातों तो प्रसन्नदान की धुन में किनी-न-किनी प्रसन्न-पद्मन पर ही नीती। घर से एक छोटी-सी दरी और एक चादर का बिछौना और कपड़ों के भोजने का तम्बिया। दिन भर की बीड़-पूज से थका हुआ, कपड़ों की बर्बाद करते-करते रात को १० बजे के बाद नींद के आश्रमण से लाचार होकर भी सोयेगा उसे बिस्तर-बिछौने का होम ही क्या !

बाबा ने सर्वकर्ताओं का तब कैसे घरने हृदय में संजो रखा है वह कभी-कभी प्रकट हो जाता है। ता० २१ को बिहार छाया-प्राप्तोद्योग संघ के अध्यक्ष श्री गोपाजजी शर्मा शस्त्री जब बाबा से मिले तब बाबा ने कहा—“मैंने १४ प्रसन्न बाकी हैं और बाबा की यहाँ से बिदाई में भी १४ ही घंटे बाकी हैं। बाबा अब रामजी को इन जिम्मेवारी से मुक्त होने को कहेगा। भापको किनी दूसरे पर वह बाकी काम सौंपना चाहिए, नहीं तो भाप मादकी छोड़ेंगे। ( यह कहते बाबा ने स्वर्गीय माई कर्मवारी की याद की ! ) रामजी न पूरा हो पाता है वही पूरा आ पाता है। उसे कामेज की अपनी जिम्मेवारी प्रसन्न निभाती पवती है। इस तरह वह टूट जायेगा। वह ‘यन्त्रि’ की दण्डत एट बोध एक्कत’ होगा।

इन जिले में पूरे समय के सर्वकर्ता तो ५-६ ही हैं। कुछ मोटे दिनों के लिए बुनिया और मुगैर से भी कार्यकर्ता मदद में पाये। जमुई ( मुगैर ) के निवासी, स्वतन्त्र आदो-शन के सेनानों श्री गिरधर बाबु, सत्ता की राजनीति में जिक्र का सब तक प्रभावजानी स्थल था, अब लोकनीति के धबधूत बनकर खनन बाँका अनुसन्ध में बरत पाये जाकर दले लोगों का धारा-समाधान करने में लगे रहे हैं।

धर्म में विनीवाजी ने कहा—“जिन सज्जनों ने साथ मिलकर नाम की सफ़्त किया उनकी मैं प्रणाम देना हूँ। बाणी

बाम ५-१० दिन में पूरा करने का धाम लोगों से बचन मिला है। एक बात कहूँ कि यह जो काम हुआ है, भागे के एक महान नाम की बुनियाद है। हमें प्रामस्वरूप खड़ा करना है, जिसमें सरकारी शक्ति में भिन्न ऐक्यशक्ति बनेगी। पंच, पाठों में बंटी राजनीति समाप्त होगी। हमको अब भागे के नाम के लिए कमर बसनी है, नहीं तो इस जायेंगे। आगम तो नदी के उस पार जाकर ही होगा। जबतक भारत में लोकशक्ति की स्थापना नहीं होती, लोकजी— निष्ठावाँ नहीं बनता तबतक आराम कहाँ ?

“देह प्राराम पाहता है, यह उसका स्वभाव है। हमें उसे बार बार गति देनी पवती है। तरीर रोज मिला होता है, हम जमे मल्लाकर बुद्ध करते हैं। हममें और देह में यह लड़ाई सदा बनी है। लोग कहते हैं—गासिक मजदूरों में सगढ़ा है, मनीर-गरीबी की लड़ाई है। लड़ाई तो देह और प्राराम के बीच है। तरीर नीचे लीकता है। हमें तरीर की घपने हाथ में करना है। बाबा भी प्राज यह नहीं कह सक्ता, जब कि उसको पर-स्वाय किये हुए कल पूरे ५१ साल हुए हैं, कि यशो उसका शरीर उसे नीचे नहीं लीकता। शरीर तो तमोगुण में जायेगा, इन्द्रिया, मन इन्द्रिया रजोगुण में, बुद्धि शतोगुण में, प्राराम इन सबसे मुक्त है। हमारी यही प्रार्थना है कि भाप हम सब तबत तक रहकर प्रवास करते रहें, ताकि प्राराम का प्रवास बुद्धि, मन, इन्द्रियों और शरीर में प्रवट हो।”

## विनीवाजी का कार्यक्रम

१८ अप्रैल तक—गायी मण्डालय, पटना  
पता : धामदान प्राप्ति समिति,  
कदम बुधारी, पटना-२

१६ से २१ अप्रैल तक—पारा ( शाहाबाद )  
पता : बिहार स्त्रा० धा० मंज, मादो नंदा,  
पारा, जिला-शाहाबाद ( बिहार )

२६ से २८ अप्रैल तक—संघात परगना  
पता : धामोद्योग-समिति, देवघर  
जिला संघात परगना ( बिहार )

विनीवा-निवास, पटना

दिनांक : ३-४-६६

—४—चरण मेहता

## पंजाब-हरियाणा सर्वोदय-मंडल

( कार्य-विवरण : अप्रैल '६८ से मार्च '६९ तक )

लोक शिक्षण अभियान, हरियाणा :—

५ मार्च को बहीगढ़ में हुई मंडल की विशेष बैठक में हरियाणा में मध्याह्न पुत्राश वर विचार किया गया और मंडल ने इन अवसर पर सर्व ठेका मंत्र को रोलि-नोलि के धनुवार हरियाणा भर में मध्याह्न-शिक्षण का अभियान चलाने का निर्णय किया। पूरे पंजाब तथा हरियाणा, दोनों राज्यों के विभिन्न जिलों, जिनमें गांधी स्मारक निधि, लाहौर संस्थाओं और सर्वोदय-मंडलों के लोग थे, एक द्विविधनीय कार्यक्रम प्रशिक्षण विचार रोडमैप में किया गया। विचारों के बाद कार्यक्रमों की दोहरी एक-एक प्रमुख कार्यक्रमों के नायकत्व में राज्य के सभी जिलों जिनमें रवाना हुई और प्रत्येक दोषी ने करने जिनके के केन्द्रीय स्थान पर विचार व्यापार करने लचन कर से लोक-शिक्षण का कार्य किया। कतिपय स्थानों पर शासन वर भी लगाने प्रत्यक्षियों द्वारा एक ही स्थान से करने विचार रखने का आयोजन हुआ।

पंजाब :—पंजाब में भी मध्याह्न पुत्राश का मोहा था। मंडल ने हरियाणा की तरह पंजाब में भी लोक शिक्षण अभियान चलाने का फैसला किया। रोहतास को ही तरह फिरोजपुर में जनवर '६८ में सर्व ठेका मंत्र के लोचन मंत्री की पुर्णवर्णन जल के कार्यक्रमों में कार्यक्रमों-प्रशिक्षण विचार किया गया और पूरे प्रांत में पुर्णवर्णन मंत्राशान-प्रशिक्षण का काम हुआ।

सं० आ० तटल-शक्ति-सेवा विचार, पटानकोट—दिनांक १३ जून से २६ जून तक मानव भारतीय लक्षण प्राप्त सेवा विचार पटानकोट के श्री शासन वर द्वारा वैभवरी मंडल में आयोजन हुआ। इसमें मानव-वैभव, सेवा से सेवा गुजरान तक और केवल से वास्तविक तक के लक्षण १०० तरह विचारियों से आय लिया।

विचार को मंत्रों की अवप्रवण नायकत्व, मन-मोहन चौधरी—सम्यक् सर्व सेवा सच, राधा-दुग्गज—मन्त्री सर्व सेवा सच, धारावें वादा समीक्षाकारी, हुमान विचार, वैभवकुमार गुप्त वगाकरण विहृ यदि सेवाओं और प्रमुख सेवाओं का कार्यक्रमों भी प्राप्त हुआ। अखिल भारतीय शक्ति-सेवा मंडल के मंत्री श्री माराम्ब देसाई की धारावाहक पूरा समय विचारियों के साथ रहे। विचारों में प्रत्येक प्रतिदिन दोहरी में व्यवस्था निधि प्रवणन प्राथम में भी करते रहे और की वर समुदाय और हाईजोसिक स्टेशन लक्षणपुर तथा १४ वरम गांधीपुर की वारा भी हुई। विचार के दौरान सं० आ० शक्ति-सेवा मंडल की बैठक की पटानकोट में हुई।

मर्यादा कार्यक्रम :—प्रधान प्राथम गुप्त विचारों द्वारा मध्याह्न वल्लिखित के पौर साधनों में से सेवा की वर वल्लिखनी वीमा का कार्यक्रम है। पंजाब-हरियाणा सर्वोदय-मंडल का प्रधान कार्यक्रम भी कार्यक्रम है ही ही और यही से पूरे प्रांत में सर्वोदय-मंडलों की गतिविधियों का संवाहन होता है।

शक्ति-सेवा समिति :—प्रांत में शक्ति-सेवा के कार्य के लिए मंडल द्वारा गठित शक्ति-सेवा समिति है। समिति का कार्यालय पहले प्रवणन प्राथम में था, परन्तु इन वर्ष सुविधा की दृष्टि से शक्ति-सेवा सेवा शासन में स्थानान्तरित किया गया। कुलवम (पंजाब) तथा पट्टीकल्याण (हरियाणा) में भी शक्ति-सेवा समिति गठित की गई।

प्रामाण्य समिति—शक्ति सेवा की तरह प्रामाण्य-शक्ति एव पुष्टि-कार्य के लिए मंडल ने श्री मोरारजी-देसाई के सर्वोदय में प्रामाण्य-शक्ति तथा पुष्टि-गतिविधि बनायी है। पूरे प्रामाण्य कार्य का कार्यक्रम एवं मर्यादा प्रतिष्ठित सर्वोदय सेवा सं० स्थानिति

पट्टीकल्याण करते हैं। मंडल ने इन वर्षों के कार्यक्रम में ही ५ मार्च '६८ को बहीगढ़ में हुई बैठक में शक्ति द्वारा बनायी गयी प्राथम-कार्य की वार्षिक योजना को स्वीकार किया था, जिसके अनुसार प्रतिमास १५० कार्यक्रमों पर आधारित वन-सेवा में प्रत्येक मास पूरे तटल को एक-एक समितिक करने का विचार था और के मास-मास पुष्टि की सुवधा के तौर पर प्रामाण्य गांधी से छात्री-संवादन, सुनिम-मर्यादा-मुक्ति, शास्त्र प्रचार और प्रामाण्य गांधी का समर्थन आदि का विचार था, परन्तु विविध कारणों से योजना पर प्राणिक तौर पर ही बनाने हो गया।

लक्ष्य वर्ग, जून, मर्यादा तथा सर्वोदय '६८ और मार्च '६९ में कोटकड़ा जिला अखिल, कुमुदवही, मुसा जिला शिमला, फरीदकोट तथा बहालवा जिला अखिल तथा धरीवा जिला कटवाल में, इन प्रकार कुल ५ प्रामाण्य समितिक बनायी गयी। इसमें सर्वोदय मंडल, गांधी स्मारक निधि तथा गांधी कार्यक्रमों के प्रतिष्ठित गांधी प्राथम उत्तर प्रदेश के कार्यक्रमों में भी योग दिया और कुल ३६५ प्रामाण्य प्राप्त हुए।

वराणसी के प्रारंभिक प्रान्त गांधी की है। इस प्रकार कुल मर्यादा इन लक्षण पूरे प्रांत में पंजाब, हरियाणा और हिमाचल की मर्यादा प्राप्त प्रामाण्य की लक्ष्य ३,९९९ हो जाती है, जिसका अंश विचार इन प्रकार है।

जिला	प्रामाण्य	प्रत्येकवर्ष
पंजाब		
फिरोजपुर	१६०	—
गुरदासपुर	४२९	२
होशियारपुर	२६२	॥
कपूरथला	१४	—
जलंधर	१७४	१
मुक्तिगंगा	१८०	१
मोहता	८२	—
प्रामाण्य योग :	१२०४	४
हरियाणा :		
प्रामाण्य	२४६	—
करनाल	४२४	१
पीली	२२	—



जिला	ग्रामदान	प्रयोजन
रोहतास	२१३	२
हिसार	१६३	—
प्रांतवार योग :	११०१	३
हिमाचल प्रदेश :		
कांगड़ा	८७३	—
महाभू	३१५	—
प्रांतवार योग :	११८८	—

इन ग्रामिणों के प्रतिरिक्त बीच-बीच में हमारे कार्यकर्तियों ने उत्तर प्रदेश तथा राजस्थान के ग्रामदान समितियों में भी जाकर माग लिया। कार्यकर्ता-प्रशिक्षण की दृष्टि से काश्मीर के प्रथम सत्राह में पट्टीकस्याणा, पानीपत तथा भाद्रपपुर में दो-दो दिनों के तीन कार्यकर्ता-शिविर भी किये गये।

दिसम्बर '६८ में फिरोजपुर में हुई पंजाब-हरियाणा सर्वोदय-मंडल की बैठक में ग्रामदान के कार्य पर पुनः गहराई के विचार हुआ और निर्णय हुआ कि मंडल की विभिन्न प्रस्तियों ने ग्रामदान कार्य को प्रमुखता दी जाय तथा पूज्य विनोबाजी ने पूरे पंजाब-हरियाणा तथा हिमाचल प्रदेशदान का जो आह्वान किया है, उन दिशा में शास्त्री-वर्ग के दौरान हरियाणा-दान के संकल्प से गुरुभाव की जाय। इसके लिए हरियाणा के सभी वर्गों के प्रमुख व्यक्तियों का सम्मेलन बुलाकर औपचारिक संकल्प किया जाय।

प्रखिल भारत महिला लोकपान्ना : इन वर्ष हमारे लिए अत्यन्त सौभाग्य की बात है कि पूज्य विनोबाजी के आधीर्वाद से १२ वर्ष की अग्रजक पद्म-माता पर निकली बहूनें लुयी हेम भरासी, निर्मल बँद, लक्ष्मी कुँकम तथा देवी रीतबानी की प्रखिल भारत लीक्याणा मध्यप्रदेश और उत्तर प्रदेश की यात्रा के बाद २० अक्टूबर '६८ से होइल जिला गुडगांव के मुकाम से हरियाणा में दाखिल हुई। छः माह में पूरे हरियाणा के सभी जिलों जमना गुरु-गांव, महेन्द्रगढ़, हिसार, जींद, रोहतास, करनाल की परयात्रा करने बाद प्रतिमंजिला ग्रन्थाला का कार्यक्रम चला। इन बहूनों की इन मदत यात्रा ने पूरे हरियाणा में जन-जाग्रति तथा नव-चेतना का संचार किया है।

सर्वोदय पुस्तक भंडार हिसार, पठानकोट पट्टीकस्याणा तथा गांधी-स्मारक भवन बंटी-गढ़ की ओर से खाम तोर से साहित्य-प्रचार की दिशा में कार्य हुआ। इनके द्वारा लगभग १७,८०० रु०, २,९०० रु०, और २०,००० रु० की बित्री हुई। पुलिसा भगतजी घर-घर भूमकर सतत साहित्य-शिकी के लिए समय देते हैं। चानू वर्ष के दौरान उन्होंने ७१० रुपये की साहित्य-बित्री की।

गांधी-अन्न यत्नाब्दी :—पंजाब तथा हरियाणा में पिछले वर्ष गांधी-अन्न-यत्नाब्दी के अवसर्भ में एक वर-सरकारी समिति गठित की गयी। बुलाई के प्रारम्भ में बंटीगढ़ में

एक त्रिविधतीय कार्यकर्ता प्रशिक्षण शिविर आयोजित किया गया, जिसे दादा भर्वाचि-कारीजी का मार्गदर्शन भी प्राप्त हुआ। घर हरियाणा तथा पंजाब, दोनों सरकारों ने धन्य-धन्य समितियाँ गठित की हैं। इनमें से हरियाणा की समिति काफी सक्रिय है। उन्होंने लोकस्याणा की काफी सहयोग दिया है।

संगठन :—जिला सर्वोदय मंडलों की समितियाँ के लिए सतत प्रयत्न हुआ। पंजाब-हरियाणा के १६ जिलों में से अब तक ११ जिलों में नया जिला सर्वोदय-मंडल का गठन हुआ है।

—पणपाल मिश्र, मंत्री

## स्वास्थ्योपयोगी प्राकृतिक चिकित्सा की पुस्तकें

	लेखक	मूल्य
कुदरती उपचार	बहारमा गांधी	०-८०
आरोग्य की कुंजी	" "	०-४४
रामनाम	" "	०-५०
स्वस्थ रहना हमारा		
जन्मविद्ध अधिकार है	द्वितीय संस्करण	वर्मेचन्द सरावगी २-००
सरल योगासन	" "	" " २-५०
यह कलकत्ता है	" "	" " २-००
तन्दुरुस्त रहने के उपाय	प्रथम संस्करण	" " १-२५
स्वस्थ रहना सीखें	" "	" " २-००
घरेलू प्राकृतिक चिकित्सा	" "	" " ०-७५
पचास साल बाद	" "	" " २-००
उपवास से जीवन-रक्षा	अनुवादक	" " १-००
रोग से रोग-निवारण	स्वामी शिवानन्द	२०-००
How to live 365 day a year	John	23-05
Everybody guide to Nature cure	Benjamin	24-30
Fasting can save your life	Shelton	7-00
उपवास	चारण प्रसाद	१-२५
प्राकृतिक चिकित्सा-विधि	" "	१-५०
पाचनतंत्र के रोगों की चिकित्सा	" "	२-००
आहार और रोग	हर्बेर्टाई पेटेल	१-५०
वनीजिय खतव	रामनाथ शंकर	२-५०

इन पुस्तकों के प्रतिरिक्त देशी-विदेशी लेखकों की भी अनेक पुस्तकें उपलब्ध हैं।

विरोध जानकारी के लिए सुचीबद्ध भेजाइए।

एकमे, ८१, एसप्लानेड ईस्ट, कलकत्ता-१

## व्यर्थ में शिवसेना का प्रभाव

हाल में एक गांधी वनायी विचार-गोष्ठि के कार्यक्रम के निमित्त से मैं बम्बई गया था। वहाँ नई दिन रहने का व्यवहार मिला, जिसके कारण मैं उस हिन्दी-भाषा का भी अध्ययन कर सका, जिसकी वजह से गज कालरी के दूसरे सप्ताह में बम्बई की जनता की शिवसेना ने हिला दिया था। जैसा मेरे सर्वोप-मित्रों ने बताया, इन उपद्रव का नास्तिक कारण तो यह था कि ७ करवरी की जड़ उपद्रवान मंत्री बम्बई गये थे, तो उन्होंने इस स्मरण-यत्र (मेमोरियम) की जेने के सम्भार कर दिया, जो एक विधान नवप्रवृत्त उन्हें देना करना चाहता था और जिसका नेतृत्व शिवसेना के अध्यक्ष श्री बाबू ठाकरे स्वयं कर रहे थे। जब उपद्रवान मंत्री की गांधी के नीचे की नीमदान भावित हो गये तो श्री ठाकरे ने ऐसा कर दिया, "मैं सबकुछ ही हारा जग मुझ हुआ है।" उनके बाद जो घटनाएँ हुईं वे वही प्रयत्नक घोर दुःख थीं। बम्बई में करवरी २ से ११ तक जो भाषण, लूट पाट और बरबारी की गयी वेनी पहले कभी नहीं हुई थी। रेलवे-स्टेशन, ट्रेनों, बसों, टैक्सीवा, सरकारी दफ्तर और दुकान-जहाँ प्रायः जमा रहते गये। निष्पत्ति का काम निगाना दक्षिण भारतीयों, विशेष-कर कन्नड़ भाषा-भाषियों के होटल और दुकानों में। लेकिन गुजराती, ईरानी, सिन्धी और कुछ मराठी दुकानदारों का भी मुकसान हुआ। उन भाग जिनो में बम्बई में समुद्रतट मानक का गया था। अब वह सब ही रहा था सो पुनि प्रायः नगर नहीं छाती थी, या बिनाई भी वही तो कोई कारवाई करने के लिए सजग नहीं मान्य बन्दो थी। बम्बई के हमारे सर्वोप-मित्रों ने बताया कि केवल रेलवे का ही ही करीब रुपये के ज्यादा का मुकाम हो गया। गोष्ठी-भाषण में २० लोग मारे गये और २०० से ज्यादा घायल हुए।

बम्बई के इन उपद्रव का सबसे दुःखद पहलु जनमान की बरबारी उठनी नहीं थी, जिनकी कि वह माफ़ी, जिसके शिकार सभी गये थे—बादें प्रायः जलता हो, बाढ़ें अति-प्रति गायिक हो, या बादें राजनैतिक नेता

हो। सब बेबुद्ध हो गये थे। प्राथम्य की बात यह है कि न्यूजपेपर्स के धर्तिरिक्त जिनको वेह भाना "कट्टर दुश्मन" कहती है, शिवसेना थी, प्रत्यक्ष नहीं तो परोक्ष में व्यवस्था हो, विभिन्न राजनैतिक पक्षों की—काँग्रेस, शिरोपा, प्रसोपा और जनधर की—सद्व्यवस्था भी है। सब तो यह है कि पिछले दस सालों में शिवसेना ने इन पक्षों के नेताओं के साथ ज़रूरी सहान्वित किया है और यही कारण है कि शिवसेना के खिलाफ कोई प्रभाव नहीं उठा सकता। बातचीत के दौरान मैं शिवसेना के स्वयंसेवक स्पष्ट करते हैं कि केन्द्रीय गृहमंत्री श्री बलवंतराव चड्ढान के आलोचना भी उन्हें प्रायः है। श्री चड्ढान का वे बहुत भाव करते हैं और उन्हें महाराष्ट्र का नेता बताना चाहते हैं। वह बात बहुत महत्वपूर्ण है कि श्री चड्ढान ने बम्बई में शिवसेना के विपक्ष कुछ नहीं कहा और न उन्हें कोई चेतावनी दी थी है। साथ ही महाराष्ट्र-सरकार ने जलदा की दम आंग की मंजूरी नहीं दिया है कि कारकी की घटनाओं की व्यापारिक जाँच (सुविनिष्ठा दन्तवारी) की जाय।

प्रश्न उठता है कि यह सब क्यों हुआ ? इनके घने कारण ही सकते हैं, जिनमें से दो प्रमुख हैं—गोनों की ममानक आधिक बुद्धि और उनकी यह मान्यता कि बिना हिंसा के

सरकार के दान पर ही ठग नहीं देंगे। शिवसेना के लगभग सभी स्वयंसेवक मुन्दर, स्वस्थ और आनन्दान नवयुवक हैं, लेकिन इनके पास रोज़ी कमाने का कोई साधन नहीं है। बेकारी से वे परेशान हैं। हमें बताया जाता है कि देश ने करदत्त में छड़ी है और चीनी योजना धीरे धीरे शुरू होगी। बड़े दुःख के साथ कहना पड़ेगा कि दिल्ली के रहनेवाले हमारी योजना के बर्णधारों की देश की वास्तुस्थिति का ज्ञान नहीं है और वे यानी अपने स्वयंसेवकों में बिचार रहे हैं। अगर बम्बई के उपद्रवों से ही यह नहीं सीखें कि देश के हृदयस्थित नवयुवकों को काम मिलना चाहिए तो मुझे डर है कि बम्बई में और जगह-जगह पर नहीं क्या बिनाशकारी हिंसक बाण होंगे। इनके पलायन राजनैतिक पक्षों की भी वह समझ देता चाहिए कि निहित स्वार्थों या क्षीयों और प्रतिक्रियाशील समुदायों के साथ सीमापारती और सीट-सीट करने से उन्हें कोई लाभ न होगा और वे वही तरह निष्पक्ष और प्रभावहीन हो जायेंगे, जैसे बम्बई-काण्ड के समय हो गये थे। साथ ही सरकार की भी अपनी सुधृष्टि प्राप्ति चाहिए कि हिंसा बढ़ाने के पहले ही समस्या का समाधान कर दे, क्योंकि हिंसा से समस्या उत्पन्न जाती है और जनता का विश्वास भी सरकार से बँटती है। —सुरेशराम झाँ

१२ई प्रतिशत की भारी छूट "भूदान-यत्र" सामाहिक के पाठकों को दिनांक २०-१-१९६६ तक भी देना हुआ स्थान कायकर भेजने पर स्वयं चिकित्सा, स्वास्थ्य और सहायक सम्बन्धी सर्वोत्तम सांख्यिक पत्र "स्वाध्याय"।

९६० के बज्जाय केवल ३६० वार्षिक मूल्य में ही मिलेगा।  
[नियत होने पर पूरा मूल्य लौटा दिया जायेगा।]

..... "भूदान" नहीं है नाटिक .....  
श्री अवस्थापक, "स्वस्थ जीवन" पाणी-स्मारक निधि, राजपट, नयी दिल्ली-१  
में "भूदान-यत्र" सामाहिक में से वह "भूदान" फाटकर भेज रहा है और मैंने  
आज मरिपाट्टन/पोस्टल पाठक में... डाक ७६० प्रायः पाठ भेजा है, इसलिए  
मुझे १२ई प्रतिशत की छूट देकर अपनी घोषणापत्र २९० के बज्जाय केवल ३६०  
में ही "स्वस्थ जीवन" का वार्षिक बाह्य बनाएँ।  
हस्ताक्षर..... पूरा नाम और पता...

कोटद्वार । यहाँ पर १ मार्च से शराब की दुकान पर बलनगले शांतिमय धरना-आन्दोलन ने २७ मार्च से जिला गांधी-जय-माताम्बी समिति के मंत्री और गढ़वाल के सर्वोदय-सेवक श्री मानसिंह रावत के उपवास के पत्नरूप नया मोड़ लिया है । ३० मार्च को नगर में हजारों स्त्री-पुरुषों के विशाल जुलूस निकले और शराबबन्दी के समर्थन में समारोह हुए ।

कोटद्वार के सरावा संसदीय और सपुत्नी की बेटी सराब की दुकानों पर भी भरना चल रहा है । सराब की बिनी पूर्णतः बन्द हो गयी है । कोटद्वार के सराब-बिक्रेताओं ने ३१ मार्च को ठेके की मिसाल के प्रतिष्ठित दिन स्वेच्छा से दुकान बन्द कर दी । मजदूरी और मोटर-वालों ने प्रदर्शन कर घोषणा की है कि वे सराब नहीं पियेंगे और यदि दुकानें बन्द न हों तो सारे गढ़वाल में मोटर-वातायत बन्द कर देंगे ।

११ मार्च को नगर के प्रमुख नागरिकों और नेताओं की एक सभा सराब-स्वच्छ के निष्कर्ष हुई, जिसमें सुरत सराब की दुकान को बन्द करने की माँग की लेकर जिते के विधायकी पूर्व बसोबुद्ध नेता श्री मुकुन्दलाल बैरिस्टर तथा तगराब्दश की किसानलाल बस-वाल का शिल्पमण्डल मुखमन्त्री श्री बन्धमान गुप्त से मिलने भेजने का निश्चय हुआ है । श्री राबतजी के धनधान्य छोड़ने का निश्चय किया गया । नगरपालिका के एक सदस्य श्री रूपचन्द्र वर्मा ने नगरपालिका से व्यापक दे दिया है । और अन्य सदस्य भी सराब बन्द न होने पर विरोध में सामूहिक व्यापक देनेवाले हैं ।

प्रमुख नेताओं ॥ द्वारा दिये गये इन आश्वासन पर कि किसी भी हालत में सराब नहीं बिकने दी जायेगी, श्री रावत ने अपना धामरान अन्तर्गत ४ मर्गों को समाप्त किया ।

—योगेशचन्द्र बहुगुणा

## \* गांधी-शताब्दी कैसे मनायें ? \*

★ आर्थिक व राजनैतिक सत्ता के विकेन्द्रीकरण और ग्राम-स्वराज्य की स्थापना के लिए ग्रामदान-आन्दोलन में योग दें ।

★ देश को स्वावलम्बी बनाने और सबको रोजगार देने के लिए खादी, ग्राम और कुटीर उद्योगों को प्रोत्साहन दें ।

★ सभी सम्प्रदायों, वर्गों, भाषावार समूहों में सौहार्द-स्थापना तथा राष्ट्रीय एकता व सुदृढ़ता के लिए सावि-सेना को सशक्त करें ।

★ शिविर, विचार-जोड़ी, पदयात्रा वर्षा में भाग लेकर गांधीजी के संदेश का चितन-मनन और प्रसार करें, उसे जीवन में उतारें ।

गांधी रचनात्मक कार्यक्रम वसतिमिति ( राष्ट्रीय गांधी-जन्म-शताब्दी-समिति ), डॉ. कविता अम्ब, कुशीमण्डल का भेद,

कचपुर-३ राजस्थान द्वारा प्रसारित ।

## भारत-पाक एकता

“लोहिया ने मनु १९९९ में कहा था कि भारत-पाक एकता के मार्ग में तीन बाधाएँ हैं :—(क) शाकिस्तान का शासक-नरम, जिसका स्वार्थ मेंटेडशा कायम रखने में जुड़ा हुआ है। (ख) कांग्रेस पार्टी, जो एकता के परिणामों से डरती है कि उसका प्रभुत्व खत्म हो जायेगा। (ग) हिन्दुओं और मुसलमानों के विभाग समी कासी हिंसे नहीं है।

इनमें से दो बाधाएँ हटने की प्रतीति हैं। भारत में कांग्रेस का एक-छत्र शासन नहीं रहा गया। वह विधिवित्त कमजोर पड़ता जा रहा है। शाकिस्तान में जन विद्रोह के चागे शासक-नरम की मुकाम पड़ रहा है। लेकिन तीसरा कान—हिन्दुओं और मुसलमानों के विभाग समी हिंसा है—वहाँ उध हो रहा है ?

लोहिया ने कहा था : भारत में हिन्दु और मुसलमान एक-दूसरे के जिनमे नज़दीकी पाये, शाकिस्तान की भाँति ही नहीं उठती ही नज़दीक पायेगी।”

—“दिनमान”, २९ मार्च, १९६१

## समाजवाद क्या है ?

“हम समय समाजवाद समाज के श्रेष्ठ कर्षों में से एक है। इसके गुण और बीज, लोगों की भावना से मिले हैं। अतः है कि समाजवाद की कला होना चाहिए। समाजवाद की राष्ट्रीय स्वतंत्रता में दोलन उत्पन्न करना चाहिए। भारत के देश में सुधार की, तथा करने की, विचार प्रकट करने की आवश्यकता है। वे बीजवाचिक, मध्यमवर्गीय आवश्यकताएँ हैं। लेकिन समय समाजवाद के नाम में इन स्वतंत्रताओं की क्षीयता पड़ती है, तो मानना पड़ता है कि समाजवाद समाज में समस्तु कोई बड़ा दोष है। एक बार मैं एक चीनो के पुत्रा कि क्या मुझे अपने की स्वतंत्र मरुपुन करते हो तो उन्होंने कहा : “हाँ” मैंने पुत्रा कि कैसे, जो उन्होंने उत्तर

दिया कि धन वह टैनिज का रिकैट करोड सकता है, और टैनिज सेल सफ़ा है। यह एक बहुत सफ़ा जोस उत्तर है। अगर दोनों स्वतंत्रताएँ एकमात्र सिद्ध हो जायें—भारत-विश्व तरीके पर, केवल विधानों के लिए नहीं—तो एक ऐसे समुद्र का जन्म होगा जहाँ शूल कभी हुआ नहीं था। यह जब टैनिज सेलना पाँटिया में सेल भेजेगा, और जब अपने विचार प्रकट करना चाहेगा तो मुनकर प्रकट कर सकेगा। यह अपने प्रति बफ़ावर रहकर सफ़ा जैसा है जैसा ज़ोहा, और जैसा जमाना चाहता है, जनेगा। यह एक जोड़ व्यक्ति के रूप में सामने आयेगा। लेकिन जबकि समाजवाद ऐसे समाज में है, जिसमें किसी “बड़े व्यक्ति” (डिपेंडेंट या मध्य कोई) को हरेक मरुपुन पड़ता है कि वह करो, वह बन करो, समाज वह शांति-धर्म है कि समाजवाद अपने शांति-धर्म ही जान। हय जो चाहते हैं, और हयें जिसकी आवश्यक है, वह एक जोड़, विकसित व्यक्ति की है—पूर्ण जोड़ और पूर्ण शुद्ध, प्रकटि की अपने मय में रहने वाला। समाजवाद नहीं है।”

(तो केवल मरुपुन की तो सार का ज़रार)  
“टाइम्स आफ इंडिया”, २९ मार्च, १९६१

## केन्द्र और राज्य

“भारत का संविधान बनावेवाली ने केन्द्रीय सरकार का राज्य-सरकारी का महान-पन, और देशम वगुल कटोरेवाली एलेसी शर्तों बनाया ? इसलिए कि पूरे देश से कर वगुल हो, और विध-भाषाओं के निर्णय के आधार पर हर राज्य की शासकपदा के अनुसार विचारों के लिए सब विम्वक रहे। अगर ऐसा न होता तो गरीब राज्य अपनी वकुरय के लिए बन कभी एकदम ही न कर पाते। संविधान बनाते समय बर्नई और व० बंगाक ने ‘संघ’ के आधार पर भाष-कर के हितों की धाँस की थी, जिसका धर्म यह होता कि बर्नई ३३ फीसदी और व० बंगाक २०.९ फीसदी, ज़ानी होनी मिलकर ६२ फीसदी भाष-कर से सेते, जब कि उनको जनसंख्या देश की कुल वगुलस्य का केवल १७ फीसदी है।

“भाज राज्यों के लिए धाँसक अधिचारों को मौन है, जिनमें कांग्रेसी और गैर-कांग्रेसी राजनैतिक नेता दोनों कर रहे हैं। उत्तरी लोकप्रियता का यह धाँसक तरीका बन गया है। यह सही है कि देश एक-दलीय शासन से निकलकर बहु-दलीय शासन के गुण में प्रवेश कर रहा है, लेकिन इसका धर्म यह नहीं होना चाहिए कि केन्द्र कमजोर किया जाय, या दूसरी ओर केन्द्र का एकात्मक भावम कायम किया जाय। संविधान ने जो धाँसक कायम किया है उसमें ‘महकरी सप-वाद’ (कोभापेटिव डेसर्गिजम) की कल्पना है। उसीमें धाँस के शरीर का उत्तर है।”

—“दिनमान”, २९ मार्च, १९६१

## गांधी का उत्तर

“हम विचार की वगुल के लिए, जो पलुता और आध्यात्मिकता के बीच नहीं लगता है कोननी सामाजिक, राजनैतिक और धार्मिक व्यवस्था सबसे अच्छी होगी ? हम प्रश्न का गांधी ने एक हल और बुद्धिमत्ता-पूर्ण उत्तर दिया। उन्होंने कहा, प्रभुओं की वगुलस्य में रहना और नाम करना चाहिए—ऐसे छोटे समुदाय जिनमें सामाजिक व्यवस्था समर्थ हो तथा जिसमें व्यक्ति जिनमेवारी से रहे। और, ये समुदाय बड़ी इलाहियों से हल तरह जुड़े हुए हों कि सत्ता के वगुलस्य की गुज़ारत न रहे। वगुल की इष्टि से लोकस्य की व्यवस्था जिनमें ही बड़ी और बोलिस होनी चाहिए है, जन्मा का देश उज्जवा ही नकली होता जाना है; और व्यक्ति की कायम कमजोर होती जाती है, और स्वाधीन समुदाय की अपने जीवन के बारे में निर्णय करने की शक्ति सीधे होती जाती है। इनके वस्तुता कोह वैयक्तिक धर्मको में ही सम्मिल होता है। इसलिए छोटे समुदायों में ही हरेक की उन्नतता प्रकट हो सकती है। इसका यह धर्म नहीं है कि छोटे समुदाय में अपने भाष वगुलस्य का प्रकट होना अनिवार्य है। लेकिन बड़े विधरे समुदाय में तो उन्नतता की संभावना भी नहीं रह जाती, क्योंकि बड़े समुदाय के वगुलस्य का धर्म-दुर्घरे से कोई वैयक्तिक सम्मिल नहीं रह जाता।”

—मधुसूदन मल्ल, १९६१

# बिहारदान के आखिरी अभियान में सभी संस्थाओं से दस प्रतिशत कार्यकर्ता-शक्ति लगाने की अपील आगामी ७ मई से ३१ मई तक के महा अभियान को सफल बनाने के लिए पूर्वतैयारी प्रारम्भ

पटना : ७ अप्रैल । बिहार ग्रामदान-प्राप्ति समिति के प्रभु श्री प्रवेश के बरिष्ठ सचिव-नेता श्री ब्रजनाथ प्रसाद चौधरी ने हमारे संस्थागत को बसाया कि इस बिहारदान के दोष काम को पूरा करने के लिए पूर्व-तैयारी शुरू हो गयी है । प्रदेश के प्रमुख कार्यकर्ताओं के होते हुए निम्नित से हो रहे हैं और श्री ब्रजनाथ प्रसाद चौधरी श्री चौधरी, जमशेदपुर, प्रारा प्राप्ति स्थानों का दौरा करने जा रहे हैं । विनोबाजी का भी पटना के बाद प्रारा, संजय परगना, धनबाद, हजारीबाग, राँची का कार्यक्रम बन चुका है ।

है । ७ मई के पहले ही बिहार ग्रामदान-प्राप्ति समिति का दफ्तर राँची चला जायगा । इस सम्बन्ध में स्मरणीय है कि राँची, हजारीबाग, सिंहभूमि जिले ही बिहारदान के अभियान को सबसे दुर्गम बनाई साबित हो रहे हैं ।

श्री ब्रजनाथ बाबू ने बताया कि इस अभियान में प्रदेश की सभी छोटी-बड़ी संस्थाओं से अपनी १०% कार्यकर्ता-शक्ति लगाने की अपील की जा रही है । बिहार-दान के संकल्प के समय सभी संस्थाओं के प्रतिनिधियों ने इस प्रकार का निम्नित किया था, उसके लिए यह महत्वपूर्ण अवसर है ।

## उत्तर प्रदेश में ग्रामदान की स्थिति (३१ मार्च १९६६ तक)

जिला	ग्रामदान	प्रशंसक
बलिया*	१,४६९	१८
उत्तरकाशी*	५९९	४
बाराणसी	२०,४६६	२०
प्रतापगढ़	१,४४४	१०
प्रतापगढ़	६७६	=
बलियाबाद	८१४	—
मैनपुरी	७६०	५
गौरीपुर	६०२	५
बनारस	४६६	५
सहायपुर	४६६	—
प्रतापगढ़	४६६	—
मिरजापुर	४७०	३
मधुपुर	४६६	—
फाजपुर	४४३	—
पौनाना	४०६	४
हरदोई	३०६	—
मुन्नाबाद	२६६	—
धनबाद	२६६	—
मोहनपुर	२६६	—
देहरादून	२५५	२

जिला	ग्रामदान	प्रशंसक
मेरठ	२४६	—
मुजफ्फरनगर	१०७	—
देवरिया	१८४	—
मुजफ्फरनगर	१४७	—
मोती	१३७	—
जौनपुर	१०८	१
प्रतापगढ़	१०५	—
बलिया	१०५	—
बनारस	१४४	१
बनारस	८४	—
देवरिया	९६	—
गढ़वाल	१११	—
हजारीबाद	४०	—
उज्जैन	५	—
हमीरपुर	१	—
गोडा	१	—
बाह्यहार्जुर	१	—
फतेहपुर	१	—
राजबरेली	१	—
कुल :	१५,१६४	८६

\* शिवालय हो चुका है ।  
—कृष्णमहर्षि, संयोजक

## संकल्प-सिद्धि के लिए अधिक सपर्या

हाल ही में बिहार ग्रामदान-प्राप्ति समिति की पटना में आयोजित बैठक में विनोबाजी ने बिहारदान के संकल्प को एक निश्चित अवधि में पूरा करने की अपील करते हुए अपने भाषिक प्रवचन में कहा, "कर्मयोग की एक सुदृढ़ मान्यता है, सुदृढ़ के अर्थ में अवसर संकल्प-सिद्धि नहीं हुई तो अधिक सपर्या की जरूरत पड़ सकती है । बाबा ने इसकी सैवारी कर ली है ।"

## लोकभारती, शिवदासपुरा में गांधी-दर्शन के प्रशिक्षण का आयोजन

गांधी-जन्म-शताब्दी वर्ष में राज्य के युवक बर्दा-बहुतों पर रचनात्मक कार्य में लगे कार्यकर्ताओं को गांधी-विचार एवं समाकालीन विचारधाराओं का सुवर्णात्मक अध्ययन करने की इच्छा से शिवदासपुरा स्थित लोकभारती में प्रशिक्षण की व्यवस्था की गयी है । तदनुसार १ मई १९६६ से एक-एक महीने के शिबिर प्रारम्भ हो जायेंगे । एक महीने की अवधि में गांधी-विचार धारणीय एवं कार्य-क्रम, सत्याग्रह-विज्ञान, दृष्टीगोप, ग्रामदान-प्रारम्भ, गांधी-जीवन व देश-विदेश में धार्मिक-धार्मिक धर्मों का प्रसार-विषय होगा । स्वाध्याय के लिए गांधी-साहित्य से सम्पन्न पुस्तकालय की व्यवस्था रहेगी तथा १ महीने तक गांधी विचार के अनुसार-अध्ययन-पत्रिका के अनुसूचित जीवन जीने का अवसर सुलभ रहेगा । जो भी भाई-बहन गांधी-विचार का अध्ययन करना चाहते हैं, उन्हें भावार्थ, लोक-भारती, शिवदासपुरा (बयपुर) से पत्र-व्यवहार करना चाहिए । एक महीने के लिए जो भी भाई-बहन मिलान के लिए चाहते हैं, उन्हें जीवन व प्रामाणिक व्यवस्था के लिए ७० रुपया भुगतान करना होगा ।

—लोकभारती, शिवदासपुरा द्वारा प्रसारित

# भूदान-याज्ञ

भूदान-याज्ञ मूलक ग्रामीयोन प्रधान अहिसक प्रान्ति के वासिन्दे खासक "साप्ताहिक"

सबसे रोला रोख का मुख पत्र

वर्ष : १५

अंक : २६

सोमवार

२१ अप्रैल, १९६

## अन्य पृष्ठों पर

विचार पुष्टि का प्रमाण

—हरिश्चन्द्र प्रकाश १५५

बंगाल

—तन्नाचकीय १५५

पानवान : एक विहादमोहन तथा

कुछ गुप्तान —मनमोहन चौधरी १५६

साथीसल के मयाकार

१६०

परिशिष्ट

"गोध की बात" : रिश्रीक

स्वाध्याय के लिए दिन भर में एक घण्टे से ज्यादा समय की जरूरत नहीं है एक घण्टे से ज्यादा स्वाध्याय हममें करनेवाले की आत्म शक्ति को बढ़ा देता है। उन्हें वह शक्ति होता है कि हम प्रत्यास करते हैं। लेकिन के करने वाले कुछ नहीं। सामान्य कार्यकर्ता के लिए एक घण्टे से अधिक स्वाध्याय की आवश्यकता नहीं है। स्वाध्याय के लिए समय अथवा निष्ठा का चाहिए। —विनोय

अन्यपत्र  
सामग्री

सर्व सेवा शीघ्र प्रकाशन

सकाय, बाराबन्की-१, बरार अदले

## धर्म के रूप और जाति

वर्णाश्रम धर्म इस पृथ्वी पर मनुष्य-जीवन के उद्देश्य की व्याख्या करता है। यह रोख बरोख धन बटोरने और आजीविका के मित्र साधन सोचने के लिए पैदा नहीं हुआ है। इसके विपरीत मनुष्य इसलिए पैदा हुआ है कि वह अपने ऋण को भानने के लिए अपनी शक्ति का एक एक अणु काम में ले। इसलिए वर्णाश्रम धर्म उस पर यह पाबन्दी लगाता है कि वह जीवित रहने के लिए सिर्फ अपने बाप दादी का पैसा ही करे। वही वर्णाश्रम धर्म है—न कम, न ज्यादा।



आजिक दृष्टि से इसका किसी समय बहुत बड़ा महत्व था, जिसमें परम्परागत कौशल की रक्षा होती थी। इससे आपसी प्रतिस्पर्धा समाप्त होती थी। यह दूरदृष्टता का सबसे अच्छा इलाज था। और इसने व्यवसाय-जीवों के लगाने पर बड़े मोड़ डाले। यद्यपि इसमें साहस या आविष्कार की पीढ़ी नहीं मिलती थी, फिर भी ऐसा नहीं मान्य होता कि इन दोनों के मेल में उसने सभी लक्षणों को डाली हो।

इतिहास की दृष्टि से कहे तो जाति की भारतीय समाज की वर्णोपशाला में मनुष्य का प्रयोग या सामाजिक मेल बिझाने का प्रयत्न माना जा सकता है। यदि हम इसे बगल छोड़ कर लें, तो संसार के सामने हृदयहीन स्वार्थ और लोभ व शालेषी पैदा होनेवाले साम्राज्यिक विमर्ह के उत्सम उपाय के तौर पर हम इसे पेश कर सकते हैं।

यही मानता है कि हर एक मनुष्य अमृत स्वाभाविक वृत्तियों के कारण इस संसार में जन्म लेता है। प्रत्येक व्यक्ति कुछ विशिष्ट मर्यादाओं के साथ पैदा होता है, जिन पर वह काम नहीं कर सकता। उन मर्यादाओं का ध्यानपूर्वक अवलोकन करके ही वही का काम बनाया गया। वह अमृत वृत्तियोंवाले अमृत लोगों के लिए कार्य के अमृत क्षेत्र निर्दिष्ट करता है। हमने सारी अनुचित स्वार्थी दल जाती हैं। मर्यादाओं को स्वीकार करते हुए भी वर्णधर्म में ऊँच नीच के भेदभाव की कोई गुंजाइश नहीं, एक तरफ वह प्रत्येक को अपने परिश्रम के फल की गारंटी देता है और दूसरी तरफ मनुष्य को अपने ऋणों की दृष्टि से रोकता है। इस महान धर्म की नींव गंगा दिया गया है और वह बढ़नाम हो गया है। परन्तु मेरा उद्देश्य यह है कि आदर्श समाज व्यवस्था का विकास तभी होगा, जब इस धर्म के गूढ़ अर्थों की पूरी तरह समझकर जन पर अमल किया जायगा।

मो. ११/११/११

(१) "धर्म विमर्श" २०-१०-२०, (२) "धर्म विमर्श" २-१-२१।

(३) "धर्म विमर्श" २०-१०-२०, २०-१०-२०।

## बिहारदान के आखिरी अभियान में सभी संस्थाओं से दस प्रतिशत कार्यकर्ता-शक्ति लगाने की अपील आगामी ७ मई से २१ मई तक के महा अभियान को सफल बनाने के लिए पूर्ववैपारी प्रारम्भ

पटना : ७ अप्रैल । बिहार ग्रामदान-प्रति समिति के मनो-मोह प्रवेश के परिणाम-संशोधन-नेता श्री वैद्यनाथ प्रसाद चौधरी ने हमारे संवाददाता को बताया कि ग्राम बिहारदान के वेव-काम को पूरा करने के लिए पूर्व-वैपारी शुरू हो गयी है। प्रदेश के प्रमुख कार्यकर्ताओं के द्वारा इन निमित्त से हो रहे हैं और श्री अन्तराष्ट्रिय भारतायुक्त भी रोजी, जमशेदपुर, धारा आदि स्थानों का दौरा करने जा रहे हैं। विनोबाजी का भी पटना के बाव-भारा, लखल परगना, धनबाद, हजारीबाग, रोजी का कार्यक्रम बन चुका है।

है। ७ मई के पहले ही बिहार ग्रामदान-प्रति समिति का स्वर रोजी-जमा जाया। इन सम्मन्ध में स्वरणीय है कि रोजी, हजारीबाग, सिद्धमि जिते ही बिहारदान के अभियान की सबसे दुर्गम जगहें साबित हो रहे हैं।

श्री वैद्यनाथ बाबू ने बताया कि इन अभियान में प्रदेश की सभी छोटी-बड़ी संस्थाओं से अपनी १०% कार्यकर्ता-शक्ति लगाने की अपील की जा रही है। बिहार-दान के संकल्प के समय सभी संस्थाओं के प्रतिनिधियों ने इन प्रकार का निश्चय किया था, उसके लिए यह संस्वरूपों-संस्तर है।

### उत्तर प्रदेश में ग्रामदान की स्थिति (३१ मार्च १९६६ तक)

जिला	ग्रामदान	प्रलङ्घन
अलिगढ़	१,४६६	१६
अजमेर	४६६	४
बाराणसी	२०,४६६	२०
भाजनगर	१,४६६	१०
भारत	६७६	६
बरेली	२१६	—
बैतुली	७६०	७
बाजपुर	६०२	५
बनोली	४६६	५
बल्लारपुर	४६६	—
एटा	४६६	—
भिरनपुर	४७६	३
बनुरा	४६६	—
कानपुर	४६६	—
फाजिल	४०६	४
हरीद्वी	१०६	—
गुराधारा	२६६	—
प्रलौक	२६०	—
गोरखपुर	२६६	—
देहरादून	२५२	२

जिला	ग्रामदान	प्रलङ्घन
मेरठ	२४६	—
मुजफ्फरनगर	१०७	—
देवरिया	१५६	—
मुजफ्फर	१३७	—
झाँसी	१३७	—
जौनपुर	१०६	१
इटावा	१०५	—
बस्ती	१०५	—
पिबौरागढ़	६४	१
मलमोहा	६४	—
देहरा	६६	—
गढ़वाल	६६	—
इलाहाबाद	४०	—
अमरा	५	—
हमीरपुर	१	—
गोडा	१	—
शाहजहापुर	१	—
फरीदपुर	१	—
रायबरेली	१	—
कुल :	१५,६६५	८६

\* विभाजन हो चुका है।

—कविताई, संयोजक

संकल्प-सिद्धि के लिए अधिक  
सपस्या  
हाल ही में बिहार ग्रामदान-प्रति समिति की पटना में आयोजित बैठक में विनोबाजी ने बिहारदान के संकल्प को एक निश्चित धर्म में पूरा कर देने की अपील करते हुए अपने मार्मिक प्रवचन में कहा, 'कर्मयोग की एक सुखत मानी है, सुखत के बिना अन्तर संकल्प-सिद्धि नहीं हुई तो अधिक सपस्या की आवश्यकता पड़ सकती है। बाबा ने इसकी विपरीत कर दी है।'

लोकभारती, शिवदासपुरा में गांधी-दर्शन के प्रशिक्षण का आयोजन  
गांधी-जन्म-शताब्दी वर्ष में राज्य के मुख्य-आदि-वर्गों-र-रचनात्मक-कार्य में लगे कार्यकर्ताओं की गांधी-विचार एवं समाजोन्मुख बिहारधाराओं का अनुगात्मक प्रभाव बनाने की दृष्टि से शिवदासपुरा स्थित लोकभारती में प्रशिक्षण की व्यवस्था की गयी है। लग-नगर १ मई ६६ से एक-एक महीने के निश्चित कार्यक्रम हो जायेंगे। एक महीने की अवधि में गांधी-विचार आशीर्वाद एवं कार्य-नय, गांधी-विचार-नय, कुलीनता, ग्रामदान-आन्दोलन, गांधी-जीवन व देश-विदेश में आन्ति-आन्दोलन आदि विचार-विषय होंगे। स्वाध्याय के लिए गांधी-आश्रय से सम्पन्न पुस्तकालय की व्यवस्था रहेगी तथा १ महीने तक गांधी विचार के अनुसार-आध्यात्म-व्यवस्था के अनुसार जीवन जीने का अवसर प्राप्त रहेगा। जो भी भाई बहुत गांधी-विचार का अध्ययन करना चाहते हैं, उन्हें आचार्य, लोक-भारती, शिवदासपुरा (जयपुर) से वर-व्यवस्था करना चाहिए। एक महीने के लिए जो भी भाई-वर्ग विभाग के लिए आये, उन्हें जीवन व आध्यात्मिक व्यवस्था के लिए ७० रुपये जमा करना होगा।  
—लोकभारती, शिवदासपुरा द्वारा प्रसारित

# भूदान-यात्रा

भूदान-यात्रा मूलक ग्रामोद्योगी मधुसूदन हिंसक कान्ति (वर्ग) सन्देश साप्ताहिक साप्ताहिक

चार्य सेवा संघ का मुख्य पत्र

वर्ग : १५

संक्र : २६

सोमवार

२१ अप्रैल, १९६६

## अन्य पृष्ठों पर

विचार वृत्ति का अभिव्यक्ति

—हरिभद्र प्रसाद १६५

व्यास

—गंगाधरजीव १६५

ग्रामवास : एक गिहवासीन तथा

बुद्ध गुणधर्म —मनमोहन चौधरी १६६

ग्रामोद्योग के विकास

१६७

परिचित

“गवि की बात” : विशेष

स्वाध्याय के लिए दिन भर में कुछ खर्च  
में उपादा समग्र की कल्पना नहीं। एक भर्त  
में उपादा स्वाध्याय इसमें करनेवाले तो  
आत्म लोग होते हैं। उन्हें यह अन्त होता  
है कि हृदय अस्वस्थ करने हैं। लेकिन वे  
करते बलें कुछ नहीं। सामान्य कार्यकर्ता के  
लिए एक वर्ष से अधिक स्वाध्याय की  
आवश्यकता नहीं। स्वाध्याय के लिए प्रत्येक  
अवसर निकालना चाहिए। —विनोद

सम्पादन  
राममूर्ति

सर्व सेवा संघ प्रकाशन

राजपुर, बाराबंकी-१, उत्तर प्रदेश

## वर्ण के रूप और जाति

वर्णाश्रम धर्म इस पृष्ठों पर मनुष्य-जीवन के उद्देश्य  
की व्याख्या करता है। यह रोज बरीच धन बटोरने और  
आजीविका के भिन्न साधन खोजने के लिए पैदा नहीं  
हुआ है। इसके विपरीत मनुष्य इसलिए पैदा हुआ है  
कि वह अपने धर्म को जानने के लिए अपनी शक्ति का  
एक एक अणु काम में ले। इसलिए वर्णाश्रम धर्म उस  
पर यह पाबन्दी लगाता है कि वह जीवित रहने के लिए निर्णय अपने धर्म दादा  
का पैसा ही करे। वहीं वर्णाश्रम धर्म है—न काम, न व्यादा।



आधुनिक दृष्टि से इसका किसी समय बहुत बड़ा महत्व था, जिसमें पर-  
स्वरागत कौशल की रक्षा होती थी। इससे आपसी प्रतिस्पर्धा मर्यादित होती  
थी। यह दूरदृष्टता का सबसे अच्छा इलाज था। और इसने व्यवसाय-संपर्क के  
तन्माय फायदे मोच दे। क्योंकि इसने साहस या आधिभार को पोषण नहीं  
मिलता था, फिर भी पैसा नहीं मांगता होता कि इन दोनों के रास्ते में उसने कभी  
रुकावट डाली हो।

इतिहास की दृष्टि से कहें तो जाति की भारतीय समाज की प्रयोगशाला  
में मनुष्य का प्रयोग या सामाजिक खेल बिजनेस का प्रयत्न माना जा सकता है।  
यदि हम इसे सफल सिद्ध कर सकें, तो संसार के सामने हृदयहीन रूपों और  
लोग व जालसाज से पैदा होनेवाले सामाजिक विमर्श के उद्गम उपाय के तौर पर हम  
इसे पेश कर सकते हैं।<sup>१</sup>

यै मानता है कि हर एक मनुष्य अणु रक्षाभाजिक वृत्तियों से भरपूर है। समाज  
में जन्म लेता है। प्रत्येक व्यक्ति कुछ निश्चित मर्यादाओं के साथ पैदा होता है,  
जिन पर वह बाध नहीं पा सकता। उन मर्यादाओं का ध्यानपूर्वक अवलोकन  
करके ही वही का कानून बनाया गया। वह अणु वृत्तियोंवाले अणु लोगो  
के लिए कार्य के अणु क्षेत्र निश्चित करता है। इससे सभी अनुचित रूपों टल  
जाती है। मर्यादाओं को स्वीकार करते हुए भी वर्णधर्म में ऊँच नीच के भेदभाव  
की कोई सुझाव नहीं, एक तरफ वह प्रत्येक को अपने परिधर्म के फल की  
गारंटी देता है और दूसरी तरफ मनुष्य को अपने पड़ोसी की दवाने से रोकता  
है। यह पहला धर्म की जीने पसंद दिया गया है और वह चदनाम हो गया  
है। परन्तु पैसा पक्का विचार है कि आदमी समाज व्यवस्था का विकास  
तभी होगा, जब इस धर्म के गुरु अर्थों की पूरी तरह समझकर उन पर अमल  
किया जायगा।<sup>२</sup>

मनो-कर्म-विधि



## विचार-पुष्टि का अभियान

[नवम्बर १९६० में शायरप्रकाशजी की टीकसंगद विलसदान समर्पित हुआ। विलसदान के भारू जिले में विचार-रुष्टि और प्रामात्यराज की स्थापना के लिए गया करें, इसके लिए मावैरुन ओस कराने हेतु धीरेन्द्र भाई की टीकसंगद पधारने का विवेदन किया गया, और धनुरी १ प्रमर्त से ४ प्रमर्त का समय दिया। १ से ४ प्रमर्त तक जिले में धीरेन्द्र भाई के विभिन्न स्थानों ने विभिन्न कार्यवाही हुए। याथाश्वयं जिले की विषयिता का अत्ययन करके धीरेन्द्र भाई ने को सुवाप दिये, ने गेचि दिये जा रहे हैं। —सं०]

टीकमगढ़ जिले की ७ दिन की यात्रा में,  
मुझे जितनी यात्रा थी उससे अधिक आनंद  
मिल-मिल हवानों के मोहों में दिखाई दी।

श्रीमद्वाचन-प्रतिके बाद पुष्टि का काम करना है, श्रीमद्वाचन-श्रीमद्वाचन का यह यह सर्वमाय विचार है। लेकिन पुष्टि के कार्य के बारे में हमारे मन में कुछ सफाई होनी चाहिए। मैं मानता हूँ कि शुद्ध का अर्थ विचार-पुष्टि हो ही है। वाहिए। कुछ से ही मेरी मायता यह रही है कि प्रवक्त जो कुछ भी उपलब्धि हुई है, वह वाचन प्रसारण मान ही है। हमने कार्य करने का काम किया है।

विकास प्रारम्भ होगा, लेकिन धार्मिकता का मुनिपादी ध्येय वह नहीं है। मुक्ति धारण में यानी स्वतन्त्रता है, तथा शोषण से यानी नेता तथा सेवक शास्त्रि से। प्राप्ति का यह स्वरूप ध्येय जनता के सामने प्रस्तुत करना ही मुक्ति का काम है, यह मैं मानता हूँ। जबतक जनता मुक्ति के संदेश को नहीं समझेगी तथा इसकी भावश्यकता को नहीं मानेगी, तबतक सामन्तव्यारण्य की बस्त्रना साधार नहीं होगी और हम प्राप्ति के जरिये प्राक्क-स-प्राक्क नियतिविद्द होयों की प्रशस्ति दसबादी राजनीति में कुछ सुधार कर दो खरोंगे।

अतः मेरी राय में भव समय था क्या है कि हम उन प्रश्नों में जहाँ विचारान हो चुके हैं, एक-एक जिला विशेष रूप से चुन लें और जतमें विचार-वृद्धि के लिए गाँव-दोव में जती तरह के विचार-गोष्ठी-प्रशिक्षण चलायें, प्रत्येक तरह के प्राति-प्रशिक्षण चलाया है। इसके लिए त्रिनेत्र में लोक-यात्राया होना संगठन करना चाहिए। लोक-यात्रा के लिए विचार-प्रदर्शन से संबंधित या प्रशिक्षण होना चाहिए, ताकि हर यात्रा में कम-से-कम एक व्यक्ति ऐसा हो, जो जनता के हर अर्थ का सुझावप्रदाताक तरह से उनके हितों के लिए कार्य करे। लोक-यात्रा का अर्थ है:

लोक-आधामो के संगठन के माथ-माथ  
जाति के स्थायी आधार बनाने का कार्य भी  
करना होगा। गांधीजी ने श्रमिक वर्ग में एक  
जातिवादही समग्र सेवक आधार बँडे, ऐसी  
सूचना की थी। मैं गांधीजी के इस हिसार से  
पूर्ण सहमत हूँ, क्योंकि वर्तमान जाति  
समाज की पुरानी धति धीरे रहना का  
कायम रखते हैं। संघर्षार्थों के बदले काय  
भी जाति नहीं है, बल्कि जाति धीरे रहना,  
दोनों में आपस परिवर्तन करने की है।

विनोबाजी ने १७ साल तक सतत यात्रा द्वारा ग्रामस्वराज्य की चेतना की भाँति बढ़ाया है, इसलिए लगभग ५००० की शोकांतिका की भी एक डेक हो, तो उतने से भी शायद कम चल सकेगा।

उपरोक्त हिताव से जिसादायी 'जिल्लो' में जितनी न्याय-पंचायतें हैं, उतने सेवकों को ग्रामस्वराज्य-येन्द्र बनाकर स्वावलम्बी लोक-सेवक की हैसियत में तथा नागरिक की भूमिका में बैठना चाहिए। गांवोनी नये कक्षा का कि वषट्ट ग्रामसेवक जनता के प्रेम और चपने थम से गुजारा दे। उसे ह्म प्रचार से बिभाजित करना चाहिए कि जनता अपने देश से साधन से और कार्याकर्ता उस साधन पर प्रयत्न पुनर्प्राप्त लगाकर गुजारा करे और अपने देश में ग्राम-स्वराज्य के लिए मार्गदर्शन करे।

धाम-स्वरूप-उपेकः ॥ दो प्रकार हो  
 सकते। एक प्रकार यह होगा कि जो धामीजी  
 द्वारा प्रतिपादित सम्प्राप्ति के अन्तर्गत काम  
 बरके अनुभव प्राप्त किये हुए हैं, और अपने  
 जीवन-अवधि व्यतीत करती धामी ही  
 प्रतीत कर रहे हैं, वे अपने स्वयं को  
 सामान्य-व्यक्ति के रूप में परिचित कर  
 लें, ऐसा करने में समाज उन्हें मदद करे।  
 दूसरा प्रकार यह होगा कि इस भाँति के  
 आराधन पर जो मन्त्रजान प्रागे बड़े, उन्हें  
 जिनसे ॥ साधो न्याय-वाच्य ॥ स्वर पर  
 लयबद्ध श्राव्यवेषक ॥ रूप में प्रशिक्षित करें।  
 ऐसे बड़े लोगों को प्रशिक्षित करना तथा  
 उनके लिए साधन छुटाने के लिए जिनमें  
 विशेष रूप से कोई संगठन खड़ा करना  
 चाहिए। यह संगठन भारतीय वा रचनात्मक  
 हिंसा होगा, वेते मर्वाद्य-प्रवृद्ध प्राणीधना-  
 वेषक संगठन है। इन रचनात्मक काम ॥  
 लिए बिल-स्तर पर एक धाम-स्वरूप  
 संगठन स्थापित के नाम से संस्था बनानी  
 चाहिए, जो इस काम को करे।

छान्दोग्य में सगे नेतृत्व का बान होगा कि यह नवजवानों का आवाहन करे और विद्यादान के बाद के धीरे-धीरे वापस का वेद यज्ञ से संबंधित करे।

श्रेयक—हरिश्चन्द्र प्रसाद

## बंगाल

प्राज बंगाल में जो कुछ हो रहा है उसे क्या समझें ? भारत सरकार से घनिष्ठान के अन्दर होनेवाला प्रायः ही विवाद, या कुछ और ?

बंगाल की सरकार कइती है कि देश के बंगाल को जिनका मानस मितना चाहिए उतना नहीं मिल रहा है। बलकला के विकास के लिए जिनका क्या मितना चाहिए उतना नहीं मिल रहा है, बामोपुर के मास्माने में परिचारिकों की ओर से मतली हुई जिसके लिए उन्हें बंद मितना चाहिए। वे या इन तरह की जितनी बातें हैं उनकी मान्यपूर्वक छानबीन की जा सकती है, और क्या लगाना जा सगता है कि निम मामले में प्रत्येक किसी ओर से हो रही है— भारत सरकार की ओर से, या बंगाल सरकार की ओर से। क्या मोडुस घनिष्ठान के अन्दर ही सरकारों के बीच होनेवाले विवादों की जांच और निराकरण के लिए गुजारा नहीं है ? अगर है तो जगता इतनेमात्र क्यों नहीं होता ? और अगर नहीं है तो उपाय क्यों नहीं होता ? सीरीय मामल में, जहाँ एक में अधिक सरकारें होती हैं, और दूसरे के अपने अपने स्वयं परिचारिक होने हैं, जिसकी वा सहा हा जाता घटनाकारिक नहीं है, लेकिन उनके निराकरण के लिए उचित व्यवस्था होती है ? तो, क्या कारण है कि कमकुमाल और दिल्ली के बीच से होने वाले 'पीन ड्रुपुड' का कच सेते जा रहे हैं ? अभी कुछ दिन पहले दिल्ली में होनेवाले मैजल कमे- भगल में देश और राज्यों के सभी सम्बन्धों की दृष्टि में एक 'कोमिल' की स्थापना का मुद्दा रिया था। अगर उस पर घमल हुआ होता तो इन कल से के मामले निरास निर्णय होता, और वह जान सकता है सचमुच क्या क्या है।

लेकिन निरास देा है कि मामला अगर के कुछ हुआ है। बंगाल की सरकार 'मान' से उपास करती सक्ति दिमाने कर उठाक है। वह वह कोमिल सेने की तैयार नहीं है कि क्या उपाय निरास की हो गया है। उसे जिर है घायली बाट रखने की और रगाने की। मतिमान की जिन्ता वह करना नहीं पावती। वह यह दिमाना पावती है कि ६ वर्ष में सक्ति बनती है और आनक के संकल कलन होता है।

बंगाल की सरकार है तो बिनी-कुकी, लेकिन उस पर कम्युनिस्ट हाने हैं। करने की बंगला कांसेम के भी मानस बीच मुजबंभी हैं, किन्तु नगुन- वह कुछ नहीं है; जो कुछ है तो करोडि बनू है जो बामुनिस्ट है। कम्युनिस्ट कीन गारका का हाकेमात्र एक मोर्चे के रूप में कर रहे हैं। पुनः में बनती की दृष्टि में उन्हें सरकार बिनी; जब सरकार की सक्ति से उन्हें अपना गारन मजबुत करना है। सक्ति- मकर की उय प्रजिडा में कुछ लगाने की कोलता करना है और

कुछ को घनने हाथ में करना है। पुलिस को खोखला करना है। कवनर को निरसक करना है। विधानसभा और मजदूर-गठनों को घनने हाथ में करना है। सरकार में घाते ही दिल्ली से कड़ाई देखकर उज्जुने गवनर के पद की निरुपमा कर दिना और घनना प्रमुख बना लिया। दिल्ली में लक्ष्मी इन्लिय भी पचरी है कि बंगाल की बनता में और बंगाल की सरकार में एफता कामम रहे और कम्युनिस्टों का नेतुत्व बना रहे।

बामोपुर के मामले को सेकर १० घंटे की बंगल में जो ह- ताप हुई उसमें बहों की सरकार शामिल हो नहीं हुई बलिक उसका संगठन और नेतुत्व लिया। इसना ही नहीं, रेलें भी बंगाल की सीमा में घुपने से रोकी गयीं और डाक कार तक का काम बन्द किया गया। क्यों ? इसलिए कि जब 'बंगाल बन्द' है तो चोप भारत में रेलें भी बंगाल में क्यों चारोंबी। यह टीक है कि रेलें बंगाल की ही नहीं, पूरे भारत की हैं, लेकिन बंगाल की सीमा में बंगाल की सरकार का हुकम चलेगा।

इन सारी व्यवस्था के पीछे की प्रेरणा काम कर रही है उसे जारीकी के साथ समझना चाहिए। यह दिमाने की कोसित हो है ही कि बंगाल की बनता के तुलों का कारण दिल्ली में है और कम्यु निस्ट दिल्ली से मुक्ति की सबाई लड रहे हैं। राज्य की बनता के साथ न्याय ही यह देखना राज्य सरकार का काम है, लेकिन दिल्ली से मुक्ति का सर्व भारत के बुजुर्गल में एक 'कम्युनिस्ट पार्केट' का निर्माण की हो सकता है। बापे बलकर यह पार्केट किन्ता बनना होगा, कीदसे दूसरे भाग उसमें घामिन बिये चारोंबी, और क्या उनके वैधैतिक सम्बन्ध होने, बादि बाते हैं जो किसी भी भारतीय के मन को थंडा के कर देती हैं। कम्युनिस्ट इतिहास और कम्युनिस्ट तरीकों के कारण वे एकाई निर्मूल नहीं नहीं या मचतीं। मान साम- बाव का नहीं, सम्पदाशी दल का है। वे ६ में मोई बन बनता है तो कल को देन का ही होकर रहना चाहिए।

देन की देपना चाहिए कि उसके एक भाग में क्या हो रहा है। भारत-सरकार की यह जिम्मेदारी है कि वह देख कि देन मामले किसी भाग से बहिष्कृत न हो। रेल ला किसी बिभाग के अन्ते कमबादिमें की हजवाल एक चीज है, और किसी राज्य की सरकार द्वारा बनका रोक दिया जाना निरुल दूसरी बाट है। इस तरह का हस्तक्षेप जुने साम्मच से कम नहीं है।

थी करोडि बनू ने दिल्ली बिरोधी घनिष्ठान के लिए बंगाल की बनता का बाबाहन लिया है। दिल्ली का बिरोध भारत का बिरोध बन पाव तो क्या होगा ? भारत के दिनों की रखा होती है। चाहिए। दिल्ली की सरकार है और बिनिमि ?

### भूल-मुपार

बन "मुपार-मज" : ६४ घनल '९१ के घक में गुज-मंशना १४० कर ऊपर के लेखकों धक्ति में "बक भारत पाकिस्तान हिन्दुस्तान- निरिफम मुपार" को बनव वरें : "बक भारत पाकिस्तान-नेकाम- निरिफम-मुपार" — प्र०

## ग्रामदान : एक सिंहावलोकन तथा कुछ सुझाव

सन् १९६३ में रामपुर में हमने प्रविष्ट्य की घोर नज़र बोझाकर यह माना था कि गांधी-ग्रामादीन-विमल (२ अक्टूबर, १९६६) का १ लाख ग्रामदान हो जायेंगे। उस समय जब कि सम्पूर्ण भारत में विर्षा ७-८ हज़ार ग्रामदान हुए थे, बहुत-से लोगों की यह एक लक्ष्मी गणने जैसी बात मान्य हुई थी, जिसकी व्यापहारिक रूप लेना प्रसम्भव था। लेकिन अब ग्रामदान की संख्या ६५ हज़ार से अधिक हो गयी है और जब विवर्धन में सर्व सेवा मंत्र की बैठक होगी तबतक ग्रामदान की संख्या लाख में ऊपर पहुँच चुकी रहेगी। प्रवक्तृ १८ से अधिक जिलादारों को उनके ही घोर हर समय कितने प्रमत्तमान हो चुके हैं यह ब्रह्मा कठिन हो जाता है, जब कि बलिया सम्मेलन के समय प्रमत्त दान होना अपने-आप में एक खानद्वार का मानी जानी थी।

भाऊ रोड के सम्मेलन में हमने आशान्वित कई-कई की थी कि भारत के सभी गाँवों में लाख लाख गाँवों में ग्राम स्वराज्य का संदेश पहुँचायेंगे। भारत के जिन ७ राज्यों के ग्रामदान की 'राज्यदान' की गजिल तक ले जाना है उनके ग्रामदानी गाँवों की संख्या भारत के कुल ग्रामदान का बी तिहाई भाग है।

### प्राकटिकों का देश पर प्रभाव

ग्रामदान के बी प्राकटिक बुद्धि की प्रभावित हो करते हैं, इनके साथ ही ये ऐंगी चीज हैं, जिनके लिए हमें गर्व होना चाहिए। लेकिन इनके साथ-ही-साथ यह लक्षण लगावहार है, जो हमें आकार प्रभावित करने में आता है कि इनका कुछ मिलावर देश पर विजिता प्रसर पडा है। लोगों के प्रसर प्रागे बढ़कर कुछ करने की स्वतन्त्रता प्रेषण (इतिहासिक) जिन हर एक देश हैं हैं घोर उनके चलते देश की राजनीति पर प्राकटिक संरचना में क्या वर्तन आया है।

ये सब प्रसरत महत्वपूर्ण घोर प्रसर प्रसर हैं। कोई ग्रामोन्नत देश की राजनीति पर ज़रूर प्रभाव डाल पाना है उसीके आधार पर उसकी सफलता प्राप्ति जाती है। ग्राम-दान-ग्रामोन्नत द्वारा सबसे बड़ी उम्मीद यह

बनी है कि उनके भीतर से तोड़-काट के उठने घोर लोकप्रिय नेतृत्व के जागृत होने के महत्वपूर्ण परिणाम सामने आयेंगे। यह लोक-प्रिय ही प्राज्ञ के समान के धर्म-संतुलन का पलका पलकेमी घोर फिर राष्ट्रीय जीवन के हर क्षेत्र घोर रास्ते में प्रपना गहरा प्रसर डालेगी। इसलिए यह जानना बहुत महत्वपूर्ण है कि ग्रामदान-ग्रामोन्नत द्वारा यह लोक-प्रिय किम हद तक पैदा होती है घोर यह जिस प्रकार घोर कहीं तक घोर अधिक ज़ोर-दार बनायी जा सकती है।

### ग्रामदान में जन-सहकार बढ़ा

ग्रामदान-ग्रामोन्नत का प्राज्ञ जो हरय विश्वास दे रहा है, उसकी घोर प्रसर हम खुली नज़र से देखें तो हमें साफ़ दिखाई देगा कि इस ग्रामोन्नत में कुछ ऐसा घटित हुमा है, जिनसे इसे नामाग्र्य जन की स्वयंसेवक

### मनमोहन चौधरी

कार्य-मेरपा के नम्रोड पहुँचा दिया है। कुछ वर्षों पहले ग्रामदान-ग्रामोन्नत कुल मिलकर कार्यकर्ताओं पर आधारित एक ग्रामोन्नत था। गांधीजी की विभिन्न रचनात्मक संस्थाओं में काम करनेवाले पूरे समय के कार्यकर्ता ही इन ग्रामोन्नत के सन्देश की गाँव-गाँव तक पहुँचाने की जिम्मेदारी निभा रहे थे। उस समय गाँव के लोगों का सहयोग ग्रामदान के संरक्षण पर हस्ताक्षर करने तक सीमित था। कम-से-कम कुछ प्रदेशों में यह स्थिति बदल चुकी है घोर अब वहाँ इस ग्रामोन्नत में गाँवों की विभिन्न शक्तियाँ शामिल हो रहे हैं। कुछ राज्यों में लोगों की यह सह-भागिता ग्रामदान प्राप्त करने तक सीमित है, लेकिन कुछ राज्यों में लोगों की महामात्रता दानी बड गयी है कि ये नेतृत्व की प्रगति बताने से पहुँच गये हैं। ग्रामोन्नत की प्रगति घोर दंग में आया यह परिवर्तन प्रसर है।

वहाँ तक यह कदम उठा है, वह गाँवों प्रागे ले जानेवाला है, लेकिन उम्मेद घोर

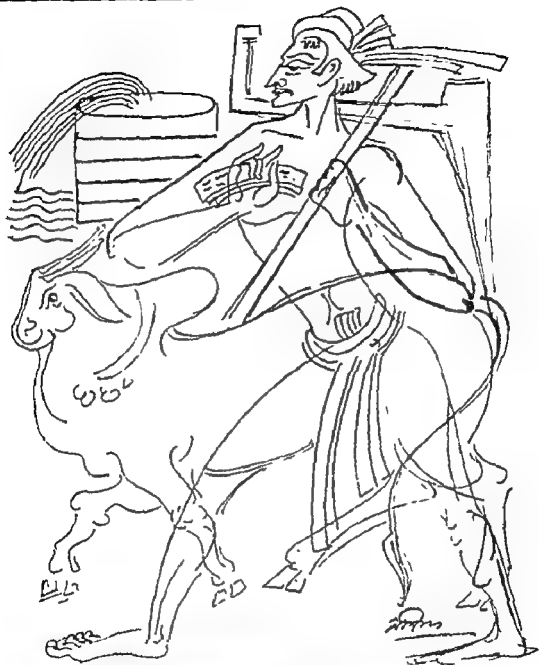
प्रिय नेतृत्व घोर लोक-प्रिय का बाहरी हिस्सा ही धुमा है।

वहाँ एक घोर यह स्थिति है कि हजारों लोग ग्रामदान के लिए सज्जित हैं वही उनसे सँकड़ो नहीं, बल्कि हजारों गुना अधिक ऐसे लोग पड़े हुए हैं, जिन्होंने अपने गाँव का ग्रामदान किया है, लेकिन सभी तक सज्जित होने से केशी दूर हैं। ऐसे लोगों की सज्जित बनाने के तरीके तुरंत निकालने हैं। ऐसे लोगों को कार्य-प्रेरित करने के लिए ग्राममन्त्रालय एक माध्यम बन सकता है, ऐसा माना गया है।

### ग्रामदान के बाद के काम

बई प्रदेशों में ग्राममन्त्रालय के गठन का कार्य हाथ में लिया गया है, लेकिन यह काम बड़ी धीमी गति में हो रहा है। पिछले १८ महीनों में दरभंगा जिले के ३०० ग्रामदानी गाँवों में ग्राममन्त्रालय का गठन किया गया, जब कि जिले के ग्रामदानी गाँवों की संख्या ३ हज़ार से अधिक है। ग्राममन्त्रालय का यह गठन-कार्य लोगों की सज्जित बनाने की प्रक्रिया की शुरुआत मात्र है। इस प्रक्रिया की पूर्णता तक पहुँचाने के लिए जो काम घोर कर लेना जरूरी है—(१) गाँव में कोई लोकप्रिय कार्यक्रम गुरु करने का वातावरण तैयार करना। (२) सज्जित के साथ काम में जुटनेवालों के ऐसे छोटे पटल बनाना, जो गाँव के ग्रामोन्नतों के बीच आमन का काम कर सकें। दूसरे उद्देश्य की पूर्ति करने की दृष्टि से ही ग्राम-प्रतिष्ठ-सेना की कल्पना मानने रली गयी। सबसे सेवा सब की प्रभाव-प्रतिष्ठि में एक बार सुझाया जा कि ग्रामदान के बाद के कार्यक्रम में ग्राम-प्रतिष्ठ-सेना के गठन को सर्वोच्च प्राथमिकता प्रसर की जाय। प्रवक्तृ-प्रतिष्ठि में वहाँ तक सुझाव दिया जा कि जब गाँव का ग्रामदान हो रहा हो, उसी समय गाँव में कुछ प्रातिष्ठ-सेना का काम चले कर लिया जाया जाय। लेकिन इस प्रस्ताव को प्रसर में लाने के बारे में बहुत काम उलगाई दिखाई पडा।

अब की प्रवक्तृ-प्रतिष्ठि की पिछली बैठक में इस प्रसर पर फिर से चर्चा हुई। लोगों की प्रभावप्रतिष्ठि रही कि जो राज्य राजमन्त्रालय प्राथमिकता की घोर प्राथमिक है, वही इस कार्य-प्रतिष्ठि की प्रभावप्रतिष्ठि मन्त्री, लेकिन उम्मेद बहुत



# गाँव की बात

## इस अंक की बात

### समर्पित

है यह अंक

उनको,

जिनके सुखी जीवन के सपने

आज भी

"भरपेट भात" की सोमा में ही घिरे हैं,

और

जिनके लिए १८ अप्रैल १९५१ को

"भूदान-यज्ञ"

की

गंगोत्री प्रकट हुई थी ।

### आवश्यक सूचना

'गाँव की बात' का अगला अंक अगस्त कमानुसार ५ मई के 'भूदान-यज्ञ' के अंक के साथ प्रकाशित न होकर १२ मई के अंक के साथ प्रकाशित होगा । — व्यवस्थापक

★ जिन्होंने यह मान ही लिया है कि 'भूदान बोगस है । ... जंगल, नदी, पहाड़ का दानपत्र बिनोबा को देकर लोगों ने उन्हें ठग लिया है । इससे क्या होगा ?' उनसे क्या कहा जाय ? ... लेकिन जो लोग यह मान लेने से पहले कुछ सुनना चाहते हैं, कुछ देखना चाहते हैं, और कुछ देना-सुनकर किसी निर्णय पर पहुँचना चाहते हैं, उनमें हम अंक की मार्फत हम कुछ कहना चाहते हैं, और अधिक देना-सुनने के लिए आमंत्रित करना चाहते हैं ।

★ मनुष्य का पुण्याय और विज्ञान की मदद मिले तो जंगल, नदी, पहाड़ में भी हरो-भरो फसलें लहलहा सकती हैं, और भारत की 'भूमि भिलारो' वाली शरल बदल सकती है । भूदानपुरी, भूपतनगर, अरवल के देश मानवीय पुण्याय और हिंसन के उदाहरण तो प्रस्तुत करते हैं, लेकिन विज्ञान की सहायता के अभाव में पूरा परिणाम नहीं दिखाई देता । कैसे विज्ञान उनको हिंसन के साथ जुड़ेगा, यह एक प्रश्न है सबके सामने !

★ भूदान की जमीन पर गैतों करनेवाले अधिस्ततर दस गिच्छड़ी जालि के गरीब लोगों के जीवन में एक सामुहिक क्रान्ति हुई है । इस क्रान्ति-प्रवाह को बाधन रखने के लिए 'गांधीजी की मांग के मुताबिक' मेवको को जबरन है, जो लोगों की मेवा में आने का रखा दें । यह एक सुली चुनौती है देश में क्रान्ति चाहनेवालों नयी पीढ़ी के लिए !

★ बिहारदान की मंजिल नजदीक है । बिहार सामन्तराज्य की क्रान्ति की प्रयोग-भूमि बनने जा रहा है, बिहार के दस हजार भूदान-विचारों की एक बड़ी मेवा दस क्रान्ति की जबरदस्त शक्ति बन सकती है ।

★ 'गाँव की बात' के पाठकों की भूदान-विचारों और उनके दो गाँवों के जीवन की कुछ समस्याएँ पेश की जा रही हैं, यह याद दिलाने हुए कि 'भूदान-यज्ञ' की शुभ्रान हुई थी १८ अप्रैल मई १९५१ में । मई में अग्र-नर बटन कुछ हुआ है, उम्मा एक छोटा-ना अंग दस अंक में दिया जा रहा है ।

★ इस अंक को तैयार करने में विद्या भूदान-यज्ञ मंटेटी के अग्र-श्री गीरीशंकर नरख मिह और मंत्री श्री निमेषचन्द्रों के हम आभारी हैं, जिनके चारों ओर बटन यों समय में हम उनकी दूर की यात्रा कर गये और उनकी जानकारी पा गये । — पुण्यापक

## प्यासा घरनी : भूखे लोग

इस सुनसान बियावान जंगल में पीपही ( सलनाई की तरह का एक झाड़ा ) की एक धईमरी तेज बारीक सावाज सुँज रही है। उबो-उबो हम गाँव के नजदीक पड़ रहे हैं, छोटक के 'घप्...पा...पापिन...पिन, घप्...पा...पा...पिन...पिन' के साथ बरबो बर मिलायुवा कीनाहल और अधिक साफ-साफ सुनाई पड़ रहा है। सामने कई मोल दूर ऊँची पहाड़ियों का लम्बा मिलसिला है। हम चो-डाई मोल चल चुके हैं, और अब उस गाँव नजदीक पड़ रहे हैं, जहाँ के लिए चले थे। एक छोटे-से पहाड़ो टेलरी के इर्द गिर्द माल मिट्टी की दीवारोंवाले छोटे-छोटे घरान दिखाई दे रहे हैं। बीचों-बीच दीखता है एक मवेशी दीवारोंवाला सपरेल से छाया हुआ मकान। जहाँ तक मकर बौड़ पाती है उस एक गाँव के भग्नाश और मनुष्यों की बस्तो के कोई जगजग दिखाई नहीं पड़ते। मिर्क दिखाई देती है ऊँची-नीची भूखी, उज्जड़, बपरीतो जमीन और कहीं कहीं मनुष्य के पैर, जगलो बरौंनों की हरी-हरी झडियाँ।

हमारे वहाँ पहुँचते ही सब कुछ एकाएक बम जाता है। सपरी निगाहें हमारी ओर स्थि जाती हैं। एक युवक चौकन्ना पास के घर से एक पारसई साकर बाट देता है, हम बैठ जाते

हैं। "भुइयान बहुत नापो है। ईह...कहाँ-कहाँ के लोग मावे है।" बिना कोई परिचय पूछे ही हमारे चारपाई से कुछ कामवे पर बैठ एक घादमी कहता है। मूलो लड़ियों पर झूनी उसरी घमटी उसके बुढ़ाये का इजहार कर रही है। दाँत टूट चुके हैं, इसलिए गालों की चमकी और भी घपिन सिनुरी हुई है। कपड़े पर एक मटमैला गमछा, और कमर में घुटने से ऊपर गथि तक पहुँचनेवाली थोड़ाई की एक धोनी, ये ही वो वस्त्र हैं तन पर। एक हाथ में है एक लकड़ी—बुढ़ाये का सहारा। दूसरे हाथ से यह घबनी बात पूरी तरह साफ करने के लिए मनेस करता है। "जमीन ठो खूब देलके, ...पानीए के जोगाड न होये है।" वह अपनी बात पूरी करता है। सन् '६७ के बिहार के घकान ने लोगों की सिचाई की पाबन्धकता का भरपूर एहसास करा दिया है। थायद इसीलिए बाहर से घाये हमारे जैसे ह। सकेदवीश घादमी ( जो उनकी दृष्टि में कुछ-न-कुछ बरद देनेवाले होते हैं ) से ये लोग एक ही करियाद करते हैं, सिचाई की जोगाड करा देने की।

"नाचो न जो, तूम लोग बाढ़े दफ गया ?" होरी माम्र लेमल के पूत-सा साल-साल बँबरा पढ़ने, कमर पर दोलक बाँधे उन दोनों सदबों से कहते हैं।

## इस अंक की बात

### समर्पित

है यह अंक

उनको,

जिनके सुखी जीवन के सपने

आज भी

"भरपेट भात" की सीमा में ही घिरे हैं,

और

जिनके लिए १८ अप्रैल १९५१ को

"भूदान-यज्ञ"

की

गंगोत्री प्रकट हुई थी ।

### आवश्यक सूचना

'गाँव की बात' का अगला अंक अब क्रमानुसार ५ मई के 'भूदान-यज्ञ' के अंक के साथ प्रकाशित न होकर १२ मई के अंक में साथ प्रकाशित होगा । — व्यवस्थापक

★ जिन्होंने यह मान ही लिया है कि 'भूदान बोगस है ।'... 'जंगल, नदी, पहाड़ का दानपत्र बिनोबा को देकर लोगों ने उन्हें ठग लिया है । इससे क्या होगा ?' उनसे क्या कहा जाय ?... लेकिन जो लोग यह मान लेने से पहले कुछ सुनना चाहते हैं, कुछ देखना चाहते हैं, और कुछ देख-सुनकर किसी निर्णय पर पहुँचना चाहते हैं, उनमें इस अंक की मार्फत हम कुछ गहना चाहते हैं, और अधिक देखने-सुनने के लिए आमंत्रित करना चाहते हैं ।

★ मनुष्य का पुण्याय और विज्ञान की मदद मिले तो जंगल, नदी, पहाड़ में भी हरो-भरी फसले सहजहा सजती है, और भारत की 'भूसे भिखारी' वाली रकल बदल सती है । भूदानपुरी, भूपनगर, अरवल के सैन मानवीय पुण्याय और हितमत के उदाहरण तो प्रस्तुत करते हैं, लेकिन विज्ञान की सहायता के अभाव में पूरा परिणाम नहीं दिखाई देता । कंसे विज्ञान उनकी हितमत के साथ जुड़ेगा, यह एक प्रश्न है सबके सामने !

★ भूदान की जमीन पर खेती करनेवाले अधिकतर इन पिछड़ी जाति के गरीब लोगों के जीवन में एक सांस्कृतिक क्रांति हुई है । इस क्रांति-प्रवाह को कायम रखने के लिए 'गांधीजी की गाँव के मुताबिक' सेवकों की जरूरत है, जो लोगों की सेवा में झुके की खपा दें । यह एक खुली चुनौती है देश में क्रांति चाहनेवालों नयी पीढ़ी के लिए ।

★ बिहारदान की मंजिल नजदीक है । बिहार ग्राम-स्वराज्य की क्रांति की प्रयोग-भूमि बनने जा रहा है, बिहार के इन हजारों भूदान-विसर्गों की एक बड़ी सेना इस क्रांति की जबरदस्त शक्ति बन सती है ।

★ 'गाँव की बात' के पाठयंत्रों को भूदान-विसर्गों और उनके दो गाँवों के जीवन की कुछ झलकियाँ पेश की जा रही हैं, यह याद दिलाते हुए कि 'भूदान-यज्ञ' को शुरुआत हुई थी १८ अप्रैल सन् १९५१ में । तब से अबतक बहुत कुछ हुआ है, उसका एक छोटा-सा अंश इस अंक में दिया जा रहा है ।

★ इस अंक को तैयार करने में बिहार भूदान-यज्ञ समिती के अध्यक्ष श्री गोरोशंकर शरण सिंह और मंत्री श्री निर्मलचन्द्रजी के हम आभारी हैं, जिनके कारण ही बहुत थोड़े समय में हम इतनी दूर की यात्रा कर सके और इतनी जानकारी पा सके । — सम्पादक

## प्यासा धरती : मूल्य लोग

इन गुनगुन विमानों जंगल में पीवही ( बाहनाई की तरह का एक जाना ) को एक दर्दमयी तेज भारीक आवाज गूँज रही है। ज्यों-ज्यों हम गाँव के नजदीक पहुँच रहे हैं, डोलक के 'पप्...पा. पापिन...पिन, पप्...पा...पा...पिन...पिन' के साथ बच्चों का मिलाजुला कोलाहल और अधिक साफ-साफ सुनाई पड़ रहा है। सामने कई मोल दूर ऊँची पहाड़ियों का समूह खिंचखिंचा है। हम दो-बाई मोल चल चुके हैं, और अब उन गाँव के नजदीक पच रहे हैं, जहाँ के लिए चले थे। एक छोटी-सी पहाड़ी डेकरी के इर्द-गिर्द नाम मिट्टी की दीवारोंवाले छोटे-छोटे मकान दिखाई दे रहे हैं। दीवारों-बीच दीखता है एक मवेशी दीवारोंवाला मवेशी से छाया हुआ मकान। जहाँ तक नजर दौड़ जाती है उस एक गाँव के अलावा और मनुष्यों की बस्तो के कोई लक्षण दिखाई नहीं पड़ते। मिर्क दिगाई देतो है ऊँची-नीची मूषी, उज्जाड़, पथरीली जमीन और कहीं-कहीं मनुष्यों के पैर, जंगल करीबों की हरी-हरी अड़ियाँ।

हमारे वहाँ पहुँचने से सब कुछ अचानक बच जाता है। सबसे निगाहें हमारी ओर खिंच आती हैं। एक युवक कीड़कर पाम के पत्र से एक चारपाई पकड़ बांध देता है, हम बैठ जाते

हैं। "भूदसान बहुत नामी है। ईह...कहाँ-कहाँ के लोग मावे है।" बिना कोई परिचय पूछे ही हमारी चारपाई से कुछ फामने पर बैठ एक पादमी कहता है। मूषी हड्डियों पर झूनी उनही चमड़ी उसके मुँहपे का बजहार कर रही है। दाँत दृढ़ चुके हैं, इसलिए गालों की चमड़ी और भी अधिक खिंचो हुई है। कंधे पर एक मटमैला गमछा, और कमर में खुदने से ऊपर बाँध तक पहुँचनेवाली चौड़ाई की एक घोंगी, ये ही दो वस्त्र हैं सन पर। एक हाथ में है एक लकड़ी—बुझायेका सहारा। दूसरे हाथ से वह अपनी बात पूरी तरह साफ करने के लिए मशेंत करता है। "जमीन छो खूब देसके, ...पानीए के बोवाड न होवे है।" वह अपनी बात पूरी करता है। सन् '६७ के बिहार के प्रकाश ने लोगों की सिचाई की आवश्यकता का भरपूर एहसास करा दिया है। थापद प्रमीलिए बाहर से प्राये हमारे जैसे हर सकेदरोन प्राथमी ( जो उनकी दृष्टि में कुछ-न-कुछ मरद देनेवाले होते हैं ) से ये लोग एक ही परिवाद करते हैं, सिचाई की जोगाड करा देने की।

"जाबो न जो, तूम लोग बादे दूर गया ?" दोरी माभर सेमल के फूल-सा जाल-भाँव धँपरा पड़ने, कमर पर दोनक बाँधे उन दोनों मट्ठों से कहते हैं।





जंगल में संघर्ष : पिपही-नाब और सामूहिक चमंगोला

...घौर पीपही की सुरीली घावाज फिर हवा में गुंजने लगनी है, दोलक पर घाप पड़ने लगती है। दोनों की मिलो जुली लय पर उनके पाँच पिरकने लगते हैं। सामने के बरामदे में लड़ी जवान, बूढ़ी, प्रपेड़ घौरतें घांचन से गुंहु घाया ढके खड़ी एगटक देख रही हैं। नंगे-मधनंगे बच्चे चारों ओर से घेरे खड़े हैं। उनकी प्राप्ति कभी नाच पर टिकती हैं, कभी हमारी ओर लिचती हैं, घौर कभी घ्रापस में हो रही शराखों में उलझती हैं।

“स्टोओ, तूम लोग काहे को घेर लिया?” होरो मामी बच्चों की डाँटते हैं। घौर बच्चे कुछ सहमकर भलाग हट जाते हैं। होरो मामी की वाद के बाल उड़ गये हैं। घौर घमो तगडा है, घावाज भी काफी तेज है। उनके व्यवहार से मुस्लिमा-पन प्रगट हो रहा है।

नाच बन्द होता है। होरो मामी उन्हें फिर भलकारते हैं, लेकिन हम मना कर देते हैं। माबनेवाले बेचारे बक गये हैं।

“घाप लोगों को यहाँ बसे कितने साल हुए?” मैं पूछता हूँ।

“दस-एगारह साल भेते।” होरो मामी जवाब देने हैं।

“सब सत्तावन में बसे थे।” हमारे पास पक्का एक नव-जवान कहता है। उसके नीचे हाफ-मैश्ट, सफेद बगियाइन और घोलने के डंग से जाहिर होता है कि वह कुछ पक्का-खिरा है।

“मुम्हारा क्या नाम है?” मैं पूछता हूँ।

“सगन्” वह घीरे से कहता है।

मनुष्यों के पैर पर बैठा पक्षी कुहक उठता है।

“सगन् हमारा गाँव का मंत्री है।” होरो मामी खमन् का परिचय देते हैं। खगन्—मुद्रिकन ने उसकी उम्र होगा २०-२१ साल की। उसका परिचय दे रहे हैं। यव के साथ होरो मामी कि सगन् हमारा मंत्री है। होरो मामी—खिनकी उम्र होगी साठ से ऊपर की।

मुझे याद आती है भारत के राजनीतिक दुनिया के दवि-पेच की किस तरह आज लगभग हर राजनीतिक दल के पुराने घौर नभो में लड़ाई चल रही है, भारत में घौर राजनीति मे ही पया, दुनिया भर में, घौर लगभग हर क्षेत्र में नये-पुरानों की बगम-कस चल रही है। लेकिन यहाँ खिनाता सोधा बहाव है जीवन का। पुरानों ने नयो पर जिम्मेदारी ढाल दी है, घौर खुग हैं कि नये घ्रापनी जिम्मेदारी अच्छी तरह निभा रहे हैं।

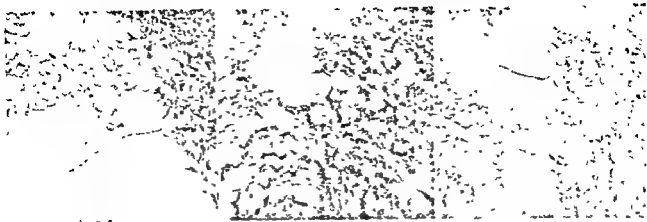
सगन् का एक भाबी है रामू। दोनों ने खादीग्राम में १ साल तक रहकर खेती की नयो-नयो घात सीखी हैं। यहाँ मे काम चलाने भर को लिखना-पढ़ना भी मीख घ्राये हैं।

“मठासी एकड नवासी किसिमित जमीन मिली भूदान से। हम २६ परिवाल (इधर ‘र’ को ‘स’ और ‘स’ को ‘र’ का उच्चारण करते हैं।) घ्राकर यहाँ बस गये। तब मैं बहुत छोटा था। हर घर की परिवाल के मुताबिक ढाई स पाँच एकड तक जमीन मिली है। एक-तिहाई जमीन प्रमी तक घ्रादाद नहीं कर पाये हैं। मकाई ( मक्का), लाहर ( मरहर ), कुरपी ( कुल्पी ) पैदा होता है। योड़ा-बहुत घाल होता है। पानी ही जपय तो घ्रात बहुत हो।” खबन और रामू, दोनों एक-दूसरे की बात में पूरक जानकारी जोड़ते हुए ये बातें बताते हैं। “जो हाँ सरकार, पानी के जोगड होते सो घ्रात खूब होते।...पाणिप के कोड़े ‘जोपाड’ सही है, घ्राकबदे के भरोसा है।” होरो मामी घन की बेकली प्रगट करते हैं। मुझे ‘सरकार’ संशोधन से बड़ी चिढ़ होती है, लेकिन इनके लिए हमारे जैसा हर ‘सफेदपोर’ ‘सरकार’ है। काश! घ्रापर सरकार ने घ्रापनी पंचवर्षीय योजनाओं में केवल एक ही काम किया होता कि देशभर में सिंचाई की व्यवस्था कर दी होती तो घ्राज झूठे भारत की विदेशों का भिखारी नहीं बनना पड़ता, घौर होरो मामी के गाँव के बच्चे ऐसे नर-कंकाल की शकल में नहीं जीते।

“तो पानी के लिए प्राहर-कुमाँ बनाने की बोधिता क्यों नहीं करते?” मैं पूछता हूँ।



पल्लव तोड़कर पानी की लबाटा : पीपय का प्रमाथ



### मधुसुध सोन नारी सोना उलसती है

नदी पार कर घब हम रेत पर चल रहे हैं। पानी में पाँव टडे हुए पाँव थे, मगर गरम रेत में उनकी सेक हो रही है। मुबह के वस हो बने हैं, इसलिए रेत पगों उलती नहीं तथा है कि बहल परीसानी मायूम हो। थोड़ा देर चलकर हम उस जगह पहुँचते हैं जहाँ की हॉरमाली उस बिजारे में सभी से, अपनी घोर मोच रही थी। पंचकौड़ी का साधो बसगीत एक घोर लुटा होकर हलारे में दिखाना है, 'जो जहाँ तक हरियाली दिखाई देती है, सब मूखान-जिनालों की खेती है। शीतो-शीतो गैहू की खेती भी कर लेते हैं, वह तो कट गयी है। धमो खेतों में ककड़ी, सरसूना, सरसूना, तोनी, कुम्हड़ा, तोरई आदि लगाये हैं। रेबो (मरुट) की भी बहुत अच्छी फसल होगी है।' कमण्डल भगत का देठा दीकर मरुट की एक बड़ी थोड़ लाकर दिखाता है।

'रेतो में खेती' वह भी इनकी अच्छी में देखकर दग रह जाता है। यहाँ खेती करनेवाले उस पार के गाँव में हो रहते हैं। यहाँ उनके पून के छोटे-छोटे भोपड़े लगे हैं, ठीक जैसे हो, जैसे कि पहले समय छुटपन में हमने भूगोल की किताब में टुण्डा के एन्किमो सीतों के घरी के चित्र देखे थे। फर्क केवल वर्क की जगह पून का है।

"जरा रुक दो साइए।" पंचकौड़ी एक निहायत तरम की ककड़ी तोकर मुझे देता है। ककड़ी जतनी लम्बी घोर मुखा-धम है कि हमने घायो मखनऊ की 'सेला की उगलियाँ घोर मजनु की पगलियाँ' वाली ककड़ी भी फोरी मायूम दें।... पंचकौड़ी की दो दुई ककड़ी हम सभी पूरी खा भी नहीं पाये हैं बि सभी बसगीत, रामलोचन और उनके साथ डेरे पर रहने वाले बहुत सारे लोग अपने अपने खेत की एक-एक, दो-दो ककड़ी

लाकर देने और खाने का प्राधह करते हैं। मैं डेरान होकर कहता हूँ कि 'माई, कितनी ककड़ी हम गा सकेंगे?' ..तबिन मेरी कौन सुनता है। यहाँ तो होड लगी है दिलावेवालों में कि 'थोड़ी सी मेरी खा लो, नहीं थोड़ी सी मेरी खा लो।' उनके आदर और स्नेह से हमारा हृदय भर जाता है।

.. इनकी भाँलों का भाव 'भूदानपुरो' या भूपनगर के लोगों से काफी भिन्न दिखाई देता है। वहाँ तो वेवती की घुटन, और अपनी मरीची से जूनने का सीधारे के साथ-साथ कुछ मर्ग है मदद की, जो व्याप्योचित है, इतना ही नहीं, उसका हक भी है। लेकिन यहाँ लोगों को भाँवों में कुछ देने की हविस है। एक ऐसी उदार हविस, जो कितो सम्पन्न किसान में पहले नहीं होती थी। अब ये भी किसान हैं, और एक हद तक मरुट हैं। उस संव्ययता का इन्हें हमारे अपने लिए अधिक-से-अधिक भोग-सामग्री बटोरकर नहीं करते, 'अपने पास है तो कुछ दूसरों को भी दे सकने हैं,' हममें जो सीरक इनकी महमूग होना है, वह है इनकी सम्पत्ती का इन्हें हमारे। यहाँ में इनके व्यवहार में, जब से इनका साथ हुआ है, तब से ही देख रहा हूँ। भोग की इनकी इच्छाएँ सभी सीमित हैं, संतोष की सीतलता है इनके जीवन में। हो सगता है कि 'बामार गौर उसकी भोगो सम्भयता' का मग्गवं इनकी मिले, और तब इनकी भी इच्छाएँ मुरदा के मुँह की तरह फेलती जाय, और जीवन में असंतोष की प्राग जल लुटे! लेकिन सभी तो ऐसा कुछ नहीं दिखाई देना।

... बड़े कमण्डल भगत करते हैं कि थारा मिलावाने बहुत तंग करते थे। हमारी फसल चरा देने में। बहुत कहा कि हमारे पास भी कागज है, कोई हक का पगडा हो तो कागज दे करिया लो। लेकिन वो लोग नहीं माने। भाटी लुकर

हम भी सब लोग साथी लेकर गिड गये। हम इनमे लोग साथ हैं, हमारे सामने वो क्या टिकते ! भाग गये। तब से फिर तंग नहीं किया।”

“तो क्या आप लोग लाटो से ही सब झपटे निपटाते हैं ? पटोसी भारावाणों से दुश्मनी कर ली है ? यह तो ठीक नहीं।” मैं कुछ नाराजगो जाहिर करते हुए कहता हूँ।

“राम... राम... लाटो से कहीं बात बने हल ! अपने में कुछ हल्के कदल हल मद्ध के घागम में फरिया लिहिले। घारा बाना मे ‘हूक के लछाई’ होवे हल, बाकी दुश्मनी ना ह। सलदेव प्यामी के कथा, मादी-पियाह में उनका तयके एक-एक हू-हू ककड़ी देते हल, त एतना हो जात कि घलिए ना सके हल !” कमण्डल भगत अपने गले की कण्ठी को हाथ मे लेकर घन्डर की मचची बात बगते हैं।

बात कितनी प्रजीव लगती है। जिनसे लाठी चलाकर हक भी लड़ाई लड़ी, उन्हीके घर मरयनारायण को क्या या मादी-प्याह पड़ने पर ये लोग एक-एक, दो-दो ककड़ दे देते हैं, तो उस घर के घादमी को खेत से ककड़ियों का एक भारी बोझ उठाकर ले जाना पड़ता है।

पंचकौड़ी और उनके साथियों की इच्छा है कि हम उनके साथ चलकर सभी के खेत देख लें। वे उम्माह से लम्बी ककड़ियाँ, बड़े कुम्हड़ों तथा इसी प्रकार की फल-तरकारियों की अच्छी फसल को दिखाते हैं। मैं कुछ फलों के फोटो उतार लेता हूँ।

एक कोपडे के पास दो-तीन इंटों का घूल्हा बनाकर मिट्टी की हड्डियों में एक प्रीतर ‘मात’ पका रही है। मैं पास से गुजरते हुए पूछता हूँ, “खाना पक रहा है ?” “ह, लईव ?” घाँवल की भीट से कुछ मुस्कराकर वह पूछती है।

“ना, अभी तो ककड़ी मे पेट भर गया है।” मैं जवाब देता हूँ।

“ककड़ी से कहीं पेट भरे हल !” कमण्डल भगत का बेटा हँसते हुए कहता है। और हम भागे बढ जाते हैं। थोड़ी दूर चलने पर सो पुछो का गुरा एक काफिला ही दिखाई देता है, जो सिर पर फसलों का बोझ लिये बाजार या घर जा रहा है। मैं उनके भी फोटो उतार लेता हूँ। फोटो उतारते देखकर कुछ लोग बहुत खुश होते हैं। एक लछन धाकर उम्माह से पूछता है, “हमारा फोटो खींचे हैं।”

“हाँ !”

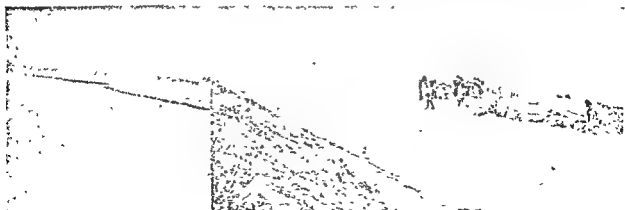
“तो दिलाइए न !”

“धनो कैसे दिलाऊँ, अभी तो शहर जाकर इसको देखने साथक बनवाना पड़ेगा। अभी तो कुछ नहीं दीखेगा।”

मेरे जवाब से वह लछन कुछ निराश होकर कहता है, “बाबू लोग का हर काम शहर में होता है।” मेरा मन उसकी मोलीभानो खीक पर रीक उठता है। कैसी बात कही है इसने—“बाबू लोग का हर काम शहर में होता है।”... शहर और बाबू... दोनों एक-दूसरे को टिकाये रखने के लिए जरूरी हैं।

“प्रब तो भाई, वापस लौटना चाहिए, धूप तेज हो रही है।” मैं उन लोगों से प्राग्रहपूर्वक कहता हूँ। और वे मेरा और धूप का ब्याल करके मेरी बात मान लेते हैं, लौट पड़ते हैं। जितनी के खेतों में नहीं जा सके, वे कुछ उदास दीखते हैं।

सोन के पास भाकर सभी पल भर रुक जाते हैं। पंचकौड़ी कहता है, “भयर सोन का पानी मोटर से उठाकर हमारे पैतों तक फँक दिया जाय, तो रेड़ी की जगह गेहूँ की फसल लहलहाये।



सोन गद्दी का देतावा दिवारा

हरे भरे ले

सुपडाक भूला-दिवा

...लेकिन इसमें शायद २०-३० हजार कृषया सन्ध्या, वह हम कहाँ से लायेंगे...?" भाँसरी बान कहने-बहते पचकौड़ी उद्वाग हो जाता है।

"सरकार लोग तो हमारा पर जुलूम करते रहते ॥। सकरी-धौकी का २० एकड़ जमीन भ्रष्ट अधिकारी जबरन नीलाम कर दिया।" कमण्डल भगत कहता है। मुझे यह बात बहुत खतरी है। ऐसा क्यों किया भ्रष्ट-अधिकारी ने? हमारे साथी बिहार मूदान कमेटी के मंत्री निर्मलचन्द्र जी ज्वको मरोसा दिताते हैं कि वे मामले को जाँच-पड़ताल करेंगे।

हम सायस घरबस डाकबगले पर धाकर उनके साथ धाम के देड़ की छाया में बैठकर कुछ देर बातचीत करते हैं। एक चौपाल-सी लम गयी है। खर्चा के विषय बहुत-से हैं। बच्चों को पढ़ाई, खेतों को निवारि, मेहनत की कमाई पारि आदि। एक सड़का मैट्रिक में पड़ रहा है। और भी बच्चे स्कूल में पढ़ने जाते हैं। पढ़ने है, तो भी मेहनत तो करना ही पड़ती है। सबके साथ। म कटें तो लायें क्या? निर्मलजी उनसे धर्म की खर्चा छेड़कर कहते हैं, "मान लो कि कहीं पानी उठावेवाले धर्म की व्यवस्था एक बार हो भी जाय, तो उसे बचावे रखने के लिए भी तो खर्चा चाहिए, वह तो कोई बाहर से नहीं देना? क्यों

नहीं अपने-अपनी कमाई से थोड़ा-थोड़ा निकालकर गाँव भर की पूँजी इकट्ठी करते? अपने पास पूँजी रहे, अपने में से ही कोई 'धर्म' की मरम्मत का काम सोख से, तो फिर सब काम प्रशान्ति से होगा, नहीं तो कहीं से धर्म मिल भी गया तो उसकी सम्भालते-सम्भालते ही परीधान हो जायेंगे सब लोग।"

निर्मलजी की बात सबको बहुत अच्छी लगती है। और वादा करते हैं कि हम लोग 'पंचेती बटोरकर' इस काम को शुरू करने का फैसला का बटोरकर' इस काम को शुरू करने का फैसला कर लेंगे। अब हम चलने के लिए तैयार है, गाड़ी में बैठे-बैठे मैट्रिक में पड़ रहे उस सड़के से में छूटना है, "क्यों, पढ़ने के बाद खेती में लगोगे कि नौकरी करोगे?" तबका संकोच में तिकुड़ भर जाना है, कोई जवाब नहीं देता। बूढ़े कमण्डल भगत कहते हैं, "पसोना के कमाई दाइला से बुद्धि पसिटर रहत, दोसर सब कमाई हराम के ह, हराम के। ई त धर्म-विषयके बढिया से खेती करी, हमारा सबने बंसी फल उप-जाई!" कमण्डल भगत की बात मुझे कुछ चुभ-सी जाती है। लेकिन उस चुभन का दर्द न जाने क्यों बहुत ज़रा नहीं लगता।

गाड़ी एक हलके के साथ धामों बड़ जाती है, और हमारे हाथ हाथ जुड़े रह जाते हैं उनके जुड़े हाथों के जयाब से कुछ धाएँ तक।

भूदान-आन्दोलन सफलता की सीढ़ियाँ चढ़ता हुआ अब एक ऐतिहासिक मंजिल पर पहुँच रहा है।

देश भर में करीब १ साल ग्रामदान हो गये। पूरे बिहार के गाँवों का ग्राम-दान जल्दी ही हो जानेवाला है।

ग्रामदान में गविलासि ग्रामस्वराज्य की स्थापना का संकल्प करते हैं। क्योंकि हमारा स्वराज्य तभी वायम रह सकेगा जब उसकी बुनियाद भारत के हर गाँव में मजबूत बनेगी।

हर गाँव में ग्रामस्वराज्य की स्थापना के लिए पहली आवश्यकता यह है कि हर गाँव में सबकी मिली-जुली टोस ग्रामसभा का संगठन हो। ग्रामसभाओं के मंगल में मदद करने के लिए एक पुस्तिका तैयार की गयी है जिसका नाम है:

**ग्रामसभा : स्वरूप और संगठन**

इसे आज अवश्य पढ़ें, पढ़ायें।

लेखन : रामचन्द्र शर्मा

सम्पादन : दूधरा; बीमन : पचास पैसे

प्रकाशन : सर्व भद्र सत्य प्रकाशन,

राजपाट, बाराणसी—१

“एक ऐसा आदमी मेज देते सरकार, कि  
 रंग के ( यथो को ) पढ़ाए, अकिल गियास  
 होतेन ! बड़का बापू भइया बहेहल कि ‘भूइया  
 लींग पढ़ आवेगा, तो मजूरी कौन करेगा ?’  
 विपत् कहते हैं ।



अपनी अपनी पीढ़ी के लिए सम्मानपूर्ण  
 विन्दगी का सपना विपत् इस नन्हें बच्चे की  
 आँखों में देता रहा है । एक ऐसा सपना, जो  
 दुनिया का हर मनुष्य देखता है, देखना चाहता  
 है । लेकिन विपत् का सपना साकार कब  
 होगा ?

जितना भी अधिक महत्व माना जाय, वह उचित ही होगा। हरेक गांव में एक छोटा ही, लेकिन जागरूक और नवचेतना से प्रभावित स्वयंसेवक दल बन सके तो वह ग्राम-समाज के लिए आवश्यक ज्ञान और प्रामाणिक-आन्दोलन के लिए रीढ़ की हड्डी का काम करेगा।

ऐसे स्वयंसेवक दल की कार्यक्षमता बढ़ाने के लिए उसे लगातार किसी-न-किसी प्रकार के प्रशिक्षण कार्यक्रम में संलग्न रहना होगा।

अभियान में स्थानीय लोगों के शरीर होने से हस्त प्रसार भी, तथा अनेक ग्राम्य प्रकार की भी सम्भावनाओं का सूत्रपात हो सकता है। इसके लिए जिला-स्तर के कुछ कार्यकर्तियों की प्रशिक्षण होने और स्थानीय अभिज्ञान को संगठित करने के काम को अपना कर्तव्य मानने की आवश्यकता होगी। प्रारम्भ में इन कार्यक्रम की शुचिमात्र छोटे पैमाने पर होगी, लेकिन समय-समय पर प्रोत्साहित होते रहने पर यह छोटी-सी शुचिमात्र हो एक शक्तिशाली प्रवाह में परिणत हो जायेगी।

१६-२-६६

(मूल अंग्रेजी से)

## कन्हैयाभाई मालपुरवाला का निधन

महाराष्ट्र प्रदेश के पश्चिम आन्ध्र देश के बघोड्ड मूल सेवक कन्हैयाभाई मालपुरवाला का निधन बम्बई में गन ११ मार्च '६६ को में हुआ। आपकी उम्र ७५ साल की थी। आप सन् १९६१ का देशव्यापी आन्दोलन शुरू होने के पहले से ही शरीर-सेवा में लगे रहे। शरीर की प्राथमिक नयनमात्र-निमित्त प्रतीक मानकर पिछले तीन-चालीस साल तक मालपुर, पुलिया, मंडुरवार, बम्बई आदि विभिन्न स्थानों में शरीर-उत्पादन, बिनी और आंगी-योग-प्रचार करने हुए आप जीवन में अंत तक बर्बर रहें। कन्हैया जी ने सामाजिक कार्य में ग्रामांगिक, कर्तव्यमिष्ठ, नेवाचरायण जीवन जोरूर नयी पीढ़ी के लिए एक आदर्श मूल गेरक का उदाहरण देय किया।

## \* गांधी-शताब्दी कैसे मनायें ? \*

★ आर्थिक व राजनैतिक सत्ता के विवेकीकरण और ग्राम-स्वराज्य की स्थापना के लिए ग्रामदान-आन्दोलन में योग दें।

★ देश की स्वावलम्बी बनाने और सबको रोजगार देने के लिए खादी, ग्राम और कुटीर उद्योगों को प्रोत्साहन दें।

★ सभी सम्प्रदायों, वर्गों, भाषावार समूहों में सौहार्द-स्थापना तथा राष्ट्रीय एकता व सुदृढता के लिए सति-सेना को सशक्त करें।

★ शिविर, विचार-मोष्ठी, पदयात्रा वगैरह में भाग लेकर गांधीजी के संदेश का चिंतन-मनन और प्रसार करें, उसे जीवन में उतारें।

गांधी शताब्दी कार्यक्रम उपसमिति (राष्ट्रीय गांधी-ग्रन्थ-शताब्दी-समिति), टंकडिया भवन, कुशीनगो का भैंक, जयपुर-२ राजस्थान द्वारा प्रसारित।

# कल का संसार

ॐ आज का जागतिक सम्मिलक देने  
 स्वाधीन राष्ट्रों की कल्पना नहीं करना, जो  
 आपस में ही लड़ने हों, बल्कि वह  
 स्वाधीन राष्ट्रों के एक ऐसे में  
 की चाहत राता है, जिसमें  
 सभी राष्ट्र एक दूसरे पर निर्भर  
 हों। यह सपना, पूरा होने में, हो  
 सकता है, एक बड़ा कारनामा भरा  
 जाये। मैं अपने देश के लिये ऐसी  
 कोई भी बात नहीं कहना चाहता  
 लेकिन, मैं इतना कहना चाहता हूँ  
 नहीं समझता कि हमें वैश्व स्तर  
 के बजाय अन्तर्राष्ट्रीय निर्भरता  
 ज्यादा निवास रहना चाहिये।



महात्मा गांधी



## स्वर्गस्थ रामदास गांधी

पिछले १४-१५ तारीख की मध्यरात्रि की गांधीजी के एकमात्र जीवित पुत्र की राम-दाम गांधी के बरहई के प्रत्यक्षता में पोल्या के रोग के कारण ७३ वर्ष की आयु में निधन के दुःख समाचार मिले। किसी भी महा-पुरुष के पुत्र होने के नाते एक कठिनाई यह होती है कि पुत्र की तुलना हरेष्वा पिता से होती है और साधारण नागरिक से वह अधिक गुणवान हो तो भी उसकी कीमत कुछ कम जाती जाती है। गांधीजी के चारों पुत्रों को यह कठिनाई भुगतनी पड़ी थी। गांधीजी के बड़े पुत्र श्री हजिराल गांधी जबानी से ही कुछ गलत रास्ते पर चले गये, लेकिन उनकी गांधीजी की प्रतिभा से स्वतंत्र रहकर समग्र व्यक्तित्व के पिता की अनुसरण की। गांधीजी के दूसरे पुत्र श्री मणिलाल ने गांधीजी की सराशाही वृत्ति छापी ही और सबसे छोटे पुत्र श्री देवदाम ने गांधीजी के बिचार-गांधीजी के साथ रहित वृत्ति तथा विमोद-वृत्ति का गुण ग्रहण था। गांधीजी के व्यक्तिगत की सारी छद्मता मानो रामदास ने प्रतिबिम्बित हुई थी।

श्री रामदाम भाई रैलम स्वभाव के सज्जन थे। यद्यपि उनकी युवा अवस्था से पहले ही पिता मोहनदास की वृत्ति विषयवाची हो चुकी थी, तो भी कभी उन्होंने उस कर्तव्य का सामना नहीं किया, कोई इलाज प्राप्त करने के लिए, नहीं उठाया। वर्षों तक एक व्यक्तिगत मानिषी की पीढ़ी में एक साधारण आदमी की तरह उन्होंने नींद की और इन प्रकार साधारण नागरिकता का बहुमान किया। गांधीजी के नाम से किसी प्रकार की विशेष सुविधा न पाना उनके लिए परम भावना का विषय बनता था। परिणामतः जब वे जेल गये तब भी उन्होंने दूसरे बन्दी से विशेष सुविधा नहीं ली। यहाँ तक कि दूसरों की यदि गांधीजी से जेल में सेंट करने की इजाजत नहीं होती थी, तो गांधीजी के पुत्र के नाते

## सत्याग्रही जेल में

कोर्टद्वार में नशाबन्दी-सत्याग्रहियों को हिरासत में लिया गया  
पी० ए० सी० की देखरेख में पुनः शराब की दुकानें खुलीं  
श्री मानसिंह रावत का अनशन जेल में भी जारी

कोर्टद्वार १४-५-६६। आज तार से मिली सूचना के अनुसार श्री मानसिंह रावत तथा सुधी राधा भट्ट की उनके प्रत्येक साधियों के साथ विरक्तता किया गया। ज्ञात है कि कोर्टद्वार में शराबबन्दी के लिए वहाँ के कार्यकर्ता-साधियों ने शराब की दुकानों पर बरतना दिया था और श्री मानसिंह रावत ने सामान्य जनता किया-आज परन्तु शराब के ठीकवारी तथा नागरिकों के इन साधनों पर कि पुन शराब की दुकानें नहीं खुलेंगी, उन्होंने अपना जनमान छोड़ा था। लेकिन जब फिर शराब की दुकानें खुली तो कार्यकर्ताओं ने दुकानों पर बरतना देना शुरू किया और श्री रावत का जनमान दुबारा प्रारम्भ हो गया। लेकिन पी० ए० सी० के वरक्षण में दुकानें खोली गयी और सत्याग्रहियों को विरक्तता किया गया। भाग्यशायी ने समाचार मिला कि सत्याग्रही छीम दिने गये।

उनसे मुलाकात करने का अपना अधिकार भी छोड़ने के लिए वे तैयार रहते थे। एक बन्दी के नाते रामदाम भाई का जीवन सातों संस्था-पत्नी का था। यदि गांधीजी के पुत्र के नाते उन्होंने कोई लाभ लिया, तो वह यह था कि कुछ समय के लिए अपनी बड़ी पुत्री सुविधा की तथा अधिक समय के लिए पुत्र ननु को उन्होंने गांधी के सामने से गुप्त कर दिया। रामदास भाई की सर्व-पत्नी निर्मला बहुत बारीक से ही साधन-जीवन में गुप्त मिल गयी थी और कुछ वर्षों ने सेवाश्रम-साधन से ही बन गयी थी। पिछले कुछ समय से सेवाश्रम-साधन के संघालन की जिम्मेवारी भी उन्होंने सम्भाली थी। वे तीनों तथा रामदाम भाई की छोटी पुत्री जना के साथ हमारी सामरिक संवेदना है। व्यक्ति गांधी परिवार के दूसरों कोय प्राप्त इन पटना से उठना ही आघात अनुभव करते होते, जितना कि रामदास भाई का किसी परिवार कला होगा।

पिछले कुछ वर्षों से श्री रामदाम भाई शारीरिक तथा मानसिक अवस्था भुगत रहे थे। अन्तर्गत उनकी मृत्यु से उनकी वृत्ति ही मिली होती। ईश्वर हम आघात को सहन करने की शक्ति उनके सतत परिवार को तथा हम सबको दे।

—आश्विन देसाई

## चाँदा, जिले में ४१ ग्रामदान

गत ७ मार्च में ३ अग्रत तक नागरिकों बरतना बंध के प्रमुख की ३५० वास्तुकारों के मार्गदर्शन में चाँदा जिले के बागोवा, हलपुरी और प्रामोरी विकास-क्षेत्रों में ५६-वाँचा हुई। जिले के ग्रामदान मिले और चार-पाँच ही दफ्तरी नागरिक-विषी हुई।

## प्रमुख पटना

अग्रतपुत्र। संघाल पटना का मधुपुर प्रमुख पटना १६ मार्च को बाबा की समर्पित किया गया। इन प्रमुख के ४५२ गाँवों में से ३१० गाँवों का ग्रामदान हुआ।

आपकपुर। पटना जिले के राजगृह तथा इनलामपुर प्रमुखों का प्रमुख पटना १६ मार्च को बाबा को समर्पित हुए। राजगृह प्रमुख के ३३७ गाँवों में से १०५ गाँवों का ग्रामदान हुआ और इनलामपुर प्रमुख के ६१ गाँवों में से ८१ गाँवों का ग्रामदान हुआ है।

## बिनोराजी का परिवर्तित कार्यक्रम

१७ अप्रैल को प्राप्त सूचना के अनुसार बिनोराजी १६ से २५ तक मारा, जिन गाँवों में न रहकर पटना में हो रहेंगे। आगे का कार्यक्रम अभी तय नहीं है।



“कुर्मा खोदिए, पानी न निकलने।” (कुर्मा खोदा, पानी नहीं निकला।) वह दुबना-पतला बूढ़ा भादमी उदास होकर कहता है।

“अमी बाहर बना रहे हैं। देखने बलियाणा?” रामू उत्साहित होकर कहता है। “हां, जरूर चलेगा। लेकिन एक बात और जानना चाहता है, घाघ लोगों को इतने साल यहाँ रहते हो गये, क्या घाघ में कभी कणड़ा-बगड़ा नहीं हुआ?” मैं पूछता हूँ। मेरा संश्रित मन सोचता है कि ये अक्षिप्त, मझानी और दरिद्र मुसहर एक-दूसरे के साथ मिलजुलकर साधन ही कुछ कर पाते होंगे।

“दस भादमी जहाँ रहे हे, दुर्मा कुछ खटपट होवे करे हे, लेकिन बेसी कुछ भगदा-टंटा न होवे हे।” (दस भादमी जहाँ रहते हैं, वहाँ कुछ मनबन होती हो है, लेकिन अधिक कुछ भगड़ा बगड़ा नहीं होता।) बूढ़ा भादमी कहता है।

“घाघ लोगों के गाँव में कभी पुलिसवाले घाघे थे?” मैं दूसरी तरह से बात को और साफ करना चाहता हूँ।

“निर्माय ने करवे, तो पुलिस कमीले अर्धने?” (अर्थात् नहीं करते तो पुलिस क्यों आयेगी?) बूढ़ा दुडता के साथ कहता है।

× × ×

“एक बार दरोगा आया रहा, घूम-फिरके जाता गया।” रामू कुछ मद्धिम आवाज में बतलाता है। हम बाहर की ओर जा रहे हैं। घाघ के दोनों की पतली बगड़ाएँ पर जरा सम्मनकर बसना होता है। इसलिए मुझे रामू के तेज कदमों के साथ कदम मिलाता कुछ कठिन मान्य होता है। उसको कुछ धीरे-धीरे चलने का निवेदन करते हुए मैं पूछता हूँ, “दरोगा क्यों आया था गाँव में?”

“पाड़ों के ठिकेदार पाड़े के देखिए डेंगाई। ‘अन’ के खट-इके, या मजूरी न देखे, हम कहलिए कि तोय ‘बूव’ से मजूरी जुलाई लेती।” (पाड़ों के ठिकेदार पाड़े की पीट दिया। उसने मजूरी से काम कराकर मजूरी नहीं दी थी। हमने कहा कि तुम्हारे ‘बूव’ से खलू करेंगे।) पीछे से धर्माजी आवाज सुनाई पड़ती है। मैं मुड़कर देखता हूँ कि ‘रामू’ और खग्व के साथ-साथ होरी मामी और बहू बूढ़ा भादमी भी अपनी साठी के सहारे हमारे पीछे-पीछे चले आ रहे हैं। आवाज उठी बूढ़े की है। इस समय उसके चेहरे पर स्वाभिमान का भाव अमक रहा है।

मुझे बहुत ताज्जुब होता है। अमीब बात सुन रहा है। इस क्षेत्र की सबसे पिछड़ी, सर्दियों की दवाँ हुई निहायत कमजोर जाति के मुसहर, यहाँ के खग्व सहना ही जिनके जीवन का

सहज स्वरूप है, उन्होंने इसी क्षेत्र के एक बाह्य ठिकेदार की पीट दिया। कहां से हिम्मत आयी इनमें? क्या भूदान की अमीन मिली, और मजदूर से किमान की श्रेणी में ये लोग आ गये तो अब खुद खुद सहने की बगहू जुलम करने पर उताव हो गये? अमीन मिली, जीवन की सुरक्षा और स्वाभिमान की परिस्थिति मिली तो क्या उसका यही परिणाम होता चाहिए? ‘दाव’ में प्राप्त अमीन से मुड़कर अगर उनके अन्दर वर्ग-द्वेष और बदले की भावना बनो रही, उसका इजहार इस प्रकार हिंसक कार्रवाइयों के रूप में होता रहा तो वर्ग-समर्पण का अन्त कैसे हो पायेगा? ... “बिना पूरी बात जाने ही मेरे दिमाग में इस प्रकार की बहुत-सी बातें चक्कर खाती हैं। मैं माया हूँ भूदान की अमीन पर बने हिमनाओं के जीवन में परिवर्तन किस रूप में हुए हैं, और किस मात्रा में हुए हैं, इसकी पूरी जानकारी लेने। मेरा दिमाग भरा दुहा है सर्वोदय के बिचारों और सिद्धान्तों से। मैं इसकी हर बात को विचार और मिटागत की कसौटी पर जग-कर देखना चाहता हूँ।

“यकाल के समय रितीक के काम में पाड़ों के पाड़े ने ७ हजार का सरकारी डेढ लिया, लेकिन ‘अन’ लोग की खटा के मजूरी नहीं दिया। ‘अन’ कमायेगा तो ‘कलेबा’ नहीं माँगेगा? हमलोग कहा कि आया हो दे दो, तो नहीं दिया। सब डूब गया तो की करीबे? देखिए डेंगाई। खासीग्राम के ‘भाईनी’ लोग ने ‘पचेतो’ कराकर फिर सब मेल करा दिया। अस्सी रुपया जुमाना देखिए।” होरी मामी पूरी बात बताते हैं। मेरे मन के किसी कोने में थिरी हुई यह भावना पूरी घटना सुनकर प्रचल हो जाती है कि ठीक हो तो किया इन्होंने। बेचारों से काम कराया और मजूरी ही नहीं दी तो क्या करे? क्या सदियों से दबते आये हैं, अब भी दबते ही रहे? आखिर इनमें भी स्वाभिमान की भावना अब बांधी है, अब ये सिकं मजदूर नहीं निखान हैं। अगर अपने स्वाभिमान और हक की रक्षा के लिए मारपीट पर उताव हो गये तो क्या बहून गलत किया!

“अपनी ही बात सब लोग जोर से कहता है। दूसरे की गलती देखता है, अपनी नहीं। बेचारा ठिकेदार काम कराया, लेकिन उसीको रुपया नहीं मिला सरकार की ओर से। बरसात के पानी में चौका डूब गया। नथी नहीं हो सकी तो बेचारा अपने घर से पैना देता?” खग्व अपनी बात जोर देकर कहता है।

“बेकार लाव में आकर भगड़ा-टंटा खड़ा कर दिया।” रामू भी उतने ही जोर से खग्व की बात के समर्थन में अपनी बात जोड़ता है।

“हाँ, कुछ गतजी त करलिए, तबे न जुमाना देलिए ?”  
 बूढ़ा भादमी मानो धपनो भूल स्वीकार करता हुआ कहता है।

“बिन राम यह सुनो अजोधा। राम नहीं जन्मे ये तो अजोधा मूनी थो, जन्मे तो बाजा-भाजा खूब बजा, फिर बनवास हो गया, अजोधा मूनी हो गयो। लिखले था। हमलोग का भी सुभो का राम जन्मता है, फिर बनवास पला जावत है। लिखले हैं। हम मूरत लोग हैं न। हमेसा सुभो ठोक नहीं रहता है। कभी-कभी गततो हो ही जाता है।” होरो भाभी कहते हैं।

मैं बंग रह जाता हूँ मुनकर ! इन मुसहर लोगों के अन्दर भी अपने आपको, अपने कर्मों को इस तरह एक हृद तक सदस्य होकर देखने की चेतना है और सबसे अधिक आश्चर्य तो इस बात से होता है कि वृद्ध लोगों के पुराने संस्कारों से अधिक खगन्, राम् जैसे लोगों के नये लोगों के नये संस्कार प्रभाव-शाली और बलवान हो रहे हैं। नयों के संस्कार में वर्ग-द्वेष की चिन्ता नहीं दिखाई देती। भुजे बहुत समाधान होता है यह सोचकर। लगता है कि जीवन-परिवर्तन के जिन लक्षणों को इनमें देखने की आशा लेकर मैं यहाँ आया हूँ, वह एक हृद तक पूरी हो रही है।

हमारे कदम ग्राह्र की ओर बढ़ रहे हैं। हमारी बातचीत का सिलसिला कुछ दूसरा रूप लेता है। मैं पूछता हूँ, “आपके गाँव का नाम भुजानपुरी क्यों है ?” “भुजदान के जमीन पर बसलिए त भुजानपुरी नाम ने होते ?” बूढ़ा भादमी कहता है। साठो के सहारे उसके दुबले-पतले सूपे सूखे-से पाँव किसी तरह सम्भल-सम्भलकर पैत की पतली मेड़ पर धीरे-धीरे बढ़ रहे हैं।

“भुजान मे आपकी जमीन किसने दो ?” मैं पूछता हूँ।

“विनोबा देलके। ईह... हमर माय-बाप उदे होके। गूब जमीन देलके, बाकी पानीए के जोगाड़ ने...” बूढ़ा भादमी कहता है। उसके बायब मुझे घुम आते हैं। जब से हम यहाँ आये हैं, यह भादमी कितनी दके यह बात दुहरा चुका। कितनी प्यास है इसके अन्तर मे ? सदियों... सदियों की अन्तुष्ट प्यास ! रोषता होगा, पैत तो मिल गये, किसान बन गया, पानी हो जाता तो मालिक लोगों के गाँवों की तरह हमारे गाँव के छेतों मे भी घान की फसल लहलहाती। भरो जवानी में जब यह मालिक के छेतों में जसती भूप में शरीर का पून, जलाकर काम करता रहा होता होगा, और राम को हरो-भरी सहलहानी फसलों की देखता होगा तो क्या इसके प्राँतों के कितो काने मे यह सपना नहीं पलता होगा कि हमारा अपना भी कोई छेत होता !... पता नहो, कौन जाने सदियों से मजदूर की लगभग गुनाम-सी जिन्दगी बिताने के कारण इनको प्राँतों के गुनो जीवन के सपने ओ इनसे छिन गये हों ?

भुजान ने इनसे छिन गये सुनो जीवन के सपने इनकी प्राँतों में बापब ला दिया है, यह मैं यहाँ आकर साफ साफ देख और अनुभव कर रहा हूँ।

मुझे तमिलनाडु के तंजौर जिले की और ५० बंगाल के नवसालवाड़ी के माँ नरक-मजदूर संघर्ष की घटनाएँ याद आती हैं। इनसे कहता हूँ, “स्व में कई जगह तो जमीन को लेकर बहुत सड़ाई-झगड़ा हो रहे हैं, कितनी की जाने गयो हैं, कितने जेत मे हैं।”

“कौ करते, खुलव मरते ? मालिक जमीनवा ने देते त ई सब होके करते !” बूढ़ा भादमी फिर कहता है। और मुझे लगता है कि इस बूढ़े की यह बात घोषणा कर रही है कि घोषित मजदूरों को सहन कर की सीमा अब पार होने जा रही है, अब इसके बाद ऐसा हँ नहीं बलेगा, जैसा चलता आया है।

“विनोबा बाबा के मालिक लोग जमीन दे देगा, और गरीब की भी जमीन का सहारा हो जायेगा तो इ सब कलह काहे होगा ?” होरो भाभी खमभाते हुए कहते हैं।

खगन् कहता है, “भाईजी, सुना है कि बाबा विनोबा को बहुत जमीन दान में मिली है, गरीबों को बाँटने के लिए, क्या सब बात है ?”

“हाँ खगन्, वच है। इस बिहार प्रदेश मे हो २१ लाख एकड़ जमीन दान मे मिली थी। जंगल-जंगल छोड़कर अभी तक २ लाख २० हजार १७६ एकड़ दे-जमीनों को बाँट दो गयो है, अभी और बँटनेवाली है।” मैं खगन् को पटना से मिली जानकारी के आधार पर बतता हूँ।

“तब तो भ ईजी, बिना सड़ाई-झगड़ा के ही यह सब ठीक हो जाता चाहिए सड़ाई-झगड़ा से कोई फायदा नहीं होता, उल्टे मुकसान हो ता है।” रागू कहता है। फायदा उसे न-० अपने जुमाने के बाद न है न।

“हाँ रागू, व बा विनोबा का काम चल रहा है। वही प्रासा करनी चाहिए कि सब कुछ बिना सड़ाई-झगड़ा के ही ठीक हो जायेगा।” मैं र मू से कहता हूँ।

× × ×

हम ग्राह्र पर पहुँच गये हैं। काम चल रहा है, लेकिन काम करनेवाले बहुत गे हैं। खगन् ने बताया है कि ग्राह्र बनाने के लिए बिजो दूसरे देश के लोग भेड़े भेजते हैं। हमारे साथ प्राधे प्राधे प्राधे के साथ। ने पूरा जानकारी दो है कि “नैपलिक चैरि-टोब”—प्रभेरेरि की ओर से ‘फुड फार वर्क’ की योजना में यहाँ ग्राह्र बना। के लिए भेड़े या भेड़े बलिग मिलता है। उसीसे यह ग्राह्र बन रहा है। मिहनत करने के लिए तो गाँव-

वाले हमेशा राजी रहते हैं, लेकिन दिन भर कमाने के बाद खाने भर को मजदूरी में मिले तो भला ये बेकारे ! तब तो क्या खाएंगे ? मजदूरी लेती मैं तो सिर्फ कुछ बरखातो फसले हो पाती हूँ, जिससे कुछ मछलियों को खाने के लिए हो जाता है। लेकिन सात भर के लिए तो बिना पानी की व्यवस्था किये पैसावार हो ही नहीं सकती यहाँ !

काम करनेवालों की संख्या कम है, यह देखकर मैं पूछता हूँ, "यहाँ तो २६ परिवारों को बस्ती है", फिर ८-१० लोग ही काम पर क्यों सगे हैं ? और लोग क्यों नहीं काम कर रहे हैं ?"

"भाज दम मारे हैं। कल पटवा बाँट देलके। माज ठड-इते, केव कल काम पर पड़ते।" (भाज आराम कर रहे हैं।) कस दलिया बाँट दिया, भाज ठडायेगा, फिर क्या काम पर लायेगा।) यह कृपा भाईजी सहजगा के साथ बोले ने जबब देता है। एक हाथ कमर पर रक्ते लाठे ने महारे तनकर बहु इस समय सीधा खड़ा है, चायद अपनी कमर सोपी कर रहा है और मिट्टी काटनेवालों को कुछ विदेश भी दे रहा है।

इस गाँव में बसे मुमदूर जाति के लोगों के बारे में इस लोग के लोगों को साम थाय है कि घर में भरपूर खाने की हो जाय, तब वे काम पर नहीं जाते। रोज कमाने और रोज खानेवालों को जब हर रोज अपने दिन के जीवन की चंगा करनी हो रहती है तो उस बिना से मुक्त हो लेने का अवसर चायद के प्रति तरह बीच बीच में निहाल लेते हैं। दो तीन दिनों की मजदूरी एक-साथ मिल गयी और उसने एक दिन बिना कामों को खाने की मिल जायेगा तो उस दिन भी काम हूँ करें ? हर स्थिति में मनुष्य अपनी बिनाओं से अपने को कुछ समय तक अवसर लेने का अवसर निहाल ही लेता है। मुमदूरों के चरित्र की यह विशेषता मानव मन की एक सहज स्थिति है, लेकिन मानविक लोग जिन्हें इनके जीवन की भी मनुष्य के रजें में रखकर सोचने का प्रयास नहीं, इनका एक गम्भीर परिचय-शेष बनाते हैं।

काम करनेवाले कई लोगों के पास जाकर मैं हासबाल पूछता हूँ। मेघन और बातेसर नाम के दो लड़के बातचीत करने के लिए कुछ अधिक उत्कृष्ट योग पड़ते हैं। चौके के तिनारे में बैठ जाता हूँ, वे भी टोकरी, बुनास छोड़कर पास आकर बैठ जाते हैं।

घोड़ी-नी बातचीत में हो वे कुछ अधिक प्रामोदता महसूस करने लगते हैं, और खुनकर अपनी बातें बताते हैं। मेघन कहता है, "भरिया कोरती में काम करने मया रहा। राम दे, वो भी कई दिनगो है ? वहाँ का कुछ यहाँ का पानी बराबर, यहाँ

अपने मन से काम करेगा। मन में नहीं होगा काम करने का, तो नहीं करेगा। वहाँ तो साहेब माथा पर चढा रहता है। मन कहे या न कहे, काम पर जाना होगा। काम में कितना रद्दी... ज्यादा पैसा के लिए क्या अनमोल जिनगी बरबाद करते भाईजी। करेजा में कोइला घुम जाता है।" मेघन अपनी बंगला-हिन्दी में कहता है। चायद बाहर से घाये हुए आदमियों से वह इसी बोली में बातचीत होगा।

पूर तेज हो रही है। सूखी मिट्टी अपने लगे है। मेघन, बातेसर किसीके तब घर बुला नहीं है। कमर में सिर्फ एक मैली चोटी है। मिर पर एक-एक गमछा है। उनके तन पर पत्तों में घुनी मिट्टी की थकीरे बन रही हैं। घुप की जलन-वाली अपने मन की जिन्दगी इन्हे म्रिय है, मने उसने पैता कम मिले, लेकिन कोइलरी की छुटनवाली 'साहबों' के मन की जिन्दगी इन्हे वायमन्द है,—मने उसमें ऐसे अधिक मिलें। मैं सोच रहा हूँ अपने जैसे उन लोगों की बात, जो रज़ालों और बातेसरों में पड़ने हैं, और पठकर एक ही मार्कासा, एक ही योग्यता लेकर जीवन के क्षेत्र में प्रवेश करते हैं कि किसी प्रकार वहाँ भी किसी छोटे या बड़े 'साहब' के मातहत अपने मन को बाँध दूँ, ताकि सुरक्षा और आराम की रोटी मिल जाय। कैसे कहूँ कि वे मजदूर अपनी जिन्दगी यों ही बिता देते हैं ? सोमा है इनके जीवन की, लेकिन उस सोमा में अपने मन से जीने की तटप भाज भी इनके धन्दर बनी हुई है, पोटियों से गुनामों की तो जिन्दगी गुजारने के बाद भी। मेघन और भी बहुत-सी बातें बताता है अपने परिवार, घर और गाँव की।

मैं बातेसर से पूछता हूँ, "बयों, बाहर में पानी रहने लगगा तब तो पानी की खेती होने लगेगी ?"

"हाँ भाईजी, मेहनत कर रहा है हम लोग, तो भगवान का किरपा होगा ही। पानी जमा हो जाय तो कबतो जोगाड करके बिजली से ऊपर पानी फेंकेंगे। खूब पान होते।" बातेसर उत्कृष्ट होकर कहता है। उसकी भाषा में अधिक के लिए एक अवसर दिखाई देता है। लोग कहते हैं कि गाँव के गँवार लोग प्रायुक्त तरीकों को प्रयत्न के लिए राजी हो नहीं होते। लेकिन मैं यहाँ प्रत्यक्ष देख रहा हूँ कि कितनी आमुखाता है, बिजली ने पानी ऊपर फेंकने के लिए। प्रायुक्त तरीके तो लोग प्रयत्न करने राजी हैं, लेकिन जो उनकी जरूरतों को पूरा करने वाले तरीके हैं, उन्हीं को।

मेघन कहता है, "पान होगा तो मूर भाज खाने की मिलेगा।"

“ममो नयानय मितता हे खाने को ?” में पूछता है ।

“पाठा मिले हे, मकई, कुरखी मिले हे, ‘भात’ तो नहिं मिले हे । जब कौनो भोजवोज होये हे, तब गांव भर के ‘भाता’ भोज मिले हे ।’ मेघन् कहता है । अपने भन्तर की भूख प्रगट करने में वह अपनी बंगला-हिन्दी भूल गया है ।



भात नहीं मिलता : मधुषा चुन कर ले जाते हैं खाने के लिए

“भात तो नहिं मिले हे ।” कहते हुए मेघन् के चेहरे पर न जाने कितनी पुरानी ‘भात’ के ‘भूख’ की जलन उभर आती है । मुझे परिचय मिलता है, हमके सुखी जीवन के सपनों की सीमाओं का, और उसमें ‘भात’ के स्थान का ।

न जाने क्यों उसकी यह आखिरी बात मेरे अन्दर एक बेचैनी-सी पैदा कर देती है । और अधिक यहाँ ठहरने की इच्छा नहीं होती । मैं चलने को होता हूँ तो मेघन्-बालेसर ‘परनाम’ करते हैं ।

खगन् और राक्ष मुझे कुछ दूर तक पहुँचाने जाते हैं । राक्ष कहता है कि “हमारे घरमगोवा (साप्ताहिक घर) में ‘इसहल’ (स्कूल) चलता है, मालिग (मालिग), भाठ लड़के पढ़ते हैं, एक दोकान भी चलता है । महाजन के पास कम तक दौड़ते ?”

मेघन् कुछ बितित होकर कहता है, “कई मादमी अपना खेत नहीं मयादा करता है । कहता है कि खेतों की कंकट कौन करे । मजदुरी करके खाने की भादत हो गयी है ।”

मुझे दोनों की बातें बहुत अच्छी लगती हैं । दोनों के मन में अपने पूरे गांव की बिदा है, कैसे सब लोग भागे बड़े, सुखी हों, गांव की प्रतिष्ठा बड़े । कादा ! भारत के हर गांव में खगन् और राक्ष जैसे गांव भर की बिदा करनेवाले दो-दो युवक भी निकल भाते, तो गांधी का गाँवों को नये सिरे से बनाने का सपना साकार होते देर नहीं लगती । लेकिन भारत के पड़े-लिखे युवकों को भारत के गाँवों की फिर कहाँ है ? ... और भी किसकी फिर है गाँवों की ?

मैं खगन् से पूछता हूँ, “मान लो कि तुमको कछो से गांव के

लिए जितनी जरूरत हो, उतना पैसा मिले तो गांव में सबसे पहला काम कौन-सा करोगे ?”

“पानी का जोयाद करेंगे, भाईजी, सूब घान होगा, सबको भात खाने के लिए मिलेगा ।” खगन् उत्साह से कहता है ।

खगन् की इस भावांदा में हजारों-हजार गाँवों की आकांक्षा एकसाथ मेरे सामने प्रगट हो आती है । प्यासी धरती और भूखे लोगों का विह्वल भाव मेरे दिल में एक प्रकार की तड़प पैदा कर देता है । बच्चों की तरह मैं सोचने लगता हूँ—“भगर मुझे असादोन का चिराग मिल जाता !” फिर मुझे याद आता है कि इस देश की जनता के लिए तो देश की लोकसभा असादोन की चिराग है, जहाँ से ‘बोटर’ जनता की यह भरोसा दिलाया जाता है कि ‘अन-जीवन’ की सुरक्षा, संरक्षण और पोषण के लिए लोकसभा अपनी पूरी जिम्मेदारी मानती है । लेकिन कितना नकली साबित हो रहा है यह ‘असादोन का चिराग’ ?

लोकसभा में क्या होता है ? बहसें होती हैं, गरमागरम होती हैं, और उन बहसों के बहुत दिलचस्प विषय भी होते हैं ।

... और इन दिलचस्प बहसों में इस क्षेत्र की जनता के बोट से चुने गये प्रतिनिधि मधु लिमयेजी का महत्वपूर्ण योगदान रहता है । इच्छा होती है कि कभी मधु लिमयेजी अपनी जोरदार भाषा में लोकसभा के सामने यहाँ की प्यासी धरती और भूखे लोगों की माँग भी पैदा करते ! ... लेकिन कहाँ फुसंत है इन छोटो-छोटो सबालों के लिए बड़ों के पास ?

... चायद वे जानते भी नहीं कि उनके ऐसे ‘बोटर’ भी हैं जिनकी भाषा भी एकमात्र भाषाता है ‘भरपेट भात की’ । ... चायद वे भूखे लोग भी नहीं जानते होगे कि देश की सरकार में उनके बोट से चुने गये इतने बड़े नेता हैं, उनकी बात को राज-धानी दिल्ली तक पहुँचाने के लिए । लेकिन बात बड़ी तक पहुँच नहीं पाती । कैसे पहुँचे ? ‘बोटर’ और ‘नेता’ का सम्बन्ध तो पाँच साल से सिर्फ एक बार घाना है । बोट लेने के बाद नेता भूल जाता है कि वह किसका प्रतिनिधि है, और ‘बोटर’ भी भूल जाता है कि कौन उसका प्रतिनिधि है ।

हम गाँव से काफी दूर चले आये हैं । खगन् और राक्ष तो बिदा लेकर हम वापस लौटने के लिए भागे बढ़ते हैं । इतनी देर के इनके साथ वे मेरे मन में इनके लिए एक मोह-सा पैदा कर दिया है । इसलिए दिमाग वे इन्होंने वाते गूँज रहो हैं । शीघ्र रहा है, ‘भुदान’ में इन्हें जमीन मिली, मजदूर की हैसियत से वे किसान की हैसियत में आये, सुखी जीवन के लिए कुछ बनने की आकांक्षा इनने जगी, इनकी आकांक्षा को आवाज़ और नफ़ा कम मिलेगा ?

## पहाड़ पर पोंदे

गया से लगभग ४५-४६ मील की दूरी तय करके हमारी गाड़ी पक्की सड़क से कच्ची पर उतरती है। पूछते पर पता चलता है कि भूपनगर वही से ३ मील होगा। कोई कहता है गाड़ी वहाँ तक चली जायगी, कोई कहता है नहीं जायगी। हमारा ड्राइवर हिम्मतवाला है, कहता है, "भयंकर भीष के जाने का रास्ता होगा तो भी हम इस 'एम्बेल्डर' की सीब में जायेंगे।" लेकिन एक मील जाने के बाद ही उसने हिम्मत को हार माननी पड़ी है। बरसाती मौलों, पहाड़ों और जंगलों में तो होकर गाड़ी की बसोटीने का प्रयत्न है। उधर से लौटने समय अपने सहित भाड़ी की भी वैश्ल घसीटना। इसलिए गाड़ी और ड्राइवर की एक पैर की छाम में छोड़कर हम भागे बचते हैं। गया से हमारे मार्गदर्शक साथ-साथ हैं, इसलिए निश्चित होकर हम बत रहे हैं।

दोपहरी का वह जंगल हमारी बाग की लोमा से जुड़ा हुआ है। पक्की सड़क से नीचे झपकी गाड़ी उतरकर झर झरनेवाले प्रधिकतर शिकारी होने हैं, जहाँ तो कीन बला घादमी झर को दम करेगा? और हम हैं कि निश्चय हैं इन जंगलों-पहाड़ों में बड़े 'भूपनगर' में जीवन की संभाव करने। वह भी सामान्य नहीं, बदमती जीवन की संभाव है। पुरा जंगल जैसे कईवी भाडियों का ही हो। जरा-सी घमावपानी में कटि फाँस रहे हैं कुछ रागो ॥ लिए। रोपहर के बाहर बचनेवाले हैं। प्रदेय की पूर घब बाकी तेज होने लगी है, सूरज भागे पर आ रहा है। गनीमत यही है कि जंगल की हरियाली के कारण हवा में गर्मी नहीं मानुष होती।

उस जंगल में चलते-चलते करीब एक घंटा बीत चुका है, लेकिन घमोठक भूपनगर का दर्शन दूर से भी नहीं हो पाया है। हमारे मार्गदर्शक साथी ने गाड़ी छोड़ते समय बताया था कि वहाँ पहुँचने में अधिकतम अधिक २०-२५ मिनट लगेंगे। लेकिन एक घंटा चलने के बाद भी जब हम मार्गदर्शक साथी को पहाड़ की एक ऊँची टेकरी पर चढ़कर झर-उपर लाकड़े देखते हैं तब बाउ समझ में भाड़ी है कि हम रास्ता भूल गये हैं, और जंगल में भटक रहे हैं। न अने बरों जुड़े बसकता, बम्बई, दिल्ली

जैसे महाजनगरों के घाटीमयीवाले जंगल में भटकने से औरघाटों के इस पेड़-पौधों और कँटीली भाडियोंवाले जंगल में भटकना ज्यादा अच्छा मानुष होता है। चापद हलका प्रमुख कारण यह हो कि उन महाजनगरों में हर मालवी एक-न-एक तकली केहरा लगावे घूमता है, जो बाहर कुछ सोचता है, और भीतर से कुछ होता है। इस औरघाटी के जंगली वेद-पौधे कम-से-कम अपने प्रसती रूप में तो दिगार्ह देते हैं।

हमारे मार्गदर्शक साथी बताते हैं कि अब हम भूपनगर के करीब था पहुँचे हैं। भटकना कुछ पडा, लेकिन अब संजित निश्चय है, रास्ता दिखाई पर रहा है। और सचमुच हम १५-२० मिनट में भूपनगर पहुँच जाते हैं। गाँव में एक बहुत-बहुत-सी छा बनी है कि कुछ लोग बाहर से गाँव देखने भाये हैं। सहने-सहने से बच्चे हमें कुछ दूर से ही निहार रहे हैं। बड़े-बड़े नवबवानों को दपे, बांटी, लोटा, टडा पानी जल्दी जाने के लिए ललकार रहे हैं। मुझे लगता है कि मे गाँव भारत की है हृदय है, भावनाओं से भरपूर। इन गाँवों पर जितने प्रकार के प्रहार हुए और होते चले जा रहे हैं, उनके बावजूद इनका भावभण्डार अभी भी बरा हुआ ही है, यह कोई वास्तवी मर्त्य की बात नहीं है।

विष्णु भूदरा इस गाँव के भुविवा हैं। उस हीमी पक्षम से ऊपर की। दित भागे दूट चुके हैं। काम भी कुछ ही भाँते रहे गये हैं। भागे पर एक मटमले संभोले की पगड़ी, घुटने तक थोड़ी, बरन में कूती है। कुत्ते का सायद एक ही बदन ठीक है।



भूपनगर : पहाडियों से घिरा भूपनगरी जीवन

कपड़ों का एक ही रंग है मिट्टी का। मिट्टी के ये लाल मिट्टी के रंग में न रंते तो हमारी सफेदी कैसे कायम रहे ?

कुछ देर मुस्ताकर थकान उतारने के बाद हमारी बैठक शुरू हो जाती है। विपत् भूढ़याँ बताते हैं, "६६ एकड़ भूदान के जमीन पर भूपनगर बसे हल। २१ परिवार हैं। ग्रामी ७८ एकड़ पर खेती होये हल। तिल, मक्का, केतारी (गन्ना), राहर, (अरहर), पियाज सब खोद्य-खोद्य करलिए। पहिले एक आदमी पर १-२ बट्टा करते थे, अब एक आदमी पर १० बट्टा करेहल।" विपत् भूढ़याँ बीच-बीच में खड़ी बोली बोलने की भी कोशिश करते हैं।

"विनोबा बाबा को जानते हो ?" मैं पूछता हूँ। "देख-लिए हल। पास बैठिके दर्शन कइलिए हल। कानो हउदी (कानो हाउस) पर आये थे। हम लेलिए। बाबा बाह्यन, रज-पूत को कहा कि सब हउदी, हमरा रिसान भाये हैं।" भवकी बार विपत् भूढ़याँ के पास बैठे प्रकल भोवता जवाब देते हैं। बात पूरी करते-करते ऐसा लगता है कि गर्व से उनकी छाती — फूलकर टूनी हो गयी है। जिन लोगों को गाँव के किसी ऊँची जाति की धोर से कमी सम्मान नहीं मिला, विनोबा ने उन्हीं लोगों को पास बैठाने के लिए बड़े लोगों को हटाया, यह इनके जीवन की शायद सबसे बड़ी घटना होगी। युगों बाद इन्होंने महसूस किया होगा कि हम भी आदमी हैं, हमारा भी कहीं सम्मान हो सकता है। वहाँ थे तो बड़े के सम्मान में न जाने कितनी पीढ़ियों से अपनी जिन्दगी को समर्पित करते पा रहे हैं। मुझे ध्यान में आता है कि विनोबा के पास बैठाने से इनके हृदय में "हम भी मनुष्य हैं" की जो अनुभूति पैदा हुई होगी, उसका आधो की सांस्कृतिक क्रान्ति से कहीं अधिक महत्त्व है। इस सांस्कृतिक क्रान्ति को विकसित होने का आर्थिक आधार मिल गया है भूदान में प्राप्त जमीन के रूप में। लेकिन यह सब बिना खून बहे हो गया तो इस क्रान्ति को कौन जानेगा, कौन मानेगा ? नक्सालबाजी में यह सब कुछ नहीं हुआ, सिर्फ खून बह गया, तो वह एक क्रान्ति हो गयी, भारत और दुनिया के लोग जान गये, मान गये; इसको क्या कहा जाय ?

"जमीन भूत बाबू का दिया है। बड़ा अन्धरा आदमी है। गरीब को खूब मानता है। बड़का जमींदार रहा। अब तो जमींदारी है नहीं। भूदान में बाबा को बहुत जमीन दिया रहा।" राजबली कहते हैं। शायद बाहर मजदूरी आदि के लिए जाते रहने से ये राखी बोली में अपनी बात कह लेते हैं।

"पहिले एक कुआँ पा, अब तो बारगी बाँध बाँध लेलिए। दूगो कुआँ के भीर जरूरत हल ! चारों ओर पहाड़—पानीए से

पैदा होये है।" विपत् भूढ़याँ खेती की समस्या पेस करते हैं।

"तो मिलकर कुआँ क्यों नहीं बना लेते ?" मैं पूछता हूँ !

"एकौ साँभ के खर्चों ने हल, त केना काम होते ? एक बेला के खर्चों होते हल तो दू बेरा के काम कर लेते हल !" मेघू कहता है। मेघू एक दुबला-पतला तपण, जो बहुत देर से कुछ कहना चाहता था, और शायद बड़े-बूढ़ों की बात खत्म होने का इन्तजार कर रहा था।

"परियास (३ साल पहले) हाट-लेबर (हाटें मैन्युअल लेबर स्कीम) के ठेका लेलिए हल। आहरा देलिए (आहर बनाया)। पानी बाहल जरूरी हल (पानी बाँधना जरूरी है)। लेकिन भगवान कब नहीं देते हैं। आहरा टूट जाता है। पक्का छिलका (पानी रोकने के लिए) बनाये के है।" विपत् अपनी और भी समस्याएँ रखता है। शायद उसके मन के किसी कोने में यह भासा बँध गयी है कि हम लोग उमकी कुछ मदद कर देंगे।

"आपलोगों को मजदूरी के लिए आहर भी जाता पड़ता है या गाँव की खेती से ही काम चल जाता है ?" मैं पूछता हूँ।

"ये बाहर-पहले हल गुजारा है ? एगो-दूगो चल जाये हलिन, सौभो के चल भाये हल।" विपत् कहते हैं।

"आप लोग अपने गाँव के काम के लिए अपनी जो कुछ भी कमाई होते है, उसमें से कुछ बचाकर क्यों नहीं रखते ? बाहरी मदद का क्या भरोसा ?" मैं उन्हें सलाह देते हुए पूछता हूँ।

विपत् भूढ़याँ किसी पुरानी बात की याद दिलाते हुए गाँव भर के लोगों की मानो नुनोशी देते हैं— "अब बोली ? ... सरकार, हम पाठ रोज पर सीडीन करे हिये। समुक्ताते-समभावे थकि गेलिएहल कि कुछ जमा होते, त गाँव का भलाई होते हल। अकाल का पहले ४ मन सलाई जमा हल, अकाल में काम कराके बाँट देलिए। तब से केरु नहीं जमा हुमा। का जमा होते हल त हम खाई जइलिए ?"

"छाए-पीए के बाग बगन कहता है ? केरु जमा होते। सब लोग कोशिश करते तो होकर रहते। अपनी हिकमत के बाद ही दूसरों का आसरा करना चाहिए।" राजबली कहता है।

राजबली की यह सीधो-सी बात हमारे देश के नेता क्या कभी समझ पायेंगे ? अगर समझ पाते तो पापद देश भर में 'लाटरी' का सरकारी धंधा शुरू कराकर पहले से ही भाग्य के भरोसे रहनेवाली भारत की जनता को और भी अधिक तकदीर आजमाते रहनेवाले जुए का गिलाही बनाने में न जुटते, बल्कि उनकी अपनी हिकमत से कुछ कर डालने के लिए उरताहित करते। हमारे देश के वित्त-मंत्री नारायणन्दी के निताफ घोषित हैं, 'लाटरी' नामक इस सरकारी जुए के गिलाफ क्यों नहीं

बोले? पराग बन्द की बात याद आते ही मैं गोबबालों से पूछता हूँ, "भाब लोगों के यहाँ ताड़ी-दारू चलती है कि नहीं?" "बहुत है कि भूढ़ों के 'सबको भर' प्रभाव होने हल, त पीके भूमे हल! बाकी हमारा गांव में ताड़ी-दारू एकदम छतम है सरकार! भूढ़ान के जमीन पर भसा ताड़ी-दारू चलते? ... राम ... राम! नुदम-नुदम (रिस्तेदार) के प्रहला पर भग-भोग कमी काल मंगा लेन हल।" विपत् विना कुछ छिपे से साफ-साफ बहते हैं। "भूढ़ान" की जमीन पर भमेने भीर उसकी वेदावार पानेवाली को ताड़ी दारू ॥ दूर रचना चाहिए, यह बात इनकी चेतना में बस गयी है। लघो हो के इनकी जबरदस्त "सब" से छुटकारा पा सके हैं? जीविक के धनुमार ही जीवन का भी स्वल्प मतता है, इस बात की सच्चाई सिद्ध करनेवाली यह वितनी सच्ची विसाह है?

हम गांव भीर पेनी देखते निरम पढ़ते हैं।

सोनीं तरफ पूर के छप्पर भीर मिट्टी की होवाजीवाले मगान, बीच में चौडा प्रांगण—जो गडक भी है, भीर रहटबावे हुए में सिचाई के लिए बह रहे पानी की एक पतली सी नाली भी। एक घर के पास रहकर राजबली बताते हैं, "इस घर के चारों भाई—जगेसर, बोरघन, पौत्र, बासपोषि-द में भगडा होला रहता था। गदका परिवार, घर एक ही, भगडा तो होला ही। गांव के लोगो ने फैसला किया कि गड लोग धपना-धपना घर बनाकर रहो। मगडा-रटा विनलिए करते हो। सब सबका मलग-मलग मकान बन रहा है। भगडा बंद हो गया है।" मुझे सुनकर बहुत खुशी होती है। चारों भाइयों भीर भगडे का हल सुभानेवाले मुगिया विपत् भूढ़ों का कैपरे से एक फोटो उठार लेता हूँ!

हम रहटबावे हुए पर पढ़ते हैं। इन लेख गांधी से भी जहाँ तहाँ फेरी में गले भीर प्याज की बहरी हरियाली धालों को बहुत ही मुझावनी लग रही है। प्यानी घरतो गूठ होकर हवा में एक सोपी मुगम रिशेर रही है।



बचपन रहट भूमेने पढ़े : साप्ताहिक शक्ति का कमाव

"भवेसे केकरो से कुछ नै होते, सब मिलजुलके कारते तबे होते। भवेसे रहट भीन भगवा सकेहल? गांव एक है, तो रहट चलेहल। नाली पानी पूरा नै पड़ेहल!" विपत् हर मीके पर अपनी भाहरबासी बात सामने लाते रहते हैं।

हम गैर-प्रावाद जमीन की भीर बढते हैं। बहुत ही ऊंचे-नीचे मिट्टी के टोले चम्बल के बेंदो की याद दिलाते हैं। विपत् दिपाते हैं कि इस जमीन में भी भरहर वो दिवे थे, लेकिन हुई नही, बेबस सून छुल्ल सेत में खड़े हैं। पीछे से रात्रयली बहता है, "धुलदोजर भाकर सरकार माटी उलाटकर एक बार बराबर कर देतो, भीर यहाँ पानी का जो सोता है, वहाँ बिजली का कुपा (ट्यूबवेल) लगवा देतो तो दोरघाटी को हम धान से भर देते।" सबसुख चारों तरफ से पहाड़ों से मिरा भूतनगर एक सुन्दर हरी भरी उपजाऊ घाटी बन सकती है, मगर अधिक बोधिय की बाय। रात्रयली हमे उन जल स्रोत के पास भी ले जाता है, जहाँ का पानी कभी सूखना नहीं। लेकिन वह इनके खतो से इनको दूर भीर बीबी सगह पर है कि गदिवालों का पुत्रपार्थ होर मान जाता है।

वितनी ही देशी घाटियाँ होगी भारत में जो मग्न का भएहार हो सकती हैं, लेकिन उस दिया में देश की शक्ति लगे सब न। लकिन विरास की बड़क तो यहाँ से दूर ही धूमरी दिया में भुड जातो है। बभी-बभी तो ऐसा भी लगता है कि भच्छा है, ये गांव विरास की बड़क से दूर ही रहे, वहाँ 'विरास' का प्रवेष्टा होते ही इनका अपना पुत्रपार्थ भर जायगा। होना तो वही चाहिए ऐसा, लेकिन भगने देश के 'विरास' का अनुभव यही बताता है।

पाँच बज गये हैं। अब हमें बापम लौटना है। विपत् भूढ़ों घाटिर में खुलकर रहते हैं, "सरकार, कुछ दिन के लिए एकी सॉक के पाए भर देवे सायक मसद मिल जइते हल, त हम गांव भर के लगा के भाहरा के छिवरा बनवा लेंगिए हल।"

"भच्छा हम कुछ बोधिय करेंगे, मगर कहीं से कोई मदद मिल गयी तो..." हम आते बंद रहे हैं। विपत् रास्ता दिमाने के बाद पीछे से हाँक लगा रहे हैं, "हम बाब 'बुढ़ा'ने" ('बाब' सपाये रहेंगे—जैसा बाब ध्यक्त करलेवाला एक विदेशी धर्म) रहवे... भाउ रोना सल, भाउ रोना बार खबर ने मिलते त निरास हो जे—!" पहाड़ों की ऊँचाई में सूरज ढल गया है। भीर उस जंगल में विपत् भूढ़ों की प्रावाज भूँज रही है विरास के लिए धानुर जन-हृदय की पुकार बनकर... "हम 'बाब' सुन-करते रहवे..."

## रेती में खेती

सोन नदी को बिपरी जलधारा बह रही है, ... और बहती ही जा रही है—जाने कब से, न जाने कब तक के लिए। उसके विशाल आंचल में बिछी हुई रेत की पतें सूरज की तेज किरणों में ऐसे चमक रही हैं, जैसे प्रकृति ने सोन के आंचल को मोतियों से भर दिया हो।

गया जिले के इस सरबल क्षेत्र में सोन नदी के उस पार का बहुत बड़ा क्षेत्र दुनराब के राजा ने भूदान में दे दिया था। तभी न कहा जाता है कि भूदान में जमीन के नाम पर लोगों ने जंगल, नदी, पहाड़ दे दिये हैं, भला इससे क्या होगा ?

लेकिन पंचकौड़ी और उसके साथी कहते हैं कि सोन की कोश में तो सोना उपजता है सोना। बिचार न हो तो बलिहूँ हमारे साथ। रेत में थोड़ा पैदल जरूर चलना पड़ेगा, क्योंकि कोई तबारी नहीं जा सकती, इस समय यानी भी उतना नहीं है कि नाव ले जायें।

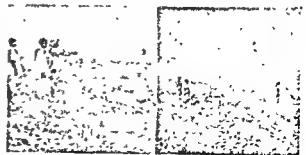
और हम पंचकौड़ी और उसके साथियों के साथ चल पड़ते हैं। चलते-चलते जानकारी मिलती है कि धाहजहापुर, बासिलपुर, प्रहियापुर, सोनवरसा छतरा और सँकरी चौकी तक के भूमिहीनों को भूदान में सोन के किनारेवाली जमीन दान में मिली है। करीब चार जरीब चौड़ाई में और तीन-साढ़े तीन मोल की लम्बाई में सोन के किनारे की भूदान की जमीन पर फसल सहलहाती है। कुल १२३ भूमिहीन परिवारों को जमीन मिली है। वर्षों से कमा-खा रहे हैं।

हम नदी में घुसने के लिए जूते उतारते हैं, एक युवक लपककर उसे बहुत निंद करके अपने हाथ में ले लेता है। उसका तर्क है कि आप घाहरी बायू लोग, कही नदी की धार में पाँव फिससा तो... कपड़ा भी संभालना है न भानकी ! यह तो नहीं कहा जा सकता कि उस युवक ने सोच-समझकर घाहरी लोगों पर कोई व्यंग्य किया हो, लेकिन मुझे उसकी बात व्यंग्य-सी लगती है। फिर सोचता हूँ कि ठीक हो तो बहता है, घाहरी सोप तेज प्रवाह में अपने पाँव नहीं ठिंका पाते, वहाँ तो धारा के साथ बह जाने का ही 'फैसन' है। जो धारा के विरोध में पाँव ठिकाने की कोशिश करता है उसे तो बेवकूफ और अघावहारिक ही कहा

जाता है। लेकिन ये गंधार लोग अपनी दिशा में बढ़ते हैं, धारा के विरोध में भी। तभी तो सायद भारत में इतने घाहरी प्रहार हुए, लेकिन उसके बावजूद भारत की अपनी संस्कृति अद्वैतक मरी नहीं, सबको अपने में समेटते हुए अपनी दिशा में बढ़ती रही। भारत की बुनियाद—इन गाँवों—को तोड़ने की इतनी बड़ी कोशिश प्रियों की गुलामी के जमाने में हुई, फिर भी गाँव बहुत धरों में बचे रहे, अपनी इसी दृढ़ता के कारण। ... लेकिन प्रब जो दलगत राजनीति और पक्षधर्म भोगवादी संस्कृति बिगड़े रूप में इन गाँवों में घुसपैठ कर रही है, उससे ये गाँव कब तक बचे रह पायेंगे राम जाने !

नदी के उस किनारे से माथे पर हरी ककड़ियों, तरकारियों से भरे टोंकरों को इस पार खानेवाली प्रधिकंध महिलाओं का गुट धरीर देखकर बहुत अच्छा लगता है। तेज रूप में तैपती रेत पर बगे पाँव सिर पर भारी-भारी बोझ लेकर चलनेवाली इन महिलाओं के कमंड बंदम सोन नदी के प्रवाह में जरा भी नहीं डगमगाते। कमण्डल भगत का बेटा बताता है कि 'दे सब भूदान-किमान के परिवार के लोग हैं। फसल बेचने के लिए बाजार ले जा रहे हैं।'

पंचकौड़ी और उनके साथियों की धारों में, उनके व्यवहार में, कहीं दोनता नहीं दिखाई देती। उनके घरों से एक स्वाभिमान और संतोष झलकता है। पंचकौड़ी गंघ से बताते हैं कि गया में भिला रामदान-अभियान चल रहा था तो हमने भी काम किया था !



भूदान का परवान : यहाँ से यहाँ तक ३ बीघा धाहरी धंजो



# भूदान-यात्रा

भूमिदान-यात्रा गुरुकुल-प्रमाणित-अध्यापक-संस्थान-द्वारा-अनुमोदित

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

वर्ष : १५

अंक : ३०

सोमवार

२८ अप्रैल, १९६६

## अल्प पृष्ठों पर

प्रकाश, राहुत और बुनाव

विकेनरीकरण का विकास

अनाथशाला गुरुकुल — गिरधारा कच्छ ३६२

अथ भी कुछ कीजिए — अन्धश्रमिक ३६३

गांधी का गांधीत्व — बाबा भगवतिका ३६४

मेरी सम्प्रदाय के छह वर्ष...

— मन्मथलाल चौधरी ३६५

माधुरी से विपरीत रूप ३७२

समाप्त परम्परा में तीन दिन ३७४

आन्दोलन के समाचार ३७५, ३७६

आज तक हिन्दुस्तान का अफिम-मार्ग  
मूर्ति प्रकाश-परायण हो रहा है। लेकिन  
अब क्या-क्या साधना है कि अफिम-मार्ग को  
अपना मुक्त स्वयंसेवा सेवा परामर्शना ही  
बनाना होगा। जब देश के लोग भुके भरे  
और रोग से पीड़ित हों, तब उनकी सेवा में  
लग जाना ही अधिक का सर्वोत्तम कार्यक्रम  
है। सेवा-परामर्शना ही अधिक मार्ग की  
प्रशंसा है। — विनोबा

अल्पपत्र  
समाप्त

सर्व सेवा संघ प्रकाशन

राजमार्ग, बाराबंकी-३, कानपुर प्रदेश

फोन : ३४५५

## विद्यार्थी छुट्टियों में क्या करें ?



विद्यार्थियों को अपनी सारी छुट्टियाँ प्रामसेवा में  
लगानी चाहिए। इसके लिए उन्हें मामूली रास्तों पर  
घूमने जाने के बजाय उन रास्तों में जाना चाहिए जो  
उनकी संस्थाओं के पास हों। वहाँ जाकर उन्हें गाँव के  
लोगों की हालत का अध्ययन करना चाहिए और उनसे  
दोस्ती करनी चाहिए। इस आदत से वे देहातवासी के  
सम्पर्क में आयेंगे। और जब विद्यार्थी सप्ताह में आकर रहेंगे तब पहले के  
कमी कमी के सम्पर्क के कारण गाँववाले उन्हें अपना हितैषी समझकर उनका  
स्वागत करेंगे, न कि अजनबी मानकर उनपर सदेह करेंगे। सभी छुट्टियों में  
विद्यार्थी देहात में रहें, प्रौढ़शिक्षा के वर्ग बनें, प्रामवासीयों की सहाय्य के  
निमित्त सिलाई और मामूली बीमारियों के बीमारों की दवा दाल और देलभाल  
करें। वे उनमें चरला भी बारी करें और उन्हें अपने हर फलस्व समय का उपयोग  
करना सिखायें। यह काम कर सकने के लिए विद्यार्थियों और शिक्षकों को छुट्टियों  
के उपयोग के बारे में अपने विचार बदलने होंगे। अन्ततः विद्यार्थी शिक्षक  
छुट्टियों में घर करने के लिए विद्यार्थियों को बढ़ाई का काम दे देंगे। मेरी राय  
में यह आदत हर तरह से बुरी है। छुट्टियों का समय ही तो ऐसा होता है, जब  
विद्यार्थियों का मन बढ़ाई के रोजमर्रा के कार्यकाय से मुक्त रहना चाहिए और  
स्वावलम्बन तथा मौलिक विकास के लिए स्वतंत्र रहना चाहिए। मैंने जिस  
प्रामसेवा का बिक्रि किया है, वह मर्यादित का और बिक्रि न मालूम होवेराली  
शिक्षा का उत्तम रूप है। स्पष्ट ही यह सेवा, बढ़ाई पूरी करने के बाद केवल  
प्रामसेवा के काम में लग जाने की सबसे अच्छी निशानी है।

अपनी योग्यताओं को रूपका-आना चाहें वे मुताने के बजाय देश की सेवा में  
अर्पित करें। यदि तुम चापट्टर हो तो देश में इतनी बीमारी है कि उसे दूर  
करने में तुम्हारी सारी चापट्टरी विद्या काम आ सकती है। यदि तुम बकील हो  
तो देश में लड़ाई झगड़ों की कमी नहीं है। उन्हें बढ़ाने के बजाय तुम लोगों में  
आपसी समझौता कराओ और इस तरह विनाशक युद्धमैयाओं की दूर करके  
लोगों की सेवा करो। यदि तुम इंजीनियर हो तो अपने देशवासियों की आवश्यक  
कताओं के अनुरूप आदर्श घरों का निर्माण करो। जब उनके चापट्टरी की सेवा  
के अन्तर्गत होने चाहिए और फिर भी युद्ध हवा और बकाश में मरदूर तथा स्ना-  
स्मयद होने चाहिए। तुममें से जो सीसा है उसमें ऐसा कुछ नहीं है, जिसका  
देश की सेवा के काम में उपयोग न हो सके।

नो. क. गोपी



## अब भी कुछ कीजिए

भूल हूँ। बायोग ने प्रशासन और शिक्षण क्यों-ना होना बताया था। अगर बदला होगा तो आज देश की सबल कुचरी होगी।

ये शब्द जिसे धालीवा ने नहीं है, स्वयं प्रधानमंत्री के हैं जिन्हें उन्होंने अभी कुछ दिन हुए रायबरेली उत्तर प्रदेश की एक सभा में बुला के धाम कहे। जल्द दुम के साथ उनके मन में पश्चात्ताप भी रहा होगा, और कुछ करने की बात भी रही होगी। यही दुसरा तो देश के करोड़ों लोगों को भी है कि देश से अंग्रेजी राज तथा सेविन रह गयी अंग्रेजी, और हुनो हो गयी अंग्रेजियत। न बदली हुनमन, न बदला शिक्षण; न बदली पुलिस, और न बदला न्याय। अगर कुछ बदला हो बदली राजनीति—हमारी बदल गयी कि हमने लोगों के दिलों से देश को निहालकर दस और आदि, और न जाने क्या क्या, घुसा दिया। स्वतंत्रता आने सेविन मरीच के लिए 'रोटी न लावी, बैंगन के लिए काम न लावी, छी के लिए इज्जत न लायी, ज्ञान के लिए प्रशासन न लायी, आपन की हुनमन न लायी। लीज बार बार पूछते हैं कि स्वतंत्रता आने आयी तो स्वतंत्रता की वही जोष आयी?

ऐसा क्यों हुआ, इसकी लेकर आईन साम के पिछले इतिहास की टटोलने से क्या मिलेगा? आज हमने क्यों बार हम बीवी बावी की खोखर क्या करी? भूलें बहुत हुई लेकिन उन्हें मिलाते से क्या होगा? हाँ, अगर खोखर के साथ साथ यह खलत भी हो कि जो होता जा हो गया, सब जगह की सुविधा लेनी चाहिए, तो जरूर सब भी काम बन सकता है। बिना तो बहुत कुछ है, फिर भी जो क्या है उगते नयी नींव वाली जगह सबकी है।

नेहरूजी ने अभी अपनी जिंदगी के आखिरी दौर में एक बार शान्तिवायेंड में कहा था कि कुछ हुई कि खेती पर और बढ़ी दिया गया, और यह बढ़े हुए उन्होंने यह भी कहा था कि बहुत मुश्किल है इन मुश्किल के कारणों का जराब अंग्रेजी की हो बताया हुए चान्दे पर मिले।

नेहरू ने पहले पहले कुछ देसी लेकिन उत्तम गुणवत्ता नहीं हो सका। हम कैसे माँगे कि इंदिराजी धार को भूलें यह रहे हैं उनका गुणवत्ता हो आपन? कौन करेगा, कब करेगा, कैसे करेगा? यह, इसी तरह हमें भी सुनने बननी बागमरी, नयी नयी नूतने कुड़की आदिनी, और देश अहाँ का नहीं बना रहेगा?

एक बात चाहिए कि देश का संकट अब किसी एक दल के पास नहीं रह गया है। अब बार हमारे साम है कि यह सोचना हो चाहिए कि कौन ऐसा भी होगा जो धरे नहीं धारता होगा। अभी कुछ दिन हुए भी बागमन ने बहुत, और अब स्वयं प्रधानमंत्री ने प्रधान और शिक्षण की बातें हुए हमें हमें दली के

नेताओं से धनीकी की है कि सब मिलकर समस्याओं का समाधान होंगे।

हममें एक नहीं कि वही जिम्मेदारी राजनैतिक नेताओं पर है। उनमें भी सबसे बड़ी जिम्मेदारी कांग्रेस पर है क्योंकि अब भी वह सबसे बड़ी पार्टी है। पिछले बारह वर्षों से दिल्ली में उसका भयंकर राज्य है। इसलिए जो भी भूलें हूँ हैं उनमें उसका हाथ सबसे ज्यादा है। अंग्रेजी राज के बाद जैसे हमने संस्था बदला उसी तरह वह प्रशासन बदल सकती थी, शिक्षण बदल सकती थी, और हम पंच-वर्षीय योजना की जगह दूसरी योजना बना सकती थी। कांग्रेस ने ऐसा क्यों नहीं किया? उसके पास गांधीजी की वनोदय थी, और नेहरू का नेतृत्व था। दो-चार नहीं, दूरे सबह वर्षों तक नेहरूजी प्रधानमंत्री थे, देश के नेता थे, करोड़ों करोड़ लोगों के लिए सब कुछ थे। इसलिए बहुत बार हमें भी ही करनी पड़ेगी—सुकोच छोड़कर, साहस के साथ।

प्रधानमंत्रीजी ने अपने आपन में बात बहुत बड़ी की है। गांधि की बात कही है। लेकिन क्या उनको भरोसा है कि यह नाम राजनीति से होगा? जो प्रशासन चल रहा है उससे होगा? क्या बारह वर्षों का अनुभव यह नहीं बता रहा है कि जनता की समस्या सरकारों के द्वारा सरकारों के द्वारा गुणवत्ता की वही यह भूल थी, और सब भूलों के साथ सब बड़ी और बुनियादी भूल थी? कि देश में आर्थिक की शक्ति जनता के विनाश की नहीं होगी। गांधीजी ने वह शक्ति देना भी थी, हमने योजनापूर्वक उसे जो दिया।

देश एक है, जनता भी एक है, लेकिन प्रकृति है कि नेता एक नहीं रह सके हैं। वे अपने-अपने रूप की धाँसी से देखते हैं, और सब के ही मनो में सुनते हैं। उनके मन में सरकार की मर्यादा की जगह कोचन है, जनता की शक्ति की कम। किन्तु आर्थिक का मोठ बनना से होता है कि सरकार में। यह बात नेताओं को 'कौन समझायेगा'?

गांधीजी ने जीवन भर—जीवन के अंतिम दिन तक—वही कोशिश की थी कि जनता की शक्ति बने। वह अपने पैरों पर खड़ी हो। सरकार रहे, लेकिन जनता की पूरक होकर रहे। गांधीजी की यह बात नहीं मंजूर गयी। सबह वर्षों से विनोबाजी धामधाम के द्वारा गांधीजी की विरासत को दुर्लभ लोकतांत्रिक को अपना का नाम कर रहे हैं। लेकिन उनकी ओर भी देशांतरों का भयान कहीं है? तो, क्या जिन तरह गांधीजी की बात धनगुपी कर दी गयी, उसी तरह विनोबा का यह कौतुक भी जनदेवता हो रह जायेगा? गांधी ही या विनोबा, देश को इतनी व्यर्थता से रेंपने की जरूरत नहीं है। देश को से-से शक्ति से बना है। सेविन देश की परिस्थिति को जेठा धारता है।

हमारे देश में आर्थिक बन गया क्यों है? क्या यह नहीं कि देश की राजनैतिक व्यवस्था, विरासत को पंडित और निरासीति की बुनियादें बदलने का एक साथ प्रयत्न हो? हमने वही के बाद सब प्रयत्न एकजोरी नहीं होने चाहिए, और न केवल देवद लगाए—

## गांधी का गांधीत्व

### • दादा धर्माधिकारी

गांधी ने कहा था कि केवल सन्तुष्ट और परिवर्तित बदलना काफी नहीं है। परिस्थिति बदलनेवालों का दिल भी बदला हुआ होना चाहिए। जिसका अपना दिल न बदला हो वह कैसे दूसरों का दिल बदल सकता है ? यह एक नया आचरण, नया पैमाना गांधी लेकर आया, जिसकी तरफ दृष्टिमानुषी आन्तिकारियों ने ध्यान नहीं दिया। उच्च स्तर की तरफ देखते हैं, हनुमान की तरफ। इससे आगे वे बढ़ना ही नहीं चाहते। देखने की शुरुआत यह है कि क्रान्ति किसके लिए होगी ? और, किसके द्वारा होगी ? सत्ता, सम्पत्ति और सम्पत्तिारी अगर क्रान्ति करेगा तो वह उसे खुद हथ लेगा। सत्तावाला खुद राजा बनेगा, चाहे पाद्री हो, चाहे डिप्टेर। सम्पत्तिारी अगर क्रान्ति करेगा तो वह क्रान्ति को खरीद लेगा। शासक वर्ग पार्लियामेंट को खरीदता है, कल क्रान्ति को खरीद लेगा। सम्पत्तिारी अगर क्रान्ति करेगा तो जमान-ही-जमान रह जायेंगे, किसान कोई नहीं रहेगा—जैसा चीन में हुआ।

फिर क्रान्ति कौन करेगा ?

हम अपने देश की राजनैतिक घाटियों के झण्डों की तरफ देखें तो कांग्रेस के झण्डे पर चरला, समाजवादियों के झण्डे पर एक पहिवा मोर एक हल, साम्यवादियों के झण्डे पर हंसिया हथोड़ा है। लोग कहते हैं कि इन मार्क्सवादी कम्युनिस्टों को जोर जबरदस्ती पर बिठाया है तो हाथे पर पिस्तौल बंधी नहीं रखते ? झण्डे पर रिवाल्वर बंधी रखते ? कुछ नहीं तो, रामचन्द्रजी का मनुष्य रक्त लें, हनुमानजी की गुदा रख लें, राजा प्रताप की तलवार रख लें, यह हंसिया-हथोड़ा आखिर क्यों रखा है ? इसमें एक संकेत है कि शक्ति इन लोगों के हाथ में होगी, जिन लोगों के पास अत्याचार के साधन हैं।

अब मुझे बतलाइए

हंसिया मोर हथोड़े की तलवार की शरण में जाना क्या वो क्रान्ति तलवार की होगी, हंसिया-हथोड़े की नहीं। हंसिए से

गला भी काटा जा सकता है, हथोड़ा सर पर भी मारा जा सकता है, लेकिन यह उनका सही उपयोग नहीं है। मोरार बंद है, जिसका सही उपयोग जीवन देना है और हथियार बंद है, जिसका काम नष्ट लेना है। इसलिए हथियार की क्रान्ति क्रान्ति नहीं है।

एक तरफ पुलिस का श्रांतक है, दूसरी तरफ भोऊ का श्रांतक है; गान्धिक प्रोवर्गन है। प्राकृतिक गान्धिक आवाज ही उपयोग नहीं कर सकते हैं। छोहार जिन तिबोरी को बनाता है वही तिबोरी उसे खरीद सकती है। जो बैकबुक तलवार बनाता है, तलवार के वह कौशल रहता है। उसे हमसाधिए कि शोधन के और अपने ऊपर अत्याचार के घारे वापन पूरा बनाता है, वह खेरी समझ में क्यों नहीं आता, यह तुझे नहीं बनाया चाहिए। यह होश दिखाने की जरूरत है। यह होश बड़ी दिखानेवा की उसके पास मोट मांगने नहीं जाता। जिसकी मोट छुटने है वह किसी की

धमकीने की किम में क्यों पड़ेगा ? यह तो यह देखना कि गांधी का दगदार चारमी साथ से छाभी तो जल्दी मिट जायेगा। जो मोट मांगवा है उसके समझने का कोई परिणाम नहीं है। खिनेमा देखने गये तो वही पर शरीर की हिफाजत के लिए बड़े मोटे-मोटे आर्थरक भारों में वापन देखे। सुनो हुई कि अर खिनेमा में भी स्वास्थ के पाठ पढ़ाये जाने लगे। अन्त में भाया कि हमारा ध्वनन-प्राप्त खरीदिए, तो सारा स्वास्थ का पाठ उस ध्वननप्राप्त खरीदने के लिए था। इसी तरह मोट मांगनेवाले समझाये मोर अन्त में कह दें कि मोट हमको दीजिए। इस प्रकार की 'पासिबिलस' की किम गांधी की नहीं थी। आजादी के बाद इसीलिए उसने कहा कि कर्मस अथ लोकसेवक समाज में परिवर्तित हो जाय।

अकूरत है लोकमत के जागरण की

जिनकी मोट नहीं चाहिए, उनका यह काम है कि लोकमत का जागरण करें। इस देश में भूल की समस्या है, और भीष की भी समस्या है। भूल का उत्तर कारखानी से नहीं दिया जा सकता। कारखानी में, चाहे कोड़ा हो या सोना हो सोना होने लगे, भूल का निवारण नहीं हो सकता। जबकि भूल है इसलिए भीष भी है, भूल या तो और बनेगा या भिसारी बनेगा। गांधी का यह बहना था कि मेहरबाजी करके लोगों की भीष मत खिसाए। अन्त वही है आगे ? आज हम कहते हैं, घनेरिका से। घनेरिका क्यों है ? क्या हमारे पूर्वजों में परोहर रक्त छोड़ी है ? हमारा देश आधुनिक का है, लगवा है कि उसके यही व्याद होगा। इस मनोवृत्ति को गांधी बदलना चाहता था। हमारा नाम उसने

→ संघोष मानना चाहिए। जिन हमारों गांधी ने आमदात के द्वारा एक नये संकल्प की घोषणा की है उन्हें अपने अंग से स्वायत्त जीवन विकसित करने का पूरा मोक्ष मिलना चाहिए। इसके लिए अगर सरकार की शक्तियों और जिम्मेदारियों का दावरा कम हो करना पड़े तो उसकी तैयारी नेहमी को रखनी चाहिए।

प्रधानमंत्री ने भूलें तो मान लीं लेकिन मायूस होना चाहिए कि चुनाव के लिए यह क्या छोक रही हैं ? क्या पहले कदम के रूप में इन्दिरा-जयप्रकाश-बिनाबी की प्रत्यक्ष चर्चा जरूरी नहीं माननी चाहिए ? यह चर्चा हो जाय तो सरकारी मोर गैर-सरकारी 'बर्को' में

मुक्य प्रश्नों पर 'क-सेन्सस' की तलाश होगी चाहिए। जहाँ तक गांधी का सम्बन्ध है, आमदात के सिवाय दूसरा कोई मान्योदन नहीं है जिसे शायी जनता की हानो म्यारक समझि मिली हो। आमदात प्राणीय जनता की जन्ति के लिए 'मोट' है। देना से एक लाख गांधी जन्ति के लिए तैयार हैं। देर है बड़े लोगों के तैयार होने की।

हमारा देश संकट में है। संकट की बड़ी पहलू की पड़ी होगी है। एक बार, प्रधानमंत्री की दृष्टि के ऊपर उठकर देश के सामने अपना दिल रख दें तो देखेंगे कि देश के हृदय में अथ भी गांधी का स्पर्श है, और उठ खड़े हैं आन्ति की पक्ति है।





ग्रामदानी इनाइसो के आधार पर दल-निरपेक्ष लोक-प्रतिनिधियों का चुनाव होना और उनके माध्यम से, राज्यभर की ग्रामदानी जनता के संगठन और चेतनशीलता के आधार पर, शासन और योजना में सुविधाई प्रदान करने का जबरन प्रयत्न होना है। बल्कि इसी राजनैतिक परिणाम के संकेत में ही राज्यदान की प्राकट्यता की दलशाली बनाया है। साथ ही सर्वोच्च सेवक की इस भूमिका का महत्व भी अधिक स्पष्ट हुआ है कि यह सत्ता की प्राकट्यता में प्रसरण रहे तथा लोकशिक्षण और मजदूर निरसन का काम करता रहे। यह भी कहा जा सकता है कि लोकजन को पुर्ण और सकल बनाने के लिए देशभर में फैली हुई इस प्रकार की जनता की आवश्यकता राजनैतिक पक्षों के लोग भी एक हद तक अनुभव कर रहे सगे हैं।

इसी तिस्रहत्ति में ग्रामस्वराज्य की कल्पना पर भी काफी विचार हुआ है और गांधी के साथ ऊपर की इनाइसो का सम्बन्ध उनके प्राप्त की अभिकारो का बंटवारा, चादि मन्त्रालो के जवाब पहले में कुछ अधिक स्पष्ट दीखने लगे हैं।

ग्रामदोलन के शुरू के दिनों में ग्रामदान में निर्माण और व्यापक प्रसार का वाद विवाद जोर-जोर से चलता रहा। एक स्तर पर दोनों की आवश्यकता स्वीकृत हुई तथा दोनों एक-दूसरे के परितुल्य माने गये। ग्रामदानों की संस्था अथवा आधार बड़कर प्रसरण तथा विज्ञान-दान तक पहुँचने के परिणामस्वरूप निर्माण के स्वरूप और ग्रामदान की कल्पना में एकत्र कर दिया है। विनोबाजी की सूचना कि 'निर्माण करना नहीं, करना है' का वास्तव्य अधिक ध्यान में आया है। उसका छिटपुट प्रयोग भी हुआ है। पर अभी 'कराने' की प्रक्रिया के बारे में पूरी स्पष्टता नहीं हुई है और अन्त में हम कौनों दूर हैं।

सादी तथा प्राचीनियों में आधार के उपयोग के बारे में पिछले वर्षों काफी वाद-विवाद चलता रहा। उसके फलस्वरूप इस सवाल पर विचार की काफी सफाई हुई है। आधार के उपयोग की आवश्यकताएँ तथा उसकी मर्यादाएँ काफी स्पष्ट हुई हैं। खादी-ग्रामोद्योगों के साधनों की प्राथमिक मुक्तता-

वृद्धि के लिए प्रयोगों के माध्यम-माध्यम नई साधनों में निजली का उपयोग भी शुरू हुआ है। यह एक बहुत ही महत्वपूर्ण प्रगति है। इष्टरमोडिफाई टेकनालॉजी की कल्पना का उदय और निष्पन्न भी इसी मन्त्रालो में बहुत महत्त्व का रहा है। इस पर काफी विचार भी हुआ है और इस तरह खादी-ग्रामोद्योग प्रदान अर्थरचना की धारणा में यथोचितता (अपेक्ष-विशेष) के तत्त्व का समावेश हुआ है, जो पहले नहीं था या बाती छिपा हुआ। ग्राम-दोलन पर खादी-ग्रामोद्योगों के समर्थक तथा ग्रामोद्योगों में यही मान्यता बनो हुई थी कि ग्रामोद्योग का प्रत्यक्षारण एक स्वायत्त (स्टैंडिग) प्रत्यक्ष-अर्थरचना और जीवनस्तर की कल्पना रखता है।

सर्वोच्च-ग्रामदोलन के वैचारिक विकास के मन्त्रालो में एक बहुत ही महत्वपूर्ण घटना 'गांधी विद्या सन्धान' की स्थापना है। सन्धान के माध्यम से सामाजिक विज्ञान-ग्राम-दोलन के साथ सर्वोच्च-ग्रामदोलन का सम्बन्ध स्थापित हुआ है। सर्वोच्च के विचार और कार्यक्रमों की जोष प्रत्यक्ष सिद्धि तत्त्व-ज्ञान की कसौटी पर होती रहती और वर-विवाद भी उठी स्तर पर चलते रहे। अब वैज्ञानिकता के समागम से उभरे वास्तविकता की कसौटी पर जाँचने का रास्ता खुल गया है तथा वैज्ञानिक प्रयोग और चिन्तन से उभरे नयी सामर्थ्य करने की, उसके उत्तरोत्तर विकास की आधार सम्भावनाएँ पैदा हुई हैं। इन सबका परिणाम तो आगे, लम्बे अरसे में ही अधिक प्रकट होगा।

उत्पत्तिविषयों तथा सफलताओं का विवेचन भेदे विचार में यही पूरा हो जाता है। अब हम अथ विफलताओं का अनुभवताओं की ओर ध्यान दें।

हमारी कमियाँ

इस प्रकार से पिछले वर्ष हमारे लिए गतिशील, घटनपूर्ण और प्रेरणाप्रद रहे हैं। मैं इसे अपना ग्रहोमाध्य मानना है कि आज सबने मुझे ऐसे समय पर घटना और विचार-प्रवाह के केन्द्रबल के नजदीक रहकर उन सबके अपने की लाभवाही होने का मौका दिया।

साहित्य-प्रचार का आभाव

हमारी सबसे बड़ी कमी साहित्य के क्षेत्र में रही है। ग्रामदोलन का विस्तार पिछले वर्षों में यन्त्र-यन्त्रों के द्वारा हो गया है। एक लाख गाँव ग्रामदान में आये हैं, पर साहित्य का प्रचार दस साल पहले जितना था, उगसे कम ही हुआ है। पत्रिकाओं का प्रचार, एक 'अभियुक्त' को छोड़कर, स्थिर रहा है या घटा है। इन परिस्थितियों के देखकर एक दिन में कुछ खेद के साथ और कुछ विनोद से कहा कि 'अपना ग्रामदोलन साहित्य निरपेक्ष बन गया है।' हमारे जैसे कम निष्पेक्ष देश में किसी भी ग्रामदोलन का पठन के बजाय अर्थर पर आधार रखना एक हद तक स्वाभाविक है। कोई ग्रामदोलन जन-ग्रामोद्योग का स्वरूप प्रकटने लगता है तो अन्ततः एक-दूसरा आया, मगर या सूत्र को उठा लेती है और उसके आधार पर कुछ कर वालती है। १९५२ में विहार की जनता ने केड हज़ार मील की दूरी की पट्टी उखाड़ डाली, तो उससे पहले बोर्डों की अर्थरजन मंडलियाँ बनाकर वर्षों विचार किया था। पर यह भी कारण था कि पट्टी उखाड़ने के बाद उठना ही सीधे जनता कि से सुस्त हो गया, क्योंकि विचार का आधार गहरा नहीं था।

ग्रामदोलन के जोर पकड़ने के साथ साहित्य की माँग का जोर पकड़ना स्वयं निष्पत्ति-अभिप्राय नहीं है। पर यह माँग पैदा करने आवश्यक है। कारण, ग्रामदोलन निर्दिष्ट गतिशील नहीं, प्रगतिशील भी होना चाहिए। साक्षरता के लोग ग्रामोद्योग में शरीर हुए हैं, और भी साक्षरों के होगे, तो उनके साथ विविधित जीवन स्तरों के बिना कोई गुणवत्ता, और तकियाली संगठन तथा निरन्तर आगे बढ़नेवाला ग्रामदोलन कायम रखना असम्भव है। साहित्य इसका प्रदान माध्यम है। पर इस पर विनोबाजी के आधार जोर देने के बावजूद इस क्षेत्र में सामान्य कुछ बर नहीं पाये हैं।

स्थानीय अभियन्ता का अभाव

हमारे कमी ग्रामदानी गाँवों में, क्षेत्रों में, स्थानिक सेवक-जक्ति सही करने में रही है। ग्रामदान-प्रति-प्रतिपादनों में हमारी योग्य शरीर रूप है, ग्रामदानी गाँवों में सामान्य ऐसे

कृष्णक वज्र : श्रीमध्वा, २८ अगस्त, १९८८



## आबूरोड से तिरुपति तक

आबूरोड में हुए संघ-अभिवेशन के बाद पिछले १० महीनों में जिलाशासन ने जिमाशासन की शुरुआत से प्राप्ति के आरोहण की एक के बाद एक जो मंत्रिस्तंभ तक की है, वे प्रशासनात्मक महत्त्व की हैं। एक लक्ष से अधिक जिमाशासन तक हम पहुँच चुके हैं। उत्तरप्रदेश में गारागोरी और चम्पौली, उड़ीसा में कोरापुट और मधुप्रभ, मध्य प्रदेश में मरसुवा, और तमिलनाडु में रामनाथपुरम जिलाशासन के गतिपट है। बिहार प्रदेश-शासन की ओर उत्तरोत्तर ध्यान रहा है। १७ जिलों में से ६ जिलों का शासन हो चुका है। ९ में तीव्रता से काम बढ़ रहा है। उत्तरी बिहार, जिनकी बरीच जो बरौड़ से अधिक आबादी है, वा दूरी क्षेत्र ग्रामशासन में आ चुका है। जिन तीव्र गति से आबूरोड का मुकाम देश में चला रहा है, उमंगें यह प्रामाण्य बलवती होती जा रही है कि गांधी-शास्त्री के इस कार्य में एक से अधिक प्रदेश-शासन हो जायेंगे। प्रदेशशासन से भारतशासन के मने शिष्टिगत तक पहुँचने का मार्ग गहन ही प्रस्तुत हो रहा है।

जन-प्रदोलन का स्वरूप

ग्रामशासन प्रादोलन जन-प्रदोलन के रूप में प्रसरण हो रहा है। इन बीच आबूरोड की

व्यवस्था में मेरे मन में तरह-तरह की आकांक्षाएँ उठती थीं। जिनकी भी दुःखाल मनुष्य की देखता था, तो ईसा इतने की आकांक्षा होती थी। कभी बिचकार बनने की इच्छा होती थी, तो कभी वैज्ञानिक। कभी लेखक, कभी कभी पहलवान। पर एक आकांक्षा कभी नहीं हुई थी और वह है गिरी मन्त्रा के प्रथम बनने की।

बचपन में मैं राजनैतिक आन्दोलन के वातावरण में पैदा और तरह-तरह की बैठकों, सम्मेलनों, सम्मेलन आदि देखता रहा। उनमें अग्रज की हालत मुझे सबसे अधिक आसूय होती थी। जब घरमें, मनहल मायावन चलते हैं, तब दूसरे लोग सो तो कर बैठते हैं, पर वह बेचारा मो नहीं खता। इसलिए अग्रज बनने की कल्पना मुझे पु भी नहीं मयी। और यह करार की करनी बेविविध में जिन वान से सबसे ज्यादा डरता था, वही आबू

दिशा में विभिन्न प्रदेशों में नयी पद्धतियों का विचार हुआ है। उड़ीसा और तमिलनाडु में गैरहो की संस्था में ग्रामदानी गाँवों के लोग तथा स्थानीय जन इस काम के लिए निवसे हैं। स्थानीय ग्रामिण और नेतृत्व जाग्रत तथा संगठित करने में यह प्रयास समर्थ हुआ है। तमिलनाडु में ग्रामशासन के लिए गांधीय प्रशिक्षित नवयुवक एवं विचारियों की संगठित करने की नयी पद्धति अपनायी गयी। इन नवयुवकों की शक्ति निरन्तर तमिलनाडु के लक्ष्य की पूरा करने में आज लगी है। लक्ष्य-नाडु में बतितो का भी आंदोलन में काफी योग रहा। बिहार में गया और बाढ़ में दक्षिण जिलों में शिक्षा की ओर पंचायतराज के नेतृत्व की ओर लोगों के आबूरोड में सम्मिलित होने से काफी आनन्द बढ़ी है। श्री विनोदराज की प्रेरणा से सरकारी शक्ति कारियों और कर्मचारियों का बड़ी मात्रा में महयोग बिहार में मिला है। मध्यप्रदेश में तमाम रचनात्मक मन्त्रियों का सहकार मिला और उनके द्वारा सुनियोजित पद्धति की नूतन रचना की गयी है। राजस्थान, उत्तर प्रदेश और पंजाब में कम समय में सामुहिक शक्ति से शान काम करने की नयी पद्धतियों का विकास हुआ है। महाराष्ट्र में देशभर की

सबके हाथ-पैर से या पसी मेरे पल्ले। पर कसूर करना चाहिए कि यह काम मुझे जितना डराना और मजहल मायावन होता था, वास्तव में उलटा नहीं रहा। आज सबके सहयोग से सख्त-सवालन का काम दिवस-दिवस बढ़ रहा और उममें से मनोरंजन के अवसर भी मिलते रहे।

मैं लगातार यह कहसूस कर रहा हूँ कि आज सबका प्रेम और सहयोग मुझे मिला ग होता, तो मैं इस रूप में पर टिक नहीं पाता। मैं जानता हूँ कि आभने मेरी बचियों की प्रेम और धीरज के साथ निभाया है। उनका भाव होने ही मेरा हृदय भर छाया है। मैंने जाने-बनबने जो गलतियाँ की हैं और मेरे कारण आज लोगों की जो भी दुःख या तकलीफ हुई हो, उनके लिए मैं पापसे लाना चाहता हूँ। \*

विभिन्न स्तराओं में कार्यकर्ताओं को लेकर एक सांस्कृतिक गतिर हुआ। महाराष्ट्र में इस प्रकार के भवने-भाषमें एक महत्त्वपूर्ण घटना की, वहाँ विभिन्न रचनात्मक लोगों में लगे कार्यकर्ता इनकी बड़ी संख्या में एक स्थान पर इकट्ठे हुए और सबका सम्मिलित समयन मिला।

विभिन्न प्रदेशों में खादी तथा ग्राम-नायक संस्थाओं की ओर से आर्थिक और कार्यकर्ता-सहायता काफ़ी मात्रा में प्राप्त होन के लिए प्राप्त हुई। इनमें बिहार खादी-शास्त्रीय सच, गांधी-ग्रामश्रम, उत्तरप्रदेश और तमिलनाडु सर्वोदय संघ के नाम उल्लेखनीय हैं।

ग्रामशासन-योग्यता-पुष्टि

वहाँ जिलाशासन हुए है, वहाँ कानूनी पुष्टि में दिवसों की ध्यान में रखते हुए ग्रामदानी गाँवों की प्रतीपचारिक रूप में पुष्टि तथा तदर्थ ग्रामशासन की स्थापना करने का आग्रह रखा गया है, हालाँकि इन रिता में काम कम हुआ है।

बिहार में पुष्टि की कार्यवाही के साथ-साथ व्यवसाय तैयार करने के पहले गाँवों में ग्रामशासन बनकर पुष्टि का काम शुरू करने के प्रयास किये जा रहे हैं। बिहार में इस तरह अब तक २,७८५ ग्रामशासनी ग्रामशासनी का गठन विभिन्न जिलों में किया गया है। उत्तरप्रदेश के बलिया और उत्तराखण्ड जिलों में ग्रामशासनी गठित की जा रही हैं। बलिया जिले में पुष्टि की इष्टि से तीन प्रखंड लेकर वहाँ सबका काम हाथ में लिया गया है। मध्यप्रदेश के पश्चिमी निभाय में पुष्टि का काम विशेष रूप से शुरू किया गया है। तमिलनाडु के बटलागुट्टी क्षेत्र में इस दिशा में विशेष कार्य हुआ है। वहाँ ग्रामशासनी गठित हुई है। ये निश्चित रूप से बाह्यतर मिलनी हैं, मुख्य बिषयों पर चर्चाएँ करती हैं। इनसे स्थानीय लोक-शक्ति का निर्माण हुआ है और दूसरे क्षेत्रों पर अच्छा प्रभाव (इम्पैक्ट, पढ़ा है। श्री शरकराबजी की पदभारा भार्य से तंजीर (तमिलनाडु) में चल रही है, उनके फलस्वरूप वहाँ प्राप्ति के माध ही ग्रामशासनी स्थापना और प्रगति बितरण करने का काम शुरू हुआ है।



### संथाल परगना में तीन दिन

भागपुर जिले से पटना जाना तब था, परन्तु चोना ने जमीरही, मधुपुर (संघात परगना) से ट्रेन द्वारा जाने में सुझावा भी। मदानर गंवाल परगना की तीन दिन मिल गये। बाबा धा रहे हैं, यह सूचना पाते ही मोतीयालाल की जगमि-प्रेरणा पुनः जाग पड़ी। मयकी विमर्श में गये। धी लछी भावी भागलपुर पाये। यह दिन देवघर गये। एक दिन मधुपुर के कार्यक्रम तब बरबे गये।

२६ मार्च की शाम को देवघर हावबग में जिला-उपायुक्त श्री रामचन्द्र सिंह, प्रपर समाह्वी थी देवघरग मिह, प्रारक्षी प्रधीतक तथा अन्य मुख्य अधिकारी, जन्मेक, तथा मार्जजक भार्यकतमो के साथ थी मोठी बापु ने बाबा का स्वागत किया। बाबा ने परिचर होने के बाद प्रथम चहरी मंग की—

“सवाल परगना सन्तो का जिला है। जिला-  
दान कब तक पूरा होगा?” उसमाह भरे रुझ  
में उपायुक्त महोदय बोले—“साभा, यह कार्य  
भवतः जल्दी पूरा होगा। जब शाय जिले  
में हुमा है तो यहाँ क्यों नहीं होना है?” फिर  
हुमा बताते पर—“कि प्रायशः होर सम्प्राप्त में  
मन्के गम्भिरित प्रयास ते एक निश्चित अवधि  
में जिलादान पूरे हो गये, बैना प्रयास सयो-  
जनपूर्वक यहाँ हो दो दो सप्ताह में जिलादान  
शक्य हो सकता है—उपायुक्त ते तदनुसार  
दोजना बनाकर काम करने का थामा को  
प्राश्नात दिया।

२७ मार्च को १। यज मैत्रा हार्दिकूल में  
 राभा हुई। उसमें जिले के अधिकारी, सरकारी  
 सेवा, पंचायत के अध्यक्ष, शिक्षक-संघ के मनो,  
 पट्टाडिया सेवा मण्डल, आदि-प्रागोद्योग-गणित  
 आदि के कार्यकर्ता प्रीर प्रतिष्ठित नामधरि  
 पहुँचे। प्रारम्भ में बिलासिन की स्मृत-सन्धान  
 के बारे में जानकारी दी गयी। रामचन्द्रमो  
 प्रीर मुहूर्त, दोनों स्वोद्धारों में कहीं शांति-  
 ंग न हो, इनके लिए सरकार की अधिकारी  
 बिभित थे। शांति-सुरक्षा के जाये में लगे  
 थे। यह जानकर बाबा उसके बारे में ही  
 बोले—“पुनित कर शांति कायम करने की  
 शक्ति तभी यनेगी जब वह निष्ठा-होकर

जनता के बीच जायकी और राय रीय की एनता और मगोरत गमदायकी।" बाबा ने रचनात्मक सेवा-कार्य में लगे कार्यकर्ताओं को वाद दिलाया कि वे सब धर्म्मियन धार्म्मिक हैं, उन्हें अधार्म्मिक के ओरो पर जनता के बीच बुरे दूरे बना। चाहिए। समा के वाद सरकारी ओर नैरकारी प्रमुख लोग एक साथ बैठे, जिलादान के न्यौजन-सम्बन्धी पक्षां हूँ। तब हुआ कि ता० ६ अग्रेल को जिला-स्वर पर दुमका मे एक प्रगतिशय सिमिर ( गोष्ठी ) हो। हर प्रसन्न वे विकासदा-पिचारी, अध्यापिकारी, शिक्षा-प्रसार कर्म-कारी तथा दिसको, पंचायतो तथा सामंजसक सत्पाको के प्रमुखों को बुलाया जाय। उन्हें जिलादान का बिचार, क्यंहार ओर ब्यूह-रचना समझायी जाय। जहरत का माहिय, प्रसार-पत्र ओर ग्राहणदा कर्म उन्हें दूरेया विये जाभे, ओर ता० १० के २२ अग्रेल तक हर प्रसन्न में प्रसि का अभियान चलाया जाय। २२ अग्रेल तक जिलादान पूरा करना है, यह मुचना मन्त्रीतापूर्वक उपायुक्त तथा अन्य मित्रो ने की।

नाम को देवघर वाजेंज के प्राचार्य तथा  
 मुख्य प्राचार्य धामे। मुनिवादी तालीम बसकन  
 होने को मित्रात्मक की। विनोबाजी ने वहा-  
 'मेरी शिक्षाको मे एक प्राथना है, वे धामने  
 जीवन में धर्ममित्रा लायें, और उनके लिए  
 और होन र पन्थे कीही उत्पादक बन कर।  
 तथा सोदना की की काम हो सचता है। बाबा  
 ने वह काम बुद्ध किया है। बाबा ना इस बात  
 में शोध भी है कि लोग मुद्राली एक ही ढंग  
 से पढ़ते हैं। बाबा बारी-बारी धामें शोध  
 में बदलकर सोदता था, जिससे दोनों हाथों  
 पर नाम का बोझ बराबर-बराबर धामे।  
 उन्हें न्याय मम्हास करना है तो सोदने ना  
 समय र मित्रा है बुद्ध के शोध र मित्रद का  
 समय प्रति सप्ताह निकाले जायें।"

२८ मार्च को मुबह न बने बाबा श्री  
हज्जीर प्रसाद बोहार द्वारा संचालित प्राक्-  
क विनित्वा केन्द्र, जमोड़ीह गये । बाबा ने  
ह—“मैं इन विनित्वा को मन्त्र-विनित्वा  
हूँ । एमें शब्दा हो मुख्य आधार है ।”

बाबा ने यह भी बताया कि, "परकर्मों" ही में यह सिद्धा है कि 'घमर रोग' मर्यादित है यह सोने तो नाहक दवा न लें, उपचार न करें, पानी सेवन करें, धीरे-धीरे विष्णुसहस्रनाम का पाठ करें।' यह परकर्म मुनि की विशेषता है कि विशेष रोग के लिए विष्णुसहस्रनाम वलाया। विष्णुसहस्रनाम साक्षर में बनायेगा तो पढ़ते ही क्या न बचयेगा ? सत्व-चित्तिरमा माननी है कि उनके पास हर रोग के लिए उपचार है, हर रोग के लिए मन्त्री। रोगी ध्यान भगवान के पास पहुँचने की तैयारी करता है तो हम बीच में क्यों भागें ? मरने के गमन चित्त शांत रहे, भगवान का स्मरण हो, अपने बेहतर बीज क्या हो सकती है ?" प्रसन्न में पोद्दारजी ने बाबा को लिखकर दिया कि 'भूतार्ति (शमदानी) गौबा के मौज्जाजी मन्त्रों के सम्यक्ताओं को २५-२६ के दल में साप्ताहिक चिकित्सा की सिद्धा के लिए महा! भजवा सकते हैं। ३-३ महीने में कुछ सीख लेंगे। यदि परिश्रमी हों तो महा! धर्म के लक्ष्य प्राप्त। धुराक-धर्म निकल सकेंगे। म गहाना कार्य में यह साधारण सद्योग मज्जा जा सकता है।' १९

थायलण्ड में औद्योगिक चर्च के विषय श्री सुजन स्वामी (सुरजन मैंगरी) का परिचय हुआ था। अपने चाहे के अनुसार वह संघाल परंपरा के अपने सहायक कादर श्री यली-सियम के साथ वेस्पर पड़ाव पर मिलने पहुँचे। जिलादान प्रमियान की योजना समझी। शमदान-भागी पर हस्ताक्षर दिये। आमदान प्राप्ति में भाग लेने के लिए कार्यक्रम बनाया और महसूल दिया कि प्रामदान प्राप्ति 'खव दाई नेबर ऐज दाईनेल' (पक्वोती की अपवा-सा प्यार करो) कादर यलोसियम केरल-निवासी हैं। केरल में बिनीचात्री की बुद्ध-यात्रा में देखा था और उनके स्वागत में मलयाली कविता भी सुनायी थी। वेगत ३ साल से पोखैया हाट में स्कूल कार्य में हैं। उन्होंने अपने क्षेत्र में आमदान कार्य में रुपये ५ भागवतम दिया इसके लिए दिवस की एक प्रतीति भी खलव से निशानना तय किया।

धाम की सभा में बाबा ने शिष्यों की प्रशंसनाया आचार्यकुल की भावश्यकता और महत्ता समझायी; और महज ही दण के—

## राजस्थान

● राष्ट्रीय गांधी-जन्म-शताब्दी रचना-  
समक समिति एवं राजस्थान ग्रामदान-समि-  
ति ग्रामदान के सहयोग से नागौर जिले के  
मकराना प्रखण्ड में २० ग्रामदान प्राप्त हुए।  
चार दिवसीय इस अभियान में प्रखण्ड के  
लगभग १०० गाँवों में से ४० गाँवों में  
टोलियाँ लगी थी।

● मकराना में ही २६ से २८ मार्च तक  
राजस्थान, ईशान, हरियाणा और दिल्ली  
प्रदेशों के जिला शांति सेना मुख्यालयों व  
प्रमुख शांति समितियों का एक राष्ट्रीय छिविर  
श्री गिद्धराज कृष्ण के कुलपतित्व में चला।  
छिविर में ३५ शांति समितियों ने भाग लिया।  
छिविर-काल में मकराना नगर के गिद्धराज,  
विद्याचरणों की मोटियों और सार्वजनिक  
समाजों का आयोजन किया गया, जिनमें  
ग्राम परिवार से लेकर राष्ट्रीय मुख्यालयों तक  
के विभिन्न पट्टणुओं पर मर्बाद को हटि में  
प्रकाश शाला गया।

२ घण्टीय को मकराना में राजस्थान  
प्रदेश ग्रामदान-समिति समिति के सचालक  
श्री गोपुल भाई मट्ट की अध्यक्षता में क्षत्रि-  
यान समिति-समिती किया गया। उन्होंने  
अवस्थित शांति-समिती तथा नागरिकों को  
ग्राम की वागदिल परिस्थिति में ग्रामदान के  
ग्रामस्थानों विचार को समझाने का आवा-  
हन किया।

—उन्होंने की बर्षा करने हुए बोले—“यथा  
समने बैठे हुए मुखस्थानी युद्ध में बावत  
सिपाहियों की सेवा गुणवत्ता करने में अस्वस्थ  
का सही पालन मानने का ममान में से युद्ध  
ही समान हो ऐसी अहिंसक सदान-रचना के  
कार्य में।”

ता. २६ मार्च की मधुपुर के प्रखण्डसदस्य  
समर्पण हुआ। बादा का रई है, एतले प्रस्था  
पावर प्रखण्ड विधान पराधिकारी और खादी-  
समिति के बोरे-से कार्यकर्ता जुट गये थे और  
८-१० दिन में ही मद्र प्रखण्डदान पूरा कर  
गया।

राज ६ बने तुफान से पटना गिदी स्थान  
पहुँचे।

## \* गांधी-शताब्दी कैसे मनायें ? \*

★ प्राथमिक व राजनैतिक सत्ता के  
विकेन्द्रीकरण और ग्राम-स्वराज्य  
की स्थापना के लिए ग्रामदान-  
ग्रामोत्थान में योग दें।

★ देश को स्वतंत्रता दी जाने और  
सबको रोजगार देने के लिए  
खादी, ग्राम और वृद्धों  
संयोगों को प्रोत्साहन दें।

★ सभी सम्प्रदायी, वर्गों, भाषावार  
समूहों में सौहार्द-स्थापना तथा  
राष्ट्रीय एकाता व शुद्धता के  
लिए शांति-सेना की गठना करें।

★ छिविर, विचार-गोष्ठी, पदयात्रा  
वगैरह में भाग लेकर गांधीजी के  
सदेश का चिंतन-मनन और प्रसार  
करें, उगे जीवन में उतारें।

गांधी वचनात्मक कार्यक्रम अथवा ( राष्ट्रीय गांधी-जन्म शताब्दी  
समिति ), टूंकलिया मजब, डम्भीगरी का मेक,  
मजबुर-व सत्संगान द्वारा प्रसारित।

डा० सुशीला नायर का  
अनशन समाप्त

लखनऊ—२६-४-६९। प्राज्ञ धूषणा के अनुगार भविष्य भारत महाबन्दी परिषद की सम्मति हा० मुन्शीरा नायर ने गुरुवाल की धाराय की दुकानें बन्द कराने के सम्मन्ध में चल रहे धरने प्रवचन को सक्रिय समय समर्पण किया। उद्घाटन की समाप्ति पर हा० मुन्शीरा नायर ने वक्तव्य दिया कि धीरे धीरे गुप्त के इस धार्यावाग्न पर, कि वे गुरुवाल की गुप्त धाराय की दुकानें बन्द कराने के बारे में येरी तीव्र भावनाओं को समझ गये है और इन भावने में वे उन्नित कदम उठायेगे, मीने प्रवचन समाप्त करने का निश्चय किया है। मैं उन सभी शुमधिविदों और महाधुम्रति रत्नधाराओं को धार्यावाद देती हूँ जिन्होंने सामान्य व्यक्तिके हित में महाबन्दी का समर्थन किया है। मैं धीरे गुप्त की धीरे उनके उदारता अरे रक्षक के लिए उन्हें धार्यावाद देती हूँ।

डॉ० मुगीला नामर का अभिनिष्ठ काल  
का दलनर दिखने ७ दिने से जारी था।  
यह धनराज अहोने सैनकोन में २ धनर  
को प्राप्ति रिया था जब कि त्याग्यन जल  
को हन मीन धीर समरन के बाबबूद कि  
गाराब को बन्द दुकारे फिर से न खुलवाओ  
सही, स्थानीय प्रशासियों से वुलिष्ठ को  
सहायता से दुकारे पुनराव दो थी। डॉ०  
मुगीला नामर ज० प्र० के मुख्य मंत्री श्री चन्द्र-  
भान नुत से समकीनर बाबा के सिंघ ललनर  
पायी हुई थी। उ० धनर को बाबा नकल  
न होने पर ललनर को रचनात्मक कार्य  
कस्ती रानी गहिलायी का प्रतिनिधि मन्डन  
श्री गुप्त से मिला। २३ धनर को डॉ० मुगीला  
नावर के बड़े भाई धीर गायत्री के मृतपुत्र  
नित्री मंत्री श्री धारेलालजी श्री दिल्ली में  
ललनर धाये थे। धनर लोगो के धनवेत  
प्रयास के फलस्वरूप श्री गुप्त से गहवाल की  
राजद को दुकारे बन्द कराने का धारावाह  
दिया।

सर्व सेवा संघ के अध्यक्ष : एस० जगन्नाथन्



एस्, अगन्नाधम् : जद-नेगुरय

## नशाबन्दी सम्मेलन

हरपुर की भूमि राजस्थान के पूर्वी  
सिंहवा एतिहासिक नगर हरपुर में सम्पन्न  
पंचम प्रक्षाल भारत नद्यावर्ती सम्मेलन में  
धीरेंद्र किया है कि प्रत्येक समय या गया है  
कि जब प्रत्येक की दुकानों तथा घर-निर्माण-  
छात्राओं मोर मोदामों प्रादि को बर्ध कराने  
के लिए सुनिश्चित क्रियात्मक कार्यक्रम प्रय-  
त्नवा जाय।

सम्मेलन में दिल्ली में ६-१० मार्च की प्राबन्धित सर्वप्रथम राष्ट्रीय महासम्मेलन के निर्णयों का अनुमोदन करते हुए विभिन्न राज्य सरकारों तथा केन्द्र सरकार से माँग की है कि प्रणाली १५ अप्रैल तक अपने-ही दिवस की घोषणा करें कि वे निश्चित अवधि में सम्मेलन की नीति को कार्यान्वित करने का विचार रखती हैं और वे महासम्मेलन की प्रणाली जन्म दिवस २ अप्रैल से अपनी कार्य नीति को कार्यान्वित करने के लिए प्रथम कार्यकाल प्रणाली की विशेष श्रेष्ठिपूर्ण महासम्मेलन की नीति

दक्षिण भारत के प्रमुख तीर्थस्थान तिरु-  
पति (आन्ध्र प्रदेश) में २६ से २८ अगस्त तक  
हनुमन् सर्व सेवा सच के वार्षिक अधिवेशन में  
५५ वर्षीय श्री शंकरलिंगम् जगन्नाथम् सर्व  
सम्पत्ति से आगामी तीन वर्षों के लिए संघ के  
अध्यक्ष नियुक्ति हुए।

श्री एस० जगन्नाथन् सर्वोदय-जगद में  
 आने-माने उच्च कोटि के व्यक्ति हैं। उनके  
 ही श्रवक वरियम मीर मूक सेवा का परिणाम  
 है कि वसिष्ठ भारत में एकनाथ प्रवेश समि-  
 त्वाद्य में ध्यायवान्-ध्यान्मोक का गहरा घोर  
 व्यापक प्रसार हुआ है तथा वसिष्ठनाथुं भाज  
 राज्यदाय के करीब पहुँच चुका है। उन्होंने  
 वसिष्ठनाथ्य में अन-वाति लड़ी की है और  
 उनी के माधव्य से वे जनजाति की मीर प्रसार  
 हो रहे हैं।

को पूर्णरूप से कार्यान्वित करना सम्भव हो सके।

सम्भव है सिफारिश की है कि यदि सरकार उक्त धोखा १५ अप्रैल तक ग करे, तो फिर शराब की दुकानों तथा शराब-निषेधिकाओं को हत्या के बाद कार्रवाई के लिए धार्मिक सप्ताह किनोवा जम दिवस ११ सितम्बर से कर दिया जाय। 'उन्मेलन' ने सभी राजनैतिक, सामाजिक, दलनामक तथा धार्मिक संस्थाओं को आवाहान किया है कि वे राष्ट्रीय शरमिर्षा के इस कार्य में अपना सक्रिय सहयोग प्रदान करें।

## विहार

शाहाबाद (बिहार) से श्री वैजनाथ जगन्नाथ लाल हैं कि भाबानगर मण्डल में ब्राह्मण-प्रभियान को गतिमान बनाने के लिए श्री गुरुदास प्रसाद सिंह और श्री रामा मोहन दास भाये । प्रायश्चित्त कार्य के लिए २३ मार्च को जिले के प्रमुख लोगों की बैठक हुई जिसमें आगे योजना बना ली गयी है ।

# भूदान-यात्रा

भूदान-यात्रा मूलक आयोगीय प्रमाण-अहिंसक क्रान्ति के साधन-साक्षात्कार

सर्वोत्तम सेवा-संघ का मुख पत्र

वर्ष १५

अंक १३१

सोमवार

४ मार्च, १९६६

## अन्य पृष्ठों पर

विधान का मंच प्रीतिमय

जीन नवी समिति — सारांश १४६

बर्बर जैसे बहुरी में...

— दारा बर्बरिया १५०

लंका में वना... — लंका वन १५२

जडीया का वडला विधान...

— गांधी प्रसाद शर्मा १५४

प्रधानमंत्री का अनुभव...

बर्बरिया की प्रतीति विधान...

— दारा बर्बरिया १५७

प्रधानमंत्री पर सर्व सेवा...

का प्रस्ताव...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

सर्व सेवा मंच का विधान...

## अहिंसक अर्थ-व्यवस्था



ये कहना चाहता है कि हम सब एक तरह से बोर हैं। अगर ये कोई ऐसी चीज होता और रहता है, जिसकी मुझे अपने किसी आकांक्षिक उपयोग के लिए जरूरत नहीं है, तो मैं उसकी किसी दूसरे से थोड़ी ही करता हूँ। यह प्रक्रिया का एक निरवरोध पुनरावृत्ति नियम है कि यह रोज के रूप में उतना ही पैदा करता है जितना हमें चाहिए। और यदि हर एक आदमी जितना उसे चाहिए उतना ही ले, ज्यादा न ले, तो दुनिया में गरीबी न रहे और कोई आदमी मरना न पड़े। मैं समाजवादी नहीं हूँ और जिनके पास सम्पत्ति का संघर्ष है उनमें से उस चीज का नहीं चाहता। लेकिन मैं यह जरूर कहता हूँ कि हमने ऐसी चीजें प्रकाश की लाल में प्रकाशित हैं जिनमें व्यापकता और परंपरा नियम का पालन करना चाहिए। मैं किसी से उसकी सम्पत्ति छीनना नहीं चाहता, क्योंकि वेबा कर्म ता मैं अहिंसक के नियम से खुद को आर्जित। यदि किसी के पास मेरी अनेकानुसारी सम्पत्ति है तो मैं ले लूँ। लेकिन यदि मुझे अपना जीवन नियम के अनुसार मरना है तो मैं ऐसा कोई चीज अपने पास नहीं रख सकूँ जिसकी मुझे जरूरत नहीं है। मरने से लाली लोग ऐसे हैं जिन्हें दिन में केवल एक ही बार खाकर संतुष्ट कर लेना पड़ता है और उनके उन भोजन में भी घूरी रोटी और चुटकी भर चमक के मिठा और कुछ नहीं होता। हमारे पास जो कुछ भी है उस पर हमें और आपसी तब तक कोई प्रतिस्पर्धा नहीं है जब तक इन लोगों के पास पहिने के लिए कपड़ा और खाने के लिए खाने नहीं हो जाता। हममें और आपसी अनादर सम्बन्ध होने की आशा की जाती है। अतः हमें अपने जरूरतों का नियम करना चाहिए और अहिंसक प्रत्यक्ष अभिप्रायों सहित चाहिए, बिना कि उन गरीबों का पालन रोष हो जाय, उन्हें कपड़ा और खाने मिल सके।

गोरी सुचना है कि यदि भारत को आजाद अहिंसक अहिंसा की दिशा में करना है, तो उसे बहुत ही चिंतनी चाहिए। अहिंसक अहिंसा की दिशा में करना तो फिर उसे आवश्यक रखने के लिए और उसकी रक्षा के लिए अहिंसक अहिंसक है। जिनमें भरो करने का नष्ट करने के लिए कुछ है जो नहीं ऐसे सादे पदों की रक्षा के लिए पुलिस को जरूरत नहीं होता। लेकिन व्यवस्थाओं के महलों के लिए अहिंसक व्यवस्था परदेदार चाहिए, जो आदमियों से उनकी रक्षा करें। यही बात चर्चे-चर्चे कारगरों की है। गांधी को मुख्य मानकर जिस भारत का निर्माण होगा उसे राष्ट्र ध्यान भारत की भविष्य। राष्ट्र-ध्यान और अल, स्थल और वायुयानों से सुगम्य होगा तो भी—विदेशी आक्रमण का काम बनना रहेगा।

समाप्त

डॉ. क. ग. श्री

सर्व सेवा मंच प्रकाशन

गान्धारी, काशी-१, अमर खेत

द्वितीय : ४२५

(१) श्रीमद एक दशमिका प्राक गान्धारी, वृत्त ३०४.

(२) 'हरिवंश', ३०-१२-३६.



## एस० जगन्नाथन्

श्री शंकराचार्य जगन्नाथन्, सर्व सेवा संघ के नये अध्यक्ष, सरल, सीधे और विभिन्न व्यक्तिगतताओं, स्वभाव से मजबूत और लक्ष्मी हैं। इनके जीवन का कण-कण सेवा से ओत-प्रोत है। किसान और मजदूरों के इस विनम्र सेवक का भार जीवन आर्थिक सत्याग्रह की एक श्रृंखला से भरा हुआ है। सन् १९६५-६६ में मद्रास के सीमांत नमिदर की भूमि के सम्बन्ध में उन्होंने एक आर्थिक सत्याग्रह का नेतृत्व कर गरीब किसानों की भूमि-सम्बन्धी समस्या का निवारण कराया था। सभी से समिलनाहू में श्री जगन्नाथन् लोकप्रिय हो गये।

१८ वर्ष की अवस्था में अपनी शिक्षा का परिष्कार कर १९३२ में श्रीजगन्नाथन् राज-नैतिक भारतीयों में हुए पड़े। १९४० ई० के मात पंडित गांधीजी के सम्पर्क में आने के बाद जगन्नाथन्जी ने तमिलनाडु के हरिजन सेवक संघ में कार्य करना स्वीकार किया। १९४२ में भारत छोड़ो आन्दोलन में गरीब हुए और सारे तीन वर्ष तक जेल यात्रा की। १९४७ में मद्रास के गांधीग्राम में रचनात्मक कार्यकर्ता संघ की स्थापना की और यहाँ से हरिजन तथा पीछे गरीबों का उद्धार करने का आन्दोलन छेड़ दिया।

१९५२ में श्रीजगन्नाथन् ने सर्वोदय आन्दोलन में प्रवेश किया और पड़ोसी बार लगभग ६ महीने तक विनोबाजी के साथ

मृदा-यज्ञ : सोमवार, ५ मई, '६६

पदयात्रा में रहे। १९६२ में श्री जगन्नाथन् केरल में हुए बार रेसिडेंट इन्टरनेशनल के सम्मेलन में गये थे और उनके बाद युरोप तथा रूस की यात्रा की।

## ठाकुरदास बंग

नवमंडित सर्व सेवा संघ के मंत्री श्री ठाकुरदास बंग सर्वोदय आन्दोलन में आने के पूर्व गोविन्दराम सेक्टरिया फार्मस कॉलेज (बर्मा) में प्रोफेसर थे। उन्होंने दिनों विनोबाजी ने जीवनभर का प्रयोग किया जिससे प्रभावित होकर श्री बंग ने सर्वोदय आन्दोलन में सक्रिय सेना शुरू की और रचनात्मक जीवन बिताने का निश्चय किया। फलतः प्रोफेसरी छोड़कर विनोबा के आन्दोलन में जुड़ पड़े। शरीरभंग और सेती हू इनकी बोबिका का साधन थी।

महाराष्ट्र में भ्रमण से लेकर 'शानदार'



रूप के रक्षक श्री आन्दोलन तक के प्रमुख नेताओं और मार्गदर्शकों में श्री बंग एक हैं। इनके मार्गदर्शन में वर्षों से मराठी साप्ताहिक 'साम्य-योग' प्रकाशित होता है।



## राधाकृष्ण —अलविदा— मनमोहन

हमारे दोनों, मनमोहन और राधाकृष्ण की मृतियों दो चीं पर दोनों मृतियों में विभूति एक थी, दोनों का संयुक्त व्यक्तित्व था। हम दोनों ने सोचा था कि ६० के बाद के लोगों का विभूत बोधन मान लें। तब ही संघ की बागडोर सम्भालें। वहाँ में हिम्मत कम होती जाती है। वह अपनी बागी पुत्र की खोज है वो दूर-दूर से होता है। पर संघ ने इन दोनों की सहाय में निश्चय किया। निरंतर सहाय ईश्वर का भुग मान गया है। राधाजी के प्रतीक मनमोहन और राधाकृष्ण हैं। वहाँ ही मुगलता और बनुरता से सर्व सेवा संघ का नाम इन दोनों ने बनाया। घाप सबकी ओर से इन दोनों का मैं प्रतिबन्धन करता हूँ।

—दादा भूमिधारी

## तिरुपति का संघ अधिवेशन

तिरुपति में हमने पुराने सम्प्रदाय और उनके साधियों की 'विदा' कहा, तथा नये प्रवृत्ति और उनके साधियों का स्वागत किया। आई थी जगन्नाथमठ, श्री ठाकुरदास बंध, श्री नरेन्द्र बूढ़े और श्री कान्हा बहन हमारे उन साधियों में हैं जिनकी पहली और अन्तिम मित्रता जगन्नाथ मठक प्राप्ति में है। उन्होंने सेवा का यह नया प्रवृत्ति अपने स्थाय और समर्थ से प्राप्त किया है। हमने उन्हें आदर दिया है, उनके ऊपर आदोलन का उत्तराधिकार सौंपा है। हमने ऐसा हम विश्वास से किया है कि उनके सबल हाथों में हमारी अन्तिम सुरक्षित है। तिरुपति के संघ अधिवेशन में और कुछ न भी हुआ होता फिर भी हम उन्हें याद करते हैं कि हमारे विरुद्ध कि नहीं हमें जगन्नाथमठ, बंग, गुरुदेव, और कान्हा जैसे साथी मिले।

बलुगु विरुद्ध में हमने कान्हा दुसरा कुछ महत्त्व का हुआ भी नहीं। बल्कि कई बार तो ऐसा लगता था कि क्या हमने के लिए ही हम लोग अपनी शक्ति, हमना समय और हमना पैसा लगाकर इकट्ठा हुए हैं, यद्यपि इकट्ठा होनेवालों की संख्या भी बहुत सीमित थी। नये हमारे लोकसेवक और न केवलों के प्रतिनिधि, जिन्हें मिलकर सर्व सेवा संघ बनाया है। और, जो साथे भी ये उन्होंने किया था? किंतु बीच की गहराई में वे गये? ऐसेएक बना, विचारणीय मुद्दे बहुत, कान्हा का पुत्रिणा मोठा, गम्भीर विषय किन्ते, लेकिन सभी? नहीं के बराबर। हमारे आन्दोलन का उत्तर के कदार मित्र भी नहीं हमारी कर्माचारों की देखकर यह नहीं कह सकता था कि यह अनुप्राय उन नास्तिकारियों का है जो कुछ बड़ा सोचने और करने के लिए इकट्ठा हुआ है। धारण्य तो यह है कि यह स्थिति उस वर्ष के अधिवेशन में भी जो वाणी का सारांश की है, और दिनमें बितोश के आन्दोलन का सबसे बड़ा अनुकरीय दूर होने का रहा है—आत्म्यदान। निश्चय ही हम हालत में गुमार होगा चाहिए, लेकिन गुमार तो सब होगा जब हमें विन्यास हो, लक्ष्य ठाकुर करने की कि ऐसी हालत है क्या? प्रवृत्ति की बात है कि प्रवृत्ति अधिवृत्ति का ध्यान धारणशी नहीं के संगठन, लोकसेवकों के संघ और सर्वोपय प्रेमियों के स्वागत आई चारे की ओर गया है, और एक समिति भी नियुक्त हुई है। पहले दिन भी पहली बैठक में भी लक्ष्य आई है। यह था कि यह सर्व सेवा संघ की धारण्य गांधी की धारण्य है। बहुत बड़ी बात कही उन्होंने, और सही भी कही, लेकिन गांधी की धारण्य में एक ओर सत्य का दल था, और दूसरी ओर 'सर्व' का, जिसमें उस सत्य को अपना सत्य माना था। हमारे पास सत्य का दल भले ही हो, लेकिन बहुत कीन बहोला कि उस सत्य के पीछे सर्व का भी सत्य है? अगर सर्व का दल न हो तो सर्वसम्मति का क्या भव होगा? धारण्य चारों कमजोरियों की बहुत रण्य है कि सभी हमारी शक्ति बुनियाद में ही नहीं बनी है। इसी-

लिए न दिखाई देते हैं लोकसेवक, न प्राथमिक सर्वोपय मण्डल, और न बिने और न उनके प्रतिनिधि। क्या सर्व सेवा संघ का मध्य-मध्यन सेमी दोबारा पर सदा होगा, जो खुद सही न हो, और सर्वोपय आन्दोलन ऐसे 'सर्व' पर बलिया बिस्वास गुप्त पता न हो?

हमारे सामने एक चेतावनी मौजूद है। गांधी की शक्ति, और अपनी स्वयंशक्ति रखते हुए भी धारण्य कार्य में हमने भी की दिया। कहीं ऐसा न हो कि बितोश की शक्ति और हमारे लिए बड़ी बात कही जाए। अगर हमने नीचे से ऊपर तक सामुहिक शक्ति नहीं विकसित की तो हमारा क्या कहा जायेगा? तिरुपति में जो सभी सामने धार्यो वह गुमार की प्रेरणा दे, यही हमारी कामना और कोसल होनी चाहिए।

## तीन नयी समितियाँ

हम बार प्रवृत्ति समिति में तीन नयी समितियाँ बनायी हैं—  
एक, श्री रामपुत्रि की सम्प्रदाय में धामस्वराज्य समिति; दो, श्री मनमोहन की सम्प्रदाय में प्रसिद्ध समिति; तीन, श्री सिद्धाय की सम्प्रदाय में मण्ड-मण्ड समिति। हमारा आन्दोलन ऐसी स्थिति में पहुँच गया है कि इन तीनों कामों का बहुत बड़ा महत्त्व महत्त्व किन्ते का रहा है। विचारधान्य सब किन्ते हुए है? और, विचारधान्य के दूर होते ही धामस्वराज्य का प्रसिद्ध शुरू हो जाता है। किन्ते बढ़ाई है, लेकिन इसी में धामदान की परीक्षा भी है। बराबर प्रवृत्ति बढ़ाई है, धामदान के बाद क्या? उत्तर है, 'धामस्वराज्य'। उस धामस्वराज्य की स्थापना सब शुरू होगी चाहिए—नैतिक विचार में ही नहीं, बल्कि हमारा दूसरे जिलावाणी सेवकों में। अच्छर है कि ऐसे सभी सेवकों में प्रसिद्ध के ओर पर विचार विचार बनाये जायें, और उसके बाद स्थापना धामस्वराज्य के संगठन का काम सब ओर पर किया जाय, ताकि एक ओर धाम-दान की बातें पूरी हों और दूसरी ओर गाँव दलमुक्त राज्य-मन्यवस्था के लिए तैयार हों। शुरू में दूरे-दूरे बिने न केवल पुत्रे हुए प्रवृत्ति सेवक लिये जा सकते हैं, लिये जाने चाहिये भी। हर क्षेत्र की कोई न कोई एक समर्थ साथी अपने हाथ में ले। उस क्षेत्र में लोकप्रति के संगठन और विचार के लिए वह अपने की दूसरी जिम्मेदारियों से मुक्त रहे।

बढ़ते हुए आन्दोलन की राह है कि पुराने और नये कार्य-कर्ताओं का, चाहे वे सच्चा के हों या नागरिक हों, सन्तुष्टि विचार-प्रतिष्ठान हो। एक बार नहीं, बराबर होता रहे, ताकि कार्यकर्ता हर नयी परिस्थिति का मुकाबला करने में समर्थ हो सकें।

अभी तक हमारा लक्ष्य दूर ओर नहीं पर ही रहा है। वह हमने जानबूझकर किया, और ऐसा करने में हमने कोई मलती भी नहीं की। धामस्वराज्य की चारों कल्पना ही धाम-केन्द्रित है। इसके साथ-साथ किन्ते सेतिहर क्षेत्र में अन्तिम—लोकप्रति—गाँव और सेती-केन्द्रित हो ही सच हो। लेकिन सब समय धा क्या है कि धामस्वराज्य की धारण्य ओरदार संघ। हमने में पहुँचे और सहर धारने—



## धम्वई जैसे शहरों में समन्वित जीवन विकसित हो

इस देश के गरीब लोग अब इस कोशिश में हैं कि हमको कोई छुटे, मोर हमको अगर कोई नहीं पूछता है, तो जो उपद्रव करेगे उनके छोड़ें हम चाहेगें। इसी तरह से जो पिछड़ी हुई छोटी-छोटी जगहों हैं उनको यह कोशिश है कि हमारी प्रतिभा को लोग स्वीकारें। नागा, संसी, गारो, संघाल, मोर, मोर, कोरूरे, सब अब कह रहे हैं कि हमारी प्रगति कुछ प्रतिभा है। हमारी अपनी भी एक संस्कृति है। हमारी अपनी भी एक जीवन-पद्धति है। इसका संरक्षण करना चाहते तो हैं ही। ये नारे हैं। मित्रो, ये नारे भ्रम हैं। लेकिन ये नारे लोगों के दिल को पकड़ लेते हैं। क्या मैं खेती, नागा, धमास—वैसे धमास तक रहते थे वैसे रहना चाहते हैं? उनमें से कोई वंशा नहीं रहना चाहता है। नागालैंड में सारे पड़े-भिड़े लोग यूरोपियन पोशाक पहनते हैं। लड़कियाँ सब यूरोपियन पोशाक में चलती हैं। खेती सब पड़े-लिड़े हैं। रोमन लिव में निखते हैं, अंग्रेजी बोलते हैं। आधुनिक जीवन सब मनाना चाहते हैं। लेकिन हमके साथ-साथ अपनी प्रतिभा को भी रखना चाहते हैं। इसका नतीजा यह है कि समाज की एक भाषा जोर पकड़ रही है।

### द्विराष्ट्रवाद बनाम बहुराष्ट्रवाद

यमकला बाबू ने एक दफा कहा कि छोटे छोटे राज्य होगे तो अच्छा होगा। लोगों ने इसका मतलब यह किया कि छोटे राज्य से मतलब अपने जाति का राज्य; परन्तु छोटे राज्य से मतलब है व्यापक राज्य, जो छोटे पैमाने पर होगा। बोझी ढेर के लिए मान कोजिए कि छोटे राज्य वांछनीय हैं। तो

भी वे मिले जुले घोर व्यापक होने चाहिए। व्यापकता और विचारता में अंतर है। विचारता केवल आचार में होती है। आप कल्पना कीजिए। इस हजार आदमी बंटे हुए हैं लेकिन सब एक ही जाति के हैं, सभी बहुत बड़ी हैं। वह विचार है लेकिन व्यापक नहीं है। व्यापकता तब होती है जब वह सबका समावेश करती है। आचार छोटा हो, लेकिन जिसमें सबका समावेश करने की वृत्ति हो वह व्यापक है। छोटे राज्य हो लेकिन व्यापक हो तो छोटे राज्यों से लाभ होगा। छोटे राज्य हो लेकिन स्वायत्तक हो, स्वायत्तक से मतलब घपबर्जक (exclusive) अपनी भाषा के, अपने स्वप्रदाय के, अपनी जाति के, तो ये छोटे राज्य अपनी मानवता का ह्रास करेंगे और ये छोटे राज्य राष्ट्रीयता का नाश करेंगे।

### दादा धर्मपंचकारी

हमारे मित्रो ने कहा कि हमारा यह देश बहु-राष्ट्रीय (multi national) है।

बहुराष्ट्रीय से मतलब, जिसमें छोटे-छोटे उपराष्ट्र हैं। जिसकी भाषाएँ अपने राष्ट्र, जिसकी जाति (race) मानवमण—उत्तरे राष्ट्र—यह उनका बिज है। इसलिए यह छोटे-छोटे राष्ट्रे का एक सम (किंडरेगन) होना ऐसी जनजी कल्पना है। यह धर्ममानिक है और प्रगतिवादी है। इनमें जस की वास्तविकता नहीं है। अगर हम देश के लिए द्विराष्ट्रवाद मिया है, तो आनंदत जो लोग बहुराष्ट्रवाद का प्रतिपादन कर रहे हैं उनका बहुराष्ट्रवाद भी मिया है, भ्रम है। एक मूलभूत एवना बहुत पुराना प्रमाण ये इस देश में रही है।

राष्ट्रीयता तो नहीं रही, लेकिन एक मूलभूत एका रही। इसलिए हमारे इस देश की उपमा किसी दूसरे देश के साथ नहीं हो जा सकती। दुनिया में बहुभाषिक राष्ट्र हैं, दुनिया में ऐसे भी राष्ट्र हैं जिनमें मूल-धर्म मानवमण रह रहे हैं। लेकिन इन सबके हमारा देश कुछ भलग है। इसलिए जैसे आतिथ्याते बढ़ते हैं रेडोमेड कागि नही से नही मा सबकी, उसी तरह से कोई राष्ट्र दूसरे राष्ट्र की नबस इस तरह से नहीं बन सकता है। यह बहुराष्ट्रवाद हमारे देश में एक पकड़ रहा है। बेरोपाव का वाद, बहुराष्ट्रवाद का वाद है। नदियों के हाथों बहुराष्ट्रवाद के हाथों हैं। सामाज्य मनुष्य जिस माया को समझता है और जिस भाषा में व्यवहार करता है उस माया में राज्य का विश्वास और राज्य का कारोबार चलना चाहिए। राज्य उचित है। लेकिन भ्रम भाषिक लोग एक साथ रहें इनकी क्या कोशिश हो रही है? भ्रमभाषिक जनता एक दूसरे के निबट माये, क्या इनकी प्रावश्यकता इस देश की नहीं है? और प्रगति है, तो उस दिशा में क्या वैसे बढ़ायेगे? कदम बढ़ चुका है। अंग्रेजी के राज्य में ही यह हुआ है। धम्वई जैसे शहर, जहाँ पर अनेक भाषाएँ बोलनेवाले लोग इकट्ठा हो गये हैं। वह बहु-भाषिक है, इसलिए यहाँ पर भाषिक दुर्भाव, दुर्भावना नहीं होना चाहिए। मोर, यहाँ नहीं होना चाहिए, तो नहीं नहीं होना चाहिए। भ्रम-भाषिक लोग एक दूसरे के साथ रह सकें यह परिस्थिति देश के नेताओं को पैदा करनी चाहिए। और, अगर नेता नहीं करते हैं तो हमको कहना चाहिए कि यह परिस्थिति जानी चाहिए। इसका एवजी

→ विचार के लिए आम स्वराज्य के मूल्य ग्रहण करें। क्या मौन और क्या महार, दोनों के लिए मानिक के मूल्य एक ही हैं।

इन चीजों समिति के काम बहुत कुछ परस्पर प्रेरक हैं। फिर भी काफी इत तक मलग-मलग भी जिंजे जा सकते हैं। इसलिए चीन समिति बनायी गयी है। हमारा निवेदन है कि हम अपनी शक्ति, शक्ति और परिस्थिति के अनुसार इन समितियों से राष्ट्र के स्वागत करें। उसे स्थानीय और पर अपने भारों और एक सजिव 'सेल' बनानी पड़ेगी। ऐसी समिति 'सेल' गीब-गीब, मुहल्ले-मुहल्ले में होनी चाहिए ताकि हर जगह नयी बेचना और नयी सक्ति

यता की लहर दिया है।

प्रत्यक्ष समिति में सही वक्त पर सही कदम उठाया है। हम अपनी-अपनी जगह रहकर उस कदम में कदम मिलाते की कोशिश करें।

एक चीज प्रवृत्ति धारण करने का बंध विचार की है। नयी नहीं है, पुरानी है। कई क्षेत्रों में विचार के समय काम होते रहे हैं जिन्हें सब तक ने मंजी की राष्ट्राध्यक्षनी देखते रहे हैं। पर दिल्ली शांति प्रतिष्ठान में पहले गये हैं लेकिन विचार के काम को प्रत्यक्ष समिति की ओर से बढ़ देखते रहेंगे।

सूत्र है—हमको भाग्य से मनुष्य अधिक प्रिय है—पढ़ते मनुष्य बाद में भाग्य।

सम्प्रदायवाद बनाम प्रतिस्पर्धावाद  
 धन सम्पत्ति को लें। इस्तेमाल  
 कीमत है क्या? वास्तव में इस्तेमाल-  
 यत्न अगर कीमत नहीं है तो हिन्दुत्व भी  
 राष्ट्रीयत्व नहीं है। हिन्दुत्व भी भारतीयत्व नहीं  
 है। पाकिस्तानियों सम्प्रदायवादी है। हिन्दु-  
 त्ववादी प्रतिस्पर्धावादी है। वो सम्प्रदायवाद  
 चाहे इसकी हो चाहे जगदीश हो, दोनों की  
 सफल एक ही। दोनों के मुकाम एक हैं। जो  
 साम्प्रदायिक सहाय्यें और समर्थन इस देश में  
 हैं उनको तरक आपकी ध्यान देना चाहिए।  
 उनमें से जो ऐसे हैं जो अपने सम्प्रदाय का  
 सम्भव भागीदारी के जीवन चाहते हैं,—  
 उनको बहुत समर्थन मानना चाहिए। जो  
 सम्प्रदाय का सम्भव भागीदारी के, सम्प्रदाय  
 का सम्भव राज्य में, बाध के पोषण चाहते  
 हैं वे सत्तराक हैं।

पुराना तरह हमारे यहाँ है—विश्व-  
 दुस्तरा में बड़े बार होकर चुका है कि  
 कीर्तिश्रुति में हार्दिकता होती है और नागर-  
 रिकता में धीरवादिता होती है। तो सब  
 नागरिकता को कीर्तिश्रुति की दिशा में  
 मोड़ना होता। और हमका मापदण्ड होता—  
 मैत्री, मित्रता (Fellowship) द्वारा इसका  
 मापदण्ड हो नहीं सकता। यह एक नया समाज  
 कायम करने की कोशिश है। विश्वामित्र को  
 तरह यह समानांतर (Parallel) खड़े नहीं।  
 इस्लाम के मुसलमानों में विश्वामित्र के बड़ा कि  
 मैं अपनी कला खड़ी बनाऊँगा—ऐसे  
 समानांतर सरकार (Parallel Govt.) वाले  
 होते हैं—प्रतिस्पर्धा की तरह प्रतिस्पर्धा का  
 निर्माण। और उन्हीं इन तरह की कोशिश  
 की इसलिए उनका नाम विश्वामित्र हुआ।  
 धन में वह समाज है—विश्व और धन  
 विश्व और धन का सत्तर समान होता की  
 विश्वामित्र होता चाहिए। विश्व और धन  
 हुआ। लेकिन वह उपरकी था। और धन  
 बनने के कि तरफ़ा से तात्क प्रभाव होती है।  
 जग महि का उपयोग भी हो सहा है और  
 दुस्तराओं भी। वह विश्वामित्र बसा कीभी  
 लगे। उनमें कहा कि मेरे नाम का धर्म विश्व  
 और धन अगर कोई करना तो वह जो

नहीं सकेगा। तो फिर वैश्वामित्र की क्या  
 किया? विश्वामित्र में धनको ने कहा कि बड़ा  
 विश्वामित्र धर्म के नाम में विश्वामित्र ही  
 हमका धर्म होता। विश्वामित्र नहीं होता।  
 एक नया सूत्र बना दिया। ऐसा धर्म का  
 विश्वामित्र का रहा है। धर्म का वैश्वामित्र  
 यह कर रहा है। वह सत्ताधारियों के हानि  
 पर नाच रहा है। वह नहीं नाचता तो जी  
 नहीं सकेगा। मनोना यह है कि फास में  
 सब मुस्लिम लोग और साहित्यिक भाषा भा  
 रहे हैं। वे यह कह रहे हैं कि इस शास्त्रधारियों  
 के, पुराने समाजवाद में, पुराने साम्यवाद में  
 हमको चोका दिया। सब हमको यह निश्चय  
 कर लेना होता कि हम अपने-आप के धामने  
 फिर नहीं जुड़ पायेंगे। ऐसे-ऐसे की सत्ता नहीं  
 करेगी। क्या यह निश्चय धर्म और हम कर  
 सके हैं? बस, यह है सत्ता की का प्रथम  
 प्रश्न।

सांतिसेनिक क्या करें?  
 धर्म देखिए न, मनुष्य का बोलचाल है।  
 मनुष्यको तो ही है। यहाँ प्रतिस्पर्धा जीवन की  
 होनी चाहिए थी। एक कहता है कि मेरी  
 बात नहीं मानने तो अपने धर्मको जवा  
 पूँगा। दूसरा कहता है कि अपने धर्मकी  
 जलाऊँगा लेकिन दूसरी की साथ साथ  
 जलाऊँगा। माने जो मरने और मरने को  
 तैयार है, परिस्थिति उसके हाथ में बली  
 पाती है। हमारे सामने सरास यह है कि  
 क्या हम भी अपने जीवन को चलाने करने के  
 लिए तैयार हैं? पाकिस्तान में देवारे धर्म  
 को बंदना पड़ा कि लोग शास्त्रिक होकर की  
 रहे हैं। हमारे यहाँ कोई कहता नहीं है।  
 लेकिन साधारण नागरिक धार्मिक में की रहा  
 है। हृदय की जग ही बात करी निराल  
 नाच, दुर्लभ एकरस बस हो जाती है। हर  
 सत्ता नागरिक अपने-अपने घर में खड़ा रहता  
 है। पत्नी की रूपा नहीं, देखा नहीं,  
 क्योंकि वह उपद्रवधारियों का मुकाबला नहीं  
 कर रहा है। लोग हमसे कहते हैं कि किं  
 सरकारी सत्ता जलाती नहीं। सरकारी  
 निर्धारित धर्म जलाती नहीं कि सरकारी  
 धर्म में लड़ी मान्य होती है। हमारी  
 धर्मकी सत्ता सत्ता नहीं जलाती नहीं कि  
 हम नहीं हैं नहीं। हर मोके पर धर्म आ

सकते और रोक सकेंगे, धर्ममय है। सरकार  
 की मुक्ति और जीवन नहीं कर सकती है तो  
 मुझे सर शास्त्रिक कर सकेंगे? लेकिन एक  
 भी मोका अगर ऐसा आ जाता है जहाँ धर्म  
 धर्म की धर्मो सहाकर बढ़ जाते हैं, तो मैं  
 धर्मसे विश्वास विकसित चाहता हूँ कि सारी  
 शास्त्रिक बल जाती है। तोचने लगे तो चोग।  
 नहीं धर्म हमारा काम धर्म एक गया है।  
 हमको त्रिपु शास्त्रिक करने-सहा माना  
 जाता है। यह नहीं माना जाता कि शास्त्रिक  
 के लिए हम कुछ करेगी। उपद्रवकारी तो  
 हमें भी पर सर लेकर भागे आ गया है।  
 हमारा सर करने पर है। लेकिन हमें भी पर  
 धर्म के लिए उद्यत है, यह धर्म हमारे  
 धर्म में हो नहीं सकती है। कहीं ऐसा न  
 हो कि हमारी शास्त्रिकताओं के सारे समा-  
 रोह पुनित की संरक्षित में करने हैं। मैंने  
 कहा कि धर्म मैंने हम इस देश में कायम  
 करना चाहता हूँ तो जो बहुधाधिक धर्म  
 है बस ही है—वे नर्मजी बन जाने चाहिए।  
 इन प्रकार के प्रभाव, इन धर्मों का भी-  
 रोष, उसका धर्म नहीं होता चाहिए।  
 मैंने ऐसे लोग भी देखे हैं जो अपने धर्म के  
 लिए अपनी जान दे देते हैं। तो क्या ऐसे  
 लोग भी हम से धर्म नहीं आ सकते? मैं  
 उनसे नहीं कह रहा हूँ कि वो मेरे धर्मों के  
 हो गये हैं। जिनकी मान्य धर्मों बस जाती है  
 उनसे धर्म के बहुत प्रभाव प्रेम हो जाता  
 है। लेकिन जिन लोगों में धर्म यह उमर है  
 कि वह देश हमारा है, हममें हमको धर्म  
 है, जो जीवन में धर्म के सामने धर्म  
 नष्ट है।

कौटुम्बिकता का विकास हो  
 मैंने धर्म के सामने सत्ता कि धर्म सत्ता-  
 धर्म इस देश के लिए भयानक है तो बहु-  
 धर्म धर्म के लिए भयानक है। यद्यपि-  
 धर्म दम देज हैं नहीं पननेगा, ऐसा सत्ता  
 कर लेना चाहिए। बहुधाधिक भाग में से  
 धर्म, जहाँ में से धर्म, धर्म में से धर्म  
 और धर्मधर्म में से धर्म। इन सबका हम  
 निर्धार करे। उपद्रवधारियों में धर्मधर्म  
 लोगों की दिशा है नहीं। वह उपद्रव-  
 धर्मधर्म की धर्म है, धर्मधर्म नहीं, लेकिन

# तंजौर में भूमिदानों और भूमिहीन श्रमिकों का

## आपसी तनाव : उसके मूल कारण

[ पिछले माह श्री संकरराय देव ने तंजौर जिले के दो मुख्य प्रश्नों की परीक्षा की। पद-प्राप्त के बाद उन्होंने तंजौर की भूमि और वहाँ के किसानों की समस्याओं का बारे में एक संक्षेप प्रसारित किया। नीचे हम श्री संकरराय देव के संक्षेप का मुख्य अंश प्रकाशित कर रहे हैं। सं० ]

तंजौर की भूमि सदस्या मूलरूप में राज्य के दूसरे जिले या अन्य राज्य जैसी ही है। लेकिन तंजौर की भूमि या खेती सम्बन्धी कुछ विशेष समस्याएँ हैं जिनका संकलन इस निवेदन में किया गया है। इन बातों को ध्यान में रखकर भूमिदानों और उनकी खेती में काम करनेवाले मजदूरों के आपसी सम्बन्धों में तनाव पैदा हो गया है। इस तनाव के चलते वहाँ कुछ हलचलें हो चुकी हैं और कुछ मामूली बगैरे और गिराविलों की वजह से जल्ला हो गयी। जाहिर है कि तंजौर में हमें ग्रामदान या जिलादान-ग्रामदान के साथ-साथ इस सार्वजनिक समस्या के समाधान के लिए भी काम करना है। मुख्य रूप से इसी तथा कुछ अन्य कारणों के चलते हमने पूर्वी तंजौर के तामावली नामक तालुका के किल्लेश्वर तथा किल्लेश्वर प्रखण्डों में सघन पर्यवेक्षण करने का निर्णय किया। क्योंकि इसी प्रखण्डों में उपर्युक्त घटनाएँ घटी थी।

हम यह मानते हैं कि इस देश की भूमि की कठिन समस्या का स्थायी और एकमात्र समाधान ग्रामदान ही है। क्योंकि ग्रामदान गाँव के विभिन्न वर्गों के लोगों में अच्छे

लोगों की उसमें बँटवुलि दिखाई देती है। अगर यही सिद्धिवाला बात ठीक मान लें। बराबरका से लाभ सिर्फ पाकिस्तान और चीन का होगा। चीन और पाकिस्तान की सीमाएँ प्रायः हम दिखाने में कठिन बड़ा रही है। हमको सावधान हो जाना चाहिए। इसलिए आपके गृह जैले जितने सहर हैं, जिन पहरों में एक सम्मिलित जीवन है, जिसमें सारी भाषाओं के लोग हैं और सारे सम्प्रदायों के लोग हैं, उनके सम्मिलित तथा सामंजस्य जीवन का विकास होना चाहिए। इस संवादी नागरिकत्व का, जितने मैंने कोट्टि-विकला कहा, विकास यहाँ हमको करना है।

सम्बन्धों की स्थापना करके ग्राम-समुदाय का अस्तित्व कायम करता है। यद्यपि ग्रामदान द्वारा सिर्फ भूमि की समस्या ही नहीं, बल्कि आर्थिक, सामाजिक और राजनैतिक समस्याएँ भी सुलझेंगी।

अपनी पर्याप्त के दौरान हम मुख्यरूप से ग्रामदान करने और ग्राम-समाज की

### श्री संकरराय देव

स्थापना करने पर ध्यान देते थे। यह कार्यक्रम जारी रखते हुए हम यह भी बात लगाने की कोशिश करते कि इस देश के सार्वजनिक क्षेत्रों के प्रसन्न कारण बने हैं। भूमिदानों और खेतिहर मजदूरों के मिलाकर हमने यह भी मान्य करने की कोशिश की कि इस समस्या का स्थायी और बर बरिदा समाधान जिन तपाओं से सम्भव होगा। भूमिदान और खेतिहर मजदूर, दोनों के हकाली पर-प्राप्त का स्वागत किया। ये लोग मजदूर सभा में हमारी भावनाओं में आते थे। इसके अलावा हमने उनके साथ अपने ही और समूह में निजी डंग की भी बात-चीत की। बात-चीत के दौरान हमने के जिन कारणों का

बता की है बना-बनाया कार्यक्रम है ? मित्रो, जीवन में कहीं बने-बनाये कार्यक्रम नहीं होते। जीवन निरन्तर विकासमान है। बड़े रीति-रिवाज करते नहीं चलते। आज के बने-बनाये रीति-रिवाज में छोटे हो जाते हैं। निरन्तर खोज चलेगी और निरन्तर प्रयोग बनेगा। शोध और प्रयोग, जो गाँवों के जीवन का रहस्य है, जो विनोद के जीवन का रहस्य है। यह रोज चोप करता है, रोज प्रयोग करता है। इन प्रयोगों के अनुसूच पुरक और शोधक प्रयोग अन्य क्षेत्रों में हमको धीरे धीरे करने होंगे।

—बम्बई में कार्यकर्ताओं के बीच किया गया

बारबार बिक किया गया के निम्न-लिखित हैं—

पूरे तंजौर जिले में हरिजन की संख्या कुल आबादी का २२% है। पूर्वी तंजौर में हरिजनों की आबादी २६% है और पश्चिमी क्षेत्र में सिर्फ १८% प्रतिशत। तंजौर जिले में हरिजन समुदाय ही मुख्य रूप से खेती में मजदूरी का काम करता है। बहुत कम हरिजनों के पास खेती की अपनी जमीन है और जो है भी वह बहुत छोटे टुकड़ों में है। हरिजनों में से अधिकांश लोगों की रहने की छोटी कोपड़ियाँ भी खेतों की भूमि पर बनी हैं। वही भूमि में ईला की तरह ही प्रभु के पुत्र के गरीब जन कह सकते हैं कि प्रायः की मोलत की इस दुनिया में सुस्ताने की कहीं जगह नहीं है।

### तंजौर के हरिजनों की स्थिति

हम जहाँ भी गये, हरिजन भाइयों ने हमें अपनी कोपड़ियों में रहने के आमन्त्रित किया। मैंने इस निर्ममता की उसी आश्रित की भावना से स्वीकार किया जो गाँवों की चाहते थे। मुझे यह कहने की आवश्यकता नहीं है कि उनकी हालत दर्दनाक थी। जो लोग मजदूरी सम्बन्धी विवाद हैं लिए हरि-जन की दोषी ठहरते हैं और मानते हैं कि वे (हरिजन) बम्बुलिटो द्वारा गुमराह हुए हैं वे भी जिन प्रायः के यह कह सकते हैं कि हरिजनों की बस्तियों की हालत दयनी है। हरिजनों की कोपड़ियों में जाकर रहना मेरे लिए हमेशा एक वेदनापूर्ण अनुभव रहा है। यह भूलने की बात नहीं है कि हरिजन और भूमिदान (जो प्रायः वर्षों लिए हैं) पर कभी एक दूसरे में मिलते हैं तो प्रायः खेतों में मिलते हैं आ गाँव में किसी अन्य काम के बहाले, जो प्रचलित रीति-रिवाज प्रचार का बोधक या ही काम होता है। गाँव के सामुदायिक काम में बराबरी के सदस्य की हैमिलत से वे बहुत कम मिलते हैं और हरिजनों की कोपड़ियों में तो कभी नहीं मिलते।

### तनाव की जड़ें

इन एक कारण के साथ ही हम क्षेत्र में खेती सम्बन्धी एक साध रिवाज के अभावित होने के कारण इस क्षेत्र की आर्थिक समस्याएँ

घोर आधिग उनसंकर वल्लेख बन रही है। यहाँ का काम मुख्यतः मोलखी होता है। मेजिहर मजदूर वेतों को आयकरका के अनुसार, सुआई, रोपाई, निराई और कटाई का काम करते हैं। वेनी का पीछा आदि पर उन लोगों के लिए मजदूरी की इनकी व्यवस्था पक्की है कि स्थानीय मजदूरों द्वारा पूरा काम सम्पन्न हो सके नहीं हो पाता। इसलिए बाहर से मजदूरों को बुलाया हो पड़ता है। ऐसी स्थिति में जबकि एक लाख भोग में बाहर से मजदूर बुलाया पड़े, स्थानीय स्थानीय मजदूरों को बाहर के कामवाले कामवाले मजदूरों से प्रतिस्पर्धा की स्थिति का सामना घोर इसके चलते मजदूरों की दर का घटप होता नहीं जा सकता। स्थिति यही है कि यदि स्थानीय मजदूरों को काम में लाने का मोबा दिया गया हो तो बाहर से भी मजदूर बुलाये जा सकते हैं। तबतो में इन बात का भी निगदेह कि किवा गया है कि स्थानीय मजदूरों में ऐसे लोगों को काम में लगाया जायेगा जो "अनुशासनहीन, निकम्मे और घालवी" न हों। मजदूर-संघर्ष का काम करने का निगदेह अनुमान है कि इनके बढ़ते मतवाले किसी भी पार्टी को काम से हटा सकते हैं।

### सर्वो हिन्दुओं का उत्तरदायित्व

यदि हमें ही यह पता है कि तंजौर के स्थानीय मजदूर हरिजन हैं। हरिजनों से जो मुआवजा भोगी जाते हैं घोर उनके लिए वे करमान हैं उनके प्रति सर्वो हिन्दुओं की कोई जिम्मेदारी नहीं है, ऐसा नहीं है। यदि हरिजन में मुआवजा मजदूर हैं तो हम लिखें हैं कि हमारा यही वे न हों, लेकिन वेतों पर तो है इन हरिजनों की अमान-अहिंसक और जीवन विज्ञान पर बहुत है। वे समस्त-मोहर की मूलभूत से समस्त ही पड़े हैं। सामाजिक जीवन की मूलभूत में रहने पर हो मजदूरों के मोहर सामान्य के मुन किन्तु होते हैं।

यदि हरिजन अपने इलाके में स्थानीय काम से पड़े हैं, फिर भी तंजौर के मेजिहर मजदूरों की (स्वायत्त) मुख्या के लिए उन

1922 में जब कानून बना तो वहाँ के अधिकार-अधिकांशों ने अपने मजदूरों को काम से हटा दिया। इस प्रकार ओ कानून अभीदारी से वेतों के मजदूरों की रक्षा के लिए बनाया गया था उनकी पाठ्य में वे कार्यरत कर दिये गये। इस समय की स्थानीय जमींदार स्वीकार करते थे कि कार्यरत (जिन्नीवेसन) धार की वे बहुत सारा मानते थे। लेकिन मैं इस इलाके के भूमि-मालो से यह सफाई है कि यह उनकी कोई बात बात नहीं है। जमानवी मिरने के बाद वहाँ भी कानून भूमिद्वारा या मेजिहर मजदूरों के हित की रक्षा करने की कोशिश की गयी वही वही कानून की कार्यरत सामान्य रही। लेकिन तंजौर से "कमावती" के मामले में एक नयी समस्या पैदा हुई। उस इलाके में वही वही पर मजदूरों करनेवालों की लावार बहुत बड़ बड़ी। इनके साथ ही ऐसे मजदूरों की मजदूरी को दर की घट गयी। तंजौर में कानून की पार्टी के समय "कमावती" के नाम से मजदूरों का एक रिवाज चलता थाया है जिसके अनुसार पार्टी वही पहले के 14 बीस में से बढ़िया करनेवाले मजदूर को मजदूरों के रूप में बेड़ बोझ मिलता है। कई जमींदारों के आपसी बर्तन से हमसे कहा कि कमाव-वार्ड की यह पद्धति बन होनी चाहिए।

### मजदूरों और मठों की भूमि

इन इलाके की वेतों की काफी भूमि मजदूरों और मठों के कर्म में है। इन मजदूर से प्रभा का समस्त घोर की उसका गया है। हमें बताया गया कि मजदूरों और मठों की कमीन का इन्तजाम बहुत से विरोधियों (मिनिमिन्) के जरिये होता है। इन विरोध प्रतिस्पर्ध के कारण इन इलाके में सामान्य और प्रशासन प्राप्त करने में कठिनाई का सामना करना पड़ रहा है। इसी "मुद्रमुकी भावि कायर" की वेत के फलस्वरूप मैं इन इलाके को कुछ मठों के वजारीयों से विस्था। मजदूरों का यह सब चहुमुखी भावि केन्द्र बर्तन कि इन तरह के मामलों में साम-घोर से होजा पाया है—यस्यसे वेत होजा है कि वही वही हिम्मत करने के समस्त करन उठाते। मुझे बताया है कि मजदूरों के प्रत्यक्ष

घोर मठाधीन इन दिना में काफी हद तक आये आये।

मठाधीन से वजारीय के समय मैंने उनसे कहा कि वही समस्त सामाजिक रंग की है इसलिए इनके समस्त मैं मजदूरों पहले वेतों चाहिए। यदि माय दिया करते हो जीवन की इस मुद्रमुकी वजारीयों के प्रति सात समुदाय उभरा हो जयेश घोर धामके वेतुन धार कार्य रंग में कार्यरत होगा। मैं तमिलनाडु के प्रति वल्ले मजदूरों के लिए घोर वहाँ के लोगों के प्रति उनकी मजिद-मजिद के लिए अनु-राव रखता है। लेकिन इसीलिए मैं लोगों से कहता हूँ कि इस मजिद-मजिद के लार्न में सबको लार्न होना चाहिए घोर किसी के प्रति इनमें प्रभाव नहीं होना चाहिए। सब यह गुण नहीं रहा जबकि भूमिगत मजिद के लिए अयोग्य मान देने से घोर वेतों करनेवाले मजदूर समस्त घोर उनके मठों के लिए अपने जीवन पर खड़े थे घोर उनके साथ उनकी नयी पीढ़ी भी खड़ी जाती थी।

### समस्या कैसे सुलझेगी ?

यदि हम इन इलाके की सामाजिक घोर विचार रूप से धार्मिक समस्या पर विचार करते हैं सब हमें यह पता में रखना चाहिए कि वहाँ के हरिजनों की बीबिया का व्यवहार गरिमा वेतों ही है। जब वेतों का कोई नाम नहीं होता तो वेतों का वनरी मोरों के लिए घोर कोई काम नहीं रहता। इन समस्या के मुद्रमुकी के लिए मैं तो रचनात्मक संघर्षों द्वारा कोई रचनात्मक समाव विदा व्यव घोर न सामाजिक वल्ले द्वारा। मुझे सामाजिकों में लिख लेते हैं वेतों में सामाजिक पर इन तरह के किसी रचनात्मक घोर समाज समस्याकारी कार्यों में विचार नहीं करते। मुद्रमुकी के घोर पर वहाँ कुछ इन प्रकार के इतिहास उयोग मुद्रमुकी चाहिए जिसमें वेतों का काम न होने पर मजदूरों पर विचार का है उनकी स्थिति बन सके। इनसे हरिजनों का ठिक धार्मिक काम नहीं होगा बल्कि उनके जीवन को उन्नत करने की एक नयी राह खुल जायेगी।

जैसा कि स्वाभाविक है, इस समुदाय में साम्यवादी अपनी विचार-धारा और अपनी कार्य-प्रणालि के अनुसार काम कर रहे हैं। इस हलाके के दोनों विषयक साम्यवादी दल के हैं। इस वस्तुस्थिति से हो यह स्पष्ट हो जाता है कि यहाँ के श्रमिकों पर उनका बितना जोरदार प्रभाव है।

भूँक साम्यवादी लोगों का धार्मिक समुदाय पर जबरन दबाव है, इसलिए बहुत से भूमिदान इस समस्या को राजनीतिक बहुरूप देना देखे हैं। वे कहते हैं कि यह धार्मिक समस्या साम्यवादियों द्वारा पैदा की गयी एक गंभीर समस्या है। स्वभावतः भूमिदान यह भूल जाते हैं कि इस समस्या का धार्मिक प्रसार को है ही इसके साथ ही सामाजिक प्रसार भी है। मिरक समस्या को दाल देने से बहुत नहीं सुलझती। ऐसा करने से उसके कीमत मापकी ही चुकानी पड़ेगी। किसी समस्या को सुलझाने का मतलब है। उसे समझना एक दृष्टि से देना जाय तो कोई समस्या कुछ राजनीतिक नहीं है। राजनीति का प्रभाव पूरी ज़रूरतों को धुंधला है। इसे यह स्वीकार करना होगा कि प्रत्येक राजनीतिक समस्या का मूलोत्पत्ति एक सामाजिक धार्मिक समस्या बन आती है। यदि मौजूदा परिस्थिति से साम्यवादी लाभ उठा रहे हैं और उसके अपने उद्देश्य की प्रति में हस्तिगत कर रहे हैं तो जो लोग इस समस्या को सुलझाना चाहते हैं उनके लिए यह और जरूरी हो जाता है कि वे और महत्वाही में कार्य और जो सम्बन्धों को धेरे उठे नज़र करें।

इस हलाके की इन प्रकीर्ण परिस्थितियों के कारण यहाँ की धार्मिक, सामाजिक और राजनीतिक समस्याओं में एक जोरदार तेजी और सरगमी का संसार हो गया है। इस सरगमी को शांत करने की प्रक्रिया को भी उसनी ही तेजी से संचालित करना होगा।

हरिजननों का ग्राम समुदाय में पुनर्गठन मेरी राय है कि इस समस्या को सुलझाने के लिए एक समय दृष्टिशील की आवश्यकता है। अगर हमें इस समस्या का सामाजिक और राजनीतिक संभावना बूझ

निहालना है तो हमें इस समस्या को इन रूप में देना है कि हमें हलाके का पूरा हरिजन समुदाय का समुदाय के अन्दर फिर से अपना सामाजिक स्थान प्राप्त करे। इस पुनर्गठन (रिक्लेमेशन) का अर्थ यह होता है कि इस समस्या को सुलझाने के लिए जीवन के सभी क्षेत्रों यानी धार्मिक, सामाजिक, और हमारे भी धार्मिक बहुरूप प्राध्यापिक और सांस्कृतिक क्षेत्र में भी एक साथ प्रयास करने इसके तरीके और साधन ढूँढना है। मैं मानता हूँ कि कमिशनरों की सहायता से और हरिजन सेवक संघ जैसी संस्थाओं को इसके लिए धार्मिक प्रयत्न करना चाहिए।

भूमिदान अपने रूप से इस समस्या के सुलझाने में मदद दे सकते हैं। जहाँ तक 'कालावदी' जैसे प्रभावपूर्ण प्रथा का प्रश्न है, मैं मानता हूँ कि वह सीधे समाप्त कर दी जायेगी। लेकिन मजदूरी की समस्या उस समय तक नहीं रहेगी जब तक समाज में भूमिदान और कृषक मजदूर धार्मिक समुदाय के अन्दर में मौजूद रहे।

मुझे बताया गया है कि मजदूरी समस्या को सुलझाने के लिए एक व्यक्ति के जितने प्रयोगों की निष्पत्ति सरकार द्वारा की गयी है उसका कार्यक्षेत्र सीमित रखा गया है फिर भी मैं मानता हूँ कि वह प्रयोग एक ऐसे समाधान का सुझाव दे सकता है जो बहुत

समय तक उपयोगी साबित होगा। इस समस्या पर विचार करने समय हमें यह नहीं भूलना चाहिए कि आज हमारे देश में धार्मिकों से जीवन की आवश्यकताओं पर धार्मिक मजदूरी की मांग पैदा की जा रही है। मेरी राय में इस जटिल समस्या का दीर्घकाल तक काम धानेवाला एक ही उपाय हो सकता है और वह यह है कि इसके लिए एक स्थायी समन्वय बना दिया जाय जिसे भूमिदान और धार्मिक, दोनों का विश्वास प्राप्त हो। गांधीजी ने महात्मावाद के पूर्ण मिन में धार्मिकों और मजदूरों के प्रश्न में एक ऐसा ही संकटन स्थापित किया था।

जिसे भूमिदानों से मेरी प्रतीति है कि वे अपने हलाके में मजदूरों से अपने सम्बन्ध स्थापित करने का बालावरण बनायें। मुझे कई भूमिदान यह प्यारे हैं कि वे बिल से ऐसा चाहते हैं। अब उनकी ओर से बहुत कुछ होना चाहिए। इसकी शुरूआत के लिए वे कम-से-कम इनका हो कर दो ही हरिजननों से भूमि के जितने टुकड़े पर अपनी शीर्षकी बना ली है उसने पर उनकी भाविक मान लें। वैसे यह एक मायूसी की बात होगी लेकिन धार्मिकों का स्थापित करने में यह एक बड़ी चीज हो जायेगी। मुझे आशा है कि प्रस्ताव की विजय होगी ही।

(मूल संस्करण में)

## उड़ीसा का पहला जिलादान : कोरापुट

महीनों के कठिन परिश्रम के बाद कोरापुट जिलादान का संकल्प पूरा हुआ और १७ अप्रैल, १९६६ की रात को जेठुर (कोरापुट) में जिलादान का समन-संगरीह प्रसिद्ध गांधीवादी नेता श्री जकरादाजी देव की अध्यक्षता में शांति सम्मेलन हुआ। समरीह के पहले लगभग ४०० वास्तुशिल्पियों का अनुप जेठुर साहू की परिश्रम करता हुआ सम्मेलन पर गया। जिसके ६ अनुपस्थित और ४२ विकास-समर्थों का दान श्री सुदास देवा ने अध्यक्ष की सन्धिपत्र किया। जिनोवानी की वरन्धना कोरापुट में आज साधारण है। उनकी १९५५ की उद्योग-प्रदेशाभा में प्रवाहित होनेवाली "ग्रामदान गंगा" आज जिलादान तक आ गयी है और आज वह आम स्वराज्य का रूप धारण करने लगी है।

इस अवसर पर सर्वे सेवा सम के तत्वा-भोग अध्यक्ष श्री मनमोहन चौधरी ने जिलादान का स्वागत करते हुए कहा कि धार्मिक बड़े आनन्द का दिन है। गारे भारत में १७ जिलादान हो चुके हैं और आज कोरापुट

१९वीं जिलादान की शुरुआत में जुड़ गया है। उन्होंने धार्मिक के राष्ट्रीय और राष्ट्रीय संघर्ष में जिलादान के प्रमाण महत्त्व पर विस्तार से प्रकाश डाला।

१९५५ में अपनी कोरापुट यात्रा के समय

विनोबाजी ने कहा था : “हम सोचते थे कि इतना क्रोधाद्यं हूँ प्राणीयो को किमने सिखाया ? हमको यही उत्तर मिला कि ये पहाड़ों की सन्निधि में बहते हैं, जहाँ से नदियाँ बहती हैं, इसलिए इनके हृदय भी ऐसे ही प्रवाहित, उन्नत और उदार बनते हैं।” इसलिए इन पहाड़ों के नीचे रहनेवाले सरल आदिवासियों ने ग्रामदान के बिचार को बहुत प्रभावशील से ग्रहण कर लिया।

### जिलादान की व्यवस्था-रचना

से चलाने का निश्चय किया। अभियान में  
 उत्कल सर्वोदय मण्डल, उत्कल साधो-मण्डल,  
 उत्कल नवजीवन मण्डल, कस्तूरबा स्मारक  
 ट्रस्ट, नारायण पाठशाळा संमिति, ग्रामसभा  
 एवं तथा जिते की श्रम रचनात्मक संस्थाओं  
 के लगभग ११० भारी-पहुँचों में सक्रिय एवं  
 के भाग लिया। इनके प्रधानाध्यक्षों की  
 के लोगों में श्री प्रदीप के द्वारा में हिल  
 किया, जिनकी संस्था बहुत अधिक थी।  
 जिमाराज के इन अभियान का नेतृत्व की  
 पुष्ट जिते के नेतृत्व के बाबाद्वि, त्याग, सेवा  
 तथा मर्यादा की मूर्ति श्री विश्वनाथ पटनायक  
 पाठ परमेश्वरी भाग में कर रहे थे। कार्य में  
 पहले ४३ प्रत्यक्ष में से निर्दिष्ट २२ प्रत्यक्ष  
 रहे हुए थे।

अभिधान को बसन्ति के लिए आवि-  
कटिर्हई ताहि मे के सामने सही थी। प-  
मन्त्रिण तब नहीं बने में वह बाधक नहीं हुई  
लेना कि विरोधाभासी अक्षर कहा करते हैं  
पैठा न होता ही अपने धार में बहान ब-  
जाकि है। अभिधार के साथ में देव ताने  
लिए नारायण वाटना दीज समिति में १२-  
कवये, राज्य बांधी साठारी समिति के ४०-  
क- तथा जिनके वापसर्धन मंजो में पचास  
पचास करते / जिनके में कुल १५ भागदान स-

## ग्रामदान-अभियान के अनुभव तथा आगामी व्यूह-रचना

ग्रामदान-ग्रामोत्थान में जहाँ हम पहुँचे हैं, वहाँ से देखने पर कुछ चीजें हमारे ध्यान में आती हैं। एक धीरे धीरे समस्याएँ हैं, वहाँ दूसरी धीरे हमारी सहायताएँ आया करिषी भी हैं। वहाँ तक सफलताओं का सम्बन्ध आता है, प्रायः हम ग्रामदान से शुरू करते प्रसन्नदान, प्रसन्नदान से जिला-दान और उसके धीरे प्रदेसदान के नजदीक पहुँच रहे हैं। ग्रामोत्थान में जिलादान की शुरुआत से नागिक के धारोहण को एक के बाद एक जो मजिस्ट्रेट वगैरह हैं, वे प्रशासनिक महत्त्व की हैं। एक साल के करीब ग्रामदान तक हम पहुँच चुके हैं। 16 जिलों का नाम हो चुका है। प्रदेसदान का सफल बात प्रदेसों में किया है और उसे पूर्ण करने के लिए उत्तरदाता से काम शुरू भी हो गया है। अब ऐसा लगने लगा है कि जैसे हमारे सामने पूरे ग्रामदान राज्य के विकास और व्यवस्था का प्रश्न खड़ा हुआ है। यद्यपि अभी तक किसी प्रदेस का नाम नहीं हुआ है, लेकिन हम धर्म में ऐसी सम्भावना है कि एक से अधिक प्रदेस का नाम हो जायगा। प्रायः ग्रामदान-ग्रामोत्थान भावना से सम्भावना की मजिस्ट्रेट तक पहुँच चुका है।

प्रदेसदान के मकल की ओर बढ़ते में रचनात्मक कार्यकर्ताओं की सहायता पहले की प्रेरणा हमें व्याप्त मिलने लगी है। ग्रामोत्थान में जारी-कार्यकर्ताओं की संख्या भी कई गुनी बढ़ी है। रचनात्मक सहायताओं में आर्थिक सहायता बहुत बड़ी मात्रा में दी है। ग्रामोत्थान के लक्ष्य की पूर्ति को उन्होंने अपनी संस्थाओं का लक्ष्य माना है। उनके अनुभवों नेताओं का सहयोग भी स्वाभाविक ही पयाया मिला है।

जिलादान प्राप्त करने में किमिश्र प्रदेसों में नयी पद्धतियों का विकास हुआ है—

१. सीधे-ग्रामदानों गवियों के नागरिक अभियान में शामिल हुए। उन्हें गान-यन इत्यादि नहीं देना पड़ा। इन नागरिकों के साथ ग्रामीण जीवन के नेता भी अभियान में शामिल हुए।

२. ग्रामीण दोनों के शिक्षित नवयुवकों की सहायता प्रपत्ति में एक नवी उपकल्पित

है, क्योंकि यही लोग धीरे जाकर ग्रामीण जीवन की पुनर्रचना में बहुत बड़ी जिम्मेदारी का काम करनेवाले हैं। उनका आन्तरिक प्रवण होना धीरे धीरे रचना को भी आन्तरिक की दिशा मिलने का संकेत है। हर प्रदेस के ग्रामीण क्षेत्र में इस प्रकार के विविध नवयुवक भोजन हैं और उनकी सहायता प्राप्त होने की सम्भावना है।

३. बिलकों तथा बिचारियों को सहायता बढ़े पैमाने पर मिलने लगी है।

४. शासन के कार्यवाहियों की सहायता विविध परिस्थिति में कहीं-कहीं प्राप्त हुई है।

५. राजनीतिक दलों के ग्रामीण क्षेत्रों में काम करनेवाले लोगों की सहायता भी हमें मिली है।

६. कहीं-कहीं एक नयी व्यूह-रचना का भी दर्शन हुआ है। एक सभ्य क्षेत्र लेकर कच्छों पूर्ण तैयारी करने के बाद पूरी शक्ति से योजनाबद्ध काम करने में अभियान धीरे बढ़ता है, यह दर्शन हमें हुआ है। इससे कार्यकर्ताओं का आत्म-विश्वास बढ़ा है।

केवल धर्मियों के आवागमन की जगह कहीं-कहीं आर्थिक सन्निध्य सहानुभूति हमें प्राप्त हुई है। वर्तमान घुटन की स्थिति के विरुद्ध के रूप में शासनात्मक धावा और धाकावा का प्रेक्ष्य बना है। जगता में ग्रामदान को एक सम्प्रदाय विरुद्ध के रूप में समझने की उत्कण्ठता पैदा हुई है। अबका प्रेरणाएँ पैदा हुई हैं। धीरे-धीरे दो प्रकार की हैं :

१. जन-मानस में

२. ग्रामोत्थान के नीति-—हमारे प्रपत्ति बीच।

नये पथों के बारह जन-मानस ग्रामोत्थान की ओर देखने लगा है। जन-मानस में ग्रामोत्थान के प्रति जो प्रेरणा है उसका स्वरूप कोनों में छुलना शुरू किया है। उसका प्रभाव क्या है ? किसी क्षेत्र-विशेष में प्रायः के सामाजिक जीवन में सुधार हुआ है—आर्थिक क्षेत्रों की सुधारों का रूप है ? इत्यादि

इस प्रकार के कई प्रश्न पूछे जाते हैं और स्वाभाविक ही इन धीरे उनकी मान्यताएँ आग्रह हुई हैं। राजनीतिक, आर्थिक और सामाजिक क्षेत्रों में ग्रामदान, विरुद्ध का धर्म दर्शन होना चाहिए। समाज में प्रायः जो जन-जीवन को घुनेवाली आत्मनिक समस्याएँ उपस्थित होती हैं, सर्वोदय-कार्य-कर्ताओं के लिए उनके मन में आकाश और प्रेरणाएँ हैं।

हमारे प्रपत्ति बीच ग्रामदान की बार रातों की पूर्ति होगी या नहीं ? कम होगी ? क्या नागरिक जीवन पर ग्रामदान की सफलता का प्रसर दीक्षा रहा है—पड़ रहा है ? कार्य-कर्ताओं की संख्या बावजूद इन सफलताओं के नहीं नहीं बढ़ रही है ? यानी अब ग्रामोत्थान को लोक ग्रामोत्थान का रूप लेता चाहिए, यह प्रेरणा स्वाभाविक रूप से उत्पन्न हुई है। हमारी संगठन-शक्ति प्रकट नहीं हुई है। व्यवस्था के साथ भाग द्याएँ प्रियों तक हम पहुँच नहीं पा रहे हैं।

इन प्रेरणाओं की पूर्ति करने की दिशा में स्वाभाविक ही हमारा ध्यान आता है :

१. आवागमन जिला हमारे लिए अनुकूल चाहिए, वेता नहीं बना सके। आवा-गमन के मतलब है उस प्रदेस के समस्त जीवन में और विशेषतः कार्य-प्रवण जीवन में ग्रामदान का विचार सम्मन हो। सम्प्रति का अगला चरण ग्रामदान के लिए प्रत्यक्ष कार्य में प्रकट होना चाहिए। साहित्यिक, लैंगिक तथा समाचार-पत्रों जीवन की हलचलों से अवसर जीवन बनता है। हमारा विचार वहाँ प्रवर्तन पैदा नहीं हुआ है। इसलिए आवागमन बनानेवाले वगैरह वरिष्ठ, प्रतिष्ठित, समाज-जीवन की शायदो संभालनेवालों के लोचने पर हमारा यहार भर रहे, ऐसी कार्यवाही हमें करनी चाहिए। इसलिए आवा-गमन बनाने का हमारा मुख्य कार्यक्रम होना चाहिए।

२. अभी तक सब प्रदेसों में पर्याप्त संख्या में कार्यकर्ता हमारे बीच नहीं हैं। कार्य-कर्ताओं के शिक्षण का आन्तरिक-ग्रामोत्थान अलग-अलग अन्तिम बन सके, इनके





गुप्तार वेग करें। मध्यम के लिए १५ मासो का प्रत्यार धारण, जिनकी पोषणा के बाद २० मिनट के लिए मग्न स्थिति हुई।

घोरा से भी अधिक सहिष्णुता से २० मिनट के बाद सन्तुष्टि से प्रत्यार का पुनरा हो गया, यह हम प्रविष्टान की ओर सर्व मेधा संघ की एकता की सख्त सेवा निमात्र माननी जायगी। इस युग में, जबकि हर राजनैतिक दल में, यहाँ तक कि सर्व घोरा प्रत्यार के नाम में चलेने वाले संघ-ठनों में भी, नेतृत्व के प्राण पर चितनी खींच-तान होनी रहती है, सर्व सेवा संघ के अध्यक्ष का एक राय से चुनाव हो जाना बहुत ही महत्वपूर्ण बात तो है ही, साथ ही सर्व-सम्मति या सार्वभौमिक की ओरिएंटेशन करनेवालों के लिए एक जगह भी है।

एक और यह बात है, दूसरी ओर स्थान देने सामक एक महत्त्व की चीज यह भी है कि एक प्रत्यार सर्व सेवा संघ का माध्यम में लगे सामान्य कार्यकर्ताओं के मातृहिक नियंत्रण का तबिय मज बने। सर्वसम्मति या सार्वभौमिक की पद्धति दूसरे के लिए २० मिनट तक मग्न स्थिति रही, और लोग टालियों में निमग्न कर जहाँ करते रहे। लेकिन यह लिखते हुए कुछ कुछ होता है कि बिनासे ओर टो/सिरो में चर्चा करने का देश गमा-स्थल पर दिखाई तो दिग, लेकिन चर्चा का विषय वह नहीं था, जिसके लिए लोग बिनासे थे। सर्व सेवा संघ के कुछ प्रमुख लोगों और प्रस्तावित प्रत्यार की एक मोटी मज के निरूप चर्चा में लक्ष्य थी, और साक्षर के दो मासो—भी एन० जनप्रत्यार और प्रत्यार सार्वभौमिक—में ये थी एन० जनप्रत्यार के साथ पर सब की एक राय हुई। प्रतिष्ठा और इनकार के बाद भी ये जनप्रत्यारमूर्ति की पक्षों की राय माननी पड़ी, और उनके जैसे 'सावनेषिक' व्यक्ति का नेतृत्व हमें प्राप्त होगा। लेकिन उनका क्या, जिनकी चर्चा और निम्नता का जियन न तो सर्वसम्मति या सार्वभौमिक था, और न ही विषय पर जनकी ओर राय की शक्ति हुई? विवाद और टकराव की न बाने देना या माने पर उसे मानसदारी के साथ निपटता बना एक बात है, और यदि उदासीनता या कोई न

होए हमें बचा हानी" वाली मनोवृत्ति बिना-कुल दूसरी। पहली में शक्ति और सक्तिता या इनकार है तो दूसरी में शक्तिहीनता और निष्प्रियता का। क्या इन तरह सर्व सेवा संघ में देत की घोषणाएँ पूरी करने की आवश्यकता नुराई से रहनेगी?

दूसरे दिन बात बने प्रविष्टान का कार्य-क्षम नये अध्यक्ष के सन्तुष्टि के साथ शुरू हुआ। पुराने अध्यक्ष ने नये अध्यक्ष को प्रिमेयररी सोने हुए प्रतीक स्वरूप मृत की मुद्रा पहनायी। कोम्येनको की ओर से पत्राव के भी बिलगायी ने पुराने को दिखाई की ओर नये अध्यक्ष का स्वागत किया। परंपरा के अनुसार बादा समीक्षिकारी ने नये अध्यक्ष का परिचय कराने हुए कहा, 'सर्वसम्मति (सर्वनिमित्त) और समझौता (संति) साथ-साथ चल सकती है, इन विषय में मुझे सदेह था, लेकिन कल के निर्णय से यह जाहिर हो गया कि सर्वसम्मति और समझौता साथ-साथ चल सकती है। यह ऐतिहासिक महत्त्व की चीज है, और हमने आपके की श्रेया ओर शक्ति मिली।' क्या ने भी जनप्रत्यार के प्राक्तिकारी व्यक्ति की ओर संकेत करते हुए कहा, राजाज में जटायु से शकजना का प्रकाश दिया। जीवन में समझौता ही, पराजय नहीं। जटायु से शकजना स्वीकार की, लेकिन पराजित नहीं हुआ, इनसे अनुमान का भार प्रत्यार हुआ। क्रांति के सहायी होकर लक्ष्य में जहाँ हम मानने थे कि जनप्रत्यार ही राजना रेशा ही रही है, वहाँ शकजना प्रत्यार ही नहीं, निरंतर प्रत्यार हुआ। जनप्रत्यार की जीवन में शकजना की ओर कार्य दायता भी चल सकती है, इनकी विमात्र रहे हैं मनमोहन और राधा कृष्ण। सर्व सेवा संघ ने पटानवेष्ट के सवि-वेदन से लक्ष्य में बना विधान प्रत्यार किया, और यह जनप्रत्यार की बात है कि उन विधानों को इनकी अनुसूची में पुट दिया। बादा के बाद भी जनप्रत्यार की रहे, 'मैं एक सामान्य कार्यकर्ता हूँ, और इन

प्रिमेयररी के योग्य नहीं। धन सबके सक्ति सहयोग से ही गतिविधता और प्रकाश कायम रहेगी। जनता की हमसे प्रत्याशा है, हमें बाधा है कि सर्व सेवा संघ अपनी 'सामने-प्रि, की शक्ति से उन प्रत्याशाओं को पूरी करने में सक्षम साबित होगा।'

इन बीच-बाहिर कार्यवाहियों के बाद भी सविनयदाय देवपाण्डे ने माधोलन और प्रविष्टान विषयक चर्चा की वृद्धता की। मानने माधोलन के सम्बन्ध में व्यक्त दो प्रकार की रायों का जिक्र करते हुए कहा कि 'जो मध्यमार्थ में हैं, उनकी राय से कितने बालों की राय भिन्न है।' किनारेवालों की वृत्ति की सकारण होती है, जो यह है, लेकिन मध्यमार्थ की ओर जाती है कि इन प्रवृत्ति के लिए जिनकी एकता प्रभावशाली है, उनकी दृष्टि है।' मानने माधोलन की शकजनाओं का उत्प्रेक्ष करते हुए कहा कि 'सर्विरोध की स्थिति बनी है और जेता की मनोवृत्ति पड़ी है। जितना प्रयास हुआ है, उस अनुपात में उसका प्रभाव स्पष्ट दिखाई दे रहा है, जिस क्षेत्र में प्रयास हो नहीं हुआ वहाँ प्रभाव क्या दिखाई देगा? देत में हमसे प्रत्याशा बढ़ी है, कड़ी कुछ होती है, जो लोग पृष्ठ में हैं कि प्रायः लोग चुन चुके हैं, कुछ करते क्यों नहीं?' माधोलन की कठिनाईयों का जिक्र करते हुए पाण्डे कार्यकर्ता-शक्ति के प्रभाव का जिक्र किया और शकजना माधोलन के लिए जन के द्वारा जन के हिन का साम्यो-लन बने, इन बात की महत्ता की ओर स्थान प्राकारित किया। प्राणने माधोलन में जेता-बाजी वृत्ति की जहर बढाते हुए तत्काल देत की सहाय्य की ओर प्रवृत्ति में 'कार्यो-पाण्डे' से काम करने की आवश्यकता पर बल दिया।

दुसरे बाद प्रविष्टान में भाग लेनेवालों की सामान्य विचार गया, चर्चा की भाँति चर्चने के लिए, लेकिन कोई सामने नहीं पाया। प्राणने मंच सामने न रहे, इन दृष्टि से प्रत्ये-योग्यताओं की जानकारी प्रत्यार करने का गिलजिला चालू किया गया। शोभाजी ने जेतामता की घननी यात्रा और दूर के गीरे हटायी, सन्तो उगायी। माधोलन की जान-बारी दी। उद्घोषा के प्राकारित भावने ने बोना-

पुर के जितनादान की योजना की। पंचाय, हरि-  
याणा, मोर हिमाचल प्रदेश की जानकारी दी  
पराशर मिलत थे। गुजरात के डा० भार्गवा  
दाग जोशी ने गुजरात में समान प्रवेष्टित  
गति से घाले नहीं बरु पा रहा है, इस पर  
विचार शक्य की। पंचाय मोर नटराज ने  
हरिना के आन्दोलन की जानकारी दी।  
नटराज ने लवरी के कम्युनिस्ट प्रयासों  
में सरकार देव की हाल की परधाना के  
उत्प्रेक्षणीय प्रयासों का जिक्र किया। बिहार  
के निर्दलक ने कहा कि सरकारी भुक्ति का  
नाम बिनापुन बन्द कर देना चाहिए और हुमें  
अपने अंग से संगठन लड़ा करने की मोर  
स्थान देना चाहिए।

जानकारी प्रस्तुत करने का यह मिम-  
मिला दोषहर की ही समाप्त हो जाना चाहिए  
पा, लेकिन ऐसा नहीं हो गया और दोषहर  
के साथ उत्तरप्रदेश और उत्तरप्रदेश की  
जागरणियों पैस की गयी।

इन वर्षों का सफाया करते हुए निर्मल  
बहन ने कहा कि, "हमने बहुत महत्त्व की  
मजिद पूरी की है, वैदिक लक्ष्य बहुत बड़ा  
है, इसलिए उपलब्धियों की बहुतायत पर प्रत्यक्ष  
हमें नहीं हो रहा है। अब भागे की सुह-  
रचना हमें सफल होकर देनी है। इनके तीन  
दोष हैं—(१) बिहार, (२) उपलब्ध प्रदेश,  
(३) साथ प्रदेश।

निर्मला बहन द्वारा प्रस्तुत कुछ महत्त्व-  
पूर्ण सुझाव निम्न प्रकार हैं :

(१) मैं एक बिहारवास के लक्ष्य  
की दूर करने में सारी लक्ष्य लवरी।

(२) संकल्पित प्रदेशों के कार्यवाही की का  
पापन में सहयोगी भावना-प्रधान हो।

(३) नवनों के विनिर्देश, बुद्धिबोधिनी  
की आ-मोशन की मोर आकृति किम बाध,  
ऊर्ध्व भाषित करने की चेष्टा हो।

(४) आन्दोलन की आधिका बरिगदारी  
की दूर करने का निरन्तर प्रयास हो।

(५) हमारा भारत में कार्यवाय और  
आधिक बिकसित हो।

(६) साहित्य के आश्रय प्रसार की  
मोदना रहे।

(७) आन्दोलन के साथ नाकृतिक कार्य-  
जन कोने बानी।

## उत्तरप्रदेश की सरकार लोकमत का समादर करे

— पुलिस के संरक्षण में शायब की दुकानें चलाना अनुचित—

उत्तराखण्ड की शायब बन्दी व आन्दोलन पर सर्व सेवा संघ का प्रस्ताव

उत्तरप्रदेश के कीटदार, लैण्डमार्क  
और लवणीय नवनों में पुनः शायब की दुकानों  
की वापु करने के सम्बन्ध में वहाँ की जनता  
और प्रदेशीय सरकार के बीच पैदा हुई वन-  
मान टकराव की बरिगदारी है सर्व सेवा संघ  
पूरी तरह समर्थ दुष्ठा। ऐसा मामुम बरिगदारी  
है कि वहाँ के निवासियों ने शायब की दुकानों  
के समक्ष वाणिज्यपूर्ण परम्परा देने का एक सारि-  
पान शुरू कर दिया है और यहि कार्य ने  
उनमें लवराह के साथ योगदान दिया है। वहाँ  
की नगरपालिका ने अपनी सीमा में शायब  
की दुकान न लोभने का प्रस्ताव किया है, जब  
कि उत्तरप्रदेश की सरकार नगरपालिका के  
लेव में शायब की दुकानें कोठने पर हुई है।  
शायब की दुकानें लोभने में उत्तरप्रदेश की  
सरकार ने समर्थ पुलिस व सहाय किया  
है, और शायब लरीदने और पीने के लिए  
उत्तरे माध्यम से वह औरसार प्रसार करा  
रही है।

सर्व सेवा संघ जन परिचितियों में पर-  
गत है, जिनके कारण डा० मुन्शी दावर की  
आमरण उपवास शुरू करना बका और को  
पाठवें लिख लगातार हुआ। यह स्पष्ट है कि  
स्थानीय जनता की दम्पलियों के विरुद्ध जिन  
लवने अपने लोभित संघजन नगरपालिका के  
द्वारा—शायब की दुकानों के वापु करने के  
विरोध में—जाहिर किया है, वहाँ शायब की  
दुकानें बरिगदारी का अवल किया जा रहा है।  
सर्व सेवा संघ स्थानीय लोक-निष्ठ (लोक-  
सेवा)

(८) हमारे बानी में आध्यात्मिक भुक्ति  
रहे।

(९) कार्यकर्ताओं के लिए हृदय के स्नेह  
आव विकसित करें।

(१०) बरिगदारी को और के नहीं-नहीं  
अपने नाथ हो रहे हैं, उनकी जानकारी अनुपुन  
करने का काम अनुपुन-भुक्ति से हो।

(११) हम अधिक से अधिक जनता के  
कोष रहें।

—राजबन्ध लवरी

आपण) के निदान की बहुत महत्त्वपूर्ण  
मानता है, और उत्तरप्रदेश की सरकार का  
स्थान इन बात की और आकृति करना  
बाह्यता है कि भारत के कुछ भाग राज्यों ने,  
आमरण लवराह सरकार ने, स्थानीय लोगों के  
लिए हने स्वीकार बिना है। लोभनीय प्रया-  
सन का यह एक सुधार निदान है कि शायब  
की बिक्री के लिए वापु की जानेवाली लवराह  
की सरकारी दुकानों के सम्बन्ध में उन लोग  
की स्थानीय जनता की भावनाओं का समादर  
किया जाए। सच उत्तरप्रदेश की सरकार के  
अधीन करा है कि अपने नयावनी की  
नीति को लागू करने की दिशा में इन सुधार  
चिन्तन का पालन करे।

( विमान २५-१-५१ की सर्व सेवा  
संघ के लिखित आवेदन में लवरी  
प्रस्ताव )

## भारतीय

श्री लोकेन्द्र माई ने लवराह की है कि  
लवरी बिक्री के एक करोड़ गांधीवादी एवं  
सर्वोदय विचार के प्रबल समर्थक एवं सहयोगी  
की वापु लवराह की लवराह (लवराह) का  
निर्वाह १७ वर्षों की लवरी में ७५ वर्ष की  
आयु में निधन हो गया। इन सर्वोदय-परिचार  
की मोर से उनके दुःखी परिवार के प्रति  
लवराह प्रति बरिगदारी है तथा परामाका के  
स्वर्गीय की लवराह लवरी की लवराह की लवरी  
के लिए कामना करते हैं।

## साहित्य-प्रचार

बम्बई सर्वोदय मण्डल की एक लवराह-  
लवराह लवरी और लवरी लवरी में १,०००  
दर करने का साहित्य बिका तथा निम्न-  
लिखित वन लवराहों के लवराह बनीये गये।

सर्वोदय लवराह (लवरी)---	१०
सर्वोदय लवराह (लवराह)---	१०
लवराह	१
लवराह	११६
लवराह	८
लवराह (लवरी)	१
लवराह	११

## आंध्र भूदान-यज्ञ समिति के पत्र में हाईकोर्ट का फैसला

वर्षों से चली आ रही भूदान की जमीन पर सरकारों घोंघली का अन्त

मार्च १९५३ में हैदराबाद के नवाब निजाम साहब ने भूदान में ३६०० एकड़ जमीन का दान दिया था। उसमें से २३२४ एकड़ जमीन बंजर थी, जिसके बारे में जन-विश्वास में आसक्ति की कि यह जमीन उनकी है। उस समय के तत्कालीन मुख्यमंत्री श्री रामस्वयं राव से इन प्रश्न पर चर्चा हुई, और निर्णय हुआ कि यह जमीन निजाम साहब को दी है, इसलिए उसे भूदान के हवाले किया जाय। इस निर्णय के बाद जन-विश्वास में बहा कि इनके प्राचीन जमीन डेटाबे के लिए विभाग की ओर से दी जाएगी। भूदानवे में दूसरी जमीन दी गयी लेकिन उसके बीस दिन बाद ही सरकार का वृत्त का वृत्त भावा कि इन यह जमीन नहीं होंगे, दूसरी देंगे। उसके बाद आंध्र सरकार बनी और उसने एक साल तक विचार करने के बाद यह विचार कि निजाम वाली जमीन ही भूदान-समिति को लौट दी जाय। इसपर फिर एतराज हुआ और आखिर में उस समय के मुख्यमंत्री श्री संजीव रेड्डी ने यह दिया कि भूदान-यज्ञ समिति को जमीन देने की जरूरत नहीं, बल्कि भूदान का

इस पर कोई हक नहीं है, निजाम का भी नहीं था।

पूरे मामले को विनोबाजी के सामने पेश किया गया तो उन्होंने हाईकोर्ट में 'रिट' करने की प्रस्तावित की, इस चर्चे के साथ कि एक बार पुन मुख्यमंत्री श्री बल्लभन्ध रेड्डी के समय सारी बातें पत्र द्वारा पेश की गयीं। मुख्यमंत्री ने एक निश्चित तारीख को धीरे से भूदान कार्यकर्ता श्री रामकिशन राव तथा सर्वोदय मण्डल के लोगों का वाच-चौत की ओर भूदानवे में जमीन देने का वादा किया। लेकिन इस पर भी एक छक्क तक कोई कार्रवाई नहीं हुई। इसलिए मजबूर होकर हाईकोर्ट में 'रिट' किया गया।

अब गत महीने के आखिरी सप्ताह में हाईकोर्ट ने फैसला किया है कि निजाम को यह जमीन दान में देने का पुरा हक था, इसलिए जमीन भूदान-यज्ञ समिति को दी जाय। हाईकोर्ट के आज के यह भी फैसला है कि सरकार को अपने वादी पर पारंदी करनी चाहिए और समय-समय पर अपने निर्णय

इन तरह नहीं बदलने चाहिए। प्रांत प्रदेश के भूदान-यज्ञ कोर्ट के उपाध्यक्ष श्री जेनेराल केसराव ने यह 'रिट' पेश की थी। उनका कहना है कि अब इस २३२४ एकड़ भूमि पर सर्व सेवा एवं के मार्गदर्शन में एक गौद बसाया जाना चाहिए। आंध्र के सर्वोदय-कार्यकर्ताओं और मित्रों में हाईकोर्ट के इन फैसले से संतोष और उत्साह बढ़ा है।

## उड़ीसा में शंकरावजी

श्री शंकरावजी देव ने उड़ीसा में बत रहे राज्यपाल-प्रभियान में वेग लाने के लिए १३ दिन का समय समर्पण किया। कलाहाटी, सम्बलपुर, सुन्दरगढ़, कैहंसर, मयूरगंज, बालेश्वर, टेकाना, बटक, पुरी, कुलबाणी और कोरापुट जिलों में दिशा। उनकी कुल ११०१ मील की यात्रा हुई। यात्रा का आरम्भ ५ अप्रैल को खरिया रोड (कलाहाटी) से हुआ और उसकी समाप्ति १७ अप्रैल को जपुर (कोरापुट) में जिलायन समर्थन-यात्रा रोड से हुई।

उनकी इन यात्रा के प्रामाण्य-प्रभियान कार्य में लगे कार्यकर्ताओं में काफी उत्साह पैदा हुआ है। कोरापुट जिले के करीब २० अग्रणी कार्य-कर्ताओं की टोली की विधाना पटनायक के नेतृत्व में मयूरगंज जिलायन जल-के-जलद पूरा करने के लिए लगेगी।

## भूदान-प्राप्ति तथा वितरण के प्रदेशवार आँकड़े

( ११ मार्च, १९५३ तक )

प्रदेश	जिलों की संख्या	भूमि-प्राप्ति (एकड़ में)	बाता संख्या	भूमि-वितरण (एकड़ में)	पादादा संख्या	खारिज भूमि	शेष भूमि
१. असम	६	११,६३५.००	७,३४४	२६५.००	—	—	११,६३५.००
२. आंध्र	२०	२,४१,६५२.००	१६,६२७	१,०३,३५१.००	२२,७३३	८६,३५१.००	५२,३०१.००
३. उड़ीसा	१३	१,८५,७८२.००	३८,५२६	२६,५६१.५६	५२,६१४	—	८६,३०१.००
४. उत्तरप्रदेश	४४	४,३४,५४०.५४	२८,६६६	२,६०,०६०.७३	७३,३१८	२,०१,६३३.४०	२३,७३३.४०
५. केरल	६	२६,२९३.००	—	५,७७५.००	—	७,६६६.००	२३,५२०.००
६. तमिलनाडु	१२	५१,३३०.००	२६,६६६	१६,३६५.००	११,१५३	—	३४,६६५.००
७. दिल्ली	१	३००.००	—	३००.००	—	१२०.००	—
८. पंजाब-हरियाणा	१८	१४,७३६.००	—	३,६०१.००	—	३,६००.००	७,७५८.००
९. गुजरात	१६	१,०३,५३०.२१	१८,३२७	५०,६२४.२८	१०,२७०	—	५२,६०१.६३
१०. महाराष्ट्र	८	१,०५,०६५.२४	१६,६३३	७०,६५०.००	१५,१६६	३,३११.६१	३०,६२८.००
११. मध्यप्रदेश	४१	४,०५,७८६.१३	५८,३०५	१३,०६२.८६	४७,४४५	५६,४७६.६६	१,७६,२४६.२८
१२. मेघालय	१६	१५,८६५.००	५,०१७	२,१२३.००	६५३	—	१३,७४२.००
१३. प० बंगाल	१०	१२,६६०.००	—	३,८६०.००	—	८,४२६.००	६३६.००
१४. बिहार	१७	२१,२७,४५२.००	२,६७,२००	३,३१,४५३.००	२,२४,६५०	३३,६४,६३०.००	४,११,३७२.००
१५. राजस्थान	२६	५,३३,८८०.००	८,३६३	८४,७८०.००	१३,१५८	१,२३,४८६.००	२,२५,५६०.००
१६. हिमाचल प्रदेश	६	५,२४०.००	—	२,३३३.००	—	—	२,७०६.००
१७. जम्मू-काश्मीर	१५	२११.००	—	३.००	—	—	२०६.००
	२६८	४१,७६,८१२.६३	३,७३,८८५	११,७३,८३८.१३	४,६१,६८१	१८,४५,८८२.१३	११,४६,०६४.६३

## समिति

- १ श्री एम० ब्रजराजन् अध्यक्ष
२. „ पूर्णचन्द्र जैन सचिव
३. „ सिद्धराज दुग्ग
४. „ बलरामचन्द्ररायण
५. „ मोक्षदास देवगरे
६. „ के० एम० नरदात्रय
७. „ प्रभाकर
८. „ गिरीशदास चौधरी
९. „ रामचन्द्र
१०. „ बलदास प्रसाद चौधरी
११. „ सुन्दरदास बहुगुणा
१२. „ हरिदास काई
१३. „ बाबूगोबिन्द विसन
१४. „ मारायण देसाई
१५. „ सुधी निर्मला देसाई
१६. श्री रामकृष्ण
१७. „ विरजराज
१८. „ मदनमोहन चौधरी
१९. „ महेन्द्र दूरे
२०. „ कामाक्षी बहल साहू
२१. „ दादुरदास शर्मा

## द्वन्द्वी मण्डल

- ( १ ) श्री रामकृष्ण
- ( २ ) „ मारायण देसाई
- ( ३ ) „ विरजराज चौधरी
- ( ४ ) „ बलदास प्रसाद चौधरी
- ( ५ ) „ मारायण देसाई
- ( ६ ) „ श्री रामकृष्ण
- ( ७ ) मारायण देसाई

## मध्यप्रदेश-विश्व-श्रुति समाज

० मध्यप्रदेश की ही राजाजी विधि कीर  
ब्रह्म गुरुदेव कायम द्वारा संस्थापित कीकी  
आजकी राजाजी राजाजी विधि कीर  
छोटीगरी कीर राजाजी विधि कीर  
मध्यप्रदेश में राजाजी विधि कीर  
विधि के चरित्रकीकी, विधिकी, विधिकीकी  
विधि के चरित्रकीकी, विधिकी, विधिकीकी  
विधि के चरित्रकीकी, विधिकी, विधिकीकी  
विधि के चरित्रकीकी, विधिकी, विधिकीकी

## \* गांधी-शताब्दी कैसे मनायें ? \*

★ धार्मिक व राजनैतिक सत्ता के  
विकेन्द्रीकरण और ग्राम-स्वराज्य  
की स्थापना के लिए ग्रामदान-  
घान्दोलन में योग दें।

★ देश की स्वातन्त्र्यी बनाने और  
सबको रोजगार देने के लिए  
खादी, ग्राम और बुटोर  
उद्योगों को प्रोत्साहन दें।

★ सभी सम्प्रदायों, वर्गों, भाषावार  
समूहों में मौजूद-स्थापना तथा  
राष्ट्रीय एकता व सुदृढ़ता के  
लिए सामिन्-नेता को समर्थक करें।

★ सिविल, बिहार-गोष्ठी, मद्रास  
कांग्रेस में भाग लेकर गांधीजी के  
संदेश का विमल-मनन और प्रसार  
करें, उनके जीवन में समर्पण दें।

गांधी राजाजी राजाजी विधि कीर  
मध्यप्रदेश में राजाजी विधि कीर  
विधि के चरित्रकीकी, विधिकी, विधिकीकी  
विधि के चरित्रकीकी, विधिकी, विधिकीकी  
विधि के चरित्रकीकी, विधिकी, विधिकीकी

## आरोहण की अंतिम चढ़ाई पर गठरी फेंके

सादरी के शीर्षस्थ सेवक श्री ध्वजा प्रसाद साहू आज कम से-कम जोरूह वर्ष से चित्ला रहे हैं कि 'जिसका बिनाश भयंकर है, उसकी रूढ़ि धुब है।' धन तो सादरी के विकास परबद्ध होने की ही चिन्ता नहीं, इसके गुण और विस्तार के हाथ के धाँकड़े सामने धाँके लगे। सतासी-वर्ष में बापू के शीर्ष मंडल के केन्द्र का यह धूमिल चित्र हमरण मात्र से बेचैन कर देता है। सादरी-संस्थाओं में सगे दत्तात्मक जगत् के महादयी और अतिरिची एक मोर तथा हुरीर और रासप्रदान के रूप में उमड़ रहे शास्त्रराज्य के चित्र के बीच इस देवीध्वमान लगन के प्रबल प्रवाश को तिरोहित होते देखकर भी ठक इस सत्य को प्रष्ट नहीं कर पा रहा है। यदि सादरी-विचार सत्य है तो धुब भी, और तब क्या यह मानें कि जो समाप्त हो रहा है, वह बाह्य धारण है, सत्य युग-धर्म की नयी चादर मोड़कर सामने धाँके ?

पूने के निकल पती काशा संजोकर हजारी सेवकी के अस्तमाशन को ठेक मिलनी है पर क्या सत्य के इन नये स्वरूप का भी दर्शन बिना सुधारों के होगा ? सन् १९६५, '६६, '६७, '६८ सब '६९ भी, न जाने कितनी बार इन पाँच वर्षों के बीच सादरी-कनीशन के अग्रज श्री देवदयी किनोश के पास धाँके। हरेया एक ही समस्या और निशान भी एक ही, पर सब मिहानर मंडे बड़हा ही गया। हम क्या मानें ? क्या यह कहा जा सकता है कि किनोश के बचाने राखे पर बलकर भी कोई प्रकाश नहीं मिला ? यदि उनके विचार भी हम स्वरूप में नहीं हों सके तो मुटि कहाँ है ? क्या विचार के स्वरूप के लिए परिस्थिति परिपक्व नहीं हो सकी ? या मात्र की सादरी की प्रक्रिया एवं संन का दर्जा निष्पन्न हो गया, जो अपनी धारिष्टि की प्रतीक्षा कर रहा है।

पढ़ाई तक मेरी जानकारी है, भवे विचार के धाचार भी और कोई प्रवास नहीं हो रहा है। जो कुछ भी प्रवृत्त हुआ, वह 'भीम

मोल प्रीधाम' था, जो पुराने ढाँचे को समय-मय पर स्वरूप-मसम देकर उसके हृदय की गति की धनरुद्ध होने से बचाता रहा। परिस्थिति परिपक्व नहीं है, इसे मानने का कोई कारण नहीं, जित्य द्वारो द्वार जोनों का ग्रामदान-ममपेय ग्राम-भावना की प्यास का प्रमाण है। इन कारण सहज ही हम सीधे विरूप पर आ पहुँचते हैं। महर्षि परशुराम ने समाज की धारण प्रेश की, पर 'राधावाटार' होते ही सदेह अन्तर्धान हो गये।

रक्षायक जगत् राबनैतिक पाठियों की बापू की अग्रिम वहीयनामों की सीख देते नहीं पकड़ते हैं, पर क्या सन् १९४७ के नवसंस्करण में प्रबल बापू की व्याकुला की पुस्तकों में प्रकाशित कर सादरी-मरणाई अपने बतव्य का दलित्यो मान लेंगी ?

सब सेबा सत्य ने पुराने सेवकों की सदेश बादर में स्वतंत्र नविधि बनाकर इस महत्त्व की प्रशंग क्रियेदारी को दुर्लभ किया है। सेवकों की समवेत समा की इन प्रश्न पर गम्भीरता से विचार करना है।

सहज ही कोई टोन प्रस्ताव करेगिन है। पुराने शरीर का विनर्जन हो, यह ही सत्य है। इन चिन्तन को स्वीकार करने में सेवकों की संघटन के शरीर का मोह तथा नये विन की इनी जग्य में यह सेने की धारणा बाधा उत्पन्न करती है। यदि इस पर बोझ और दण्ड रूप से विचार करें तो हजारी सामने वह प्रश्न धाँकेगा कि धार के आन्दोलन का प्रमुख बाह्य सादरी-संघटन है। बिहार धार का विनाश, तमिलनाडु धार की तीव्रता एवं उत्तरप्रदेश जेने विज्ञान रासप्रदान के उपग्रह के पीछे बाह्य शक्ति सादरी-संघटन की ही है। पर बाबा विच्छेद क्यों से बहने सगे है कि पवंत से उजुह्म गृह की बाधों की अग्रिम मजिठ पर गठरी फेंकनी पड़ती है।

कमीशन का पैमा, वच, ब्यापक, स्ट्याक, हमारव, सभी हजारी बाधक हैं। वस्तु में

धाम का शरीर वास्तविक शरीर नहीं है। हममें प्रमुख का प्रदर्शन, ऐश्वर्य का एहसास तथा संन की दुर्गंध घाती है, जिसमें समाज के नूत मानस ने धाम फूँक दी, पटना सादरी-इम्पोरिशन की काशी दीवाने प्रतीकस्वरूप धाम भी लड़ो है। सादरी का धारणिक रूप यह है, जिसे देखकर समाज के मन में धडा उत्पन्न हो, जो जीवन को आभाजन देता हो। ऐसी सादरी को जगनेवाले स्वयं समाप्त होने, जैसे अंशजो शासन का हुमा। पुलीली के दरबार में टीपी नग्न तलवार से बिना उलका द्विक पराक्रम प्रबल होता था, उससे सत्य सोम्य शक्ति अहिंसा के प्रतीक सादरी के प्रकट होनी चाहिए।

येरा मानना है कि सादरी-संघटन कमीशन के पैमे और 'एपीड प्रीधाम' से मुक्त होकर अपने कार्यकर्ताओं के हाथ में एक लकुए का बरखा देकर गाँव की ओर एक साथ सेजने का निवचन करे तो देश-दान बीम होगा। संस्था के बचे हुए मजान, सरजाम आदि की रीय निशालिष्ठ बायिक शक्ति नवनिर्माण का कामन होगी। इनसे धाँके का चित्र उमड़नेवाली नयी शक्ति के नवीन मानस से बनेगा। धाम अपनी ओर से क्षमरुद्ध के लिए भी कार्यक्रम तय देने का मोह हमारे पुनाने शरीर को होने की धारणा थाय है।

ग्रामदान में भेडापुर, बजापुर धारि का गठ हो प्रारम्भ हो गया है, पर सादरी-संघटन का पुनरा निव-विनाश मुक्त वेकन तमात्र की प्रवोश में चडा, धाम-भाषना की ग्राम-स्वरूप के वरन से रोक रहा है, बिगने बिना 'राधावाटार' प्रबल नहीं होगा।

—निर्गन्ध

## विनोशजी का पया

C/O बिहार ग्रामदान-मिति संजोय तमिन, केर क.वॉलथ—बिना मुदान यत धारालय बरदस्थान कम्पाउण्ड, २२, रासप्रदान रोड राबो (बिहार)



तब होगा जब मानि जनता की शक्ति से होगी, बन्दूक की शक्ति से नहीं। यही कारण है कि प्रामदान ने गाँव की बिद्रोह-शक्ति में श्रमेणा किया है। गाँव का बिद्रोह उसके सागुहिक निर्णय में है। जब हमारी शक्तों के सामने गाँव के-गाँव प्रामदान में शरीक हो रहे हैं तो हम क्यों मानें, कैसे मानें, कि गाँव मानि बिद्रोही है? नसाल-यदी माना है कि येन नर किमान शौर येविद्वज बन्दूक तो मानिकारी है लेकिन बाकी सब मानि-बिद्रोही है। हम येन के किमान शौर येविद्वज बन्दूक को दूसरे मनुष्य से धरलन क्यों करते हैं? हम मानि का दबावाँ सब के लिए सुना क्यों नहीं रखते? किसीके लिए भी बन्द क्यों करते हैं? क्या यह बात नहीं है कि जमाना बदला है तो मनुष्य भी बदला है? मनुष्य के पास प्रूँजी हो तो वह मानि-बिद्रोही है और प्रूँजी न हो तो मानिकारी है, यह तर्क पुराना है। प्रूँजी भले ही बरारत करती हो, लेकिन उसके कारण मनुष्य क्यों मारा जाय? समझा यह है कि प्रूँजी को ममाना जा श्रित् बरने से कैसे रोका जाय?

जो भरोसा नमानिकारी की बन्दूक में है यही भरोसा मानिस्ट-बादी की भी है। दोनों की एक ही भरोसा क्यों है? क्या मानिस्ट-बादी भी मानिकारी है? हम जानते हैं कि जब बन्दूक का साधन होगा तो वह बोहे लोगों का ही साधन होगा, नाम हम चाहे जो उते दें। मानिस्ट-बाद और नमानिकार, दोनों हा से सागक और नैतिक की ही शक्ति बरणी है। प्रमिहीन को एक ठुलका जमाने देना, और बदले में उसकी छावी पर भरनी बन्दूक रखकर ठुलका बना—यह भी कोई मानि है? क्या जमाने के साथ साथ मानि की गदति नहीं बदलेगी?

प्रामदान की मूमिहीन और गरीब उतने ही प्रिय है जितना ममानिकारी की। प्रामदान ऐसे प्रामिीन जीवन की कल्पना करता है जिसमें मानि का शुभारम्भ हमले होता है कि मूमि गाँव की हो, देवी तोशिर की हो, रोटी और रोजी बरणी हो। गाँव के जीवन में सराबार का हस्तसेन न हो; माँब पर बिचो बाहरी का नेपुल न हो। ऐसी अवस्था में न बन्दूक का दमन रहेगा, न बँधी का शोषण और न टोपी का नेपुल।

ऐसी ही अवस्था तो मावर्न, लेनिन और मायो भी चाहते हैं। क्या नहीं? फिर क्यों मावर्न-लेनिन-मायो का नाम सेनेगले मानि-कारियों को भरोसा नहीं होता कि गाँव में जो भी रहते हैं वे सब मनुष्य हैं? उतने मनुष्य से प्रमिद राज्य में मरोना क्यों होना है? जब एक बनी ब्यक्ति (मामकारी) हो गइया है—किन्तु हो हुए है, और आज भी है—तो यह मिठ है कि मुडि तात्कालिक स्वार्थ से ऊपर उठाकर स्वाधी दित की समझ बरणी है। हम हम नयी चेतना का साथ मानि के लिए क्यों नहीं उताने? बुद्धि को ऊपर उतने से दो ही चीजें रोक सकनी हैं—एक घर, दूसरी रमाई, चपर हम गाँव के लोगों को धारवत कर मरे कि ऐसी शाम स्वरथा ममान है जिनमें किसीने किसीने इतने का बारन नहीं, और जिनसे सबका

चरित स्वार्थ (स्वाधी दित) सुरक्षित है, तो कोन है जो परिवर्तन का स्वाधत करने से इनकार करेगा? क्यों हम मरनी प्रनावरमक भंसायो से गाँव-गाँव में प्रतिमानि पैदा करें? जिस देश में मरीबो का इतना प्रवल बल्लत है उसमें मानिकारी की मुठोभर भमोरी का भय हो, यह हम बात का प्रमाण है कि मावर्न का नाम सेवर भी मानिकारी काय की ऐतिहासिक परिस्थिति में मानि का नया स्वरूप नहीं उभर कर पा रहा है। मावर्नवाद की यह बहुत बड़ी बिधेयता है कि उससे बदलती हुई ऐतिहासिक परिस्थिति में मानि के बदलते हुए स्वरूप की कल्पना की है। फिर क्यों हम आज देश की नयी परिस्थिति में सत्ता और स्वाधित्व के स्वरूप के परिवर्तन की नयी पद्धति पर बिचार करने में मुँह मोड़ते हैं, और मानि को बन्दूक की नली में डूँढ़ने का भी शाल पुराना पासह दुहराते जा रहे हैं? मामो ने मजदूर से प्राये बन्दूक बिज्ञान को मानिकारी माना जो कभी मानि का दुश्मन माना जाता था। हम इतना ही कहते थे कि जब जरा नागरिक को मानिकारी मानकर देख लीजिए। हमारा उद्देश्य क्या है—दमन और शोषण का प्रमत्त जा स्वार्थ के लिए मंचय? स्वार्थ के किसीकी शक्ति बरनी है—मानिकारी की या नागरिक की? क्या हम सब भी नहीं मानते कि जो राज्य कभी मरगल का साधन था वह आज कठोर दमन का साधन बन गया है? बन्दूक से इस दमनकारी राज्य को ही शक्ति बरणी है। क्या हम यही चाहते हैं? सरारत की शक्ति बन्दूक की शक्ति है, और बन्दूक से हमेशा सरारत की ही शक्ति बनती है। एक बार हम नागरिक की मानिपूर्व बिद्रोह-शक्ति पर भरोसा रखन देखें तो प्रामदान यही देखना पाहला है। मानिकारी मरनी मानि में भी मानि बरने, यह जमाने की माँब है। पुरानी मानि से नये परिणाम नहीं निकलते रिसाई देते। बिज्ञान के जमाने में बिचार की शक्ति को स्वीकार करना चाहिए, और जब बन्दूक की शक्ति का भरोसा छोड़ना चाहिए। लेकिन क्या हम बन्दूक की शक्ति के बोहे जायेंगे कि वह परिचित है? हम यह क्यों नहीं सोचते कि वह पुरानी वक् मरी, एतलिए भव छोड़ देते साधक है?

प्रामदान गाँव की ही मानिकारी दमाना पाहता है। ममानिक-बादी गाँव के कुछ लोगों को सेवर मानि की शक्ति बनाना चाहता है। यह स्पष्ट है कि अगर गाँव मानिकारी नहीं बनेगा तो मानि और प्रतिमानि के मंचय में एक जावना। उससे श्रमुद का जमान होगा, मानि का नहीं। इनका मान्य है कि मानि में देर नहीं होनी चाहिए। देर होनी तो बावदान और नमानिकार दोनों की शार होगी। अगर मानि "कुछ" की बन्दूक का भरोसा करेदी तो शारत कट्टा का गुलाम होगा। कोन जानता है कि वह बन्दूक मावकारी होगी या मानिस्ट-बादी? अगर गाँव की जगत हुई तो शारत दुनिया की एक नयी चीज दे सकेगा। मानि मजदूर को देन चुकी, बिज्ञान को देन चुकी, मानि को देन चुकी, सब उते गाँव को देना चाहिए। भारत में गाँव ही जनता है। जनता की ही शक्ति मानि की बरिज है।

# उन्होंने शिक्षा को पक्षपात की प्रवृत्तियों से बचाया

जयप्रकाश नारायण

"मैं थायद यह गुस्ताखी को बात कहने के लिए माफ़ कर दिया जाऊँगा कि इन ऊँचे मोहने के लिए मुझे बिन बनेक थनेक बजहों से चुना गया, उनमें से एक साक्ष्य यह है कि मेरा साक्षात्कार अपने मुक्त के सोचों को भारतीय से रहा है।" ये उद्गार भारत के सोमरे राष्ट्रपति ने अपने प्रारम्भिक भाषण के दौरान वाहिर किये थे।

यह एक प्रयोगी बात है कि जब डा० जाकिर हुसैन को मुक्त के सभे ऊँचे मोहने के लिए चुना गया तो उन्होंने अपना हकका एक निष्कर्ष के रूप में दिया। वे जानते थे कि विद्यते २० वर्षों में मुक्त में विचारों का पैसा सत्ता की लीबागानी के कारण प्रचुरी रूप से बुरा था। लेकिन डा० जाकिर हुसैन के लिए शिक्षा का देश उनकी जिन्दगी की। इसलिए नहीं कि उन्होंने समझे थे वे भी "बिनामी साम्राज्य के बचकाना विचारों की तरह बचक नहीं सकते थे", बल्कि इसलिए कि "शिक्षा राष्ट्रीय उद्देश्य-निष्ठ का प्रमाण प्रोत्साहक है।" और, मुक्त की शिक्षा का गुण राष्ट्र के मुक्त के साथ धर्ममार्ग रूप में बुरा हुआ है यह बात जाकिर वाकिर हुसैन ने अपने प्रवचन भाषण में ही कही थी।

प्रयोगी की बात है कि इन देश की शिक्षा सरकार की इस हद तक प्रभावित हो गयी है कि वह राष्ट्रीय उद्देश्य नहीं, बल्कि राजनीति का प्रोत्साहक बन गयी है। और, जैसे-जैसे मुक्त की राजनीति तेजी से कमजोर हो कर फिजली जा रही है वैसे वैसे शिक्षा भी गिरती जा रही है।

प्रार्थनी की लड़ाई के दिनों में ऐसी हारण नहीं थी। यह दुर्भाग्य है कि आजारी की लड़ाई के दिनों में सामने आनेवाली कुरीतियों के मुकाबिले के लिए लोगों ने बिना दण की निष्ठापूर्वक सेवा, तबकी मिलीजुली कोशिशों और कठिन काम करने को स्वीकारा था बरदान होता था वह आजादी के बाद नहीं दिखाई पड़ी। उस समय में "राष्ट्रीय शिक्षा" के लिए लोगों द्वारा अथवा-अथवा कोशिशों की गयीं थे अपने भाष में

मनुष्य हैं। जाकिर मिलिया की निम्नलिखित उक्त जमाने की कोशिशों का एक प्रसंगीक उदाहरण है। और जाकिर मिलिया की कठनी जंते साइटर वाकिर हुसैन की जिन्दगी की ही कहानी है।

एक मनुष्य-सा बीब बजने-बज्जे बरबर से शिक्षात वृक्ष का रूप धारण कर लेता है। भाषी की जिन्दगी में जो ऐसा ही होता है। भाषी के समुद्र एक छोटी सी चिनारी है, जो उसे ऊँचे बरतव की ओर ले जाती है। प्रारंभिक भाषी के भीतर वह छोटी-सी चिनारी न पैदा होती तो वह छोटी के लिए समझान हो बचा रह जाता। डा० जाकिर हुसैन के बारे में भी ऐसा ही हुआ।

"मेरी जिन्दगी का यह पदार्थ सैलवा था जो मैंने लुप्त समझ-भूलकर किया था। थायद बड़े एक सैलवा की जो बाकी मैंने कभी धरती जिन्दगी में दिया है, क्योंकि उसमें से ही मेरी बाद की जिन्दगी का बहाव घुट निकला।" उपरोक्त शब्दों में जाकिर साहब ने अपनी उन जिन्दगी का चित्र किया है जब उन्होंने प्रयोगी में एक बचकाना, निष्कर्ष-जनक इतिहास के अपने भाषणी सगी चीजों से प्रभाव करके प्रवचन सामान्य-जन में बुरा पढ़ने का सैलवा किया था। प्रवचन सामान्य जन १९२० में सांख्यिकी द्वारा मुक्त किया गया पहला राष्ट्रीय सामान्य जन था। ऊपर ऊपर से ऐसा समझा है कि जाकिर साहब ने बात मुक्त बचकाना-प्रकार कही है, लेकिन जो लोग उस बचकाना-प्रकार के जमाने में बोलते रहे हैं, और जिन्होंने आपना के कोरदार बहाव में बहकर नहीं, बल्कि लुप्त बचकाना-प्रकार और दिल टोलकर उस जमाने की प्रेरणाओं को प्रयोगी किया था, वे ही इन शब्दों का अर्थ समझ पायेंगे।

सन् १९२१ की जनवरी के दिन में। उस दिनों आत्म्य को आलोचन करनेवाले बहुर-बोध आन्दोलन को भाष में मैं मुक्त बहुर-बोध की तैयारी कर रहा था, उस समय के अपने निजी अनुभव की बात कहूँ तो बहुरा वाहिए कि उस जमाने में मेरे भीतर ऐसी परती बर



डा० जाकिर हुसैन की मरणांश आभास  
हैधर के पास पत्नी साथी, ऊपर एक दिन  
सभी शाखियों की आभास है! — विनोद

की जो उस से लेकर मान तक बराबर मुझे  
आने बहावी था रही है।

तो, प्रयोगी का निर्णय ही यह बीज था, जिससे भारत के तीसरे राष्ट्रपति का आविर्भाव हुआ। उस प्रारम्भिक बीबकी निर्णय के आधार में डा० जाकिर हुसैन थायद धनमान आरम्भी तो नहीं रहते, लेकिन वे उन प्रभाव के उन बहुर-से परे-सिधे हिन्दुता-निर्णयों में से होते जो आरम्भिक पर प्रभावित प्रचुरी सामान्य-जनको नौकरियों का पेशे में सत्कार सत्तु रहते हैं। लेकिन, अपने उस सैलवे पर बलते मयबवान जाकिर साहब ने अपने जिन्दगी को आरम्भिक की लड़ाई, राष्ट्रीय शिक्षा, प्रयोगी, और प्रयोगी के लिए समर्पित कर दिया।

भारत के तीसरे राष्ट्रपति के चुनाव के समय पहली बार राजनीतिक दलों में भाषी सत्तेर पैदा हुआ। उस सत्तेर के कारण एक ऐसे घर के लिए प्रयोगी की राजनीति का पेशे पेशे की मायमय कोशिश की गयी जिस घर का बहाव ही इस बात में है कि वह हर तरह में प्रयोगी से ऊपर की बीज है। हालाँकि डा० जाकिर हुसैन की जमी-बजरी का पैसा कुनाब के बरिए हुआ, लेकिन उनकी बुरी जिन्दगी इस बात का



सबुल है कि वे हमेशा सोच-समझकर हर तरह के पदार्थ से भयग रहे ।

डा० जाकिर हुसैन के जीवनी-लेखक श्री ए० जी० नूरानी ने उनकी जिन्दगी के इस पहलू को प्रकाशित करनेवाले कई उदाहरणों का उल्लेख किया है, जैसे कि जामिया मिलिया को कायेम और मुस्लिमलीग के प्रापरी इन्टर का प्रयास बनाने से बचाने की उनकी सफल चेष्टा, अल-रिस्म सरकार के बने हुए नकल उनमें उस समय तक शामिल न होने की हिचकिचाहट जबतक कि मुस्लिमलीग उसके लिए राजी न हो जाय, और अन्त में अलीगढ़ विश्वविद्यालय के उपकुलपति के चुनाव के समय उनकी यह शर्त कि जब तक अलीगढ़ विश्वविद्यालय की पुनर्स्थापना (कोर्ट) उनके पक्ष में सर्वतम्मत प्रस्ताव नहीं करती तबतक वे उपकुलपति का पद स्वीकार नहीं करेंगे ।

यह उनकी सफलता का एक प्रमाण था कि उन्होंने शिक्षा को पक्का करी उठेजना ही तो सफल योजना, लेकिन राष्ट्रीयता की मूल धारा और प्रजापदी की लड़ाई से नहीं । जामिया की रजत जयन्ती के अवसर पर १० नवम्बर १९४६ में उन्होंने एक ही मंच पर एक और जवाहलाल नेहरू, मौलाना अबुल कलाम आजाद, और हुनरी और मुहम्मद अली जिन्ना और लियाकत अली खान जैसे बड़े राजनैतिक प्रतिद्वन्द्वियों को इकट्ठा करके अपनी सफलता का जीता-जायता प्रमाण प्रस्तुत किया था ।

उस दिन शहरदार जाकिर हुसैन ने जो भाषण दिया था वह जल्दी सुनाने लायक नहीं । वह ऐसा समय था जब कि साम्प्रदायिक वर्गों की लहर पूरे देश में फैल रही थी । एक मिसल की हैमियत से बोले हुए उन्होंने कहा था—

“यह भाग एक महान राष्ट्र में सुलग रही है । इस भाग के रहते हुए उधारता और सम्प्रदायों के कुछ बड़े सिलेने ? जान-बूरी की दुनिया में रहकर आप इतनागियत की कैसे बचावेंगे ? यद्यपि ये शब्द बहुत सीधे हैं, लेकिन भाग की विपदाही हुई हालत में इनसे ज्यादा सीधे शब्द भी नभ्य ही मायूस होये । हम लोग यो कि नये

सोचो को इज्जत देने का बाधा कर चुके हैं, अपने अन्दर महसूस होनेवाली तकलीफ को किम तरह जाहिर करें यह समझ में नहीं आता; जब कि हम देखते हैं कि वेगुनाह और मायूस बच्चे भी इस सौभाग्यक दृष्टान्त के अन्तर से सुरक्षित नहीं हैं । किसी भारतीय कवि ने कहा है कि हरेक बच्चा जो इस दुनिया में आता है वह यह पैगाम लाता है कि मुदा ने धर्म तक इतनाग न आ भरोया नहीं छोया है । लेकिन क्या हमारे मुल्क के लोगों का अपने आप पर ये इतना भरोसा उठ गया है कि वे इन कविशो के सिलसले के पहले ही उन्हें कुचल देने की बहादुर रखते हैं !”

और तब, विशिष्ट धामनितो को “राज-नैतिक शासमान के सितारों” के शिरोधार से सम्बोधित करते हुए उन्होंने मन को उद्बोधित करनेवाली धाराय से कहा था—

“छुटा के लिए एक जगह रँडिए और नकन की इस भाग को बुझाइए । यह छुटने का समय नहीं है कि इसके लिए कौन जिम्मेदार है और इसके कारण क्या हैं ? बाग केलनी जा रही है । मेहरबानी करके आप इसे बुझावें । इस समय सवाल यह नहीं है कि किम कोम पर मरने का खतरा भँहरा रहा है और किम पर नहीं । हमें हम बात का मुआव करना है कि हम सभ्य इतनागी जिम्मेवी पसन्द करते हैं या बर्बरता को । छुटा के नाम पर ऐसा न होने दीजिए कि हम मुल्क में सम्मत्ता की बुनियादों ही नष्ट-भष्ट हो जायें ।”

मैंने उनके शब्दों को विस्तार में रतलिये उद्धृत किया है कि उनका समस्त ध्यान भी श्रोताना है और आज के राजनैतिक के प्राकाश के मिनारों की भी अपने मानवीय और राष्ट्रीय कर्तव्यों के प्रति सख्य रखने की जरूरत है ।

जो इतना सखिय, एजन्सीज, गिए, निर्मय, मल्लकारी, समर्पित और राष्ट्र द्वारा मान्य था, ऐसे प्रादयो की जिन्दगी की कहानी वस्तुतः सबके लिए प्रशान और प्रमत्ता का सोच है । (युग धर्मो को ये )

—श्री ए० जी० नूपानी द्वारा लिखित डा० जाकिर हुसैन की जीवनी की प्रस्तावना ।

## प्रादेशिक पत्र

### मध्यप्रदेश

• आनापुर जिला गांधी सभाओं समारोह के अन्तर्गत सरोजक जिलाध्यक्ष श्री भार० श्री० दुबे ने जिले के पाँच विधानसभाओं में आमसभायें सतिर-शुद्धता के दो दिवसीय निधिर सभायों के कार्यक्रम निश्चित किये हैं ।

• छत्रपुर जिला गांधी-सभाओं-समिति और सर्वोदय-मण्डल द्वारा जिले के नौगाँव विधानसभा में १० आमदात प्राप्त हुए हैं । यह आसन्न है कि जिले के ईतानगर विधानसभा में परधानाधी के पहले दौर में १० आमदात मिले थे ।

• इन्दौर से ११ मील दूर, रामदानी गाँव पालिका की जनता द्वारा आम की शाराय की शुभान हटाने के लिए १२ अर्धल से सति-पूर्ण सत्याग्रह शुरु किया गया । पालिका की १० प्रतिनिधित से भी अधिक जनता द्वारा सग-मय १ वर्ष पूर्व शराय-शुभान बन्द बनाने के अग्रये हस्ताक्षर-मुक्त माँग-मन शासन के प्रस्तुत किया गया था । आमनभा पालिका ने विपन १० मार्च को मुख्यमन्त्री को एक पत्रिकार माँग की थी कि ३१ मार्च से दुकान बन्द कर दी जाय, अन्यथा सत्याग्रह शुरु किया जायगा । अगएव १२ अर्धल से भी शकरलाल मण्डल के नेतृत्व में नागि-पूर्ण सत्याग्रह किया गया । (सत्रत)

### अर्द्धजलि

गन्धेश्वर नग एवं गांधी विद्यालय, नारायणी के सदस्यों की यह समितिगत सभा भारत के राष्ट्रपति डा० जाकिर हुसैन के आधिकारिक एवं प्रमत्तागियत निधन पर अपना हार्दिक शोक प्रकट करती है और दिवंगत आत्मा को आनि के लिए आमतता करती है । यह सभा राष्ट्रपति के शोक-नांश परिवार के साथ मनेदना प्रकट करती है और आशा करती है कि इन दुःखत घट्यों में उन्हें इस शोक को सहन बनाने की पराति शक्ति एवं धैर्य मिले । ३ मई, १९६१

## भगवत्-प्रेरित काम होकर रहेगा

“माघव ! मोह फॉस बंदी टूटे,

बाहिर कांठ उपाग करिय, धर्मपति। अग्नि  
न टूटे ॥”

एक माघ पुण्य मे, उनसे पूजा गया कि  
मोह यानी क्या ? वे संस्तुत नहीं जानते थे ।  
तो उन्होंने कहा, यो यानी मोह और व याची  
हय । मोह का अर्थ यानी मोह । मोह अनेक  
प्रकार के होते हैं । मोह का एक ही रूप नहीं  
है । यह तरह-तरह के रूप लेता है । ऐसे रूप  
लेता है कि लगता है कि मित्र है—लेकिन  
दुश्मन का काम करता है । जो वाक दुश्मन  
होना है, उसका तो उनका भय नहीं—ममत्त्व  
मकल्ले है कि दुश्मन प्राण है । लेकिन मोह  
का रूप लेता है और वर से दुश्मनी करना  
प्राणिक लक्षण है । दूसरे प्रकार के  
विचार हैं, वे प्रकट हैं । स्पष्ट है, वो वह प्रकट  
है । लेकिन मोह ऐसी प्रकट है, जो अनेक  
प्रकार में रूप लेकर जाती है ।

भगवत्-प्रेरणा की कुछ मितालें

विचार तो ठीक लगता है, विश्वास हठरो  
घोर होता है । यह हानन बहनों की होती  
है । हमनि एव काशीलन में कोई शक्ति  
हूया, यो हम उनका कोई उपकार नहीं  
मानते । अथवा ये प्रेरणा की इच्छाएँ वह  
शक्ति हूया । घोर जो शक्ति नहीं हूए,  
उन्हें मकल्ल नहीं करते । वे हमनि दासित  
नहीं हूए कि मपवान ने उन्हें प्रेरणा नहीं  
दी । भगवत् प्रेरणा के अलावा दूसरी कोई  
प्रेरणा दुनिया में काम कर रही है ऐसा बाबा  
मानता नहीं । कल बांधी बांधी । बीच  
लकड़ा या कि घापी बांधी । लेकिन घापी  
घोर घापी । गुलाम नहीं किया, लेकिन कर  
भी सकतो हैं । यह सहायि हटन वकस,  
मजदूर माना गया था, हिमांशु गुलाबम  
माना गया । बड़ी मुश्किल होते हैं । लेकिन  
कोई यह खयाल नहीं कर सकता या कि  
सहायि ही रहेगा । लेकिन कोयला में प्रकट  
हूया । वैज्ञानिक ने कहा कि बहुत अमीन के  
घर ८०० मील नीचे पावो है और वह  
उपर से लेकर केरक तक है । हमारा मतलब  
इसका हिस्सा पत्नीटिव है । हमनि एक भव-

वत् प्रेरणा ही दुनिया में काम करती है ऐसा  
बाबा का विश्वास है ।

कीन मनुष्य क्या था और उसके प्रेरणा  
कैसे मिली, इसकी कुछ मितालें : बाबा ने  
देखा एक प्रोफेसर सामान्य व्यक्ति, उसकी  
इच्छा हुई कि भूदान, धानदान का काम करे ।  
उसने अपने साथ से रस्तीका दिया और  
भूदान-धानदान का काम करना चाहा । मैंने  
उससे कहा, देखो भैया, अपने प्राण में काम  
मल करके, “ए प्रोफेसर इस माट धानई इन  
दिव धीन कष्टी ।” तो वह निजल पचा  
उठोसा के बाहर । पचाव में क्या, उत्तर-  
प्रदेश में गया, राजस्थान में गया, गुजरात  
में गया । सब दूर भ्रमण समया । जहाँ-जहाँ  
पहन एक जाता है, एकदम अपना खड़ी होती  
है । पटनावा नहीं होता, तो उत्तरप्रदेशवाले  
सहज नहीं करते ।

दूसरी मिथाल, प्रोफेसर निर्मला । बाबा  
का भूदान शुरू हुआ और निर्मला की प्रेरणा

### निजी

निजी । निर्मला नागपुर में प्रोफेसर थी ।  
उसने मोचा, यह गाँवा है, निजलता बाहिए,  
कोर यह निजल पड़ी । भूदान धारम होकर  
१८ मास हुए । वह लकड़ी की है हात में  
काम कर रही है । और वहाँ भी जाती है,  
अनन्य धार हुए बिना नहीं रहता । और  
महो-कहाँ जाती है ? अथ धार से मोरपू  
एक और उपर केरक से मोरपू तक । लेकिन  
वहाँ जाती है, वहाँ धार्मिक भूदान रल  
देती है कि हम धार्मिक का कर वर पढ़ने  
धार्मिक, मानसिक, सामाजिक है, लेकिन  
धर्म से वह धार्मिक है । और, हमारे  
अनेक उसको सुनते हैं । उस लकड़ी ने जगह-  
जगह धर्म जगाया ।

मैंने तो पटनावा की प्रेरणा दी नहीं  
थी, निर्मला ने मुझे पूछा नहीं था और  
इसकी वे दिया और बायी । ऐसे हटल  
अगर मैं हूँ, वो निजल रस्ती काटकर बाये  
है, तो ५०-६० की लकड़ी है लकड़ा है ।

“मात होवी, भगु छोड़या,  
छोड़या भगा सोई,  
सुखन जल सीव सीव  
अस बेति होयो ।  
अब तो मात फौल गयी,  
काये सब कोई,  
मोरा प्रभु लगण लागी,  
होनी होय सो कोई ॥”

हम प्रकार से निजल सब कुछ जोकर  
निकल पड़े हुए मोच, हम धार्मिक में कई  
प्रतिभे में और उनकी वह प्रेरणा बाबा की दी  
हुई नहीं है ।

हमारे बायी—नरकण बोधी । उर्बाका  
के मुख्यमंत्री थे । एक दिन मजानक पचीप  
छोड़ दिया । उसके पहले मुझसे वे कई बातें  
बिन्ने थे । लेकिन एक बात भी मैंने उनसे  
छोपने की सुझाया नहीं था । उनके दिमाग  
में था कि छोके बिना, रस्तीका बिना,  
मोह छोके बिना, लोक-शक्ति का निर्माण नहीं  
होया । धर्म के मन में थावा और उनमें  
एकदम बायी छोड़ दिया, मुझ तक कर  
दिया । प्राचीन काल की मिताल धर्मो की,  
लेकिन नवागु की मिताल कोई कम नहीं  
है । यह सब मेरे ध्यान में थावा और मेरा  
विश्वास हट हो गया कि दुनिया में भगवत्  
प्रेरणा के अलावा दूसरी कोई प्रेरणा काम  
नहीं करती ।

दुनिया में सर्वोप ही चलेगा

“अचैवे निजल, धर्मिक निमित्तमात्र  
अव सम्पत्तिविन् ।” भगु की भगवान ने  
कहा, भगु ! वे सारे घर भुके हैं, दुर्ग हैं,  
सीकते हैं बिना, लेटने में मर भुके हैं—मैं  
उनको धार चुका हूँ तू निमित्त मान वन,  
मेरे वन के लिए मैंने यह नाटक किया है ।  
बिजलुन ऐसा ही साधारण भुके होगा कि  
अच्छे लगे भुके हैं । हवा गुमन पर भुका  
है, उसकी हलदी है नहीं । यह तब ध्यान में  
थावा, अब मैंने देखा कि भगुनिम मे बिज-  
लुन लकड़ १८ गयो है । एक भगवान था,  
अब कम्पुनिस्ट कहते थे, सारी दुनिया में कम्पु-  
निम की स्थापना होगी, हमारा भेद है नहीं ।  
हमारा बर्तन सब धारम होगा, अब मन  
दुनिया में कम्पुनिम की स्थापना होगी । सब

कार्य समाप्त नहीं होगा, आरम्भ होगा, और हम स्थापना करेंगे, सारी दुनिया में कम्युनिज्म को—लिबरेशन थ्रॉट्स नेबर। लेकिन मजा क्या हुआ ? उसमें दो भाग पड़ गये । इसलिए कि उन्होंने देखा कि यह जो हिंसा-शक्ति है, सैनिक-शक्ति है, वह पतित्रता नहीं । पतित्रता एक शक्ति को सरी हुई रहती है । लेकिन हिंसा-शक्ति प्रमरीका के हाथ में भी जा सकती है । जहाँ कम्युनिज्म नहीं है, वहाँ भी जा सकती है । इसलिए वह व्यभिचारिणी है । उन्होंने यह देखा कि जितनी हिंसा-शक्ति उनके हाथ में है, उससे ज्यादा प्रमरीका का हाथ में है, जब उनके ध्यान में आया कि हिंसा-शक्ति से यह काम होगा नहीं । यह बात प्रथम क्रम के मन में आयी, इस वास्ते उन्होंने सोचा कि हमको अपने देश में उत्तम-से-उत्तम कम्युनिज्म का मनुष्य दिखाना होगा, न कि हिंसा-शक्ति का । यह उनके मन में साफ हुआ ।

लेकिन अभी मामो के मन में यह बात साफ नहीं है । क्योंकि वहाँ ७० करोड़ लोग हैं इसलिए इस-बीस करोड़ भर जायें, वो कोई हल नहीं । दोस्ता ऐसा है, लेकिन एक लेखक ने कहा है कि चीन ऐसा सोच-सोचकर कदम बालनेवाला कोई दूसरा देश नहीं है । क्योंकि वह पुष्पा देश है । जवानों जैसा मुस्त काम नहीं कर सकता । चीन-चीन, छह-छह साल बातें करता रहता है—कहता है, सब से काम करो, धीरे-धीरे बातें होगी । उन्होंने अपना निरवध कर लिया है कि बावर्ड को पक्का करना है, बाकी काम धीरे-धीरे । बातें चल करता है । वह 'क्वैट टायगर' है । मौलवा है, घमकाता है, लेकिन करता कुछ नहीं । उसके नबडीक एक छोटा-सा छीप है पोतुंगीजो के कब्जे में, उस पर हमला करके उसको कब्जे में करना चीन के लिए असंभव माना है । लेकिन अगर वह ईश करेगा, वो प्रमरीका पराजित नहीं होगा । हम वास्ते यह कुछ है । और आपने पोतुंगीजो को हटा दिया गोवा से, वो चीन ने एकदम हमलावा दिखाना प्रारंभ, कि आपने प्रच्छन्न काम किया—यह अवधिपेक्षा ( कन्सिडरिज्म ) यह रहा है दुनिया में, उसके क्षिप्रक आपने काम किया । चीन से पूछा जाय कि तुम क्यों नहीं हटते

## जिलादान के बाद क्या ?

( राज्यदान के खन्ध में लोकशक्ति का विकास )

### नया यद्म : नये आयात

उत्तरित भी, अनुत्तरित भी

१. 'जिलादान के बाद क्या ?' का प्रश्न उत्तरित भी है, और अनुत्तरित भी । उत्तरित इस अर्थ में है कि जिलादान के बाद राज्य-दान है । राज्यदान के दोनो तरफ मंजूरि पाहे जितनी हो, लेकिन मुकाम एक ही है—राज्य-दान । प्रमरीका की व्यूह-रचना की दृष्टि से प्रामदान से राज्यदान तक का रास्ता साफ और सीधा है, बीच में रक्कर पीछे बेचने की न जरूरत है और न गुंजाइश ।

यह प्रश्न अनुत्तरित इस अर्थ में है कि ज्यों-ज्यों राज्यदान करीब आता जाता है प्रामदान पीछे पड़ने लगता है, और लोगो का ध्यान बार-बार धाने की ओर जाने लगता है । यद्यपि यह हमेशा स्पष्ट रहा है कि प्राम-दान पूर्वार्द्ध है, और प्रामस्वराज्य उद्यो प्रक्रिया का उत्तरार्द्ध, फिर भी प्रामस्वराज्य प्रामदान

हो पोतुंगीजो की तो कहना, प्रमरीका बीच में परेगा । इस वास्ते मैं यह रहा हूँ, चीन में जो तावतें ( मोमेंट ) काम कर रही हैं, वे सीखी हैं प्रतिकूल, लेकिन वे सवरा उठाकर काम नहीं करते । उनका कोई भय नहीं । उस के बारे में हार पड़ गयी तब मैं समझ गया कि दुनिया में कोई चीज बनने-बाकी है वो सर्वोदय है । कम्युनिज्म का सैदा-धिक ( मावकियालाजिन ) मुकामिला कर सके, ऐसी दुवरी चीज जो सारी दुनिया को स्पर्श करती है, वह है सर्वोदय ।

सर्वोदय के लिए सप्ताह में एक समय का भोजन छोड़ें

कल की बात । मैं विद्याधर से यह रहा था, आपका ऐसा इतना विश्वास है कि किसी पैर में रज नहीं करते । इसलिए यह हर घर में खाता है । हर घर में आपका पैर है—'एवमेवमादित्यो सुप्रभते, एवं चसते, एवं ददाति च'—बाबा बाबा खाता है, आपका पहलवा है । इन्धन हुई वो वहाँ की चीज उख-बर दे देगा । और मुझे कि किसान दिया, वो कहना अपना ही दिया । बज में एक

से राज्यदान तक के सीधे रास्ते पर नहीं है । प्रामस्वराज्य में संस्था से प्रतिक्रिया शक्ति का है । प्रामदान में जनता का संकल्प है, प्रामस्वराज्य में यह संकल्प-शक्ति के रूप में प्रकट होता है ; और नये सामाजिक संगठन का आधार बनता है । प्रामदान कार्यकर्ता के कहने से भी हो सकता है, लेकिन प्रामस्वराज्य में ऐसा कुछ है ही नहीं, जो गति की जनता के मिलकर किये बिना हो सके । प्रामस्वराज्य स्वाभिप्राय का प्रस्था है, और मुक्ति की दिशा में धारोहण की प्रक्रिया है ।

ये तो प्रामदान और प्रामस्वराज्य, दोनों में लोकप्रियता का एक समान है, फिर भी प्रामस्वराज्य में संगठन का सख प्रकट है, इसलिए उसकी प्रवृत्ति और व्यूह-रचना काफी गयी हो जाती है । क्या कार्यकर्ता तावियों को, और क्या जनता की, प्रामस्वराज्य का प्राम→

विशाल है । एक जगह बच्चों ने और शिशुओं ने मिलकर हमें अपनी जेब-खर्च सपा अपने तबथाह से पोशा-पोशा निकालकर गुप्त पैसा दिया । यह उसम दक्षिणा है, माधुशी दान नहीं । तब मैंने उनसे कहा, जो मैं पहले भी कई दफा यह पूछा हूँ कि शास्ते की उत्तम दान देने का तरीका है—हमारे में एक खाना छोड़ो । एक समय के भोजन का खर्च प्रोत्त न पाया जाता होगा । हमारे में हम ११ बार खाना लेते हैं । उनमें से एक खाना छोड़ना यानी साल भर में २६ रुपये होंगे । उसका सर्वोदय के काम के लिए दान है । उसके आपका प्रारोप्य भी मुमरीका और राष्ट्रपति भी होगी । हिन्दुस्तान में २० करोड़ लोग हैं । मान लें, २५ करोड़ लोग इस प्रकार हमारे में एक खाना छोड़ते हैं तो कुल ६५० करोड़ रुपये इकट्ठे होंगे । यह मेरा विचार मात्र था नहीं, व सारा पहले यह बुझा है । यह मुमरीक जर्मनी की इटुगार्ड की मुनि-सिटी के विचारियों ने सोचा कि बाज प्रच्छन्न है, नाश नहीं मरीकों के उत्पान का नाम बर रहा है और जवाय भी ऐसा लगता है कि हमें भी कामयाबी है । वो उन्होंने जग उठाया

→ शान के बाद सद्ध रूप से निकलता हुआ नहीं दिखाई देता। शायदस्वराज्य का लब्ध नया, उसका रूपक तथा, उसकी योजना और कार्यपद्धति नवी, इतने नयेपन के कारण 'जिनायान के बाद क्या?' प्रश्न बहुत अनुचित रह जाता है। इन स्थिति के कारण जो कार्यकर्ता सोचने-सुझानेवाले हैं, वे भी सोचें-सोचेंगे लपने लगते हैं, और जो नागरिक नेता हैं, उन्हें लड़ा और घनाइका पेरने लगती है। जिनायानो दोनो में अपने से शान्दी-लन में गिरावट (रिग्रेशन) की स्पष्ट अनुमति होती है, और ऐसा लगता है कि इस गिरावट की रोकना, और लोकेशन में शायदस्वराज्य की नवी स्थापित पैदा करना हथार पड़ना काम है।

## प्रामद्वान में भाग्य की बात

२. प्रश्न है : 'यह काम कैसे हो ?' यह सही है कि मुफ्त में आमदान पक्के हुए हैं.

—क्यों मैं एक बान्ना छोड़कर जो पैसा दफन  
हुआ उसे खेजना शुरू किया। बहुत पैसा बचाकर  
हमारे पास छाड़ा है, और उसका उपयोग भी  
मझे बाल में हो रहा है। लकड़ा काटकर  
मह है कि 'ए माफेट इन गेट बागर्ड इन  
हियर मोन स्ट्री'। हिंदुस्तान में बाबा ने यह  
विचार बड़ा गौर वर्मनी—शायी दूध बहाई के  
विशेषियों ने वहाँ प्रचार करना शुरू किया।

इसमें दो प्रकार के लाभ हैं। गरीबों के हित के लिये मैं मानता सहयोग होगा और आर्थिक सुधारों। इससे अनायास एक तीसरा लाभ भी है—यह सामाजिक है—प्रसन्नता होगी, संयम आयेगा। वही, निवेशी संयम होगा। लेकिन यह तीसरा लाभ मैंने गुप्त रखा था, क्योंकि सरकारी गुप्त रहनी है।

यह भयर एक बार लगे कि हमारी चारों  
भोर—ऊपर, नीचे, बायें, दायें, छानने,  
पीने—जगवान ही श्रेणा है रहा है, तो बाय  
होकर दुईना भोर हम निमित्त मात्र हैं ऐसी  
धनुज भयेया। जो निमित्त मात्र बनना  
चाहते हैं, उनकी शून्य बनना चाहिए—  
पहलकर-शून्य १ जो शून्य बनना है, वह धन्य  
बनता है ।

[ कार्यकर्ताओं के बीच दिया गया  
भाषण : १६-४-६६, पटना । ]

फन्ने हुए हैं, मिले खुरे हुए हैं, घोर विलकुल बही हुए हैं। बाप ही यह भी सहो है कि घाम तक छपान में और सिलसिल बब जो काम हुआ है, उससे शामदान की पूँव वातावरण में फैल गयी है। बाप तोर पर लोग जानने लगे हैं कि शामदान क्या चाहता है। शामदान का बहर एक एक गरीब में गले ही न दिखाई दे, लेकिन घाम हवा में है, और फँस रहा है। कुछ गिलावर एक ऐसे फोनोप्राजिक स्थिति बनती जा रही है, जिसमें हम शामदान से प्राये शामद्वाराय की दिशा में, जगहा करम घडा लवते हैं। इस समय नहीं है कि शामदान की किसी क्षमता या बोक मन पर रखा काम। शामद्वाराय में लोकपालि का जो चिन और भावाहन है, वह प्राये में हलवा कतिपयता है कि शामदान को उसी-का-खो सवेठकर धोने बडु शकता है। इसीए-क-बनना है संगठिन होकर जनता के सामने शाम-द्वाराय की प्रस्तुत करणे की, न कि बँठकर शामदान की बह-परीदा करने या बर्गिष की तगजु में उसे लीजने को। यमर हय बँसक होने तो माहक बुदरे की पानोचना मोद करणों की बरगस्था के शिकार होंगे।

विदम्ब की भ्रूल

४. रामदान के सुत्रान में हमने बताया था  
 से बहुत कुछ कहा है। फिर भी अभी बहुत  
 करने को बाकी है। रामदान के बिनाहूँ दर्शन  
 के बिनाहूँ विचार-धर्मियों को बिनाहूँ हमने  
 अभी कामस्वराज्य की गला नहीं लगायी है।  
 धर्मोन्मुख का विषय बनाने को भी नहीं पहुँचे,  
 कामस्वराज्य अभी दूर की एक सीढ़ी सामान्य  
 ही है। ऐसे साधकों और साधारण मित्रों की  
 सम्पत्ति कितनी होगी, जिन्हें कामस्वराज्य के  
 सर्व स्वरूप सामान्य, अनुसुक्त बाह्य-प्रति-  
 भिन्नत्व, सामाजिकता धर्म-नीति, बुद्धिमान-  
 तन्त्र-निरपेक्ष व्यवस्था, स्वतन्त्र साधन और  
 सर्व-धर्म सम्मानन धर्मों तब सामान्य होंगे।  
 रामदान के वेतन-नैतिकता भावों में चले  
 जायें, और कामस्वराज्य के बारे में यह तो  
 बनकर है, या प्रत्यक्ष। यह स्थिति जल्द-से  
 बदल गयी जायें। सम्मानित सुचारु में  
 हमने अभी उद्योगीकरण का नाम लेकर हमने  
 जो बोध काय किया, उद्योग व्यवस्था करने  
 ही बोधें स्पष्ट प्रभाव न हुआ हो, लेकिन हमने

तो हुआ दिखाई देना है कि प्राचीनतम की प्रतिष्ठा मिली है, और लोगों में यह भासा और प्रेरणा आई है कि सर्वोच्च शास्त्र की शोधा कि ॥ कोई सुन्दर विज्ञान मुद्रायेगा । लोग दस, बीस, कोट्यारोपि और पचास, सत्सक सिद्धि चाहते हैं । पाषण्डराज यह विज्ञान है, और स्वामी रामदास उसकी बुनियादों हैं, यह बताने—बताने ही नहीं, बोधना करने का समय था गया है । हस्तुक्त-ग्राम-प्रतिनिधित्व बोरी कल्पना नहीं, बल्कि एक व्यवहारिक प्रोग्राम है, जिसको परोक्ष का वर्ष १९२७ बहुत करीब है, यह करने की शुद्धता सभी नहीं तो सब होती ।

यह समझ है कि त्रिपुतादान के बाद रामचन्द्रन के काम में बाधा न डालते हुए, जिलाखाने दोनों में रामचन्द्रन के धितस्थ धीरे लगान के काम में रातक लगायी जा ली है। हृदय जानते हैं कि हममें समझा जिलानी बाँधिए, खतनी नहीं है। एकसाथ एक से मजिस्ती मोर्ची पर जाति लगाना प्रायः कठिन होता है, लेकिन हमें जिलानी जाति का संयोजन करना पड़ेगा। उदाहरण के लिए, क्या कारण है कि उत्तर बिहार के ६ जिलों, जिनकी कुल संख्या ११ करोड़ से कम न होगी, बिहारवास की अतीवश करीब नौ हैं? उल्टे, अगर उनमें कुछ सही हलचल दिखाई देती तो बिस्मिल बिहार के काम पर बहुत समुदाय प्रभाव पड़ेगा। धीरे, जो काम रामचन्द्रन के मुख्य बाद करना है उसे धीरे से हृदय में बिधा जा सके तो धीरे धीरे जो धरणी (नैज) के बीच में जो त्रिपुता (संयुक्त) जा जाना है, धीरे धीरे जिलान को कमजोर करदी है, उनसे हम बच जायेंगे। इनके धारणा धरणा हमारा धारणा समझ की धरणा की जित जितुमो पर छू जा है, हमसे अधिक बिगुमो पर छू सकेगा।

४. यह साधन काय सुनिर्गोत्रज लोक-  
मिलान का है। धिक्का द्वारा इन साधन साध-  
स्वरूप के तीन पहलुओं पर सबसे अधिक  
जोर देने की जरूरत है। (क) साधस्वरूप  
मुक्त, स्वाधीनता (सेल्फ-रिहायंस) का  
अभिव्यक्ति है। यौन से सरकार नहीं, मज-  
दूर। यह साधन भाषा में इनका मंत्र है।

यह स्वाध्यायिता सन्ने-करी है तक सीमित नहीं है, बल्कि पूरी ग्राम-अवस्था इनके अन्तर्गत आ जाती है। इंग्लिएं को स्वाध्याय ग्रामसभा को बाध है। (ख) ग्राम-स्वराज्य में मांडिक, महाजन, मजदूर, गयको 'ग्रामप्रदान' है—हाँ, मांडिक धीरे महाजन को भी। हमारा मान्दोलन किसी धर्म-विशेष का नहीं, 'सर्व' का मान्दोलन है, जिसमें एकान्तों द्विती को लेकर सपर्यं को पुंजाइन नहीं है। मगर हम 'सर्व' को छोड़ दें, तो ग्राम्दोलन में रह क्या जाता है? (ग) यथो ग्राम-स्वध्याय के अंतर्गत यकने हुए उत्तरादन में मजदूर सामाज्य मजदूरों के मलाबा समुविन भाग का अधिकारी है।

हमें यह स्वीकार करना चाहिए कि अब तक हम न मांडिक-महाजन को आश्रय कर लेंगे हैं, मांडिक मजदूर को आश्रयित है। यह हम कम करेंगे? इसको किमें दिया हम समाज को उस स्वनात्मक चेतना और सहकार-शक्ति को देंगे बना सकेंगे, जो ग्राम-स्वराज्य के सारे कार्यक्रम के लिए अविभाज्य है? पूँजी-पति के प्रश्न को लेकर स्वयं हमारे चेतन कार्यकर्ता राशिपति के मन में तरह-तरह की संकल्पें रहती हैं, इंग्लिएं चेतन ग्रामीणों के मन में भी तरह-तरह के भय बने हुए हैं। कारण कि हमने उन्हें नहीं बताया है कि ग्राम-स्वराज्य में ये भय निराधार हैं, क्योंकि गाँव की पूँजीपति की पूँजी और प्रतिभा दोनों की अद्वय है, और उसका जीवन झुकाया ग्रामसभा के हाथों में ज्यादा सुरक्षित है। हमने ग्रामबाध की बहु धर्म-नीति नहीं स्पष्ट की है, जिसमें मांडिक, मजदूर, महाजन परस्पर-भारक न होकर, पूरक हो सकते हैं, जिसमें ग्रामहित को दृष्टि से पूँजीपति को क्षमता दिया जाता है और उसकी पूँजी का उपयोग किया जा सकता है। परिणाम यह हो रहा है कि ग्रामदान के बाद के नागों, जैसे बुद्धि और ग्रामसभा के संगठन प्राप्ति, के लिए उनके बचम नहीं उठ रहे हैं। जब उनके नहीं उठ रहे हैं तो मजदूर के बड़े उठें? मजदूर तो निराशा और अधिग्रहण के समुद्र में डूबा हो चुका है।

निम्न परावल

२. ग्रामसभा के संगठन में हमारे सामने सबसे बड़ा प्रश्न गाँव की एकाता (एकीकरण),

धीरे धार्मिकों के प्रमाद (इन्जिया) का है। 'एक गाँव एक हित' के नये नारे पर गाँव को—वर्गगत बोधन और जातिगत दमन के चाने-चाने से बने गाँव को—एक करना कठिन काम है। लेकिन धरर यह कठिन मय न हुआ, धीरे अद्वय ह हुआ, तो ग्रामस्वराज्य की नींव कैसे पड़ेगी?

इतने वर्षों का अनुभव बता रहा है कि गाँव ग्रामीणों की वरि शक्ति बहुत दूर तक खो चुका है। सहकार की शक्ति भी खो चुका है, और प्रतिकार की शक्ति भी खो चुका है। ऐसी स्थिति में हमें गाँव के बाहर के बड़े क्षेत्र की शक्ति से गाँव को समस्याओं को हल करने और उसकी अपनी शक्ति विकसित करने की कक्षा सोचनी पड़ेगी। जिस परावल पर बमरसा पैदा होती है, उससे भिन्न परावल पर बसना सम्भाव्य होता है। धर्मो तक हमने इसका हो किया है कि ग्रामदान के लिए गाँव को सम्मति प्राप्त कर ली है। सम्मति के बकल्प, संकल्प से शक्ति, शक्ति से संगठन, और संगठन से स्वराज्य तक की सारी सीढ़ियाँ चढ़ने को बानी हैं। सम्मान-परिवर्तन को सारी राज्यनियम का सुभाज्य माय हुआ है। उसका विचार होना बेप है। धारोहण में सीढ़ियाँ तो कितनी ही हैं, लेकिन झिलझिल ग्राम-स्वराज्य काको है। ग्रामदान की सम-स्वायें ग्राम-स्वराज्य के ही परावल पर हल होगी।

सन् १९७२

६. जहाँ शक्ति का प्रश्न आता है, वहाँ शक्ति का प्रश्न आ ही जाता है। निर्धारित शक्ति के बाव शक्ति शक्ति नहीं रह जाती। हमारे सामने धर्मवि १९७२ है। स्वाध्याय ग्रामसभाएँ १९७२ के पहले, दलमुक्त राज्य-अवस्था १९७२ में; स्वाध्याय, सत्ता विरोध, लोकसेवकों का आदर्शवाद आने से ही, यह हो सकता है ग्रामस्वराज्य के पहले चरण का टाटम-देवुल। लोक-शक्ति लोक नीति में जिस तरह परिणत होगी, जिस तरह ग्रामबाधों के प्रतिनिधि विधानसभा में जायेंगे और जिस तरह मगराद बेनेगी, प्राप्ति विधियों की मोटी कुरेता 'ग्रामस्वराज्य' पुस्तिका में हो गई है। उसे गाँव-गाँव में वहाँ-वहाँ चाहिए, शक्ति

लोमें में पंचन हो, चित्तन हो, और समाज की चेतना में लोक-नीति के सही स्वरूप का प्रवेश हो। धाज भी परिस्थिति से निराश लोकमानस लोकनीति के लिए तैयार है। लोकनीति के सिद्धा दूधवा कोई नारा नहीं है, जो उसमें प्रेरणा भर सके—न किसी राजनीति का और न स्वनात्मक कार्यक्रम का। यह वाद कि गाँव को बात है कि प्रश्न हम १९७२ में भी चुक गये तो विनोदानी के शब्दों में 'इतिहास हमें राष्ट्र-बाँक कर देगा।'

विकास

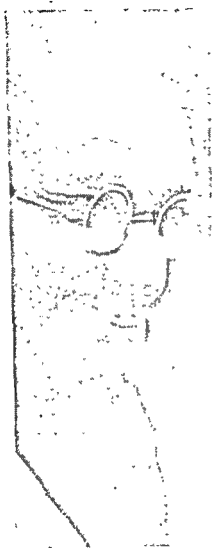
७ एक महत्वपूर्ण प्रश्न विकास (डेवलप-मेंट) का है। उल्टा देवा विकास के लिए भूसा है, और कार्यकर्ता भी कुछ करने बैठने को उत्सुक रहते हैं। इस बात कई सचन-लोको में विकास के कुछ काम हो भी रहे हैं। हम मजदूर करते हैं कि सर्वोदय की सुनिश्च में विकास की एक नयी आयामिषल विकसित होगी चाहिए, जो यह सिद्ध कर सके कि 'तन्त्रिम अर्थिक' की छोड़ें दिया गाँव मांडिक विकास हो सकता है, जो यह बता नके कि सर्व-सर्वध के बिना सामाजिक न्याय की स्थापना हो सकती है? जो इस बात का बोधित प्रमाण बन सके कि ग्रामबाध का ग्राम-स्वामित्व माधुष में 'आवहारिक समानता' (इस्टोसिप इन ऐगुअलिटी) है, जिसमें समुच्च की मेरामाओं के लिए मजदूर बचसर है, बातवामो पर सामूहिक संयुक्त है तथा सर्वके लिए सबाज का संरक्षण है। इन पुर्णों के बिना विकास विकास कैसे माना जायगा? वह विकास विकास और संगठन की नियति (गैर शोर्टकट) के रूप में होगा।

यह सभी हो सकता है, जब ग्रामकोष दफ्तर हो और ग्रामबाध द्वारा गाँव अपने सामनों का संयोजन करे। बाहर की छायापटा के बाँटकरा पर प्रश्न नहीं है। वह प्रादे, और बकर प्रादे; प्रश्न दलना ही है कि पूरक बचकर प्राये। धर्मो ग्रामद ऐसा नहीं हो रहा है। जबतक ऐसा नहीं होगा, जबतक हम यह नहीं कह सकते कि विकास हो रहा है; अनाज-जे-अनाज यही यह सकते हैं कि कुछ नाम हो रहा है। और, हमने बच माना कि केवल काम हमारा प्राय है?





## \* गांधी-शताब्दी कैसे मनायें ? \*



★ अधिक व राजनैतिक सत्ता के  
विकेन्द्रीकरण और ग्राम-स्वराज्य  
की स्थापना के लिए ग्रामदान-  
आन्दोलन में योग दें।

★ देश को स्वावलम्बी बनाने और  
सबको रोजगार देने के लिए  
साधो, शान और कुटीर-  
उद्योगों को प्रोत्साहन दें।

★ सभी सम्प्रदायों, वर्गों, भाषाद्वारा  
समूहों में सौहार्द-स्थापना तथा  
राष्ट्रीय एकता व सुवृद्धता के  
लिए शांति-सेवा को सशक्त करें।

★ सिविल, विचार-गोष्ठी, पदयात्रा  
वगैरह में भाग लेकर गांधीजी के  
संदेश का चितवन-मनन और प्रसार  
करें, उसे जीवन में उतारें।

गांधी वषण्मासक कार्यक्रम अणसमिति ( राष्ट्रीय गांधी-जन्म शताब्दी-समिति ),  
इं.कलिया भवन, कुम्भीयरी का मैक, बनपुर-१ राजस्थान द्वारा प्रसारित ।





## लन्दन में भू-क्रान्ति दिवस का आयोजन

• लन्दन में भारतीय युवक श्री सतीश-कुमार द्वारा १५ अप्रैल को भूदान-मार्गदर्शन की सहाय्य से वर्षगांठ पर एक विशेष रैली का आयोजन दि माइनि वूचर किंग कोलडजेन के तत्वावधान में किया गया। राविस्टाक एसबयवर स्थित महारानी गार्डी की प्रतिमा के पास से २०० भरनारी हाथों में गांधी, विनोबा और माइनि वूचर किंग के चित्र छिये हुए मार्च कर रहे थे। उनके हाथों में "हम विनोबा भाई की इतिहास भूमि प्राप्ति का समर्थन करते हैं," बाइ वैनर भी सुघोषित थे। सर्वप्रथम यह विद्यालय छुल्लुम भारतीय हाईकमीशन पहुंचा, जहाँ रेवेरेण्ड कैमन कीलींग, सतीशकुमार और रेवेरेण्ड फासिन होंगेट के प्रतिनिधि मण्डल का राजनीतिक परामर्शदाता ने भारतीय उद्योगिक की

धनुस्प्रतिष्ठा में स्वागत किया। मि० कैमन कोलींग ने विनोबा भाई के समर्थन और समर्थन पर एक पत्र दिया। तत्पश्चात् पदयात्रा 'लन्दन स्कूल आफ नानबायमेन्स' गये, जहाँ "बाइबाबा" विषय पर प्रवचन हुआ। यहाँ से सर्वश्री कैमन कोलींग, त्रिभाके भावे, जार्ज बत्ताके, मर्नेस्ट बाडर, सतीशकुमार, निर्मल वर्मा और डीनाल्ड ग्रूम प्रमुख थे।

लन्दन के लिए यह प्रथम व्यवस्था था, जब कि बाइबाबा-मान्दोलन के लिए लोक-समर्थन का हलका विद्यालय आयोजन हुआ। हजारों दर्शक यह जानने को व्यथ थे कि बाइ-बाबा है क्या और यह विनोबा हीन है ? श्री सतीशकुमार द्वारा बाइबाबा-मान्दोलन विषयक प्रकाशित नोटिस का वजन ने स्वागत किया।

प्रार्थीजित "सर्वोद्य मित्र-मित्र" गोष्ठी में डॉ० मोहनदास कृष्ण ने दलमुक्त ग्राम-प्रति-निधित्व से ही लोकतांत्रिक की वास्तविक प्रतिष्ठा बताया।

प्रो० मोनारफरकर विद्यार्थी ने भारत और पाकिस्तान की सांस्कृतिक एवं भौगोलिक एकता के आधार पर सैन्यीय सभ्यता स्थापित होने की माया व्यक्त की। जो जाकर धरती में पाकिस्तान की मोतुदा हालत से सुदृग्ग राजनीतिज्ञों की सबक लेने की क्षमता की। इसी गोष्ठी में जातिवाद काय के शहीदों का भी पुण्य स्मरण किया गया।

### महाराष्ट्र

• जो जयप्रकाश नारायण-सम्मान समिति, बम्बई की प्रथम बैठक ३१ मार्च की हा० पी० डी० गजेन्द्रगडकर के सभापतित्व से हुई जिसमें श्री जयप्रकाश बाबू के मित्री और प्रयासों ने बम्बई महानगरी के उपयुक्त एक बेसी भेंट करने का निश्चय किया है। श्री गजेन्द्रगडकर ने कहा कि देश में इस वक्त श्री विनोबाजी और जयप्रकाशजी ही हैं जो त्याग और सेवा के द्वाप जनता की वास्तविक सेवा में रत हैं। भाइयें बहा नि हम बम्बई-निवासी केवल तत्ता और रास-विरोधियों को ही भावक नहीं देते, बलितु सीर-दिन में समस्त महाराष्ट्रजी और देश के लिए कुरबानी करनेवालों को भी सम्मानित करने में पीछे नहीं रहते। इन अवसर पर उपस्थित सभाध्यक्ष लोगों की समिति घन-संग्रह हेतु बना की गयी है।

### हिमाचल प्रदेश

• हिमाचल प्रदेश में बागडा निने ॥ सर्व सेवा रण के परिणामागार सर्वोच्च मंडल का गठन हुआ और श्री रायपाल ( २६ वर्ष ) सर्वसम्मति से सर्वोच्च बनाये गये। अपने प्रदेश में सर्वोच्च-माहिम-प्रमाण के निधु मठन प्रयत्नवासी हैं।

## सर्व सेवा संघ कार्यालय क्रान्ति का 'सेल' घने

### —अध्यक्ष श्री एस० जगन्नाथन् की कार्यकर्ताओं से मार्गिक अशील—

बादायनी : ६ मार्च। सर्व सेवा संघ के प्रधान कार्यालय में नव निर्वाचित अध्यक्ष श्री एस० जगन्नाथन् ने कार्यकर्ताओं की परिचय सभा में बोले हुए कहा— "सामाजिक क्रान्ति का आधारभूत और नैतिक आधार है। साम-दान, जो सब प्रवेष्टदान की मंत्रालय पर पहुँच रहा है, क्रान्ति की राहिक तभी बन सकेगा, जब हमारे हर भाषी के दिव में क्रान्ति की दृष्टा पंदा होगी। हम चाहे जिस किसी भी काम में लगे हों, हमारी योजना में हम सब यह बात रहनी चाहिए कि हम एक महान् क्रान्ति के बहा हैं।" भाइयें कहा कि "क्षेत्र और कार्यलय के कार्यकर्ताओं में कोई भेद नहीं होना चाहिए। हर कार्यकर्ता की सेवा में काम करना चाहिए और क्षेत्र के कार्यकर्ताओं की कार्यालय का काम भी करना चाहिए। जब ऐसी स्थिति आयेगी तभी सर्व सेवा संघ सच्चे अर्थों में क्रान्ति का

'सेल' और विनोबा के सम्पत्तों का वास्त-विक वाहक बन सकेगा।" भाइयें गांधी जन्म-यात्राधरी वर्ष और श्रमशान्ति उपलब्ध विनोबा के मार्गदर्शन में काम करने के अव-सर की जीवन का मोहम्य घटाये हुए कहा कि "हम कार्यलय के चाहे जिस काम में लगे हों, हम सबसे पहले क्रान्तिकारी हैं और बाद में और कुछ।"

### उत्तरप्रदेश

• बदायूँ जिले में २६, २७ मार्च की ग्रामदान-समियान का प्रथम निविर हुआ। निविर के बाद २० कार्यकर्ता गुनोरे उद्योग के रजदुप क्लर में ग्रामदान-प्राप्ति हेतु गये। ३ अप्रैल को पन्थुति-समारोह में रजदुप का प्रत्यक्षदर्शन घोषित हुआ।

• ६ अप्रैल को ग्रामस्वच्छ दिवस पर गांधी स्मृति प्रतिष्ठान नेन्द्र कनपुर द्वारा

20 JUN 1963

# भारत-पाकिस्तान

इतिहास, भूगोल, साहित्य, अर्थ, विज्ञान, कला, समाज, अर्थ, विज्ञान, कला, समाज, अर्थ, विज्ञान, कला, समाज

सर्वे सदा सर्वदा का मुख पत्र  
 वर्ष : १५  
 सोमवार १६ मई, १९६३

अन्य पृष्ठों पर

विचार की आवश्यकता...

— इन्फार्मेशन ५१०

नया नाया — समाचार ५११

साहित्य-संस्कृति विभाग की बुद्धि ५१२

भारत-पाकिस्तान की समस्या ५१३

अन्य विचार — कला-संस्कृति ५१४

परिशिष्ट  
 "गर्ह की बात"

सत्य के समक्ष की विचार विमर्श में  
 गहरा पैर बांध, बारी बारी काल में औरबार  
 लिख दिया है। बारी बारी के बीच  
 आगे की बाधा के लिए निश्चय है।

— विमोचन

अन्य पृष्ठों पर  
 अर्थ, विज्ञान, कला, समाज

सर्वे सदा सर्वदा का मुख पत्र  
 साप्ताहिक, साप्ताहिक-१, १५ मई  
 कोड १५५५

धार्मिक चोरी उतारने होंगे

चिनोके हाथ में पाकिस्तान का माध्य है, उन सभी  
 पाकिस्तानीयों को मैं एक मिनट और दृष्टिपूर्व के माने  
 कहूँगा कि अगर उनका ईमान जायत नहीं हुआ और  
 उन्होंने अपनी मूलों को स्वीकार नहीं किया, तो वे  
 पाकिस्तान की स्थायी बनाने में निष्पल होंगे।

इसका अर्थ यह नहीं है कि मैं (दोनों देशों में)

स्वच्छता पुनर्गठन को मायामंद करता हूँ। लेकिन मैं इस विचार का विरोध  
 कहूँगा कि हमारे केवल से पाकिस्तान को भारत के साथ विचार बांध।  
 मुझे आशा है कि वेरे इस समय की बेसुरा आशावादी मानने की  
 बात, स्तब्धता इस बात, जब मैं सचमुच मुमुक्षुता पर पड़ा हूँ। मैं उम्मीद करता  
 हूँ कि सभी पाकिस्तानी यह महसूस करें कि अपनी कमजोरी के कारण या उनकी  
 भावनाओं को चोट न पहुँचे, इस अर्थ के कारण बिना मैं ईमानदारी से ठीक जानता  
 हूँ, अगर उसे उनको न कहें तो वे अपने प्रति अतिसाधन कर रहे हैं।

हिन्दू मुस्लिम धर्म के विषय में मेरा एक ही उद्देश्य है कि इसका समुचित  
 समायोजन सभी होगा, जब भारत या पाकिस्तान में समुचित अपने-आप की सुरक्षा  
 माने, मले ही वह समुचित एक ही स्थायी की बरों न हो। कहाँ भी न तो किसी  
 को विरोधाभास होगा और न कोई दलित वर्ग होगा। सभी को अपने-  
 अपने धार्मिक चोरी उतार देने होंगे।

हर मुसलमान को भारत से और हर हिन्दू व सिख को पाकिस्तान से  
 लदेक देना इस देश के लिए मुद्दा व सर्वनाश का आवाहन करना है। यदि दोनों  
 राष्ट्रीय में ऐसी आस्थावाक भीति का अनुसरण किया गया, तो पाकिस्तान व  
 हिन्दुस्तान में इसका व हिन्दू धर्म के लिए यह विचार का कारण होगा।  
 अन्धकार से ही अन्धकार पैदा होती है। वेग से-वेग उसल होता है। रशो बदले की  
 बात, की मनुष्य की हसी में रोमा है कि (दंड के लिए) यह कुश्ती की श्रुत के  
 हाथों में लोप दे। इससे प्रतिरिचित मुझे और किसी मार्ग की जानकारी नहीं।

मैं इस बात का प्रतिपादन नहीं करता कि भारत की सरकार पाकिस्तान में  
 हिन्दुओं व सिखों पर ही रहे दुर्घटनाओं को और ध्यान न दे, उनको रक्षा के  
 लिए उन्हें जरूरत सभी प्रयत्न करने होंगे। वरन् नुवि संदेह इसका वह उत्तर  
 नहीं कि वे पाकिस्तान के मुस्लिम तरीकों की नकल करें और मुसलमानों  
 को संदेह दें। हो, जो स्वेच्छा से पाकिस्तान जाना चाहें, उन्हें सीमा तक सुरक्षा  
 पहुँचा दिया जाय।

नो. ५०००००

हरिद्वार- (१) १९१ १-५५५ (२) १५ १-५५५ (३) २० १-५५५, (४) २-५५५

# बिहार की राजधानीवाले पटना जिले का आधा भाग ग्रामदान में शामिल

**आन्दोलन**  
के समाचार

“आगे हम फिर समय नहीं पायेंगे, और ११ मई तक पटना जिलावास प्रत्यक्ष पूरा करने” यह आश्वासन देते हुए समाचारों और श्रोतासभ ने बाबा से कहा कि विद्या-सागरजी के साथ मिलकर हमने ये प्रस्तावों को ग्रामदान में लाने की कार्यकारी योजना बनायी है।

३० मई को गांधी स्मारक संवहान्य में विनोबाजी के निवास-स्थान पर पटना जिले के कार्यकर्ताओं की बैठक में श्री विद्या-सागर साहू ने कहा कि हमें तेज है कि हम अपने बाड़े के अनुसार पटना जिलावास सम-र्पण नहीं कर सके। परन्तु पटना जिले का सबसे बड़ा अनुमंडल बिहारपारीक अनुमंडलदान

५० गांव की समर्पित कर रहा है, जिसमें १. राजगीर, २. सरपानी, ३. नूरपुरा, ४. हिलसा, ५. बघौली, ६. इस्लामपुर, ७. फर्रुखपुरा, ८. गिरियक, ९. बिहार और १०. रहई प्रखंड आते हैं। इन प्रखंडों के कुल ८८२ गांवों में से ग्रामदान में शामिल गांवों की संख्या ७०१, कुल जनसंख्या ६,१३, ८६८ में से ग्रामदान में शामिल जनसंख्या ७,२६,२२६, कुल रकबा—४,११,२३७ एकड़ में से ग्रामदान में शामिल रकबा २,७२,०२० एकड़ ४२ बिघमल है।

बाद और दानापुर प्रखण्ड भी वहाँ के एक-० डी० धी०, कार्यकर्ताओं और स्थानीय मिलकर प्राप्त किये थे, वे भी समर्पित हुए, जिसका श्रोता निम्न प्रकार है :

बाड़ प्रखण्ड में :	कुल गाँव	८८	दान में शामिल गाँव	८८
२३ पंचायत	कुल जनसंख्या ६७,६८४		दान में शामिल जनसंख्या ७३,१९६	
	कुल रकबा ४६,८७४ एकड़		दान में शामिल रकबा २६,४०३ एकड़	
दानापुर प्रखण्ड :	कुल गाँव	४१	दान में शामिल गाँव	४१
१२ पंचायत	कुल जनसंख्या २७,०४६		दान में शामिल संख्या ४८,७७६	

हरीशचंद्र प्रखंड के कार्यकर्ताओं ने बताया कि वह भी प्रखंडदान हो गया है, परन्तु उसके कागज यहाँ नहीं पहुँचे हैं, वे ५-७ दिन में संकलित कर भेज देंगे। बाड़ अनुमंडल का सार-प्रबंध तो पहले ही प्रखण्डदान में था कुछ था इसलिए अब कुछ मिलाकर पटना में २८ प्रखंडों में से १४ प्रखंड दान में आ चुके हैं, यानी आधा जिलादान ही चुका है, और बाड़ी का काम है। मई तक पूरा करने का हमने संकल्प घोषित किया है। जिलावास के बाद हस्तगत ही बिहार अनुमंडल में शुद्धि के काम का प्रस्थान चलाने की योजना है यदि एकदूर में राजगीर में होनेवाले ४० गा० सर्वोदय सम्मेलन में आनेवाले लोगों को उस क्षेत्र में कुछ देखने की मिला सके।

बाबा ने इस अवसर पर कहा, “प्रथम तो आप तक की धन्यवाद देना चाहिये। माना गया कि पटना जिला कठिन कार्य था। पटना बहुत बड़ा शहर है। नहीं राजनीति का गड़ है। जहाँ तरह-तरह की ठीक-ठीक समारो

होती रहती है। उस शहर की सब तरह की चीजें सफाई करना होता है, सबसे उसके प्राप्तपास के गाँवों में ‘मनी हॉलगाँव’ होगी। इन सब कारणों से पटना जिलावास कुछ कठिन जायगा ऐसा लगा था, और हमने भी सोचा था कि पटना बाद में ही चारों, और विनोद में पहुँचे थे—जहाँ किसीकी पट्टी नहीं, इसलिए उसका नाम पटना रखा। लेकिन प्राप्तपास के जिलावास हो गये और सावकर मुजफ्फरपुर, मुर्शेद, गया आदि कठिन माने जानेवाले जिले ग्रामदान में आ गये तो पटना भी होना चाहिये, यह यदा तक रहना बड़ा आये। वहाँ माने पर अनुमंडल ही स्थान हुआ। कहते हैं—प्रकटा धारम पाषा काय पूरा करने जैसा होता है। परन्तु आप सब लोगों ने तो मिलकर पाषा जिलावास यानी १४ प्रखण्डदान कर ही दिया है, वो पूरा करने में सब देर क्या? जिमादान के लिए ३१ मई आधारी तारीख तक की, उसके लिए बाबा कसबाप देना है।” —कृष्णराज मेहता

• उत्तर प्रदेश के पश्चिमी जिलों में पटना के मछड़ा ब्लॉक में १२ मई से अभियान शुरू हुआ और १२१ ग्रामदान घोषित हुए। पटना जिला के लोगों ने २ प्रमुख एक जिलादान करने का संकल्प लिया है। पटना जिले में अभियान चला रहे हैं। मधुप में भी ३ मई से अभियान शुरू है।

पूर्वी जिलों में बलौली के हदया ब्लॉक में अभियान चला और ४७ ग्रामदान प्राप्त हुए। इसके बाद तापनगर में अभियान चलाया जायगा। गोरखपुर और देवरिया में भी अभियान चल रहे हैं।

• अठार (महाराष्ट्र) जिले में ग्रामदान प्राप्त के लिए सप्ताह साप्ताहिक पत्रपत्रों शुरू की गयी है। इस पत्रपत्रा में भी २० वी० ऑगुस्त और भी बावत का मार्गदर्शन प्राप्त है। ७५ कार्यकर्ताओं के प्रशिक्षण-शिविर में ग्रामदेवक और विश्व की थे। शिविर के बाद कार्यकर्ता ग्रामदान-प्राप्ति हेतु दौग में गये हैं।

• करनाल जिला सर्वोदय मण्डल के संयोजक श्री मानन्द रंक बापु, प्रतिनिधि श्री साय-प्रमदा रामा बनाये गये। प्राचीय सर्वोदय मण्डल हरियाणा के संयोजक श्री बाबीराम जोशी तथा मंत्री श्री सुन्दरलाल सम्बन्ध सर्वसम्मति से चुने गये।

• बड़ौदा, २८ मई। प्राप्त जानकारी के अनुसार गुजरात सर्वोदय मण्डल के तत्वा-पान में दाखी से पोखरान्दर तक चल रही गांधी-शताब्दी-पत्रपत्रा ने ६ जिले पूरे करके सचमें जिले बाधासंकटा में ११ दिन धुमकत वत २४ मई से कच्छ जिले में प्रवेश किया है।

सब जिलों में १२४३ मील की पत्रपत्रा के दोपत्र पत्रक ८६,४७३ रुपये के सर्वो-क-पादित्व की बिक्री हुई, ७६७ समारो की गयी तथा धुमकत के सर्वोदय-मान्योत्सव के शुभचन दश-वारिक “सुमिगुन” के ४,१६३ वारिक प्रकट बनाये गये।

## नया नारा

नारा सचमुच नया नहीं है, तबों लब्धाया जा रहा है इस नक्त नये जोर-शोर के साथ । नेताओं द्वारा यह बात बार-बार दुहरायी जा रही है कि हमी हमारी राजनीति पिछड़ी हुई है; उसमें निष्कार रक्त धायेगा जब 'धुलीकरण' (पोलराइजेशन) होगा। और, जब राजनीति निखरेगी तो सत्तिकात्मी होगी, स्वाधी होगी, गत्यानवादी होगी। कार्यरत हमने बड़ी पार्टी है, लेकिन उसमें विभिन्न हिस्सों की लिचड़ी है। राइट, सेण्ट, वेड, क्रिसान, मजदूर, याहि सब कोश के मजदूरनामों में शामिल है। कार्यरत कहुवी भी है कि यह सबक के बीच से थलनेरानी पार्टी है, न चाहिये, न चाये। फोरेन के नेताओं में कुछ ऐसे हो गये हैं जो चाहते हैं कि सब कार्यरत को भी चाहिये या चाये अपना एक रास्ता तय कर लेना चाहिए। राजनीति में जो सबका होना चाहता है वह कितो कय नहीं हो पाता।

फोरेन के विरोध में जो सहित सरकारें बनने में भी लिचड़ी हो रही हैं—ऐसी लिचड़ी जिसमें बायल प्रलग, राउल प्रलग। ऐसी लिचड़ी को लिचड़ी भी क्या कहें ? इसलिए सब यह कहा जा रहा है कि लिचड़ी पकाना मत किया जाय ! लिचड़ी सुनाय्य होतो है, लेकिन हमारी राजनीति का वेद ऐसा है कि उसे लिचड़ी को नहीं पच सकी। संविध के मनुमन के बाद सब यह बात मत पकी है कि सरकार बनाये के लिए मत ही कमी कुछ बाटों में भेद-भेद कर दिया जाय, लेकिन राजनीति को धुलीकरण का पोटिक मोशन मिलना चाहिए जो उसे जीवनी बालि के सके।

राजनीति में क्या होता है ? विभिन्न स्वाधी का प्रतिनिधित्व और जनकी टकरात। अगर राजनीति का बही बदलै है तो कोई भी एक पार्टी मासिक और मजदूर, दोनो के स्कार्पी का प्रतिनिधित्व कैसे कर सकती है ? राजनीति की दृष्टि में मासिक-मजदूर के हित परस्पर-विरोधी हैं। विरोधी हिस्सों की विरोधी राजनीति होगी चाहिए। इस आधार पर मासिक वाली राइट की राजनीति सलग होगी, और मजदूर वाली सेण्ट की राजनीति सलग। जब राजनीति में यह समभाव होगा तो परस्पर-विरोधी हिस्सों में होख होकी, संघर्ष होगा और सत्ता की छीना सपटी ही राजनीति का मुक्त बन्या होगी। यह होगी संघर्ष की राजनीति। धुलीकरण संघर्ष की राजनीति का भाग है। धुलीकरण के बिना संघर्ष होगा कैसे ?

धुलीकरण की इस राजनीति में समाज के कीन से तल 'राइट' के साथ रहेंगे, और कीन से 'सेण्ट' के साथ ? परिवर्ण को तल भारत केवल बनो का ऐत नहीं है। हमारे यहाँ वर्ग, जाति, धर्मधाय, सत्ता ही महान् रक्तवे हैं जिणवा बनें। हमारे नाशों में जो लोपित बनें हैं, सर्वहारा है, यह जाति से हरिजन है, और कर्म में धर्मरत है। इसलिए राजनीति में धुलीकरण हो, और समाज में ही, यह संभव नहीं है।

एक बार राजनीति में धुलीकरण शुरू हो जायगा तो प्रतिवार्य है कि नाय-नाय के जीवन में, रोज के जीवन में, हिन्दू मुसलमान में, सर्वर-सर्वर में, दिज-हरिजन में, यादिकासी-नौर यादिकासी में, गहर-नाय में, राज्य-राज्य में, भाषा भाषा में, बड़े जवान में, धर्म में सब पगल धुलीकरण होगा। यह कहना मुश्किल होगा कि कौन से तरय होये जिनमें नहीं होगा ? मलनाय, दुखय, और टकरात की भाव भी कमी नहीं है। उस नक्त तो संघर्ष सामुहिक जीवन का वैजिक भोजन बन जायगा। लक्ष्यो और एकता का नाम नहीं रह जायगा। संघर्ष भेद और विधान-समा तक सीमित नहीं रहेगा। सरक, जो राहा, लेख और सचिद्वान, सब संघर्ष के लेख बन जायेंगे। भाजकटा कीलेगी। छहयुद होगा। देख के टुकड़े होये। विदेशी हलसेय होगा। लोकतन्त्र कीधुतन बन जायगा। स्वतन्त्रता सगत हो जायगी। हिता का बोलबाहा होगा। भाउल भाउल नहीं रह जायगा। और भाव-भाव होगा, कीन जाने ? संघर्ष के सिद्धांत पर मजबेय ही लकटा है, लेकिन उसके जो व्यावहारिक परिणाम हैं वे प्रतिवार्य हैं।

धुलीकरण छिपा हुआ वर्ग-संघर्ष है, जाति-संघर्ष है, और सम्प्रदाय-संघर्ष भी है इसलिए अगर संघर्ष हो करना हो तो मुक्तकर करना चाहिए। फिर चुनाव, दल और लोकतन्त्र के सारे बटाटोय की भाव बयो ? बयो न बाक बाक कहा जाय कि हम में हृदयार लो, और नेशन में उदरी। देश रहे या भाव, कय-कय कम मर्ण तो हो जाय। राजनीति का पैट तो बरे।

संघर्ष की दिशा सहर की है। संघर्ष का प्रतिम लकट यही है कि प्रतिमसी का लकटा हो जाय। संघर्ष की भाति की मर्यादा में नहीं बाधा जा सकता। संघर्ष होगा तो हिंसक ही होगा। हिंसा और लोकतन्त्र, हिंसा और सम्प्रदाय, हिंसा और जनता की मुक्ति वे सब परस्पर-विरोधी सत्य हैं। इसलिए संघर्ष की लोकतन्त्र का विरोधी सत्य है। संघर्ष के बाद जनता पर विजेताओं का शासन होगा। बोट द्वारा जुने गये प्रतिनिधियों का की शासन समाप्त हो जायगा।

बही कारण है कि सम्प्रदाय शुरू के राजनीति की भाव न कहकर लोकनीति की भाव कहा जाय है। लोकनीति की नजर में मासिक की दुहरी हीरिपत है : एक मनुष्य की, दूसरी मासिक की। हर मनुष्य मनुष्य है, हर मनुष्य में मनुष्य-मनुष्य है। और हर एक मासिक भी है : धूमि का, पूँजी का, बुद्धि का, धम का। जब मजदूर कोई है तो नहीं, तो मासिक-मजदूर का हित विरोध कैदा ? यह सही है कि समाज में शोषण है, लेकिन शोषक और शोषित के रूप में मनुष्य का बेटवारा नहीं किया जा सकता। लोकनीति में वर्ग नहीं, वर्ग-संघर्ष नहीं, दल नहीं, दल की राजनीति नहीं।

बसरत इस बात की है कि देश के राजनीतिक संगठन के बारे में नये सिरे से सोचा जाय। व्यापार में विज्ञान को कोरा बंधवाद बना जाता है। राजनीति में लोकतन्त्र धाउकबाद होकर रह गया है। हमारे किछु यह व्यापार और यह राजनीति, दोनो स्वायत्त हैं। हम विचार भी बहलें, और नारा भी।



## इस आंक में

धुनाव । दल बनाम दल का नहीं, दल बनाम जनता  
धर्मशास्त्र या धर्मशास्त्र ?  
मणिपुर में हर्षोदय-नार्थ  
मृत्यु । एक दलका की  
कीन बीता ?  
उत्पादक की क्या विस्तार है ?  
बैभव की कलसी दुनिया घोर दूधना-दिलरशा धारम  
मगर चरले का धमनाम

१६ मई, १९६६  
वर् २, अंक १६ [ १८ पृष्ठ ]

क्या किने में १ : २ :

## धुनाव । दल बनाम दल का नहीं,

### दल बनाम जनता का

मईन । भागने पहले बताया था कि एक निर्वाचन-रीन में धामशानी धाममशास्त्रों का भी निर्वाचन-मंडल नोका ३६ धुनाव में मानी घोर से एक सर्वसम्मत उम्मीदवार पठा करेगा । वह उस क्षेत्र की धामसमाधो का उम्मीदवार होगा । धामसमाधो के लोग इस मारने उम्मीदवार को बोट देंगे, और उसे ब्रिटापेरे । यह बात तो मेरी समझ में आती है कि जिस उम्मीदवार के पीछे धामसमाधो की शक्ति होगी उसका धुनाविला होन करेगा । लेकिन कठिनार्थ यह मान्य होनी है कि निर्वाचन-मंडल अपना उम्मीदवार सर्व-सम्मति से तय कैसे करेगा ? मुझे नहीं लगता

कि लोग किसी धावपी पर एक दाप ही करेंगे । भाप ही बड़ा-एक कि यह सबाल कैसे हल होगा ?

उपर । धाव जो हावत है उसे देगले हुए यही मानना पड़ेगा कि धाव जो कठिनार्थ बता रहे हैं वह बहुत बड़ी है । लेकिन मरन है कि इन कठिनार्थ को लेकर क्या हम बैठे रहेंगे ? क्या लोग धाव की हावत की बदलना नहीं चाहते ? मगर बदलना नहीं चाहते तो कोई नयी बात सोपने की जरूरत क्या है ? लेकिन धाममान धामोत्तन यह मानता है कि धाव की हावत बदलने चाहिए, और तब बदलने चाहिए, और सबसे पहले राजनीति बदलनी चाहिए, क्योंकि राजनीति से सरकार चलती है । देश में धुनावारी परिवर्तन के लिए राजनीति का बदलना सबसे पहले जरूरी है ।



सर्व मान्य है कि १



कागिर, एक शेष के धुनाव हुआ हो

**श्रम :** मैं मानता हूँ कि राजनीति को बदलना चाहिए। यह कौन नहीं मानेगा कि अगर शाज की हालत न बदले तो देश का न जाने क्या हाल होगा ? मैं दिल से चाहता हूँ कि पार्टी-बंदी का पंदा सिलसिला टूटे, लेकिन क्या बताऊँ, रह-रहकर मन में एक ही सवाल उठता है। 'क्या निर्वाचन-मंडल सर्व-सम्मति से अपना उम्मीदवार तय कर सकेगा ?'

**उत्तर :** सबसे बड़ी यह बात है कि गाँव के लोगों ने ग्राम-दान के विचार को कहाँ तक समझा है, और समझकर उन्होंने अपनी ग्रामसभा का कितना मजबूत संगठन किया है। देखिए, ग्रामदान जिस ग्रामस्वराज्य का नारा लगा रहा है उसकी बुनियादी शर्त यह है कि गाँव के लोगों को मिलकर अपने गाँव की व्यवस्था चलायें। जो काम गाँव के लोग अपने-आप नहीं चला सकते उसके लिए सरकार जरूरी है, लेकिन उस सरकार को गाँव के मेल में चलना चाहिए, इसलिए जरूरी है कि गाँव के लोग सरकार में अपने भागी भूँ। गाँव के माध्य में दलों के सोप न जायें। अगर गाँव के लोग इतनी बात समझ जायेंगे तो गाँव-गाँव में एकता और संगठन की हवा फैल जायगी। हर गाँव में दस-दस, बीस-बीस लोग ऐसे निकल जायेंगे जो देखेंगे कि गाँव एक हो, और संगठन मजबूत हो। गाँवों की इस हवा के प्रभाव में उनकी निर्वाचन-मंडल की बैठक होगी। क्या आप सोचते हैं कि गाँव-गाँव की इस बदली हुई हवा का असर नहीं होगा ?

**श्रम :** जरूर होगा। फिर भी जाति, दल आदि के कारण सर्व-सम्मति में रुकावट पड़ सकती है। अगर रुकावट पड़ गयी तो क्या होगा ?

**उत्तर :** हम सोचें कि निर्वाचन-मंडल के सामने क्या-क्या स्थितियाँ पा सकती हैं। अगर कोई एक ही नाम आया, और ऐसे प्राचीन नाम आया जिसकी सेवा-भावना और नेकनीयती पर सबकी भरोसा है, तो सवाल फौरन हल हो जायगा। लोग खुशी से उसे मान लेंगे। किसी-किसी निर्वाचन-क्षेत्र में ऐसा होगा। कठिनाई शुरू होगी जब एक से अधिक नाम आयेंगे। मान लीजिए कि आप के निर्वाचन-मंडल के सामने ६ नाम आ गये। तोचिए कि उस समय निर्वाचन-मंडल क्या करेगा ? एक उपाय यह हो सकता है कि निर्वाचन-मंडल इन ६ सचनों से कहे। 'हमारे लिए आप सभी योग्य हैं, लेकिन उम्मीदवार हमें एक ही चुनना है। हम चाहते हैं कि आप लोग थोड़ी देर के लिए भ्रमण बैठ जायें और आपस में तय करके एक नाम हमें बना दें। हम वही नाम मान लेंगे।' कई जगह यह उपाय सफल हो जायगा।

**श्रम :** लेकिन अगर न सफल हुआ तो ?

**उत्तर :** दूसरा उपाय भी है। निर्वाचन-मंडल अपने में से चार-पाँच व्यक्तियों को एक छोटी समिति बनाकर उसे यह काम सौंप सकता है कि वह एक राय होकर इन ६ नामों में से जिते तय कर देगी उसे निर्वाचन-मंडल मान लेगा। यह उपाय अच्छा है, और कई जगह लोग इसे पसंद करेंगे।

**श्रम :** इससे भी काम न बना तो ?

**उत्तर :** तो यह हो सकता है कि जो ६ नाम आपने हैं उनमें से कौन नाम सौ में सबसे लोगों को मान्य है, वह देखा जाय। पहले से यह तय रहे कि जो व्यक्ति ऐसा निकलेगा उसे सर्वमान्य माना जायगा।

**श्रम :** यह कैसे देखा जायगा ?

**उत्तर :** उसका उपाय है। वोट लेकर देख लीजिए कि कौन ऐसा है जिसे सौ में सबसे लोग मानते हैं। जो ऐसा निकल आये उसे उम्मीदवार मान लीजिए। यह सर्व-सम्मति नहीं तो सर्वानुमति होगी।

**श्रम :** मान लीजिए कि कोई ऐसा नहीं निकलता, तो ?

**उत्तर :** तब एक तरीका दूसरा निकल सकता है।

**श्रम :** वह क्या ?

**उत्तर :** वह यह होगा कि बार-बार वोट लीजिए और छंटनी करते जाइए। पहली बार यह तय करके वोट लीजिए कि जिते ७० फीसदी या ७५ फीसदी वोट नहीं मिलेगा वह छंट जायगा। इसी तरह फीसदी वोट बढ़ते जाइए, और छंटते जाइए। अंत में जो एक बच जाय उसे सर्व-सम्मति उम्मीदवार मान लीजिए। यह भी हो सकता है कि जब दो या तीन उम्मीदवार बच जायें तो बिट्टी डाल लीजिए। बिट्टी डालकर एक नाम निकलने का काम चुक भी कर दिया जा सकता है। मानवस वोट पूरा-पूरा हिंसकता का खेल हो गया है; भाव किस्मत का बोझ इतने भार का सेंगे जो कोई हर्ज नहीं होगा।

**श्रम :** उपाय तो आपने बहुत अच्छे बताये। मुझे पुनः आपसे बातें करते-करते दो-एक उपाय सूझ रहे हैं।

**उत्तर :** बताइए।

**श्रम :** क्या यह नहीं हो सकता कि निर्वाचन-मंडल के सामने जितने नाम आयें उस पूरी सूची को मंडल ग्रामसभाओं के पास वापस भेज दे, और कहे कि ग्रामसभाएँ अपनी बैठक करके अपनी पसंद तय करें और पसंद के क्रम में नाम लिखकर वापस मंडल के पास भेज दें। पसंद के अनुसार क्रम तय कर लिये जायें, जैसे पहली पसंद ५० पंक्त, दूसरी के ४०, तीसरी के ३०, और इसी तरह जिस नाम को सबसे अधिक पंक्त मिलें-

## अर्थशास्त्र या अन्वर्थशास्त्र ?

एक बड़े किसान के साथ बर्बा हो रही थी। 'मजदूरों और हरिजनों का तकलीफ़ भरा जीवन', यही चर्चा का विषय था। 'चीन का हमला भूखों के पेट में हो रहा है।'—मैंने कहा। वह सहानुभूतिपूर्वक सुन रहे थे। आखिर मैं उठ्ठीने कहा, "बात तो सही है। लेकिन हम लोगों की हालत भी कोई सन्तोषजनक नहीं है। मैं दस बैलों की खेती करता हूँ। एक-एक बैल पर १०० रुपये माहवारी खर्च करता हूँ। परिवार का खर्च भी लगभग २००० रुपये माहवारी है। इतना खेती से निकलता नहीं है। हम लोग कर्ज लेकर ही जी रहे हैं।"

सवा रुपये रोज़ कमानेवाले मजदूर का पेट नहीं भरता है, ३००० रुपये माहवारी खर्च करनेवाले किसान का पेट नहीं भरता है। रुपये की यह ग़ैरमती आया है? बड़ा किसान ऐसे कमाने के लिए खेती कराना चाहता है, और उस बबरक में बैल के पोषण-मालन पर १०० रुपये माहवारी खर्च करता है और बैल की सेवा करनेवाले मजदूर पर लगभग ४० रुपये। घायद बैल की तरह मजदूर भी उसके इशारे का गुलाम होता, जो उसका शक्ति उसके लिए ज्यादा फ़िक्र करता? क्योंकि वह भूखी भरता तो मालिक को नुकसान होता। लेकिन आजकल वह भूखी भरता है, तो दूसरे मजदूर ओझने नहीं पड़ते, अपने भाग ही मिल जाते हैं!

समझदार बड़े किसानों को भी अब ग्रामस्वराज्य का महत्त्व समझना चाहिए। यदि रुपये कमाने के बदले मैं मे गाँव की ज़रूरतों को पैदा करने के लिए खेती करूँ, तो बहुत तेजी से परिस्थिति में सुधार आ जायगा। हिसाब लगाकर, गाँव में जितना प्रभाव चाहिए, उसके साथ ही प्रभाव, गाँव की ज़रूरत भर के कपड़े के लिए कपास, गाँव की जितना तेल चाहिए, उसके साथ ही तिलहन, गाँव के पशुओं के लिए जितनी खुराक चाहिए, उतना खाद-दाना पैदा करेंगे, और बाहर के बाजार में

→उत्ते सर्व-सम्मत उम्मीदवार मान लिया जाय।

उपर : हाँ, यह भी एक तरीका हो सकता है। बात यह है कि एक बार जब आप यह निर्णय करके बैठेंगे कि कुछ भी हो सर्व-सम्मत उम्मीदवार चुनना हो है तो एक नहीं बनेक उपाय भूकेंगे। गाँव के लोगों में गृहस्थ-बुद्धि होती है। वे कोई-न-कोई रास्ता निकाल ही लेंगे।

परन : जो निर्वाचन-मंडल उपाय नहीं निकाल सकेगा वह निरम्मा सारित होगा।

उपर : वह प्रमुख से सोचेंगे। उस क्षेत्र की जनता उसे विश्वास देगी, और और हलेंगे कि प्रगती बार ऐसा न हो।

बैचने के लिए भट्ठने के बदले गाँव के पूरे पोषण की व्यवस्था करेंगे, तो गाँव में सबका पालन-पोषण आसानी से हो सकेगा। आजकल कपास पैदा करनेवाली फ़सलों पर जोर है, कपास और तिलहन जैसे चीजों पर। कपास बाहर बेची जाती है। विनौले बैलों को नहीं मिलते हैं। दस रुपये में जितनी कपास बेची गयी उससे जितना कपास बना उसे खरीदने में गाँव को लगभग सौ रुपये नकद बाजार में देना पड़ता है। तिलहन भी शहर की मिलों में पैदा जाता है। बैल की खुराक, खतो भी बाहर गये। और, गाँववाले उसी तिलहन का सत्यहीन और मिलावटी तेल शहर के महँगे दामों में खरीदते हैं। जहाँ गले की खेती होती है, वहाँ पर गन्ना मिल में जाता है, और गाँववाले अपने गाँव का बना स्वास्थ्यकर गुड़ खाने के बदले सकेद, सत्यहीन चीनी बाजार से खरीदकर खाते हैं।

इसमें सिर्फ़ मजदूर और छोटे किसानों को नुकसान नहीं है, बड़े किसानों को भी है। यदि गाँव में स्वास्थ्यम्बी, एक-दूसरे के सहयोगवाली व्यवस्था चलती, गाँव की प्रावश्यकता गाँव में पैदा की जाती, गाँव में ही उसका विनिमय होता, गाँव के कच्चे माल का पक्का माल गाँव में ही बनता, तो कितना फर्क होता! बड़ा किसान मालिक न रहकर बड़ा भाई बन जाता। वह अपने व्यक्तिगत परिवार के लिए फ़िक्र करने ॥ साथ-साथ अपने ग्राम-परिवार के लिए योजना बना लेता, तो गाँव भी सुखी होते, और वह भी अपने परिवार के साथ सुखी होता। तब बैलों को भरपेट खुराक मिलती, मजदूर को भरपेट खुराक मिलती, और बड़े किसान को भी अपने घर की प्रावश्यकता पूरी करने में आसानी होती। तब गाँव में भी प्रच्छे शिक्षण, ग्रामीण की व्यवस्था हो पाती। उन्हीं ऐसी प्रावश्यकताओं के लिए ग़ाहरी में जाने और अपने कमाई बर्बाद करने की प्रावश्यकता नहीं होती। यह बात 'अशिक्षित' देहाती भाइयों को समझ में जल्दी आ जाती है, क्योंकि यह व्यवहार बुद्धि की बात है। —सरला देवी

परन : लेकिन मेरा ख्याल है कि अगर गाँव-गाँव में विचार पट्टेया दिया जायगा, और संगठन हो जायगा तो अशिक्षित निर्वाचन-क्षेत्र में सफलता मिलेगी। सबसे बड़ी रुकावटें दो ही हैं—दल और जाति।

उपर : हाँ, रुकावटें तो हैं ही। लेकिन दल कठिनाइयों के सामने जनता को हार नहीं माननी है। अगर जनता प्रगती बार हार गयी तो समझिए बहुत दिनों के लिए गयी। अब चुनाव दल बनाम दल का नहीं, दल बनाम जनता का होगा। आप ही बताइए कि दल और जनता में किसकी कीमत ज्यादा है? \*



प्रश्न : मैं मानता हूँ कि राजनीति को बदलना चाहिए। यह कौन नहीं मानेगा कि अगर आम की हलत में बदली तो देश का न जाने क्या हाल होगा ? मैं दिल से चाहता हूँ कि पार्टी-बन्दी का पंदा सिलसिला टूटे, लेकिन क्या बताऊँ, रह-रहकर मन में एक ही सवाल उठता है : 'क्या निर्वाचन-मंडल सर्व-सम्मति से अपना उम्मीदवार तय कर सकेगा ?'

उत्तर : सबसे बड़ी यह बात है कि गाँव के लोगों ने ग्राम-दान के विचार को कहाँ तक समझा है, और समझकर उन्होंने अपनी ग्रामसभा या कितना मजबूत संगठन किया है। देखिए, ग्रामदान जिस ग्रामस्वराज्य का नारा लगा रहा है उसकी बुनियादी शर्त यह है कि गाँव के लोगों को मिलकर अपने गाँव की व्यवस्था चलानी है। जो काम गाँव के लोग अपने-आप नहीं चला सकते उसके लिए सरकार जरूरी है, लेकिन उस सरकार को गाँव के भेद में चलना चाहिए, इसलिए जरूरी है कि गाँव के लोग सरकार में अपने भावनी भेजें। गाँव के नाम में दलों के लोग न जाएँ। अगर गाँव के लोग हतनी बात समझ जायेंगे तो गाँव-गाँव में एकता और संगठन की हवा फैल जायगी। हर गाँव में वस-वस, बीस-बीस लोग ऐसे निकल जायेंगे जो देखेंगे कि गाँव एक ही, और संगठन मजबूत हो। गाँवों की इस हवा के प्रभाव में उनके निर्वाचन-मंडल की बैठक होगी। क्या आप सोचते हैं कि गाँव-गाँव की इस बदली हुई हवा का असर नहीं होगा ?

प्रश्न : जरूर होगा। फिर भी जाति, दल भाव के कारण सर्व-सम्मति में रुकावट पड़ सकती है। अगर रुकावट पड़ गयी तो क्या होगा ?

उत्तर : हम सोचें कि निर्वाचन-मंडल के सामने क्या-क्या विचित्रियाँ आ सकती हैं। अगर कोई एक ही नाम आया, और ऐसे भादमी का नाम आया जिसकी सेवा-भावना और नैकनियती पर सबकी भरोसा है, तो खान फौरन हल हो जायगा। लोग खुशी से उसे मान लेंगे। किसी-किसी निर्वाचन-क्षेत्र में ऐसा होगा। कठिनाई शुरू होगी जब एक से अधिक नाम आयेंगे। मान लीजिए कि आपके निर्वाचन-मंडल के सामने ६ नाम आ गये। तोचिए कि उस समय निर्वाचन-मंडल क्या करेगा ? एक उपाय यह हो सकता है कि निर्वाचन-मंडल इन ६ खतों से कहे : 'हमारे लिए आप सभी योग्य हैं, लेकिन उम्मीदवार हमें एक ही चुनना है। हम चाहते हैं कि आप लोग थोड़ी देर के लिए प्रसन्न बैठ जायें और आपस में तय करके एक नाम हमें बता दें। हम यही नाम मान लेंगे।' कई जगह यह उपाय सफल हो जायगा।

प्रश्न : लेकिन अगर न सफल हुआ तो ?

उत्तर : दूसरा उपाय भी है। निर्वाचन-मंडल अपने में से बार-बार व्यक्तियों की एक छोटी समिति बनाकर उसे यह काम सौंप सकता है कि वह एक राय होकर इन ६ नामों में से जिसे तय कर देगे उसे निर्वाचन-मंडल मान लेगा। यह उपाय अच्छा है, और कई जगह लोग इसे पसंद करेंगे।

प्रश्न : इससे भी काम न बना तो ?

उत्तर : तो यह हो सकता है कि जो ६ नाम सामने हैं उनमें से कौन नाम सौ में नब्बे लोगों को मान्य है, यह देखा जाय। पहले से यह तय रहे कि जो व्यक्ति ऐसा निकलेगा उसे सर्वमान्य माना जायगा।

प्रश्न : यह कैसे देखा जायगा ?

उत्तर : उसका उपाय है। बोट लेकर देख लीजिए कि कौन ऐसा है जिसे सौ में नब्बे लोग मानते हैं। जो ऐसा निकल पाये उसे उम्मीदवार मान लीजिए। यह सर्व-सम्मति नहीं तो सर्वानुमति होगी।

प्रश्न : मान लीजिए कि कोई ऐसा नहीं निकलता, तो ?

उत्तर : तब एक तरीका दूसरा निकल सकता है।

प्रश्न : वह क्या ?

उत्तर : वह यह होगा कि बार-बार बोट लीजिए और छँदनी करते जाएँ। पहली बार यह तय करके बोट लीजिए कि जिसे ७० फीसदी या ७५ फीसदी बोट नहीं मिलेगा वह छँद जायगा। इसी तरह फीसदी बोट बढ़ाते जाएँ, और छँदते जाएँ। अन्त में जो एक बच जाय उसे सर्व-समत उम्मीदवार मान लीजिए। यह भी हो सकता है कि जब दो या तीन उम्मीदवार बच जायें तो बिट्टी डाल लीजिए। बिट्टी डालकर एक नाम निशाने का नाम शुरू में भी किया जा सकता है। प्राइमल बोट पूरा-पूरा हिरमत का खेल हो गया है; प्राइमल का बोझ इतना बढ़ कर गेगे तो कोई हर्ज नहीं होगा।

प्रश्न : उपाय तो मानने बहुत प्रष्टे बताये। मुझे कुछ मानने शर्तें करते-करते दो-एक उपाय फूफ रहे हैं।

उत्तर : बताइए।

प्रश्न : क्या यह नहीं हो सकता कि निर्वाचन-मंडल के सामने जितने नाम आयें उस पूरे के पूरे को मंडल ग्रामसभा में के पास वापस भेज दे, और कहे कि ग्रामसभाएं अपनी बैठक करके अपनी पसन्द तय करें और पसन्द के क्रम में नाम लिखकर वापस मंडल के पास भेज दें। पसन्द के अनुसार क्रम तय कर लिये जायें, जैसे पहली पसन्द के १० पंक्त, दूसरी के ४०, तीसरी के ३०, और इसी तरह जिस नाम को सबसे अधिक संक मिलें--

## अर्थशास्त्र या अनर्थशास्त्र ?

एक बड़े किसान के साथ बर्बा हो रही थी। 'मजदूरों और हरिजनों का तकतीफ' भरा जीवन', यही बर्बा का विषय था। 'चीन का हमला भूखों के पेट में हो रहा है।'—मैंने कहा। वह सहानुभूतिपूर्वक मुन रहे थे। प्राखिर मैं उम्होंने कहा, "बात तो सही है। लेकिन हम लोगों की हालत भी कोई सन्तोषजनक नहीं है। मैं दस बैलों को खेती करता हूँ। एक-एक बैल पर १०० रुपये माह्वारी खर्च करता हूँ। परिवार का खर्च भी लगभग २००० रुपये माह्वारी है। इतना खेती से निकलता नहीं है। हम लोग कर्ज लेकर ही जो रहे हैं।"

सबो रुपये रोज कमानेवाले मजदूर का पेट नहीं भरता है, ३००० रुपये माह्वारी खर्च करनेवाले किसान का पेट नहीं भरता है। रुपये की यह कौनसी माया है? बड़ा किसान पैसे कमाने के लिए खेती करना चाहता है, और उस चक्कर में बैल के पोषण-पालन पर १०० रुपये माह्वारी खर्च करता है और बैल की सेवा करनेवाले मजदूर पर लगभग ४० रुपये। घायब बैल की तरह मजदूर भी उसके ह्वासे का गुलाम होता, तो उसका मालिक उसके लिए ज्यादा फिक्र करता! क्योंकि वह भूखों मरता तो मालिक को नुकसान होता। लेकिन प्रायकल वह भूखों मरता है, तो दूसरे मजदूर खोजने नहीं पड़ते, अपने आप ही मिल जाते हैं!

समझदार बड़े किसानों की भी अब ग्रामस्वराज्य का महत्व समझना चाहिए। यदि रुपये कमाने के बदले में वे गाँव की ज़रूरतों को पैदा करने के लिए खेती करेंगे, तो बहुत तेजी से परिस्थिति में सुधार आ जायगा। हिसाब लगाकर, गाँव में जितना धनाज चाहिए, उसके लायक धनाज, गाँव की अक़रत भर के रुपये के लिए कपास, गाँव की जितना तेल चाहिए, उसके लायक तिलहन, गाँव के पशुओं के लिए जितनी खुराक चाहिए, उतना खाद-धाना पैदा करेंगे, और बाहर के बाजार में

→उसे सर्व-सम्मत सम्मोदवार मान लिया जाय।

उपर : हाँ, यह भी एक तरीका हो सकता है। बात यह है कि एक बार जब आप यह निर्णय करके बैठेंगे कि कुल भी हो सर्व-सम्मत सम्मोदवार चुनना ही है तो एक नहीं अनेक उपाय सूझेंगे। गाँव के लोगों में गृहस्थ-बुद्धि होगी है। वे कोई-न-कोई रास्ता निकाल ही देंगे।

प्रश्न : जो निर्वाचन-संज्ञित उपाय नहीं निकाल सकेंगा वह निरुम्मा साबित होगा।

उपर : वह अनुभव से सीखेगा। उस क्षेत्र की जनता उसे धिक्कारेगी, और जोर हाथों की प्रगति बार ऐसा न हो।

बैचने के लिए भटकने के बदले गाँव के पूरे पोषण की व्यवस्था करेंगे, जो गाँव में सबका पालन-पोषण मामानी से हो सकेगा। प्रायकल अपना पैदा करनेवाली फसलों पर जोर दें, कपास और तिलहन जैसी चीजों पर। कपास बाहर बेची जाती है। बिनीले बैलों को नहीं मिलते हैं। दस रुपये में जितनी कपास बेची गयी उससे जितना कपड़ा बना उसे खरीदने में गाँव की लगभग सौ रुपये तक बाजार में देना पड़ता है। तिलहन भी शहर की मिलों में बेरा जाता है। बैल की खुराक, खली भी बाहर गयी। और, गाँववाले उसी तिलहन का सत्वहीन और मिलावटी तेल बाहर के महीये दामों में खरीदते हैं। जहाँ गन्ने की खेती होती है, वहाँ पर गन्ना मिल में जाता है, और गाँववाले अपने गाँव का बना स्वास्थ्यकर गुड़ खाने के बदले सफेद, सत्वहीन चीनी बाजार से खरीदकर खाते हैं।

इसमें सिर्फ मजदूर और छोटे किसानों की नुकसान नहीं है, बड़े किसानों की भी है। यदि गाँव में स्वावलम्बी, एक-दूसरे के सहयोगवाली व्यवस्था चलती, गाँव की प्रायश्चितता गाँव में पैदा की जाती, गाँव में ही उसका विनिमय होता, गाँव के कच्चे मांस का पक्का मांस गाँव में ही बनता, तो कितना फर्क होता! बड़ा किसान मालिक न रहकर बड़ा भाई बन जाता। वह अपने व्यक्तिगत परिवार के लिए फिक्र करने के साथ-साथ अपने ग्राम-परिवार के लिए योजना बना होता, तो गाँव भी सुखी होते, और वह भी अपने परिवार के साथ सुखी होता। तब बैलों की भरपेट खुराक मिलती, मजदूर को भरपेट खुराक मिलती, और बड़े किसान की भी अपने घर की प्रायश्चितता पूरी करने में प्रासानी होती। तब गाँव में भी अच्छे शिक्षण, आरोग्य की व्यवस्था हो पाती। उन्हें ऐसी प्रायश्चितताओं के लिए सहृदयों में जाने और अपने कर्माई बर्बाद करने की प्रायश्चितता नहीं होती। यह बात 'प्रतिष्ठित' देहाती भाइयों की समझ में जल्दी आ जाती है, क्योंकि यह व्यवहार बुद्धि की बात है। —सरला बेने

प्रश्न : लेकिन भेदा स्थल है कि अगर गाँव-गाँव में विचार पशुभा दिया जायगा, और संगठन हो जायगा तो ग्रामिकाश निर्वाचन क्षेत्र में सफलता मिलेगी। सबसे बड़ी बराबर्तें दो ही हैं—दल और जाति।

उपर : हाँ, बराबर्तें तो हैं। लेकिन इन कठिनाइयों के सामने जनता को हार नहीं माननी है। अगर जनता प्रगति बार बार गयी तो समझिए बहुत दिनों के लिए गयी। प्रगति चुनाव दल बनाम दल का नहीं, दल बनाम जनता का होगा। आप ही बताइए कि दल और जनता में किसकी कीमत ज्यादा है? \*

## मणिपुर में सर्वोदय-कार्य

ब्रह्मदेश की सीमा पर, इम्फाल से तीस मील पूर्व बसे कक-चिम गाँव के १७० परिवारों ने मिलकर एक 'सर्वोदय संघ' गठित किया है, जिसके प्रमुख काम हैं—भूदान, संपत्तिदान, सर्वोदय-यात्रा, धानकुटाई-उत्सोग, खादो-उत्पादन-केन्द्र। गाँव का भ्रमण संग्रह करने के लिए भ्रमदास से एक गोदाम बनाया है। सर्वोदय संघ जहरतमंदों को भ्रमज और गरीब मेहनती विद्यार्थियों को छात्रवृत्ति देता है, तथा उन्हें यह निवेदन करता है कि ली हुई राशि बाद में लौटा दें ताकि भ्रम्य विद्यार्थी लाभ उठा सकें। हाईस्कूल के छात्र (सभो) शिक्षक अथैतिक हैं, वे मात्र अस्ती से ही स्वयं मासिक 'भानरेरियम' लेते हैं। निमाई नामक एक शिक्षक एम० ए० हैं और सांख्यिक-लेखक भी हैं। हेन्नास्टर गंधार सिंह इन सब कार्यों के प्राण हैं। वे और निमाई कुछ दिन विनोबा-वदयात्रा में रहे, और बस, गांधी-विचार में रंग गये।

एक-तिहाई जनसंख्या भूमिहीन है, किन्तु कोई भूसा नहीं है। 'साप्ताहिक उत्तरदायित्व' गंधार सिंह के कार्य का मूल तत्व है। पंचायत की ओर सरकार की उपेक्षा, धान की जबरन लूट, स्कूल की माय्यता उठा लेने का भय, और बाराबखोरी, वे मुख्य समस्याएँ बतलाते हैं।

स्वामी विद्यानन्द श्रमिकों की शाखा 'दिव्य जीवन सेवा समिति' साप्ताहिक सत्रों और भ्रमदान प्रामोदित करती है। हमने छात्र-स्वयंसेवक तथा मंत्री निर्गमेश्वरी धाराब और भ्रम्य सामाजिक कुरीतियों की बदलने के लिए लोक-विशेषण करते हैं। सांख्यिक-लेखक ने मेरी बातें ध्यानपूर्वक सुनकर सबने भ्रमदान से सहमति बतलायी।

लोहे के सुघरे हुए कृप के भोजार बनाते हुए, बर्दईगिरी करते हुए, 'सहकारी समिति' के माध्यम से गुड़-खंडसारी निमित्त करते हुए, ग्रामीण भ्रम्यन्त परिश्रमी दीक्ष षडे। कतार में बने कच्चे घर, बिना सरकारी सहायता बिने रातों-पुलिया और कालेज-भवन का निर्माण, जनशक्ति के अनुपम नमूने हैं। गाँव-गाँव में सस्ते निरुम के बाजार वंदध्या हिन्दी सिनेमा के प्रभाव को बेतकर दुःख होता है, यथार्थ हिन्दी भाषा के प्रचार में इनसे बड़ी मदद मिली है। सत्यजीव राय के गंगोत्री वंगला खेल लोग देवें, तो क्या ही प्रच्छा हो। माट्टे-कुल्लेज की वृद्धि होते देख, प्रश्न उठता है कि ये गाँव के लिए कितने उपयोगी हैं? विद्यार्थी गरीब पिता के ऐसे बर्बाद करें, नौकरी की व्यर्थ प्राप्ता रलें और फिर निराश होकर कम्युनिस्ट बन जायें, क्या

यही है शिक्षा? वे क्यों ज्ञान पाने माते हैं? और फिर वे भ्रमयत्रस्त कालेज कितना ज्ञान दे सकते हैं? वे मात्र सम्मान-सूचक चिह्न हैं। पारिटेक्निक स्कूल (गंध-सम्बन्धी शिक्षालय) गाँव की अधिक सेवा कर सकते हैं।

भुनिगादी विशाल संस्थान के बाहर शिक्षक और प्रशिक्षार्थियों ने मेरे भाषण के बाद, अपना प्रेम दर्शाने के लिए मार्ग-व्यय हेतु एक-एक रुपया दिया। श्रोताओं में एक नाई भी था, जिसने मेरे बाल काटे तथा एक रुपया और दो संतरे दिये, और इम्फाल जानेवाले एक ट्रक में बैठा दिया। जब लोग भाप पर बतना प्रेम बरसते हैं, तब क्या भीतर से एक भ्रमज नहीं उठती है—'क्या मैं इस लायक हूँ?' और धगर नहीं हूँ तो बनना चाहिए? यही भावज उठी, जब भाई प्राज्ञ ने जवदंस्ती मेरी जब में दस रुपये डाल दिये, जब दिनोद कुमार ने पाँच रुपये हाथ पर घर दिये।

मणिपुर नृत्यों का प्रदेश है, लियों का प्रदेश है। यही की दो विशेषताएँ हर दर्शक को मोहित करती हैं। एक तो, कृष्ण-चैतन्य की शक्तिप्रधान वैष्णव-परम्परा। बर्मा और चीन के बगल में होते हुए भी, मणिपुर में सनातन हिन्दू धर्म बचा हुआ है। यहाँ एक हनुमान-मंदिर है, जिसे पाँच दावाब्दी पूनें बीनियों ने धाकर बनाया बताते हैं। दूसरी प्रधान विशेषता है, हर क्षेत्र में यही की लियों की बाराबरी और सम्मान। दुर्गने बलों में, जिन्हें वे स्वयं बुनते हैं, स्वतन्त्रता से साक्षात्कारों पर वे घूमती हैं। सोम्य बेहरे, गाक और मापे पर बंदन का तिलक। मृत कालने की कला भ्रमदय समाप्त होती जा रही है, क्योंकि बाजार में मिल का मृत सुविधा से मिल जाता है।

पंडित शिवदत्त के गोता-बलाव में हम चरीक हुए। बाजार के मध्य में स्थित 'गोता-मंदिर' में हर शाम दो-बार श्रोता धाकर गोता-प्रवचन बुनते हैं। शिवदत्तजी विचार्यत करते लगे कि मणिपुर पर सर्वोदय की छात्र पढ़ना बाकी है। "गीता-प्रवचन" की मणिपुरी भाषा में छरी एक हजार प्रतियाँ भी नहीं बिक सकी। "एक प्रच्छा स्वामी सर्वोदय-कार्यकर्ता भेजिए", उन्होंने माँग की। मैं विरोध किया, "मणिपुर में अब कि दल सात लोग हैं, तब बाहर से एक व्यक्ति लाने की क्या जरूरत है? सर्वोदय एक विचार है, जीवन-पद्धति है, पंथ या संप्रदाय नहीं। यदि एक व्यापारी, बकील, शिक्षक या किसान प्रतिदिन अपना काम सचाई-ध्यानदारी से करता है, तो वह सर्वोदय-कार्य ही है।" इसे मैंने एक छात्र-सभा में समझाया। कुछ छात्र जेल की सजा सुगत आये थे, जिन्होंने "मणिपुर राज्य" बनाने की माँग करते हुए गणतंत्र-विषय का बहिष्कार किया था। मैंने

## मृत्यु : एक इन्सान की

डा० जाकिर हुसैन को मृत्यु का समाचार ऐसे समय मिला जब कि ऐसी खबर सुनने की तैयारी मन की थी नहीं। ३ मई को प्रचानक रेडियो ने खबर दी कि राष्ट्रपति डा० जाकिर हुसैन घब नहीं रहे ! हृदय-गति ठक जाने से उनकी मृत्यु हुई। 'सारा भारत मेरा घर और उसके लोग मेरा परिवार', जो ऐसा मानता था उसके प्रचानक उठ जाने की खबर से भारत भर में फैला विद्याल परिवार शोक-सागर में डूब गया। जिसने यह खबर सुनी और जो उनको कुछ निकट से जानता था, या जो थोड़े समय के लिए भी उनके सम्पर्क में आया था उसने यही कहा कि वह भले प्रादमी थे। किसीका नुकसान करना तो क्या, वह ऐसा सोच भी नहीं सकते थे। वह भारत के सबसे ऊँचे पद पर थे, विज्ञा-शास्त्री थे, विद्वान थे, महँकार तो जैसे उन्हें था ही नहीं। प्रसाधारण गुण उनके जीवन में कूट-कूटकर भरे थे, लेकिन साधारण मनुष्य से कभी भी उन्होंने अपने को बिलग नहीं होने दिया। और यही कारण था कि उन्हें साधारण लोगों का प्रेम प्राप्त था।

डा० जाकिर हुसैन स्वयं मुसलमान थे, लेकिन प्रादमी और प्रादमी के बीच सम्प्रदाय (हिन्दू-मुस्लिम) रूपी दीवाल को उन्होंने कभी खड़ा नहीं होने दिया।

डा० जाकिर हुसैन का जन्म ८ फरवरी, १८९७ में हैदराबाद में हुआ। उनके पिता बकोल थे। वह ८ वर्ष के ही थे कि उनके पिता का देहान्त हो गया। सन् १९०७ में उनका परिवार इटावा पहुँच गया। वहाँ ही उन्होंने इनामिया हाईस्कूल में शिक्षा पायी। प्रसीमा विधि-विद्यालय में एम० ए० पास करने के बाद वह सन् १९२३ में जर्मनी चले गये और वहाँ बर्लिन विधि-विद्यालय में बीएच० डी० की डिग्री प्राप्त की।

डा० जाकिर हुसैन गांधीजी की बुनियादी शिक्षा के विचार को मानते थे और उन्होंने बुनियादी शिक्षा के विकास का भर-सक प्रयत्न किया और उसे एक शास्त्रीय रूप दिया। जायिया मिलिया की उन्होंने प्रयोगशाला बनाया था। उनका मानना

—उन्ते बहुत किया, कि जब प्रायः सँगसँग पर उतरते और पूछे जायेंगे "कहाँ से आये हैं?" तब भग्न निवासियों को क्या उत्तर देंगे? कि, "मणिपुर राज्य से आये हैं?" नहीं, वहाँ प्रायः कहेंगे, "हम पुष्पों से आये हैं।" है न? जब हमारी दुनिया इतनी छोटी हो जा रही है, तब प्रातः-रात्रि की सीमाएं खड़ी करना कहाँ तक उचित है?

छात्रों ने रोप प्रकट किया, कि भारत ने मणिपुर को शिक्षा हवा रहने दिया, उद्योग धंधे नहीं सोचे। मैंने उन्हें शांत



डा० जाकिर हुसैन और विवेका

था कि जायिया मिलिया से जितने छात्र पढ़ाई पूरी करके निकलें, सबके सब प्रध्यापक बनें और अध्यापन-कार्य से देश की सेवा करें।

डा० जाकिर हुसैन कभी भी देशभक्ति की भावना पैदा करने तथा उत्साह को बढ़ानेवासी छोटी-छोटी कहानियाँ भी लिखा करते थे। (उनकी एक कहानी प्रसंग से प्रसंगे पृष्ठ पर दे रहे हैं।)

डा० जाकिर हुसैन शिक्षक थे। शिक्षक का धावर करते थे और जब राष्ट्रपति हुए तो उसको एक शिक्षक का सम्मान हो बताया था। शिक्षक और शिक्षा की मौजूदा हालत को देखकर उन्हें कष्ट होता था। बीच-बीच में जब भी प्रवक्ता मिलता था वह अपना भ्रमोद जाहिर करते रहते थे।

डा० जाकिर हुसैन की याद बनी रहेगी एक सही इन्सान के रूप में। वह इसीनियत की ऐसी पार्टी छोड़ गये हैं जिनमें समूहानता हमारा-भाषका काम है।

किया, कि बिहार-उड़ीसा के कुछ हिस्से प्रायः शक्ति विच्छेद हुए हैं, जहाँ यहाँ से कहीं-कहीं हाथों पर सवार होकर जाना पड़ता है। न रास्ते हैं, न बिजली। कुछ गरीब गाँवों में तेल का दीपक भी नहीं मिलेगा। न पौने का स्वच्छ पानी उपलब्ध है, न जोने के लिए भूमि।

छात्रों ने सर्वोदय में प्राथमिक दितकस्ती लो, धनिक प्ररन किने। ने हृष्ट करने को उरताही थे। यहाँ सर्वोदय-प्रत्ययन-मंशनी की नींव डालो गयी।

—भाषाईय मन्त्रापी



## कौन जीता ?

अल्मोड़ा में एक बड़े मियाँ रहते थे। उनका नाम अचू खाँ था। उन्हें बकरियाँ पालने का बहुत शौक था। अकेले आदमी थे। बस, एक-दो बकरियाँ रखते। अचू खाँ बड़े गरीब थे और बदनसब भी। उनकी सारी बकरियाँ भा कभी-न-कभी रस्सी तुड़ाकर भाग जाती थी। वे भागकर पहाड़ पर चली जाती थी। वहाँ एक भेड़िया रहता, जो उन्हें खा जाता। एक दिन ये एक बकरी भोल लाये थे। यह भरी बची ही थी। अचू खाँ ने सोचा कि कम उम्र की बकरी खूँगा तो शायद भरे से हिल जाय। उन्होंने इसका नाम चाँदनी रखा। लेकिन एक दिन चाँदनी भी निकल भागी। पहाड़ पर पहुँची तो भेड़िये के आगे सिर नहीं मुकाया। वह प्लब जानती थी कि बकरियाँ भेड़ियों से पार नहीं पा सकती, वह तो केवल यह चाहती थी कि अपनी हमता के मुताबिक मुकाबिला करे, जीत-हार पर फासू नहीं, वह तो अल्ताह के हाथ है। मुकाबिला जरूरी है। चाँदनी रात भर भेड़िये का मुकाबिला करती रही, पर सुबह होते-होते चाँदनी बेमन हो जमीन पर गिर पड़ी। उसका सफेद बालों का लिबास खून से सुख (लात) था। भेड़िया उसे दबोचकर खा गया।

बहानी अभी खत्म नहीं हुई, इसका असली मकसद बाकी है। कहानी खत्म इस प्रकार होती है कि पेड़ पर बैठे चिड़ियाँ यह सब देख रही थी। उनमें यह बहस चल रही थी कि जीत किसकी हुई। सब कहती थी कि भेड़िया लोता, पर एक बूढ़ी चिड़िया बोली—'नहीं, चाँदनी जीती !'

—डा० नाकिर हुसैन

## उत्पादक को क्या मिलता है ?

(१) एक सौ रुपये का भ्रान्त बेचने पर बेचनेवाले किसान को बाज़ार के ये खर्च चुकाने पड़े :

ग्राहक	१.००
पल्लेदारी	०.१६
घमड़ा	०.०६
ध्यापार मंडल	०.०५
दलाली	०.२५
गोसाता	०.०३
गोपाल मन्दिर	०.०३
बमेरी	०.०१
तौलाई	०.०६
भ्रम्य	०.१२
चुंबी	०.४०
<b>कुल</b>	<b>२.२२</b>

(२) खरीदनेवाला ग्राहक क्या देता है ?

भंडों के भीतर दुलाई	०.१६
तौलाई	०.०५
निकासी	०.०५
दलाली	०.२५
<b>कुल</b>	<b>०.५१</b>

कुल बाजार-खर्च में ८० फीसदी बेचनेवाला देता है, और २० फीसदी खरीदनेवाला देता है।

(३) ग्राहक जो दाम देता है उसमें से उत्पादक को कितना मिलता है ?

गाँव में उत्पादक को	७६.३३
बाजार तक गाड़ी-भाड़ा	२.३६
इकट्ठा करने का खर्च जो बेचनेवाला देता है	२.६७
विक्रेता का मुनाफा	५.५२
<b>विक्रेता को कुल मिला</b>	<b>८७.४८</b>
इकट्ठा करने का खर्च जो ग्राहक देता है	०.५२
गाढ़ती को मिलता है	३.३७
<b>कुल</b>	<b>९१.३७</b>

टिप्पणियों को जो बाजार का खर्च देना पड़ा ५.५०

टिप्पणियों का मुनाफा ३.५३

ग्राहक ने दिया कुल १००.००

अगर उत्पादकों का सहकारी संगठन हो तो ग्राहक के दिये हुए दाम में से एक बड़ा भाग जो बीचवाले लोगों को जेब में चला जाता है बच जाय और किसान को मिले। किसान पैदा करे, और फायदा बाजार उठाये तो किसान कैसे पैदावार बढ़ायेगा, और क्यों बढ़ायेगा ?

## वैभव की फैलती दुनिया और दृष्टा-बिखरता आदमी

घरने बहुत ही निश्चय के एक मित्र की बीमारी की खबर पाकर कस हम उन्हें देखने गये थे। वहाँ और भी कई पुराने दोस्तों से मुलाकात हो गयी, जिनके साथ कभी रात-दिन का उठना-बैठना था। उस मुहल्ले में हमारी टोली आपसी निकटता और प्रेमभाव के लिए मशहूर थी। और सम्भवतः हमारे आपसी सम्बन्ध ऐसे थे, जो किसी प्रच्छेद परिवार में भी साधव ही देखने की मिलें। जैसा कि प्रकट होता है, जहाँ में पुराने दिनों की यादें ताजी की जाने लगी। रामनिवास ने चर्चा छेड़ दी सरलन के परिवार की। हम सदैव सरलन का परिवार उस समय सबसे अधिक सम्मान, सम्पन्न, और सम्म माना जाता था। परिवार के सभी लोग पढ़े-लिखे थे, सभी भाइयों में रामलखन-सा प्रेम था, उनके पारिवारिक सम्बन्धों की भीर भाइयों के आपसी प्रेम की देखकर यह बात फूटी भासुम पड़ने लगी थी कि कलिकाल में भाई भाई का पट्टीदार है, और उनमें हक के लिए भाग नहीं तो कल लड़ाई होने ही जाती है। सभी कमाते थे, सबमें सुमति और एकता थी तो लक्ष्मीजी भी खुले दिल से माजीबाद देती थीं, और सम्पत्ति दिन-दूनी रात-चौगुनी की रचना से बढ़ती जाती थी।

बीच में एक बार उड़ती फिरती खबर मिली थी कि सरलन के परिवार में बँटवारा हो गया। कर्मों से मुनी बात पर मरोता नहीं हुआ था और इसे भूटी प्रकट हो मानकर विभाग से निकाल दिया था, लेकिन भाग अब कई लोगों के मुँह से यह बात सुनी तो दिल में गहरी चोट-सी लगी। रामनिवास ने बताया कि भाग-कल सभी भाई बहुत ही बेवारी की हालत में हैं। शिवद्वरत ने इस पर अपनी राय जाहिर करते हुए बात भागे बताया, "भइया, मुन्नी परिवार और चुनहाल भीष का जमाना गया। अब तो न जहाँ कोई परिवार दिखाई देता है, और न गाँव। पढ़ते तो गाँव छोड़ते-जड़े परिवारों का एक बड़ा मुनरा था, पात्र तो गाँव से ही से दूते और कलह की भाग में जलते लोगों का झुंडा भर रह गया है। भाई तो भाई का दुश्मन बन ही गया है, जवान और बमाज बेटी और उनके भूटे माँ-बाप के गो सम्बन्धों को देखकर रोना पाता है। माँ-बाप ने भास लगाकर बेटे को पाला-

पोसा था कि बुढ़ापे की सहारा मिलेगा, लेकिन बेटे को अपने नीची-बच्चों में फुसत ही नहीं मिलती कि माँ-बाप की और तकें। इसलिए भाग गाँवों में भागे से भी अधिक बूढ़ों की संख्या ऐसी हो गयी है, जो रोज सुबह-नाम प्रायश्चा करते हैं, 'भगवान, अब जल्दी से वापस बुढ़ा लो!' जाना तो सबको है किसी-न किसी दिन, लेकिन इस तरह, जिन्दगी से ऊबकर जाने की प्रायश्चात करनी पड़े तो इसमें परिवार और गाँव का कौनसा रूप सामने पाता है?"

इसमें कोई शक नहीं कि अब भारत के पुराने-से-पुराने गाँवों में भी फूट की दरारें पड़ गयी हैं, और जीवन में कोई एकता नहीं रह गयी है। लेकिन ऐसा क्यों है? क्यों भाई, चाचा, काका, दादा, मामी, चाची, काकी, दीदी वाले बड़े बड़े परिवार पति-पत्नी तक सिफुट गये हैं, और साधव इनमें भी सिफुट की यह क्रिया जारी है, सभी तो पति-पत्नी भी बाहरी-भीतरी कलह की भाग में भुलचटी-जिन्दगी का बोसा किसी तरह छोटे जाते हैं, उनके जीवन में कोई रीतक नहीं दिखाई देती!

अपने देश के सज्जन, प्रभाव और तरह-तरह के अत्याप में पिलते गाँवों और परिवारों की यह हालत है, लेकिन दुनिया के सबसे बनी, पढ़े-लिखे और सम्प देशों के परिवारों और उनके समुदायों की क्या हालत है?

दुनिया के अमेरिका, रूस, ब्रिटानिया, आस्ट्रेलिया आदि की मिनती सबसे ऊपर के देशों में की जाती है। इन देशों के बड़े-बड़े महानगर दुनिया के लोगों का ध्यान अपनी ओर खींचते रहते हैं, और उन्हें धोखे की सुली करने की नयी-नयी दिशाएँ दिखाते रहते हैं। दुनिया का हर पढ़ा-लिखा आदमी इन नगरों की ओर ताकता रहता है कि कोई नयी चीज मिले जिन्दगी को सुली बनाने की। और, प्रायः हर देश की अनपढ़ जनता अपने देश के इन पढ़े-लिखे लोगों का मुँह ताकती रहती है कि वे सफ़ट से उबरने का कोई रास्ता सुझाएँ। इसीलिए मुस मिलाकर भाग मनुष्य की जिन्दगी को धाकर देनेवाले इन बड़े देशों के महानगर ही माने जा सकते हैं। लेकिन इन महानगरों की क्या रीति है? आस्ट्रेलिया में प्रकाशित एक अंग्रेजी पत्रिका "दी प्लेन ट्रूथ" ने अपनी एक रिपोर्ट में ट्रूथ फॉल सोल देनेवाली जान-कारियाँ जनरों "६६ के संकट में प्रकाशित की हैं। हम जानते हैं कि यो-मुल्ल के सम्बन्धों के आधार पर परिवार की हवाई बनती है, और परिवार की इन हवाईयों के आधार पर समुदाय और समाज बनते हैं। हम यह भी जानते हैं कि व्यक्ति →

## अम्बर चरखे का चमत्कार

मैं एक रोज सकुनपुरा की ग्रामस्वराज्य-सभा की बैठक में सम्मिलित हुआ। गाँव के लोगों ने ग्रामदान-पद्धति द्वारा संगठन बनाने के बाद ग्रन्थ गाँवों की तरह ग्रामकोष इकट्ठा करने का निश्चय किया। यह क्षेत्र कोडर, घाठवाँव या संकपुरी के नाम से मशहूर है, क्योंकि तीन तरफ वह (पानी) से बारहों महीने घिरा रहता है। सरकारी अधिकारी तथा नेता लोगों को जहाँ जाना मुश्किल है वहीं पर ग्रामदान के लोग जाकर ग्राम-संगठन का कार्य बड़े तेजी से करा रहे हैं।

सकुनपुरा के बाद मैं मल्हौवा गाँधी आश्रम के केन्द्र पर पहुँचा। उसी समय आरित होनी लगी। गाँधी आश्रम मल्हौवा में साधारण पोशाक पहने १० वर्ष का एक लड़का बसत मुद्रा में बैठा था। मैंने लड़के का परिचय पूछा तो गाँधी आश्रम के व्यवस्थापकजी ने बताया कि यह लड़का प्रतिमाह दो सौ रुपये अम्बर चरखे द्वारा कमा लेता है। यह सुनकर मुझे बड़ा आश्चर्य हुआ। मेरे मन में लड़के के पिता से मिलने की इच्छा हुई। व्यवस्थापकजी ने बताया कि भाज रात को उसके यहाँ सहयोग है। वह सत्यनारायण की कथा सुनकर अपने परिश्रम के पैसे में से दो सौ रुपये गरीब लोगों के खिलाने में खर्च कर चुका है।

मैं मल्हौवा से पनिचा गया। पनिचा से सूर्यपुरा जाना था, जो वहाँ से ५ मील दूर था। वहाँ रात में ग्रामसंगठन की मोटिंग थी। पनिचा से चलने पर रास्ते में एक गाँव पड़ा, जिसका नाम बड़ागाँव है। वहाँ भूत-खरीद के लिए गाँधी आश्रम

के एक भाई मौजूद थे। वे मकैले भूत खरीद रहे थे। एक आदमी भूत लाने में उनकी मदद कर रहा था। मैंने उस आदमी का परिचय पूछा तो भूत खरीदनेवाले भाई हँसने लगे और कहने लगे कि वह वही भाई है, जिसका प्राप दर्शन करना चाहते हैं। मुझे बड़ी खुशी हुई।

मैंने उस भाई का परिचय पूछा। उसने बताया, “मेरा नाम विष्णुनाथ है। मैं बुरकैण्ट ग्राम का रहनेवाला हूँ। मेरे घर मेरी सी, दो लड़कियाँ तथा एक लड़का है। मैं पहले बहुत गरीब था, क्योंकि मेरे पास केवल १० कट्टा ही जमीन है। उसी पर कठिन परिश्रम करके जीविकोपार्जन कर रहा था। कुछ माह पूर्व मेरे गाँव में अम्बर ब स्टार अम्बर चरखा खिलाने के लिए आये। मेरी खोले चरखे का शिष्टान किया। प्रशिक्षण होने पर वह घर पर ही खाली समय में चरखा चलाने लगी। मैं भी उसकी मदद करने लगा। इस प्रकार मुझे भी चरखे की कुछ जानकारी हो गयी। चरखे के बारे में गाँधीजी का विचार भी ग्रामदान के कार्योंवाँ लोगों से मालूम हुआ। मेरा उत्साह बढ़ा। मैं इस कार्य में ज्यादा समय देने लगा। घर का काम करने के पश्चात् दोनों राशियों में से जब जो खाली रहता है वह चरखा चलाने लगता है, यानी मेरा चरखा प्रायः चलता रहता है।

“मैंने सात माह में ८०० रुपये खर्च में, २०० रुपये गरीबों को खिलाने में, २२५ रुपये कपड़े में तथा शेष घर के ग्रन्थ कार्य में खर्च किये। समय मिलने पर व्यवस्थापकजी को भी सहयोग दे देता हूँ। कभी-कभी गाँव में नमक, मसाला आदि लेकर केरी भी करता हूँ।”

उसकी इन बातों को सुनकर वहाँ पर मौजूद ग्रन्थ लोगों पर बड़ा प्रभाव पड़ा। एक भाई जो घोड़ा-बहुत पढ़ा-लिखा जान पड़ता था, कहने लगा कि जिस रोज प्रत्येक घर में चरखा चलने लगे, उस रोज से ही ग्रामस्वराज्य की ओर कदम उठ जाय। यही तो गाँधीजी का स्वप्न को पूरा करने का एक-मात्र साधन है।

— रामसुन्दर भाई

→ ओर समाज की सुखी-समृद्ध करने के लिए उसकी भौतिक जरूरतें पूरी करनी होती हैं, और विज्ञान उसके लिए चमत्कारी मदद कर रहा है। दुनिया के ये बड़े देश, और इन देशों के ये महानगर विज्ञान की अद्भुत शक्ति के प्रदूते हैं, और यहाँ वेम्व का कोई पारावार नहीं। लेकिन क्या वहाँ के आदमी सुखी हैं? समृद्ध हैं? उनका पारिवारिक और सामाजिक जीवन साफ-सुथरा है? (कमला)

‘गाँव की बात’ : वार्षिक अम्बर : भाव करने, एक प्रति : अन्तराष्ट्र पैसे सम्पादक : राजमूर्ति : सर्व सेवा संघ-प्रकाशन, राजघाट, पाराशरी-१

लिए किया जा रहा है। दूसरी ओर अपने प्रादेशिक को यह नवी पीढ़ी अच्छी तरह से समझे अपने ओर प्रत्यक्ष हममें हाथ बैठा सके, यह उनके पुरोकार्य को रचनात्मक मोड़ देने का बहुत बड़ा सुप्रसन्न है। मण्डल में तत्त्व-शास्त्र-सिद्धांत के माध्यम से युवकों के बीच पिछले साठ आठ वर्षों से इस सन्दर्भ में एक मजबूत प्रयास शुरू किया है। इस प्रत्यक्षप्रति में किये गये प्रयास की तुलना में काफी बलसाहचर्य और प्रेरणादायी अनुभव धार्य हैं। इस सन्दर्भ में निम्न दूरों को दृष्टिगत रखते हुए विचार करना उपयोगी होगा।

(१) तदन शास्त्रि-सिद्धांत के अन्वय, कार्य-क्रम, संगठन आदि पर विचार किया जाय।

(२) कार्यकर्ताओं के लक्ष्य-कक्षा-विषयों तदन शास्त्रि-सिद्धांत में शामिल हों।

(३) हर सर्वोदय-मण्डल अपने प्रदेश के प्रमुख नगरों में तत्त्व शास्त्रि-सिद्धांत केन्द्र गठित करें।

शास्त्रि-सिद्धांत तथा शास्त्रि-सिद्धांत

देश के शास्त्रि-सिद्धांतों के लिए शास्त्रि-सिद्धांत, शास्त्रि-सिद्धांत के रूप में शास्त्रि केन्द्रों के माध्यम से शास्त्रि का वास्तु मण्डल तैयार करने तथा प्राप्त की वनानों को प्रेरकपूर्ण रूप करने की प्रवृत्ति समाचार्य है। किन्तु यह काम भी बहुत ही उपेक्षित है। एक समय यहाँ १२,००० शास्त्रि-सिद्धांत और १,२०० शास्त्रि-केन्द्र अन्वय में थे। 'छंदो' के बाद मात्र यह संख्या क्रमशः ५,५०० और ६५० रह गयी है। यह भी बहुत सन्निपातपूर्ण काम में कहे हैं, ऐसा नहीं कहा जा सकता है। देश में शास्त्रि की हत्या भव सके, शास्त्रि-सिद्धांत का काम यथार्थ ही, ऐसी मण्डल रखनेवालों की यह स्थिति गहवाई से विचार करने के लिए बाध्य करती है। विचार करने की दृष्टि से कुछ प्रमुख प्रश्न हमारे समक्ष हैं :

(१) शास्त्रि-सिद्धांतों की तथा शास्त्रि-केन्द्रों की वैसे सक्रिय बनाया जाय ?

(२) शास्त्रि-सिद्धांतों के संयोजन, प्रति-पादन, कार्यक्रम आदि पर विचार।

(३) इनके माध्यम से देश में शास्त्रि-सिद्धांत वातावरण का निर्माण कैसे किया जाय ?

नगरों में काम

देश के प्रमुख नगरों में काम की दृष्टि से १०० नगरों से सम्पर्क स्थापित करने का प्रयास हुआ, जिसमें ६५ नगरों से सम्पर्क हो चुका है। कुछ औद्योगिक नगरों में तथा साम्प्रदायिक दृष्टि से सम्भावित स्थानों में दोस्त कार्यक्रम की निम्न धारणाएँ महसूस होती रही हैं। छिद्रपूर्ण प्रयासों के प्रतिरूप कुछ व्यवस्थित प्रयत्न की आवश्यकता है। इन सन्दर्भ में गांधी आदि प्रतिष्ठान, गांधी स्मारक निधि, सादी-सामोसोय भाषाओं तथा रचनात्मक सत्यागों के सम्बन्धित सहकार से एक निश्चित कार्यक्रम बनाया जाना उपयोगी होगा।

सीमावर्ती क्षेत्रों में काम

सन् १९६९ के बाद सीमा-क्षेत्रों में काम की शास्त्रि-सिद्धांत मण्डल का एक महत्वपूर्ण एवं दीर्घकालीन कार्यक्रम बन गया है। देश की रचनात्मकताओं से जुड़े हुए कार्यक्रमों इस काम के लिए साथ बढ़ते चाहिए।

भारत पाक-सम्बन्ध

अपने पड़ोसी देश पाकिस्तान में शास्त्रि-परिवर्तन हुआ। गये साठक भी बाधा सां तथा इस बदलाई हुई परिस्थिति से बढ़ते हैं निम्न में काम जवाब का भारत के प्रति स्वा

देश होगा, सभी निश्चित नहीं कहा जा सकता। यह बोझी प्रतीक्षा करके अध्ययन करना होगा। यदि अनुकूलता दीखती हो, तो भारत को फिर से नवी का हाथ बढ़ाना चाहिए।

भारत में रहनेवाले मुसलमानों में भी पाकिस्तान की परिस्थिति की देखते हुए कुछ चिन्तन शुरू होने सम्भावित है। मतः हिन्दू-मुस्लिम एकता की दृष्टि से इस प्रयत्न का काम भिन्न सकता है।

आज शास्त्रि-सिद्धांत के काम की काफी आवश्यकताएँ तथा सम्भावनाएँ विद्यमान हैं। इनकी वित्तियोग्यता समाज में जीवता से महसूस की जा रही है। हमारे प्रादेशिक का यह यथार्थी महत्त्व है, किन्तु सम्बन्ध संगठन, साधन, शक्ति तथा समर्थता के अभाव में सक्रियता नहीं पाया जा रही है। व्यापक दृष्टि से भी मण्डल की हालत काफी चिन्ताजनक है। अतः सर्व-संयोजन के बारे में विचार करना आवश्यक है। वास्तविक और खारी के साथ-साथ शास्त्रि-सिद्धांत पर भी सम्बन्ध बनाते देते हुए निर्भूति की आवश्यकता प्रकट करने का हमारा प्रयत्न होगा चाहिए।

—तिरुपति अधिवेशन में प्रस्तुत

सम्बन्ध क्षेत्र-५

महा प्रकाशन

## मनोजगत की सँर

लेखक : मनमोहन चौधरी

सर्व सेवा संघ के पूर्व अध्यक्ष श्री मनमोहन चौधरी की सामोवेष्टात्मिक सूक्ष्मज्ञ और कलात्मक प्रतिभा का वास्तु सम्बन्ध : समाजशास्त्र, मनोविज्ञान तथा अध्ययन करने-वालों के लिए ही नहीं, साम्योन्मेष में अनेक कार्यक्रमों के लिए भी उपयोगी। मूल्य : ६ रु०।

## लोकतंत्र : विकास और भविष्य

लेखक : आचार्य दादा वामनिकारी

विहार के राज्यस्तरीय कार्यक्रमों के लिए सँर में प्रस्तुत लोकतंत्र के ऐतिहासिक विकास का संदर्भ और भविष्य की सम्भावनाओं का मोलपूर्ण अध्ययन। मूल्य - २ रु०।

## ग्रामदान और जनता

लेखक : डा० विद्वत्बन्धु चटर्जी तथा अन्य

जनता के मन पर ग्रामदान के प्रभाव का शास्त्रीय अध्ययन। मूल्य : २ रु०।

" सर्व सेवा संघ प्रकाशन,  
राजघाट, वाराणसी-२



## \* गांधी-शताब्दी कैसे मनायें ? \*



★ धार्मिक व राजनैतिक सत्ता के  
विकेन्द्रोत्कर्षण और ग्राम-स्वराज्य  
की स्थापना के लिए ग्रामदान-  
आन्दोलन में योग दें।

★ देश को स्वावलम्बी बनाने और  
असको रोजगार देने के लिए  
खादी, ग्राम और कुटीर-  
उद्योगों को प्रोत्साहन दें।

★ सभी सम्प्रदायों, वर्गों, भाषावार  
समूहों में सौहार्द-स्थापना तथा  
राष्ट्रीय एकता व सुदृढ़ता के  
लिए शांति-सेना को सज्जत करें।

★ शिविर, विचार-गोष्ठी, एवमात्रा  
वगैरह में भाग लेकर गांधीजी के  
संदेश का चित्रन-मनन और प्रसार  
करें, उसे जीवन में उतारें।

गांधी रचनात्मक कार्यक्रम अथवा मिल ( राष्ट्रीय गांधी-जन्म-शताब्दी-समिति ),  
द्वारा कल्पित भवन, कुम्भीयतो का मैदान, अथवा-२ रासस्थान द्वारा प्रसारित।



## जनसंघ : संशोधन के सुभाष

भारतीय जनसंघ का १२वाँ अधिवेशन शनिवारानगर, हरिण बन्दर्ग में २५, २६, २७ अगस्त को हुआ। जनसंघ के अध्यक्ष श्री भटलदाहारी नायपेसी ने पार्टी का प्रस्तावना पढ़ाकर वार्षिक सम्मेलन का औपचार्य किया। उस अधिवेशन के स्वागत-व्यवस्था प्रसिद्ध प्रपञ्चाली का १० एम० के० मुरैज ने।

कार्यसमिति ने एक प्रस्ताव द्वारा केन्द्र-सरकार से अनुरोध किया कि जनसंघ की प्राकाशनात्मक प्रमुख वस्तुओं पंचवर्षीय योजना की वार्षिक रूप में स्वीकृति बनाये, ठाकि वार्षिक वनका की भी एकमात्र लाभ मिल सके। देश में बढ़ती हुई विघटनकारी प्रवृत्तियों के—जैसे, असम के गहरी राज्य की भाँति, केरल में मल्लापूरम जिले का निर्माण तथा बन्दर्ग में शिवसेना के नाम पर तथा सोमा-विवाद के आधार पर प्राधिकृत ईसाकम्पार आदि पर गहरी बिजली व्यक्त की।

भारतीय जनसंघ की कार्यसमिति ने अपने प्रमुख प्रस्तावों में वार्षिक नियोजन, कृषि, और संघराष्ट्रीय स्थिति के सम्बन्ध में यह भाव्य किया कि पूर्वमह, परम्परा का निर्वाह और प्रत्यक्षता की नीति को स्थायिक करने पर कटिबद्ध प्रयत्न करना चाहिये। वस्तुतः प्रान्तीयता की भी समर्थन देने पर सभी लोग एक राय रहे।

भारतीय जनसंघ के इस वार्षिक अधिवेशन में दूसरे राज्य-सुसंगठन प्रायोग की भाँति की राजनीतिक क्षेत्रों में बड़ा महत्व दिया गया है। पहला प्रायोग सन् १२ में बना या और सबसे आभासवार राज्यों के पुनर्गठन की योजना प्रस्तुत की थी।

## हिन्दू महासभा : लोकतंत्र का चिन्ता

प्रसिद्ध भारतीय हिन्दू महासभा के नागपुर में हुए १२वें अधिवेशन में २७ अगस्त

को सम्पन्न-पर से आयोजन करते हुए श्री सुब-नारायण वृजेय ने मुख्यतः दिया है कि देश का शासन पाँच वर्षों के लिए कुछ योग्यतम व्यक्तियों की ओर दिया जाना चाहिये, क्योंकि वर्तमान स्थिति को देखते हुए देश में लोकतंत्र की स्थिर और सुस्थिर रखने का यही एकमात्र उपाय है। उन्होंने स्पष्ट शब्दों में कहा है कि जिन योग्यतम व्यक्तियों को देश का शासन शोषण काय से सर्वाधिक बुद्धिमान, अनुभवी, राजनीतिक, कुशल प्रशासक होने चाहिये। मने ही वे किसी भी राजनीतिक बल से सम्बन्धित नहीं न हो। उन्होंने यह भी कहा कि देश में ऐसे व्यक्तियों की कमी नहीं है।

श्री वृजेय ने विदेश-नीति में प्रामुख-मूल परिवर्तन करने तथा राष्ट्र-देशों के प्रति कड़ी नीति एवंपाल, आपात, बर्मा तथा भारतीय आदि प्रवृत्ति देशों से सभी सम्बन्ध बनाये की नीति पर बल दिया।

हिन्दू महासभा ने इस और अमेरिका पर भारत के साथ विचारसमाय का प्रारोप लगाया और भारत की रक्षा के लिए देश का शक्तिशाली और सशस्त्र बनाये का सुझाव दिया है। १६ के १२ वर्ष के हिन्दू युवकों को अनिवार्य शैक्षिक-शिक्षा देने पर विशेष बल दिया गया है।

अध्यक्ष श्री वृजेय ने कहा कि यदि देश की वार्षिक स्थिति सुचारवी है तो सरकारी व्यय कम करने के लिए मंत्रियों की फौज की छंटनी के साथ साथ शासक-व्यक्त पर बढ़ाये जानेवाले बल पर भी रोक लगायी होनी तथा उत्तरावृत्ति में कागजी योजनाओं के लक्ष्य रचनात्मक कार्य करना होगा।

## सर्वोदय : सर्वसम्मति की चुनाव-प्रणाली

हरिण-भारत के प्रमुख तीर्थंकरान विधायि (प्रोफ़ेसर) में २३ के २२ अगस्त तक सर्वोदय संघ का अधिवेशन हुआ। देश के एक कोने में होने के कारण, उद्योगी संख्या में प्रतिनिधि और लोकसेवक नहीं पहुँच सके,

जिनकी संख्या में प्रायः पहुँचते थे। इस संघ-अधिवेशन में नये अध्यक्ष का निर्वाचन हुआ। सर्वोदय-संघ में सर्वसम्मति का तरीका अपनाये की प्रणाली है। अध्यक्ष श्री एस० जवाहराम् और मंत्री श्री ठाकुरदास बंग बनाये गये। अध्यक्ष और मंत्री ने ११ सदस्यीय प्रमुख समिति का गठन किया है।

एक अधिवेशन में मुख्यतः ग्रामदान आन्दोलन चर्चा और विस्तार का विषय था। इसलिए सर्वोदय संघ का नवगठन भी ग्रामदान-आन्दोलन के प्रामुख किया गया है।

× × ×  
इन कारण अधिवक्ता (कांति, जनसंघ, हिन्दू महासभा और सर्वोदय) के भीतर शांतिपूर्ण देखने पर यह स्पष्ट हो गया कि इन सबके कार्यकर्ताओं में तत्काल परिवर्तन की आवश्यकता है। आकाशा ही नहीं, बल्कि पर्वतों की भी है। और यह सर्वोदय किसी व्यक्ति के प्रति नहीं, अपितु प्रवृत्तियों के प्रति है, जिन पर संसार का आधार है। वे नया परिवर्तन नहीं चाहते और फौज में काम करनेवाले पुत्रों की भीक पर चमकना नहीं चाहते। कांति जिसका स्वयं है, वह स्वयं अपनी राह बनाकर मार्ग बना चाहता है। अब यह एक बुनियादी प्रश्न है कि कांति की शर्तों का क्या स्वरूप क्या हो ?

—कविता प्रवक्ता

प्रति प्राहुक १ स्वयं विशेष कमीशन गांधी जनन-सत्ताओं वर्षों में

‘भूदान-यज्ञ’ के प्राहुक बनाने का व्यापक अभियान चलायें

गांधी-विनोबा के विचारों की वास्तविक पर पर पहुँचने के लिए और ग्रामस्वराज की बुनियाद बनाने के लिए इस वर्ष ‘भूदान-यज्ञ’ नये प्राहुक बनाने पर कार्यकर्ताओं की २० वर्ष के प्रति प्राहुक १ स्वयं नवीकरण देने का निर्णय किया गया है। भाषा है सब साधो इस प्रवक्ता का साथ उठाने से नहीं छूटेंगे।

—व्यवस्थापक

वार्षिक प्राहुक : १० ए०; विदेश में २० ए०; या २५ मिलियन या १ लाख। एक प्रति १०० पैसे।

वीरभूषणदत्त मठ द्वारा सर्वोदय संघ के लिए प्रकाशित एवं प्रवृत्तियन प्रेस (प्र०) लि० बाराहली में मुद्रित।

# भूदान-यज्ञ

भूदान-यज्ञ मूलक ग्रामोद्योगाध्यात ऐतिहासिक क्रान्ति का सन्देशवाहक-साप्ताहिक

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र  
वर्ष : २५ अंक : ३४  
सोमवार २६ मई, १९६६

## अन्य पृष्ठों पर

कासीर का चुनाव...	४१८
नौकर की मजाल	
मनुष्य कल्याण — सम्पादकीय	४१९
कार्यकर्ताओं के लिए नियम	
अभ्यन्त आचरण — विनोबा	४२०
करना ही जाति की सर्वोत्तम शक्ति	
— जयप्रकाश नारायण	४२१
एक विनयी — बागकी वैद्यप्रसाद	४२१
कानिष्ठारी सामंजसिक	
इनाम विस्तार — सतीश कुमार	४२७
११ मई तक विहारयान की योजना	४२९
अन्य स्वयंसेवक	
प्रकार की कदरें — आन्दोलन के समारोह	

सब लोगों को, और खासकर आध्यात्मिक साधना करनेवालों को तो सत्य को कभी दियावा ही नहीं चाहिए। मेरी दृष्टि से तो सत्य सद्गुणों में सबसे श्रेष्ठ सद्गुण सत्य है। — विनोबा

सम्पादक  
रामगुप्त

मई में मास प्रकाशन  
राजपुर, गारादानी-१, कलकत्ता  
कोष : ७१८५

## अहिंसा में कायरता नहीं



मेरी अहिंसा घने एक सक्रिय बल है। इसमें कायरता की या दुर्बलता की भी गुंजाइश नहीं है। किसी हिंसक मनुष्य के किसी दिन अहिंसक बनने की आशा हो सकती है, मगर बुद्धिमान के लिए ऐसी कोई आशा नहीं होती। इसलिए मैंने इस पत्र में अनेक बार कहा कि यदि हमने कष्ट-सहन की शक्ति से अर्थात् अहिंसा से अपनी रितियों की और अपने पूजा-स्थानों की रक्षा करना नहीं आता, तो हमने—अगर हम मर्द हैं—कम-से-कम इन सबकी लड़ाई करना करने की शक्ति तो होनी चाहिए।<sup>१</sup> बचाव के दो रास्ते हैं। सबसे अच्छा और सबसे कारगर तो यह है कि बिल्कुल बचाव न किया जाय, बल्कि अपनी जगह पर कायम रहकर हर तरह के तारों का सामना किया जाय। दूसरा उपाय और उतना ही सम्मानपूर्ण तरीका यह है कि आत्म-रक्षा के लिए बहादुरी से शत्रु पर प्रहार किया जाय और अपने जीवन को बड़े-से बड़े तारों में डाला जाय।<sup>२</sup>

अहिंसा और कायरता का कोई मेल नहीं। मैं पूरी तरह शस्त्रसज्जित मनुष्य के हृदय से कायर होने की कल्पना कर सकता हूँ। हथियार रचना कायरता नहीं तो कुछ छद्म का होना तो बाहिर करना ही है। परन्तु सच्ची अहिंसा शुद्ध निर्ममता के बिना असम्भव है।<sup>३</sup>

मैं यह जरूर मानता हूँ कि जहाँ केवल कायरता और अहिंसा के बीच ही चुनाव करना हो वहाँ मैं हिंसा की सलाह दूँगा। मैं चाहूँगा कि भारत अपनी श्रमज की रक्षा करने के लिए मले ही शस्त्रों का आश्रय ले, मगर कायर बनकर बेहम्मत का नि सहाय साक्षी बनने या न रहे।<sup>४</sup>

परन्तु मेरा विश्वास है कि अहिंसा हिंसा से कहीं श्रेष्ठ है, क्षमा में सजा से अधिक बहादुरी है। क्षमा और क्षम्य है। परन्तु दण्ड देने की शक्ति होने पर भी दण्ड न देना सच्ची क्षमा है। जब कोई निराश्रय प्राणी क्षमा करने का दौन करता है, तब वह निरर्थक है। परन्तु मैं भारत को नि सहाय नहीं मानता। वह शारीरिक क्षमता से नहीं आता। वह अनेक संकल्प-शक्ति से आता है।

सत्याग्रही का अन्यायी को परेशान करने का इरादा कभी नहीं होता। वह उसे बराना भी नहीं चाहता, हमेशा उसके हृदय से अपील करता है। यही होना भी चाहिए। सत्याग्रही का उद्देश्य अन्याय करनेवाले को दण्डना नहीं, बल्कि उसका हृदय-परिवर्तन करना होता है। उसे अपने तमाम कामों में क्षम्यता से बचना चाहिए। वह स्वाभाविक रूप से और भीतरी विश्वास से कर्प करता है।<sup>५</sup>

मो. २०.११.५१

(१) 'यंग इंडिया' : १६-६-१७; (२) 'यंग इंडिया' - १८-१२-२४ (३) 'हरिवन' : १५-७-३६; (४) 'यंग इंडिया' : ११-८-२० (५) 'हरिवन' : २५-२-३६।

## कश्मीर का चुनाव और मुख्य चुनाव-कमिशनर

हम लोगों ने कश्मीर लोकसिद्धि फ़ट की इस घोषणा का कि वह जम्मु और कश्मीर राज्य के सम्भावित चुनाव तथा भविष्य में होनेवाले किसी भी चुनाव में भाग लेगा, बहुत स्वागत किया था। हमने माना था कि उस राज्य के राजनैतिक जीवन को सामान्य बनाने की दिशा में यह एक बड़ा कदम है, इससे वहाँ लोकतांत्रिक प्रक्रिया शुरू होगी जिसके कारण भारत की चुनाव प्रणाली में धन्यता बढ़ेगी जो जनता की स्वतंत्रतापूर्ण विचार प्रकट करने का मोक्ष प्रदत्त करेगी।

इसलिए जब हमने सुना कि मुख्य चुनाव-कमिशनर ने सेंट को चुनाव की तिथियाँ घोषित करने की प्रार्थना की प्रतीति कर दिया तो हमें बहुत सन्तुष्ट हुआ। प्रार्थना इसलिए की गयी थी कि सेंट को चुनाव में भाग लेने का मौका मिल जाय। अगर चुनाव-कमिशनर प्रशासन की कठिनाइयों का हवाला देकर तिथियों को बढ़ाने में अपनी समयमयी प्रकट करते तो भी हमें दुःख तो होता, लेकिन हम चुप रहते। इस बात सबसे ज्यादा दुःख चुनाव-कमिशनर के इस कृत्य से है कि उन्होंने प्रशासकीय कारणों से मतदाता नहीं किया है, बल्कि इसलिए किया है राजनैतिक कारणों से। यह वास्तव में कि फ़ट पहले यह घोषणा करे कि उसका सविधान के प्रति एक बड़ा है। यह जान लेने पर ही वह चुनाव स्थगित करने पर राजी होते। हमारा मत है कि चुनाव कमिशनर का यह निर्णय सविधान के विरुद्ध तो है ही, उसको ही सिद्धांत की दृष्टि से भी गलत है। चुनाव-कमिशनर का यह सविधानिक बर्तन नहीं है कि वह चुनाव में धोखा देने की इच्छा रखने-वाले लोगों के मत की हानि करे। शंखी अमानि में भी किसी राजनैतिक मत को कभी चुनाव से समेकित राजनैतिक मत के कारण प्रभाव नहीं किया गया, बल्कि वह बाह्य और नियम मानने की वृत्ति पर ही। अर्थात् अमानि में कार्य से न ही घोषित उद्देश्य से चुनाव सदा था कि वह सविधान का सुधार करेगी या उसका प्रकट करेगी, और उसकी इस घोषणा

पर कभी किसी ने आपत्ति नहीं की। चुनाव कमिशनर का निर्णय तब ही सिद्धांत में गलत इसलिए है, क्योंकि नामधारी का पक्ष दाखिल करते समय हर सम्पीडित को संविधान के प्रति बकायदारी के घोषणा-पर पर हस्ताक्षर करना ही पड़ता है।

हम महसूस करते हैं कि चुनाव-कमिशनर के इस संविधान-विरोधी निर्णय को जो छोटी नहीं छोड़ देना चाहिए। चुनाव-कमिशनर का सविधान के प्रति बर्तन है कि चुनाव-कमिशनर के कृत्य की नींव पर ही और उचित कार्यवाई करें। लेकिन हमें दुःख है कि ऐसा करने के बजाय सरकार इन विषय पर प्रश्न का उत्तर देने तक की राजी नहीं हुई। अगर भाग चुनाव-कमिशनर कश्मीर के लोकसिद्धि फ़ट को चुनाव सत्र में से रोक सकते हैं तो कम किसी की राजनैतिक बात के साथ यही बर्तन ही सकता है। उन्हें चुनाव स्थगित करने की बजाय से कोई मतलब नहीं है, उनका काम मात्र यह देखना है कि चुनाव स्थगित और निष्पक्ष हो।

हस्ताक्षर

—जे. बी. कुपारी, हुमायूँ कबीर, अमृत पानी, वी. रामप्रसाद, ए. के. गोपाल, सुनीता गोपाल, मिर्च और, एम. मोहम्मद इमाम, सम्यक बद्रुद्दीन, ए. के. बट्टी, एम. उमाशङ्क, ए. के. कुंज, किशोर सिंह, अर्जुनसिंह अरोरिया, प्रमोद शर्मा, रामप्रसाद शर्मा, इराफ सम्पादकी, लतामो शर्मा, एम. इमाम, इमाम बुनेमान सेंट, अमरान दास, सम्यक मिश्र, इन्द्रीत गुप्ता, महाराज सिंह भारती, बलेश चोप, अतीतिमं भी, एम. एम. बनर्जी, पी. के. वासुदेव नाथ, एम. के. अरवि, जोगेश्वर नाथ, जित बसु, एम. ए. भावा मोहनी, अमोघ झा, जे. एम. इमाम, बी. विष्णुनाथ मेहन, के. सुबेदी, मोरेश्वर मिश्र, जे. एम. निषात, निषेध कुपारी चोपरी, जे. गोपीनाथ नाथ, रामजी राय, रामय गोपाल, के. चन्द्रसेखर, चन्द्रसेखर सिंह, बी. के. अमृतलाल कोवा,

## विद्यार्थी और समाज-परिवर्तन

‘बड़ी प्रगति बात है कि विद्यार्थी प्रगति और परिवर्तन के लिए भागे-पड़े रहे हैं, लेकिन कौसी तो उस लोगो जब वे विद्यार्थी-विद्यालय छोड़ चुकेंगे। उस तक क्या वे उसी जगह के सेवक बनेंगे? अपने हाथ-पैर, अपनी दिल-दिमाग उसी व्यवस्था से बँधने देंगे? और, जब वे इस लायक होंगे कि दूसरों का समय कर सकें तो भी क्या मात्र की ही तरह मुक्ति का पत्र लेते रहेंगे?’

—‘पौल ग्युन’, १९६६

## सेना और निष्पक्षता

दस साल पहले प्रसूत में सेना की शक्ति के प्रतिमान पर कक्षा किया। उसने भारत-वार स्थिति पर महत्वाकांक्षा से इतरा दिया, और वादा किया कि जहाँ ही देश है सैन्य ही जायगा वह संतुष्ट लोकसंघ की प्रगति कायम होने देगा। लेकिन उसने ऐसा नहीं किया। दस साल बाद उसने दुर्घटना, जैनल माहिदा का की अपनी जगह भिन्न दिया। माहिदा का प्रब बड़ी वादा कर रहा है जो प्रसूत में दस साल पहले किया था।

क्या माहिदा विभिन्न निहित स्वार्थों का खेल निवारक रूप में शक्ति और व्यवस्था कायम कर सकेगा? उसे भी हटाने में कि दुर्घटना का निमित्त ही करनी पड़ेगी, जो भारत पूर्वी पाकिस्तान में ही संभव होगी। लेकिन इस तरह की शक्ति से उस पूरे क्षेत्र में शक्ति का संतुलन बिगड़ जायगा। और, उस परिचय के बड़े राष्ट्र अपने ‘घोटी’ (राष्ट्र ईश्वर एशिया टीवी प्रारम्भ-प्रारम्भ) द्वारा सामने आयेगे और समाधि (स्टेट्स) कायम रखने के लिए माहिदा को बगाने रखने की कोशिश करेंगे।—जाम मोरारी, ‘पौल ग्युन’

राम चरण, कुलिकार प्रलो, जे. बी. मंगलानन्द, गरी राजू पी. विष्णुनाथ, विष्णुनाथ शर्मा ( सभी संसार-प्रसार )

नवी दिवस, १९६६, १९६६

## नौकर की यह मजाज !

आभी हाल में राज्यभर में एक मजेदार घटना हुई । घटना में क्या सब और क्या झूठ था, यह दूसरी बात है, लेकिन उसे लेकर बानू के शिष्टी मिनिस्टर और अब विभाग के सचिव में जो प्रथम प्रसंग पैदा हो गया उसका अपना अलग महत्व है । महत्व इस बात पर है कि वह प्रान्त सदस्यों के लिए प्रशिक्षण का बन गया, और इस बात पर बन गया कि एक नौकर की यह मजाज कि घनता द्वारा छुने हुए प्रतिनिधियों की शान के खिलाफ कुछ कह सके ! विभाग का सचिव नौकर है, और शिष्टी मिनिस्टर, छोटा हो नहीं, लेकिन है नेता ।

नेतागारी बनाम नौकरगारी का सवाल ऐसा है जिसमें सभी नागरिकों को रुचि होगी । समझ में यह सवाल 'नेता बनाम नौकर' का है, लेकिन बड़ी मोट मोट टैबल बेनेफिट नागरिक है वहीं यह श्रम 'नौकर बनाम सार्वजनिक' का हो जाता है । जनता दोनों को सार्वजनिक है—नौकर की भी, नेता की भी, और, उसीको सबसे कम उज्रत है ।

एक समय का जब नेता नेता थे, और जनता जन के पीछे चलती थी । उन नेताओं के त्याग और सेवा से मुक्त की शान बड़ो थी । लेकिन आज नहीं है नेता और उनकी प्रतिष्ठा । 'इन कान्स 'नेता' की प्रतिष्ठा किनसे छीन ली ? क्यों जनता की निगाह में 'नेता' का दर्जा 'नौकर' से भी नीचे हो गया ! क्यों एक बी० डी० थो० एम० एम० ए० से ज्यादा उज्रत पाने लगा ? इनकी जिम्मेदारी स्पष्ट नेताओं पर है । अपने नेताओं ने मुक्त की शान का क्या नहीं रखा तो बाल्य-कानून और दुर्गों की बदौलत कबलक झन्नी घान कायम रखा सके ?

कोई प्रतिनिधियों की प्रतिष्ठा कोकनन की प्रतिष्ठा है । एंग्लिश और धर्मोपदेश के देशों में जिस तरह कोकनताओं ने अपने को गिराया और अपनी धर्मपरायणता की प्रतिष्ठा से मुक्त की प्रष्ट और कम-जोर किया, इसीसे नौकरों पर भी-नौकरों का सिस्टम के पैर में सजाया बना गया । आज अगर हम देश में कोकनन के स्थान पर अतिरिक्त है, तो नौकरगारी का हो एक रूप है, तो इसकी जिम्मेदारी नेताओं पर नहीं तो और किस पर है ? उनका दखल तो सब कायम रहना जब से अपनी सेवा-भावना, सार्वणी, निष्पक्षता, ईमान-दारी और कार्यक्षमता के देश को आगे बढ़ाते, और जनता को छाया दिखाते । लेकिन यह सब नहीं हुआ, नौकरों के सामने उनकी कर्तव्य धूल गयी । ३१ से ५६ रुपये रोज मिला हो आप फिर भी कर्तव्य का बुझे, तो वह धुनेगी ?

यहाँ तक जनता का प्रश्न है उनके लिए सार्वजनिक और नागरिक में बना अन्तर है ? वह तो देख रहे हैं । जिस मोट से वह कभी कोकनन की सार्वजनिक नहीं की बड़ी मात्रा उसके समय का साधन बन रहा है और वो टैरन देकर अपने कभी सार्वजनिक का साधन बन दिया या बड़ी उसके कोकनन का साधन बन रहा है । उसके सामने नेतागारी और नौकरगारी, दोनों से ही मुक्त होने का सपना है । उनका एक ही उद्देश्य है : वह यह कि मान्य अधिकारों के अधिक

## अशुभ-संज्ञा

"एक बात बताइया ? मुझे कहने में बड़ा सकोच हो रहा है, लेकिन..." "सकोच क्या है ? प्रायः निरर्थक कहें, बराबर है ?" बोले "प्रसन्नता में मैं लगा तो हूँ और मना भी नहीं, लेकिन यह नहीं समझा या रहा कि इनसे क्या होगा, कैसे होगा । कुछ मनोबल संशय-भी नहीं रहती है मत मे ।"

यह बात एक ऐसे भावों की है जिसने स्वराज्य के जमाने से लेकर आज तक देश और समाज का ही काम किया है ; जो आज भी प्रसन्नता के लिए निरंतर प्रयत्न रहा है । मैं उसकी शान सुनकर घबरेले में पड़ गया । जल्दी मोव नहीं मचा कि क्या उत्तर दूँ । बार-बार वही प्रश्न उठता था कि जिस चीज को आरम्भ समझा नहीं सचता उनमें वह अपनी सपना के साथ सपना कैसे रह सकता है ? क्या न ममता से क्या मजबूत हावी है ?

अब यह विचार कि एक आदमी की होनी तो कोई बात नहीं थी : अथवा कार्यकर्ताओं के दिल को टटोला जाय तो ऐसे लोगों की सच्चा क्या नहीं मिलेगी जिसके सामने आशीर्वाद के प्रसंगें स्वयं की दृष्टि कल्पना हो, या जो एक कार्यक्रम का दूसरे कार्यक्रम के साथ सही मेल मिला सकते हो ।

हमें मानना चाहिए कि अथवा सचियों के मन में विचार की उलझन या अलझन ही और । बराबर यही रहे तो यह हमारे जमाने की एक बहुत बड़ी कमी है जिसे दूर करने की हर संभव कोशिश जल्द होनी चाहिए । अब आन्दोलन, कम-से-कम एक राज्य में, प्रसन्नता । अब प्रसन्नता का सजिल पर पहुँच रहा है ; कम कठिनाई की धारा से बचाव कठिनाई की धारा था रहा है । ऐसी हालत में उपभोग या दृष्टि हमारे लिए एक ऐसी समस्या बन जायेगी जो हमें धीरे धीरे से समझ कर देगी ।

आज स्वराज्य की दृष्टि से वो सार्वजनिक आश्चर्यक सामान्य होती है । एक, मुख्य भावों का दिसाव । दिसाव दोनों ओरों का—आन्दोलन के दर्शन या और उनकी बलवर्ती हुई कार्य-पद्धति का । दूसरी, सामूहिक निर्णय का प्रभाव । जोध से लेकर ऊपर तक हर स्तर पर स्वतंत्र अधिकार और निर्णय प्रकट होना चाहिए । आज ऐसा नहीं है । आन्दोलन है बल-बलाये निर्णय दूसरी को सुनने का, और सुन निर्णय मान लेने का । स्वतंत्रता नहीं हुआ कि हमारा हाथ-पैर तो काम में लगता है, लेकिन निर्णय दल पर रहा है, नचोकि हम मान लेते हैं कि हमारा काम सोचने का नहीं है, सिर्फ करने का है । कई बार हमारी उच्चस्तरिय बैठकों में भी सर्वसम्मति के नाम में चिल्लाते और निर्णय को जिम्मेदारी से मानने की दृष्टि प्रकट साक्ष्य दिखाई देते हैं ।

प्रसन्नता के लिए कार्यकर्ताओं को एक सुनगठन से भी कैसे बनेगी, और नीचे से ऊपर तक सामूहिक निर्णय के आधार पर आन्दोलन कैसे चलेगा, ये ऐसे प्रश्न हैं जिन पर आन्दोलन के सचियों और कार्यकर्ताओं, दोनों का ध्यान दीजिए जाना चाहिए ।

## कार्यकर्ताओं के लिए नित्य एक घंटे का अध्ययन अत्यावश्यक

भाज मिल मिल लोग करते हैं जो उनके नाम का स्मारक बन जाता है, जैसे—भगुपह-नारायण स्मारक, श्री बाबू स्मारक, सहस्री-नारायण स्मारक, नेहरू स्मारक, राजेन्द्र स्मारक, लालबहादुर स्मारक, गांधी स्मारक वगैरह-वगैरह। भिन्न-भिन्न स्मारक खड़े होते हैं और उनमें भिन्न-भिन्न प्रवृत्तियाँ बसती हैं, जिनका एकाग्र-दृष्टि से मेल नहीं। अगर ये सब संस्थाएँ मिलकर एकट्ठा काम करती तो कितना बड़ा काम होता!

गांधीजी कहते थे कि समय रष्ट्र से बड़ा काम होता चाहिए। इसके लिए उन्होंने तीन बातें बतायीं :

( १ ) समय रष्ट्र से बड़ा होना चाहिए।

( २ ) छाया नहीं, बल्कि मूल वकूफना चाहिए। गहन में कहा है—भाकाछाही और सुलझाई। लोग शाका खाते हैं, तो फिर दारिद्र्य होने पर उनमें कभी-कभी टह-नियाँ बहुत सी निकल पायी हैं। अगर मूल पर प्रहार करते हैं, तब घुट गिरना है।

( ३ ) गांधीजी ने जो विचार दिया है वह बुद्धि के समान है। उसकी धनेक शाखाएँ हैं, जैसे—साप्ताहिक, मासिक, त्रैमासिक, वार्षिक, दशकिक, वगैरह। परन्तु साम्प्रदायिकता सबसे बड़ा बाधा है।

हमने गुला रीश की तरह का लहसीनाराम-गपुरी की 'ठीक पीठ माधम' कहा है। वहाँ रतन-दिन दादी की ठीक-पीठ होती रहती है। वहाँ खरबरा के, लाली कभी-कभी मादि के रुपये छाते हैं और काम चलता है। जिहारे लाली-लालीओ संघ भुजकपुर में तो एक मामला-भुरदमा दिनाम भी है। हमारी रचनात्मक संस्थाओं की ऐसी हालत है। कोई गमन रष्ट्र से काम नहीं होता, बल्कि छात्र-वर्ग प्रवृत्तियों को लेकर वे बसती हैं। उन संस्थाओं में वे तोर बाटें होनी चाहिए :

( १ ) विचारों का अध्ययन हो।

( २ ) प्रहिमा, लय, प्रत्यक्ष मादि प्रती का पालन हो।

( ३ ) प्रतिक का बाधावरण हो।

ये तीन चीजें जहाँ नहीं, वहाँ गांधी-विचार जैसे पल्ले ? सोचा जाय तो सारे

भारत में गांधी की अध्ययन वंशी संस्थाओं में दो-चार हजार लोग होते। गांधी-विधि आदि के पक्ष से वे संस्थाएँ चलती हैं। अगर ये सब निश्चित संस्था हो जाय तो वे संस्थाएँ बंद हो जायेंगी। इन संस्थाओं को स्थानीय आधार पर खड़ा होना चाहिए।

कादिर में मजिद है। उसे बने हजार मत हो गये। हजारत मुस्लिम की गरीबे रहो सो लात हो गये। उन मजिद में बुराज का—भुराज में सीत भाग हैं, जिसे 'पारा' कहते हैं, उन सीत पारों का—जारी-जारी हैं। अक्षय रूप से रात-दिन पाठ होता है जो आज तक कभी रहा नहीं। क्या यह सामान्य विद्या है ?

विश्वविद्यालय का उदाहरण लीजिए। बाइबिल का संतत अध्ययन चलता है। बाइबिल का एक हजार भाषाओं में अनुवाद किया है। जहाँ जिन भाषाओं में कोई पुस्तक नहीं,

### विनोद

उन मन्त्रों में भी बाइबिल छपे हैं और चार सौ भाषाओं में छापने की योजना है।

राजराज्य की गरीबों के आरह ली छल हो गये। उनके मठ में खरब ली छल से कांकरमाय, ब्रह्मगुप्त मादि का अध्ययन-अध्यापन चल रहा है। मैं वह स्वयं देखकर आया हूँ। परन्तु गांधीजी की विचारों की गांधी के लोग भी बराबर नहीं पढ़ते हैं। हम पुछते हैं तो लोग कहते हैं कि विचारों का पढ़ना, उनमें कागर्, हरिजन-सेवा वगैरह की हो जानें न मिली हो, तो तो हम करने हो हैं। तो मैं कहता हूँ कि अगर प्राचीन पढ़ने की गरीबों, तो वे हूँ मतादृष्टि से वे ? समय पर छात्रों के लिए कभी कभी तो हमारे उदाहरण से नेत्रों पे। वे छात्रों के अध्ययन में से समय निरालावर लिखते थे तो हमें उनको पढ़ने में शामिल क्यों करना चाहिए ?

पहले गांधीजी की प्रवृत्तियों विचारों को। उनमें बढ़ने में प्रवृत्तियों की पढ़ना का जोर मैं अपने मन से अपना उदाहरण लीजता हूँ। फिर गांधीजी का उत्तर पढ़ना का जोर देना कि हमारे उत्तर में और गांधीजी के

उत्तर में कहाँ कत है, जिनका साम्य है। हम तरह से सुलनात्मक अध्ययन चलना चाहिए। गांधीजी की पुस्तकों को मासिक के विचारों से और प्राचीन वेद पुराण और स्तुति की गांधी से सुलना करते पढ़ना होगा। हमें बड़ी विचार होनी है कार्यकर्ताओं की यह अध्ययनश्रृंखला देखकर। बाबा का अध्ययन संतत चलता रहा है। पदयात्रा में भी अध्ययन रहा नहीं, चलता रहा। बाबा की उम्र सब ७४ साल की है, तो बाबा अभी भी अध्ययन करता है। अभी मेरी एक पुस्तक प्रकाशित होगी ( प्रकाशित हो गयी ), जिसमें वेद का अध्ययन किया है।

इसलिए कहता हूँ कि काम को छापीकर लीने से पहले एक अच्छा व्यवस्था व्यवस्था करें। अगर काम की नींद छापी है तो मोर में छत-कर लोच मादि ने निकल होकर सुंदर-हाथ होकर एक अच्छा व्यवस्था व्यवस्था करनी है। समय का अध्ययन अच्छा होता है। कार्य-जनकों को एक पटा मिया अध्ययन करने की बड़ी जरूरत है।

बाप लोग जानते हैं कि बाबा कल बड़ी के निकलेगा और २३ पटा रामानुज में विचार-वर लीची पहुँचेंगा।

बल दो निवालों ने कहा कि भारत का सब बिना ग्रामदान के टलेगा नहीं। यी के ० बी० एडम में तो सब कहा कि भारत की लीवालों पर दिवालय बन्दगिर्य का क्या है, सब बिना ग्रामदान-ग्रामदान के उनके बचने का उपाय नहीं है। के ० बी० एडम का यह एडम एडम बिना है। हमने जेता है बल-बाग-विन, हमने भी यही बताया।

हमारे सभी निरालावर धार्मिक लोगों कि ३० मई तक जिलादान पूरा करने लीची में उपदेश करने पढ़ेंगे तो उनमें लीची-लालों की भी बचका लगेगा और उन्हें जिलादान करने में बल मिलेगा। लीची का योग्य लीची में होना। ३० मारीय की सब होना चाहिए—लीची में हमारी बाग-विन-मय-पन। एडम-केट इनकी एडमोनेमी बने, बागारी एडमो धार्मिक प्रवृत्तियों से। हमें देना बाग है, परन्तु पाना धार्मिक है।

—हमारी बाग-विन के रचनात्मक कार्य-प्रवृत्तियों के बीच किया गया अध्ययन, २५ ॥ : बगारी बाग

• करुणा हो क्रान्ति की सर्वोत्तम शक्ति

• कल्ल-क्रान्ति की परिणति सुधारवादी

• कानून : न क्रान्ति की शक्ति, न विकल्प

विप्लवे दिनों में कोई सामाजिक षेड वर्ग से मेरे मन में एक तैजस्विक निरवय-सा होता था रहा है, जिसका हमने जव-जव अपने हाथियों से जिक्र भी किया है। हम अपने प्रचार में बरस-बर ऐसा करते हैं कि सामाजिक क्रान्ति के लिए—“कामगार-सिख सोशल डेवोप्युशन” (स्थापक सामाजिक क्रान्ति) के धर्म में प्रयोग कर रहा हूँ—तीन ही बातें हैं : कानून, कल्ल, और कदया के। मुझे अपने देश में कानून का जो कुछ प्रभाव का अनुभव हुआ, कोरेडो और गैर-क्रोमो दुकमत का, और हुनिया में भी बर्डी-बर्डी समाजवादी क्रान्ति प्रवर्तित होत सत्ता में धोरे और वहाँ का जो अनुभव हुआ उस वर से मैं इस निर्णय पर पहुँचा जा रहा हूँ, मुझे बरी सुखी होगी, अगर मेरा यह निष्कर्ष गलत साबित हो) कि कानून से कोई क्रान्ति होगी समाज में, इसके लिए कोई सम्भावना नहीं होती है। कुछ धोष-भ्रष्ट सुधार हो सकते हैं। लेकिन समाज की जो व्यवस्था है उसका प्रामुख परिवर्तन हो जाय कायूर से, ऐसा हमें नहीं लगता है।

प्रामुख परिवर्तन तो जनता की शक्ति से हो हो सकता है—चाहे वह शक्ति जनता की रक्त-क्रान्ति के रूप में प्रकट हो या पहिदक क्रान्ति के रूप में। रक्त-क्रान्ति में मुझे कोई नैतिक आपत्ति नहीं है। पहिदक से विश्वास रखते हुए भी कुछसे वे बातें सुनकर प्रायः कुछ प्रश्नमा होगा। लेकिन मुझे सबसे प्रापति नैतिक नहीं, बल्कि व्यावहारिक है जो यह है कि रक्त-क्रान्ति पहिदक क्रान्ति से बसादा प्राप्त होती है, या ऐसी संभावना है, हुनिया के इतिहास से ऐसा लगता नहीं है। दूसरी को बुनियादी बात है, यह यह हमें देखने की मिली कि रक्त-क्रान्ति से जो नया समाज बनता है, वह उस समाज से बहुत भिन्न बनता है जिसकी कल्पना क्रान्ति-कारियों ने पहले की होती है। जिन उद्देश्यों को लेकर वह रक्त-क्रान्ति के पीछे पड़ते हैं, वह कुछ-का-कुछ बन आता है, वह एक ही क्रान्ति का नहीं, बल्कि सभी क्रान्तियों का सम्मेलन यही इस हुआ। कुछ प्रामुख परिवर्तन होता प्रभव है, लेकिन फिर भी समाज की रचना, क्रान्ति से पहले जैसा क्रान्तिवादी करना चाहते थे, वैसी नहीं हो पाती।

भारत की राष्ट्रवादी भाषिक

पहिदक क्रान्ति

धरने देश में भी एक प्रकार से प्रापिक रूप से, पूर्ण रूप से नहीं कह सकते हैं, वह

पहिदक क्रान्ति या प्राथमिक क्रान्ति हुई जो राष्ट्रवादी प्राप्ति (नेशनल रेवोल्यूशन) की। कोई सामाजिक क्रान्ति (सोशल रेवोल्यूशन) तो नहीं जो। राजनीतिक स्वतंत्रता प्राप्त की प्राप्त हुई। और उसका अधिकांश

जयप्रकाश नारायण

अथ गांधीजी के नेतृत्व की घोर उनके द्वारा चलाये गये आन्दोलन की था। एकमात्र उसीका अर्थ था ऐसा ही नहीं कह सकते हैं। उसके बाद यहाँ तो यह देखने को मिला कि कम से कम गांधीजी के मत में स्वराज्य के बाद की जो कल्पना थी, और उनके विचारों की प्रकृति तरह से बिन्दुओं समझा है, उन लोगों के सामने जो जो कल्पना थी, उसके भिन्न नहीं निर्माण हो गया। लेकिन फिर भी एक बात धन्य रह गयी, जिसका अर्थ मैं समझता हूँ गांधीजी की है, उनके उस प्राथमिक आन्दोलन को है कि कम-से-कम इस देश में धोषाचारिक लोकतन्त्र (फार्मल डेमोक्रेसी) का प्राप्य है। लोकतन्त्र इस देश में है। नागरिक अधिकार कोनों को प्राप्त हैं बहुत प्रचलित। अपने-पक्ष से विचार हुर कोई प्रकट कर सकते हैं। सम्मानवादी भी अपना विचार प्रकट कर सकते हैं, अपने संगठन बना सकते हैं, आन्दोलन चला सकते हैं। यह सब प्राप्य है, और जनता की यह प्रभाव है कि यह प्राप्ति पदन्द की हृदयत बनाये।



जयप्रकाश नारायण :

निरन्तर क्रान्ति की आकांक्षा

जनता की हृदयत तो नहीं होती है, लेकिन उसके पक्ष की, उसके द्वारा निर्वाचित लोगों की होती है। मैं ऐसा मानता हूँ। सारे एशिया प्रकीका के ऊपर अगर जाने हो बिचले नये राष्ट्र स्वतन्त्र हुए साम्राज्यवाद से यहाँ लोकतन्त्र इस प्रकार है टिकाऊ (स्टेबल) नहीं सीखता। पाकिस्तान में लोकतन्त्रीय विप्लव नहीं प्रायी है, उसका मुख्य कारण यही है कि वरिष्ठीयार सीमा (गर्न-वेस्ट फिटिंगर) के मुस्लिम भवान की छोड़कर इस देश की मुस्लिम जनता उस प्रकार है गांधीजी के आन्दोलन में भाग नहीं ले पायी थी।

जनक्रान्ति (माथ-रेवोल्यूशन) हो, लेकिन अगर धुनी प्रपति हो, तो उसमें मैं इस प्रकार का टिकाऊ लोकतन्त्र (स्टेबल डेमोक्रेसी) निकल सकता हूँ, जहाँ नहीं होगा है। प्रायः की राष्ट्र-क्रान्ति से मेरोलियन बोधार्थ निकल, कम से स्टाकिन निकल। यह प्रायः हर जगह देखें। जनता उसमें भाग लेती है। जनता के भाग लिये बिना क्रान्ति हो नहीं सकती है। लेकिन अगर वह नयी क्रान्ति होती है, तो लोकतन्त्र उसमें से निकलना, ऐसा कम से-कम मेरे धर्म्यपन में नहीं प्राया है। भारत में यह हो पाया, इस कारण से, कि यहाँ की मुस्लिम जनता की छोड़कर बाकी प्रायः धर्म के लोगों से हमें भाग लिया। तो इसका भर तो कह ही सकते हैं कि पहिदक क्रान्ति से यह हुआ। लेकिन जिन प्रकार की स्वराज्य की कल्पना गांधीजी की थी वह तो सही प्राये है।



मुझे नहीं समता है—कोई ऐसी अन्तर्राष्ट्रीय घनहेनी घटना हो जाय तो दूसरी बात है कि ऐसी कोई परिचिति बने और यहाँ रक्त-शान्ति हो जाय—कि मर्दा निवृत्त भविष्य में रक्त-शान्ति होने जा रही है। हाँ, अगर रक्त-शान्ति में विरवाता करनेवालों का काम कुछ अधिक व्यापक बनता है, तो उसका परिणाम निश्चित रूप से यही होगा, जैसा कि पाकिस्तान में हो गया। समाज धाये जाने के बजाय पीछे—फौजी तानाशाही—की तरफ जायेगा।

**कानून : न शान्ति थी दक्षि, न विवलय**

मुझे बड़ी खुशी हो, अगर यह सम्भव हो जाय कि सामाजिक शान्ति के लिए शान्ति भी एक विवलय है। लेकिन मुझे पूरा सबैह है कि ऐसा कभी सम्भव हो सकेगा। बाकी दो शिक्का रहते हैं। भारत में अगर कभी रक्त-शान्ति होगी, तो ज्यादा बिलम्ब से होगी और इतिहास शान्ति सबसे कहीं पीछे होगी—धीरे हो रही है, अपनी प्रार्थना के सामने हो रही है।

मेरा सोच है कि महात्माजी का विचार-बाले जो लोग हैं, जैसे मागी देवूरी बादि, वे तो यह मानते हैं कि सामाजिक न्यायनिष्ठ लोग भी संसदीय लोकतंत्र में फँसे हैं। हो सकता है कि वे सही रास्ते पर हों, वे ठीक सोचते हों। इस माने में कि हम—संसदीय लोकतंत्र—में से कुछ निकलेंगे नहीं। आप देखिए, जिसने भी वे सामाजिक लोग शासन में हैं, उनकी मोबा मिला है कुछ भी करने में लिए अपने प्रदेष्ट में। कोई प्रमुख परिवर्तन शान्ति के द्वारा कर सकते हैं, कम से कम मुक्ति-सुधार के मामले में। लेकिन वह भी नहीं कर पा रहे हैं, या नहीं कर रहे। उनके लिए एक हवा बनानी है उन्होंने कि केन्द्र द्वारा रास्ते में रुकावट है। इसलिए जबतक कि केन्द्रीय शासन द्वारा हाथों में नहीं आता है तबतक हम कुछ नहीं कर सकते। अब बँटिए, उसका इस्तेमाल करते रहिए, कि एम.एल.ए. मजदुरीवाद के हाथ में या अगोचर बल के हाथ में केन्द्र की छाया धाये। तबतक तो शान्ति कानून से भी उनके कहने के मुताबिक टल गयी; क्योंकि राज्य में यह कुछ कर नहीं सकते हैं।

**रक्त-शान्ति का सुधारवादी चेहरा**

**और इतिहास शान्ति की समग्रता**

इस प्रकार मैं एक प्रकार का वैराग्य (फर्स्टन) जाता हूँ। कोई दक्षिणपंथी या

सामाजिक साम्यवादी शान्ति में विश्वास करते हैं, यहिवा में विश्वास करते हैं, ऐसा मैं नहीं कहता; लेकिन वे रक्त शान्ति के लिए तैयारी कर रहे हैं, ऐसा भी नहीं कहा जा सकता है। दूसरे लोग कर भी रहे होंगे। लेकिन मुझे नहीं लगता है—कोई ऐसी अन्तर्राष्ट्रीय घनहेनी घटना हो जाय तो दूसरी बात है, जिससे कि ऐसी कोई परिचिति बने और यहाँ शान्ति हो जाय—कि यहाँ रक्त-शान्ति निवृत्त भविष्य में होने जा रही है। हाँ, अगर रक्त-शान्ति में विश्वास करनेवालों का काम कुछ अधिक व्यापक बनता है, तो उसका परिणाम निश्चित रूप से यही होगा, जैसा कि पाकिस्तान में हो गया। समाज धाये जाने के बजाय पीछे फौजी तानाशाही (मिलिटरी डिस्टेन्सिप) की तरफ जायेगा। वह किन्ते हाल तक रहेगा, और फिर उसमें से क्या निकलेंगा, वह तो भगवान ही जाने।

इसलिए बिल्कुल एक व्यावहारिक (प्रायोगिक) तरीके से, कोई नैतिक या सामाजिक शान्तिकारी (सोशल रेबोयूटनरी) की दृष्टि से सोचता हूँ, तो बराबर, वह निगल बल मान्यता पर और अधिक दृढ़ होता जा रहा है कि शान्ति अगर हो सकती है तो यहिवा के ही रास्ते से।

अब इनमें धारदात हुए, फिर भी हमको धारम-विश्वास नहीं होता कि कोई बहुत बड़ी बात हुई। इस बात का निर्णय बहुत से जिक्र किया। इन्होंने कहा कि नक्सालवादी में कुछ हुआ तो सभी सामाजिक लोगों को सारा कि कोई बहुत बड़ा पाप हुआ। उस चक्र में लोग गलत नहीं थे। हालाँकि बाद में उनके इस कार्य को गलत सोचिये किया गया। लेकिन इसका कारण क्या है कि उनके अन्दर ऐसी प्रवृत्ति हुई और हमको नहीं होती? मुझे ऐसा लगता है कि शान्तिवादी

जिस प्रकार से भाव तक हूँ उनसे यह सही बात बिल्कुल भिन्न है। गोपीजी ने इतना बड़ा काम किया, लेकिन फिर भी अपने देश में ऐसे लोग हैं जो कहते हैं कि कुछ भी नहीं हुआ। यह इसलिए कि वह नये ढंग से हुआ। इन नये ढंग में क्या तात्पर्य थी, उसका इतिहास मैं क्या बतल रहा हूँ, वह उनके ध्यान में नहीं है। इसलिए मागीजी ने जो किया उसको छोटा बनाया जाय और जिसको माननेवाले शान्तिकारियों ने जो कुछ किया उसको बड़ा बनाया जाय, ऐसी कीर्तिता होती है। नेताजी ने जो वाक्यार हिंद फौज छोड़ी की, उसकी जो देन है उसको बड़ा बनाया जाता है। यह कोई मुक्तिसंगत बात होती है ऐसा नहीं है। लेकिन श्रुति यह शान्ति का क्या ढंग था, इसलिए लोग प्रायः तौर पर इसे समझ ही नहीं सके हैं।

भाव तक जो शान्ति का रूप रहा, वह ऐसा रहा कि समाज में एक संघ है जिसके पास कुछ है, और एक संघ है जिसके पास कुछ नहीं है; जिसके पास नहीं है, उसके द्वारा जिसके पास है उसके पास से वे लेने का, बर्बाद, कारताने प्रादि पर हमला कर लेने का, इसके लिए लूट बहाणे का सारा ढंभ बतला रहा है और ऐसा होता है तो हम समझते हैं कि शान्ति हो रही है।

**शान्ति का क्षेत्र गाँव ही क्यों?**

अब भारत में दूसरी शान्तिकारी प्रविद्या शुरू है। इसके लिए पहले यह माना गया कि शान्ति के स्थान भारत के गाँव हो। यह भी पाय की दृष्टि से अनुमिदा को मनोनी-सी बात लगती है। हालाँकि कौन की शान्ति को मानने रखते हुए हम कह सकते हैं कि यह मनोनी बात नहीं है। शान्ति का क्षेत्र देशांतरों की माना गया है। इस पर हमसे बात करनेवाले और बुद्धिवादी लोग कहते हैं कि आपने शहरों को क्यों नहीं लिया? उनको यह समझाना पड़ेगा कि शान्ति होता है कि हमारा क्या कारण है। उनको जो कारण हम बताते हैं, वह सब आपके सामने पेश करने नहीं जा रहा हूँ लेकिन एक बात, जिसका स्पष्ट विश्व हम लोगों में से बहुत लोगों की नहीं होता या जिसका होना चाहिए उसका नहीं होगा, निवेदन कर देना चाहता हूँ; वह यह

किं प्राप्ति के बाद क्या होगा समाज का रूप ? क्या समाज केमा संवेगा ? उसमें ही गौर वा ओ स्थापन है यह एक बड़े महत्व का स्थान बन जाता है । समाज की रचना ऐसी हो कि समाज छोटी छोटी 'कम्युनिटीज' ( समुदाय ) हो जंवा ॥ समाज के मांष है, ऐस तो उन्होंने नही कहा । इसको तो उन्होंने कहा कि ये तो झूठे-कथने के डेर हैं, लेकिन इनके बदले जो यवा समाज बनेगा, उसमे कृति धीर उद्योग की बराबर मात्र करते थे । वह तो विकासशील स्थिति थे । प्रथम जनके जाने के २२ वर्ष आध कृति धीर उद्योग का क्या हाल होगा, प्रथम यह कहना बेमानी बात होगी । 'एथो-रॉसिस्टिक्स' ( इति प्रौद्योगिक ) शब्द का हम इस्तेमाल करते हैं, कि इति धीर उद्योग का, दोनों का संयुक्त ( बैलेंस ) होगा बर्हिप । जैसा कि बुनिया में हर जगह होगा । चीन में, रूस में, अमेरिका में, जापान में भी, हर जगह यूरोप के देशों में, कि उद्योग ( इण्डस्ट्री ) का विकास होगा तो विकासो का बोधन करके धीर गंभीर को गरीब बनाकरके; तो ऐसा हमारे समाज के अन्दर नहीं हो सक्ता । गंभीरों ने कहा कि चीन की कृषक कृषक हो तो बोधो की संयुक्त ( बैलेंस ) करना धीर उसके अनुकूल तत्त्वों के आगत होगा । प्रथम वे पुराने चरहे हैं, पुराने चरके हैं, ये तो जितनी जल्दी हम छोड़ दें, धीर नये धीरार, नये तत्त्वों के साथें उठना ही हमारे देश के लिए, ५ करोड़ की आबादी के लिए उपयुक्त होगा । हममें जितनी जल्दी हम कर सकें, उतनी जल्दी करना चाहिए । विज्ञान की तत्त्वों की धीर समुदाय का आकार ?

लोनों के जब जान करते हैं तो वे कहते हैं कि यह तत्त्वों का जमाना है विज्ञान का जमाना है, छोटे-छोटे समुदाय आध सोचते हैं, तो कितने छोटे होते थे समुदाय, बग-बग बाजार क्या होगा ? यह तो हम जैसे-जैसे आगे बढ़ेंगे, अगले-आगे स्पष्ट होगा । कोई १०० घरों के बीच तो नहीं होंगे, २०० घरों के भी नहीं होंगे, लेकिन फिर भी हमने छोटे छोटे होते कि उनमें मनुष्य-मनुष्य का सम्पर्क मानवीय रह सके, उनमें एक मात्र

पहले का आन्तिकारी—रक्त-क्रान्तिवाला आन्तिकारी—वाद में सुधारवादी बन जाता है । ऐसा कह सकते हैं कि आज के 'थर्ड वर्ल्ड' में, यानी एशिया-अफ्रीका के गरीब देशों को छोड़कर दुनिया के दूसरे देशों में जितने भी कम्युनिस्ट आन्दोलन हैं, वे एक सुधारवादी आन्दोलन हैं, आन्तिकारी आन्दोलन नहीं हैं ।

वीथ पैमाना रह उने । चन्द्र, कलनत, विज्ञान, टोकियो नहीं बनें, यह प्रयत्न तो बकर करना होगा । लोग कहते हैं कि तत्त्व-नीतिक चर्चा में यह कैसे होगा ? लेकिन हमने विवेको में देखा कि ऐसा सोचनेवाले लोग हैं, जो यह कह रहे हैं कि यह सब बड़ी झूल हो गयी । आज के जमाने की जो व्यवस्था है, वह मानवीय पैमाने से उतनी दूर हो गयी है कि आधमी को उनके अन्दर डब-डब भर रहा है, पिच रहा है, दम घुट रहा है, सामुदायिकता उसके अन्दर से खरब हो गयी है ।

प्रथम यह है कि तत्त्वों का क्या होगा ? को, तत्त्वों, जंवा कि गांधीजी बराबर कहते थे, आधमी मालिक रहेगा धीर यह मुलाम रहेगी । यह भावाज उधर परिचय से भी निकल रही है कि तत्त्वों का कोई मानवीय उद्देश्य है ? आज जिस तरह से परिचय यूरोप धीर रूस आदि देशों का विकास हो रहा है, उसमें तत्त्वों की आन्तिक बनती जा रही है । रूस में भी तत्त्वों की आन्तिक धीर धीर मानव उसके आन्तिक है, ऐसा नहीं हो रहा है ।

आ गांधी को अथर हम समझते हैं, अमान में रहते हैं तो फिर गांधी से हमने बर्गों मुक्त किया यह समझना आधमिक होगा । गांधी में कुछ दृष्टिकोणी धर्मियाँ (कम्युनिटी कोर्नेज ) हैं, धीर कुछ आन्तिकारी धर्मियाँ ( रेवोल्यूशनरी कोर्नेज ) हैं । सवाल क्या ? कि जिसके पास जमीन है, जो जमीन के मालिक हैं वे समाज में अथ-स्थिति ( स्टैटको ) रखनेवाले हैं वे आन्तिकारी ( रेवोल्यूशनरी ) नहीं होते । जो साहू-कार-महाजन हैं वे अथस्थिति ( स्टैटको ) रखना चाहते हैं । रक्त आन्तिकार को तरीका है वह क्या है ? जो आन्तिकारी धर्मियाँ ( रेवोल्यूशनरी कोर्नेज ) हैं, उनका एक बर्ग करते हैं, उनको हकट्टा करके उनके अथ-स्थिति आधमिकों के खिलाफ लड़ा करते

हैं । लेकिन अमान को प्रिया में क्या है ? जो अथस्थितिवाले हैं, जो चाहते हैं कि समाज अथो वा लो बना रहे, उनको भी आन्तिकारी बनना धीर दूसरों की भी आन्तिकारी बनना—यह एक नये पद्धति हो गयी । यह जो नयी पद्धति हो गयी, वह पूरी तरह हमारे समक्ष में भी नहीं आती, तो दूसरों की समक्ष में तो आती ही नहीं कि यह कोनयी आन्तिक है ।

जो जमीन का मालिक है, वह केवल दस्तखत ही कर देता है बीसवां भाग भूमि का धीर बाकीसवां हिस्सा उपज का छोड़ भी दीजिए—केवल इतना भी मानकर कि जो अपनी नीयन दारुणित है जमीन की, मालिकों का कानूनी अधिकार है, यह मैं छोड़ रहा हूँ, मालिकों की छोड़ रहा हूँ, तो यह किसकी आन्तिकारी ( रेवोल्यूशनरी ) बात हो जाती है ? लेकिन फिर कोई तत्त्व-वाद से छीनकर से नहीं रहा है, तो जगदा है कि आन्तिक नहीं हुई । कानून तो कोई आन्तिकी चीज क्या ? मैं तो बयाज में जो बार जगद बीसकर आधा हूँ विधिविधालय में, कि मैं अभी अनुकूल से बेल रहा हूँ किन रास्ते से अथोति नयु अथि बनेबाते हैं, जितना आन्तिकारी भूमि सुधार करनेवाले हैं । मुझे कोई बदेह नहीं है कि... कि यह यह कर रही संवेगे । नहुंदरीदार के पांव में तो दरबार भी बंधा होगा है मुस्लिम लीग के नाम से, जो एक आन्तिकारी अथ नामकी पार्टी नहीं रही जा सकती, लेकिन यहाँ तो सभी वागधवी लोग हैं । अथोति बसु के दौर को कितनी सोच नहीं रहा है । तो देखना है कि यह कानून से क्या करते हैं ?

तो, उसवार से मालिकी चीन से तो आन्तिक हो गयी धीर वह मुद्द देखा है तो क्या वह आन्तिक नहीं हुई ? हमको समझ आन्तिक ( स्टैट रेवोल्यूशनरी ) कहते हैं । इसमें उसका भी परिचयन होता है जो अथस्थिति ( स्टैटको ) में मानवा है ।

हमारे देश में जो बड़े-बड़े नेता लोग हैं, वे समझते हैं कि सर्वोदयवाले पुरानी लकीर पीट रहे हैं। ...लेकिन शायद दुनिया की जो सबसे भागे बहनेवालों धारा है, उसके साथ-साथ यह धारा बह रही है, क्योंकि हम भी प्रामस्वरान्त की बात कहते हैं।

**ग्रामदान : सतत क्रान्ति का प्रारम्भ**

प्रश्न मान लीजिए कि यह हो गया। जो मही वर्षों हुई कि चाये क्या करना है? बहुत कुछ करना है। सन् १९७२ या बिहार की दृष्टि से सोचें तो सन् १९७४ में पाँच वर्ष के बाद वहाँ चुनाव होगा, उसमें गाँव का प्रतिनिधित्व होगा, भाई-भाई सब बातें हन सोचेंगे हैं, लेकिन ग्रामीणों में क्या करना है? जैसा कि डाक्टरों कोल गया था सतत क्रान्ति (परमानेंट रेवोल्यूशन) माना है। उसकी तो इन लोगों ने विकास दिया था, प्रौर कुछ को कल कर दिया। जो भाज सत्ता में आ जाता है वह, सतत क्रान्ति (परमानेंट रेवोल्यूशन) पक्ष नहीं करता है। उसको वह माना नहीं है। वह तो, जिसकी क्षमिता हो गयी, जिसमें वह गरीबों पर बिठा दिया, तो उसके भागे की क्रान्ति वह चाहता नहीं। पहले का क्रान्तिकारी रक्त-क्रान्तिकारी क्रान्तिकारी, बाद में सुधारवादी (रिफॉर्मिस्ट) बन जाता है। ऐसा कह सकते हैं कि आज के यह वर्ग में, एशिया महाका के गरीब देशों को छोड़कर दुनिया के सारे देशों में जितने भी कम्युनिस्ट आन्दोलन हैं, वे एक सुधारवादी (रिफॉर्मिस्ट) आन्दोलन हैं, कोई क्रान्तिकारी आन्दोलन नहीं है। जो गरीब देश हैं वहाँ इनका (साम्यवादी) का क्रान्तिकारी रोल है, लेकिन विकसित मुक्तों में तो इनका बिल्कुल सुधारवादी रोल है।

पिछले साल पेरिस में आसि हुई, उसमें कम्युनिस्ट ट्रेड यूनियन ने क्रान्ति की पकड़कर पीछे पीछे का काम किया, नहीं तो, विधायकों के साथ हो गये होते। फ्रांस में सन् १९७६, १९३०-३२, १९३३ में तीन-चार क्रान्तियाँ हुईं, जिसका परिणाम निकला जेवरल दगाल। लेकिन इन बार लगता था कि कुछ गया हो चायेगा। क्योंकि वहाँ ऐसा कुछ नहीं था कि क्रान्ति हुई, प्रौर वहाँ रोटी का बवाल है, बिजली का बवाल

है। वहाँ तो जिसकी यदि सच कुछ था, लोग नयी व्यवस्था के लिए तैयार थे, लेकिन इन लोगों ने नहीं होने दिया। जो समाज-वादी हैं वे तो हैं जो सुधारवादी, लेकिन यह तो साम्यवादी कहलानेवाले लोगों ने किया।

तो, सतत क्रान्ति (परमानेंट रेवोल्यूशन) की जरूरत जाना है। गाँव में ग्रामसभा बननी है। उसमें गाँव की जमीन पर ग्राम-सभा की याचिका कायम होती है, ठीक है। लेकिन प्र. प्रवित्त जमीन की है, बाकी २५ प्रतिशत जमीन तो उसके पास ही है। उस पर बहुत-भारे भूमिहीन लोग हैं। कारखाने हैं, बँटारदार हैं, नास्तिक के गोबे प्रौर जितने प्रचार होते हैं, वे सब हैं। एक क्रान्ति के लिए प्रवक्त वहाँ ये हैं। ग्रामसभा की बैठक में एक घुसरे के वादने बँटकर वे लोग वर्षों करेंगे। तत्समय में सिद्धान्त की जड़ें काटकर ऐसी क्रान्तिकारी परिस्थिति में क्रान्ति के प्रथम को प्राप्ति बना से जाना है। बँटारदार हैं, यहाँ नहीं बोलेगा कि कानून कहता है कि नास्तिक का हितार्थ एक-चोपाई है प्रौर हमारा हीन चोपाई है, जो हम आपकी इतना क्यों दें? यह तो ग्राम-राज हमलों का राज है, तो ऐसा क्यों होगा? इसका रास्ता निकालिए। जो जड़ का कोई हल निकलेगा।

कानून भी मजबूरी राजनीति की मजबूरी गठराज ने बताया कि वहाँ पर (उपनिषदादि) 'होम स्टेज टेनेंसी ऐक्ट' नाम की जमीन का कानून नहीं है। यानी जिस हरिजन की छोड़ती जिस जमीन में है, उसका वहाँ कोई अधिकार नहीं है। मैं तो समझता था कि मद्रास बहुत भागे है। कम-से-कम बिहार में कानून तो बना है। लेकिन उसका जो प्रमल नहीं होता है। राजनीति की मजबूरी देखिए, इसको मैं मजबूरी ही कहूँगा, जब मद्रासया प्रसार सिन्हा की दृष्टि बननी, तो हमने उन लोगों के सामने यह प्रस्ताव किया था कि

जो कानून है, उन पर प्रमल कीजिए। उसमें एक कानून था 'होम स्टेज टेनेंसी ऐक्ट'। उसके अनुसार जिस जमीन पर उसकी छोड़ती है, वह उसमें से निकाला नहीं जा सकता है। उस व्यक्ति का नाम रज करने के लिए दरखास्त नहीं देना है। लेकिन नास्तिक को जाकरके रिफॉर्म कर देना है। १० महीने तक इनका राज था। उन लोगों ने पहले कहा था कि बहुत प्रमल है, हम इसे करेंगे। लेकिन नहीं हुआ। धर्मी हमने देखा सन् १९७२ में, कि बिहार के ए० ए० पी० के नेता श्री कर्पूरी ठाकुर ने बल्लभ शिंगा है कि हम लोग सच में (रद्दगन्त) करलेवा है। किसलिए? 'होम स्टेज टेनेंसी ऐक्ट' को प्रमल कराने के लिए। लेकिन यह खुद १० महीने तक उपमध्यमवर्गी वहाँ रहे। क्या सबको माते रहे? प्र. कांसेस की दृष्टि से वहाँ तो बहुत रहे कि संघर्ष करेंगे। उस बात नहीं किया। क्यों नहीं प्रपने सदस्यों को कहा कि तुम हमारे खिलाफ संघर्ष करो। कम-से-कम कम्युनिस्ट तो ऐसा करते हैं। हमारे खिलाफ संघर्ष करो, प्रौर करो। गरीब पर हम प्राराम से बँट गये, बनना प्रोपाग प्रव गये, तो उसके लिए प्रारो, हमारे दरवाजे पर प्रौर करो।

प्र. ग्रामसभा प्रामसभा में वह प्रामसी वह रहा है हम प्रामसी जमीन पोलेते हैं। हम प्रामके मजदूर हैं। हम प्रामकी जमीन पर बसे हुए हैं। जिस जमीन पर बसे हैं, उस जमीन से हम बेखल कर दिये जायें, कम-से-कम इतनी प्रामसी तो प्रामसभा से मिलनी चाहिए। वहाँ महाजन बँटा है प्रामसभा में। उसके खिलाफ नहीं है हम में १२५। प्रवित्त से ज्यादा प्रव नहीं से सकते। गुप्त हमसे ७३ प्रतिशत प्रव क्यों लीये? यह प्रामसभा है। प्रामसभा है। प्र. यह नहीं पतेगा। तो इन सब बातों की तरफ भी जाना होगा। यह वही समझना चाहिए कि प्रामदन हो गया प्रौर प्रामसभा बन गयी। तो प्र-प्राम नाम करने के हैं, कर जिये बन हो गया। यहाँ सतत क्रान्ति की प्रक्रिया नामम रहेगी—प्रामसभा में कोई एक दिन की मजदूरी देगा, कोई एक महीने में एक दिन की प्रामसभा देगा,

कोई भयनी उपज ला दिखा देगा। हट कोई कुछ-न-कुछ देगा, तो इससे एक प्रकार की बराबरी बनती है। धर्म ऐसा हम सब करते हैं, इसी धर्म तक हमारी प्रगतिमान जाती है, तो फिर धर्म-समाज बनता है।

भावी समाज-रचना से सर्वाधिक महत्व नीचे का

घब ऊपर नया होगा, यह तो हम लोग सोच ही रहे हैं। एक बात का भावने निवेदन कर देना चाहता हूँ। जो भी भागे समाज की रचना करनी है उसमें धर्मिक से-धर्मिक महत्व, यह सबसे नीचे का जो स्तर है समाज के जीवन का, समाज के संगठन का, उनका है वह धर्म कबोझी है, जो बाहे किसी प्रक्रिया से उन्नीसारा लब्ध कीजिए और किसी भी प्रकार से विधान-सभा का निर्माण हो, उससे कुछ नहीं होगा। यह जो धर्मशास्त्र का आलोचन है, हममें शक्ति का, सत्ता का, धातन का सबका एक प्रकार से विवरण करना है। इसी प्रकार से हम समाज की रचना चाहते हैं। राज्य की सरकार और केन्द्र की सरकार का भी चुनाव हुआ और फिर भी सत्ता का सम्मान करने से नीचे का उन्नीसारा का रहा, तो सब निकल हो जायेगा और फिर उलट जायेगा। फिर बाद में किसीकी शक्ति करनी पड़ेगी। अनेक काल में फिर से शक्ति करनी पड़ेगी, वह तो एक व्यवस्था तक जाकर एक कमी है। सब चीज में सत्ता होगी पता नहीं। वहाँ पर शक्ति को सत्त शक्ति बन रही है। शास्त्र-धर्मिक भावों के नाम से यह धर्मनी पार्टी के खिलाफ लड़ा, और कुछ कर रहा है। सब पता नहीं उसमें से क्या निकलेगा, लेकिन उसमें साम्यवाद का आदर्शवाद है, ऐसा हमको नजर माना है। लेकिन खुद पार्टी और राज्य की नीतिरक्षाही के खिलाफ भावाव उठाये-पाता था।

जो, सत्ता का निरसन हो इसके लिए धर्मशास्त्र की मजबूत करना है नीचे से। कास की शक्ति जो मई में हुई, उसे कुछ लोग मानते हैं कि यह धर्मशास्त्रिक-की भी और कुछ मानते हैं कि यह बहुत गहरी छत्ता की ओर इतरा धर्म सारी धर्मशास्त्र सम्मत कर पड़ेगा। यहाँ से यह एक नवी धर्मशास्त्र हो

रहे है ऐसा मैं मानता हूँ। और जो कुछ मैं समझ पाया हूँ धर्मने धर्मशास्त्र से, तो मुझे लगता है कि यह धर्मशास्त्र विचार जो फ्रांसीसी शक्ति का सन् '६८ का है यह नामधर आधार रही है। ऐसे समाजों में—हमारे समाज में नहीं—जिनमें बहुत ज्यादा धर्मशास्त्रिक विकास हुआ है, बहुत ज्यादा सृष्टि हुई है, धर्मशास्त्र और से जो भी मैं शक्ति का प्रकार हुआ है, हर तरह के संगठन और विधान लोग उनमें हैं, उनकी मदद से यह सारा समाज बन रहा है, वहाँ जहाँ हम प्रकार का डोका बना है, वहाँ के लिए धर्म का शक्ति, मैं मानता हूँ कि एक बहुत बड़े धर्म के रूप में हुई है। इसको विचारियों का केवल विरोध मानकर छोड़ नहीं देना है।

शक्ति का पूर्वनिर्माण ज्युप्रिण्ट नही स्वत-स्फूर्त नयी रचना

एक इसमें विश्वविद्यालय के शक्ति की संस्था थी, जो विचारियों के साथ ही गयी थी, उसके एक नेवा के साथ बातचीत हुई। उन्नीस एक पुस्तक में लिख है। उनसे पूछा गया कि अगर कहते हैं कि विश्वविद्यालय धर्मशास्त्र होगा, और एक नया विश्वविद्यालय बनेगा यह सब सत्य होना और एक नया समाज बनेगा, तो वह नया विश्वविद्यालय और नया समाज क्या है? उन्नीस यह जवाब दे रहा है। उनसे कहा कि 'मैं कोई विशेषता नहीं हूँ। कुछ लोगों का कयाल है कि इस शक्ति पर किसीकी शक्ति के आरम्भ के विचारों का धर्म है। ऐसा मैं नहीं मानता हूँ। उनका भी धर्म है, लेकिन इनके पीछे और बहुत कुछ भी है।' ये कहते हैं कि 'हमारे समाज धर्म का पूरा धर्म नहीं है और उनमें हम विश्वास नहीं करते हैं।' हममें भी यह धर्मशास्त्र की तरह बात कर रहे हैं कि हम इससे विश्वास नहीं करते कि सत्ता (ज्युप्रिण्ट)—सा हम बना में कि क्या होगा। हमसे हमारे धर्मशास्त्र की बहुत-बहुत (स्पष्ट-निवेदी) धर्मशास्त्र हो जायेगी। इन्हीं काल कि इस पद्धति की जो विविष्टता (आलोचनी) होगी—यह धर्म का बात कर रहे हैं, यूरोप में फ्रांस और ७० वर्षों के सबेरे धर्मशास्त्र बहुत देग हैं जो उनकीकी शक्ति सचर हुई, उसमें फ्रांस सन्दर्भ से कहीं धर्म है—धर्म पद्धति

की जो विविष्टता है, वह यह कि इसमें प्रत्यक्ष लोकतन्त्र है। शक्तिधर्मिक लोकतन्त्र में विश्वास नहीं, चाहते हैं कि जहाँ तक हो, प्रत्यक्ष लोकतन्त्र (डायरेक्ट डेमोक्रेसी) चले। हम लोग नहीं कहते हैं तो लोग कहते हैं कि 'प्रत्यक्ष लोकतन्त्र' (डायरेक्ट डेमोक्रेसी) इससे बड़े समाज में कैसे चलेगी? फ्रांस में कैसे चलेगी? ये बुद्धिमान लोग हैं, और उस शक्ति के नेता हैं। और ऐसी बात कर रहे हैं। फिर उन्नीस कहा :

"वह कहता धर्मशास्त्र है कि यह प्रयोग पूरे समाज पर लागू किया जा सकता है, लेकिन यह ग्राहिर है कि धर्मशास्त्र किसी कार्यकारी, संस्था या विधान-सभा की देने के सिद्धांत की बुद्धिमान गयी है। इस शक्ति में जिनसे लोगों को धर्मने प्रदत्त बनाया उनमें से किसीको नीचे के स्तर की मीडिया करके धर्मशास्त्र कर लेंगे।" यह जो सामूहिक नेतृत्व (कलेक्टिव लीडरशिप) की बात चली, धर्मशास्त्र की बात चली, वह सारा इससे धर्मशास्त्र है। फिर वह कहते हैं कि 'सत्ता के लिए काम की जो जाग है, उसी जगह सत्ता रहे, बाहे धर्मशास्त्र का धर्मशास्त्र हा, बाहे धर्मशास्त्रों का 'धर्म' ही, बाहे विचारियों का निष्पादन हो। काम करनेवाले के स्तर रहे, वहाँ काम होता है उस स्तर के लिए सत्ता की धर्म है। सत्ता की धर्म ऊपर के स्तर के लिए नहीं है।"

हमारे देश में जो बड़े-बड़े राजनीतिक नेता लोग हैं वे समझते हैं कि सर्वोपयोगिता धर्मशास्त्र की नीति रही है। लेकिन धर्मशास्त्र हमें पक्कर सुनाता, इसलिए कि पक्कर उन्नीस होगा। अब यह सब पढ़ने से लगता है कि धर्मशास्त्र दुनिया की जो सबसे धर्मशास्त्र बड़े-बड़े धर्मशास्त्र हैं, उसके साथ साथ यह धर्मशास्त्र बड़े-बड़े हैं, क्योंकि हम भी धर्मशास्त्र की बात करते हैं।

विश्लेषण - सब सेना संघ-धर्मशास्त्र में दिया गया धर्मशास्त्र - २४ अप्रैल '६६।

## भूदान तहरीक (जूई)

धर्मशास्त्र पत्रिका का धर्मशास्त्र शुक्र : ४ धर्मशास्त्र सर्व सेना संघ-प्रकाशन, धर्मशास्त्र-१

युद्ध-विरोधी अन्तर्राष्ट्रीय संघ का १३ वीं वार्षिक सम्मेलन इस साप्ताहिक-अगस्त २२ के ३१ तक—अमेरिका के क्विन्टैडिमिथ स्टेट में हवाईकाई राज्य में होनेवाला है। (यह स्थान न्यूयार्क से करीब दो घंटे के सफर का है।) इस सम्मेलन के दो विषय महत्व हैं। पहला यह कि यह गांधी-गान्धी के साल में हो रहा है। दुनिया के शांतिवादी बोसों सब के लिए गांधी की रीत का अध्ययन करें, उसकी सार्थकता की जाँच-पड़ताल करें, इनका टकावा भाँजना है, उनका पहले कभी नहीं हुआ है। शांति व बोध-भक्ति आदि का द्वारा मध्य सत्करी है या हिंसा और रक्तपात ही आगे का रास्ता है, जैसे कि आज दुनिया के दलित और रोज़िद मानने लगे हैं, यह प्रश्न प्रबल नहीं सकता है। इसलिए इस सम्मेलन का मुख्य विचारणीय विषय रहेगा—भक्ति और मानसि—गांधी का भाषायाह।

द्वारा, यह पहली बार एक विश्वव्यापि परिषद परिषदों गोलाकार में हो रही है। शांति चाहनेवालों तथा शांति के लिए जिज्ञा करनेवालों का एकमात्र मिलना आज और कहीं इतना ही उचित नहीं होगा निम्न कि अमेरिका में, जो साम्राज्यवादी शक्ति का केन्द्र है, संसार के दो सबसे बड़े आधुनिक संहार-शक्तिशाली में से एक है। सारे इतिहास में कभी किसी राष्ट्र के पास इतनी विनाशक शक्ति नहीं रही है, जिसकी आज अमेरिका के पास है। और उसी अमेरिका में आज दुनिया एक ऐसे केन्द्र और प्रभावशाली शांति-आन्दोलन को भी देख रही है, जिसने इतनी बड़ी सत्ता की भी विरुद्धाभिधी के साथ शांति की राहें मुक्त करने के लिए बाध्य किया। हमें अमेरिका में हजारों नौजवान अपने 'आपकाई' (मन-बर्ष) शक्ति रेषा का आभास) धुनेसाग जका रहे हैं या आधुनिक शक्तिशालियों की भारत पर रहे हैं, जिनके लिए उन्हें सालों तक जेल की सजा सुननी होगी। घबराहट के विपरीत भी सड़कों की संख्या में शांति-यात्राओं में शामिल हो रहे हैं।

युद्ध-विरोधी अन्तर्राष्ट्रीय संघ की स्थापना पहले विश्वमहायुद्ध के बाद हुई। उसका काम मुख्यतः आन्तरिक चेतना की पुनर्र के अनुसार युद्ध से इनकार करनेवालों की सहायता देने तथा ऐसे इनकार का एक सरकारों द्वारा मान्य कराने का रहा। तबने मानवता के नामे युद्धमान का निषेध किया। उनकी प्रवृत्ति में कहा है कि "युद्ध मानवता के प्रति अपराध है। इसलिए ऐसा निषेध है कि मैं किसी भी युद्ध का समर्थन नहीं करूँगा और युद्ध के सभी कारणों के निराकरण के लिए प्रयत्न करूँगा।" यह विचारसूत्र सर्वथा सही होने पर भी बहुत बसे एक देखिफिटी का काम युद्ध-विरोध का ही रहा, दुनिया के सामाजिक, राजनैतिक जिन में जो युद्ध के कारण विद्विष्ट हैं, उनकी तरह उन्होंने कम ही ध्यान दिया। अब कुछ सालों से यह स्थिति बदल रही है। यह तो आज दुनिया के बड़े-बड़े विचारक और राजनीतिज्ञ—यहाँ तक कि मिश्ट्रोवाले भी—कह रहे हैं कि किसी भी विचार का हल सत्यतः से ही ज्ञान निर्णय नहीं, बरकरा और सत्यता ही है। समझ और सहजुमति के साथ विचार-विनिमय से ही राष्ट्रों के बीच के सचेत स्वयं किये जा सकते हैं। लेकिन जबकि बोध और दमन हो, जब दुनिया सचको छोड़ प्रभाव-धस्ती में बँधी हो सत्यक यह सत्यकारी का आवाहन हो भी कैसे सकता है? इसलिए युद्ध विरोधी अन्तर्राष्ट्रीय संघ अब केवल युद्ध-निषेध की धुमिका से आगे बढ़कर अपने प्रतिज्ञा-पत्र के दूसरे भाग पर ज्यादा ध्यान दे रहा है—अपने प्रतिज्ञायी आन्दोलनों के साथ वेन सचालों का हमें हूँने तथा बोधय को सिद्ध करने के कार्य में आधिकारिक व्यवहार हो रहा है। उनके सम्मेलन में बार दिन इन्हें विषयों की लेकर बहसों के साथ काम करने की योजना है। एजेंडा इस प्रकार है। आरम्भिक बैठक, स्वागतार्थ और प्राति; दूसरी बैठक, संकुचितता से युक्त राष्ट्रीयता और आदिता का स्थायी विरोधी बैठक, सामाजिक व आर्थिक परिवर्तन में

होरा मुक्ति, चौथी बैठक, सत्य विचारकों के परे। इनके अलावा इन बात सुनें पर कुछ दिनों में बैठक काय होगा—विचारियों और सचको के आन्दोलन, जापान-अमेरिका युद्ध-सन्धि, मध्यपूर्व देशों का स्वातंत्र्य, गटो और बारमा पैर, यूरोपीय सुरक्षा, प्रमोका, बंदिन प्रमेरिका, अल्पसंख्यकों के स्वातंत्र्य।

भारत का सर्वोदय-आन्दोलन आज दुनिया में आधिकारिक सामाजिक भावित का किमंतव ही प्रमाण है। दूसरे कौनसे देश में हजारों की संख्या में इतने कार्यकर्ता एकाग्र विद्या के साथ आधिकारिक समाज-परिवर्तन के काम में जुटे हैं? और कहां! इतने विशाल क्षेत्रों में इन मिश्रणों की प्रभावता है और अपने जीवन में कार्य-रत होने में लगे हैं? भारत के इन मनोविद्यारोहों की सही जाल-कारी तथा उसमें लगे कार्यकर्ताओं से उनके अनुभवों की कहानी सुनने का लाभ इस अन्तर्राष्ट्रीय सम्मेलन की मिले, यह निरास्य आवश्यक है। दूसरे देशों के विचारकों, शांतिवादीयों तथा कार्यकर्ताओं से मिलना और उनके विचारविनिमय करना भारत के शांतिवादीयों को भी ज़रूर लाभप्रद होगा।

अमेरिका का युद्ध-विरोधी संघ (आर-रेमिस्टवर्क लोग) के, जो इस सम्मेलन का आतिथ्य कर रहा है, अभी वैश्विक सिकरेतास ने हमें लिखा है, कि भारत से आधिकारिक-आधिकारिक प्रतिनिधि इस सम्मेलन में भाग लें, यह उनका आग्रहपूर्ण निवेदन है आपके पास पहुँचाने। आपके लिए उनका आग्रहपूर्ण आग्रह है।

हब जानते हैं कि हमें सच, समय बर्बाद का सारा कठिन है। फिर भी आज के आर्थिक सन्धियों में इस सम्मेलन में भागना योग्यतः बहुत महत्वपूर्ण होगा। हमारी विनती है कि नतिनामों के बावजूद कार्य के महत्त्व को देखते हुए सर्वोदय-पक्ष से एक श्रद्धा पूर्ण इस सम्मेलन में जाने के लिए प्रयत्न हो।

—जानकी देवीप्रसाद

पठनीय नयी तालीम मननीय

संस्कृत भाषा की प्रसिद्ध पाठिका

आर्थिक मूल्य : ६ ०

सर्वे सेवक संघ प्रकाशन, बाराली-१

## क्रान्तिकारी दार्शनिक इवान स्विताक : एक मुलाकात

[ यद्यपि आज चैकोस्लोवाकिया की राजनीतिक स्थिति अस्थिरता की धाक पर चक्कर खा रही है, नाथान की जो छाया फिर मैंदासी की दिखाई पड़ रही है, दुबचेक सहित जनतन्त्रकरण की अवचेतना बजा दी गयी धालूस पदती है, लेकिन स्टालिनवादी भूत बनकर सोवियत संघ इसमें सफल हो सकेगा ? प्रस्तुत मुलाकात पक्कर बाघ स्वतः कह उठेगी... नहीं... नहीं... नहीं... ] —सं० ]

जिस तरह पश्चिमी यूरोप में बर्लिन और वेरिन के छात्र-आन्दोलनों ने यूरोप की राजनिरूपण-युद्ध की वाणी दी, उन्ही तरह पूर्वी यूरोप में आरबो के उल्लेख लेखकों की परिचय की, वारमा में छात्रों का प्रदर्शन और चैकोस्लोवाकिया में राजनैतिक परिवर्तन यूरोपीय चेतना के नये निशान हैं। सन् १९६५ का जाड़ा और वसन्त बापका की नगरी प्राहा के लिए एक घमंडीय या आर्य और वसन्त गा। कर्मों की धूप ने जहाँ शरीर को गद-माया नहीं राजनैतिक गदामरफ के विभाज में गरम पेश की। ही दुबचेक और स्लोवाका ने संयुक्त रूप से जब द्योमान मोरोसोनी साहब की रामदब गरी से नीचे उतरा तब मैं प्राहा के ऊँचे गुम्बरवाले बासक (महल) के रेनेसा हाँस (पासिवाडे) में सातो के रूप में उपस्थित था। कल तक जिनका कचन जानून की तरह सारे देश में टिरोबाई किया था, तब, कल तक जो वेडांग के बासाह और बिना कल के डिपेंडर थे, के ही मोको तनी साहब मेरे बदलवाली कुर्सी पर एक निर्दोष बसक की भाँति बैठे थे। मुझे इन बात की कल्पना भी नहीं हो सकती थी कि किसी दिन मोरोसोनी साहब मेरे दिलकुल बाण में होये और उनका परिचय कथनेवाला भी कोन नहीं होगा।

इस रक्तहीन कान्ति और भाविपूर्ण सत्ता-परिवर्तन ने मेरे मन में एक नयी यूरोपीय भावना की भाषा पैदा की। मैं जानना चाहता था : इस उपन-युद्ध की लक्ष्य भाषा, और हमलिए धारक एडेडो के पाठनिक एवं राजनैतिक विचार की इवान स्विताक से मैंने कुछ सवाल पूछे। "हमारा, क्या भाषा भी स्वतन्त्र रूप से मोरोसोनी ध्वज कल्पनी की भाषाभाषी के बहने के नीचे से ? आखिर यह कैसी भाषाभाषी थी ?" मैंने

पूछा। "समाजवाद के नाम पर धर्ममाज-बादियों की यह भाषाभाषी थी। पार्टी के नाम पर और प्रोटेस्टेंट के नाम पर कुछ बुद्धी भर नये भाषिकों की यह भाषाभाषी थी। 'लोको मत' और 'लोको मत', इन दो मनों के दरमियान हमारा जीवन चल रहा था। सोवियत तब मैं भाषक (?) स्टालिन भर चुका था, पर प्राहा की गरी पर स्टालिन की छाया गहरा कर रही थी। सन् १९५६ में सोवियत कम्युनिस्ट पार्टी के बीसवें अधिवेशन के बाद मैंने प्रथमा मुँह कोलने की सोचिख की। पर तुरन्त मेरा मुँह धीरे बिना गया।

### अतीता कुमार

युगोस्लाविया के लोकस्वराज्य की गति चैकोस्लोवाकिया में भी स्व साम्य तथा लोक छाहरी की ओर हुई बढना चाहिए, इसका ही मैंने कहा था। मैं भाग्यवादी हूँ और देखनाक्त भी हूँ पर मेरा मार्क्सवाद और मेरी दशमक्ति तत्कालीन शासकों के लिए सुविधाजनक नहीं थी, इसलिए कुछ पर प्रतिरोध बना दिया गये। उनके बाद रॉच साल तक मैं अपनी कोई भी रचना प्रकाशित नहीं कर सका। वहाँ तक कि किसी सन्तुष्टिवादी में, प्राहा के गरी, बर्लिन किरीछी छोटे तगर से प्रकाशित पत्रिका में भी मेरी रचनाएँ नहीं छप सकती थीं। फिर सन् १९६४ में मेरे और पार्टी-भाषिकों के बीच फुलरा सन्धय हुआ। मैंने बहुत नम्र तरीके से कम्युनिस्ट पार्टी की सांस्कृतिक नीतियों की समीक्षा की। मैंने कहा कि प्रशासन द्वारा सांस्कृतिक गतिविधियों को स्थिानित नहीं किया जा सकता। संगठित भाषी स्वयं की गति से ही भाषे बढ़ सकती है। मेरी इन भाषामय भी भाषाभाषा के कारण मुझे आर्यन एडेडो से बाहर निवाले दिया गया। मैं एक

कम्बे घुँसे तक बेकारी की भाषा भाषने के लिए मजबूर कर दिया गया। साइंस एडेडो के मेरे सामने मेने एडेडो ने निवाले जन्म का बिरोध भी किया, पर ऊपर के भाषिकों की नाराजगी का मैं शिकार था। उनके बाद न केवल मेरी कोई रचना प्रकाशित नहीं हो सकती थी, बल्कि मेरा नाम तक की उद्धृत नहीं किया जा सकता था। मैं चैकोस्लोवाकिया से बाहर कहीं भाषा पर भी नहीं जा सकता था। पर जब से जनतन्त्र-करण की यह नयी राजनैतिक भाषा आरम्भ हुई है, मुझे साइंस एडेडो का नाम बाँस मिल गया है। मेरे रचनाएँ पत्र-पत्रिकाओं में प्रकाशित हो रही हैं। बिरोध-भाषा के लिए पाठपोट भी मिल गया है। मेरे इन व्यक्तित्व अनुभवों की कृपा से प्राण सभल बनते हैं कि हमारे यहाँ कौन भाषाभाषी थी।"

"आपने कहा कि चैकोस्लोवाकिया में जनतन्त्रकरण की नयी राजनैतिक भाषा आरम्भ हुई है। छुटनभरी भाषाभाषी के बाद यह भाषा कैसे आरम्भ हो सकी ?" मैंने जानना चाहा।

"कुछ लोग ऐसे बहसा करते हैं कि यह भाषा किसी पूर्वभोजन का परिणाम है, या इन भाषा की शीर्ष रीसरी की गयी थी, या कम्युनिस्ट पार्टी की केन्द्रीय समिति ने इस भाषा को प्रोत्साहित किया। पर मैं सारी कल्पनाएँ अमूर्त हूँ। प्रत्यक्ष मैं यह भाषा जन-पाठक की स्वातन्त्र्य भाषाभाषा का स्वाभाविक परिणाम है। यह भाषा पूरी तरह स्वतन्त्र-रक्त (स्वोदेनित) है। पार्टी के नये रॉच दुबचेक ने इन भाषा के लिए भाषागत नहीं दिया, बल्कि लोक भाषा की भाषाभाषी की कठिनेने भाषागत किया। इसलिए इन भाषा का अर्थ यह है कि लोक भाषा की ही दिया जाना चाहिए। बिरोध रूप से सन् १९६० के बाद मैं लेखक, बुद्धिजीवी, विभागी और बारखाओं के लोग जहाँ-तहाँ इन जन-तन्त्रकरण से लिए उठावले हो रहे थे। किन्तु मेरी लेखकों ने बार-बार छतरे उठाकर जनतन्त्रकरण के लिए भाषागत उठाया। मेरी तरह से किन्तु ही बुद्धिजीवी उपेक्षित और अस्वभाविक बने गये। उस सारी नयी

साधना, सभी प्रथिमा धीरे सनत जन-  
पाक्षिका का यह परिणाम है कि हम इस नयी  
लोक-पात्र पर खाना हुए हैं।

“हम जनतंत्रीकरण के पीछे चेकोस्लो-  
वाकिया की उगमगाथा हुई धार्मिक स्थिति भी  
बहुत बड़ा कारण है। सन् १९६० के बाद  
से देश के पत्र-लिखे लोग, विशेष रूप से तरुण  
इंजीनियर्स, मैनेजर्स, टेक्नीशियन्स और डाक-  
रेलटर्स यह अनुभव करने लगे थे कि ऊपर के  
मुठ्ठी भर बूढ़े लोगों के हाथ में इतना धार्मिक  
निष्प्रेरण है और धार्मिक सत्ता का इतना  
बुरा तरह केन्द्रीकरण हो गया है कि जिसके  
कारण कोई भी भौतिक प्रयोग, कोई भी  
नियमावली उपक्रम और कोई भी सार्वजनिक  
कदम उठाना असम्भव बन गया है। परिणाम-  
रूप धार्मिक प्रगति एकदम रुक गयी थी,  
उससे देश की कुल धार्मिक स्थिति ह्रास की  
ओर थी।”

“इसका, आपने जनतंत्रीकरण के दो  
मुख्य कारण बताये : पहला, शासक्य के लिए  
स्थापक आकांक्षा और बुद्धिजीवियों द्वारा  
उसकी समीक्षा, तथा दूसरा, धार्मिक  
स्थिति का ह्रास। क्या आप पहले कारण  
की ओर और स्पष्ट व्याख्यान करेंगे ? आखिर  
वह कीसला विन्दु था, जहाँ जन-आकांक्षा  
आपने खरोशकरी पर बिसाई दी ?” मैंने  
इसका की बीच में रोकते हुए पूछा।

“सन् १९४७ की प्रारम्भिक में जब हमारे  
लेखक-संग का धार्मिक समीक्षण हो रहा था  
तब उस समीक्षण ने बार-बार लेखकों ने  
की कुरा परिस्थिति का आलोचनात्मक  
विवरण किया। इन लेखकों ने बड़े सामान्य  
के साथ कहा कि हमारे देश में जो कुछ चल  
रहा है, वह समाजवाद नहीं है और उन्होंने  
यह भी कहा कि समाजवाद एवं जनतंत्र के  
बीच कोई अन्तरविरोध नहीं है, बल्कि दोनों  
एक-दूसरे के पूरक हैं और एक के बिना दूसरा  
असूरा है। इस आलोचना ने लोगों को बहुत  
आकांक्षा की जगा दिया, परन्तु सत्ताप्रेमी  
नीतिवादी और उनके मित्रों की मला यह  
कटु आलोचना कैसे सहन हो सकती थी। ये  
लेखक लेखक-संग से बहिष्कृत किये गये।  
लेखक-संग की सार्वजनिक पत्रिका के सम्पादक  
मण्डल से इनकी निष्काट किया गया। हम

कार्टेराई की भी तरुण लेखको, समीक्षको,  
कवियों, विचारियों और सम्पादकों पर तीव्र  
प्रतिक्रिया हुई और यही प्रतिक्रिया अपने  
प्रत्यक्ष रूप में कम्युनिस्ट पार्टी के सन् १९६०  
की सदियों के समीक्षण में प्रतिबिम्बित हुई।  
यह कहा जा सकता है कि सन् १९६७ की  
वरमियों के लेखक सम्मेलन ने सन् १९६०  
की सदियों के कम्युनिस्ट-सम्मेलन की प्रतिक्रिया  
की ओर यह जनतंत्रीकरण की नयी लोक-  
पात्रा प्रारम्भ हो सकी। यह भी कहा जा  
सकता है कि सन् १९६० की चेक पत्रिका का  
बहुल बुद्धिजीवियों ने किया।”

मैंने विषय की अवस्था की तरफ मोड़ते  
हुए पूछा “आखिर इस जनतंत्रीकरण की  
पात्रा की संज्ञिका कहीं है ?”



धार्मिक इवान स्विताक

“येरी दिलचस्पी अवस्था में यही, बल्कि  
मार्ग में है। कीन जानता है कि हम मजिल  
सक पहुँचेंगे जो का नहीं और यदि पहुँचें भी  
तो न जाने वह मजिल कैसी होगी ? इसलिए  
आज्ञात संज्ञिका की चिन्ता छोड़कर ज्ञान मार्ग  
में मेरी ज्यादा रुचि है। राजनीति, धार्मिक,  
सांस्कृतिक और संस्थापक गतिविधियों के  
सम्बन्ध में निर्णय लेने का एक प्रत्यक्ष नाग-  
रिक को मिले, यही हमारा मार्ग है। हम  
समाजवाद की बुनियादी उपलब्धियों से पीछे  
नहीं हटना चाहते। हमारा जनतंत्र बुनियादी  
मुद्दमा जनतंत्र से भिन्न होगा। राज-नागर  
में सामान्य नागरिक भागीदार हो यह हमारी  
आकांक्षा है। फिनाले के समाजवाद की हम

जीवन का समाजवाद बनाना चाहते हैं।  
हमारी मुख्य समस्या यह है कि किस तरह  
समाजवादी अवस्था का साक्षात्कार हो ?  
आखिर समाजवादी जनतंत्र क्या है ? समाज-  
वाद और जनतंत्र के बीच किस तरह सम्बन्ध  
पैदा किया जाय ? पश्चिमी यूरोप और अमे-  
रिका में जिस तरह की औद्योगिक लोक-  
पात्रा और संसदीय प्रणाली चल रही है, वह  
हमारे लिए मॉडल नहीं हो सकती। इसलिए  
एक आन्तरिक संघर्ष में से नया मार्ग खोजने की  
कोशिश हम कर रहे हैं। हमारी इस कोशिश  
के नजदीक यदि कोई प्रयोग चल रहा है तो  
वह यूसोस्लाविया का मोर-स्वातव्य है। हमें  
अपने दम से, अपनी प्रज्ञा के अनुसार अपना  
मार्ग ढूँढना होगा।”

“आपने कहा कि हम समाजवाद की  
उपलब्धियों से पीछे नहीं हटना चाहते।  
तब फिर सोवियत-कम्युनिस्ट पार्टी को यह  
चिन्ता क्यों उत्पन्न रही है कि चेकोस्लोवाकिया  
जनतंत्र के नाम पर कहीं समाजवाद से ही  
पीछे न हट जाए ?” मैंने पूछा।

“सोवियत तब में जी शीर्षस्थ सत्ताधारी  
हैं उनको चेकोस्लोवाकिया का जनतंत्रीकरण  
खतरनाक लगता है। वे जानते हैं कि हमारी  
यह नयी पात्रा किसी चतुर प्रकार की नीति में  
परिवर्तन मान नहीं है, बल्कि यह एक आन्तर-  
रिक क्रामचल है। कम्युनिस्ट ने सोवियत  
सब से सम्पूर्ण में अपनी विशेष नीति की  
बदली है, पर आन्तरिक ढाँचा क्यों का-रवो  
है, पर चेकोस्लोवाकिया अपने समाज के  
आन्तरिक शक्ति को बदल रहा है। यह परि-  
वर्तन निश्चय ही हमारी, पोलेन, पूर्वी जर्मनी  
और यहां तक कि सोवियत संघ के जन-नागर  
को प्रभावित करेगा। प्रज्ञा से चुपचा हुआ  
यह ‘सो सोल’ मार्गो पहुँचने पहुँचने वाली  
बड़ा और शक्तिशाली बन सकता है। इन  
समय दुनिया भर के प्रतिभासम्पन्न मार्ग-  
कारी विचारक जहाँ एक ओर सोवियत-धार्म-  
नागरवाद पर जंगमी उठाकर सामान्य नाग-  
रिक की आसानी पर जोर दे रहे हैं, वहाँ  
दुसरी ओर सोवियत नोकरपाही पर जंगमी  
उठाकर आन्तरिक साम्यवाद पर जोर दे रहे  
हैं। ऐसी परिस्थिति में सोवियत-नेताओं के  
लिए अपने प्रतिष्ठान की रक्षा का मजाल पैदा →

## ३१ मई तक बिहारदान की योजना

बिहार में कुल १७ जिले हैं, जिनमें से ६ जिले जिन्दादान हो गये हैं—दरभंगा, मुजफ्फरपुर, पूर्णिया, सारन, चम्पारन, गया, मुंगेर और बनारस। जिन्दादान होने के बाकी हैं—पटना, हजारीबाग, भागलपुर, सिन्धुभूम, सहाय दरभंगा, बाढ़ाबाद, पटना और राँची।

पटना—पटना में २३ प्रखण्डों में से १५ प्रखण्डों में गये हैं और ६ बाकी हैं। स्वामी शत्यानंदजी यहाँ काम कर रहे हैं। ३१ मई तक जिन्दादान होने की उम्मीद है।

हजारीबाग—इस जिले में ७ प्रखण्डों में ३५ बाकी हैं। मुकान और पटना हैं। बाकि कम होते हुए भी धर्मप्रचार चल रहा है। श्यामकाशी और रामनरेश बाबू यहाँ काम कर रहे हैं। शिवाजी और सरकारी कार्यवाहियों की मदद मिल रही है। यह भी महीने के अन्त तक जिन्दादान हो जाने की उम्मीद है।

भागलपुर—इस जिले में अभी ७ प्रखण्डों का काम बाकी है। छाती-भगमोहोण कप की ओर से काम हो रहा है। डा० रामजी सिंह का पूरा सहयोग मिल रहा है। यहाँ डेवर साहू का कार्यक्रम इस महीने में होनेवाला है।

सहाय दरभंगा—सहाय दरभंगा में १९ प्रखण्डों में १९ बाकी हैं।

—हो गया है। यह सारी कामकाज अस्तिस्व रक्षा के लिए ज्यादा है और समाजवाद की रक्षा के लिए कम। यदि प्रश्न समाजवाद की रक्षा का हो तो बेकौमलताकामिया से विक्रम भी खतरा ली है। बेकौमल बेकौमलताकामिया प्रत्यक्ष वैक अज्ञान सोचिएत विरोधी नहीं है। बल्कि नाज़ी-बर्मो से सोचिएत सच ने बेकौ-हलीवाकिया की मुक्त किया, इतिहास भाग बेक नापिक की सोचिएत संघ के प्रति विशेष सदातुल्य है। इसके अलावा हम बास्वा-सचि भी अने बहुत चाहते हैं। सोचिएत-नेदार्थ का कम मतानुसक है। मुझे उम्मीद है कि सोचिएत-नेता दूरदर्शी अने और चमत्कार-वाक से काम लेंगे। माधवजी की समाज-रचना के विकास में वैक प्रयोग भीन का पारदर्शनी।

सादी-कार्यकर्ताओं का सहयोग यहाँ मिल रहा है।

शहाबाद—इस जिले में अधिकांश धोडा कमजोर है। श्री रामेश्वर राय और श्री राधा-मोहन राय, भुवनेश्वर एम० ए० काम कर रहे हैं। नसरत भुवनेश्वर से नगर सच से काम उठाया गया है। यहाँ जयप्रकाशजी का दौरा इस महीने में होगा। बिहार सादी-अतादी समिति के सहायक मंत्री श्री मधुरा प्रसाद सिंह इसके लिए नियुक्त किये गये हैं। मुजफ्फरपुर के कुछ कार्यकर्ता भी यहाँ काम करनेवाले हैं।

पटना—जोरों से काम चल रहा है। १६ प्रखण्डों में गये हैं, १२ बाकी हैं।

राँची—राँची में घड़ी की काम शुरू हुआ है। कुल ४२ प्रखण्ड हैं, कोई प्रखण्डदान अभी तक नहीं हुआ है। यह बिहार का सबसे नया जिला है, पारिषादी इलाका है। प्रखण्ड-रकर पर घोषित हो रही है। विजोवासी का सिन्धु में सरकारी कार्यवाहियों की, शिक्षकों की, शिक्षा-व्यापिकाहियों की और सर्वोदय-कार्यकर्ताओं की बैठक हुई थी। व्यू-रचना की गयी है। सब पदवियाँ एक-सा मिलकर काम में लग जायेंगी, ऐसा उन्होंने आशाकन किया है। विजोवासी राँची में ही रहकर बिहारदान का नेतृत्व करेंगे, ऐसी संभावना है। बिहार शासन-समिति समिति का दस्तर भी राँची में था गया है।

सिन्धुभूम—इस जिले में ५ प्रखण्डों में १७ प्रखण्ड बाकी हैं। यहाँ के मुख्य कार्यकर्ता राममोहनपुर माई के बुद्धदासदास हो जाने के बाद काम स्थगित हो गया। प्रचंडिर भाषु करने का प्रयत्न ही रहा है। मनमोहनजी का दौरा यहाँ होगा। यह जिन्दा उड़ीला से लगा हुआ है, इसलिए मनमोहनजी का अच्छा प्रभाव यहाँ होगा। सुबेर के थोड़े-सा भी यहाँ के काम में मदद करने के लिए आयेंगे।

कुल विशेष बातें—जयप्रकाशजी का पूरा सच बिहारदान के लिए मिलेवाला है। धर्मप्रचार और धर्म-संग्रह के लिए वे दौरा करेंगे। सर्वोच्च कुलप्रकाश सहाय, अज्ञा बाबू,

सरजू प्रसाद—बाँकी शमारक निधि के मंत्री, जयलोका ठाकुर, निमंतकद वनेरू बिहारदान में पूर्ण सहयोग दे रहे हैं। डा० पटनायक भा गये हैं। निजला देवा उड़े, मनमोहनजी जैसे धर्म लोगो का हम बिहारदान के लिए मिला है।

पूर्णिया जिले के १५ कार्यकर्ता राँची में काम करनेवाले हैं। गाँ के कार्यकर्ता हजारी-बाग के तीन प्रखण्डों में काम करेंगे।

बिहार सादी ७ मोहोण सच बिहारदान का काम के लिए देह हास शरीर खर्च करके-वाला है। और माँग धन इकट्ठा करने की कोशिश हो रही है। जयप्रकाशजी का पूरा समय इस काम में मिल रहा है। इसी तरह श्री कुलप्रकाश सहाय का भी समय इस काम के लिए प्राप्त हुआ है।

—हरिहर

## विजोवासी का कार्यक्रम

दिनांक	समय	स्थान
६ जून	२६ दि०	राँची में रावाला
६	२६	गोला पर्वतना
७	२६	गोला से रावाला
७	२६	बनारस पर्वतना
८	२६	बनारस से रावाला
८	२६	पुलकिया पर्वतना
१०, १३	२६	पुलकिया से रावाला
१०, १३	२६	राँची पर्वतना

(१) पता—बि १३-निशा, बिहार सादी-भगमोहोण सच, छाती मंडार, राँची (बिहार)

(२) बनारस का पता—विजोवा-निशा, बिहार सादी-भगमोहोण सच, शिकी-कंद, नया बाजार, बनारस। फोन नं० ३४५६

—हरिहरास मेहता

## प्रीतेश भाई का कार्यक्रम

२६ से १० मई तक फतेहगढ़ पता—श्री भावी भाग्यम उपरि-कंद, कर्वा-बाग १ पू० से ५ पू० तक मित्रपुर पता—बनारस सेवाधर्म, मोरियापुर (इंदौर) १३ भा दिनापुर ६ से ७ जून तक पारमजी पता—सर्वे देवा सच, राजवाडा, बाराणसी—





संस्कृत  
संस्कृत  
संस्कृत

# भूदान-यज्ञ

भूदान-यज्ञ, मूलक आसोद्योग प्रधान अहिंसक क्रान्ति का सन्दर्भाहक - साप्ताहिक

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र  
वर्ष : १५ अंक : ३५  
सोमवार २ जून, १९६६

## अन्य पृष्ठों पर

सम्पादक के नाम बिदु	४१४
प्रयोगकर्ता कौन ? — सम्पादकीय	४३५
मेरा 'भी बाब' — दिनेश	४३६
ग्रामदान-कानून प्रविष्टास पर	
आचार्य न हो — निर्मलचन्द्र	४३८
मान्योलन के सम्प्रसार	४४०

## परिचय "गोंय की यात्रा"

हम राम का नाम इसलिए लेते हैं कि यह दृष्टि में हमारा है, मानवमय है, उससे कुछ आनन्द गुल पाते हैं। हमारे का नाम दिया तो, वे आकर्षण करते हैं। दुनिया की किसी कल्पावृत्ति है, उनका हमें आकर्षण हो रही वस्तु परियोजना है। इस हरिनाम लेते हैं, यह सब विकारों का हारण करता है। शारीर, भगवान का एक एक नाम एक-एक गुण का सूचक है। — दिनेश

## सम्पादक रामगुप्ति

सर्व सेवा संघ प्रकाशन  
राजपुर, बाराबंसी-१, उत्तर प्रदेश  
जून : १९६५

## प्राचीन भारत में सर्वोदय



सदाचार का पालन करने का अर्थ है अपने मन और विकारों पर प्रभुत्व पाना। हम देखते हैं कि मन एक चंचल पक्षी है। उसे बितना पिलता है उतनी ही उसकी मूल बढ़ती है और फिर भी उसे संतोष नहीं होता। हम अपने विकारों का बितना पोषण करते हैं, उतने ही निरंकुश वे बनते हैं। इसीलिए हमारे पूर्वजों ने हमारे भोग की मर्यादा बना दी थी। उन्होंने देखा कि सुख बहुत हद तक मानसिक स्थिति है। यह जरूरी नहीं कि कोई मनुष्य धनवान होने के कारण सुखी हो और निर्धन होने के कारण दुखी हो। धनवान मनसर दुखी और गरीब मनसर सुखी पाये जाते हैं। करोड़ों लोग सदा निर्धन ही रहेंगे। यह सब देखकर हमारे पूर्वजों ने हमें भोग-विलास से और ऐश-आराम से दूर रहने का उपदेश दिया। हमने हजारों वर्ष पहले के हल से ही काम चलाया है। हमारी कोषधियाँ अब भी उसी क्रम की हैं जैसी पुराने जमाने में थी, और हमारी देखी सिचा अब भी वैसी ही है जैसी पहले थी।

हमारे यहाँ जीवन नाराज स्वार्थ की प्रणाली नहीं थी। हर एक अपना-अपना पंथा या व्यवसाय करता था और नियमित मजदूरी लेता था। यह बात नहीं कि हमें यंत्रों का आविष्कार करना नहीं आता था। परन्तु हमारे बाप-दादा जानते थे कि अगर हमने इन चीजों में अपना दिल लगाया तो हम गुलाम बन जायेंगे और अपनी नैतिक शक्ति को खो देंगे। इसीलिए उन्होंने काफ़ी विचार करने के बाद निश्चय किया कि हमें बेचल नहीं करना चाहिए जो हम अपने हाथ-पैरों से कर सकते हैं। उन्होंने देखा कि हमारा सच्चा सुख और स्वास्थ्य अपने हाथ-पैरों को ठीक तरह काम में लेने में है। उन्होंने यह भी कहा कि बड़े-बड़े सुहर एक फंदा और व्यर्थ का भार है और लोग उनमें चुपकी नहीं रहेंगे वहाँ और-बाकुओं की टोलियाँ लोगों की सतायेंगी, व्यवहार ब बढ़ी का बाजार गर्म रहेगा और गरीब लोग अमीरों द्वारा लूटे जायेंगे। इसलिए वे छोटे छोटे गोंयों से संतुष्ट थे।

इस प्रकार के विधानवाला राष्ट्र दूसरों से सीलने के बजाय उन्हें सिलाने के लिए अधिक योग्य है। इस राष्ट्र के पास अदालतें, बकील और डाक्टर थे, परन्तु वे सब मर्यादाओं के भीतर रहते थे। हर एक जानता था कि ये पेरो स्वातंत्र्य पर श्रेष्ठ नहीं है, साथ ही, वे बकील और वैद्य लोगों को लूटते नहीं थे। वे लोगों के अधिकार खोजे जाते थे, न कि उनके अधिकार न्याय काफ़ी निष्पक्ष था। साधारण नियम तो अदालतों से दूर हो रहने का था। लोगों की फुसलाकर अदालतों में ले जानेवाले कोई दस्ता नहीं थे। यह हुराई भी राज-धानियों के भीतर और उनके आसपास ही दिखाई देती थी। सधारण लोग स्वतंत्र जीवन व्यतीत करते और अपना लेनी का पंथा करते थे। वे सच्चे स्वराज्य का उपयोग करते थे।



## ग्रामदान के आँकड़े ही बढ़ेंगे या ग्राम-निर्माण का काम भी होगा ?

संपादकजी,

श्व १५, पंक २७, सोमवार ७ अप्रैल, '६६ को 'ग्रामदान-यत्न' पत्रिका मैंने पढ़ी और आपके संपादकीय लेख पर काफी देर तक सोचा। भविष्य प्रगल्भ के प्रतिगत मार्ग भविष्य, जो आशा और विश्वास की रोशनी है, प्रगल्भ-नायक हैं। मैं इसका कुछ विस्तार रूप चाहता हूँ और मेरे विचार से वह रूप ऐसा होगा।

आपने लिखा है : "राज्यदान का काम बड़े न, लेकिन जिलादानी क्षेत्रों में ग्रामदान में गिरावट न आने दी जाए। दोनों मोर्चों पर काम जल्दी भी है और संभव भी है।"

मेरे विचार से ग्रामदान होने के साथ-साथ ग्रामदानी गाँव में ग्रामसभा-गठन, ग्राम-सभा में कार्य-समर्पण, और कुल जमीन के बीस भागों में से एक भाग जमीन को सुनिश्चित के बीच वितरण, ग्रामकीर्ण-सर्वह कया योजना कि साथ कृषि-गोशाला का विकास, ग्रामाभिवृद्धि आदी प्रत्यक्ष और ग्रामोद्योग की स्थापना होनी चाहिए। यह निर्माण-कार्य नहीं होने से गाँव के लोग बीरे-बीरे ग्रामदान की झूल जाते हैं और ग्रामदान की भागी में प्रोत्साहित नहीं रहता है। मेरे विचार से इसमें सन्देह का अवकाश नहीं है और इस तरह को प्रत्यक्ष करने का सर्व, जैसा कि मैं सोचता हूँ, ग्रामसर्वकार के भवितविक और कुछ नहीं है। यह परम्परा क्यों से जो ग्रामदान हुए हैं वे केवल प्रकृति में हैं और ग्रामदान की प्रार्थना उन ग्रामदानी गाँवों में विलुप्त हो रही है।

ग्रामदानी गाँवों में उपर्युक्त काम ग्राम-दान की वृद्धि में सहायक होंगे, बाधक नहीं। ग्रामदान के बाद स्थापन-दान, स्थापन के बाद प्रसन्न, प्रसन्न के बाद जिला, जिले के बाद राज्य और राज्यदान के उपरान्त भारतदान की आशा-आकांक्षा रखना स्वाभाविक है और विश्व-मान्ति के लिए, विश्व में साम्य और मैत्री की स्थापना के लिए प्रवृत्ति-दान का स्वप्न देखना भी स्वाभाविक नहीं है। ग्रामदान में जो मौलिक भावना है, जो गहरा धर्म है, विचार की गंभीरता है, साम्य, मैत्री और विश्व-प्राप्त्य का सुविस्तार रूप है, उसमें विश्वदान का स्वप्न देखना स्वभाव-विस्तार की कल्पना भावना नहीं है, बल्कि वस्तुवादी की वास्तविक चरण है।

आपके विचार के अनुसार विकास के लिए प्रसन्न, प्रदान के लिए जिला और राज्यवर्ग के लिए राज्यदान की जैसी आवश्यकता है, गाँव, मैत्री और साम्य के लिए प्रवृत्ति-दान की जैसी ही आवश्यकता है। यह ठीक है और उचित कोटि का विचार भी है। लेकिन इन सबका स्वरूप ग्रामदान है। ग्रामदान में प्रत्यक्ष ग्राम-स्थापना नहीं पतली, ग्रामदान से लोगों के मन-बल की भौतिक समस्या का समाधान न हुआ, तो यह विकास, प्रदान और राज्यवर्ग में परिवर्तन करने की कल्पना केवल कल्पना में ही रह जायेगी। इसलिए ग्रामदान की नींव को मजबूत करने के लिए ग्राम निर्माण करने का स्वतंत्र्य को और आगे बढ़ने से साथ सब सक्रम हासिल करने में सुविधा होगी और तब ही साम्य भी होगा। यह ठीक है कि इसके लिए जितनी पैनी की आवश्यकता है, वह हमारे पास नहीं है और साथ ही कारण है कि ग्राम-निर्माण, जो ग्रामदान की धारणा है, पीछे पड़ा हुआ है और हमारे नेताओं की दृष्टांष्टि जितनी होनी चाहिए उससे बहुत-बहुत कम है। ग्राम-निर्माण का काम सरकार की कर्मचारियों से नहीं होनेना चाहिए। इसके लिए चाहिए वह जनमेवक जो ग्रामदान के आदर्श में उत्तुष्ट हो, जनता की सेवा में आने की को बेंडे। ग्राम-स्वतंत्र्य विचार, गोशाला, जिला कोछुट, उछोटा — यन्त्रभोजन साहू

ग्राम-स्वतंत्र्य, प्रदान के लिए जिला और राज्यवर्ग के लिए राज्यदान की जैसी आवश्यकता है, गाँव, मैत्री और साम्य के लिए प्रवृत्ति-दान की जैसी ही आवश्यकता है। यह ठीक है और उचित कोटि का विचार भी है। लेकिन इन सबका स्वरूप ग्रामदान है। ग्रामदान में प्रत्यक्ष ग्राम-स्थापना नहीं पतली, ग्रामदान से लोगों के मन-बल की भौतिक समस्या का समाधान न हुआ, तो यह विकास, प्रदान और राज्यवर्ग में परिवर्तन करने की कल्पना केवल कल्पना में ही रह जायेगी। इसलिए ग्रामदान की नींव को मजबूत करने के लिए ग्राम निर्माण करने का स्वतंत्र्य को और आगे बढ़ने से साथ सब सक्रम हासिल करने में सुविधा होगी और तब ही साम्य भी होगा। यह ठीक है कि इसके लिए जितनी पैनी की आवश्यकता है, वह हमारे पास नहीं है और साथ ही कारण है कि ग्राम-निर्माण, जो ग्रामदान की धारणा है, पीछे पड़ा हुआ है और हमारे नेताओं की दृष्टांष्टि जितनी होनी चाहिए उससे बहुत-बहुत कम है। ग्राम-निर्माण का काम सरकार की कर्मचारियों से नहीं होनेना चाहिए। इसके लिए चाहिए वह जनमेवक जो ग्रामदान के आदर्श में उत्तुष्ट हो, जनता की सेवा में आने की को बेंडे। ग्राम-स्वतंत्र्य विचार, गोशाला, जिला कोछुट, उछोटा — यन्त्रभोजन साहू

सम्पादकजी,

आज सुबह आता प्रसन्न (गुंजर) है एक ग्राम-स्वतंत्र्य के कार्यकर्ता यहाँ आये थे। उनसे यादुम हुआ कि आता प्रसन्न की ग्राम-स्वतंत्र्य दृष्ट रही है। यह सुनकर आश्चर्य और दुःख, दोनों हुआ। और बात करने पर पता चला कि यह निर्णय खादी-कमीशन ने इसलिए किया है कि वहाँ प्रभो तक खादी-काम की प्रगति सतोषजनक नहीं है। यह निर्णय आता प्रसन्न के लिए हुआ है, ऐसा भी पता चला है। यह बात कुछ समझ में नहीं आती। एक और तो पाप लोग कमीशन-सहित विविध कार्यक्रम को बात करते हैं और दूसरी ओर खादी की प्रगति न होने के कारण प्रसन्न-स्वतंत्र्य बन्नी भी जाती है। खादी-कमीशन के कर्णधार जब विशेषज्ञों में मिलते हैं तो सभी ग्राम-स्वतंत्र्य के कार्यकर्ताओं का विचारदान में सवाये का आश्वासन देते हैं। आप भी, बराबर यही कहकर ग्रामदान के काम में कार्यकर्ताओं की लगते थे कि खादी ग्रामदान के आधार पर ही बढ़ी होगी। यह प्रवर्ग के प्रत्यक्ष परिणाम से हम लोग जिला-स्तर तक पहुँचे हैं। जितना आधार की लक्ष्य में हम लोग से वह मिला और अब खादी को खड़ा करने की बात हमारे मन में थी कि ऐसा करमान कमीशन की ओर से आया। तारी आया और बरपना समाप्त हुई। मैं आपकी लिखें खाता की, मिलाह देना चाहता हूँ। प्रसन्न के बार को बर्गों में कृषि-विमान और लघु विचारों तथा ग्रामदानी गाँवों में ग्राम-सभा, ग्रामकीर्ण, और बीधा-वृद्धों का जो काम हुआ है, क्या वह भविष्य की खादी के लिए आधार नहीं बना है ? क्या इन काम की कोई कोष नहीं आनी जानी चाहिए ?

आपसे प्रार्थना है कि आप इस सम्बन्ध में कमीशन के अधिकारियों का ध्यान पुनः विचार करने के लिए हम ओर प्रार्थन करने की हवा करें। हमारी राय में खादी-कमीशन को इस पर विचार करके हम कार्य-कर्ताओं को काम का मोता देना चाहिए।

खारीदाय,

—पारत

जिला सुंजर, बिहार

## प्रयोगकर्ता कौन ?

हिंसा जितनी ही सूझ, बाहिमा उतनी ही शोभ्य । यह भावार्थ-वाचिका नहीं है, शोभा सदा नियम है । किसी शक्ति का सुराबिला उसकी विरोधी शक्ति से ही किन्ना जा सकता है । भाव की हिंसा का मुकामिला अब बाहिमा से भी नहीं, शक्ति उत्कट, लेकिन शोभ्य, बाहिमा से ही किन्ना जा सकता है । जो हिंसा 'मत' और 'अवस्था' का अर्थ और भाषा बन गयी है, वह प्रहार की बाहिमा से कैसे दूर होगी ?

समाज में हिंसा बढ़ रही है । हाँ, बढ़ रही है । लेकिन नगरपाल-बाहिरों की हिंसा को हम रोग की तरह बहनेवाली हिंसा मानकर टाल नहीं सकते । यह हिंसा यह दावा लेकर सामने आयी है कि यदि मैं जो प्रतीति और प्रणाम है कि उसका हिंसक संघर्ष के अन्तर्गत दूसरा कोई उपाय है ही नहीं । उसकी गहर में दो ही विकल्प हैं : गरीब पिस्ता रंते और झूठ से झाड़ भी न निकाले, या मरने-मारने को तैयार हो । मर गरीब को न्याय के लिए प्रतीक्षा करने की सहाय नैक का साहस किसे है ? और उसने बाहिम वनों में देख लिया कि इन देश में उसीकी भाव मानी जाती है जो मरने-मारने को तैयार हो जाता है ।

अन्त्याम और शोषण हिंसा के ही मिलेगा, यह हवा पश्चिम की बुनिया में भी रही है और दूरव की दुनिया में भी । यही पोड़ी की यह हवा अपनी और बीच भी रही है । जो गरीब है, सवावा हुआ है, बेकार है, उसके सामने प्रश्न हिंसा-बाहिमा का नहीं है; प्रश्न है अपनी रीति और व्यवस्था का । अगर वे भी उन्हें देख नहीं मिलती हैं तो किसी तरह जोड़े रहने में उसे आश्वस्त क्या है, और अगर उसे गुप्त नहीं जाना है तो दूसरों को बोले भी क्यों देना है ? यह है गरीब का मनोविज्ञान । हिंसा बाहिमा की नैतिकता-अनैतिकता के अन्त से वह कभी अपने को परीक्षा नहीं होने देता । अपना ही नहीं, दूसरों वह यह भी नहीं सोचता—शोषण की शक्ति वह सोचता है—कि जो कुछ वह कर रहा है उसके अन्तर्गत ही पूरा होगा या नहीं । उसके लिए वह इतना संतोष नहीं है कि जो कुछ वह कर सकता था वह करने कर लिया ।

बाहिमा हिंसा से बड़ी है, उसे कौन नहीं जानता ? जो हिंसा कर रहा है, और दूसरों से करने को कह रहा है, वह जो इस बात की परीक्षा मान लेता है । उसे अन्तर्गत उस जगह होनी है जब वह सहायता नहीं पाता कि बाहिमा से वह काम कैसे बनेगा जिसके लिए वह हिंसा करना चाहता है ? बाहिमा बढ़ी हो । लेकिन क्या उपयोगी भी है ? हिंसा से कम-से-कम सत्ता का इतना परिवर्तन तो ही जाता है जो प्रतीति से दिखाई दे । उनका संतोष कम नहीं है । प्रतिकार का प्रहार, अपने में बहुत बड़ा समाधान है, मने ही परिणाम की दृष्टि से निरर्थक हो ।

पोड़ी की हिंसा ने यह बोझ उठाया कि यह समाज की समस्याएँ हल करेगी, और हिंसा को अनुचित ही नहीं, अनावश्यक भी निन्द करेगी । और उन्होंने बहुत तक दे करके दिखाया जो । जब हमने आमदान-आन्दोलन शुरू किया तो हमने भी यही माना था, और यही कहा था, कि आमदान से दमन और शोषण की समस्याएँ हल होंगी । बिहार का राज्यदान हो रहा है । अब समय था क्या है कि क्रांतिकारी बाहिमा को सारी शक्ति समस्याओं की हल करने में लगे । आमदान बाहिमा की गारंटी नहीं है, लेकिन बाहिमा का दरवाजा आमदान । खुल गया है । शक्ति की शक्ति से समाज का संगठन बन सकता है, यह समाजवादी आमदान में स्पष्ट है । एक बार शक्ति की शक्ति प्रकट हो जाय तो शोभ्य, शोभ्यतर बाहिमा के प्रयोग और साधना के लिए रास्ता साफ होता चला जायगा ।

बाहिमा में विश्वास रखनेवालों के सामने एक चुनौती है । हमें यह सिद्ध करना होगा कि हिंसक संघर्ष से कुछ परिवर्तन और सुधार मने ही हो जाय, लेकिन अगर क्रांति बाहिमा से ही होगी । बाहिमा से शक्तिशाली सुधार भी होगा, और स्थायी क्रांति भी । अगर हम इनका नहीं कर सकते तो भी तो की जनता मात्र परिवर्तन और कुछ सुधारों से संतुष्ट हो जायगी, और क्रांति अतिशय अल्पकाल के लिए टल जायगी । जनता इस अन्त में यही रह जायगी कि मने ही और कुछ न हुआ हो, लेकिन हमने अपने सवावेवालों से बरसा तो ले ही लिया ।

अन्तर्गतवादी के गाँव में अपना 'बैठ' बढाया है । हमने पूरे गाँव को अपना 'बैठ' बनाया है । एक हीसी प्रतिष्ठित है हमारे-उत्तरे बीच । नीचता न उसकी बरबाद है, व हमारी । मुकामिला है हिकमत का । जरूरत है हिंसक की । बाड़ी हिंसा का जवाब हल्की हिंसा नहीं है । सम्पूर्ण हिंसा का जवाब है सम्पूर्ण बाहिमा ।

राज्यदान के बाद का काम बाहिमा के नये प्रयोग और अभ्यास का है । प्रयोगकर्ता कौन बनेगा ?

नये अभ्यास

## मनोबोध की री

लेखक : मनमोहन चौधरी

सर्व सेवा संघ के पूर्व अध्यक्ष भी मनमोहन चौधरी की मनोवैज्ञानिक व्यक्तित्व और सत्तात्मक प्रतिभा का अत्युत्तम समग्र है । समाजशास्त्र, मनोविज्ञान का अध्ययन करनेवालों के लिए ही नहीं, आन्दोलन में लगे कार्यकर्ताओं के लिए भी पठनीय । मूल्य : ₹ ६० ।

## लोकतंत्र व विकास और मजिद

लेखक : आचार्य दादा चर्मामाफारी

बिहार के राज्यस्तरीय कार्यकर्ता गिबिर रॉबि में प्रमुख लोक-संघ के ऐतिहासिक विकास का संघर्ष और मजिद की समाजवादी का शोधपूर्ण अध्ययन । मूल्य : ₹ ६० ।

सर्व सेवा संघ-प्रकाशन, राजघाट, वाराणसी-१

किताब पढ़ी थी—'दुनियाँ की भयंकर सड़ा-  
हवा' । उनमें दो-चार सड़ाहवाँ एशिया की  
थीं, बाकी तमाम यूरोप की थीं, जिसमें  
शिवचन राष्ट्र शामिल थे । जर्मनी भी  
हार्बर्ग, दोनो राष्ट्री के लोग चर्च में बैठकर  
परमात्मा से प्रार्थना करते थे कि हे प्रभु,  
हमारे राष्ट्र की बच हो ! जर्मनी के लोग  
कहते थे कि जर्मनी की जय हो, ईंग्लैंड के लो-  
कहते थे कि ईंग्लैंड की जय हो ! वेबारा भगवान  
घबरा गया होगा कि मत क्या किया जाम !  
एक को जय दोगे तो उसका धर्म हीगा कि  
दूसरे को प्रार्थना नहीं मुनी । जर्मनी के हवाई  
जहाजों ने लंदन पर आक्रमण करते हवाई  
मकान क्षतिम किये और ईंग्लैंड के हवाई  
जहाजों ने बर्लिन पर आक्रमण करते उसको  
क्षतिम किया । जर्मनी के लोगों ने गिर के जर्मनी  
की सहा किया है वे, पराक्रमी लोग हैं । और  
जब लंदन और बर्लिन बन रहे थे, तब उनको  
बचा क्या बिता थी ? लंदन में लाइब्रेरी थीं,  
बिचमें दुनियाँ की हर भाषा के ग्रन्थ थे ।  
जर्मनी ने भी ईश्वर ही किया था । और फिर  
जब हवाई जहाज से नमस्कार सलायी, तब  
तोषे क्या जल रहा, इनकी परवाह नहीं की ।  
और शोभी से किस्ती राष्ट्र ।

#### प्रेम का प्रमिश्रण

'लार्ड-लार्ड' पहले से बलि सिद्ध नहीं  
होती । जो परमात्मा की सेवा करता है,  
उसके शत्रु पर प्रेम करता है, उसकी वह  
बलि है । केवल 'लार्ड-लार्ड' कहनेवाले बहुत  
हुए दुनिया में । यह ईसा मसीह भी स्वयं कह  
दिया है । तो 'लव दार्लिन एनिमो', दुनिया में  
रिक्त कर सकेंगे ? दूसरा प्रेम करेगा, तो  
हम उसके प्रेम करेंगे, तब बारोग तो हम  
उसको सारेगे, वह सारकर करेगा, तो हम भी  
उसका शत्रु करेंगे—इसमें प्रमिश्रण सामने-  
पाने के हाथ में है, मेरे हाथ में नहीं । 'लव दाय  
एनिमो' में मिश्रण मेरे हाथ में है । मैं तो  
सबके साथ प्रेम का व्यवहार करूँगा, प्राय  
चाहे जो करे—मार, मारकर करे । इस प्रकार  
हम दुनिया को प्रेम से जीत सकते हैं । यही  
गोष्ठम बुद्ध ने कहा था—'नहि वेरन वेदाणि  
सम्पन्नीयं मुदाचन'—वेर से वेर बनी मान

मैं यहाँ कोई व्याख्यान देने के ब्याल से  
नहीं भ्राया हूँ, बल्कि प्राप लोगों का प्राची-  
वर्ष भांगने भ्राया हूँ । और शत्रु प्राप कर  
सकते हैं, तो सहयोग भी । हमारी चौदह  
साल की पदमा में हमारे तेरह चौदह हजार  
व्याख्यान हो गये हैं । इसके अलावा पछते  
समय कई चर्चाएँ भी । उसको हमने नाम  
दिया था—'वाकिंग सेमिनार' ! इस तरह  
विचारों का प्रचार सभी से जिवना हो  
सकता था, किया गया । सब पाँच में पदमात्र  
काने की राति रही नहीं, बिच से तो है,  
तो मोटर से जाता है ।

#### केरल के चर्च का स्मरणीय पत्रक

पदमात्र में मैं सारे भारत भर में घुसा ।  
भारत-भाषा में, जहाँ-जहाँ मिश्रण सम्पुर्ण  
है, वहाँ हर जगह जाने का मौका भुके मिला  
है । उन लोगों ने बहुत प्रेमपूर्वक प्राचीर्षव  
दिया और हमारा स्वागत किया । केरल में  
चार मुख्य चर्च हैं । उन सब चर्चवालों ने  
एक सम्मिलित पत्रक निकाला और बाबा के  
काम को 'सपोर्ट' किया । उनोंने जिन ग्रन्थों में  
'सपोर्ट' किया, वह सभी सुना नहीं जा  
सकता । उन्हींमें उन पत्रक में सपोल की भी  
कि बाबा जो काम कर रहा है, वह ईसा मसीह  
की राह में है । ईसा मसीह ने जो राह  
दिखाई, उसी पर चलने की बाबा की  
कीर्ति है । और यह काम मिश्रण स्पिरिट  
में हो रहा है । साक्षि सब मिश्रणों का  
कर्ज है कि वे इसकी मदद करें । यह जो शब्द  
हस्तेमाल किया गया कि यह माफेलोन  
मगवान ईसा मसीह की राह पर चल रहा  
है, वह बहुत बड़ी बात है । इसके अलावा  
प्रसम प्रवेश में गये थे । यहाँ जो मिश्रण  
सम्पुर्ण से मिलने का मौका मिला । यहाँ  
उन लोगों ने कहा कि आपका जो शोध है,  
उसके अनुसार काम करने की कीर्ति हम  
करेंगे ।

#### ईसा की सिद्धांत का सार

ईसा मसीह का जो कथन है, उस सबका  
सार हमने तीन चर्चों में निकाला ।

- (1) लव दाय नेबर एज दायसेल्फ
- (2) लव दायन एनिमो

(3) भी लव वन-अनादर एज धार्द हैड  
लव् यू ।

मैं समझता हूँ कि उनकी 'टीचिंग' का  
सार इन तीन चर्चों में है ।

पहला वाक्य—'लव दाय नेबर एज  
दायसेल्फ' । 'लव दाय नेबर' इनका ही वे  
कहते, तो वह मामूली बात थी । प्राप अपने  
पड़ोसी से प्यार करेंगे, तो वह भी आपसे  
करेगा । आप उसको गालियाँ देंगे, तो वह  
भी आपको काछियाँ देगा । यह तो 'सेल्फ  
इंटेरेस्ट' की बात है । है स्वार्थ ही—उत्तम  
स्वार्थ है, पर स्वार्थ ही । वह कोई खास बात  
नहीं थी, अगर इनका ही कहा होता कि 'लव  
दाय नेबर', लेकिन उन्होंने जोड़ दिया—'एज  
दायसेल्फ' । यह बात बहुत कठिन और गहरी  
है । हमारा धर्मने परबितना प्यार है, उतना  
पड़ोसी पर करना चाहिए । यह शेष, इस  
लोग धर्मने पर कितना प्यार करते हैं ! हम  
देह के लिए हमने क्या-क्या नहीं किया ?  
उसको चिन्ताते हैं, पिछाते हैं, सहकाते हैं,

#### विनोद

मित्रा दिलाते हैं, स्नान कराते हैं—कितना  
प्यार है शत्रु पर ! उतना ही प्यार पड़ोसी  
पर करो ।

यह बात एकदम हमको बेदाह में ले  
जाती है । जो धारता मुझमें है, वही धारता  
दूसरे में है । इस बाते हम सब एक दूसरे के  
हृदय हो जाते हैं । इसको मैंने नाम दिया—  
'धारताइय वेदांत' । धारताइय शब्द धारि सहा-  
दुष्टों ने हिन्दुस्तान में यह सिखाया कि जो  
धारता भावमें है, वही दूसरे में है, इस बाते  
सब पर समान प्रेम करना चाहिए ।

दूसरा वाक्य है—'लव दायन एनिमो' ।  
इससे तो छात्र हाथ में आ गया दुनिया को  
जीतने का । सभी दुनिया की जीतने की  
कीर्ति अमेरिका कर रहा है, स्व भी कर  
रहा है । दोनों राष्ट्र मिश्रण राष्ट्र हैं । एक  
बातने मैं ईंग्लैंड की भी यह कीर्ति थी । ये  
सारे जिवन राष्ट्र हैं । लेकिन मिश्रण लोग  
जिनने धाय-धायन में लगे, और जितना जून  
किन्तो लीगो ने बढ़ाया, मैं मानता हूँ, दूसरे



इस अंक में

सरकार जनता की, दल की नहीं

प्रगल्भ ग्रामदानी गरिब ?

निष्ठावान मानी क्या ?

पायाद बरिबो का आधार भारत

सच्चा सर्वकार

जीत की मयी रीत

बैबल की संतली दुनिया और दृढ़ता-विप्लववादी

२ जून, '६६

पृष्ठ ३, अंक २० ]

[ १ = पैसे

प्रश्न किसे भेजें ? :

**सरकार जनता की, दल की नहीं**

प्रश्न : आपने कहा था कि जब चुनाव बं सड़ाई दल और जनता के बीच होगी। और, आपने यह भी बताया था कि जिस तरह ग्रामदानी बरिबो के लोगों की मयनी ५ मतभाई बनाती चाहिए, और उन ग्रामसभाओं के आधार पर निर्वाचन-मंडल। ये निर्वाचन-मंडल सर्वप्रथम से अपने उम्मीदवार तय करेंगे। इनकी बात तो समझ में आ गयी, लेकिन यह बताइए कि बाकी काम कैसे होंगे ?

उत्तर : जैसे चुनाव में होने हैं। निर्वाचन-दल का उम्मीदवार दूसरे उम्मीदवारों की हो तरह नाम बदली का पर्चा दाखिल करेगा, और चुनाव में लड़ने होगा। जहाँ के, या निर्देश-सोन, उम्मीदवार भी रहेंगे ही। बाकिर, निरीक्षी उम्मीदवार बनने से बना तो किया नहीं जा सकता। लेकिन एक बात होनी चाहिए। यह यह है कि ग्रामदानी के उम्मीदवार के लिए नाव-दाव, घर-घर घूमकर वोट मांगने की नीयत में आनी चाहिए। अगर नहीं करना पड़ा तो फिर ग्रामदान बना रहा ?

प्रश्न : रिता पूने और कर्नेसिंग किं भी काम बन सकता है ?

उत्तर : क्यों नहीं ? आप यह सोचिए कि जो ग्रामदान का उम्मीदवार है वह निर्वाचन-मंडल द्वारा उम्मीदवार बनाया गया है। वह अपने-आप उम्मीदवार नहीं हो गया है, और न तो किसी दल ने, किसी, समझ का पटना में बैठकर उम्मीदवार बना दिया है। यह निर्वाचन-मंडल क्या है ? ग्रामसभाओं के भेजे

हुए २२० प्रतिनिधियों से निर्वाचन-मंडल बना है। और ये प्रतिनिधि किसके हैं ? निर्वाचन-सोन भर में फैली हुई ग्रामसभाओं के, जिनमें सोन के बोटर रहते हैं। हो सकता है कि कुछ ऐसे गांव रह गये हों जो अभी तक ग्रामदान में लरीक न हुए हों। उनकी संख्या बहुत कम होगी। आप ही सोचिए कि जिस उम्मीदवार के पीछे इनके अधिक लोगो की शक्ति हो, क्या उसे भी कर्नेसिंग करने की जरूरत पड़नी चाहिए ? होना तो यह चाहिए कि निर्वाचन-मंडल द्वारा उम्मीदवार घोषित हो जाने के बाद उन क्षेत्र से दूसरा कोई व्यक्ति सड़ा होने की इम्मत न करे। बल्कि मैं तो यह कहूंगा कि अगर ग्रामदानी उम्मीदवार को कर्नेसिंग करनी पड़े तो उसके जीतने में भी चुनवा रहेगा।



बचाव नहीं, सर्वप्रथम सरकार

प्रश्न : बात घाप टोक कहते हैं। जब हमने अपना उम्मीदवार खड़ा किया तो उसे जिताने की विंता हमें होनी चाहिए, न कि जीतने की विंता उसे। और, मैं ऐसा सोचता हूँ कि अगर ग्रामसभाएँ संगठित हो गयीं, और निर्वाचन-मंडल में अपना काम कर लिया तो जो आप चाहते हैं वह हो जाएगा। अब यह बताइए कि चुनाव तो हो जायगा, लेकिन सरकार कैसे बनेगी ?

उत्तर : कोई कठिनाई नहीं होनी चाहिए। अगर गांव में शक्ति होगी तो ऊपर के सब काम आसान होते चले जायेंगे। हर चीज की कुंजी आपके हाथ में है। गांव ऊपर की शक्ति से गांव बल रहे हैं। अब गांव की शक्ति से ऊपर के काम चलेंगे। गांव एक हो जायें, संतुलित हो जायें, और अपनी भीतरी व्यवस्था अपने बल पर संभाल लें, तो आप देखेंगे कि देखते-देखते सारा ढाँचा बदल जायगा, और गांव जो कठिनाईयाँ दिखाई देती हैं वे सब दूर हो जायेंगी।

प्रश्न : बताइए, सरकार कैसे बनेगी ?

उत्तर : मिसाल के लिए बिहार की लीजिए। उत्तर प्रदेश या किली भी दूसरे राज्य की भी ले सकते हैं। जो बात एक जगह वही सब जगह। बिहार विधान-सभा में ११६ सदस्य होते हैं। मान लीजिए कि इनमें चुनाव में ११६ में २५० या इससे अधिक ग्रामदानी सदस्य विधान-सभा में पहुँच जाते हैं। यों तो होना यह चाहिए कि जब पूरे बिहार का राज्यशासन हो गया तो दो-चार उम्मीदवार भी गैर-ग्रामदानी गये चुने जायें। लेकिन, मान लीजिए कि राज्यशासन के बाद पहले चुनाव में ऐसा नहीं होता और केवल २५० ही ग्रामदानी सदस्य विधान-सभा में पहुँचते हैं। गांव की पद्धति में इन २५० की सरकार बननी चाहिए। शारी सदस्यों को विरोधी दल में रहना चाहिए। यह सरकारी दल, विरोधी दल की जो पद्धति है हम उसे जड़ से गलत मानते हैं। यह भगवें की जड़ है। ग्रामदान की पद्धति में होगा यह कि प्रवल बहुमत में होते हुए भी ग्रामदान के २५० सदस्य दोष ६६ सदस्यों को आमंत्रित करेंगे, और कहेंगे : 'हम लोगों को जनता ने चुना है। हमें सरकार बनानी और चलानी है। जिस तरह ग्रामसभा में सरकारी दल और विरोधी दल नहीं हैं उसी तरह यहाँ भी नहीं होना चाहिए। होने की जरूरत भी क्या है ? भाइए, हम सब इकट्ठा बैठ जायें, सर्वसम्मति से नेता चुन लें, और गांवों की सामने रखकर एक कार्यक्रम तय कर लें : दल, या दल-बदल का प्रश्न हमेशा के लिए पलक देना चाहिए। विधान-सभा में हम लोग क्षेत्र के कम में बैठें, सरकारी दल, विरोधी दल के अनुसार नहीं।' क्या आप समझते हैं कि गैर-ग्रामदानी सदस्यों की इस बात का अगर नहीं पड़ना ?



एकदलीय नहीं, सर्वदलीय सरकार

प्रश्न : नहीं, न कच्चे का कोई कारण नहीं है। तो क्या गैर-ग्रामदानी सदस्य यंत्रो हो सकते हैं ?

उत्तर : कोई रुकावट नहीं है। जिस तरह सर्वसम्मति से नेता चुना जायगा जो मुख्य मंत्री होगा उसी तरह सर्वसम्मति से दूसरे मंत्री भी चुन लिये जा सकते हैं, या मुख्य मंत्री को दूसरे मंत्री चुनने का अधिकार दे दिया जा सकता है, और वह योग्यता के आधार पर गैर-ग्रामदानी सदस्यों में से भी कुछ मंत्री ले सकता है।

प्रश्न : लेकिन यह बताइए कि जब विरोधी दल नहीं रहेगा तो सरकार का भूले कौन बतायेगा ?

उत्तर : ध्यान क्या होता है ? विरोधी दलों का काम है गलती निकालने का, और सरकारी दल का काम है गलती न मानने का। इससे क्या काम बनता है सिवाय व्यर्थ विवाद के ? लेकिन ग्रामदान की पद्धति में केवल विरोधी दल को नहीं, हर सदस्य को आलोचना करने का अधिकार होगा। हर आदमी अपनी बात कहेगा और दूसरे की बात सुनेगा, और कोशिश करेगा कि हर कठिनाई का कोई सही हल मिले। आज तो सदस्यों पर उनकी पार्टी का भ्रूण रहता है और वे पार्टी की नीति-नीति से प्रभावित होकर कोई बात कह नहीं सकते। लेकिन अब ऐसा कोई कथन नहीं रहेगा। तब सरकार विफल होगी तो सब सदस्य मिलकर उसे हटा देंगे, लेकिन यह नहीं होगा कि सोझ-जोड़कर एक सरकार को हटा दें और उसको जगह अपनी सरकार बना लें। उत्तर राज्य भर में फैले निर्वाचन-मंडल देखते रहेंगे कि सरकार ग्रामदान की सादन में काम कर रही है या नहीं।

## असफल ग्रामदानो गाँव ?

(उमरा-तिलायडोह)

रांची जिले में, लासकर गुमना प्रनुमंडल में, मैं वहाँ भी जाता किसी-न-किसी कोने से आवाज आती—“ग्रामदान-विचार तो बड़ा अच्छा है, पर गाँव के युग में जब पित पुत्र का प्रापस में नहीं बनता तो ग्राम-परिवार कैसे बन सकेगा ? उमरा-तिलायडोह में हजारों खरपा नष्ट हुआ। हाँ, गो गल खरिया ने अपना लूट घर भड़ा।” सारा समझना-बुझना। इन दो वाक्यों से थोड़े बेर के लिए बेचार हो जाता। “अच्छ-र” ठीक के लोग खुले एक भला बेवकूफ मानकर मुस्करा देते।

उमरा-तिलायडोह के सभी के अधिकांश राजार में ज्यों ही पुँचा, मूलाधार वृष्टि होने लगे। वर्षों के घाने के बाद, मेरे सामने गोपाल खरिया को दूँधला घुल गया। यहाँ-वहाँ करते-करते हम गाँवो-निधि सेवा-केन्द्र पर प्राये। वहाँ से गोपाल को बुलाने के लिए किसीको भेजना हो बाहता था कि गोपाल दिखाई पड़े। यही है, मुनरिम बेचारा गोपाल, जिसकी प्राड लेकर लोग प्रपने दिमाग पर बीजाल कर ग्रामदान-विचार नहीं समझना चाहते हैं। एकदम भोला-भाला बेहरे। साफ कुरता, घुटने भर की बोली, उम्र ६०-६२ की होगी। थोड़ा पडा-मिला भी बीला।

मैंने पूछा, “गोपाल खरियाजी, आपका ग्रामदान कैसा चल रहा है ?”

“क्या बनेगा बाबू, बड़ा हीसला था, पर अब बिलर गया।”

“किर पडोस के लोग आपकी शिकायत क्यों करते हैं ?”

“मेरा गाँव प्रौर ग्रामीण, दोनों दस कदम की दूरी पर हैं।

मैं गाँव को बन नहीं सका, तो बिगाडा भी गई है।” वह बोला।

गोपाल के माग्रह पर गाँव की परिक्रमा हर निकला। दूर

— सरकार पर प्रसली संकुच जनता की प्रतिकार-शक्ति का होता है। मानकष निधान सभा प्रौर संघटन में बहुत ‘विरोध’ दिखाई देता है, लेकिन बाहर जनता इतना कमजोर है कि किसी गलत चीज का मुकाबिला नहीं कर सती। उसको यह कमजोरी दूर होनी चाहिए। उसमें इतनी पक्ति होनी चाहिए कि सरकार के प्रयाप का प्रतिकार कर सके। निर्वाचन-मंडल प्रौर ग्रामसभाओं का यह काम होगा। सभी सरकार जनता की होगी। प्रच दलों की सरकार समाप्त करके जनता की सरकार बनानी है।

ये ही गाँव माग्रहक मान्य होता है। कल्याण-विभाग से सैकड़ों गाँव बने होंगे, पर ऐसा ठोस मकान एवं इस प्रकार की योजना मैंने कही नहीं देखी। बीच में एक बड़ा-सा प्रार्थना-भवन, उसकी एक ओर घर्म-मोला तथा दूसरी ओर उद्योग-मंदिर, इनके प्रारों प्रौर चोडा रास्ता प्रौर रास्ते के बाद ग्रामीणों के पंक्ति-बद्ध मकान। गाँव के दक्षिणी ओर पर गाँव के छेत नगर प्राते हैं। ३३० बीघे ग्रामीणों की कुल जमीन। इस जमीन के बाद काली पहाडी के घुने हुए चट्टानों पर से बहती हुई जलधारा पर सूर्य की किरणें पड रही हैं। ऐसा मान्य होता है, वह पहाडी ग्रामीण बहनों की तरह बंदी हैं। गहने पहनी हो ! शोषण ने एक बड़ा सा रास्ते पर छोड़कर पहाडी का, पानी बहेर लेने की व्यवस्था कर ली है। तालाब की प्रौर चट्टानों से चबूतरा बना है। पास पडोस के लोग वहाँ के साफ जल में स्नान के लिए प्राते हैं।

गोपाल बना रहा है—“इसी वृष का छाया में बहन बिमला ठकार ने इस ग्रामदान का उद्घाटन किया था।” सन् १९७ में श्री देशनाथ बाबू की प्रेरणा से वह भूदान के लिए पागब बना था—“कैसा अच्छा लगता था उस समय। प्राता चार घण्टे साप्ताहिक प्रार्थना, साप्ताहिक श्रमदान, साप्ताहिक योजना। गाँव से बाहरी बगल की व्यवस्था ग्राम-स्वराज्य समिति के द्वारा होती है।”

ग्रामीण पडोसी गाँव की स्वतंत्रता देखकर ललचाने लगे। साहूकार ने नारा लगाया कि गोपाल संस्था प्रौर सरकार से हजारों-हजार खरपा लाता है, पर गाँववालों से श्रमदान कराकर पैसा बचा लेता है। संस्था के सेवकों को भी गोपाल खरिया का खरा स्वभाव ललसा था।

सबसे दर्दनाक हुआ, गोपाल की खय की बोरी। पल, पंच; दोनों की विलाप दृष्टि गोपाल के समर्थ श्रद्धालु पर पडी। गोपाल एसेम्बली का उम्मीदवार बनाया गया। प्रौर वह ललसा है विस्तारानी प्रादिकारियों के मुकाबले पाटा-प्रमाक। गोपाल की व्यापक बदामी का रहस्य उसकी इन्ही दो भुनों में है।

उमरा-तिलायडोह का ग्रामदान विफल हुआ, लेकिन प्राज भी वहाँ की प्रायसभा चलती है, प्रमंगोला जमा होता है, उद्योग चलता है, सबसे बड़ी बात, इस गाँव में कोई भूख के कारण नहीं मर सकता, परमात्मा की कृपा से भारत के सभी ग्राम उमरा-तिलायडोह की तरह प्राज की भी स्थिति तक पहुँच जाय तो भारत की दरिद्रता की कालिस घुल जाय।

—निर्मलचन्द्र



## जिलादान मानी क्या ?

जिलादान के मानी है ग्रामराज की नींव डालना । ग्रामराज की कल्पना गांधीजी की है । हिन्दुस्तान की प्राजादो के दिन दिल्ली में एक बड़ी समारोह हुआ । सार्ड माउण्टबेटन ने जवाहरलाल नेहरू को सत्ता सौंप दी । कहा जाता है कि १५ अगस्त को दिल्ली में लोगों के हाथ में सत्ता सौंप दी गयी, जिस सत्ता से लिए २५ वर्षों तक गांधीजी ने युद्ध किया । स्वाधीनता दिलाने में गांधीजी का सबसे बड़ा हाथ था । आपको यह जानकर साजुब होमा कि दिल्ली के इस समारोह में गांधीजी दिल्ली में नहीं थे । गांधीजी का रहना आवश्यक था, क्योंकि उन्हींकी बजह से लोगों की स्वाधीनता मिली थी । जवाहरलाल प्रादि ने गांधीजी से बहुत प्रार्थ किया कि प्राप कम-से-कम एक दिन के लिए दिल्ली आयें, पर उन्होंने इनकार किया । वे दिल्ली क्यों नहीं आयें ? उन्होंने इनकार करते हुए कहा, "यह मेरे स्वर्णों का स्वराज्य नहीं है ।" वे उन दिनों कलकत्ता में थे । वहाँ हिन्दू-मुस्लिम प्रापस में एक-दूसरे का गला काट रहे थे, लड़ रहे थे । उन्होंने कहा कि मेरे स्वर्णों का स्वराज्य होता तो हिन्दू-मुसलमान प्रापस में एक-दूसरे का गला नहीं काटते ।

स्वराज्य के १२ वर्ष हुए, पर अभी तक हिन्दू-मुसलमान एक-दूसरे का गला काटते हैं । अभी भी देश में अस्पृश्यता कायम है । अभी भी शंकराचार्य जैसे लोग देश में हैं, जो कहते हैं कि यदि किसी प्रखूत की में स्वर्ण कर्कशा तो घर जाकर स्नान जरूर कर्कशा । अभी कुछ दिनों पहले कुछ राज्यों में चुनाव हुए । इस देश में सबकी मतदान का अधिकार मिला है । यही लोकराज्य का अर्थ है । राज्य बनाना या तोड़ना, यह लोगों के हाथ है । इस चुनाव में क्या हुआ ? हजारों हरिजनों को जबरदस्ती, बलपूर्वक मत देने से रोका गया । क्या उनके लिए स्वराज्य हुआ है ? आज देश में मुझे भर लोगों के लिए स्वराज्य हुआ है । १५ अगस्त को दिल्ली में सूर्योदय हुआ । परन्तु भारत के ७ लाख गांधी में उस समय अन्धकार था, रात थी, और आज भी अन्धकार है । लोग कहते हैं कि दिल्ली में स्वराज्य हुआ, पर हम तो अन्धरे में हैं । १५ अगस्त की

गांधीजी ने कहा कि यह मेरा स्वराज्य नहीं है, दिल्ली, मुबनेश्वर के लिए स्वराज्य भाया है । आपमें वे जो लोग गये होंगे, उन्होंने देखा होगा वहाँ बड़ी-बड़ी इमारतें हैं, बड़े-बड़े रास्ते हैं, विजली है, बड़ी बड़ी दूकानें हैं । उसकी तुलना में देहातों में क्या है ? करीब-करीब अंधेरा है । देहात के जीवन के बारे में पहले सोचा जाय, यह गांधीजी चाहते थे ।

खून घुसने का काम एक रास्ते से नहीं हो रहा है, अनेक रास्तों से हो रहा है । गरीब गरीब बनता जा रहा है और धनी धनी बनता जा रहा है । जवादा मुविषा सहर्षों में है । गांधी में अधिप लोग रहते हैं, पर मुविषा कम है । प्राज व्यवस्था ऐसी है कि खिर नीचे और पैर ऊपर हैं । सारा समाज खिर पर चर रहा है, पैर पर नहीं । सारा उत्पादन सहर्षों में जाता है । प्राथ श्री यह क्षीण-वर्द्धि बदलना चाहते थे ।

ग्रामराज और पाकिस्तान से लड़ाई, ये दोनों बातें एक जगह बैठती नहीं । जबतक ग्रामराज नहीं होगा तबतक लड़ाई बंद नहीं हो सकती । इसलिए ग्रामराज की स्थापना करनी है, लड़ाई रोकनी है । आज सत्ता और सम्पत्ति केन्द्रित है । अपने देश में ही नहीं, सारी दुनिया में यही सिलसिला चल रहा है । वस्तुतः कलेवाले को ज्यादा पैसा और हल चलावेवाले को कम पैसा । गांधीजी चाहते थे कि समाज के सब लोग श्रम करें । गांधीजी ने कहा था कि मेरा पैसा खेतों का और बुनकर का है । यह क्या कहा ? उनका कहना था कि किसान सबको खिलावेवाला और बुनकर सबकी कपड़ा देनेवाला है । यह लोगों की बुनियादी आवश्यकता है, राष्ट्रपति से किसान को पैसा क्यों कम मिलना चाहिए ? गांधीजी कहते थे कि नाई की और बकील की सज्जा सख्तरी मिलनी चाहिए । गांधीजी ने कहा था कि राजधानियों में जो सत्ता है वह पूल जानी चाहिए ।

हम लेने को तैयार हैं, देने को कम तैयार हैं । प्राज भी देते हैं तो लाभ के कारण देते हैं । अधिक भूमिवाले देते नहीं हैं । गरीबों के लिए पहले त्याग, उसके बाद लाभ । ग्रामसभा के माने हैं कि हमने जीवन में त्याग स्वीकार किया है । गांधीजी कहते थे कि मानव का जीवन त्याग है, भोग नहीं ।

—शंकरराव देश



## आजाद गाँवों का आजाद भारत

आज हमारे देश की योजना हमारे हाथ में नहीं है। भारत देखता है कि पाकिस्तान का क्या बजट है, सेना पर उसने क्या खर्च करने का सोचा है और उसनुसार अपना बजट बनाता है। पाकिस्तान भी भारत की तरफ देखकर अपना बजट बनाता है। उस और अमेरिका भी, ऐसे ही एक-दूसरे की ओर देखकर अपना बजट बनाते हैं। यानी आपकी योजना पाकिस्तान के हाथ में और उसकी आपके हाथ में है। जो राष्ट्र योजना बनाने में आजाद नहीं, वह शास्त्र में आजाद नहीं, गुनाह है। अब यही देखिए, भारत सरकार के ध्यान में आता है कि शिक्षा पर इतना-इतना खर्च करना चाहिए, फिर भी नहीं करती, क्योंकि युद्ध पर बहुत खर्च करना पड़ रहा है। इसका नाम है गुनाही। अब तक एक-दूसरे का इस तरह डर बना हुआ है, तब तक कोई भी राष्ट्र स्वतंत्र नहीं।

हमारा देश खेती प्रधान देश है, उद्योग प्रधान नहीं। फिर भी अगर खेती की ओर ध्यान न दिया जायेगा, तो देश की समस्या है। सरकार यह समझती है, पर साधारण है बेवारी, उसकी क्या दोष दिया जाय। जब तक गाँव-गाँव आजाद नहीं बनता, गाँवों की हाजत नहीं बनती, तब तक केन्द्र कमजोर रहेगा। देश तब तक सुरक्षित नहीं बन सकता, जब तक गाँव-गाँव मजबूत नहीं बनते। हम शास्त्रे जब पाकिस्तान से लड़ने का मौका पाया, तब शास्त्रीजी ने एक नारा चलाया—“जय जवान, जय किसान”। सज्जद साहब मौफा है तो, “जय जवान” कहना ठीक है, पर “जय किसान” क्यों कहा सज्जद के मौके पर? इसलिए कि गाँव-गाँव में उत्तम खेती हो, गाँव अपने गाँव पर खड़े रहें, गाँवों की बिना सरकार की ज़रूरत न बनती पड़े, इस हाजत में सरकार परदेस से लड़ सकती है। लेकिन अगर उमड़ा हुआ और उस हालत में बाहर से हमला हुआ, तो क्या लड़ोगे? फिर ममरीदा से कहेंगे—दे घनभूमा देशो! घन पूर्ण करो! हमारा पालन-पोषण, रक्षण, शिक्षण, सब ममरीदा करेगा। और आप रहेंगे आजाद। कीर्त स्वतंत्रता है यह! आजादत कोई

राष्ट्र किसी राष्ट्र को अपने कब्जे में नहीं रखेगा। किसीका कब्जा सेना यहूना पड़ता है। इसलिए कब्जा नहीं लेंगे, पर उनका प्रभाव आप पर रहे, इसका पूरा प्रयत्न करेंगे। आज हमारे आजाद देश की यह स्थिति है।

इसलिए जब शिक्षकों की शक्ति खड़ी होगी, तब भारत खड़ा होगा। आज शिक्षक की हैसियत नौकर की है। हमारे भारत में, आनंद काल में शिक्षकों पर, आचार्यों पर किसी वादशाह का भी झुंझु नहीं रहता था। आज शिक्षक सरकार के नौकर हैं। क्या शिक्षा देनी है, यह सरकार तय करती है और उसनुसार शिक्षक सिखाता है।

बाना चाहता है कि शिक्षकों की हैसियत फिर से खड़ी हो। शिक्षक गाँव के ‘कण्ड’, फ़िल्मफ़र एण्ड गाइड बन जायें, तो गाँवों को खड़ा करने का काम जल्दी होगा। बिहार में बीने दो लाख शिक्षक हैं और सत्तर हजार गाँव हैं। हर गाँव के पीछे ढाई शिक्षक हैं। ग्रामदान-प्राप्ति के बाद एक-एक शिक्षक एक एक गाँव के साथ सम्बन्ध रखेगा। सभी आजाद गाँवों के आजाद देश की स्थिति फिर प्रायेगी।

—विशेष

हमारीबाग, ६-५-५३

• देश में कुल ८० लाख लघुविक के लोग—५ लाख हर साल मरते हैं।

बूढ़ों को मरने दो—

• इंग्लैण्ड के डा० केनेथ बिकरी ने कहा है कि मस्त्वताओं में जो बुनियात हैं उनका ज्यादा साम झूठे लोग ले रहे हैं। कई जवान लोगों की इस कारण जगह नहीं मिलती, क्योंकि सब जगहें बूढ़ों से भरी रहती हैं। उनकी राय है कि ८० के आयु के बाद जो बुढ़ापे के कारण मरने की ओर हो उसे बिना किसी मदद से बचाने की कोशिश न की जाय। उसे मरने दिया जाय। बिना किसी सेवा पहले बुढ़कों को मिलनी चाहिए।

जगदा बच्चे समस्या, बूढ़े समस्या और जवान तो समस्या हैं ही। आज के जवान समाज में हम सब एक-दूसरे के लिए समस्या बन गये हैं। बूढ़े इसलिए समस्या बने हुए हैं, क्योंकि उन्हें भोग की वे सारी चीजों की आवश्यकता है जो जवान को चाहिए। जवानों को बूढ़ा समाज की समस्या नहीं, उसका उपयोगी सेवक होता है। लेकिन जीवन के आखिरी दिन तक गृहस्थ बन रहने की सिखा बहुत-सी समस्याओं की जड़ है।

धा सवते हैं। हम लोगों के घर पर तो एक वक्ता का भोजन भी नहीं रहता है। हम पढ़ेंगे तो छायाँगे क्या ?”

बाबूजी चौंके और बोले, “पढ़ेंगे तो छायाँगे क्या ? भरे दुनिया तो छायाँकमाने के लिए ही पढ़ती है। तुम उल्टी ही बात कहते हो !”

“हाँ, यह सब भाषके लिए है !”

“क्या तुम्हारे माँ-बाप नहीं हैं ?”

“सब हैं। पर माँ-बाप क्या करें ! वे चाहें तो भी ज्यादा नहीं कमा सकते, और न हमें पढ़ा सकते हैं। हमारे घरों में पैसे का काम होता था। गाँव के चार परिवार इस काम को करते थे। सभी का चण्या चमत्ता था और खाने की रोटी मिल जाती थी। हम पहले दर्जे में पढ़ते भी थे। धीरे-धीरे हमारे यहाँ चमटे का काम बन्द हो गया। किसे पसन्द भाये हमारा पूता ! बाटा का जूता सबकी भाता है। जब गाँव में पैठ नहीं मरा सब हम दिल्ली भाग भाये हैं। हमारी माँ चौगा-बर्तन करती है, बाप ब्राह्मस्त्रीम बेचता है और हम यह नौकरी। सब काम करते हैं तो काम की रोटी मिल जाती है !”

बच्चों के मुँह से ऐसी घयशास की बात सुनकर साहब चुप रह गये। अन्य दूसरे पाँच बच्चों की इस होशियारी भरी बात से प्रसन्न भी थे और हस जैते, कुछ लोग दिन-ही-दिन भारत के इस घयशास के प्रति खिन्न भी। समाज का एक भंग दूसरे भंग के दुःख-दर्द को कब समझेगा ? क्या कभी समझेगा भी ?

मई के प्रथम सप्ताह की बात है। मैं एक बस-स्टैंड पर साइन में खड़ा था। थोड़े ही देर में एक महत्वाय भेरे पीछे भाकर लड़े हो गये। वह छुट्ट टैरोलिन के कपड़े और बाटा के हाईकलास जूतों में घोभायमान थे। एक हाथ में चमटे का बैग व दूसरे में गोल्ड प्लैरु की सिगरेट तथा मोलों पर काला चमत्ता लगा था। पाठ ही सड़क पर एक छोटा-सा ‘बर्कसाप’ था, जहाँ लोहे के छोटे-छोटे पुरजों पर पालिश का काम हो रहा था। कुछ कारीगर लेप मशीन पर भी काम कर रहे थे। बर्कसाप के नीचे मङ्क पर जहाँ हम लोग बस के लिए खड़े थे घाठ दस घण्टे के तीन दब्बे मशीन से सम्बन्धित कुछ पुरजों की सफाई कर रहे थे। उनके हाथ, कपड़े व शरीर कालिश से धुते हुए थे। उन तीनों की दृष्टि भेरे पास खड़े अप-टू-डेट साहब पर थी। साहब ने सिगरेट का धुम्राँ छोड़ते हुए तथा प्रथमा चमत्ता हाथ में धेते हुए बच्चों से पूछा, “रोज कितने मिलते हैं तुमको ?”

“हमें तीस रु० यहीमा मिलता है।”—बच्चों ने जवाब दिया।

“काम कितना करना पड़ता है ?”

“सुबह आठ बजे से रात के आठ बजे तक।”

“ऐं ! बारह घंटे !” इतना कहकर साहब ने लड़े बोली को भाषण सुनाना शुरू कर दिया—“हमारी सरकार ऐसी निक्कमी है कि स्कूल जानेवाले बच्चों को बो लोग काम पर लगाते हैं, उनके खिलाफ कुछ नहीं करती। अभी तो इन बच्चों को उम्र बढ़ने-खिलने की है !”

बच्चों ने कहा, “यदि सरकार हमें पढ़ने के लिए कहेंगी तो हम नहीं जायेंगे !”

“क्यों ?”

“साहब ! आप बड़े भारमी हैं। आप दफ्तर में बाबू बन-कर काम करते हैं। खूब चमत्ता मिलता है। आपके बच्चे स्कूल

• सन् १९६६-७० में सरकार ने जो कर लगाये हैं उनमें—

७१ प्रतिघात प्रशासन में खर्च होगा,

१४ प्रतिघात विकास में, और

१५ प्रतिघात प्रतिरक्षा में लगेगा।

इन फ्राँकों से ज्ञात है कि देश का प्रशासन कितना बोमिल और खर्चीला होता जा रहा है और नतीजा क्या है ? सरकार का खर्च बढ़ता है, लेकिन सरकार समस्याएँ बितनी हल कर पाती है ? दिनों दिन यह बात साफ होचो जा रही है कि सरकार अपने और अपने नीकरों को पालने के लिए कर लगाती है, न कि समाज की सेवा के लिए। समाज को अपनी सेवा चाहिए तो पहले सेवा के साधनों को सरकार के हाथों में देकर फिर उससे माँगा जाय यह उल्टा काम क्यों ?

तुम्हें पर बैठे-बैठे ही बहुरिया मिल गयी ! तुम क्या जानोगे कि रस्सी की एंडन क्या चीज होती है । भगर इस जमाने में कहीं फिर से स्वयंवर होने लगे तो तुम्हारे जैसे न जाने कितने कुंवर जिन्दगी भर कुंवरों ही रह जाते !”

## श्रीत की नयी रीत

मतिनो के जन्म पर सोहर गाने और भूम-भूमकर नृत्य करने का नया रिवाज पारवती ने शुरू क्या किया कि गाँव में एक नया बवंडर खड़ा हो गया !

रामदेव की बहिनसारा ने पारवती के घर से बाहर निकलते समय भोठो घुटकी लेते हुए कहा—“जिसके घर में गंगा बहती है वह भला फाड़ोनी में गया मूहाने क्यों जायेगा ? सो भैया ! घब कोन्ने ही बबब में अपना गाँव हट्टलोक हो जायेगा । घर-घर में प्रसन्नताएँ अपने-अपने देवता का दित बहानाएँगी । घर के मरदों को घब घर के बाहर भौंकने-नाकने की जरूरत नहीं रहेगी ।”

चौधिया ने सारा की ये बातें सुनी तो फौरन समझ गयी कि ठीक का निशाना कितने बनाया जा रहा है । उसने सारा की ओर एक झाल दसाकर देखते हुए कहा—“हाम, मेरो टिल्लो को तो किसीने पूछा हो नहीं । यह घरहरी काया, यह ऊँटी जैलो घाल घीर किलोका खँस लेने के लिए तैयार गणिन जेहे तिर के ये पुंवराले बाल ! मेरी साइली नन्द किस प्रसन्नता से कम है ?” फिर रामदेव की लगभग धकियाते हुए चौधिया ने सुनाया—“ए नतदोई भाई ! तुम नहीं समझते, लेकिन मैं अपनी भाइली नन्द की पोर को समझती हूँ । दोपहर की गृह में भते ही सह ले जाय, लेकिन सावन-भादों की झंझकारो राय ये कैसे खेल पायेंगे ?”

रामदेव ने चौधिया की बातों का रुल दूसरे ओर मोड़ते हुए कहा—“रस्सी अस गयी, लेकिन एंडन ज्यों की त्यों है ! धभी भी तुम्हारा नाकने-गाने का मन हो आता है ? ४ बक्को की माँ हो गयी हो । जरा कभी-कभी माईने में अपने खिचारे बालों की घीर भी नजर डाल लिया करो ।”

चौधिया ने रामदेव को भाड़े हाथों से लेते हुए कहा—“लाला, मैं जब यहाँ आयो तो तुम संगोटो पहने गली में गुन्थो-बडा खेनते थे । गुल्लो-बडा छोटकर न जाने बब तुम कुदास-करसा बलाने सले ! तुम्हारी बँसरी तो मैंने कभी सुना नहीं । राम को सा धनुष तोड़ने के बाद सोझाये का सप नवीर हुआ था परी

घापकी नयनसारा को धभी यह सभम में नहीं धाया कि दोदो पारवती साक्ष में एक है । वह हम घीरतों का जन्म-जन्म की जहालख से छुटकारा दिसाना चाहती है । वह कहती है कि भगवान की निगाह में लड़का-सड़की समान हैं । वेद-शास्त्र में भी दोनों को एक-सा मानते हैं । फिर लड़की के अश्वमेध पर हम नाहक अपना मन क्यों छोटा करे ?

धभी सुभी के लिए गाना-नाचना घीर आनन्द बनाना एक बात है और ऐसा कमजने या दूसरे की रिश्ताने के लिए हाबभाव दिसाना भलग बात है । इन दोनों में उटना ही भेद है, बितना गंगानल घीर गड़ही के पानो में । पारवती योदो ने जो कुछ नयो रीत बनायी है वह श्रीत की रीत है, पमरीत नहीं ।

चौधिया जब रामदेव की घीर देखते हुए इतनी बातें परटि से बोल गयी तो रामदेव की काजी अपनी हुक्की पर से बिलस उतारते हुए बोली—“इतना जमाना देख चुकी, धभी घीर न जाने क्या क्या देखना है ! श्रीरत की हया बली बायी है, फिर वह कहीं की नहीं रह जाती । हमारी इतनी जिन्दगी बीत गयी, पर किसी आदमजाद को हमने घाल उठाकर नहीं देखा । हमे भी कभी बहकने-फुटकने की जिन्दगी मिलायी थी, लेकिन हमने ठो बस जगिर हूटकर घर के प्राणियों को खिलायो-बिवाया । घीर इसीमे हमारे जिन्दगी बीत गयी । अब नयी बहुरियों का जमाना है । चाहे पर बसायें या बहायें ! श्रीरत जात नाथ सक्ती है, मर्दों को अपने हथारे पर नवा सक्ती है, लेकिन वह मरदों की बराबरी कैसे कर सक्ती है ?”

चौधिया ने कहा—“भैया, तुम्हारा राम राम कहने का समय है । बहो करो । जमाने का बसान करने के पन्ने में नाहक पड़तो हो । जमाने की हया के साथ बगिया को लहराना ही पडता है ।

— शिरकु



## वैभव की फैलती दुनिया और

### दृढ़ता-विखरता आदमी

आदमी की भौतिक जरूरतों की ओर उसके भोग की क्षमता की भी एक सीमा होती है, जिसके बाद भोग से उसके अन्दर प्रकृति पैदा हो जाती है। वस्तुओं के भोग से ऊबकर मनुष्य-मनुष्य के सम्बन्धों की खोज में लगता है, लेकिन कोशिश होती है कि मनुष्यों का समुदाय मिलकर समाधान की कोई दिशा ढूँढ़े, या फिर यह समाज से विमुख होकर ईश्वर की तलाश में भागता है।

प्रायः ईरलेण्ड-अमेरिका आदि देशों में वहाँ की नयी पीढ़ी के भोग भौतिक वैभव से ऊबकर मन के समाधान के लिए तरह-तरह की कोशिशें कर रहे हैं। इन्हीं कोशिशों में एक कोशिश है—सो-पुरुष के मुक्त मैथुन-सम्बन्ध। शायद उनको इसका आभास अभी नहीं मिल पाया है कि सो-पुरुष का मैथुन-सम्बन्ध भी भौतिक भोग का ही एक रूप है और उसकी भी एक सीमा है।

इस मुक्त मैथुन-सम्बन्ध के परिणाम कितने भयानक हैं, यह नीचे के तथ्यों से पता चल सकेगा :

(१) इन देशों ने एक नारा लग रहा है, जब जैसा जो कुछ करने की जी चाहें, उसे करो।" जिसके परिणामस्वरूप पारिवारिक जिन्दगी के टुकड़े हो रहे हैं, आदमी-आदमी के सम्बन्धों में कोई स्विचला मीर सम्बलन नहीं रह गया है। सोपो-सो बात है कि अपने अन्दर के विकारों को समझसारी के साथ का करने की कोशिश के बजाय उसकी उमड़ने का प्रसर देंगे, तो आदमी का आदमी के साथ रहना असम्भव हो हो जायेगा।

(२) गुप्त रोगों, खासकर यमों और सुयाक से पीड़ित मरीजों की संख्या लगातार बढ़ती जा रही है। अमेरिका के डाक्टरों ने यह घोषणा की है कि उत्तरी अमेरिका और पूरे पश्चिमी जगत् में इन रोगों की रोकथाम प्रसम्भव हो गयी है।

(३) इसके परिणामस्वरूप एक प्रकार का कैंसर रोग तेजी से फैल रहा है। दुनिया की प्रसिद्ध अमेजी साप्ताहिक पत्रिका 'न्यूजवीक' के २१ अक्टूबर '६८ के अंक में प्रकाशित एक रिपोर्ट में कहा गया है कि गुप्त रोगों के कारण चालीस हजार महिलाओं को इस प्रकार का कैंसर रोग हर साल होता है, जिसका कोई इलाज नहीं है।

(४) अकेले अमेरिका में हर साल दोन लाख प्रवेय बच्चे पैदा होते हैं। वहाँ का हर चौदहवाँ बच्चा नाजायज सम्बन्धों से

पैदा होता है। इन प्रवेय बच्चों की प्रविवाहित माताओं में १०० में ४४ माताओं की उम्र २० वर्ष से भी कम होती है! अमेरिका का महानगर न्यूयार्क तो कई बातों की तरह इस मामले में भी सबसे आगे है! वहाँ पैदा हुए हर छः बच्चों के बाद एक बच्चा नाजायज सम्बन्धों से पैदा होता है। इरलेण्ड में भी तेरह बच्चों में एक बच्चा नाजायज सम्बन्धों से पैदा हुआ है और फ्रेंचमन हर सात में से एक बच्चा चांदी के दायेरे से बाहर के सम्बन्धों का है। आस्ट्रेलिया में बारह में एक, ग्वातेमाला में से आठ में एक बच्चा नाजायज सम्बन्धों से पैदा हुआ है। यहाँ तक कि सोवियत रूस, जो ऊँची नैतिकता का दावा करता है, वहाँ भी हर नौ बच्चों के बाद एक बच्चा बगैर चांदी के हुए सम्बन्धों से पैदा हुआ है।

(‘यू० पी० आई०’, आस्को, २६ अप्रैल १९६७ के अनुसार)

(५) बहुतेरे प्राधुनिक लोग यह कहते हैं कि जायज कहे जानेवाले और नाजायज कहे जानेवाले इन बच्चों में कोई फर्क नहीं है। नैतिकता का तथाल कुछ देर के लिए छोड़ भी दिया जाय तो भी शारीरिक और मानसिक स्वास्थ्य की दृष्टि से ही कुछ अन्तर के तथ्य सामने आये हैं, जो दर्दनाक हैं। पेरिस के एक बड़े डाक्टर ने चेतावनी दी है कि नाजायज बच्चे औरों की तुलना में अधिक बेवैली और मरीज होते हैं। अल्पायु में उनकी मृत्यु अधिक होती है। पिता का साथ न होने के कारण उनका मध्दी तरह शारीरिक और मानसिक विकास नहीं होता, और माँ-बच्चे के सम्बन्ध सामान्य नहीं रहते, आखिर में बच्चा दिमाग से कमजोर होता जाता है, मानसिक रोग भी उनके बढ़ते जाते हैं।

(६) विभागों के एक विश्वविद्यालय में मानसिक रोगियों की जाँच करने पर पता चला कि १०० में ७२ से ८६ तक की संख्या के रोगियों का नाजायज मैथुन-सम्बन्ध एक या एक से अधिक लोगों के साथ हुआ है !

(७) वास्तव में इस आजादी से पश्चिम का मनुष्य अधिक सुखी हो, ऐसा दिखाई नहीं देता और शायद इस उन्माद की बढ़ती जाने या धुली छूट देने से वह कमी सुखी हो नहीं सकता।

तब, आखिर क्यों मनुष्य लगातार इन्हीं घोर बढ़ रहा है ? सुख की तलाश में क्यों वह रोग और प्रदामित के पंजे में जकड़ा जा रहा है ? कौनसी शक्ति उसे ऐसा करने के लिए मजबूर कर रही है ?

(क्रमशः)

‘जीव की बात’ : आधिकारिक : आतः स्थिति, एक प्रति : आतः स्थिति

सम्पादक : राजमूर्ति : तथे सेवा संघ-प्रकाशन, राजस्थान, आतः स्थिति-१

नहीं होता। 'यस्यकोपेन जिते कोप'—कोप को प्रयोग से जीतो।

यही महात्मा गांधी ने कहा। धीरे में मानता है कि गांधीजी ने सत्याग्रह बरकरार जो कुछ किया, वह 'सब धाय एजियो' का एजि-केशन था। धीरे हमने देखा कि महात्मा गांधी ने हमेशा कहा कि धरोहर बर होय हम नहीं करते, इंग्लिश राज का हेष करते हैं। दुर्जन का हेष नहीं करते, दुर्जनता का हेष करते हैं। यह 'एकचित्त' आशिर तक चन्द्रोने सिद्ध किया। उनका दर्शन पर खतवा ही प्रेम था, जितना भारत पर था। खनी बड़ी कोज—सत्याग्रह-भक्ति उपशमन में जाती है।

हीरा शायद ईसा ने अपने अनुयायियों को आशिर में कहा है। जाने का मोहा थाया, सब कहा है—मैं नहीं जाऊंगा तो वह नहीं मानेगा, वह मानेवाला है। जितना मैं नहीं है मका, वह भावको शिक्षा देगा, उनकी लौपाही के लिए जाना होगा। लेकिन तुम एक-दूसरे पर प्यार करो। यह तो कोई बड़ी बात नहीं। अपने अनुयायियों से सभी समझावनाते कहते हैं कि भावस भावस में प्यार करो। लेकिन भागे जोर दिया—'ऐय भाव लहज दू'। जिस प्रकार मैंने अपना सर्वस्व दिया, 'सैकिकाव' किया तुम्हारे लिए, वही तुम एक दूसरे के लिए करो। अपने मित्रों के लिए समर्पण करें, हमने प्रथम प्रेम बना किया ना पकता है इन छुट्टि में ? तो यह तुम करो, ऐसा सबैग देकर वह महापुरुष पला गया।

यह तो मैंने भापके सामने भीमस नास्ट की 'टीका' की, जिस प्रकार मैं समझा है धीरे जिस प्रकार धमन करने की कीर्ति कर रहा है भापके सामने रत्ना। दूरा-दूरा भगल है मेरा, लेकिन इसमें कोई शक नहीं कि जहाँही जो राक्षस शिखार है, उनी राखे पर जाने का यह प्रयत्न है।

ऐसे तो भाप कोज निजकी निजवन समझने होगे, उस कीम में मेरी गिनती भाप खदाराता से करेगे, तो करेगे। लेकिन साज-शामिकनापूर्वक हो नहीं करेगे। कहेंगे, भाखिर यह हिन्दू है। लेकिन ईसा मसीह ने ऐसा भेद नहीं किया है। जहाँही कहा है—'पाई हैन बरदे नेलाज भाखी'। हम जानते हैं—मसीह मसीह का एक मकान है, जिसको भाप निजवन

कहते हैं, एक मकान है; जिसकी भाप वेदान कहते हैं; एक है, जिसको भाप इस्लाम कहते हैं; एक है, जिसको भाप बौद्ध कहते हैं। ये सारे उनके मकान हैं। धीरे ईसा मसीह कोई 'परममन' तो थे नहीं। 'हीर बूट्टे, दुमारी एण्ड फारएवर'। हमेशा के लिए हैं। लेकिन मैं दावा करता चाहता हूँ कि मैं क्रिश्चन भी हूँ। यह 'भी' भाप ममनेगे, तो बहुत बड़ा लाभ होगा दुनिया को। हमको मैंने नाम दिया है 'भी दा'। मैं क्रिश्चन भी हूँ, हिन्दू भी हूँ, मुसलमान भी हूँ धीरे बौद्ध भी हूँ। 'भी हूँ'। हम 'इनस्पूजिब' हो, 'एक्स्पूजिब' नहीं। मैंने एक शार्ड से तुला था कि क्या निज-निज चर्चवाले निजवन कोय एक होते हैं ? मैं मानता हूँ प्रार्थना के लिए तो एक नहीं होते। वे कहते लगे कि 'भाव-कम होवे ही'। तो मैंने कहा, बड़ी इया है पापकी समझान ईसा मसीह पर।

मत धनेक : जिस एक

मधमेव तो होते ही हैं वन में। हिन्दू पन में, की कही नहीं है ? वह दार्शन, छाप, योग, वेदांत, सीमाता, ब्रह्म, हंस, बिशिष्टा-हंस। उत्तर-विचार में भेद होते हैं। लेकिन जिस एक हो सक्ता है। बिचारों में भेद होता है तो सबका 'विशेष' करना चाहिए; सबके अनुभवों का लाभ लेना चाहिए। धीरे वह नहीं मानना चाहिए कि भगवान् का अनुभव एकमेव हमको ही है। इस्लाम मानता है कि—'ला नु अकिनु'—हम करक नहीं करते, 'बैन अद्विस्मिर्-सुलही'—जितने रसूल हैं। भगवान के भेदे हुए हैं—रामकृष्ण, योगीश्वर, महावीर से लेकर जीसस क्रिस्त, इब्राहीम, मुहम्मद—हमने इस भेद नहीं करते धीरे हम सब रसूलों में मानते हैं। भेदे व्वादे भाखो। कोई भी सच्चा वन 'एक्स्पूजिब' नहीं हो सकता। वह 'इनस्पूजिब' होगा—तुम भी भेदे हो, तुम भी भेदे हो।

सर्वधर्म-समन्वय की कामना

भाप भाव जानते हैं कि यकमेव तीम साल लगातार योगस साईंट का सम्मयन करके उनकी 'टीबिस' के सार की एक छोटी-सी फ्लायर मैंने तैयार की है। उनके

शौर्यक संस्तर में दिये हैं। 'कुरान शरीफ की इमी प्रकार सम्मयन करके उसका भी सार निकालकर 'कुरान-मार' नाम से प्रकाशित किया है। बौद्धों के 'सम्पद' का भी सम्मयन करके उसको 'रिभरेंज' किया है। गीता पर भी एक छोटी-सी कमेंटरी लिखी है। 'गीता-प्रवचन' के नाम से वह हिन्दुस्तान की सब भाषाओं में प्रकाशित हो चुकी है। सिखों का सब 'जुगुपी' पर भी मैंने कुछ लिखा है। मैं कहना चाहता हूँ कि सारा सब धर्मों का सम्मयन चाहता है। सब धर्मवालों का हृदय एक हो धीरे सब मिलकर बुराई की मुखालिफ करें। भाव स्थिति यह है कि धीरे कई दूसरी बातों में ही सब एकट्ठा बैठकर बात कर लेंगे, पर प्रार्थना के समय भगवान का नाम लेने के समय सब दूर दूर भाव जावेगे—मानो, लाठी-चान्दें दुपा हो। यानी भगवान जो सबको जोड़नेवाला था वही सबको जोड़नेवाला साबित हुआ। इन-लिए मैंने तुलना निकाला है मीन प्रार्थना का। उनमें सब एकट्ठा प्रार्थना कर सकते हैं। भाव धनेक-धनेक धमिमान के कारण तलत दिलो को जोड़ने का काम वनों में किया है। धीरे भाव सम्मयन का, जोड़ने का काम नहीं करेंगे, तो दुनिया को खतरा है। भाव के भाविक भव दुनिया को साक्षात् देख रहे हैं कि 'तुम जल्द-से जल्द हृदय से एक हो जाओ, अन्यथा जलम हो जाओ'। इसलिए यह बहुत जरूरी है कि हम जुड़ जायें।

भाव जानते हैं कि मैं भगवान के लिए दूय रहा हूँ धीरे सारा बिहार प्रांत भगवान में था जाय यह मेरी कीर्ति है। मैं उसके लिए भापकी भाषीरव चाहता हूँ धीरे वन सके हो महयोग भी, धार्मिक यह रीति जितना जल्द-से-जल्द भगवान में था जाय। जहाँ निरबैजिटी है, वहाँ तो सारा पाप एक होना चाहिए। धीरे जहाँ प्रादिकारों हैं, उनकी टुंठिमान भी वेंछो हो है। हम प्रकार थे बेला जाय, वो यह त्रिला भगवान के लिए पालन्य प्रकृत है।

[ ईसाई-पारखियों के बीच

रजि, बिहारा २ १२-४-६६ ]

# ग्रामदान-कानून अविश्वास पर आधारित न हो

सन् '५१ में जिनेवा मणरी एकल-साधना की समाधि स्थापक परबहार बाधम से समाज की ओर धनसह हो। बाबा के पास मुद्रवत के पैगाम के दृष्टिगत ओर कुछ नहीं था। मुद्रवत के पैगाम में से कल्याण की धारा 'भूदान' के रूप में निकल पड़ी। समाज ने प्रेम ओर कल्याण के इस सत्य का 'भूदान' के रूप में दर्शन किया। आज जब हम ग्रामोद्योग का श्रुत्योक्त करते हैं तो हम यही गणित रखते हैं कि कितनी जमीन भूमिहीनो के हैं। इस ग्रामोद्योग की भी समाज इसी संकुचित धर्म में बाने लगा।

## ग्रामोद्योग की जबरदस्त भूल

पुणित ओर वस्तु, भवित्तान ओर संका-शील समाज इस प्रेम-प्रवाह को ग्रहण कर पुनः बाधन दौड़ गया तथा की खाया में, लक्ष्यार की हिकाजत पावे। कानून के आधार में जाने से ग्रामोद्योग की आत्मा निकल गयी। ऐसा करने से क्या बह माना गया कि जितनी कल्याण प्रवक्त हो चुकी वह सब धर्मो संभव नहीं? यदि हम यह मानकर चलें तो क्या कानून समाज की कूटा से हमारी हिकाजत कर सकेगा? कितने भूदान-विज्ञान आते हैं, रोडे-विज्ञान होते हैं, कहते हैं कि बाजू, हमें नहीं चाहिए भूदान की जमीन। यही जेल, मुकदमा, मारपीट, प्रत्याचार। कणहरी की शिरी के कागज में भीमक लग रही है।

यदि कल्याण की गंगा बहती रहती तो किसान दान की भूमि के साथ हल, बैल, ओर, पानी—सब कुछ समाज से पाता। भूदान-ग्रामोद्योग के दृष्टिगत में समाज पर संका करके कानून का चहारा लगा एक जब-दस्त भूल माननी जायेगी।

यदि 'भूदान' गांव में शांति-परिचार के लिए 'वास्तव' के रूप में होता तो गांव भूदान से ग्रामदान की ओर लड़ पाता, पर ग्रामदान का लूटल प्रत्यय से उठाया रहा ओर धाराधर्म तो पुर होत है जब धर्मो दिन यह सूचना मिलती है कि भद्रक धर्म में भूदान की समस्या के कारण ग्रामदान मिलने में कठिनाई हो रही है। लेकिन हमने भी धाराधर्म ठव होत

है जब इस ग्रामदान की कानूनी जामा पह-नावे की चेष्टा की देखता है।

भूदान के कानून की पढ़कर एक नवि की समस्या की विज्ञान थाव आती है। नवि ने समस्या प्रारम्भ की कि 'कवि के स्वयं समाज' नाविका का उसे दर्शन हो। भन्तोयोगवा भववान की कवि की भाव पूरी करती पड़ी। जब नाविका सामने आयी, तो कवि नाहि-नाहि करने लगे। कपर वस्तुस्थिति का बोध नहीं संभाव पा रही है। कोयल धनर के पुन की धारा बह रही है। कवि ने पुन ईस्वर का स्मरण कर उस नाविका को धनरा भिजवा दिया। हमारे ग्रामदान-कानून ही क्या भी इससे भिन्न नहीं है। ग्रामोद्योग में लगे कानून के विवेकमो ने कानून के कटघरे में धामधाम के बिचार की शक्तिर विवेक के लिए मल-विवा दिया। यही विवेक जब धर्मिनियम के रूप में सामने आया तो स्वयं भवान कापुन होणा है कि बात हो बस एक यह ग्रामदान की पुष्टि का कार्य रोक सकता है।

जब एक लाख से अधिक ग्रामदान हो गये। एक राग्यमान की धीर ही दुरा होणा। इस हमने कानून के प्रयोग का नमूना भी हासिल कर लिया। भवक्त के अनुभव से लाभ लेकर यदि हम कानून की सीमा नहीं धुपार लेंगे तो शकरी ही इत दया से ग्रामदान की गंगा धर्मो जलेवाली नहीं है। लेकिन कानून का भवविवा बढ़ते समय यदि हमारे मन में समाज की अन्धा के प्रति संका मान भी धारा रही तथा उसके लिए कानून की कोल सजाने का प्रयास किया तो भूदान का बिचार निष्काज हो वास्तव, पुनर्वायं दुष्टित होणा तथा कानून की नदर ही सामने बनेगी। असली समस्या

वर्तमान कानून में भूमि का बीषा-बन्धा दान, देवभोज के लिए घोषणा के समर्थ हो समर्थणधर्म में निहित करने की व्यवस्था कानून की धारा कोष-नीत डाहती है। 'ग्रामदान' का धर्म 'भूदान' मानने के धर्म में पड़े मन की हम प्रस्तावना से निराशा होती। के कहें कि दोष निष्पत्ति हो कीने-कट्टे की भी, इसे भी निरास दिया तो जब ग्रामदान में क्या क्या? ऐसे बिचारकों की

धनानुप्राति के लिए मोड़ी दूर तक मैं उनके साथ सोचता हूँ। क्या हमारे देश की समस्या धान भुक्तिरण की समस्या है या सारी समस्याओं के केन्द्र में मात्र भूमि है? यदि भूमिभितरण की समस्या है तो भुक्तिरण की पर्याप्त क्या होगी, जब कि प्रति व्यक्ति १००० मि. ली. जोड़ की जमीन उपलब्ध है? शास्त्रवादो देवों के प्रयोगों के बावजूद क्या राष्ट्रीयकरण का होसका क्या है? हमारे सामने तो हम ग्रामभावना ही एकमात्र विकल्प है। ग्राम-भावना ग्रामस्वाभितर की अनुप्राति बनेगी या ग्राम-भावना स्वयं स्वाभितर बनेगी? स्पष्ट है कि सबसे धर्मो रखना होगा ग्रामभावना की, ओर इस ग्राम-भावना की सुदमात करती होनी वस्तुस्थिति बाधन करेगा।

## भूदान के कानून का मन्तरवर्धन

भूदान के कानून में धर्मो राजस्व-गांव की जमीन का बीषा-बन्धा समर्थण-धर्म में मरकर ही पुष्टि के लिए बासिल करने की व्यवस्था है। हमको परीक्षा के पहले इसके स्वरूप का खोजी दर्शन कर लें। धर्मो है—'गांव की जमीन का ५ प्रतिशत भूमिहीन के लिए', लेकिन जब इसे कानून में बाँटने लगे तो भुक्तिरण से १ प्रतिशत जमीन हास लगी। कितनी गांव में उस गांववासी की भोजन जमीन १० प्रतिशत होती है। ऐसे पड़ोसी हैं। इस के पान के लोगों में निहित होती है। इस १० प्रतिशत में से ५१ प्रतिशत भूमिवासी हैं। धरीक होने पर ग्रामदान मान लेते हैं। कहीं-कहीं व्याधा भूमि भी पाती है। भोजन ५१ प्रतिशत ही धर्मो से कुछ गांव की भुक्तिरण ११ प्रतिशत जमीन के मासविधित विवेकन की घोषणा होती है। इस ११ प्रतिशत में कम-से-कम २० प्रतिशत जमीन धर्मो धर्म-भूमिमान की है, बिजबा बीषा-बन्धा निरासकर सुदरे गरीब को देना प्रत्या-धारिक होता है। इस ११ प्रतिशत में ही गांव के ७५ प्रतिशत भोजी का निवात एवं धान व्यवहार भादि की भूमि है। (छिद्र कुछ लोगों ने पहले ही भूदान में भी जमीन की होती। सब मिलाकर २० प्रतिशत जमीन है। अधिक में से बीषा-बन्धा निरासने की सम्भावना गणित से भी नहीं पाती। (नमः:)

—विमलधर्म

## तत्त्वज्ञान



भगवत्सिंह, सुखदेव-और राजगुरु को दी गयी फाँसी तथा गणेश शंकर विद्यार्थी के भात्म-बलिदान के प्रसंगों से श्रुत्य कराची-कांग्रेस-प्रधिवेशन के लोगों को सम्बोधित करते हुए २६ मार्च १९३१ को गांधीजी ने कहा था :—

“जो तरण यह ईमानदारी से समझते हैं कि मैं हिन्दुस्तान का नुकसान कर रहा हूँ, उन्हें अधिकार है कि वे यह बात संसार के सामने चिल्ला-चिल्लाकर कहें। पर तलवार के तत्त्वज्ञान को हमारा के लिए तलाक दे देने के कारण मेरे पास अब केवल प्रेम का ही प्याला बचा है, जो मैं सबको दे रहा हूँ। अपने तरण मित्रों के सामने भी अब मैं यही प्याला पकड़े हुए हूँ।”

उसके बाद का इतिहास साची है कि देश ने तलवार के तत्त्वज्ञान को तलाक देनेवाले गांधी का साथ दिया। साम्राज्य-वाद की नींव हिली, भारत में लोकतंत्र की नींव पड़ी और संसार को मुक्ति का एक नया रास्ता मिला।

संसार आज बन्दूक की नाली के तत्त्वज्ञान से और अधिक श्रुत हुआ है। विनोबा संसार को वही प्रेम का प्याला पिलाकर बन्दूक के तत्त्वज्ञान को तलाक दिलाना चाहता है और देश में सच्चे स्वराज्य की स्थापना के लिए उसने नया रास्ता बताया है।

क्या हम वक्त को पहचानेंगे और महान कार्य में वक्त पर योग देंगे ?

गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपलब्धित ( राष्ट्रीय गांधी-जन्म शताब्दी-समिति )  
द्वि-कथित, मयम, कुजरीयों का मॉक, कथपुर-३ शहरपाल द्वारा प्रसारित।



# भुटान-यज्ञ के समाचार

## उत्तरप्रदेश

१. वाराणसी, २४ अप्रैल : अप्रैल के अन्त तक उत्तरप्रदेश में ४ नये प्रखण्डों को ११४ ग्रामदान हुए, जिनसे प्रदेश में प्राप्त ग्रामदात्री की संख्या ३० अप्रैल को १६,१८७ हो गयी और ६० प्रखण्डों हो गये।—यह सूचना उत्तरप्रदेश ग्रामदान समिति समिति के संयोजक श्री जतिन झाई ने एक अंत में हजारे प्रतिनिधि को दी। उन्होंने अत्यन्त उत्साह के साथ कार्यकर्ताओं के उत्साह की प्रशंसा करते हुए कहा कि मैं नेट कुलदासहर और सहायनपुर में अभियान चले है। बड़ीठ (मिठठ) प्रखण्ड में १० हजार की आबादी से अधिक के गाँव ग्रामदान में शामिल हुए हैं। देवरिया जिले में सुकरीली और गोकुलपुर जिले में गोलाबाजार प्रखण्डों में अभियान चलाये गये। दम्राज जिले में अभी तक सिर्फ ५ ग्रामदान पुराने थे, अब वहाँ सहस्रों-सहस्रों का अभियान चलाया जा रहा है। भागलपुर में एमएडपुर में ग्रामदान-अभियान शुरू किया गया है।

भापने बताया कि कई-कई गाँवों में जिला-दान के लिए ग्राम वल रहे हैं। जिला परिषद् के १०० शिक्षा और १०० सादी-कार्यकर्ता ग्रामदान-प्रति में लगे हैं। जिला-दान अभियान का मार्गदर्शन करने के लिए श्री बीरेन्द्र झाई पहुँच गये हैं।

लखनऊ में २०-२१ मई को प्रदेश भर के जिला परिषद् के अध्यक्षों का महत्वपूर्ण सम्मेलन हुआ, जिसमें प्रदेशीय स्वास्थ्य परिषद् के अध्यक्ष श्री बालीचरण रथन, मुख्य मंत्री श्री चन्द्रभानु गुप्त, निदेशक एवं संयोजक राज बंधी श्री नारायणदास विशारी तथा ४० भा० संयोजक परिषद् के अध्यक्ष श्री एस० के० डे उपस्थित थे।

उ० प्र० ग्रामदान-प्रति समिति के संयोजक श्री जतिन झाई का स्वागत के महत्व

पर प्रकाश डाला। भापने सभी विला परिषद् के अध्यक्षों का सहयोग "ग्रामदान" के संकल्पित के लिए प्राप्त करने का निवेदन किया। हम सम्मेलन में भागे हुए अध्यक्षों और अधिकारियों ने सहर्ष मदद करने का आश्वासन दिया है। हम प्रकार का सम्मेलन और उसमें ग्रामदान-मार्गदर्शन को व्यापक समर्थन मिलने का यह पहला ही अवसर है।

## प्राकृतिक चिकित्सा-प्रशिक्षण

प्राकृतिक चिकित्सा-प्रशिक्षण, बागुनगर, जब-पुर-४ (राजस्थान) में १ जुलाई '६६ से एक वर्षीय प्राकृतिक चिकित्सा-प्रशिक्षण सत्र

प्रारम्भ हो रहा है। इसमें ४० वर्ष तक की आयु के वैदिक उत्तरीय संप्रदाय-कृत वैदिक चिकित्सा-प्रति-प्रशिक्षणों को प्रवेश दिया जायेगा। प्रशिक्षण-सत्र में ४० ह० मासिक छात्र-वृत्ति दी जायेगी। निरास-व्यवस्था निःशुल्क है। सेवाभावी रचनात्मक कार्यकर्ताओं एवं सम्पूर्णों को प्राप्ति-प्रति एवं प्राप्ति में दृष्ट भी दी जा सकेगी। प्रवेश के आवेदन-पत्र एक वर्षीय शुरू महीना भेजकर भेजा जाये। आवेदन-पत्र पहुँचने की प्रतिक्रिया निधि १५ जून १९६६।

— व्यवस्थापक, प्राकृतिक चिकित्सा-प्रशिक्षण

## स्वास्थ्य-योगी प्राकृतिक चिकित्सा की पुस्तकें

	लेखक	मूल्य
दृढ़दृष्टि उपचार	महात्मा गांधी	०-००
आरोग्य की कुंजी	" "	०-५५
आयुर्वेद	" "	०-५०
आयुर्वेद रक्षा रक्षा		
आयुर्वेद रक्षा रक्षा	द्वितीय संस्करण	वर्षावार सत्रावधि
सुरत योगासन	" "	" "
यह कलकत्ता है	" "	" "
सम्पूर्ण रक्षे के उपाय	प्रथम संस्करण	" "
स्वस्थ रहना सीगें	" "	" "
परिणत प्राकृतिक चिकित्सा	" "	" "
पञ्चांग लाल बाद	" "	" "
उपवास से जीवन-रक्षा		प्रत्येक
रोग से रोग-निवारण		हवाई निवास
How to live 365 day a year	John	२०-००
Everybody guide to Nature cure	Benjamin	22-05
Fasting can save your life	Shelton	24 30
उपवास	अरब प्रदीप	7-00
प्राकृतिक चिकित्सा-विधि	" "	१-२५
आयुर्वेद के रोगों की चिकित्सा	" "	१-५०
आहार और पोषण	अमेरिकी पेटेन	१-५०
वैद्यकीय कलक	सामान्य बंध	२-५०

इन पुस्तकों के प्रतिरूप देवी-देवी लेखकों की भी अपने पुस्तकें उपलब्ध हैं।

विशेष जानकारी के लिए संपर्क करें।

एकमे, ८१, एमएलनेट ईस्ट, कलकत्ता-१

आयुर्वेद पुस्तक : १० रु०; विदेश में २० रु०; या २५ पिनिय या ३ सखर। एक प्रति : १० रुपये।

बीकानेरवादी मनु द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए प्रकाशित एवं विवरण प्रेष ( १० ) वि. बाराणसी में मुद्रित।

# भूदान-यज्ञ

भूदान-यज्ञ मूलक ग्रामोद्योग पर्याप्त अधिभूक्त कान्ति का सन्धि स्यात्क साप्ताहिक

सर्व सेवा संच का मुख पत्र  
वर्ष : १५      अंक : ३६  
सोमवार      ६ जून, १९६६

## अन्य पृष्ठों पर

विवाद का बाजार	४४३
'मनु की मौत' — सम्पादकीय	४४४
विमान और सम्पत्ति — विनोबा	४४५
दुस्तीलप : विचार को व्यवहार में लाने की आवश्यकता	
— अम्मा सहजबुद्धे	४४६
सत्ता, प्रेमीपति और सरकार	
— सुरेश्वराम	४४८
विनोबा विद्वान से — कालिन्दी	४४९
ग्राम शांति-मानव अधिकार पर आधारित न हो — निर्मलकण्ठ	४५१

## अन्य स्तम्भ

अलखार की बरतने, विद्या परिचय  
आलोचन के समाचार

## पटना जिलादान

छाते-छाते प्रायः पूरणा के भन्सार विहार की राजधानी वाला पटना जिलादान १ जून ६९ को घोषित हुआ।

सम्पादक  
राजभूति

सर्व सेवा संच प्रकाशन  
अलखार, बागवली-१, उत्तर प्रदेश  
कोल : १९६९

## स्त्रियों का स्थान



युगों से किसी-किसी तरह पुरुष ने स्त्री पर अपना प्रभुत्व रखा है और इसलिए स्त्री अपने को पुरुष से नीचा समझने लगी है। उसने पुरुष की इस स्वाम्यपूर्ण सोच को तयारी में विश्वास कर लिया है कि वह पुरुष से नीची है। परन्तु धार्मी पुरुषों ने उसका बराबरी का एक स्वीकार किया है। फिर भी हममें कोई शक नहीं कि एक सारा स्थान पर पहुँचकर दोनों की दिशा असंग-अलग हो जाती है। यहाँ मूल रूप में दोनों एक है, यहाँ यह भी उतना ही सच है कि सारी रचना की दृष्टि से दोनों में गहरा अन्तर है। इसलिए दोनों का काम भी जुदा-जुदा ही होगा। स्त्रियों के भारी बहुमत पर मातृत्व का कर्तव्य भार सदा ही रहेगा, लेकिन उसके लिए जिन पुरुषों की आवश्यकता है उनका पुरुष में होना जरूरी नहीं है। स्त्री निवृत्ति-प्रिय है, पुरुष क्रियाशील। स्त्री स्वभाव से एक-स्वामिनी है। पुरुष रौंदी कमल-वाला है। स्त्री रौंदी का रस और चितरण करनेवाली है। वह हर अर्थ में संभाल रखनेवाली है। मानव जाति के शिशुओं का पालन करका उसका विरोध और एकमात्र असाधारण अधिकार है। उसकी देलमाल के बिना मानव संसार व्यवस्था लुप्त हो जायगा।

यह स्त्री और पुरुष, दोनों के लिए पतन की बात होगी कि स्त्री से घर छोड़कर उसकी रक्षा के लिए बम्बूक उठाने की कड़ा बाप या लालचाया बाप। यह तो फिर से बर्बरता की और लौटना और प्रलय का मार्ग कहा जायगा। पुरुष अपनी संगिनी को उसका काम छोड़ देने के लिए ललचायेगा या मजबूर करेगा, तो इसका पाप उसके तिर पर रहेगा। अपने घर को पुन्यस्थान और साक सुभार रखने में उतनी ही बिरता है, जितनी बाहरी आक्रमण से उसकी रक्षा करने में।

मैंने लाखों किसानों को उनके आर्थिक बातावरण में देखा है और आज भी मैं छोटे से गाँव में उन्हें रोज देखा हूँ; उससे बलात् मेरे ध्यान में दोनों के कार्यक्षेत्र के स्वाभाविक बँटवारे की बात आयी है। स्त्रियों लुहार और बढ़ई नहीं होतीं। परन्तु स्त्री पुरुष, दोनों रौंदों में काम करते हैं और सबसे भारी काम पूरा करते हैं। औरतें घरों की संभालती और उनकी व्यवस्था करती हैं। वे परिवार के अन्य साधनों में जुड़ जाती हैं, परन्तु मुख्य क्रमानेवाला पुरुष ही रहता है। कार्यक्षेत्र के विभाजन की बात मान लेते पर जिन साधारण सुणों और संस्कृति की वस्तु है, वे लगभग दोनों के लिए एकसे ही हैं।

इस ग्रहण समस्या को हल करने में बेरा योग यह है कि प्यक्तियों और राष्ट्रीय, दोनों के जीवन के हर क्षेत्र में मैंने सत्य और अहिंसा को अपनावने के लिए पेश किया है। मैंने यह आशा की रखी है कि इस काम में स्त्री का अतिरिक्त नेतृत्व रहेगा और इस प्रकार मानव-विकास में अपना योग्य स्थान साकार वह अपने की नीचा समझना छोड़ देगी।

\* (प्रिन्स २२-२-४०)

नो-कॉपी

# महात्मान का वेग विहारदान के करीब पहुँचा

३१ मई तक विहार के चार सौ चौदह प्रखण्डदानों की घोषणा

पटना, पलामू, भागलपुर, संताल परगना जिलादान की ओर

शाहाबाद, सिद्धभूम, हजारीबाग और राँची में तृफान-अभियान की गति और तेज हुई

राँची : विहार ग्रामदान प्राप्ति समिति के कंस कार्यालय, राँची से प्राप्त सूचना के अनुसार विहारदान का अभियान अब पूरे वेग के साथ पूर्णता की ओर बढ़ रहा है। काम में और गति लाने के लिए डाक्टर दयानिधि पटनाएक अपने साथियों सहित पंजाब से आकर जुटे हुए हैं। सब सेबा संघ के महामंत्री श्री ठाकुर दास बंग और सह मंत्री श्री नरेन्द्र कुमार बुने तथा इंदौर सर्वोदय प्रेस सचिव के सम्पादक श्री महेन्द्र कुमार श्री अभियान में भाग लेने के लिए राँची पहुँच गये हैं। विहार के कार्यकर्ता सभी प्राप्ति की इस भाविकी-बढ़ाई में जी-जान से लगे हुए हैं। श्री जयप्रकाश नारायण के दौरे हो रहे हैं। सर्वेक्षी वैद्यनाथ प्रसाद चौधरी तथा कैलाश प्रसाद शर्मा तो राँची में मई के प्रारम्भ से ही बटे हुए हैं।

एक विशेष आवश्यकता के अनुसार विहार के आदिवासी क्षेत्रों में प्राप्ति का काम कुछ कठिन हो गया है। क्योंकि उनके मन में यह धारणा बन गयी है कि यह आन्दोलन उनके हित में नहीं है। वरों से हो रहे गैर आदिवासी क्षेत्रों द्वारा उनके जोरों ने इस धारणा को पुष्ट किया है। आदिवासियों के लिए एक विशेष भूमि-कानून के अनुसार उनकी भूमि की खरीद-बिक्री नहीं हो सकती, फिर भी साहूकारों ने वरों की मूढ़ में उनकी जमीनों पर गैर कानूनी कब्जा करना रखा है, जिससे उनके धर्म-व्यापक संस्तरों पर आघात है। उनका बहना है कि हम तो सुनिश्चित हैं नहीं, हमारे क्षेत्र में तो सुनिश्चित गैर आदिवासी लोग हैं, इसलिए यह आन्दोलन उनकी को भूमि दिलाने के लिए बल रहा है। कार्यकर्ता गति-निर्गम पहुँचकर उन्हें समझाने

का प्रयत्न कर रहे हैं कि यह आन्दोलन हर पाँच को ठीक और मजबूत बनाने के लिए है। पाँच एक होना तो शोचनस्पक्ष होना है। किसी मारी में इस आन्दोलन में आदिवासियों का भाग नहीं होनेवाला है। इस अभियान के

नियुक्तन के लिए आदिवासी नेताओं से भी सम्पर्क करने की पूरी कोशिश चल रही है। आशा है कि इस अभियान में आदिवासी क्षेत्र प्रशासन में ही सामर्थ्य में शामिल हो पायेंगे।

## ग्रामदान-प्रखण्डदान-जिलादान

भारत में				( ३१ मई '६६ तक )				विहार में			
प्रान्त	ग्रामदान	प्रखण्डदान	जिलादान	प्रान्त	ग्रामदान	प्रखण्डदान	जिलादान				
बिहार	४०,६१०	४१४	६	दरभंगा	१,७९०	४४	१				
उत्तरप्रदेश	१४,१६४	८६	२	मुजफ्फरपुर	१,६१७	४०	१				
समिलानाट	१३,१८६	१२४	४	सुपिया	८,१६७	१८	१				
छत्तीसगढ़	६,१४०	४०	१	धरमपुर	१,७७१	४०	१				
मध्यप्रदेश	४,०६६	२४	२	पलामू	२,८६०	३९	१				
आन्ध्रप्रदेश	४,१६६	१९	—	गया	१,८४३	४६	१				
सं० पंजाब	३,६६४	७	—	सुपौर	१,०४४	३७	१				
(पंजाब, हरि०, हिमा०)											
महाराष्ट्र	३,३३९	१४	—	सहरसा	२,७४१	२१	१				
मस	१,२७०	१	—	बनारस	१,२८४	१०	१				
राजस्थान	१,२७०	१	—	पलामू	८०४	२०	—				
गुजरात	६९०	३	—	हजारीबाग	१,२८७	८	—				
ग० बंगाल	७४८	—	—	भागलपुर	४७८	६	—				
कर्नाटक	६६२	—	—	सिद्धपुर	१,२९३	४	—				
केरल	४६८	—	—	संताल परगना	१,१६४	६६	—				
तिरुची	७४	—	—	शाहाबाद	१७१	९	—				
जम्मू-काश्मीर	१	—	—	पटना	४८	२७	—				
				राँची	४४	—	—				

कुल १,००,००६ ७२८ १८ कुल ४०,६१० ४१४ ६

संक्षिप्त प्रलेखन = (१) बिहार, (२) समिलानाट, (३) छत्तीसगढ़, (४) राजस्थान, (५) गुजरात, (६) मध्यप्रदेश, (७) महाराष्ट्र, (८) आन्ध्रप्रदेश, (९) पंजाब, (१०) हरियाणा, (११) उत्तर प्रदेश, (१२) मध्यप्रदेश, (१३) महाराष्ट्र, (१४) राजस्थान।

एक विशेषता : बिहार तथा मध्य प्रदेशों में प्रखण्डदान पुरे होने के समाचार मिलते हैं। उन्हें प्रखण्डदान की संख्या में जोड़ दिया जाता है, लेकिन उनकी बन्दी सामग्री राँची की संख्या नहीं मिल पाती, इसलिए वहाँ वहाँ के प्राधिकारों में प्रखण्डदानों की संख्या के अनुसार जो सामग्री की संख्या कम होती है।

जिल्ला-विभाग, राँची, दिनांक ३१-५-६६

—सुन्दराम मेहरा

## विवाह का बाजार

जब विवाह की बाजार की सन्तु बन गया तो क्या क्या ?

हम बात गाँव-गाँव में, शायद घर-घर में, विवाह की छूट है।

यहाँ देखिए लोग सन्तु और नवय में मस्त हैं। यह पूरा एक मोहक ही विवाह का है। खेतियार देव में किमी नृत्य यह रियाज कुछ दुष्मा होया कि जब लोग खेती के काम से खाली हैं तो विवाह धारि लायों की घुरा भर से। इन्जिए गर्मी में महीने-दो महीने का समय हमने लिए सज्जन कर दिया गया, और उस घर जातियों के पने की सुदूर लगा दी गयी ताकि कितनीको उत्सवम करने की हिम्मत न हो। लेकिन इन जमाने में जब सज्जन खेती की प्रक्रियाओं के कारण गर्मी में भी खेती हो सकती है, और यहाँ पानी मिलता था रहा है बहो हो भी रहो है, इस तरह धारों के पीछे सज्जन समय लगाया कोई धर्म नहीं रहता। पर तर्क में धर्म रहे या न रहे, जीवन में सभी न जाने कब तक रहता रहेगा। संस्कारों के पीछे समय और धरता का बड़ा बल होता है।

जिस समाज के मध्यम वर्ग में विवाह एक इतना ऊँचा संस्कार माना गया, जिस विवाह पर साम्प्रदायिकता का गहरा-से-गहरा रंग बढ़ाये की कोशिश की गयी, जिसमें पातिव्रत, सती, तथा विधवा-विवाह विदेश धार्मिक सामाजिक विचारों और विधियों द्वारा प्रति में पानी की मान्य भक्ति बनाये रखने का चित्तवत् प्रयोग हुआ, यह विवाह प्राये-प्राये इतना प्रष्ट, बाजार, सेन-सेन का सोचा कहे बन गया, आज गहरे घोष का विषय है। 'पति-परमेष्ठ' पर सबिनों तक हमारी बोधन-व्यवस्था बली और 'पंच परमेष्ठ' पर धाम-व्यवस्था, लेकिन अब समाज और चट्टीयन की सामाजिक वांछ के संघर्ष में हमारी परिवार-व्यवस्था और धाम-व्यवस्था की धारा-धुव मान्यताएँ क्या होंगी ? आज बदलती या पुष्पनी हो रहेंगी ? विवाह के बाद प्रेम—सम्बन्ध बनते यह सिद्धांत मान्य किया। क्या अब 'पहले प्रेम सब विवाह' का सिद्धांत भी मान्य करे ? यह पूरा विषय अभीर विचार है। अगर धाम-व्यवस्था में सामुहिक परिवर्तन की माँग हो तो विवाह में भी कतिपय संशोधन की ज़रूरी रहती चाहिए—कम से-कम सामाजिक प्रातिहार की।

विवाह के मोठम में बाजार में बने बाहर और भीरव के साथ बाँस तोलकर देखिए। देहाट में बने बाहर और सन्तुभुक्ति के साथ सद्बोधाने से बाँस कोजिए, सबकेवाले से बाँस कोजिए। पुष्टि : विवाह के लिए अपना कैसे इच्छा किया ? उत्तर में धारकी कर्म, आज और कष्ट की धर्मन क्या मुनने की मिलनी। लेकिन धुष्टव को यह नव स्वीकार है। क्योंकि उसे बेटी या बेटे का विवाह करना है, और सज्जन में रहता है।

बाजार, बाजार, बेया और मोठक, इन धारों की प्रचर एक नाम देना हो तो 'विवाह' दे लो है। नाच का धारनी बाजार

साधा है। घर का प्रचार वेपता है, धारक गहने गिरवी रखता या बेचता है। रुपये जुटाता है। और उस रुपये से खरीदता क्या है ? अपनी प्रीतिव से कही ऊपर धोनीनी की चीजें—चमक-चमकवाले कपड़े, जूते, ट्रांसिस्टर, वाउचर, क्रिम, बर्तन, धारि। इनके साथ साथ धारकी की मोठम की खरीदता है, क्योंकि उसके दरवाने पर जब कलम-छा-बन्धन में हुए-पानी की कमाई करनेवाले या धारक के पड़े-लिखे धार हाकिम धोप धारन में धारने तो उनके मन-महकाव के लिए मोठक चाहिए और मोठक के साथ वेपता भी चाहिए जो मनवने पानी और हृदयवाजियों से उनके मंदर गुदगुदी पैदा करती रहे। नाच ही तो ऐसी चीज है जिसमें कूदे, बनाव, बच्चे, छब बावरी के बर्तन पर खरीक होते हैं। यन्त्रण की मनोरंजन चाहिए, और धुष्टी के बर्तन धुष्टी का वावावरण भी चाहिए, लेकिन विवाह के पत्त की नक्की रहस्य मोठक नीलीकी दुँलें गिराकर, या अगर बड़ी दुँलें तो रोपन से मोठीकी बनाकर, महालिम में बँडेते हैं, इनकी खिचवत के लिए खयाल चाहिए और तकीरु के लिए धुरा और सुन्दरी। तारीक हो यह है कि यह सारा इच्छाम सद्बोधाने की करता है, क्योंकि कड़की का बाप बनने का उसने असम्य प्रपराय को दिया है।

हम धारों में विवाह रखवाने सोन दिखाव लगाते हैं, और नाचवाली से कपड़े भी हैं, कि कपड़े के लिए कितना पैसा गाँव से धार में क्या लाता है। ठीक है, जाता है। लेकिन कमी हमने यह दिखाव भी लगाया है कि विवाह के कारण कितनी शोभत गाँव से धार में जाती है, तरीक का कितना कर्म बढ़ता है, कितनी जलीन धार-की-उपर हो जाती है ? कितनी धार के कारण जाती है, और कितनी खिच के कारण ? वायव इन चीजों में हम कुछ भी खरीक हैं। इन कायों में सज्जेवाली करोधी नहीं, धारों धारों की दुँली बिस काय में लयनी है ? बाजार-धार बढ़ाने में, निरर्थक उपभोग में, धनसाधक कामों में। और, यह हाव उस पैप में है जहाँ एक-एक परिवार दुँली के लिए वरत रहा है। किसान के घर में दंग की एक कुवाक पले ही न हो, लेकिन बेटे के विवाह में मिता एक ट्रांसिस्टर कोरे में पड़ा हुआ बिलेगा। विवाह में ट्रांसिस्टर सज्जन जतना ही जकरी हो गया बिजवा जकरी सिद्धुर। बेटे की बहु की, जो ट्रांसिस्टर के साथ घर में जायो की, बीमारी में क्या के लिए पैसा प्रले ही न जुड़े, लेकिन ट्रांसिस्टर के लिए मँदरी तो चाहिए। पतीव संशोधन सवीर से नकस्त करता है, उसके खिलाफ भारे लगाता है, और मोरा पड़ने पर उगते सज्जे के लिए भी उठाकर होता है, लेकिन विवाह पछता है जो उवो धारी के हाथों में पचने पले की पंथी की खेखी बाँस देता है। जेवर-उपभोग गिरवी रहेगा, बेवेगा, दुने-मोठने धुव पर कर्म वेगा। पैवेवाले में बिना 'सन्तुभुक्ति' के साथ रहनी नुदि की है कि सुदूर धुव मोठका धार धार कर्म की धुष्ट-धर-धुष्ट कमी पचत न होने है। पैवेवाका धोपक कला जानता है और विवाह करनेवाला धोपक कला जानता है और विवाह के संघ पर धोपक धोद धोपिद का धुर्म वेक है। विवाह में धोद की होता है, धोर मेवनी भी होती है। दोनो में पैवेवाने के लिए धरवर है।

ऐसी दुनिया, और ऐसे वातावरण में विवाह होता है—जीवन का एक वलन संस्कार, धर्म का एक महान् इच्छा । सब बात तो यह है कि भगवत् परिवार की बरबादी, समाज की कुल्लुकरिता, और बच्चों के कुलप्राप्त की कोई सम्पत्ति योजन बचाने हो तो हमारे विवाह से बहुत दूरी होना मुश्किल से बनेगी । हमारा विवाह धर्मपूजा से छोटा कलंक नहीं है ।

हम आरम्भ मानता है कि विवाह की मया दुनिया है । हर भावनी चाहता है कि यह मया बन्दे । लेकिन हर भावनी बेबल है—प्रपने संस्कारों से, समाज की व्यवस्था से । कोई भावने नहीं कहता 'पाहुरा-भानिकारो' मुश्किल भी नहीं ! विवाह सामन्तवाद का सांस्कृतिक यज्ञ है, और उसी तरह जैसे हमारी शिक्षा धर्मोपदेश का सांस्कृतिक मोर्चा थी, और धर्मोपदेश की भाव भी है । जिनो स्वाभाविक प्रतीति का रीढ़ है । भाव हम प्रपदान से उस रीढ़ को तोड़ने में लगे हुए हैं । भूमि, विद्या और विवाह को एक जीवन मय है । जब तक यह नहीं रहेगी पुनरा समाज बना रहेगा । उपर सामाजिक क्रान्ति के लिए हम सीने का बरतना जरूरी है ।

## ‘वास्तु की भीत’

सिद्धांत में हमारे धर्मोपदेश में संवतन की कमजोरी की ओर बात-बार ध्यान दिलाया । प्रपने भाषण में उल्लेख है कि एक बड़ा कि सर्वे समाज संघ बाधु की भीत पर बड़ा है । बाधु की भीत कोड़ी केर के लिए चाहे जितनी बारी धोर मोटी दिखाते हैं, लेकिन उसमें कोई शक्ति नहीं होती । वह किसी लज गिर सकती है ।

यह यह है कि हमारे पास विचार का बल चाहे जितना हो, संवतन का बल बिनाश नहीं है । जिस लोक-सेवक और सर्वोदय मंत्र पर हमने अपनी दुनिया बसाने की कोशिश की थी या वह

बाधु की भीत को तरह रह गया । भाव कहाँ है लोकसेवक और कहाँ है सर्वोदय मंत्र ? और, अगर कुछ है तो भी कितने हैं ? क्या हमने बोले, और हम तरह बने, लोकसेवकों और सर्वोदय मंत्रों से कोई संवतन बल सकता है, और उसकी शक्ति यम बलती है ?

जो हल लोकसेवकों और सर्वोदय मंत्रों का है, वही हल सामर्थ्यपूर्ण का है । यकिन सविद्या होते हैं । हम बाधुओं के बरकर में न पड़ें । लोकसेवक, सर्वोदय मंत्र, शांति-मित्र, धर्मपदा—ये सब पुष्पात्मक हलकावा है । उनके गुण प्रमाण उनकी संख्या नहीं है ।

सामर्थ्य हमारे धार्मिकता का ‘कन्ते-मंत्र’ है, और लोकसेवक ‘कन्ते-मंत्र’ । कन्ते-मंत्र का संवतन बन सकता है, और बनना भी चाहिए, लेकिन कन्ते-मंत्र को भाविका ही बन सकता है । ये दोनों धार्मिकता की शक्ति के स्तर हैं । ये दो दोनों धर्मिक-शांति के पुष्पा-मित्रे नागरिक-शांति में बाधे भी हैं । दोनों को मिलाकर सामर्थ्य का संयुक्त मोर्चा बनता है ।

विचार के अधिवेशन में संवतन की कमजोरी हीमता के साथ बहमूल की गयी । उस विषय पर बाधुओं के साथ विचार करने के लिए एक समिति भी नियुक्त की गयी ।

समिति को नियुक्ति अपनी जगह ठीक है, लेकिन मसुदा काय नहीं है यहाँ प्रपदान हैं । विचार का राश्वदान हट नहीं है, केत भर में बड़े दर्शन जिनों के साथ ही छुटे हैं । धर्म सपना शेष केर धर्म-समाजों में संवतन द्वारा सामर्थ्यपूर्ण की शक्ति प्रकट करने का सम्बन्धन शुरू होगा चाहिए । कम शुरू होगा ? मसुदा किंतु बाधु की है ?

प्रति पर अधिक-से-अधिक शक्ति समाज धार्मिक है, लेकिन प्राप्त धर्मों की उरीता सर्वथा अनुचित है । सोचना चाहिए कि दोनों क्या साथ-साथ कैसे बचेंगे ?

## अनुसार की कठोरता

### अल्प विकसित या अति शोषित ?

भारत तथा उड़ी की उड़ी के अल्प देशों की अल्प विकसित कहा जाता है । दुनिया के सभी देशों में कई देश-अंतराष्ट्र हैं, जो दान का धर्म इच्छा करता है, और धर्मोपदेश के तरीके देशों की दान देती हैं । हम हम देश के लिए इच्छा हैं, लेकिन धर्मोपदेश के साथ यह नहीं महसूस करते कि हमारी तरीकों में उनके द्वारा होनेवाले हमारे धर्म का जितना अभाव है ? के धर्म अति हो न दें, पर यह धर्मोपदेश को बन्द करें !

बाधु होड़ी है अभाव ( ट्रेड ) की, अभाव ( ट्रेड ) की, और अभाव ( ट्रेड ) की ।

## व्यापार क्या है ?

अभाव हो तरह का होता है

१. धर्मोपदेश की अभावों का धर्मोपदेश के अभावों के साथ व्यवहार । के धर्मोपदेश पर व्यापार करती हैं, और धर्मोपदेश मुनाफ़ा देती हैं । अवे बाजार कहते हैं ।

२. धर्मोपदेश की अभावों का धर्मोपदेश के अभावों के साथ व्यवहार । अभावों को दान देती हैं, ट्रेड होड़ी है । धर्मोपदेश के साथ व्यवहार । अवे संवतन ( मोटे-मोटे ) कहते हैं ।

## सहायता क्या है ?

सहायता की दो प्रकार की होती है—

१. धर्मोपदेश की सहायता की अनुदान या करें । किम्कि ? सहाय, कर्मचारी, कर्मचारी अभावों के लिए, जो व्यापार के लिए

की जाती है । अवे विचार ( वैतनिक ) कहते हैं ।

२. धर्मोपदेश की सहायता के लिए बाधु, ट्रेड बाधु, जिनकी मदद से सहायता बना के धर्मोपदेश सहाय रहे । अवे ‘शांति-रक्षा’ कहते हैं ।

## प्रतिष्ठा क्या है ?

प्रतिष्ठा के दो प्रकार हैं । लेकिन प्रतिष्ठा धर्मोपदेश के लिए है ।

१. धर्म धर्मोपदेश के संवतन धर्म के लिए धर्मिक-उत्तरी ।

२. धर्मोपदेश के धर्मोपदेश के धर्मोपदेश की सहायता । धर्मोपदेश में अब धर्मोपदेश धर्मोपदेश पर धर्मोपदेश धर्मोपदेश की सहायता की सहायता होती है । —पीत अर्थ

## विज्ञान और अध्यात्म : बाह्य और आंतरिक ज्ञान के स्रोत

पक्षी में श्रोत्रांगों के चेहरे देख रहा था, जैसी मुझे भावना है। किन्ती एक का चेहरा दूसरे के समान नहीं है। झंठे पर की रेखाएँ भी भलग-भलग लोगों की भलग भलग होती हैं। एक तरह दुनिया में ३२० करोड़ लोगों के ३२० करोड़ झंठों के 'प्रिंट' होने। बुद्धि को झंठों का निशान मिन जाय तो ये उसके चोर पकड़ सकते हैं, यह धनष्ठन विचार है। ईश्वर ने प्रकृत धारा कि सन्ने झंठों के निशान लेकर सरकारी दफ्तर में रहे जायें, ताकि चोर पकड़ने में मदद मिले, परन्तु वह प्रस्ताव बाह्य के लोगों ने माना नहीं, क्योंकि हममें पहले ही सबको चोर मानने की बात है।

एक पीपल का पेड़ है, उसमें बहुत-सी पत्तियाँ हैं, लेकिन किसी भी पत्ते की लक्षण एक-जैसी नहीं है। बाहर कीटों लिपटा जाय तो हर पत्ता भिन्न होगा याने उसमें विविधता होगी। एक घोर सृष्टि में इसी विविधता है घोर हलदी घोर भयर में समान अनुसृष्टि पसो है। राखराम स्वामी ने भारमा की एकता के बारे में कहा है : 'सर्ग आत्मोन्नत संसृ' आका। मायी मायोप पलाशा। दोही-कले भाष्यवेला। वहीं पहा।'

आत्मस्वयं भारमा विद्ध होता है। आत्म सर्वत्र है। तब संघ भारने के लिए हमला करने वाला, जो जान-बूझकर व्यक्त पर हमला किया, घोर भयकि आत्म बचाने की मागा, तो आत्मसर्वक माया। इसलिए आत्म सोनी में समान है। सोनी में आत्मस्वयं भारमा एक है। हमने भारमा की एकता विद्ध होगी। यह एक मुक्ति है। बुद्धि से विद्ध हो जाय कि बहरी घोर घेर की भारमा समान है, तो आत्मस्वयं बड़ा भारमा हो जायगा।

जैसे आत्म-भक्ति वस्तुस्वयं सर्वत्र है, वैसे आत्मस्वयं भी सर्वत्र है—कोई भी प्राणी बिना आत्म-दे के नहीं जीने। सबको कुछ न-कुछ आत्म-दे है।

पटना में प्रसन्नदान की बोधना के बाद श्रोत्रांगों की बाह्य की बाणी के आत्म मिल रहा था, तो उधर पण्डित बाबा का शरीर-

रथ लेकर आत्म कर रहे थे। आत्म-स्वयं वस्तुस्वयं दोनों में समान है, इसलिए आत्म-दे सर्वत्र भरा है। जो सर्वत्र भरा है उसे प्राप्त करने की कोशिश करते हैं, वे मूर्ख हैं। आत्म-दे को प्राप्त ही है। कोशिश आत्म-वस्तुस्वयं की करनी चाहिए।

एक गा यहादोगी की सेवा करनेवाला किचिबन। बड़ १२-२० साल से सेवा करता था, और उनमें आत्म-दे मानता था। 'परन्तु जब उसकी महारोग हो गया तो लोगों ने कहा—'बड़े दुख की बात है कि आपकी भी महारोग हो गया' जब उस किचिबन सेबक ने कहा—'दुख नहीं, परमात्मा की कसो कृपा है कि अब मुझे उन महारोगियों के संतर-अनुभव प्राप्त हो सकेंगे। जो पहले सेवा करते हुए भी मुझे प्राप्त नहीं होवे थे। इसलिए दुख नहीं, मुझे आत्म-दे है।' एक जैन साधु ने जाहिर किया कि संघाट लेकर

### विनोद

निर्जला करे, आत्मस्वयं समझ करे, वाली मरने तक नहीं आयेगे। उस साधु ने ४४ दिन के बाद देह छोड़ी। इसे देख ने आत्म-हत्या माना नहीं। लेकिन एक जैनी भाई मुझे मिलने वाले थे मैंने सुझाया कि 'ये पानी पीते रहें।' लेकिन मेरी यह सूचना उस जैनी भाई ने दे के खण्डे पहुँचायी। उन्हें समझ में था कि इससे पुण्यकार्य में बाधा पड़े-वेसी घोर उत्तम आत्म-दे कम हो जायगा। जब मैं उनसे मिलने गया तो उन्होंने कहा कि—'अब तो पानी भी जले से नीचे नहीं उतरता।' फिर दो दिनों में देह छोड़ी। तो मरना बाध बाध नहीं, जानेपति घोर न लानेवाले, सब मरते हैं। इसलिए प्रयत्न आत्म-दे बुद्धि का करना चाहिए।

एक छादपी घाघी बाबा घोर उसने मुझे कहा कि मेरे साथ पति एकज्जमीन है, वह एक घन देना चाहता है। जयमें वह भयना आत्म-दे मानता है। तो उसे आत्म-दे है। कोई सुदान दे होता है, जो सुदान में

आत्म-दे मानता है। इसलिए प्रयत्न आत्म-दे बुद्धि का करना चाहिए।

हजारों एक डाक्टर मिन थे, वह सब रोगों का उपचार समक थे करते थे। जब रोगीयाही हुए तो अपना नाम भी लवभावंद रखा। मैंने कहा कि आत्म-दे में लवभा नहीं रहने हो ?

यह प्रश्न मैंने आपने सामने एक विषय रखा कि आत्म-दे की बुद्धि करना चाहिए। अब प्रश्न है—आत्म-दे की बुद्धि कैसे किया जाय ? आत्म-दे की बुद्धि करने की ही सम्भावना बढ़ते हैं।

मैं बार-बार समझता हूँ कि यह वह आत्म-दे बुद्धि कि बुद्धि है ईसा का महावाक्य है—'इस देश मोर अर्थ दुर्गीव है दुर्लभ' (प्राप्त करना शक्ति करने से अधिक मुश्किल है।) हममें आत्म-दे की बुद्धि घोर बुद्धि, दोनों होती है।

विज्ञान बाहर की दुनिया का ज्ञान करता है घोर आत्म-ज्ञान संतर का ज्ञान करता है। अब मैं देखा जाय तो दोनों सम्भावना ही है। विज्ञान में लवभा बुद्धि से सारी रूप रकट देसना होता है। जैसे आत्म-ज्ञानी घोर-गोच के लिए अत्यधिक ब समझारी रहता है जैसे वैज्ञानिक भी सत्य की घोष में पूर्ण सत्यता से सत्यता है। विषय-गोच घट जाते हैं घोर जीवन संघर्ष हो जाता है। वैज्ञानिक म्यूटन के जीवन की एक घटना है—म्यूटन छोटे छोटे कागज के टुकड़ों पर अपने प्रयोग के अनुभव लिखता था। कई दिनों के बाद उसका प्रयोग दूरा हुआ तो वह कोठरी में बाहर घूमने निकला। बहुत दिनों के कम्पे की सफाई नहीं हो पायी है। इसलिए अक्षर-पक्षर नीकर सफाई करने के लिए कमरे में गया। उसने देखा कि बहुत से छोटे छोटे कागज के टुकड़े पड़े हुए हैं। जगने बचने की मछली करके सारे कागज के टुकड़ों की बाहर आत्म-दे जसा दिया। जब म्यूटन वापिस लौटा तो देखा कि उसके प्रयोग के अनुभव लिखे हुए कागज के टुकड़े नहीं हैं। तो जगने नीकर की पुनःकर पुनः। नीकर ने कहा कि कम्पे की सफाई की घोर उन कागज के टुकड़ों को कचरा समझकर बाहर ने जाकर बजा दिया। सब म्यूटन ने शक्ति से कहा—'देखो, दुबारा—

## ट्रस्टीशिप : विचार की व्यवहार में लाने की आवश्यकता

गान्धीजी की ट्रस्टीशिप की कल्पना थी कि जिनके पास सम्पत्ति है उसे वे छपनों व माँ में, पब्लिक प्रोटेक्टर नामक दसकी आलिकी की भावना से अपने को सुक कर लें। उस समय धी जमानालास बजाय आदि कुछ चनोवाणी ब्यक्तियों ने इस विचार को चाखवा दी, पर कारागार में इस दिशा में प्रगति न हो सकी।

मे कमी-कमी सोचता है कि मान फेक्टरियों के लिए ही ट्रस्टीशिप की बात सोचते रहना ठीक नहीं है। उसका शुभारम्भ व्यक्ति-व्यक्ति के जीवन, फिर व्यक्ति और समाज के सम्बन्धित जीवन-भूत्यों तथा सामाजिक प्रवृत्तियों एवं रचनात्मक संस्थाओं में होना चाहिए।

गान्धीजी ने चरखा संघ शुरू किया तो उसके रचनात्मक कार्यकर्ताओं के लिए भी नियम बनाये उनमें एक अपरिग्रह भी था। उस समय उस था कि व्यादा-से-ज्यादा २५ ५० दिया जाय और खर्च करने अगर कुछ बचे तो कार्यकर्ता संस्था को वापिस लौटा दे। गान्धी सेवा संघ के सम्प्रेषणों में अपरिग्रह को लेकर काफी बहस हुई। लोगों का कहना रहा कि जब अपरिग्रह को हमने एकदम छोटी में बाँटल किया है, उसका जीवन में चलन करने का संकल्प किया है तो हमें उस पर आश्रय करना चाहिए। उस समय गान्धी सेवा संघ के अध्यक्ष के नाते भी किशोरलाल भाई ने 'खलंग' की कि हर व्यक्ति एक साल के लिए, अपरिग्रह को कमाई मात्र वह करता है उसकी वह एक साल के लिए धारण करके की दृष्टि से संग्रह करके रख सकता है। महात्माजी ने एक रामबात स्वामी हुए हैं, उन्होंने सदा पुण्यों के लिए नियम बना रखा था कि किसी जगह तीन दिन से ज्यादा रहना नहीं और तीन दिन से अधिक के लिए संग्रह नहीं करना चाहिए।

बीमा : जनता द्वारा

गान्धीजी के सामने सवाल रखा गया कि

—भिवना पूरे ऐसा काम नहीं करना है वे कागज मेरे काम ने थे। जीवन की अग्रतम शोध-प्रणाली बल जाने पर भी काम-शोध का नाम नहीं। जो, वैज्ञानिक को भी काम-शोध पर जय प्राप्त हो जाती है। फिर लोगों ने उससे कहा—“आर तो महान् गणितज्ञ हैं, भाष्यको गणित का काथी जान है।” तो

क्या हमारे छादी के टाक का बीमा कराया जाय ? उन्होंने कहा, नहीं। छादी के कार्य-कर्ता अपना जीवन बीमा रुपये ? उन्होंने कहा, नहीं। हमारा बीमा जनता ही है। यदि हमारा रक्षण जनता करने को हमारा नहीं तो उसे मैं छादी नहीं मानूँगा। विद्वान्त की दृष्टि से प्रोबिडेंट फंड के विचार से भी वे सहमत नहीं थे, पर बाद में 'सर्विस क्लब' बने और उनको उन्होंने कबूल भी किया। चरखा संघ में एक व्यक्ति ने दो हजार रुपये का नगन कर दिया। बापू के पास पैसा नहीं। बापू ने पूछा, 'क्या ऐसा हुआ है ?' उसने कबूल किया और मकान बगल रखकर खया लौटाया भी। फल में बापू ने एक घोर संकल्प लिया कि अब यह व्यक्ति चरखा संघ में नहीं रहेगा, पर

### अपना सहस्रपुंटे

भी जमानालाल बजाय की कह दिया कि इसे व्यापारिक संस्थाओं में काम दो। हर पदवि से वह सुघर भी गया। रचनात्मक संस्थाओं और उन संस्थाओं के कार्यकर्ताओं की शरत देखने की बापू की दृष्टि ही कुछ घोर थी। जीवन में ट्रस्टीशिप कैसे सधे ?

व्यक्ति जिन जगह रहता है वह धान-पान के परिवारों की कम-से-कम आभयनी की रूपसे मानिक है तो उसे धरने परिवार का अधिक-से-अधिक पान हो रूपसे मानिक से ज्यादा खर्च नहीं करना चाहिए। यदि उसकी आभयनी पान हो रूपसे मानिक से अधिक होती है तो फिर उस अधिक पान का उसे ट्रस्टी बनना चाहिए। श्री जमानालाल

उसने कहा—“गणित का ज्ञान विद्यालय समुद्र जैसा है। जग समुद्र के एक जिल्द को समुद्र जानें, तो उसके विन्दु घटका जान भी मुझे नहीं है।” ग्युटन की गम्ना और निरर्थक-रिखा का यह मन्तव्य है। इसलिए विज्ञान भी अब में आभयनायक बाध्यात्म ही है।

देवघर : ४-५-६९

बजाय स्वर्ण पान हो रूपसे मानिक लेते थे और बाकी का उन्होंने ट्रस्ट बनाकर रखा था। एक जमाना था कि उन्हें 'फॉटन प्रिन्स भाग बेरा' (बरा के रहना राजकुमार) कहा जाता था। ईशाल ट्रेन से धारा-जाना करते थे। नाइसराम को दासों दिया करते थे, पर ट्रस्टीशिप की भावना इनके जीवन में प्रवेश हुआ तो वे गान्धीजी के पौषवे पुत्र कहलाये।

ट्रस्टीशिप की कल्पना कागज पर था किसी कल-कारखाने की मशीनरी और कर्म-शर पर बोड़े ही उत्तरनेवाली है। वह सबसे पहले व्यक्ति के जीवन में उसके वैयक्तिक कार्य-कार्यों में दालित होगी तब वह उस व्यक्ति में समाहित संस्था में प्रविष्ट होगी। गान्धीजी का स्वयं का जीवन इसका उदाहरण है। उनको वा बस्तुरा को किसी रिश्तेदार ने भी भेंट में कुछ दो चार रुपये भी दिये तो वह भाग्य के हैं और खुर को भी उलटव होगी वह सामन से लेंगे, ऐसे कठोर विषय का उन्होंने दालन किया।

चरखा संघ, गान्धीयोग संघ, हरिजन सेवा संघ, गान्धीयोग संघ आदि सभी रचनात्मक संस्थाएँ ट्रस्टीशिप के आधार पर उन्होंने खोली हैं। ऐसा वे दावे के साथ कहा करते थे। इनका मिद्गाय ही 'नो प्राफिट, नो लॉस' (न लाभ, न हानि) था और यदि कुछ लाभ हुआ भी तो वह काम करनेवालों की मिलवा चाहिए। काम करनेवालों में, जैसे चरखा संघ है तो, कठिन और कुकर्तों को लाभ मिलना चाहिए। १/१० भाग संस्था के लिए मात्र लाभ और २/१० लाभ 'ही-नर्वै बेनीफिट फण्ड' (पुनर्का कल्याण कोष) में जमा किया जाय, जिससे धुरते हुए छोड़ा, कठिन और कुकर्तों की सार्वभौम के लिए एक, बहावागन, हर्षते में बाजार की सुविधा आदि का प्रवर्धन किया जाय। प्रवर्धन-धर्म को जीवन धारि की बा बापू ने कानई रीकार नहीं की। उनको मना हो है न प्रवर्धन धर्म को काम से-बम रखने की थी।

जब गान्धी सेवा संघ बना तो उन्होंने इसे यही नाम मौरा कि यह देखा जाय कि रचनात्मक संस्थाओं में ट्रस्टीशिप के आधार पर काम निरव्यव था। उसमें क्या-क्या

कमिआई रही? भाये काम चलाया हो वो उलझा क्या रूप हो? इन सब पर गांधी सेवा संघ घोष करे, ऐसी उनको इच्छा थी। मोक्ष करने के उपरान्त इस पर भी विचार करे कि वह धर्मात्र में कैसे विद्यमान हो? पर उन दिनों अक्षर ध्यान मुख्य रूप से स्वतंत्रता-प्राप्ति की ओर था, इसलिए हम दिशा में एहराई से मोक्ष विचार समभव नहीं हुआ।

गांधीजी जब हरिनन्दरी पर निकले और छाती-नेत्रों में आकर कस्तिमी और बुनकरी की वरोधी उन्होंने देखी तो एक-दम इस निराश के साथ बहा, इनको जीवन-मैत्र के रूप में साठ आना चमकुरी की जागी कहिए। उनका भाव कि हमने भारी मर्होमी होमी तो उनका कहना रहा, कि हम टुट्टी बने हैं, कोई 'मिथिलमैत्र' (दनाक) या एत्रेक मोक्षे ही हैं। मर्होमी पड़ेमी तो मर्होमी बने।

जिम तरह तरीकी की उलझे थे उनका एरट चित्तन बलया या उठी एरट मरीरी रूप करने में भी उनका चित्तन मिलकुक बुला और हाक था। उन दिनों आश्रम में कुछ व्यापारी तथा कुछ सनस समने अने-बाहे कोगे साधनबासी के रूप में काविल हुए। मोहन में भाषा और हूच दिन भर में शबमी मिल आना था, हम पर कुछ लोगों ने बर्नो बगायो कि ऐसा देहाउ में तो संभव नहीं; वो बापू या एतर था, जो कुछ के बजाव मुनकरी पर बना मयवे हैं उनकी बुद्ध से निर्णय लेना चाहिए। ईशतिक रूप के पटा सकते हैं। गांधीजी साधनो में अनोपुति-रुकोषन और एनात्मक प्रवृत्तियों से बच करने की अभिप्रा के आश्रम ने टुट्टीशिव की कल्पना की साकार करना चाहते थे।

सामाजिक प्रयोजनों में टुट्टीशिव की भावना ईश्वरार्थ में एक भाविक परम्परा है कि प्रातः प्रभु से याचना करते हैं कि वह उन्हें दिन भर की अपनी रीति दे। यानी काम से करने और रीति की प्रार्थना ईश्वर से करते हैं। गांधीजी ईश्वर की समान या मानव-समुदाय के रूप से देखते थे। मात्र समान में आर्थिक विचारता है, वह यह समझ के लिए समझ में यहिमात्र धर्म के रूप से रहना चाहते हैं?

जो वर्ष-वर्ष में विचार रखते हैं उनका मानना है कि वह प्रारम्भिक रूप में रहेगी। गांधीजी हृदय-परिवर्तन में विचार करते थे और उनके भाव्यम से समाज-परिवर्तन करना चाहते थे। पर वह सब केवच सिद्धांत के धोड़े हो होनेवाला है। वे मानव-मानव में विरोधी की स्वीकार नहीं करते, इसलिए सहयोग का रास्ता बताते हैं। यही सामाजिक प्रयोग का प्रान चला होता है। हमना वो मानना ही होता कि औद्योगीकरण के साथ-साथ विपत्तया की है इसलिए एकमात्र रास्ता सामाजिक मर्यादाओं और सामाजिक नियंत्रण का है। जापान में निवम है कि पाँच में स्कूल की इमारत से बहा कोई मजदूर न बनावे। जिसके पाठ व्यापार पैसा है वह स्कूल की जान करे। विद्यालयों में जब कोई मरी कैंबल्टी बड़ी करनी होती है तो सारी मर्यादा पाँचवाले मुठो मुठो करते हैं, फिर शिक्षा की यांच करते हैं। वहाँ स्कूल के बच्चों की सोसाक समान रहती है। किन उन्नत रूप के बच्चों की हास रहने चाहिए, नहीं रहने चाहिए, वह भी समान रूप करता है। वेत में रोमाई के समय स्कूल, कल-कारखाने, एतर बच करके मय सेतो में बना करते हैं। लैबेदरीजवाली बात नहीं रही है।

टुट्टीशिव और बस्यालकारी राज्य बनाने के लिए इनकम टैक्स व सुपर टैक्स से टुट्टीशिव का विकास नहीं होनेवाला है। बस्यालकारी राज्य के व्यवहार में टुट्टीशिव के लिए अवह नहीं है। वह मात्र मुने में बुरी लन बकती है, पर यह सब है कि मात्र बूटे लोगों को साक्षात् करने की जिम्मेदारी गमाव के बजाव राज्य की कही जाती है।

विचारधारा, यथायथम यदि मात्र सरकार चलाती है, समाज को कोई जिम्मेदारी नहीं। सरकारी रीतियों की रचना राज्य केरा है, बच्चों पर कोई जिम्मेदारी नहीं। यह सब गहराई से देखा जाय तो क्या है?

पुराने जमाने में हमारे सामाजिक प्रान से कि प्रतिष्ठितों को ही नहीं, बल्कि योग्य निवन विकासकर उन्हें भी अपने जीवन में शामिल किया है। बाने पर नहीं, बल्कि

पहले शिक्षा की जिम्मेदारी माँ-बाप और समाज ने अपने ऊपर ली थी मात्र उसे सरकार की तीव्रकर हम निजिन्त बैठे हैं और बया परिणाम हो रहा है, वह हम माप किसी से छिप नहीं है।

जापान दुँबीकारी देस है, फिर भी वहाँ मजान हाव से बने गमज ॥ और बड़े-से-बड़े आदमों के पहाँ पुवास की हाव से बनी चर्याही बिछो मिलेगी, बनीक इसके तीन-चार लाख लोगों को काम मिलता है।

गांधीजी स्वतंत्र भारत में संस्थाओं को सामाजिक प्रयोजनों से मुक्त करके काम लायक बन चीज एकतरा ॥ मुद्राधिक मीजन केकर एक बाहसक और सोचमनुक्त समाज देवना चाहते थे।

टुट्टीशिव और सहकारिता आन्दोलन जिम प्रकार कमायकारी राज्य के लिए बने कहा, उसी तरह यह बात सहकारिता आन्दोलन पर भी लागू होती है। मुद्रा भर लोगों के स्वार्थ की समझित करने का काम सहकारी कमिसिमी ने इस दिशा में किया है।

जो सहकारी समितियाँ बुनकर, बमार, गुलार, भादि की बनी उद्योगी याविवाद को और मजबूत किया। समाज की वधारिपति (स्टेजको) को तोड़ने के बजाव उठे बगये रहने में वे मदद रूप हुई है।

सहकारिता का नाम लेकर साम्राज्यवाद का नाप रविना जाता है, पर निहाई नहीं पूँजीकारी रहती है। एवथन में, उनके क्रिया-कलाकों में समाजवादी मर्यादुरिा का दर्शन नहीं होता। मात्र सहकारी मानववैद्य की बात की जाती है, पर उसमें कोई दम नहीं, यह 'एन्टीकोलूनागरी' (शक्तिमतिकारी) कल्पना मात्र है।

टुट्टीशिव की कुछ प्रत्य पहलू

साधन मात्र बढ़ रहे हैं। ठेकानोकी का विचार हो रहा है। मानव-मानव टैक्नर, ट्यूबवेल तथा अन्य साधन वृद्धि रहे हैं। वे व्यक्ति के हाथ में न होकर समुदाय के हाथ में हों। पाँच है तो समसमा ट्रेक्टर रहे।

जो कोशार परिवार में हैं वे निजिन्त रूप में परिवारों में हो रहे और बिजली की मदद से मयार कुछ मुक्त होता है तो यह मान



की तरफ से चले वो समाज में समाजता जाने में मदद होगी। गांव के माली पचास या कुछ गांव मिमिकर अकार-तर पर पंचायत समिति के पास ऐसे साधन हैं।

जहाँ तक रोगरिज (साधेदारी) का सवाल है, वह भी ट्रेडिनिंग को कल्पना में कुछ हद तक बैठता है। एक इंजीनियरिंग का कारखाना खुला है, उसने मजदूरों को ट्रेनिंग देने के बाद उन्हें चार-पांच हप्ता की मशीनरी दे दी। कच्चा माल देकर उनसे यह फर्म पचास माल लेती है और खुद उन पुर्तों को जोड़कर (assemble करके) मशीन तैयार करती है। ये विकेंद्रित एकाइयाँ इस कम्पनी के रोगरिज होल्डर भी हैं। प्रायः इन इकाइयों की पूँजी बत साज के करीब है।

वैसाग्राम में आई साज रुपये की पूँजी लगाकर बम्बई की एक फर्म से ऐसा कार-खाना खोला जा रहा है। राजस्थान में देश के एक उद्योगपति ने चारकर से दस हजार एकड़ भूमि पर इस तरह का प्रयोग करना चाहा, जिसमें निवासियों को वे बेहतर पैसा करके देने के दस लाख बांध वह अपनी पूँजी सीधा बेनेवाले दे। उत्तर प्रदेश के इटावा जिले में सिद्धा प्रसन्न ने गाँव की सड़क करनेवालों को गन्ने के उत्पादन का साथ-साथ मदद देना करने को प्रोत्साहित किया। आई साज रुपये का बीज पहले अपनी छोर से निरस्त किया और पहले साल में ही अपनी पूँजी निकाल दी। गाँववालों को रासायनिक खाद, बीज प्रादि की सहायता की सुविधा मिली, उनके गाने में भी लाभ हुआ और मदद उत्पादन में भी।

देश के पूँजीवालों का साथ इस तरह शायीन विकास में मिलना तो निश्चित रूप से ट्रेडिनिंग के विचार को भी कुलने-कलने की इस देश में अत्यंत मिलेगा। सर्व्व वही है कि गाँववालों की प्रतिष्ठित करते समय उनकी ट्रेनिंग से सामाजिक मूल्यों को राखित किया जाय। सामाजिक चिन्ता को बढ़ावा मिलना चाहिए।

साज देश में भिलाई कारखाने में पिछेकी पूँजी कि साथ माछीय सरकार अपनी देश का सार्व्व हो और बढ़ाये। दिल्ली से प्राये सार्व्वतर्क धर्म है, उनमें २ करोड़ रुपये सरकार ने लगाये हैं और पिछले दस सालों

## सत्ता, पूँजीपति और सरकार

[ इस विषय पर 'मूदान वक्त्र' के अंक ३० में ३६वें पृष्ठ पर श्री सिद्धराज दंडा का 'चिन्तन-प्रवाह' प्रकाशित हुआ है। उसी सम्बन्ध में श्री सुरेश राम भाई ने अपनी चिन्तन पाठकों के सम्मुख प्रस्तुत किया है। इस विषय पर पाठक अपनी चिन्तन लिखें तो अच्छा रहे। —सं० ]

भारत के आर्थिक नियोजन और आधुनिक विकास की प्रचीन विद्यमना है कि जितना ही सरकार द्वारा समाजवाद का गारा लगाया मुक्त किया जाय है उसकी ही पढ़ाई विषयगत की खाई चौड़ी होती जाती है और बेकारी, गरीबी और भ्रष्टाचार की शिकार होनेवालों की आवाज भी बहती जाती है। बुनिया में इस नयून का 'मोशोकोमिस्टिक सोशलिज्म' (एकाधिकारवादी समाजवाद) चायद ही कहीं पनपता हो। क्या गलत है कि कोटी के ५ प्रतिशत श्रीमानों को आमदनी सन् १९३९-४३ में जहाँ देश को आजादी का १४४ प्रतिशत था वहाँ सन् १९४९-५३ में २४ प्रतिशत हो गयी और नीचे के ९० प्रतिशत लोगों की आमदनी इसी मुहूर्त में ७४ प्रतिशत से गिरकर ४४ पर उतर आयी।

दो रास्ते

सच है कि पूँजी, साधन और सत्ता का केन्द्रिकरण हो रहा है और सारा देश लाचारी के साथ आर्थिक दासता के बन्धन में एकट्ठा जा रहा है। सबल यह है कि इन जनजीरो को कैसे छोड़ा जाय और आर्थिक आजादी कैसे हासिल हो। दो ही रास्ते हैं। एक तो यह कि सारी पूँजी, साधन और सत्ता, व्यक्ति से सरकार अपने हाथों में ले के और फिर समाजपूर्वक उनका विभाजन करे। दूसरा यह कि मार्क्सियत न व्यक्ति के पास रहे, न सरकार के; बल्कि जगता अपने हाथों

में ले के और फिर उसका समाजपूर्वक वितरण या विनिर्माण हो।

दुनिया में सबसे बड़ा इन दो में से पहले रास्ते की निम्नलिखित सामने आती है। मार्क्स और लेनिन के कदमों पर चलकर रूस और चीन में पूँजीपतियों को निरुद्धा करके सारी सत्ता और साधन सरकार ने अपने हाथों में लेकर सबका हिंद करने और शोषण मिटाने की कोशिश की। सब जानते हैं कि इसमें पूरी कामयाबी अनेक न मिली हो, लेकिन अनन्त का दुःख पहले के मुकाबिल बहुत कम हो गया। उसे और भी कम करने और सबका समाजवाद स्थापित करने का प्रयत्न वहीं जारी है।

दूसरा रास्ता यानी कीये जाता के साथ में साधन बढ़ाने की कोशिश करनेवाला, इतिहास में सैकड़ों भूदान-भ्रामदान का आभो-लन है। पिछले सत्रह बरसों में उसके संस्कार की खिरी हुई अनेक सम्प्रदायों प्रकट हुई हैं और सत्ता के माध्यम से आर्थिक क्रांति की धमक में लोगों की विश्वास पैदा हुआ है। लेकिन सभी इन विद्या में बहुत कुछ करना बाकी है और सभी प्रहिंसक आर्थिक-रहित और शासन-मुक्त मजदूर की स्थापना हो सकेगी।

पूँजीपति बनाम सरकार

लेकिन जबतक सत्ता का सब वरदान साधने नहीं जाता है तबतक क्या किया जाय ? क्या पूँजीपतियों के हाथ में केजी-

में १३५ लाख भी उस धन का नहीं मिल पाया है।

ट्रेडिनिंग के विचार की दाज के सम्बन्ध में सघसने और समस्तक व्यक्ति, संस्था और राज्यस्तर पर प्रयत्न में आने की जरूरत है, फंक्शनरियों की छोर ही देखते रहते थे जहाँ व्यवहार में आनेवाला नहीं है।

प्रामुख्यता : हुदरस्य

करने होते दिनाम आर ? और हूय बिके-दोकरन  
 ना राग भलावते रहें ? देग के 'समी हिलिययो  
 और सांख्यनिक कार्यकार्यों की, विशेषकर  
 सर्वोदय-प्रिये और गरीबी-परिवार की इस  
 पर भाव्य सोचना है । अपने "चिन्तन-  
 प्रवाह" लेखनाला में गरीबी-परिवार के  
 वरिष्ठ सदस्य और सुप्रसिद्ध सर्वोदय-विचारक  
 श्री विन्दराज डूंगे ने हाल ही में कहा है  
 "हम नहीं चाहते कि धार्मिक सत्ता टाटा,  
 बिहारी जैसे उद्योगपतियों के हाथ में केन्द्रित  
 रहे, लेकिन हम यह भी नहीं चाहते कि वह  
 सरकार के हाथ में केन्द्रित हो । हम चाहते  
 हैं कि सत्ता सीधे जनता के हाथ में जाये ।"  
 श्री विन्दराज ने अपने लेख में सत्तर सदस्य  
 श्री बन्धोषर द्वारा प्रोत्तियोगियों और केन्द्रीय-  
 करण के विभाग उद्योगी आकाश सत्ता टाटा,  
 गरीब हूय यह वेद प्रकट किया है कि बन्धो-  
 शेरजी को इससे ज्यादा मतलब नहीं कि  
 धार्मिक सत्ता का विकेन्द्रीकरण हो और वह  
 मध्यम लोग के हाथ में आ जाय, बल्कि  
 उन्हें हम बात की ज्यादा चिन्ता है कि वह  
 सत्ता प्रोत्तियोगियों की बजाय सरकार के अखिरे  
 लोगों के हाथों में आ जाय ।"

राष्ट्रीयकरण की मांग

श्री विन्दराजजी ने जो समस्त प्रस्तुत  
 किया है, उसकी सम्प्राप्ति से कोई इनकार नहीं  
 कर सकता । उनके कथन से हम पूरी तरह  
 सहमत हैं । लेकिन उनके अन्तर्गत से कुछ  
 विचारक यह तत्त्व निकाली है कि धार्मिक  
 क्षेत्र में राष्ट्रीयकरण की जो प्रवृत्ति फैल रही  
 है उसे वे पसन्द नहीं करते । विन्दराजजी की  
 जो मानता है वह स्वल्प से भी यह नहीं  
 सोच सकता कि वे प्रोत्तियोगियों का क्या करेंगे  
 या उनके हाथ में सत्ता का केन्द्रीयकरण  
 चाहिये ? लेकिन नवाल नहीं है जो हमने ऊपर  
 बताया है, वह यह कि अस्तित्व जनता के हाथों  
 में सत्ता न आ पाये तब तक क्या हो ? हमारा  
 स्पष्ट मत है कि राष्ट्रीयकरण का रास्ता ही,  
 बिहारी भाग श्री बन्धोषर कर रहे हैं,  
 बहुत सही और सुगम है । हम मानते हैं  
 कि राष्ट्रीयकरण में भी सोवियत की प्रक्रिया  
 जारी रहनी है । लेकिन अस्तित्व प्रोत्तियोग  
 से तो राष्ट्रीयकरण बाध दबे बैदुर है । पर  
 १० मई की प्रस्तावनों ने धरने आरम्भ में कहा

है कि "सार्वजनिक क्षेत्र के उद्योगों में बहुत  
 सुधार की गुंजाइश है और उनके जो दोष  
 सामने भाये हैं उनका निराकरण होना  
 चाहिए ।" हम स्वीकार करते हैं कि सोव-  
 युक्त प्रवस्था में जो राष्ट्रीयकरण द्वारा जनता  
 का शोषण जारी रहेगा । लेकिन उसका कुछ  
 फलदायी भी जरूर होगा, जो कि प्रोत्तियोग  
 के अभाव में हो । इसलिए प्रोत्तियोग और राष्ट्रीय-  
 करण में से हमको कोई एक चीज चयन  
 करनी हो तो निश्चयन तब से हम राष्ट्रीय-  
 करण का समर्थन करेंगे और इस दृष्टि से भाई  
 बन्धोषरजी ने जो चीज की है उसके योग्य  
 और आवश्यकता के बारे में चिन्ता कहा  
 जाय, थोड़ा है । जिस साहस और निष्ठा  
 श्री बन्धोषरजी ने यह कदम उठाया है उस  
 कदम पर हम उनका समर्थन करते हैं ।

हम सर्वोदयवालों को एक बात नहीं  
 भूलनी चाहिए । वह यह कि हमारी अपनी  
 सोचाई है । पिछले अठारह बरस में भूमि के  
 सार्वजनिकरण की दिशा में जो हम कुछ काम कर  
 गये हैं, लेकिन उद्योग के मामले में हम बहुत  
 लाजिब नहीं हुए । हमने लाखों प्रोत्तियोगों के  
 दान दिया है और धनके से अपनी भूमि  
 के स्वाधिकार का खिलवाँ भी किया  
 है । लेकिन हम किसी एक भी प्रोत्तियोग  
 या उद्योगपति की नहीं समझा उनके और  
 ट्रेस्टीशिप के विभाग को अपनी रूप देने के  
 लिए नहीं मना पाये । बीमारों से हमकी  
 सम्पत्तिक्षण या धार्मिक सहायता भी ज्यादा  
 नहीं मिल पा रही है । उनका हम हमारे  
 प्रति निरस्तर बा नहीं तो उदासीनता का  
 प्रसर है । उनकी दृष्टि में हम निवृत्त धर्म्याव-  
 हारिक या कोई प्रावर्तवादी है । न हम  
 गरीब जनता या अस्तित्वजनिक से समर्थन  
 ही उनके भी न प्रोत्तियोगियों को दिला पाये  
 हैं । इन चीज उल्लास तथा जारी है और जोरों  
 से कोरण बढ़ रहा है और निष्पत्ता फैल रही  
 है । बड़े उद्योगों, बैंकों, आयात-निर्यात धारि  
 के राष्ट्रीयकरण से प्रोत्तियोगियों की शोषण-  
 नाति निराशेह बढ़ती और जनता का भी  
 बहुत कुछ लाभ होगा । इसलिए बुद्धिमानों  
 की मान्य है कि राष्ट्रीयकरण जितनी जल्दी  
 हो सके, उतना जाय ।

तो, क्या प्रोत्तियोग से हम सीधे उस

मार्ग पर पहुँच जायेंगे या पहले राष्ट्रीय-  
 करण हो और फिर हम उस राह चले ।  
 बाव की परिस्थिति में ऐसा लग रहा है कि  
 प्रोत्तियोग ट्रेस्टीशिप के लिए तैयार नहीं हैं  
 और राष्ट्रीयकरण की सीढ़ी से ही जाये बढ़ना  
 होगा । लेकिन उसमें कुछ देर लग सकती है,  
 हमारे हम नहीं चाहते कि भारत के उद्योग-  
 पतियों की समर्थन सुबुद्धि से और वे ट्रेस्टी-  
 शिप के लिए स्वयं भागे भाकर स्वाधिकार-  
 निश्चयन करें ।

सर्वोदय का गणित

आज जो प्रस्ताव सुनिया में चलता है  
 सबसे प्रोत्तियोग का मतलब है 'ग्राइवेट सेक्टर'  
 और राष्ट्रीयकरण के मामलों में 'पब्लिक  
 सेक्टर' । अगर समाजवाद की प्रतिपाद  
 'पब्लिक सेक्टर' माना जाय तो प्रोत्तियोग  
 'ग्राइवेट सेक्टर' पर लड़ते हैं । दोनों में ही  
 केन्द्रीयकरण है और जनता का शोषण है ।  
 लेकिन दोनों ही जनसत्ता का दावा करते  
 हैं—एक साहित्यिक स्वाधिकार द्वारा और दूसरा  
 पब्लिक धार्मिक द्वारा । इन दोनों का  
 शक्ति एक-सा है : १०० + ० = १०० ।

लेकिन सर्वोदय-विचार का गणित  
 निरास है : १०० + ० = १०० ।

यह स्पष्ट है कि 'समाजवाद उपनिषद्' से  
 चला है, लेकिन सर्वोदय युग के लिए सारा  
 उल्लास है । दूसरे शब्दों में ग्राइवेट और  
 पब्लिक सेक्टर प्रत्यक्ष-प्रत्यक्ष और एक-दूसरे के  
 बैरी न रहकर एक-दूसरे में प्रोत्तियोग हो  
 जायेंगे । उनमें बड़ी गड़बड़ होना चाहिए जो  
 प्रोत्तियोगों और प्रोत्तियों में होना है । गृहस्थों  
 फाट देने से काम नबना और न प्रोत्तियों  
 उठा देने से । जब पब्लिक सेक्टर सही प्रोत्तियों  
 और ग्राइवेट सेक्टर सही प्रोत्तियों, दोनों  
 अपना अपना भूलकर एक-दूसरे से समर्थन हो  
 जायेंगे, तभी मुझे बँदी और धार्मिक निष्प-  
 ति का हाथ दैत करी करी के लिए उप-  
 योगी बिद हो सकेगा ।

यूनान-भारतान प्रान्तीयन ॥ हम अपनी  
 के सबसे बड़े उद्योग बड़ी समझा माना चाहते  
 हैं । लेकिन प्रोत्तियोग क्षेत्र में जनक हूय  
 धरने लख पर नहीं पहुँचते हैं तब तक प्रोत्तिय-  
 षिप के मुकाबिले राष्ट्रीयकरण को समर्थन हो  
 और तब ही धार्मिकता दैने । —सुरेश राम

## • आध्यात्मिक साम्यवाद

### • आन्दोलन के त्रिदोष

#### • सुखी कौन, दुखी कौन ?

घर सब जान गये हैं कि यह काम होकर ही रहेगा। घर सबेले कोई उसे पार-एक दिन धाये देखलेने का प्रयत्न करे, लेकिन बिहार प्रान्तदान हुए बिना नहीं रहेगा। और इसलिए इन महाजन में अपनी धीरे धीरे कुछ आहुति डालने के लिए सभी उत्सुक हैं। हजारीबाग में इनका दर्शन हुआ। ३० मई से की रात को बाबा ने पटना छोड़ा, बीच में ४ दिन संभाल परगना में विदाकर ५ तारीख को हजारीबाग जिले में प्रवेश किया। तीन दिन हजारीबाग घट्टर में निवास था। एक दिन जिलेभर के प्रसिद्ध-पञ्चाधिकारी, सिंहा-पञ्चाधिकारी भादि लोग इकट्ठे हुए थे। सबने मिलकर सब किया कि ११ मई तक हजारीबाग जिला पूरा दान में आ जाना चाहिए। निवासों की पूरी ताकत उसमें लगे, यह भी सब हुआ। तब सबका ध्याना कि मई में ही झुल्लो की छुट्टियाँ शुरू होती हैं। छुट्टियाँ शुरू होते ही शिक्षक अपने-अपने घर चले जायेंगे। तो क्या किया जाय ? सिंहा-पञ्चाधिकारी ने जाहिर किया कि झुल्लो की छुट्टियाँ जून के आरम्भ में शुरू होगी और सारे शिक्षक मई मास तक इन काम में लगेंगे। कमिश्नर और सरकारी अधिकारी भी सहयोग के लिए तैयार थे। सब हजारीबाग में काम जोरों में शुरू हो गया है।

× × ×

१० मई की शाम को चार बजे बाबा रानी पहुँचे। हलकी-दुलकी बारिश हो रही थी। प्रथम चार दिवस के लिए निवास की व्यवस्था बर्तित हाऊस में थी। रानी जिले में सर्वोच्च के कार्यकर्ता नहीं बने हैं। जो विलास बाबू अपना अक्षर बाबा के यहाँ पहुँचने के कुछ दिन पहले ही रानी छोड़े हैं। विलासबाबू भी उनके साथ हैं। स्वागत में एक छोटी-सी सभा हुई। उसे सम्बोधित करते हुए बाबा ने कहा—“बहुतों को बहुत

कठिनाई साम्भ होती है कि रानी जिलादान कौन करेगा ? कैसे बनेगा ? हम नहीं जानते कि कैसे बनेगा, लेकिन बनेगा इसकी एक बात है। कौन करेगा ? उसका हमारे मन में एक ही उत्तर है—समयान।” रानी जिला तो यो ही धन में आ जायगा। क्योंकि यहाँ के लोग (आदिवासी) की परम्परा में ही ‘स्तिरिपुल कम्पुनिज’ (आध्यात्मिक साम्यवाद) है। ‘कम्पुनिज’ शब्द आदिवासी के द्वारा है। ये कम्पुनिस्ट तो संताराम हैं। आदिवासी का ही शब्द, उन्होंने उठा लिया है। वीसम काईस्ट के विषयों में साम्यवादी समाज बनाया था। वही शब्द कम्पुनिस्टों ने उठा लिया। यह भी साम्यवादी समाज है, वह आदिवासियों की परम्परा में है। ये अभीन पर स्थितिगत मिलनियत नहीं मानते। इसलिए बाबादान का काम यहाँ प्राधान्य होना चाहिए।

सब सेबा संघ के नये अध्यक्ष जो पञ्चाधिकारी तथा मंत्री जो डाकुंदास संघ बाबा से मिलने आये थे। नये काम का भार संभालने की तैयारी में हुए चित्त की स्पष्टता बनाकर ने बाबा के सामने रखी। हमारे काम की गति बढ़ने में तीन प्रकार के रुकावटें दिखाई दे रही हैं—१. विलास-बरा का प्रभाव, २. कार्यकर्ताओं का अभाव, ३. वैसे का प्रभाव। इन तीन समस्याओं का परिहार किस तरह से हो सकता है, इसकी योजना की स्पर्शा भी उन्होंने सामने रखी। बाबा ने कहा—“अभी जो विशेष प्रभाव गये, उनमें दो मुख्य हैं और एक छोटा है। कार्यकर्ताओं की कमी और शिक्षित लोग कार्यक्रम में नहीं, यह दोष है। ऐसे का अभाव बहुत बढ़ा गया है। और परिस्थिति विरोधी है, यह तो अत्यन्त अनुपयुक्तता माननी चाहिए। अल्पकार जिनका गहरा होता है, उसका टाई के लिए अनुपयुक्त होता

है। इसलिए परिस्थिति विरोधी विरोधी होगी, उतनी बाबा के लिए अनुपयुक्तता माननी चाहिए। ऐसे का अभाव यह भी गुण है। अभाव में अभाव चाहिए कि हमारे पास हलता पेंसा है कि किसी एक घर में रह नहीं सकता। हर घर में वह पड़ा है।

एक बार सर्व सेबा संघ के हरिहर भाई से चर्चा करते हुए कहा—“आदि-सेना में भासु-मर्दात नहीं होगी चाहिए। अगर भासु-मर्दात रखते हैं, तो आदि-सेना सारी-प्रधान होगी। कोई ऐसा हो सकता है कि उसके केवल हाथिर रहने में ही शक्ति हो सकती है। यह प्रलय बात है कि आदिवासी काम करना हो, तो शक्ति चाहिए। पर आदिवासी की पूरी यह है कि इन ताकतों का उपयोग आदिवासियों में होता है। ‘सर्वबाह्य बाबा की अन्विष्ट इन आदिवासी’ (आदिवासियों में अन्व का भी प्रतिफल रह सकेगा।) इसलिए जो ताकतें लड़ाई में काम नहीं कर सकती वे आदिवासियों में काम करेगी। इस तरह ताकतों का इस्तेमाल आदिवासियों करती है। दिवा में सब ताकतें काम नहीं कर सकतीं और इसलिए दिवा के जो शक्ति पैदा होती है, वह अभाव लोगों में हाथ में ही बाती है।”

× × ×

ऐसे ही भावकल बाबा के पास आते कार्यक्रम रहता नहीं। कुछ ४ बजे ही बाबा उठ जाते हैं। कुछ का सारा समय प्रातः अभ्यसन-अभ्यास में जाता है। १०-१० बजे से सुला बरबार लगता है। १२ बजे तक आसन्न-विलम्ब सभा-चर्चा होती है। कभी दर्शनार्थियों से बातें होती हैं। ठीक सायणुर कर्मचारियों के ईसाई शिक्षा बाबा मिलने आये थे। उनका मुख्य कहना यह था कि—“हमें कोई आदर्श प्राप्त नहीं मिला, यहाँ आगे का काम शुरू हो गया है, देखने को मिलेगा, तो हम आदिवासियों लोगों को महत्ता देंगे।” बाबा ने उनसे कहा—“आस में आस लोगों के संगठन पर हमारा विचार है। आस, अपने दोष में प्राप्त करना कर नमूना संसार रखा है। एक आदर्श बनाने के लिए कितना समय लगना ?” शिक्षा साहस ने कहा—“यह नहीं सकते।” बाबा ने कहा—“आपका संगठन अच्छा संघ-

टन है। प्रायः पाठ पैसा भी है। फिर भी प्राय निश्चय तरह से यह नहीं सकते कि एक प्रायशः गांव बनाने में कितना समय लगेगा। प्रायशः गांव तो गांववाले ही बना-वेंगे। इसलिए प्रायशः गांव बनाने की बात पानी आन्दोलन शकने की बात है। प्रायशः गांव बसाये से आगित नहीं होती। प्रायशः सरकार प्राय कहती कि प्राय स्वराज्य गांव रहे हैं, पहले एक जिला प्रायशः करके बताओ, फिर स्वराज्य मिलेगा, तो प्राय लोग मानते ? लोकमान्य जिसका ने कहा था—“स्वराज्य हमारा धर्मोत्पत्ति प्रविकार है। और, स्वराज्य-प्राप्ति ॥ बाद हल सोप सुनो होगे, ऐसा जो कहता होगा, वह प्रम में है। स्वराज्य के बाद सुनोबने प्रायशः, लेकिन हम अपनी बुद्धि का विकास करना चाहते हैं। प्रायशः में बुद्धि अविकसित रहती है। इसलिए बुद्धि विकास के लिए स्वराज्य चाहिए। आजादी का नाम है बुद्धि की आजादी” बिना साहब ने पूछा—“लेकिन गरीबों में बुद्धि-विकास के लिए कुछ करना होगा।” बाबा ने कहा—“यह दूर समझना चाहिए कि ईसा मसीह ने कहा है कि - ‘ही सुनत पू हैव प्रायशः विषय यू।’ गरीब दुम्हरो बीष में हैमेषा रहेंगे। कष्टविशत पुस्तका है, प्रायशः गरीब कायम रखने हैं क्या। काय सुपर पटनाह्विय रटिह्वक ? गरीबों काय गरीबों की कायम रखनेवाले रटिह्वक को संरक्षण दे रहे हैं। प्रायशः सेवा करने के लिए, और स्वयं करने के लिए, क्या प्राय गरीबों कायम रखना चाहते हैं ?

हलका सीधा उत्तर प्रायशः केना होगा। समाजवादी ने आदिवासी हो थे, बाबा लेकर लगे हो गये। एसी क्रान्ति का रही है थोड़ी से। प्राय लोग प्रायशः बंद किये हुए हैं, बाबा प्राय सुखी रखकर देखता है। दुस्ता की सुनो बनाने की बात क्या करे, दुनिया में कोई सुनो है नहीं। क्या सम-रुका, दक्षिण में लोग सुनो हैं ? पैसा बड़ा पानी मुल नहीं बड़ा। हम लोगों को सुनो बनाने का दावा नहीं कर रहे हैं। हम उनको आत्मनिष्ठ बनाना चाहते हैं। जिसके पास जो है वह सबको बाँटेगा। गरीबों को, तो गरीबों बाँटेगा, विपुलता हो, तो विपुलता

बाँटेगा। गाँवों में आध्यात्मिक वृत्ति बढ़े, बाँटेने की वृत्ति बढ़े, यही इच्छा है।”

राजीव जेजे के प्रतिष्ठित लोगों की ओर से, जिनमें सरकारी अधिकारी भी होंगे, निम्नलिखित के काम के लिए धनीक निम्नलिखित का लय हुआ है। उपरिष्ठित बिनापों ने व्यक्तिगत और पर धनने हस्ताक्षर भी उसमें शामिल कर दिये हैं।

× × ×

इन्दौर से श्री अतर्पथराय नाई प्राये थे। प्राय इन्दौर में साहित्य-प्रचार का काम बहुत समन से कर रहे हैं। बहुत दिनों के बाद बाबा से मिल रहे थे। बाँते चल रही थी। बाबा ने प्रायशः से उनकी उम्र पूछी। उन्होंने २२ वर्ष बतायी। बाबा ने कहा—“वैदिक भवन में प्रायशः है—मिनोविन्देय बात छता...‘परमम उरद-राय’। लेकिन प्राय का बिना प्रायशः है अन्तर्गत व्यवहार करना चाहिए। हमने निश्चय किया था कभी किसीके कर्मा देना नहीं और देना नहीं। देना है तो दान देना और लेना है तो दान लेना। देनेवाला भी मुक्त और लेनेवाला भी मुक्त। प्राय का काम प्राय पूरा करके लीयें। प्राय का दिन प्रायशः समस्तकर काम पूरा कर देंगे। भगवान् ने बुलाया, तो वह नहीं रुकेंगे कि मन्त्री मोहा काम क्या है।”

फिर प्रायशः से पूछा कि नींद कितनी भेते हो ? प्रायशः ने बताया कि नींद हूनी उठवाते से नहीं आती। तब कहने लगे—“हम हमेशा मनुष्य की वृत्तिलेने के लिए पूछते हैं कि नींद कितनी भेते हो ? एक बार एक राजकीय नेता हमसे मिलने गये, तब उन्होंने हमसे यही पूछा, तो बोले—‘लेग है, लेकिन प्रायशः नहीं।’ यह हास्य है। कुछ बुनियात का बोझ भेरे फिर पर है, यह जो मान लेता है, उसको गति क्या होगी ? एक दृष्टि में टूट से जा रहा था। टिप्पण साली बड़ा था। तो भेने दहमना मुक्त कर दिया। तो हमरा प्रायशः बीड़ा था, उसने पूछा दहमले क्यों हो, तो भेने जवाब दिया कि इसलिए कि बाबा जसरी पहुँच जायेंगे। प्रायके दह-मले से टूट की गति में फरक पड़ता नहीं। गति है टूट की। फिर प्रायशः स्वयंसे व्यापक

करना है, तो लेकर करें। वैसे बोझ उठाने-वाला वह है लेकर। प्रायको विता करनी है, तो करें। नाइ निद्रा प्रायों चाहिए। निद्रा समाधि प्रायों है।” अन्तर्वत्त दायवी ने पूछा—“समाधि थोर निद्रा में क्या फरक है ?” बाबा ने कहा—“यह एक अलग है। अगार निद्रा में आला परमात्मा में लीन होती है, तो प्रायशः कैसे प्रायशः है ? तो संकराचार्य ने उसके लिए भिसाल दी है। गंगा के पानी से भरा हुआ छोटा सीलबंद कर के गंगा में डाल दिया थोर बाहुर निम्नलिखित, तो जैसे के जैसे निकलता। प्रायशः पर बाहुरपी सील लगी है। यह सील टूट जायेगी, तो परमात्मा के साथ एकलप हो जायेंगे। सील किया हुआ छोटा बाहुर रहेंगे, तो धूप के चरम होगा। गंगा में बाँतेगे, तो उसके साथ एकलप नहीं होगा, लेकिन टूटा हो होगा।”

× × ×

बाबा का निवास किछहाल राँची में रहेगा। बीच में १०० ६ से २० जून तक बनबाद थोर पुष्कलिया जायेंगे। अन्तर्गत में बिनाप्राय समग्र समारोह होगा। १० जून को प्रायशः राँची जायेंगे। यहाँ बाबा का निवास उत्तर कैंप रोड पर के एक भवन में है। स्व० अनुग्रहपारायण सिंह जब मरने थे, तब यहाँ रहते थे। बाबा का स्वास्थ्य अच्छा ॥

विनोबा निवार,  
राँची (बिहार)

—काशीनादी

‘मृदान-पत्र’ के प्राहक बनाने का  
व्यापक अभियान बताया

सर्व सेवा सभ के मन्त्री श्री आनुराध सग की कार्यहस्त साधियों से अमील साधनगो। सर्व सेवा सभ के मन्त्री श्री आनुराध सग ने सर्वोदय आन्दोलन की गतिवाद, आनुराध और लोग बनाने के लिए कामकाज साधियों और मित्रों से अनुरोध की है कि बिचार-विचार और उनकी स्वायत्तता के लिए आदिमक क्रांति के सदेशवाद सुधारन ‘मृदान सग के प्राहक बनाने का व्यापक और सधन अभियान बताया। इन दिनों से ‘मृदान-सग’ के प्राहक बनाने पर प्रति प्राहक एक सभा निर्दिष्ट मन्त्रीयन देना भी लय हुआ

## ग्रामदान-कानून अधिश्वास पर आधारित न हो

विहार की २०० लाख एकड़ ज़मीन जमीन में से बाज़ की गत के अनुसार बिहार-दान होने तक भूमिहीन के लिए मिलनेवाली जमीन का धारणी से गणित हो सकता है। करीब ११ प्रतिशत धारणी के गाँव प्रथम-दान में छूट जाते हैं। फिर लाचिरागी मोबा गण्डा गहरी क्षेत्र का जोत का रकबा, सब मिलाकर कम-से-कम २०-२५ प्रतिशत जमीन ही एवम् दल्लग छूट जाते हैं। क्षेत्र १५० लाख एकड़ में से यदि एक-एक पैसा का 'बोधा-कट्टा' निरुध्द पाव तो जमीन-धन-सम्पत्ति १ लाख ५० हजार एकड़ जमीन एक सुपुत्र-संघन में से प्राप्त होने की सम्भावना है जब कि भूदान की बर्षों जमीन में से प्रत्येक करीब १ लाख एकड़ जमीन बँट चुकी है।

ग्रामहारीकता का बिहसेदण

हमने प्रत्येक ऊपर की गणित सामने रखा। अब बोधा और धर्मोय धाकर इनकी व्याख्या/रिक्ता का विश्लेषण करें। ग्रामदान की शर्तों में बोधे और पर हस्ताक्षरकों द्वारा यह कहा जाता है कि मैं अपनी कुल जमीन की मालिकी ग्राम-सभा को हस्त-गत कर देता हूँ कि इसमें भूमिहीनों के लिए बोधा-कट्टा निकालकर दीप जमीन पर मेरा तथा मेरे भाव-बोधों का जोत का एक कायम रहेगा। अब जानून चाहिए कि जितनी जमीन बोधक के पास है उसका बीसवाँ हिस्सा एष्ट होना चाहिए। फिर इन बीसवें हिस्से का जाना, सबरा देकर बोधपात्र पर बोधक की कुल जमीन का विवरण देना होगा, ग्राम-सभा जानून को दिया है हस्ताक्षर होगा ही नहीं।

जहाँ बोधा भी ग्रामदान-गुष्टि का काय हुआ है, वहाँ इन धर्मों की दुहृदा एवं भव्याहारिकता का एष्ट दर्शन हुआ है। बिहार जैते दमाभी सम्योक्त के प्राप्त थे कीर्ति भूमि-मिलित पूर्ण नहीं है। इन निश्चित में बोधपात्र पर भूमि का विवरण देना कठिन होता है और विवरण उपलब्ध कर दिया भी जाय तो विवरण छूट जाने का या 'म' के नाम की जमीन 'ब' के नाम दाखिल हो जाने की सम्भावना रहती है। अब रहा

बोधा-कट्टा की जमीन का प्रत्येक से विवरण देने का प्रश्न। यदि इसे दावा से प्राप्त करते हैं तो पता नहीं रहता कि दावा किस प्रकार की भूमि का विवरण दे रहा है। भूमि सर-जमीन तो देवी नहीं जाती और यदि दावा से विवरण पाने के विरुद्ध के कारण कार्य-कर्ता स्वयं अपनी ओर से लिख देता है, जैसा कि बाध बहुत करके हो रहा है, तो क्या पता कि दावा की घोषणा ही बोधे-कट्टे में बची जाय।

हमने सिद्धांत में जाना है—भूमि की मालिकियत का विवरण और हस्त-प्रमाण-पत्र की भूमिहीनता-निवारण। यह निर्धार करा है गाँव के दित बुद्धकर एक और नैक होने पर। कीर्ति व्यक्ति माय की जहाँ मानकर ग्रामदान में परीक होगा—मालिकियत का विवरण, एवं ग्राम-सभा के नवतमपत्र निर्यय का समादर, तो इसमें से छूट क्या जाय है? कार्यवच के रूप में बोधपात्र में ग्राम-कोष एवं भूमिहीनता-निवारण जोड़ दें। लेकिन बाली-सर्वा हिस्सा का क्या प्रयोजन?

ग्रामदान की सरल बोधपात्र का नमूना

उपर्युक्त शब्द मानने के बाद हमारी बोधपात्र एवम् सरल हो जाते हैं—'मैं अपनी भूमि की मालिकियत ग्राम-सभा को हस्त-गत कर देता हूँ कि इसके जोत का अधिकार मुझे और मेरी सन्तान को हमेशा रहेगा। इसके साथ ही मैं दंडवत करता हूँ कि गाँव की सामूहिक पूँजी के लिए हमारे द्वारा ग्राम-सभा में लिये गये निर्यय के अनुसार अपनी उपज या अन्य माय का एक हिस्सा ग्राम-कोष में जमा करूँगा तथा हमारे गाँव के धर्म-मन्त्र पर गाँव के दमाभी सन्तान हो, इस हेतु उनकी भूमिहीनता दूर करने का हमारा प्रयत्न होगा।'

अब इस प्रकार की बोधपात्र में कुछ छूटता भी नहीं और न चाह कुछ सदा है। गाँव में पारस्परिक विश्वास नहीं है तो सुधिया से ग्राम-कोष प्रारम्भ होगा और निश्चय होगा तो धनदा दत्ता हिस्सा देकर गाँव का बैंक हो सदा हो पायेगा। उपो

प्रकार बोधा-कट्टा की सम्भाव्यारिकता भी दूर हो जाती है।

गाँव की स्थिति में 'म' गरीब है, पर उसकी जमीन उठी राज्यस्व गाँव में है तो उसके बीच बोधे में से गाँव कट्टा तो निकल जायगा। लेकिन दूसरी ओर 'ब' अपनी धारणी है, उसकी जमीन उप पत्रस्व गाँव में नहीं है तो उनसे कुछ नहीं मिलेगा। इन्होंने ऐसे उदाहरण हैं कि जमीन पड़ोसी लाचिरागी गाँव या ग्राम गाँव में है जहाँ अपने गाँव जैसा ही माना-जाना है। हमारी प्रस्तावित शर्तों में यदि 'म' अपनी ५ बोधे जमीन में से ५ कट्टा दित के निकालता है तो 'ब' अपने ५० बोधे में ५० कट्टा निकालेगा। यह कानून की मन्त्र में छूट जाने पर फिर धारणी से एकड़ में नहीं पायेगा, पर ग्राम-सभा के लोभार्थपूर्ण धारणरूप में प्रस्तावित कानून उसका बाधक नहीं होता।

उसी प्रकार गाँव की ज़मीन में ५१ प्रतिशत की माहक शर्त भी प्रत्येक करने योग्य है। जहाँ अपनी निगाहें उठाकर देखें। पूरे ग्रामोत्थन में कितने गाँव की भूमि का ५१ प्रतिशत का हिस्सा ठीक-ठीक मिलाकर बोधपात्र की गयी? क्या ऐसा नहीं होता कि जहाँ बड़े भूमिदान प्रायः इस विचार को मानने में हिचक रहे हैं वहाँ मान भूमिहीन का रामपुर-दुधहरी तथा रामपुर हरियन दोला, आदि गाँव से ग्रामदान करता-कर मर्यादात्मक गाँव भी हस्त-प्रमाण-पत्र में लिये जाने लगे हैं। जब हमने सिद्धांत में यह मान लिया कि जो ग्रामदान में शरीक नहीं होते उन्हें भी शायतना की सदायता प्राप्त होगी, तो ५१ प्रतिशत तथा ५० प्रतिशत में क्या फर्क पड़ता है, यह समझ में नहीं पड़ता। और जब बाध भूमिहीन हैं प्रत्येक ग्रामदान करता हो खेत तो उससे तो यही मण्डा है कि उन्हें खरीद पाने का ही मोका दीजिए। यहाँ भी यदि ७५ प्रतिशत की शर्त बन जाय तो ही तो और भी ५ जोड़ें, यानी ८० प्रतिशत जन-सन्तान के परिवारों की ओर से ग्रामदान की बोधपात्र हो जाय तो ग्रामदान पूरा हो जायेगा। ऐसा मानें।

प्रायः सरकारी धारणी एवं हमारे ग्रामोत्थन के कुछ कानूनी लोगों के बीच

बड़ी सीपतातो पत रही है। हमारी तरफ से यह कहा जाता है कि भन्दाव के २१ प्रतिशत मान लेने पर ग्रामदान घोषित किया जाय। सरकारी अधिकारी कहते हैं कि गाँव के भूमिवासी को पूरी जमीन का रकबा तथा प्राप्ति के शारीक जमीन का रकबा जब तक मायूम नहीं होता तब तक यह २१ प्रतिशत प्राप्ति का नहीं है ? राक्षस प्रतिशत में राक्षस गाँव की कुल जमीन का रकबा तो मिलेगा, पर उसमें से उस गाँववासी की कितनी जमीन है, यह पता लगाना बोझ बनित है। और उससे भी बनित है। राक्षस और देशी काश्तकार की भ्याना करना। वारी एक शरक हथ नाहक शर्त बनाते हैं और दूसरी ओर उल्टे छूटाना भी चाहते हैं।

### ग्रामदान-घोषणा का नया तरीका

यदि बीघा-कट्टा और २१ प्रतिशत भूमि की शर्त निकालकर कानून बनाया है तो ग्रामदान की सरकारी घोषणा का काम बहुत और सुकर हो जायगा। गाँव में डोल डेकर एक जगह यह सूचना लगा दी जायगी कि झुग्ग-झुग्ग भूमि में अपने भाषित परिवार की ओर से निम्नलिखित बातों के अनुसार ग्रामदान में शरीक होने की घोषणा की है। ३० दिन के अन्दर कोई भाषित नहीं भासी तो पचास की परिवार पुस्तिका या कैण्डस रिपोर्ट तैयार कर देना। जलकन्या निमासी। ५० प्रतिशत हस्ताक्षर पूरे हुए कि ग्रामदान घोषित।

इस शर्तकारी और बीघा कि घोषणा के साथ यदि बड़ा बाजारगा भी बना है तो ग्रामदान बिचार पकलित होने लग जायेगा। यदि भाषावत नहीं बना है तो भी बड़ा बाजारगा की प्रतीति में पदा रहेगा, पर यह नहीं के किसी काम में दबाव नहीं डालेगा। यह नहीं होगा कि 'घ' की कमीन 'ब' के नाम हो गयी।

इतने सारे अनुभव के बाद अब ग्रामी-जन में सारे एक-एक मित्र गुट्टि की कठिनाई से पूर्ण परिचित हो गये हैं। ऐसे सभी भाषितों को हमारा विवेदन आनो उनकी ही बाज है। ऐसा सारे।

मेरा अनुरोध है कि सब लोग अपने पुत्रपुत्र के ऊपर उठकर इस नयी प्रस्तावना पर पंजीयता से विचार करें और बलात् हो

## "आणुत" (पाक्षिक) : अहिंसा विशेषांक

संपादक : हर्षचन्द्र, रिपब्लिश रोना, प्रकाशक : ५० भा० प्रमुखत समिति, छतरपुर रोड, मधुरी, नयी दिल्ली-३०।

पुत्र २६६, वार्षिक मूल्य : दस रुपये।

मान्य विधवाओं एक समस्या बनी हुई है। विधवा-छात्रों के इन वर्ष में बहुत अधिक लोगों को यह मायूम भी नहीं है कि गाँवों जीवित हैं या मर गये हैं तथा गाँवों ने सर्व ओर अहिंसा नाम की कोई देन दुनिया को दी है। लोगों को गाँवों की जानकारी हो या न हो, लेकिन गाँवों को लोगों की विचारों की। विचार ही शक्ति नहीं की, उम्हने हिंसा और अक्षय से छुटकारा दिताने की कोशिश की की थी। उनकी कोशिश उनके जीवन-काठ में कोई परिचाय नहीं का सकी, यह प्रलय बात है।

छात्रों के इन वर्ष में दुनिया मारत में गाँवों को देखना चाहती है। और यह भी देखना चाहती है कि हिंसा और अहिंसा की वर्तमान समस्यायें शरी मरित में भारत का क्या रोज होगा ? इस तरह से शायद किसीको समझ नहीं है कि मान्य जनजीवन में जिस चीजों से हिंसा प्रवेश कर रही है, मगर यही मति और परिस्थिति बनी रही तो गौतम, गाँव, बुद्ध, विनोबा के हल देख को रगतल में जाने से कोई बना नहीं सकेगा।

गाँवों की दुनरे देशवासी भी उनकी मानवीय हित की दृष्टि से उपलब्धी विस्मयो के कारण सही भावों में धनवा रहे हैं। इसका सबसे बड़ा और श्रेष्ठ उदाहरण नेकोको-पाक्षिका है। भारत के स्वयंसेवा गाँवधारियों ने अपने राजनीतिक स्वार्थों की पूर्ति के लिए अहिंसा का नाम अवश्य लिया, लेकिन उन्होंने अहिंसा बदनाम हुई है। यही कारण है कि

गाँवों के देश में गाँवों नहीं दिखाई ही नहीं देता। विनोबाजी बराबर कहते हैं कि अहिंसा शक्ति का गंगाजल लेकर पड़ीसी देशों में जाना चाहिए क्योंकि दुनिया को गाँवों की अहिंसा शक्ति की हीय माय-मयकता है।

महावीर-चण्डों के अवसर पर नैतिक भावपूर्ण का संदेश देनेवाली प्रमुखत समिति द्वारा गाँवों-छात्रों के उपसदय में "अहिंसा विशेषांक" प्रकाशित हुआ है, इसके लिए सहायकद्वय चण्डाव के पात्र हैं। जैन मतवाक्यमों सेलकों ने अहिंसा को एक ही कोण में प्रस्तुत किया है। यदि विवेक में संभवता का भाव रहता तो विशेषांक की उपयोगिता और बढ़ जाती।

भारत की संत-परम्परा में महावीर का एक उच्च स्थान है। उन्होंने अपने जीवन द्वारा अहिंसा का मार्ग प्रशस्त किया है। उनके पहले की अहिंसा का प्रसार अन्य देशों में किया गया था। मात्र तो पहले से नहीं ज्यादा अहिंसा वर्ग की अनेक गहराई में जा सकी है, लेकिन क्या प्रमुखत समिति इस पुनीत कार्य के लिए कुछ प्रयास करती ?

इस "अहिंसा विशेषांक" में देश के जाने माने सुपरिचित गाँवों-महर्षी एवं अहिंसा-अनुयायियों के लेख संकलित हैं। पुने प्रुठों के ५५ विज्ञापन देखकर पाठकों को यह प्रश्न नहीं होता आदि कि विज्ञापन के लिए ही विशेषांक निकाला गया है। यदि लेखों का कम रखने में कोई सावधानी बरती गयी होती तो पूरा भ्रम व्यापक अधिक होता। भ्रम पठनीय एवं सप्रतीय है। प्राया है, अहिंसा-प्रेशे पाठक इसका स्वागत करेंगे।

—कपिल भवशर्मा

कि नहीं सिद्धांत का पता नहीं पुट रहा है तो इसे एक स्वर से स्वीकार करें। फिर काल के निम्नलिखित लोग इसे प्राया प्रदान कर शरकार से वर्तमान अधिनियम में बदल करने का प्रस्ताव दें। पुने छतवा है कि सरकारी अधिकारियों को भी इसे मानने में मजबूत नहीं होनी।

यदि अहिंसा के निजी को नेरी बाध देने तथा शरकार से इस अनुसार कानून में अन्वये परिवर्तन करना बिना बाय तो मेरे अनुमान से विचारान की गुट्टि है। फिर अधिक-से-अधिक तौर माह का समय पाछि।

—निर्मलचन्द्र,

बंजी, बिहार प्रदान-मन्त्र कर्मिनी, पटना

## तत्त्वज्ञान



मगतसिंह, सुखदेव और राजगुरु की दी गयी काली तथा गणेश शंकर विद्यार्थी के ध्यात्म-बलिदान के प्रसंगों से सुन्वय कराची-कांग्रेस-अधिवेशन के लोगों को सम्बोधित करते हुए २६ मार्च १९३१ को गांधीजी ने कहा था :—

“जो तब यह ईमानदारी से समझते हैं कि मैं हिन्दुस्तान का मुक्तान कर रहा हूँ, उन्हें अधिकार है कि वे यह बात संसार के सामने चिल्ला-चिल्लाकर कहें। पर तलवार के तत्त्वज्ञान को हमें के लिए तलाक दे देने के कारण मेरे पास अब केवल प्रेम का ही प्याला बचा है, जो मैं सबको दे रहा हूँ। अपने तब नित्रों के सामने भी अब मैं यही प्याला पकड़े हुए हूँ।”

उसके बाद का इतिहास साखी है कि देश ने तलवार के तत्त्वज्ञान को तलाक देनेवाले गांधी का साथ दिया। साम्राज्य-वाद की नींव हिली, भारत में लोकतंत्र की नींव पड़ी और संसार को मुक्ति का एक नया रास्ता मिला।

संसार आज बन्दूक की नाली के तत्त्वज्ञान से और अधिक ग्रस्त हुआ है। विनोबा संसार को वही प्रेम का प्याला पिलाकर बन्दूक के तत्त्वज्ञान को तलाक दिलाना चाहता है और देश में सच्चे स्वराज्य की स्थापना के लिए उसने नया रास्ता बताया है।

क्या हम वक्त की पहचानेंगे और महान् कार्य में वक्त पर योग देंगे ?

गांधी दशनात्मक कार्यक्रम उपस्थापित ( राष्ट्रीय गांधी-जन्म-शताब्दी-समिति )  
द्वारा किया गया, धुन्डीगढ़ों का सेंट्रल, जयपुर-१ रायस्थान द्वारा प्रचारित।

# संताल परगना में जिलादान-अभियान तीव्रतर

## जिले का लगभग पूरा गैर आदिवासी क्षेत्र ग्रामदान में शामिल

—आदिवासियों में व्याप्त कुछ ग्रामिक धारणाओं को दूर करने का प्रयत्न जारी—

देवघर। हमारे विरोध प्रतिनिधि की सूचना के अनुसार बिहार के संताल परगना जिले में जिलादान का अभियान जोरों से चल रहा है। २६ मई '६८ तक के प्राप्त आंकड़ों के अनुसार जिले की स्थिति निम्न प्रकार है।

१. अनुसूचित जातिवादी के कुल आरोग्य प्रसंगों का प्रत्यक्षदान हो चुका है।
२. अनुसूचित देवघर में प्रत्यक्ष अनुसूचित, सारंगी, मोहनपुर, सारंगी गुरे हो चुके हैं; रोप तीन में देवघर का ७०%, पाली-जोरी का ४०% तथा करी का ३३% काम हुआ है, अभियान जारी है।
३. अनुसूचित गोहा में प्रत्यक्ष सुन्दर-पहाड़ी, जोषारीजोर, नेहरवा, मधुशा, पल्लवगंगा, मोरियाहाट गुरे हो चुके हैं। गोहा के कुल २०० पाली में से ९३ गाय हो चुके हैं। रोप गरीबों को, जो आदिवासियों के हैं, ग्रामदान में लाने का प्रयत्न चल रहा है।
४. अनुसूचित राजमहल का बोधिप्रो प्रत्यक्ष-दान हो चुका है, बड़हरवा में ७०% और साहेबगंज में ९०% काम हुआ है। रोप आदिवासियों के प्रत्यक्ष बड़ेद, पलना, राजमहल, काकासारी में आदिवासियों में व्यापक रूप से व्याप्त लाभ के निवारण का प्रयास चल रहा है।
५. अनुसूचित पाकुड़ के प्रत्यक्ष महेजपुर-राय और पाकुड़िया में क्रमशः ४०% और १०% काम पूरा हुआ है, रोप प्रत्यक्ष पाकुड़, भागिया पाबा, सिद्धीपाबा, हरेजपुर, ओ भागियाजोरी के हैं, अभी नहीं हो सके हैं।
६. अनुसूचित दुमका का प्रत्यक्ष रानेतर हो चुका है। महलिया में ६०%, जह-मुण्डी में ९०%, सरंगहाट में ४०% काम हो चुका है। रोप टिकारीपाबा, काठीरूप, मोरीकाबा, राजमहल, भागा आदिवासियों के प्रत्यक्षों का काम जारी है।

संताल परगना बिहार के सबसे बड़े जिलों में से है। मुख्य भाषा की आदिवासियों की है। मिशन (रोमन कैथोलिक) का काम सचन रूप से फैला है। आदिवासियों के सांस्कृतिक और धार्मिक ही नहीं, धार्मिक और राजनीतिक जीवन में भी इसका प्रभाव है, और एक तरह से मिशन के लोग ही उनके शिक्षा-निर्देशक हैं। उदाहरणार्थ होवे हुए भी मिशनवासियों का सभी तक प्रभाव आन्दोलन में सक्रिय योगदान नहीं प्राप्त हो सका है। दुमरी घोर और आदिवासी लोगों द्वारा आदिवासी लोगों का जो बोधन हुआ है, उसके कारण भी उनमें व्यापक बदलाव व्याप्त है। उनके मन्दर यह ग्रामिक धारणा फैल गयी है कि यह 'दिक्क' (गैर धार्मिक-वासियों) का आन्दोलन है, जो आदिवासियों के हित में नहीं है। इस कारण यहाँ धार्मिकता भी काम चाली से लाने नहीं बढ़ पा रहा है। प्रयास जारी है कि लोगों के मन्दर व्याप्त इस गलत धारणा का निपटारा हो, और वही स्थिति सामने आवे।

जिले के विकास पदाधिकारी तथा वित्तक लोग दुरी निष्ठा से काम में लगे हैं। पदेश-हाट और गोहा के विकास पदाधिकारियों से हमारे प्रतिनिधि ने प्रत्यक्ष मुलाकात की, और उनके नावर्ण्य करने पर वह स्वीकार कर लेंगे कि वे कार्यकारी अपनी स्वतंत्र हैसियत से आन्दोलन के एक कार्यकर्ता की तरह दुरी

निष्ठा से काम में लगे हैं; और अच्छी तरह विचार समझकर ही ग्रामदान प्राप्त करते हैं।

पदेशहाट के विकास पदाधिकारी ने जो हमारे प्रतिनिधि के एक प्रश्न का उत्तर देते हुए कहा, "साहब, इस काम से हमारी नौकरी में न तो तरकीबी होने वाली है, और न हमें कोई लाभ प्रतिष्ठा हो निम्नशाली है, लेकिन फिर भी मैं काम में लगा हूँ, क्योंकि मुझे अनुभव हो रहा है कि इनसे ही विकास के काम की बुनियाद बन सकेगी। दूसरी बात कि विरोधवादी की संस्था हमें कुछ-कैने नहीं देती। उन्होंने हमारी चर्चा में कहा था— 'जो बिहार नहीं समझता है, और काम नहीं करता है, वह भगवान् है, लेकिन जो बिचार समझता है, फिर भी काम नहीं करता, वह भगवान् की है।' दूसरी बात उन्होंने कही थी, 'सभी सरकारी कर्मचारी सर्वोच्च कार्य-कर्ता हैं, क्योंकि उन्हें जालि, धर्म, पय, रस धार्मिक सन्तुष्टि सोमाधो से परे होकर सन्तुष्टि के साथे सन्तुष्टि की सेवा करनी होती है।'—तो ये दोनों बातें दिल में बैठ गयी हैं, और हमें उपचार उठाने नहीं देती।"

संताल परगना आधी आन्दोलन अभियान के सभी भी लक्ष्योन्मुख अपने साथियों सहित पदाधिकार एक काम में लगे हैं। जिले के समस्त नेता भी मोलोलान नेकरीपाल भी दुरी उन्मुख से काम में लगे हैं, सभी प्रत्यक्ष हो जाने के कारण इसमें है।

## अध्वेद-सार

बागवत धर्म-सार, नामगोपा सार, कुरान-सार, मनु संहिता, सिद्ध धर्म-सार आदि की ओरों में "अध्वेद-सार" भी प्रकाशित हो गया है।

यह सर्वविध है कि अध्वेद विश्व का प्राचीनतम आध्यात्मिक ग्रंथ संवत् (अनुसूचित-संवत्) है। इस पर अब ११ साल के विरोधवादी का मनन-चिन्तन चल रहा है। उसका प्रकट परिणाम है उपर्युक्त 'अध्वेद-

सार'। मुल मूल का साठवाँ हिस्सा हमने मसूदा है। केवल मूल मूल ही विद्ये होते हैं। इस अध्वेद में विरोधवादी की यह धारणा है—'अध्वेद ग्रामाण है। धर्म तो अनन्त लक्ष्य है। और इसलिए धर्म देने का प्रयत्न नहीं रहा। अध्वेदों का मुख्य उपकार है, उन्होंने हमें मार्ग दिये।"

मूल १ भाषांतर संस्करण - ५० ३) भाषांतर विधि संस्करण - ५० ३) प्रत्यक्ष

प्रत्यक्ष प्रकाशन पो-पुस्तक, जि-० (महाप्राद)



## एक सप्ताह में जिलादान प्राप्त करने का अभूतपूर्व प्रयास उत्तरप्रदेश के फर्रुखाबाद जिले में सोलह सौ कार्यकर्ता एक साथ अभियान में जुटे

—सम्पूर्ण जिले में ग्रामदान का महात्फान प्रारम्भ—

फर्रुखाबाद (३० प्र०) —उत्तरप्रदेश में फर्रुखाबाद जिला सर्वोपरि विचारवाला जिला है। यहाँ के जिला परिषद के अध्यक्ष श्री कालीचरण टण्डन, जो कि उत्तरप्रदेशीय पंचायतराज के भी कार्यकारी अध्यक्ष हैं, भूदान आन्दोलन के आरंभिक समय से ही सर्वोपरि आन्दोलन में विशेष रुचि लेते रहे हैं और कार्यकर्ताओं में भाग लेते हुए योगदान करते रहे हैं। जबसे ग्रामदान का आन्दोलन चला, तबसे उनकी सीमा इच्छा और प्रयत्न रहा है कि जल्दी-से-जल्दी फर्रुखाबाद जिला-दान हो जाए।

इस जिले में १४ ब्लॉक से जिनका बिलीनीकरण होकर अब १० ब्लॉकों में जिला विभक्त है। १. मुहम्मदाबाद, २. राजेपुर, ३. कमाल गंज, ४. उमैरवह, ५. कन्नौज,

६. छिबरागढ़, ७. वालाघाम, ८. हथेन, ९. कायमगंज, और १०. घामसाबाद। इन ब्लॉकों में कुल राजस्व गाँव १७०० हैं। ३० अगस्त तक इस जिले में ८३५ ग्रामदान हो चुके हैं। एक ब्लॉक करीब-करीब पूरा हो गया था।

पूरे जिले में एक साथ अभियान चलाने के लिए जिलादान पूरा करने के लिए शिविर चले गये हैं। सभी ब्लॉकों के सभी गाँवों में एक साथ अभियान चले, इन योजना के सम्पन्न करने के लिए करीब १४०० शिष्टक और छात्रों व अन्य पेशावरों का गाँवों में भेजे हुए २०० कार्यकर्ताओं ने ६ शिविरों में ३०, ११ नई की शिक्षण प्राप्त किया। शिविरों का उद्घाटन और मुख्य शिक्षण सर्व्व की ओरल्ल भाई, राजाराम भाई, कपिल भाई, रामजी

भाई, लक्ष्मीन्द प्रकाश, रामजीवन मुखार, कामतानाथ गुप्त (रिटायर्ड जज) ने किया। शिविरों में २ दिन तक मञ्जी-मञ्जि प्रशिक्षण और प्रश्नोत्तर जारी रहा। सभी ब्लॉकों में २ जून '६६ की ७ जून तक के लिए एकदिवसीयों "जय जगत" का गारा लगाते हुए देश में चली गयीं। सारे जिले में एक अनुसूचित हथ और जलसाह चल रहा है। सारा जिला ग्रामदान ग्रामस्वराज्य-मय-सा लगता है। इन शिविरों में गाँवों के बहुत से प्रधान और प्रतिष्ठित नागरिकों ने भागिन होकर छात्रों व छात्रों का संग्रामान प्राप्त किया। शिविरों का प्रबंध स्थानीय सहयोग, धन व धन प्राप्त करके बिलकों के अभिकर्ता ने किया। ग्रामदान में भागिन होने के लिए और प्रयत्न पूर्ण सहयोग देने के लिए जिला परिषद के अध्यक्ष के हुतासार। सारे जिले में नोटिस वितरित की गयी है। पूर्व्व सवारी के लिए जिले की कोल्हद, पोस्टर, ग्रामदान-सम्बन्धी विचार-सहित उपलब्ध था, प्रसारित किया गया है।

इस जिलादान-अभियान से गाँवों में भी है कि जिले जलसाह और जगत के साथ कार्य-वर्ताओं में प्रेषण किया है, जिले १० ब्लॉकों का प्रश्नोत्तर पूर्ण होकर ७ जून को जिलादान पूरा हो जायेगा।

पूणिया जिला ग्रामस्वराज्य शिविर कटिहार में गत २४, २६, २७ नई की जिला गाँवों शिविरों समिति की ओर से एक ग्रामस्वराज्य शिविर आयोजित किया गया। शिविर में २४, २६ को भाग्यारं रामपूति का मार्गदर्शन प्राप्त हुआ।

जिलादान के बाद अब पूणिया जिले में ग्रामस्वराज्य की स्थापना के लिए वडा कार्यक्रम शुरू किया जाये, यह कार्य का मुख्य विषय था। कार्यकर्ताओं ने, जिलादान के बाद ग्रामस्वराज्य की विधा में बहुत कुछ काम नहीं हो पाया, इस पर सर्व्वोपरि ध्यान दिया, और विचार व्यक्त की कि अगर हमारा काम सेवी से लागे नहीं बडा हो नवदलपंच गाँवों मार के लागे और हम देखते रह जायेंगे।

भाग्यारं रामपूति ने उनके समस्त ग्राम-स्वराज्य का पूरा विचार प्रस्तुत करते हुए हर कार्यकर्ता को अपनी एक उपन लेव बनाकर

घरमें की-भाग से जुट जाने की धपरी की। भागने कहा कि ग्रामस्वराज्य की स्थापना के लिए गाँव की शक्ति बढ़ाने का काम करनी है। जिना गाँव की शक्ति बढ़े और सक्रिय हुए ग्रामस्वराज्य नहीं होगा। गाँव है, इस शिविर के बाद इस विधा में ठोस काम हो सकेगा।

ग्रामसाबाद में पल्लिदान की प्रथा रं-

ग्रामसाबाद जिले के प्रमुखधारी देश में १००० गाँवों से चले आ रहे देवी मेने में प्रतिवर्ष १००-१०० पुरुषों के वल्लिदान की प्रथा की इस वर्ष सर्व्वोपरि कार्य-वर्ताओं ने बन्द करा दिया। प्राप्त तुलना के अनुसार सर्व्वोपरि कार्य-वर्ताओं ने विमानसाल के नेतृत्व में ८० कार्यकर्ताओं ने नहीं जाकर इस प्रथा के विरुद्ध प्रचार, लोक-सिपण, तथा प्रतिरोध का कार्य-वर्ता किया, जिससे यह प्रथा वान्तिपूर्ण रंग से बन्द हो गयी।

### भूख-सुधार

इसका २ जून के 'ग्राम-मन' में सम्पादकीय के काम-वर्ता में बोले से १८वीं वंति में 'सहायता' एक की जगह 'समस्या' ४१७ गुट पर धन में १२-४-६६ की जगह १२-४-६६; ४४० गुट पर पहले कामन। धानिरी वंति में 'दी कपिल भाई ने ग्राम-स्वराज्य की स्थापना पर जोर दिया।'—पढ़ें। भूख के लिए धान-धाना।—गम्भारक



# आम जनता की मुक्ति की क्रान्ति अहिंसा से ही सम्भव

स्वयंसेवी सेवा-संस्थाओं के राष्ट्रीय सम्मेलन में

श्री जयप्रकाश नारायण की घोषणा

मनो दिवसो, रविवार, ८ जून। मनी विस्फोट स्थित गोपी शक्ति प्रतिष्ठान केन्द्र में स्वयंसेवी (वायपटरी) सेवा संस्थाओं के द्वािषत भारतीय सम्मेलन का उद्घाटन करते श्री जयप्रकाश नारायण ने कहा कि यदि मुझे यकीन हो जाय कि हिंसा के बिना आम जनता की मुक्ति मही हो सकती तो मैं हिंसा का तरीका कबूल कर लूँगा।

स्वयंसेवी सेवा-संस्थाओं के जिस राष्ट्रीय सम्मेलन का श्री जयप्रकाश बाबू ने उद्घाटन किया, उसमें भारत की १२० से अधिक सेवा-संस्थाओं के प्रतिनिधि उपस्थित थे। यह सम्मेलन गोपी जन्म-मृत्युसंस्कारोद्धार की जनसम्मर्क समिति की धोर से आयोजित था।

गांधी-मार्गात्मी बने के दौरान भारत के सभी भागों में हिंसा का विस्फोट हो रहा है, इस पर अपना दुःख प्रकट करते हुए श्री जय-प्रकाशजी ने कहा कि मैं हिंसा की इसलिए मूलत नहीं कर पाता, क्योंकि अमृतदा हिंसक क्रान्ति की परिसमाप्ति आम लोगों के प्रति विचारताय में होती है।

देश की वर्तमान परिस्थिति के प्रति अपना लेद प्रकट करते हुए श्री जयप्रकाशजी ने कहा कि स्वतंत्र होने के २२ वर्षों बाद भी भारत में अहिंसा के प्रति लोगों में जोन सुभरी जैसी शिन्धवी बिता रहे हैं और नास्तियों में से अन्न के खाने चुनकर खाते हैं। मानिक और व्यवस्था के नाम पर यह समाज जारी रहा था रहा है। उन्होंने कहा कि क्या कानून विरुद्ध हम समय लागू होना चाहिए, जबकि वे शरीर को विनाशोन्मत्त लोग बन लिखियाँ को छोड़ रहे हो, जिनके पीछे खाद्य वसावी का प्रदर्शन होता है? जब कि गरीब लोगों को बहुत कानूनी-सा सामा-जिक और नास्तिक श्वास भी नहीं मिल रहा है, तब ये हिंसा का सहारा लेने के प्रभावों धोर करके भी क्या? काश्चित गरीब लोग किताबी धोरन रखें? श्री जयप्रकाशजी ने कहा—यद्यपि नवजातपुत्री हिंसात्मक तरीका इस्तेमाल कर रहे हैं, फिर भी उनके साथ मेरी सहानुभूति है, क्योंकि वे लोग सामान्य-जन के लिए कुछ करना चाहते हैं। बिहार उनकी मैं सुविधा-सम्पन्न स्थानों के रैजनों की दोषिणी वाली जमीन का अधिकार देखाता कानून

सन् १९४० में ही पारित हो गया था, लेकिन निहित स्वार्थ के लोगों ने उस कानून को लागू नहीं होने दिया। बिहार में गैर-कानूनी सरकार सत्ताक दुर्द, वह भी इस सम्भव में कुछ नहीं कर सकी।

‘कानूनी और गैर-कानूनी सरकार के काम को देखकर मेरी यह पक्षी धारणा बन गयी है कि इन देश में सब कोई भी सरकार आज के लोकमन्त्री तरीकों से प्रगतिशील सामाजिक क्रान्ति नहीं ला सकेगी। सभी सामाजिक नास्तिक अधिकतम जन-सत्साहक और विद्यमान रचनात्मक कार्योन्मत्त से ही सम्भव है।’ बाबायु के प्रस्ताव का उल्लेख करते हुए श्री जयप्रकाशजी ने कहा कि इसके लिए बिना नैतिक प्रीथित स्थापित किये और किन्तु सामाजिक तैयारी या प्रमुकूल मादा-वरण बनाये भारत के सामाजिक दल दलक हूँ मानने में पूरक संघ से इस्तेमाल कर रहे हैं। इस प्रकार के इस्तेमाल से हमें सब के यन्त्रा चाहिए।

आज के लोकतांत्रिक संघ के आम लोगों की समस्याएँ हल हो सकती हैं, इस पर अपने गहरी लका प्रकट करते हुए श्री जयप्रकाश बाबू ने कहा कि यदि लोकतांत्रिक पद्धति में लोगों की समस्याएँ हल न हुईं तो उनके सामने हिंसा का तरीका अपनाये के विषय और कोई चलाय नहीं होगा। वस्तुतः सामा-जिक दायरे में बाधन में एक अधिकतम सामाजिक क्रान्ति की आवश्यकता है। इस कार्य के लिए देश की स्वयंसेवी संस्थाओं का आह्वान करते हुए भाषने उन्हें मुताया कि वे लोगों के लिए होनेवाले रचनात्मक अधिकतम नास्तिक के कार्योन्मत्त के प्रति नैतिक दायित्व धोर सामाजिक गुंथ की परिस्थिति देख करें। गांधीजी ने, जो स्वयं स्वयंसेवी सेवा-जनों के प्रमुक्त प्रतीक थे, इस अधिकतम

प्रतिष्ठान मानो अधिकतम प्रयत्नो का उपयोग केवल समाधारण मयसों पर किया था।

दुसरे देशों में हुई हिंसक प्रगितियों का विरसेवण करते हुए श्री जयप्रकाशजी ने कहा कि हिंसा ने मही की क्रान्ति को सफल नहीं किया। हिंसा ने पुरानी समाज-व्यवस्था को बहुत खराब कर दिया, फेरा, लेकिन जिन सददेश को पूरि के लिए नास्तिक मुक, हुई थी उसमें उसे सफलता नहीं मिली। उन्होंने अपने विचार स्पष्ट करते हुए कहा—‘क्रान्ति के एक विधाओं की हैसियत से मैं यह कह सकता हूँ कि हिंसक क्रान्ति से जो परिणाम सामने आने लगे हैं तथा आम लोगों के, जो अधिकांश-संविधान, हाथों में नहीं आये। क्रान्ति की राज्यक्रान्ति ने वैरोलियन को सत्ताक बनाया। उस में राज्य की सत्ता लोकसत्ता के हाथ में रही है। उस में तिरु ‘महल की नास्तिक’ हुई, अर्थात् बाब जनता को सत्ता नहीं मिली। मोरार-जी-नीलर राबा की वयह पाटी के नेता सत्ताधिकारी बन बैठे। चीन की क्रान्ति के मासमें मैं क्या हुआ? माओ ने जब कहा कि बन्धु की मही से सत्ता का जन्म होता है तो वे बहुत बेवता बात कह गये, जहाँ सही है। लेकिन चीन में बन्धु की मही किसके हाथ में है? वहाँ बन्धु की मही लोगों के हाथों में नहीं, माओ के जसताधिकारी लिन बियाओ के हाथों में है।’

श्री जयप्रकाशजी ने कहा कि क्रान्ति के बाद कोई-न-कोई समाज-व्यवस्था चली करी पड़ती है। क्रान्ति के दौरान भी लोग हिंसा के साथनों का नियमन करते हैं, धोर क्रान्ति के ये प्रमुक्तता को समाज पर लागू करते हैं, वे ही सत्ता के नास्तिक बन जाते हैं। अन्तर्गत-वत्सा हिंसक क्रान्ति आम जनता के प्रति विचारताय में समात होती है।

मैं में श्री जयप्रकाशजी ने कहा—‘यों हिंसा की बलवोकार करा है। क्योंकि जहाँ तिरु चली नास्तिक एक से जाती है। ये लोगों के लिए सत्ता बाहय है। धारा लक्षों लोग एक विराट् अधिकतम कार्योन्मत्त में चली होते हैं तो वह एक सामाजिक क्रान्ति होती और धारा तिरु कोड़े-से लोग उसमें चली होते हैं तो वह कोड़े-से सत्ता-धारियों की सत्ता-बदली की नास्तिक होती।’

—पी आर आर बाबू इंदिरा समाचार

कन्सेंसस—ग्राम-राय :

कान्शंस—अंतरचेतना

ग्रामदान धान्दोलन में आज तक हमारा ध्यान मुख्य रूप से ग्रामदान के विचार के लिए लोक समर्पित प्राप्त करने पर रह रहा है। उसी लक्ष्य को सामने रखकर हमने प्रचार किया है और अभिमान बसाये हैं। इसमें एक नहीं कि लोक-समर्पित हमें बहुत बड़े पैमाने पर मिले हैं, और मिलती जा रही हैं। इनने निर्दोष के बाद सब हम यह कहने की स्थिति में पहुँच गये हैं कि समाज का मन इस विचार के साथ है। यद्यपि ग्रामदान की व्यावहारिकता के बारे में अनेक लोगों के मन में तरह-तरह की संकल्प हैं, जो स्वाभाविक हैं, फिर भी हम विचार के लिए शुभ-नामान हर एक की हैं, विशेष किसीका नहीं है। हम मान सकते हैं कि ग्रामदान को 'कन्सेंसस' मिल गया है।

'कन्सेंसस', यानी क्या? समर्थन, या इससे कुछ अधिक? हम किसी व्यक्ति, विचार, या कार्यक्रम का समर्थन करते हैं, इसका यह अर्थ नहीं है कि हमने प्रत्यक्ष कुछ करने की भी जिम्मेदारी मान ली है। बहुत बड़ी नहीं है कि समर्थन में समर्थन करनेवाले पर किसी तरह की व्यावहारिक जिम्मेदारी भी है। लेकिन सम्पत्ति समर्थन से किता है। समर्थन में शरीर होने का भाव है। सम्पत्ति में सम्पत्ति देनेवाले की कुछ व्यावहारिक जिम्मेदारी भी होती है। इस दृष्टि से ग्रामदान को समाज का जो कन्सेंसस मिला है, वह समर्थन है या सम्पत्ति? दोनों हैं, या दोनों नहीं हैं? वा, यह माना जाय कि ग्राम-दान पर समर्थन है, लेकिन कुछ लोग और व्यक्ति ऐसे भी हैं जिन्होंने सम्पत्ति दी है, सिर्फ समर्थन नहीं। बहुत कुछ मिली-जुपी स्थिति होगी। ग्रामदान या विज्ञान के साथ यह हमारा पहला काम है कि हम सम्पत्ति के व्यक्तियों और लोगों को हटें और उनकी सम्पत्ति को सक्रिय बनाकर, उपयोग और जिम्मेदारी के शक्ति पर धारित बनायें।

ग्रामदान हो जाने पर कार्यक्रमों का रोल बदल जाता है। ग्रामदान प्राप्त करने में कार्यकर्ता मुख्य था, लेकिन प्राप्त होने ही वह गीत बन जाता है। उसकी वजह मुख्य स्थान उन गाविसों का हो जाता है जिन्होंने ग्रामदान के विचार का केवल समर्थन नहीं किया, बल्कि इसके लिए अपनी स्पष्ट सम्पत्ति दी। कार्यक्रमों का स्थान मुख्य हो या गीत, वह प्राप्ति का साहज बनने की जिम्मेदारी से मुक्त नहीं हो सकता। साहज बनने का गीत और उत्तरदायित्व, दोनों उसका अर्थ है। कार्यक्रमों में व्यक्ति का साहज बनने की क्षमता और उत्तरदायित्व बन रही चाहिए। बनी हो नहीं, निरंतर बनती रहनी चाहिए। कार्यक्रमों साहज नहीं बनेगा जो गाविस को सक्रिय नहीं कर सकेगा।

कार्यकर्ता की भावना का एक प्रभाव है समाज का कन्सेंसस प्राप्त करने की उसकी क्षमता। इसका ही काफी नहीं है। व्यक्तिवारी का व्यक्तिव कानून की 'कानून' है। प्रश्न उठता है कि जिस व्यक्ति

के साथ धान्दोलन के कन्सेंसस-पक्ष का विकास हुआ है, क्या उसी व्यक्ति के साथ धान्दोलन पक्ष का भी विकास हुआ है? अगर नहीं तो क्यों? हम बराबर कहते आये हैं कि हमारा धान्दोलन धार्मिक है। लेकिन सिर्फ कहने में। क्या होगा? धार्मिकता की कसौटी कन्सेंसस से व्यक्ति कानून से है। अगर किसी धान्दोलन का कानून-पक्ष कमजोर हो तो वह एक मजल से दूसरी मजल पर नहीं पहुँच सकेगा, और बावजूद सारी ऊँची मान्यताओं और धर्म-शक्ति के धान्दोलन सामाजिक शक्ति नहीं बन पायेगा। सामाजिक शक्ति के बिना कानून की सफलता का कोई आधार नहीं रह जाता।

इसमें एक नहीं कि पिछले अठारह वर्षों में हमारे अनेक साथियों ने सातत्य का समाचार परबन्ध किया है। उनका परिणाम है कि हम ग्रामदान-विचार के लिए हमारा कन्सेंसस एकदम कम पड़े। लेकिन अब समय आ गया है कि हम कानून की ओर प्रत्यास्था करने दें। कानूनकारी जब कानून को मान करता है तो समाज स्वयं कानूनकारी को उसकी जो शक्ति का प्रतीक मान लेता है। प्रतीक वास्तव में वह है जो, क्योंकि कानूनकारी कम-से-कम अपनी जिम्मेदारियों और मानकों में प्रचलित समाज का सदस्य नहीं रह जाता। वह रहता है समाज में, लेकिन व्यवहार के शिव की तरह रहता है—मरने साथियों के साथ वास्तव के लिए सदा तत्पर। कानून कानूनकारी में प्रवृत्ति होती है। यह नहीं है कि ऐसे 'ताना' हमारे बीच नहीं हैं, लेकिन यह मान लेने में कठिनाई नहीं होगी चाहे कि उनकी सच्चा व्यवस्था सीमित है। जिस के व्यक्तित्व में लोकहित के प्रति जो समर्पण है, वहाँ और सम्पत्ति के बिन्दुओं से लेनेवाली जो विशेष-शक्ति है, वह हमारे बीच सभी उतनी नहीं है जितनी होगी चाहिए। इस कमी की ओर हमारा ध्यान जाना चाहिए, और वहाँ तक हो सके हुए करने की कोशिश करनी चाहिए। हमारी बौद्धिक क्षमता, हमारा नैतिक स्तर, हमारी क्षमता-निष्ठा, यदि हमने कमियाँ हैं जो धान्दोलन के कानून-पक्ष को सुदृढ़ करने की दृष्टि से होना चाहिए। प्रतीक से देखकर, और कानून से मुक्तकर, कमी-कमी ऐसा लगने लगता है जैसे हमारे साथी कानून के बीस से बड़े जा रहे हैं, और वे जिस कानून का साथ हैं। रहे हैं सबसे स्थिर यथोक्त हो उठे हैं। वे कानून का साथ करते जा रहे हैं, किन्तु कानूनकारी बनने की तैयार नहीं हैं। वह स्थिति कानून के लिए शुभ नहीं है। कानून का जो विश्व विनोद है समाज के सामने रखा है, उसके लिए कानूनकारी चाहिए जो शिव की तरह विद्रोह-शक्ति का प्रतीक बनकर अपना जो वास्तव के लिए तैयार कर सके। ऐसे कानून का साथ मान कार्यक्रमों से कैसे चलेगा? हमें कानूनकारी और कार्यक्रमों का अंतर समझना चाहिए।

ग्रामदान का कार्य है व्यक्ति-शक्ति के मुक्ति के माध्यम से गाविस का विकास होना। गाविस के लोकतंत्र के विकास में व्यक्ति-शक्ति और गाविस-शक्ति का जो विश्व दृष्टिकोण की रूपरेखा सन् १९४८ में की थी, उसके प्रति सन् १९६६ में राजधानी का साथ था गये बीबीछे हैं। हम सब अपनी 'कानून' की उपाय देखेंगे। १०

## स्नेहल दादा

१८ जून, १८६६ को ग्राम मूलवापी, जिला बंलूत (गं. प्र.) में जन्मे श्री शंकर स्वयंकर धर्माधिकारी प्रायः दादा धर्माधिकारी के नाम से जाने-माने जाते हैं। उनके पिता श्री टी.डी. धर्माधिकारी सदकासीन सी.पी. और बरार प्रांत में 'एहीनल डिस्ट्रिक्ट सिदान जज' थे। श्री शंकर उनकी पहली सन्तान होने के नाते सहज ही छोटे माई-बहनो द्वारा दादा के नाम से सम्बोधित किये जाते लगे। बाल्यकाल में जब वे केवल छपने भर के म रहकर सबके हो गये तो सब लोग उनकी दादा के नाम से पुकारने लगे। इस प्रकार अब स्नेहल दादा प्रदत्त नाम दादा धर्माधिकारी ही उनका मान-पहचान का नाम हो गया है।

क्रिश्चियन कालेज, इन्दौर और मोरिल कालेज, नागपुर में इन्टरमीडियट के डिग्री प्राप्त करके उनका स्कूल-पठन हुआ। बिना परीक्षा के दिये ही वे गांधीजी के असहयोग आन्दोलन में शामिल हो गये। उसके बाद फिर कमी कालेज-सिद्धांत की ओर प्रवृत्त नहीं हुए। लेकिन ज्ञान, विज्ञान और मनन की दृष्टि से मात्र ७० वर्ष की अवस्था में भी उनका स्वाभाव्य उत्तम चरित्र रहता है। उनका स्वाभाव्य उत्तम के अध्ययन के साथ दूसरों के सम्पन्न के लिए भी होता है। कुछ नहीं हो कम-से-कम एक दर्जन से अधिक हो उनकी छोटी-बड़ी धारोनुमा मोटबुल रहती हैं, जिनमें वे सार की बातें लिख लिया करते हैं। उनके निजी पुस्तकालय में देश विदेश के सम्प्रतिष्ठित विद्वानों की बड़ी-बड़ी पुस्तकें विविध कागज पत्रों द्वारा उनके धाने और पत्र चुकने की दिशि के साथ धाने की रबी हुई मिलती हैं। उन्होंने एक वर्ष तक निर्मात रूप से वैदांग साहित्य का विविध अध्ययन किया। उनकी बुद्धि बड़ी ही प्रसर और स्वभाव बड़ा ही शुद्ध है। ज्ञान का प्रहकार जो रंच मात्र भी नहीं है। वे मात्र जीवन-आश्रित विरविधालय-सरोहि हो गये हैं।

दादा भारतीय संस्कृति के मन्वीत-स्वरूप प्रादुर्भूत-संस्कृति के धारम्य से ही समर्थक

रहे हैं। उनका विवाह गांधीजी के आन्दोलन में जुड़ने से पूर्व ही दमस्तकीवाई से हुआ और उन्होंने उनकी समाज-सेवा में धार्मिक काल में कन्ये-से-कन्या मिलाकर साथ दिया। श्रीमती दमस्तकीवाई ने सविनय अवज्ञा आन्दोलन में भाग लिया और दो बार जेल गयीं। समाज-सेवा में लगे सच्चे सेवक अपने को एक जगह विलगुल बाँधकर नहीं रख सकते। उसका क्षेत्र प्रोबन और पदोष से बहकर राष्ट्र और उसके भी आगे समुचे मानव-जगत् तक हो जाता है।

वे सन् १९२२ से १९२४ तक जेदरा की सर्वोपरि राष्ट्रीय सस्था तिलक विद्यालय में प्रभ्यापक रहे। सन् १९३३ में गांधी-सेवा-सच

स्नेहल दादा

दादा धर्माधिकारी : स्नेहल दादा

के काम से बजायबाड़ी, वर्षा करने लगे। राष्ट्रीय स्वतंत्रता-संग्राम के आन्दोलनों में सक्रिय भाग लिया और कई बार जेल गये। सन् १९२९ से १९४२ तक बी.का. कालेज के साथ गांधी-सेवा-सच के मुख्यालय 'सर्वोदय' हिन्दी मासिक का सम्पादन किया। सन् १९४६ और '४७ में सबसे बड़ा कहने-गुनने पर और गांधीजी द्वारा अनुमति दिये जाने के बाद शालीय धारातमा नागपुर और 'कान्स्टीट्यूट ऑफ़ मेलो' दिल्ली में सदस्य रहे। एक राज्य के राज्यपाल बनने को भी कहा गया, पर उन्होंने उसे छोड़ 'सर्वोदय' हिन्दी मासिक का सम्पादन-कार्य सम्हाला और थोड़े-थोड़े सत्ता की राजनीति से सदा-सदा के लिए प्रसन्न हो गये।

जिसने दादा की सार्वजनिक सभाओं में सुना, वह उनकी वक्तव्यकला से बिना प्रभावित हुए रह नहीं सका। उनकी वाणी में प्रजीव वादू हैं। उनकी देश-विदेश के अनेक विद्वानों के भरोसे, हिन्दी, उर्दू और मराठी में डेरो उदरान कठिब हैं, जो मापन के बीच-बीच में गंगोने को तरह बढ़े रहते हैं। छोटी मिल-बैठ गोष्ठीयों में भी दादा की कवितियाँ गजब की रहती हैं। गांधीजी के वैवाहिकान के बाद सेवाग्राम में पहला रचनात्मक कार्यकर्ता-सम्मेलन आयोजित हुआ तो विनोबाजी ने अपने को वापु का पात्रा हुआ बताया। दादा गुरुत्व कह उठे, 'वापु के पाते हुए होकर भी वापु नहीं हैं।' उनका वाक्य चरम कवितीय है। उनकी हिन्दी प्रशंसी में कई पुस्तकें हैं, जिनमें 'सर्वोदय-संगीत', 'स्त्री-मुक्त सहजीवन', 'मानवीय भाति', 'भाति का अन्तर्गत कथन' विशेष रूप से प्रसिद्ध हैं। उनका साहित्य विविधताओं का निकाय है।

वे स्वयं कवि भी आद्यय में नहीं रहे। बापु, विनोबा या अन्य किसी महान व्यक्तिके दावे में नहीं रहे। कोई रचनात्मक और विचारक कार्य नहीं किया, फिर भी सुद में एक आद्यय बन गये। मात्र सभी छोटे-बड़े सर्वोदय-कार्यकर्ताओं के लिए वे उससी-से-उससी समस्तानों की 'इशकानरी' हो गये हैं। अब ७० वर्ष की आयु में दादा अपने प्रयास स्नेह से सर्वोदय परिवार को सित करते रहते हैं। मरवान हमारे ऊपर हुए इपा दादा के प्रत्यक्ष स्नेह-रूप में द्यो-भरी तक बरसा रहे, ऐसी हमारी हार्दिक प्रार्थना है।

— गुप्ताय

## लोकतंत्र : विकास और सविष्य

लेखक : प्राचार्य दादा धर्माधिकारी

विहार के राज्यपरीषद् कार्यकर्ता-शिबिर रॉबी में प्रस्तुत लोकतंत्र के ऐतिहासिक विकास का दर्शन और सविष्य की सम्भावनाओं का योगपूर्ण अध्ययन। मूल्य : ₹ २०।

सर्व सेवा संघ-प्रकाशन, राजघाट,  
आराणसी-१



इस अंक में

ग्रामदानी गाँव, ग्रामदानी सरकार  
सुखी इतरसी की कुँने  
हामधुई गाँव का बाजारलट  
ग्रामदान में राज्यदान तक  
राजस्वान में घकाल  
कूड़े-कचरे से खाद बनाये  
देवक की फैली दुनिया और दूटना-दिखरता ग्रामनी

१६ जून, १९६

पृष्ठ ३, अंक २१ ] [ १० पैसे

जय कति मेज़ें ! ५ ।

## ग्रामदानी गाँव, ग्रामदानी सरकार

ग्राम : वह कितना भ्रष्टा दिन होगा जब हम लोग ग्राम की दलवदी से मुक्त हो जायेंगे ? हम लोग हम दलवदी से बहुत बड़ा गये हैं । क्या सचमुच यह दिन आयेगा ?

उत्तर : इसमें भी कोई शक है ? अब यह मानकर काम कीजिए कि यह दिन दूर नहीं है जब गाँव और सरकार, दोनों एक साइन में आ जायेंगे ।

ग्राम : एक साइन में कैसे आ जायेंगे ?

उत्तर : क्यों ? जब ग्रामदान के बाद गाँव में ग्रामदानी ग्रामसभा बनेगी और पटना-समनऊ में ग्रामदानी सरकार बनेगी तो गाँव से राज्यदानी तक सीधी साइन नहीं होगी ? एक साइन में सरकार दोनों ग्रामदान काग में बंध जायेंगे और ग्रामदान के बाद ग्रामस्वराज्य की छाये बढ़ने में मिलकर काम करेंगे ।

ग्राम : लेकिन मेरे मन में एक डर है । जब सरकार ग्राम-दानो हो जायगी तो हम लोगो की जैसी भादन है उनके मुनाबिक सब पड़े चाहेंगे कि सरकार ही सब कुछ कर दे ।

उत्तर : अगर ग्रामदान के बाद भी आप लोगों ने पड़ी रसा रसा तो ग्रामस्वराज्य की बात बेकार है । ग्रामस्वराज्य का अर्थ ही यह है कि ग्रामदानी गाँव सरकार से मुक्त हो जाय, गाँवो गाँव का सारा प्रबन्ध ग्रामसभा के हाथ हो । उत्तर दूसरी ओर सरकार दल से मुक्त हो जाय, और इस तरह नाम करे जेके वह ग्रामसभाओ की मजबूत करने के लिए है, तथा उन्हें हर तरह की सहायता और साधन पड़ाने के लिए है ।

ग्राम : बहुत बड़ी जिम्मेदारी आयेगी गाँव के लोगों पर, और अगर सचमुच ग्रामसभाएँ बन गयी और चलने लगी तो गाँवों में सरकार का काम बहुत कम हो जायगा । क्या नहीं ?

उत्तर : हाँ, ग्रामस्वराज्य का पड़ी मतलब है कि गाँव का अधिक से-अधिक काब खुद गाँव के लोग प्राप्त में मिलकर करें । स्वराज्य की जिम्मेदारी नहीं उठाइएगा तो स्वराज्य का कुछ कैसे योगिएगा ? आपका कुछ इसीमें है कि गाँव के जीवन में गाँव का हर भादमी इच्छत के साथ गाँव के जीवन में चरीक हो सके । इसके अलावा ग्राममें यह पक्ति होगी चाहिए कि आप ग्राममें अधिकारों की रक्षा कर सकें । अगर सरकार, जेके ही वह ग्रामदानी सरकार हो, आपके अधिकारों में, स्वाय-तता में, हस्तक्षेप करती है या कोई गलत काम करती है, तो आपको साहस के साथ अपने अधिकारों की रक्षा के लिए मिलकर लड़ा हो जाना चाहिए । जो गाँव—गाँव ही क्यों, जो मनुष्य—मनीषि और अन्ध्याय से अपने अधिकारों की रक्षा नहीं कर सकता वह दूसरों की कृपा पर बिचने दिन टिकेगा ?

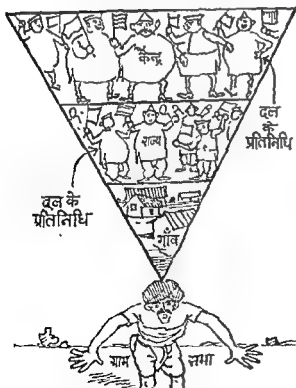
ग्राम : पक्की बात है ! यह मैं तोच ही रहा था कि क्या नेता लोग और अफसर लोग गाँववासियों को अपने टग से काम करने देंगे ? गाँव तो हट नाम में उनकी यही शोचिा रहती है कि ज्यादा से-य़ादा अधिकार वे अपने ही हाथ में रखें । ग्रामदानी सरकार के लोग भले ही कुछ दिन तक ऐसा न करें, लेकिन आगे चलकर अपने होने हुए भी वे यही करने लगेंगे ।

उत्तर : हाँ, ऐसा होता है । इसलिए तो बार-बार कहा जा रहा है कि ग्रामस्वराज्य की असली पक्ति ग्रामसभा में है ।

श्रम : बात समझ में आ रही है। राजधानी में सरकार केसे बनेगी, कैसे चलेगी, यह बहुत-कुछ निर्भर करता है इस बात पर कि ग्रामसभा कैसे बनती है, कैसे चलती है। लेकिन हालत यह है कि आज हम जिन्हें गाँव कहते हैं वे सचमुच गाँव नहीं रह गये हैं। वे गाँव इसी अर्थ में हैं कि पचोस-पचास घर एक जगह बसे हुए हैं। एकता नाम की चीज उनकी रह ही नहीं गयी, वे टूट गये हैं। जो कुछ बचा था उसे राजनीति खाट गयी।

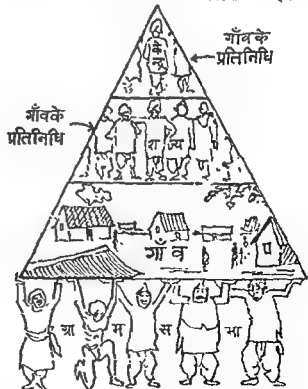
उत्तर : आपका कहना सही है, फिर भी हम जहाँ हैं वहाँ से धीरे बढ़ना पड़ेगा। गाँव के लोगों को सहस्र करना पड़ेगा कि वे एक हैं, और सबका एक ही हित है।

श्रम : यही वे घसली बात है। ग्रामदान के सिवाय दूसरा कोई भी नहीं कहता कि गाँव एक है। हर नेता, चाहे वह किसी पार्टी का हो और उसके हाथ में मण्डला चाहे जिस रंग का हो, हम लोगों से यही कहता है : 'गाँव की एकता कैसी ? मालिक-मजदूर एक कैसे होंगे ? लैब-मैज एक कैसे होंगे ? वे न एक हैं, न एक हो सकते हैं। कौन जीयेगा, कौन मरेगा, इसका निर्णय संघर्ष से होगा। संघर्ष होकर रहेगा। जीवन में संघर्ष के सिवाय और होता क्या है ? संघर्ष के बिना मुक्ति नहीं।'।



आम का लोकतंत्र : अदलत काँचा

उत्तर : आप लोगों को यह तय कर लेना चाहिए कि गाँव के लोग मुक्ति चाहते हैं या सिर्फ बदला ? संघर्ष से मुक्ति नहीं मिल सकती, क्या समाज नहीं बन सकता। थोड़ा-बहुत बदले का सन्तोष भले ही मिल जाय। इन सारी बातों की मज्झी तरह समझ लेना चाहिए। क्या आप जानते हैं कि मनुष्य चन्द्रमा से सिर्फ १० मील दूरी दूर रह गया है, और इस दूरी को भी तय करके जुलाई में वह चन्द्रलोक पर उतर जायगा ? क्या आप सोचते हैं कि चाँद पर, या मंगल पर, पहुँचने की यह दौड़-धूप क्यों है, और इन प्रयोगों पर कितना खर्च होता है ? अभी पिछली बार 'मपोलो-१०' की यात्रा में दस परब रुपये खर्च हुए थे। एक यात्रा में अमेरिका ने उतना खर्च किया जितना भारत अपनी कुल सेना पर दस भर में खर्च करता है ! अमेरिका आसमान के प्रयोगों पर एक साल में लगभग ४० परब रुपये खर्च करता है, और सेना से सम्बन्ध रखनेवाले प्रयोगों पर ६४ परब ! घोष और विकास पर होनेवाले कुल खर्च का लगभग ७५ फीसदी इन्हीं दो मर्दानों में लग जाता है। सोचिए, स्वास्थ्य, विद्याण और कल्याण के प्रयोगों में सिर्फ ५ फीसदी। मनुष्यवृत्ति के प्रयोगों में १० फीसदी। लोक-कल्याण के और आसमान के प्रयोगों के खर्च में कितना जबरदस्त प्रस्तर है ?



मावश्यकता का लोकतंत्र : सीपा हाँका



## सुखी गृहस्थी की कुंजी

जिस समय घर के धांगन में गांव की लियी इकट्ठी होकर छोड़र पाने और माचने-कूदने के कार्यक्रम में तल्लीन थीं उस समय नीलिमा को उस दिन की बातों की याद आयी जिस दिन वह पहली बार दस घर की बहू बनकर माथी थी। करीब-करीब हमी छरहू गांव की लियी से धांगन लबाखच मर गया था।

झार-भूमा के समय बारात जब दरवाजे पर धाती है तो गांव के लोगों की, प्रीर विशेष रूप से लियों की, उत्सुकता यह जानने की होती है कि दूल्हा गोरा है या काला, सुन्दर है कि बदसूरत, और लड़की के हिलाक्ष से ठीक है कि बेटीक ! जब बहू अपनी ससुराल में राव रखती है तो गांव की स्त्रियों उसके रूप-रंग, बाल-झाल, धरीर की गठन और स्वभाव की जानकारी पाने के लिए प्रधीर रहती हैं। बहू की परीक्षा की पहली चीज आनी जाती है उसकी देह का रूप-रंग। बहू यदि गोरी है तो गांव की सौ से निग्यानब्जे लियों उसे रूपवती मान लेती हैं। स्वस्थ और सुखी देह भी बहूनों की प्रभावित करती है। किन्तु बेहरे की सुन्दरता को बहुत कम लियों समझ पाती हैं। बहू की निगाहें सर्पिली और झुकी हुई हों तो वह सुखील मानी जाती है। बहू की भ्रालें चपल हों तो प्रायः लियी उसे धर्मडी मान लेती हैं।

जिस दिन नीलिमा की कालकी पहिले-महल ससुराल के दरवाजे पर प्रारुद लगी थी, उस दिन पर में ऐसी ही चहल-पहल थी। नीलिमा की काया सजिवे रंग की थी। जो उसे देखना, कुछ देर में भ्रालें फेर लेता। नीलिमा का बच चल्ता तो वह घरती में समा जाती। जुवास से कुछ कइते हुए भी सिर्फ नजरों द्वारा नीलिमा की जो उपेक्षा हो रही थी उसे वह बड़ी कठिनाई से क्षेव पा रही थी। उसकी देह की गठन प्रारु-पंक थी। जो निगाहें उसके बेहरे से हटती वे उसकी देह पर कुछ देर के लिए बकर चक जाती थीं। उसे यह समझते देर लगी कि उसके स्वस्थ पाटीर का जादू सबसे ऊपर काम कर

रहा है। मुंह-देखाई के बाद जाते समय बेकसी ने पारवती से कहा था—“बैया, घर-गृहस्थी के लिए पतोंह बड़ी सुमर है। रूप-रंग भी काटने-बराने लायक नहीं है।”

पारवती ने बेकसी को बात काटते हुए उस दिन की कुछ कहा था उसे नीलिमा शिन्धी भर नहीं भूत सकती। पारवती ने न सिर्फ बेकसी, बल्कि गांव की सभी स्त्रियों की सुनाते हुए कहा था—“मनपसन्द रूप-रंग पाना किसीके बस की बात नहीं है। कुम्हार का कोई घडा पककर लास हो जाता है तो कोई ज्यादा पककर कासा भी हो जाता है। पत्र हममें कोई घड़े को घोपी बाने तो उसकी भक्ति की क्या कहा जाय ? जिसका लन गोरा है, उसका मन देवता जैसा है, वह कोई नहीं कह सकता। सुन्दरता का गोराई से कैसे सम्बन्ध जुड गया इसे प्रला कितने लोग जानते हैं ? किसी को इसी की सुन्दरता के प्रससी दो ही धंग हैं—एक तो उसकी सुगठित देह और दूसरा उसका मनमोहक शीन स्वभाव। ती में यदि वे दोनों गुण नहीं हैं तो उसकी सोने जेखी काया भी व्यर्थ है।”

नीलिमा के झुके हुए बेहरे की प्रपने दोनों हाथों से उठा-कर अपनी छाती से लगाते हुए पारवती ने कहा था—“दुपहिन, तू मेरे बेटे की बहू है, लेकिन मेरे लिए तो मेरी बेटी-जैसी ही है। तू माहक अपना मन छोटा मत कर। दस लोग दस तरह की बातें कहेंगे। उन बातों में कुछ नहीं रखा है। प्रससी चीज है मन। कहा भी है कि ‘धन बचा तो कठौती में गंगा।’ जिस स्त्री का मन प्रच्छा है उसकी घर-गृहस्थी हमेशा सुख और धाम्नि से बीतती है। मन प्रच्छा होने के लिए अच्छा स्वभाव चाहिए। अच्छे स्वभाव का मतलब है सबके साथ प्रच्छा इतनिव। प्रच्छा मतनिव हो सुखी गृहस्थी की कुंजी है। मुझे पूरा मरोसा है कि तेरे पास यह कुंजी है। जबतक वह कुंजी तेरे पास रहेगी तबतक तेरी गृहस्थी हरी-भरी और खुशहाल रहेगी।”

नीलिमा को अपनी छाती से लगाकर जब पारवती ने बातें कह रही थी, उस समय नीलिमा की भ्रालें नम हो गयी थी। उसे पारवती के सीने में अपनी लिखुडो माँ की घटकन सुनाई दे रही थी।

—प्रियंशु





## हाथपुरई गाँव का कायापलट

महाराष्ट्र में १५० जनसंख्या का हाथपुरई नाम का एक छोटा-सा गाँव है। कई गाँवों की तरह यहाँ के लोग भी धाराब और उती तरह के व्यसनो के चिकार थे। हर साल धाराब के कारण पुलिस को इस गाँव से हजार-पाँच को रुपये गाँववासियों को देने-पड़ते थे, इसके अलावा दण्ड भी खोनी पड़ती थी।

गाँव के पाँच तहनों ने निश्चय किया कि यह दोन स्थिति धाराब के कारण हो है, तो हमें धाराब छोड़नी चाहिए। लेकिन आसानी से धाराब छोड़ने की कोई तैयार नहीं होता था। बड़े लोगों की इन तहनों ने बहुत समझाया। लेकिन वहाँ तो ऐसी भावना बनी थी कि देवो-देवता की धाराब सर्पापित न करने से रोग बढ़ेंगे, जानवर मरेंगे, फसल नहीं होगी, शेर माय-बकरियों को वे कायेंगे। उनकी यह धारणा पीढ़ी-दर-पीढ़ी के संस्कारों के कारण पक्की बनी थी। बच्चे के जन्म होने पर भी धाराब, मरने पर भी धाराब का उपयोग होता। मुरदे के मुँह में धाराब नहीं डालने से उसकी मुक्ति नहीं मिलेगी, ऐसी भावना थी। फसल बोते समय धाराब, काटते समय धाराब, शादी में धाराब, दाल में, बीच में, और आखिर में भी धाराब! ऐसे धाराबी लोगों की धाराब से मुक्त करना सामान्य पराक्रम की बात नहीं थी। इन पाँच तहण लोगों ने निश्चय किया और सास भर प्रयत्न करते रहे। उनके प्रयत्नों से लोग धाराब न पीने का शपथ लेने लगे और दो साल में तो पूरा गाँव ही धाराब-मुक्त हो गया।

तहनों की इन दो सालों में सबको समझाने में जो-सी कुछ शिष्टाई करनी पड़ी। कभी-कभी तो उनकी जान का भी खतरा रहा। धाराब के नशे में गाँववाले उनकी छाती पर बैठकर जबरदस्ती उनको धाराब पिलाने का प्रयत्न करते थे। इन सब संकटों का उन्होंने मुकामिला किया और गाँव धाराब-मुक्त हुआ। उनके यहाँ "बन्ध्याण" धार्मिक मासिक पत्रिका आती थी। उसमें से प्रभु रामचन्द्रजी का चित्र निकालकर उसे फ्रेम में मढ़ा लिया। उसके बाद शपथ लेने का कार्यक्रम उस मूर्ति के सामने होता रहा। धीरे-धीरे गाँव में पुलिस का धाना बन्द हुआ। लोग खुद धाराब नहीं पीते, तो फिर पुलिस को कहाँ से पिलायें? जुमना, सजा भादि का सिलसिला बन्द हुआ। भावस्थ कम हुआ, काम करने की भावत हुई। रोज गाँव के लिए दो पटे परिधम होने लगा। एक साल में तीन सौ एकड़ जमीन में भैंड़ बनाने का काम पूरा कर लिया गया।

हाथपुरई गाँव पड़ोस के टेंबला गाँव से जुड़ा हुआ है। वहाँ के स्कूल की इमारत तो खंडहर, टूटा फूटा छपरवासी जगह मात्र थी जिसमें केवल बकरियाँ रखी जाती थी। न घिसक जाता था और न सड़के ही जाते थे। हाथपुरई के लोग अपने गाँव में स्कूल चाहते थे, लेकिन पड़ोसी गाँव में स्कूल के होने के कारण हाथपुरई गाँव के लिए प्रसंग स्कूल मिलना संभव था। सरकार तो जानती थी कि पड़ोस का स्कूल चलता है। आखिर में गाँववासियों ने अपनी धामस्वराज्य सहकारी सोसायटी बनायी। पाँच लोगों ने बत्त, नियास, दवा, घिसण, रक्षण और न्याय की जिम्मेदारियाँ आपस में बाँट ली और उस पर यथाधिक प्रयत्न करने की कोशिश की जा रही है। गाँव का सोया हुआ और क्षिपा हुआ खेवन्स प्रकाश में आया है।

हुत्मान सिंह नामक तहण कार्यकर्ता ने गाँव का कारोबार सुव्यवस्थित चलाने की ओर ध्यान दिया है।

ग्रामदान के पहले गाँव साहूकार के कर्ज से लदा हुआ था। लेकिन अब साहूकार से कर्ज लेना बन्द हुआ और साहूकारी पजे से गाँव मुक्त हुआ। ग्रामस्वराज्य सहकारी सोसायटी की ओर से सामान की खरीद-विक्री होती है। इसके कारण यहाँ शोषण बन्द हुआ।

हाथपुरई गाँववासियों की वृत्ति और विचार में क्या बूलगामी परिवर्तन हुआ है, इसका एक ही उदाहरण काफी होगा। "हमारा गाँव ग्रामदानी बना है, अब हम धारको रिक्कत बिलकुल नहीं देंगे।"—ऐसा कड़ा जवाब पुलिस को मिला। उसके कारण पुलिस धाराब हुई और एक भादमी को उसने सातों-मुक्कों, और डंडे से पीटा। जिसने इतना मार खाया उसने कार्यकर्ता को कहा तक नहीं। दूसरों की ओर से कार्य-कर्ता को पता चला। कार्यकर्ता ने पुलिस से पूछताछ की। पुलिस ने पिटाई के आरोप से इनकार किया। तब उस तहण ने कहा—“हम कहते हैं न, कि ग्रामदान द्वारा मनुष्य का हृदय परिवर्तन करेंगे। तब फिर हम पुलिस-प्रधिकारियों के पास किसलिए जायें? मुझे उस पुलिस ने सातों-मुक्कों और डंडे से पीटा यह सही है, लेकिन इसे सजा मत दीजिए। कभी न-कभी इसे अपनी जलती महसूस होगी ही।”

यह सारी घटना उस पुलिस के लिए नयी ही थी। धरपाथी को सजा देना-दिलाना उसका धन्या था, लेकिन ऊपर की घटना से उनके हृदय में क्या और आती है प्रभु वहने लगे। पुलिस ने दामा मीगे।

—गुणन बंध

## ग्रामदान से राज्यदान तक

प्राज ग्रामदान की चर्चा गाँव गाँव में होने लगी है। १८ अप्रैल सन् १९५१ को विनोबाजी ने भूदान-ग्राम्दोलन शुरू किया था। उस ग्राम्दोलन के सिलसिले में उन्होंने भारत के एक कोने से दूसरे कोने तक गाँव-गाँव की पदयात्रा की। इस पदयात्रा के कारण भारत के गाँवों का सही दर्शन उनकी हुआ और गाँव-वाले भी सत्य विनोबा के नाम से परिचित हो गये। भूदान-यात्रा सिलसिले में ही उत्तरप्रदेश में हमीरपुर जिले का भगैरौठ गाँव भारत में पहला ग्रामदान हुआ और यही से ग्रामदान की शुरुआत हुई। अब तो पूरे बिहार के गाँवों का ग्रामदान करीब-करीब पूरा होने जा रहा है। ग्रामदान के लिए ग्राम्य भर के ४५ प्रतिशत गाँवों का ग्रामदान घोषित होना जरूरी है। ग्रामदान का मतलब है, गाँव के लोगों द्वारा गाँव में ग्रामस्वराज्य कामय करने के लिए किया गया सामूहिक-संकल्प। ग्रामस्वराज्य की दिशा में पहला कदम या आगवाही हासिल करना और उसके बाद धीरे-धीरे दूसरा कदम है गाँववालों में अपनी व्यवस्था सम्भालने का मुहूर्ताव जगाना। यह सब हो सकता है, जब गाँव के लोग बार-बार बातें मान लें। १. ग्रामस्वराज्य-सभा बनाना, २. ग्रामकोष का सफाई करना, ३. भासकियत किसी एक को नहीं, सारे गाँव की करना, ४. बोरे में से एक बट्टा गाँव के भूमिहीनों को स्वेच्छा से दे देना। इस समय देश के १७ प्रदेशों में ग्रामदान ग्राम्दोलन चल रहा है। ११ मई '६६ तक सारे देश में १ लाख से अधिक ग्रामदान, ७२७ प्रखण्डदान और १८ जिलादान हो गये हैं। ग्रामदान के लिए बिहार, तमिलनाडु, उड़ीसा, उत्तरप्रदेश, महाराष्ट्र और राजस्थान के कार्यकर्ताओं ने गाँवी-जगन-यात्रा (२ अक्टूबर '६६) तक संरूप कर रखा है। और संरूप का पूरि में अपने-अपने प्रदेशों में लगे भी हैं।

बिहार में विनोबाजी हैं, इसलिए वहाँ ग्रामदान का महत्त्वपूर्ण चल रहा है। अक्टूबर '६८ तक उत्तर बिहार के जिलादाता जिला दात हो गया था। उत्तर बिहार में सारन, चम्पारन, मुजफ्फरपुर, दरभंगा, सहरसा, और पूर्णिया जिले हैं। दक्षिण बिहार में पटना, मुंगेर, गया और बनारस का जिलादाता हो गया है। बागलपुर, भागलपुर, सतलपूरणा, बलाम, हजारीबाग, राँची और निहलम जिलों के कार्यकर्ता गाँवों का ग्रामदान हो चुका है।

बिहारदान के क्षेत्र काम को पूर्ण करने के लिए देश के कई भागों से जुने हुए कार्यकर्ता पहुँच गये हैं। ग्रामदान-पुष्टि का काम भी चल रहा है। अभी तक २,७८५ गाँवों में ग्राम-सभाओं का गठन हो चुका है। २,०३६ गाँवों के कार्यकर्ता ग्रामदान-पुष्टि के लिए तैयार किये जा चुके हैं।

ग्रामदान के बाद गाँव की व्यवस्था कैसे की जायगी और व्यवस्था का स्वरूप क्या होगा, इस पर विचार करने के लिए और व्यवस्था की पूर्ववैयारी के लिए हमीरपुर में उत्तरप्रदेश, बिहार और नेपाल के कुछ साधियों का एक सचिव हुआ, जिसमें ग्रामदान की कानूनी पुष्टि, ग्रामसभा के संगठन और सचालन, विकास, ग्रामसेवा और दम्भुक्त ग्राम प्रतिनिधित्व के स्वरूप पर काफी गहराई से चर्चा हुई। ग्रामदान के आधार पर ग्रामस्वराज्य की इमारत तैयार करने के लिए कार्यकर्ताओं ने स्वेच्छा से संरूप किया है।

बिहार का पड़ोसी प्रदेश उत्तरप्रदेश है। लूकान का प्रभाव यहाँ भी पड़ना स्वाभाविक था। इस उत्तरप्रदेश में कुल ५४ जिले हैं। बलिया में अखिल भारतीय सर्वोदय-सम्मेलन अप्रैल सन् १९५६ में हुआ। उसके पहले इस प्रदेश में सिर्फ १२३ ग्रामदान हुए थे। बलिया जिले में सम्मेलन की पूर्ववैयारी के लिए पदयात्रा की गयी तो २० ग्रामदान और मिले। उसके बाद तो ग्रामदान लूकान का बेग ही चल पड़ा और ३ जून सन् १९६८ को बलिया का जिलादान पूरा हो गया। इसके पहले ३१ मई सन् १९६८ को उत्तरकाशी का जिलादान घोषित हो जाने से दो जिलादान हो गये और कार्यकर्ताओं में नया जोश उभर आया। अब तो यहाँ पाँच जिले जिलादान की मंजिल के करीब पहुँच गये हैं।

बलिया जिलादान का समारोह १० जुलाई '६८ को हुआ, जिसमें विनोबाजी को जिलादान समर्पित किया गया। इस अवसर पर प्राचार्य कृष्णलाल और जयप्रकाश नारायण भी थे। १५ जुलाई को विनोबाजी के सामने सब कार्यकर्ताओं ने प्रदेश-दान का संकल्प लिया। बस, फिर क्या था, कार्यकर्ता प्रखण्डदान के लिए प्रखण्ड और सहस्रान्त-स्तर के समिदाय बनाने में जुट गये।

इस प्रदेश में हिमालय के पंचत्व में जो जिले हैं उनमें धाराब की बहुत खपत होती है, जिसका बुरा असर गाँव के जीवन पर है। इस शरम की बिक्री को बन्द कराने के लिए सर्वोदय-कार्य-कर्ताओं ने घरने दिये और उत्तरप्रदेश सरकार को विवश होकर तीन हज़ार शरों के साइसेस रद्द कर देने पड़े। इसका सीधा असर ग्रामदान ग्राम्दोलन के लिए अनुकूल पड़ा है।

## हाथपुई गाँव का कायापलट

महाराष्ट्र में १५० जनसंख्या का हाथपुई नाम का एक छोटा-सा गाँव है। कई गाँवों की तरह यहाँ के लोग भी धाराब घीर उसी तरह के व्यस्तों के जिकार थे। हर साल धाराब के कारण पुलिस को इस गाँव से हजार-पाँच सौ रुपये गाँववालों को देने पड़ते थे, इसके पलावा इज्जत भी खोनी पड़ती थी।

गाँव के पाँच तहसील ने निश्चय किया कि यह चीज स्थिति धाराब के कारण हो है, तो हमें धाराब छोड़नी चाहिए। लेकिन प्रशासनी से धाराब छोड़ने की कोई तैयार नहीं होया था। बड़े लोगो को इन तहसील ने बहुत समझाया। लेकिन वहाँ तो ऐसी भावना बनी थी कि देशी-बेवसा को धाराब सम्पत्ति न करने से रोग बढेगे, जानवर मरेंगे, फसल नहीं होयी, और नायबकरियों को ले जायेंगे। उनको यह धारणा पीरो-बर-पीरो के संस्कारों के कारण पक्की बनी थी। अच्छे के जन्म होने पर भी राधय, मरने पर भी धाराब का उपयोग होता। मुरदे के मुँह में धाराब नहीं डालने से उसको मुक्ति नहीं मिलेगी, ऐसी भावना थी। फसल बीते समय धाराब, काटने समय धाराब, घासी में धाराब, शुक्र में, बीष में, घौर साखिर में भी धाराब। ऐसे धाराबी लोगों को धाराब से मुक्त करना सामान्य पराक्रम की बात नहीं थी। इन पाँच तहसील लोगों ने निश्चय किया घौर साल भर प्रयत्न करते रहे। उनके प्रयत्नों से लोग धाराब व बीने का अपय छेने लगे घौर दो साल में तो पूरा गाँव ही धाराब-मुक्त हो गया।

तहसीलों को इन दो सालों में सबको समझाने में जी-नीड कोशिश करनी पड़ी। कभी-कभी तो उनकी जान का भी खतरा रहा। धाराब के तहसील गाँववाले उनको छाती पर बैठकर जबरदस्ती उनको धाराब पिलाने का प्रयत्न करते थे। इन सब संकटों का उन्होंने मुकाबिला किया घौर गाँव धाराब-मुक्त हुआ। उनके यहाँ “कल्याण” धार्मिक मासिक पत्रिका आती थी। उसमें से प्रभु रामचन्द्रजी का पिच निकालकर उसे फ्रेम में मढ़ा लिया। उसके बाद राधय छेने का कार्यक्रम उस श्रुति के सामने होता रहा। धीरे-धीरे गाँव में पुलिस का माना बन्द हुआ। लोग खुद धाराब नहीं पीते, तो फिर पुलिस को कहाँ से पिलाये? जुमाना, सजा प्रादि का खिलखिला बन्द हुआ। धानस्य कम हुआ, काम करने की प्रायत हुई। रोज गाँव के लिए दो धंटे परिश्रम होने लगा। एक साल में तीन सौ एकड़ जमीन में नई बताने का काम पूरा कर लिया गया।

हाथपुई गाँव पड़ोस के देखता गाँव से जुड़ा हुआ है। वहाँ के स्कूल की इमारत तो खंडहर, टूटा फूटा छप्परवालो जगह मात्र थी जिसमें केवल बकरियाँ रखी जाती थी। न खिलक फ्राता था घौर न लकड़े ही आते थे। हाथपुई के लोग अपने गाँव में स्कूल चाहते थे, लेकिन पड़ोसी गाँव में स्कूल के होने के कारण हाथपुई गाँव के लिए प्रत्येक स्कूल मिलना असंभव था। सरकार तो जानती थी कि पड़ोस का स्कूल बनता है। पासिर में गाँववालों ने अपने ग्रामस्वराज्य सहकारी सोसायटी बनायो। पंच लोगों ने वस्त्र, निवास, दवा, शिक्षण, रक्षण और न्याय की जिम्मेदारियाँ आपस में बाँट लीं और उस पर यथाशक्ति प्रयत्न करने की कोशिश की जा रही है। गाँव का सोचा हुआ घौर छिपा हुआ लेक्चर प्रकाश में आया है।

हुनुमान सिंह नामक तहसील कार्यकर्ता ने गाँव का कारोबार सुव्यवस्थित बनाने की घौर ध्यान दिया है।

ग्रामदान के पहले गाँव साहूकार के काज से लदा हुआ था। लेकिन अब साहूकार से काज खेना बन्द हुआ घौर साहूकारी पजे से गाँव मुक्त हुआ। ग्रामस्वराज्य सहकारी सोसायटी की घौर से सामान की खरीद-बिक्री होती है। इसके कारण यहाँ खोपण बन्द हुआ।

हाथपुई गाँववालों की श्रुति घौर विचार में कसा झलगायी परिवर्तन हुआ है, इसका एक ही उदाहरण काफी होगा। “हमारा गाँव धानधानी बना है, अब हम आपको रिश्तत बिनकुल नहीं देंगे।”—ऐसा कड़ा जवाब पुलिस को मिला। उसके कारण पुलिस माराज हुई घौर एक घादमी को उसने सातों-मुक्कों, घौर डंडे से पीटा। जिसने इतना मार खाया उसने कार्यकर्ता को कहा तक नहीं। घूसरों की घौर से कार्यकर्ता को पता चला। कार्यकर्ता ने पुलिस से पूछताछ की। पुलिस ने पिटाई के घाराब से इन्कार किया। उस उस तहसील ने कहा—“हम कहते हैं न, कि घाघरीन द्वारा मनुष्य का हृदय-परिवर्तन करेंगे। तब फिर हम पुलिस-प्रतिकारियों का घौर किसलिए भावें? मुझे उस पुलिस ने सातों-मुक्कों घौर डंडे से पीटा यह सही है, लेकिन इसे सजा मत दीजिए। कभी-न-कभी इसे अपनी खली मद्दुख होगे हो।”

यह सारी घटना उस पुलिस के लिए नयी ही थी। घपराघी को सजा देना-दिलाना उसका रण्य था, लेकिन ऊपर की घटना से उसके हृदय में कल्याण घौर छाछों से भरी बहने लगे। पुलिस ने क्षमा मांगी।

—गुप्त संव

गाँव की बात

## ग्रामदान से राज्यदान तक

ग्राम ग्रामदान की वर्षा गांव गांव में होने लगी है। १८ अप्रैल मन् १९५१ को विनोबाजी ने भूदान-ग्रामदान शुरू किया था। उस भाग्योत्तन के सिलसिले में उन्होंने भारत में एक कोने से दूसरे कोने तक गांव-गांव की पदयात्रा की। इस पदयात्रा के कारण भारत के गांवों का सहो दलों उनके हुमा और गांव-वाले भी सन् विनोबा के नाम से परिचित हो गये। भूदान-यात्रा सिलसिले में ही उत्तरप्रदेश में हमीरपुर जिले का मंगरौठ गांव भारत में पहला ग्रामदान हुमा और यही से ग्रामदान की शुरुआत हुई। अब तो पूरे बिहार के गांवों का ग्रामदान करीब करीब पूरा होने जा रहा है। ग्रामदान के लिए ग्राम अर के ५५ प्रतिशत गांवों का ग्रामदान घोषित होना जरूरी है। ग्रामदान का मतलब है, गांव के लोगों द्वारा गांव में ग्रामस्वराज्य काम करने के लिए किया गया सामूहिक-संकल्प। ग्रामस्वराज्य की दिशा में पहला कदम या आजादी हासिल करना और उसके बाद मजदूर कदम या गांववालों में अपनी व्यवस्था सम्भालने का मुहूर्त जमाना। यह सब हो सकता है, जब गांव के लोग चार बातें मान लें। १. ग्रामस्वराज्य-सभा बनाना, २. ग्रामहोव का संघट्ट करना, ३. मालकियत किसी एक को नहीं, सारे गांव की करना, ४. बीघे में से एक कट्टा गांव के भूमिहीनों को स्वेच्छा से दे देना। इस समय देश के १७ प्रदेशों में ग्रामदान ग्रामदान चल रहा है। ११ मई '६६ तक भार देश में १ लाख से अधिक ग्रामदान, ७२७ प्रखंडदान और १८ जिलादान हो गये हैं। ग्रामदान के लिए बिहार, उत्तरप्रदेश, उड़ीसा उत्तरप्रदेश, महाराष्ट्र और राजस्थान के कार्यकर्ताओं ने गांधी-जन्म-शताब्दी (२ फरवरी '६६) तक संकल्प कर रखा है। और संकल्प का पूर्ति में अपने अपने प्रदेशों में सगे भी हैं।

बिहार में विनोबाजी हैं, इसलिए यहाँ ग्रामदान कामहाफ़्तान चल रहा है। फरवरी '६८ तक उत्तर बिहार के विनोबा जिला दान हो गया था। उत्तर बिहार में सारन, बक्सर, मुक्तारपुर, दरभंगा, सहरा, और पूर्णिया जिले हैं। दक्षिण बिहार में पटना, मुंगेर, गया और बनारस का जिलादान हो गया है। बाह्यार, मगधपुर, संतलपरगना, पलामू, हजारीबाग, राँची और सिन्धुम जिलों के काफी गांवों का ग्रामदान हो चुका है।

बिहारदान के लिए काम को पूरा करने के लिए देश के कई भागों से जुने हुए कार्यकर्ता पहुंच गये हैं। ग्रामदान-पुष्टि का काम भी चल रहा है। अभी तक २,७५ गांवों में ग्राम-सभाओं का गठन हो चुका है। २,०३६ गांवों के कामजात ग्रामदान-पुष्टि के लिए तैयार किये जा चुके हैं।

ग्रामदान के बाद गांव की व्यवस्था कैसे की जायगी और व्यवस्था का स्वरूप क्या होगा, इस पर विचार करने के लिए और व्यवस्था की पूर्वतयारी के लिए हाजीपुर में उत्तरप्रदेश, बिहार और नेपाल के कुछ सामियों का एक शिविर हुमा, जिसमें ग्रामदान की कानूनी पुष्टि, ग्रामसभा के संगठन और संचालन, विकास, साम्यसेना और दलधुक्त ग्राम प्रतिनिधित्व के स्वरूप पर काफी गहराई से चर्चा हुई। ग्रामदान के आधार पर ग्रामस्वराज्य की हमारत तैयार करने के लिए कार्यकर्ताओं ने स्वेच्छा से संकल्प किया है।

बिहार का पड़ोसी प्रदेश उत्तरप्रदेश है। तूकान का प्रभाव यही पहना स्वाभाविक था। इस उत्तरप्रदेश में कुल ५४ जिले हैं। बलिया में प्रथम भारतीय सर्वोदय-सम्मेलन अप्रैल सन् १९६६ में हुमा। उसके पहले इस प्रदेश में सिर्फ १२३ ग्रामदान हुए थे। बलिया जिले में सम्मेलन की पूर्वतयारी के लिए पदयात्रा की गयी तो २० ग्रामदान और मिले। उसके बाद तो ग्रामदान तूकान का बेगही चल पड़ा और ३ जून सन् १९६८ को बलिया का जिलादान पूरा हो गया। इसके पहले ३१ मई सन् १९६८ को उत्तरकाशी का जिलादान घोषित हो जाने से दो जिलादान हो गये और कार्यकर्ताओं में नया जोश उभर आया। पांच तो यही पांच जिले जिलादान की मजल के करीब पहुंच गये हैं।

बलिया जिलादान का समारोह १० जुलाई '६८ को हुमा, जिसमें विनोबाजी को जिलादान समर्पित किया गया। इस अवसर पर आचार्य कृपालाजी और जयप्रकाश नारायण भी थे। १५ जुलाई को विनोबाजी के सामने सब कार्यकर्ताओं ने प्रदेश-दान का मन्स किया। बत, फिर गया था, कार्यकर्ता प्रखण्डदान के लिए प्रखण्ड और तहसील-स्तर के समिधान चलाने में जुट गये।

इस प्रदेश में हिमालय के शबल में जो जिले हैं उनमें सराय की बहुत सभ्य होती है, जिसका दुर्गम पठार गांव के जीवन पर है। इस पठार की बिक्री को बन्द कराने के लिए सर्वोदय-कार्य-कर्ताओं ने घरने दिने और उत्तरप्रदेश सरकार को विवश होकर तीन हज़ारनदारी के साक्ष्य रद्द कर देने पड़े। इसका सीधा फल ग्रामदान ग्रामदान के लिए अनुकूल पड़ा है।

उत्तर प्रदेश का क्षेत्रफल १,१३,६१४ वर्गमील है। प्रायः ७ करोड़, ३७ लाख, ४६ हजार, ४०१ है। कुल गाँव १ लाख, ११ हजार, ७४२ हैं। कुल प्रखण्ड ८७५ हैं। इनमें से १६,१८७ ग्रामदान और ६० प्रखण्डदान ३० अप्रैल '६६ तक हो चुके हैं।

तमिलनाडु में ग्रामदान हासिल करने का काम नवजवानों ने उठा लिया है। वहाँ तिरुनेलवेली, तिरुचि, मद्रुराई और रामनाड जिलों का जिलादान हो गया है। तंजौर जिले में जमीन्दारों और किसानों के बीच भूमिस्वामित्व को लेकर सड़ी दरार पड़ गया थी, जिसका शांतिपूर्ण हल तमिलनाडु के सर्वोच्च-कार्यकर्ता खोज रहे हैं। यहाँ के लोकसेवक श्री शंकरलिंगम् जगन्नाथन् को सर्व वेदा संघ का प्रध्यक्ष सर्वसम्मति से बनाया गया है। १२,३८५ ग्रामदान और १२४ प्रखण्डदान अवतक इस प्रदेश में हुए हैं।

इसी प्रकार महाराष्ट्र और मध्यप्रदेश में भी ग्रामदान ग्रामोत्थान में कार्यकर्ता लगे हैं। मध्यप्रदेश में टीकमगढ़ और पश्चिम निमाड़ का जिलादान हो गया है और ५,०६६ ग्रामदान तथा २५ प्रखण्डदान हुए हैं। गांधी-जन्मशताब्दी की जिला-समितियों ने ग्रामदान-प्राप्ति का कार्यक्रम उठा लिया है। महाराष्ट्र सर्वोच्च मण्डल द्वारा श्री जयप्रकाश नारायण की उपस्थिति में ग्रामोत्थान का संकल्प किया गया है। जहाँ-जहाँ ग्रामोत्थान के संकल्प हुए हैं वहाँ संकल्प-पूर्ति में सभी संस्थाओं का योगदान मिला रहा है।

—क० अ०

## राजस्थान में अकाल

पिछले महिने मैंने राजस्थान के प्रकाशप्रस्त पश्चिमी जिलों—जोधपुर, जैसलमेर और बाड़मेर—में भ्रमण किया और वहाँ की परिस्थिति देखी। राजस्थान का यह हिस्सा सबसे अधिक सूखा है। सामान्य तौर पर वर्ष में ६ से ८ इंच तक बारिश होती है, लेकिन प्रकृति की ऐसी लीला है कि ४-६ इंच बारिश भी २-३ बार में हो जाती है तो बाजरा प्रादि की अच्छी फसल हो जाती है। इसके अलावा जैसलमेर, बाड़मेर की तरफ 'सेवय' नाम की घास घूँघ होती है, जिसके कारण गोपालन का घग्घा यहाँ व्यापक है। सामान्य तौर पर एक-एक परिवार के पास सोन्ती, डेड़-डेड़ सौ गायें हैं। मेड़मालन भी इस क्षेत्र का एक प्रमुख घग्घा है। प्राज की 'सम्पत्ता' से दूर होने के कारण यह दलाला पोषण का शिकार भी कम्ब हुमा है। इन सब कारणों से प्रकाश के समय भी इस क्षेत्र के लोगों में दीनता नहीं भायी है। इस मुसीबत के समय भी उनकी भाँखों में तेज

और चहरी पर मुस्कराहट है। शरीर सामान्य तौर पर अच्छे हैं, स्त्री-पुरुषों के बदन पर पर्याप्त कपड़े, गहने भी नजर आते हैं।

पर पिछले ४-६ वर्षों से इस क्षेत्र में बारिश कम होती गयी है। पिछले साल तो करीब-करीब विस्तृत सूखा पड़ा। हम बीसों गाँवों में घूमे, सब जगह एक ही कहानी थी। सगमन दो-तिहाई से तीन-चौथाई तक गाँवें मर गयी हैं। ऐसा डर है कि इस क्षेत्र की आर्थिक स्थिति की इस प्रकाश से स्थायी खतरा पड़ा हो जायेगा। ऐसी विपत्ति के समय हमारे दया के काम भी मजबूर बिना सोचे-समझे होते हैं। विकास के बारे में हमारी कल्पनाएँ कितनी बलत रहो हैं, इसका प्रमाण भी पिछले २० वर्षों की योजनाओं से मिल ही चुका है। खतरा इस बात का है कि दया और विकास के हमारे कामों के कारण राजस्थान के इस पश्चिमी क्षेत्र की मानाद और सुखी प्रजा कहीं परावर्तनी और गुलाम न हो जाय।

( श्री सिद्धराज वर्मा की बिट्टी से )

## "ग्रामभावना" : "कम्पोस्ट"-विशेषांक

हिन्दी भाषा में "ग्रामभावना" नाम से एक पत्रिका हर महीने आधम पट्टीकल्याणा, जिवा करनाल, हरियाणा से प्रकाशित होती है। इस पत्रिका के प्रधान सम्पादक श्री मोक्षराय जिवा हैं। अप्रैल-मई १९६६ में इसका एक "कम्पोस्ट"-विशेषांक प्रकाशित हुमा। इसका सम्पादन श्री बनवारीलाल चौधरी ने किया है, जिन्हें खेतों की वास्तव्य-व्यावहारिक जानकारी है। भारतीय ग्रामीण किसानों की परिस्थिति से सम्पादक पूर्ण परिचित हैं, इसलिए इस ग्रंथ का सम्पादन बड़ी ही कुशलता से हुमा है। किसान जिस परिस्थिति में रहता है वह उसमें ही योड़ी-नहुँद सावधानी बरते सो अच्छी खाद बनाकर वह प्यादा उत्पादन कर सकता है, और महीने तथा पीपों एवं मिट्टी को नुकसान पहुँचानेवाले रासायनिक खादों के उपयोग से बच सकता है।

उसमें खाद की बनावटी, खाद के तरब, उनकी उपयोगिता तथा खाद के बनाने की अनेक विधियों की विस्तार से समझाया गया है। जो भी जानखरी इसमें दी गयी है वह परीक्षणों और प्रयोगों तथा सम्पादक के निजी अनुभवों पर आधारित है।

हर प्रकार से यह "कम्पोस्ट"-विशेषांक ग्रामीण किसानों के लिए अत्यन्त उपयोगी है। छापाई काफी सुन्दर है। हर किसान को यह ग्रंथ रंगाना चाहिए। इस ग्रंथ की कीमत २ रुपये है। वर्ष भर का चन्दा ६ रुपये है।



## कूड़े-कचरे से खाद बनायें

### गोबर और कचरे से खाद बनाना

हमारे देश के बहुत से हिस्सों में प्राणकृषि किसानों का जो खाद तैयार करने का ढंग है, वह यह कि जिसना भी कचरा व गोबर इकट्ठा होता है (जलाने के बाद जो कुछ बच रहता है), उसको वह एक बड़े गोल गड्ढे में, जो कि छः महीनों के लिए काफी होता है, जमा करता जाता है। छः महीने के बाद कचरे व गोबर को गड्ढे की जगह जमीन की सतह से ४-५ फीट ऊँचाई तक ढेर बनाता जाता है। इस तरीके में निम्नलिखित खाद खराबियाँ हैं—

(क) जानवरों का मूत्र (पिताब), जिसमें पौधों के खाद पदार्थ-नम्रजन (१-१५ प्रतिशत) गोबर के (५ प्रतिशत) बनिस्वत बहुत ज्यादा होता है, ठीक ढंग से इकट्ठा करके खाद के ढेर में नहीं डाला जाता है।

(ख) खेत में से जिसनी भी फालतू बस्तियाँ इकट्ठी की जाती हैं, वह खाद बनाने के काम में नहीं ली जाती है।

(ग) उपड़े ढेरों में खाद बनाने का तरीका गलत है। उससे बहुत गमियों में बहुत जल्दी सूख जाता है, ठीक प्रकार से सड़ता नहीं और नम्रजन का बहुत-सा हिस्सा हवा में उड़ जाता है। वर्षा के मौसम में पौधों के काम वाले योग्य नम्रजन का हिस्सा तथा सैन्ट्रिय पदार्थ (डुमस) का प्रविष्टता जमीन में शुष्कक बँकरा ही जाता है। भ्रन्त में खराब किण्व की छोड़ी-छी खाद मिलती है।

भाजकल गाँवों में जो खाद बनती है, उसमें नम्रजन केवल माघ से पौन प्रतिपात होना है, जब कि सुखरे हुए तरीके से बनाने से नम्रजन का डेढ़ से दो प्रतिशत तक बढ़ाया जा सकता है। इसके लिए खास मावश्यकता इस बात की है कि—

(१) ढेर की ठेसी से शुरू करने से रोकना, और

(२) जिसना भी हो सके, मूत्र इकट्ठा करके काम में लिया जाए। सब कचरे को जानवरों के बाड़े में, जहाँ पर मूत्र प्रसर

जमा होता है, दिखाकर मूत्र का संग्रह किया जा सकता है। वास्तव में जिसना भी कूड़ा-कचरा हो, उसको खाद के ढेर में डालने से पहले मूत्र को सोखने के काम में लेना चाहिए।

लेखक के अनेक प्रयोगों के फलस्वरूप निम्नलिखित तरीका खाद बनाने के लिए ठीक पाया गया है।

### खाद्यों से खाद बनाना

वर्षों के मौसम में खाद्यों में खाद बनाना अच्छा रहता है, क्योंकि खाद्यों में जमीन पर के ढेरों की बनिस्वत तरी या नमी की और नम्रजन की रक्षा भली प्रकार होती है। लेकिन जहाँ पर पानी की सतह ज्यादा नीची न हो तथा प्रतिवृष्टि के समय में खाद्यों का काम में नहीं आ सकती हों, वहाँ जमीन के ऊपर ही किये हुए ढेर काम में लाये जा सकते हैं।

खाद्यों—खाद्यों ऐसे नाम की होनी चाहिए जो जानवरों के बाड़े का, दो-तीन महीने का गोबर, कचरा वगैरा भरने के लिए काफी हो। खाई की ठीक नाप तौ जानवरों की संख्या, खराब तथा बिना खाने हुए चारे का परिमाण तथा खेत से भिन्ननेवाले कचरे के परिमाण पर निर्भर रहता है। सुविधा के लिए यहाँ कुछ नाप दिये जाते हैं।

जानवरों की संख्या	सम्झाई	चीन्हाई	गहराई
२-५	२० फीट	३ फीट	२। फीट
६-१०	२५ फीट	३। फीट	३ फीट
११-२०	३० फीट	४ फीट	३। फीट
२० से ऊपर	३० फीट	५ फीट	३। फीट

खाद्यों के किनारे एकदम सीधे नहीं होने चाहिए, परन्तु ऊपर से नीचे की ओर ६ इंच का ढलाव होना चाहिए। खाई के पेंदे में भी किसी एक सिरे की ओर एक फुट का ढलाव होना चाहिए, जिससे बरखात का पानी, यदि भरा हो तो, गहरेवाले सिरे पर इकट्ठा हो जाय और खाई में खाद को न बिगाड़े। खाद्यों जानवरों के बाड़े के पास ही तथा कुछ ऊँची जमीन पर होनी चाहिए। खाद्यों के किनारे को मेड़ से ऊँचा उठाकर घासी तरह ढलान कर देना चाहिए, जिसमें बरखात का पानी बाहर से भन्दर न जाने पाये। यदि जमीन बहुत खोली न हो तो खाई को ढँटों से ब्रूने की आवश्यकता नहीं है। एक मासुली किसान के लिए तीन-चार खाद्यों की आवश्यकता पड़ेगी, ताकि जबतक सब खाई भरी जायें उस वक्त पहली खाई को खाद खेत में देने योग्य हो जाय और वह खाई फिर भरने के लिए खाली हो जाय। (कमरा)

—बनबारीलाल चौधरी

जिला काफ़ी परिचित है। जून तक इस जिले का जिलादान भव्य हो जायेगा, ऐसा सोचता है।

**भागलपुर :** पिछले दिनों डेवर भाई का बिहारदान के सिलसिले में दौरा हुआ था जो एक रोज़ का समय भागलपुर को भी उन्होंने दिया था। उस अवसर पर चार प्रखण्डदान समर्पित किये गये। भागलपुर में ३ प्रखण्ड बाकी हैं, सिर्फ़ उन्हें के कारण जिलादान घोषित नहीं हो पा रहा है। उम्मीद है कि वो हफ़्ते में भागलपुर का जिलादान सम्पन्न हो जायेगा। सर्वश्री डा० राजश्री मिश्र, जगन्मोहन नरसिंह, रघुवीर मिश्र, जगन्मोहन सेन, धारेश्वर सिन्हा भी अपने मित्रों के साथ सगे हैं। सुपेर के श्री गिरिधर झाइ इस जिले में पहुँचकर सन्धि रूप से सहयोग कर रहे हैं।

**संताप परगना :** इस जिले में ४१ प्रखण्ड हैं। कुल १६ प्रखंडों का दान हुआ है। २७ मई से ३१ मई तक धार्याय राममूर्ति भाई का जिले में दौरा हुआ, २९ मई को डेवर भाई भी गये थे। उन्हें ३ प्रखंड समर्पित किये गये। जिले के कर्नल नेहा मोदी बाबू बीमार पड़ गये हैं, किंग्स प्राकृतिक विचारालय से ही घारे समिपान का संघालन कर रहे हैं। सर्वश्री लली भाई, रतनेश्वर झा, अनन्त भाई, शशीराजजी धार्य प्रमुख साधियों के साथ सगे हैं। सरकारी कर्मचारियों एवं शिक्षकों का सहयोग मिल रहा है। जिले की हूल धारखंड पार्टी सभी समुक्त गरी हुई है, जिसके कारण कुछ व्यवधान हो रहा है। प्राप्त के वरिष्ठ नेता श्री प्रभोमोहन शर्मा बाबा के घरेलू घर जिलादान के समिपान में वेग देने सुपेर से पहुँचे हुए हैं।

**झारखंड :** इस जिले में सभी ४४ प्रखण्ड रोप हैं। श्री डेवरभाई के दोरे के समय एक प्रखण्डदान समर्पित किया गया है। शिक्षागण मई मास तक बड़ी सुखेदी से सगे थे। घन के छुट्टी में चले गये हैं। सरकारी कर्मचारी तत्पर हैं। दूसरे जिलों से सपोर्ट एवं छादी-कार्यकर्ता पहुँच रहे हैं। भाषा है, गार्डी निश्चित रूप से घागे बढ़ेगी। सर्वश्री राम-नन्दन झा, श्यामप्रकाशजी, रामनारायण

मिश्र, कुलमान धर्मा, कैलाश सिंह अपने मित्रों के साथ सगे हुए हैं। सुदान-कमिटी एवं छादी-बोर्ड के कार्यकर्ता भी बड़ी सुखेदी से काम में सगे हुए हैं।

**सिद्धम :** बिहार के वरिष्ठ कार्यकर्ता श्री भाई गोखले संयोजन हेतु यहाँ पहुँचे हैं। उनको मदद में पंजाब से श्री दयानिधि पटनायक अपने साथ मित्रों के साथ पहुँच गये हैं। श्री धूरन झा अपने समुक्तों के कार्यकर्ता मित्रों के साथ पहुँचनेवाले हैं। गहाराह के श्री गंगा प्रसाद भगवान भी हज़ी जिले में सगे हैं। बिहार सरकार के मुख्यमंत्री राजेश्वर मंत्री एवं बिहार काँग्रेस कमिटी के मंत्री श्री नवल किशोर सिंह ने डीन सहाह का समय बिहारदान-समिपान में दिया है। १० दिनों के लिए सिद्धम जिले का दौरा वे कर रहे हैं। इनके पहुँचने से राजनीतिक नेताओं में सजिपता हुई है। श्री मनमोहन भाई का समय भी ५ दिनों के लिए मिला है। इनके समय का उपयोग इस जिले में किया जा रहा है। इस जिले में २७ प्रखण्ड बाकी हैं। सर्वश्री शिवानकर मिश्र, धनुष जी, राधेश्वर शर्मा, प्रमोद झा, रामबाण सिंह अपने मित्रों के साथ सगे हैं। भाई रघुवीर महापुरी का भ्रमण बंदक रहा है, जिनका वरों का सम्मन इस जिले से रहा है। दुर्घटना के बाद वे सभी को पूर्ण स्वरूप मही हो सके हैं।

**राँची :** राँची, सिद्धम सत्कारपरगना एवं पलास का कुल धर्म पूर्ण रूप से धारिवासी क्षेत्र है। धर्म के साथ-साथ इन क्षेत्रों में ईसाई मिशनरियों का भी प्रच्छा काम हुआ है, उसका व्यापक प्रभाव भी है। सर्वोच्च या छादी के कार्यकर्ताओं में धारिवासी कार्यकर्ता नगण्य है। इस कारण उनके बीच पहुँचने में कठिनाई हो रही है। फिर भी इन क्षेत्रों में कार्यकर्ता जुट गये हैं। राँची जिला की एक ऐसा जिला है, जहाँ एक भी प्रखण्डदान नहीं हुआ था। ६ जून '६६ को पहला प्रखण्डदान 'दोतवा' सम्पन्न हुआ है। प्रखण्डों की संख्या भी यहाँ सब जिलों से अधिक है। कुल ४३ है। बाबा जिय प्रखण्डदान की राह देख रहे हैं। जे० पी० की एक कामसया राँची में हुई थी, जहाँ श्रवणसंयोजन में होनेवासी है। डेवरभाई का भी दौरा इस जिले में हुआ।

वावावरण घरे-घरे समुक्त होता जा रहा है। बाहर से कार्यकर्ता मित्र भी पहुँचने सगे हैं। गुपला समुक्त के संयोजन का भार सर्वश्री नरेन्द्र हुवे एवं महेन्द्र कुमार पर सौंपा गया है। जूँटी में सहरसा जिले से महेन्द्रभाई अपने मित्रों के साथ पहुँच गये हैं। बिहार धारदान-प्राप्ति समिति का कार्य कार्यलय राँची पहुँच गया है। यहाँ से पूरे छोटानागपुर डिवीजन के काम का संयोजन हो रहा है। विशेष रूप से राँची जिलादान-समिपान में प्रांतीय दरतर सक्रिय है। संताना यन्त्र २ मई से ही राँची में चले हैं। उनके स्वास्थ की देखते हुए बाबा ने राँची में उन्हें रोक रखा है। उनके कहीं भी बाहर जाने पर बाबा ने जबरदस्त रोक लगा दी है। फिर भी वे बँडे बँडे सारे बिहारदान का संयोजन कर रहे हैं। सर्वश्री श्याम झा, गोपाल झा, जयशोक झा, निर्मल झा, सत्य झा आदि प्रांतीय नेतागण भी इन क्षेत्रों में दौरा कर रहे हैं।

राँची, २५-६६ — कैलाश प्रसाद शर्मा, श्रद्धांशु, बिहार धारदान प्राप्ति समिति

## प्रखण्डदान

सुदान से धारदान, घोर धारदान से प्रखण्डदान। प्रखण्डदान क्या है, उसमें क्या क्या सम्मिलित हैं, गाँव की जनता के सिद्ध पुरवार्ध घोर सघन के जीवन-जीन में क्षेत्र चुल्ले हैं घोर इनमें सरदार का सहयोग किन रूप में मिल सकता है धारिवासी का विरुद्ध विवेचन इस पुस्तक में संकलित है।

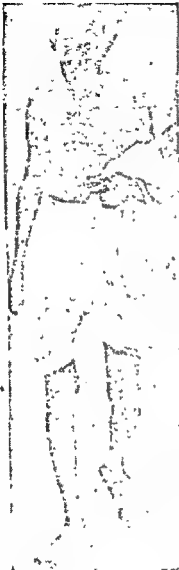
वेग से धारवाह हो गया, पर अभी एक धार-स्वरूप नहीं धारवा है। धार-स्वरूप के बिना भारत के गाँव सुखी मही हो सकते।

प्रखण्डदान की सर्वांगी जनकारी इस पुस्तक में रचित घोर नवप्रभाज के निर्वाण का धारवा प्रखण्डान से कीजिये।

लेखक: विनोद मध्य : एक धारवा

सर्व सेवा संघ-प्रकाशन  
राजघाट, धारवासी-१

# तत्त्वज्ञान



महात्मा, मुक्तदेव और राजगुरु को दो गयी फाँसी तथा गणेश शंकर विद्यार्थी के आत्म वलिदान ने प्रसंगों से धुल्ल करवा-काप्रेस-प्रविष्टि के लोगों को सम्शोधित करते हुए २६ मार्च १९३१ को गांधीजी ने कहा था :—

“जो तब यह ईमानदारी से समझने हैं कि मैं हिन्दुस्तान का मुक्तान कर रहा हूँ, उन्हें अधिकार है कि वे यह बात ससार के सामने बिल्सा-बिल्साकर कहें। पर तलवार के तत्त्वज्ञान को हमेशा के लिए तलाक दे देने के कारण मेरे पास अब केवल प्रेम का ही प्याला बचा है, जो मैं सबको दे रहा हूँ। अपने तब मित्रों के सामने भी अब मैं यही प्याला पकड़े हुए हूँ।”

उसके बाद का इतिहास साबो है कि देश में तलवार के तत्त्वज्ञान को तलाक देनेवाले गांधी का साथ दिया। साम्राज्य-वाद की नींव हिली, भारत में लोकतंत्र की नींव पड़ी और संसार को मुक्ति का एक नया रास्ता मिला।

संसार आज बन्दूक की नली के तत्त्वज्ञान से और अधिक तस्त हुआ है। विनोबा संसार को वही प्रेम का प्याला पिलाकर बन्दूक के तत्त्वज्ञान को तलाक दिलाना चाहता है और देश में सच्चे स्वराज्य की स्थापना के लिए उसने नया रास्ता बताया है।

क्या हम वक्त की पहुँचाने और महान कार्य में वक्त पर योग देगे ?

गांधी दशवारसक कार्यक्रम उपर्युक्ति ( राष्ट्रीय गांधी-जन्म शताब्दी-समिति )  
हुँकरिया मयक, कुन्नीयों का भँक, लवपुर-३ राजस्थान द्वारा प्रसारित।



# भूतान-राश के समाचार

अ० भा० ग्रामस्वराज्य समिति

का गठन

• विधिवत (आम्र.प्रदेश) में २३ से २५ मार्च '६६ तक हुए सर्वे सेवा संघ के अधिवेशन में आचार्य रामप्रसाद के संयोजकत्व में ग्रामस्वराज्य समिति बनायी गयी है। नव-गठित ग्रामस्वराज्य समिति में निम्नांकित सरस्य मनोनीत विधे गये हैं :—संघकी नरेश बुदे (मध्य प्रदेश), सिद्धराज बुद्धा (राजस्थान), मनमोहन चौधरी (उड़ीसा), रवीन्द्र उपाध्याय (झरम), ए० प्रबोधनाथ (तमिलनाडु), लक्ष्मी प्रसाद भट्ट (उत्तरप्रदेश), ललनदेव प्रसाद (बिहार), सर्वनाथराय दास (बिहार) लक्ष्मण (माध्र) और हरि-वल्लभ परीस (गुजरात)।

उपर्युक्त समिति की प्रथम बैठक बिहार के बिस्फी प्रामीण क्षेत्र में १४, १५, १६, १७ मार्च को रखी गयी है। इस बैठक में श्री जयप्रकाश नारायण और भीरेंद्र मजुमदार की उपस्थित रहनेवाले हैं। बिहार का राज्य-दान समिन्त है। जागे की भूदृष्ट-रचना और ग्रामस्वराज्य के लिए नागरिक शांति का संगठन और विज्ञान में योगदान करने के लिए उपर्युक्त सरस्यों के प्रतिरिक्त कुछ प्रमात्रों, निष्ठावान एवं सर्वोप-आगोचरों के अधिप राधियों को, जिनकी पट्टी और मन्त्रिम निम्ना ग्रामदानमूलक कानि में है, विशेष रूप से प्राप्ति किया गया है। (उद्भव)

मुंगेर के कार्यकर्ता संताल परगना पहुँचे

• बिहार के सातों-परिहार के मरिड मार्गदंश की च्चत्रागात्र ने सभी रचनात्मक सस्थाओं से मद मात्मिक धपीत की है कि सभी लोग एकसाथ मिलकर "बिहारदान" में वेप काम को यपायीस पूरा करें।

उनकी प्रार्थ से प्रभावित होकर ग्राम-स्वराज्य संघ, मुंगेर ने ६४ कार्यकर्ताओं का

एक जगहा संताल परगना भेजने का तव किया है।

आगरा और मोरजापुर में

ग्रामदान-धमियान

• बागप जिले (उ० प्र०) की लुमादपुर

तहसील के ग्रामदान-धमियान-विधिर का उद्घाटन डा० दयानिधि पटनायक ने किया और बिहिर की अध्यक्षता की यथावाप्राप्त तब श्री नामतानाय गुप्त ने। इस तहसील-स्तर के धमियान में ७२ छादी-कार्यकर्ता और १२५ शिक्षकों ने सहिय रूप से भाग लिया। २२ मई से २३ मई तक ६१ टीलियों में विमल होकर कार्यकर्ताओं ने पदराभा की। इन पदराभा में ७२ ग्रामदान प्राप्त हुए।

• मोरजापुर जिले में लालनज हलिया विज्ञान-यौव में बलाये गये ग्रामदान-धमियान में २६ ग्रामदान और प्राप्त हुए।

रामकुमार 'कमल' की पदयात्रा

पुनः प्रारम्भ

• श्री रामकुमार 'कमल' मोरजापुर से पदयात्रा करते हुए २० मई '६६ की सीतापुर पहुँचे। जिले के नागरिकों और छादी-सस्थाओं की ओर से उनका स्वागत किया गया। श्री गांधीभाष्य के अध्यक्षताप के खबर-व्यय ने कि श्री 'कमल' की उपस्थिति में सर्वोदय मण्डल का गठन हुआ। जिला प रयद् के 'हेल्थ हाल' में सार्वजनिक अभिनन्दन किया गया, जिसमें श्री 'कमल' ने विविध कार्यक्रमों को ध्यान की सामाजिक विषयता के निराकरण का एकमेव हत बताया।

हुरैला में प्रशिक्षण विद्यालय

• गुरेला (ग० प्र०) में ६ जून से २७ जून '६६ तक "गांधी जन्म शताब्दी, कार्य-कर्ता प्रशिक्षण विद्यालय" का आयोजन जो० पी० पोस्टग्रैजुएट कालेज में किया गया है। इस विद्यालय का सुमार्ग्य प्रो० एम० एम० मेहता ने किया। इस प्रशिक्षण काल में १२ छात्रों ने, जिनकी संसिक्त योग्यता हायर सेकेंडरी और जो० ए० स्तर की है, प्रवेश

लिया है। जिलाधीश श्री मार्० एम० राय, उदयमानु सिंह, और श्री कामेश्वर बहुगुणा ने छात्रों को अपने जीवन में निम्ना और दृढ़ निश्चय का समन्वय करने की सलाह दी।

कश्मीर में

गांधी जन्म-शताब्दी शिविर

• बिलम्ब से प्राप्त समाचार के अनुसार १५ से १६ मार्च '६६ तक गांधी स्मारक निधि, श्रीनगर (कश्मीर) द्वारा मर्त्यगुप्त (बिला घनतानाम) में गांधी जन्मशताब्दी कार्यक्रमों-शिविर हुआ, जिसमें ३५ शिक्षिका-धियों ने भाग लिया। १० ग्रामसेवक और गुजरवाइजनों ने श्री गांधी और बर्माओं में दाखिल होकर सागानेन किया। सर्वेधी प्यारे लाल, ब्यामहाल सराफ, डा० रमेश कुमार शर्मा और भार० मार० परिहार ने विवि-राधियों का मार्गदर्शन किया।

अ० भा० तरुण शांति सेना शिविर

• बनशही ठेकाधम, मोरिन्द्रपुर, जिला मोरजापुर (उत्तर प्रदेश) में गत २ जून से मोक्ष बलिल भारतीय तरुण शांति-सेना शिविर हो रहा है। विभिन्न प्रदेशों में जाये शिविराधियों का बंदोरा इन प्रकार है—केरल ६, मैसूर ४, आंध्र २, तमिलनाडु २, मध्यप्रदेश ३, उत्तरप्रदेश ४, महाराष्ट्र २, गुजरात ६। शिविर का उद्घाटन श्री भीरेंद्र मजुमदार के प्राधन में हुआ। शिविरार्थी लोग सुबह ५ से ६ बजे तक शरीर-परिभम करते हैं।

बकौला में प्रखण्डदान की टीपारी

• बकौला तहसील के बार्दी रायही विकासखण्ड में १३ से २१ मई तक ३६ गाँवों में ग्रामदान पदयात्रा हुई। कलसेरूप ३० ग्रामदान मिले। बिनोबाजी की दोरे में ३२ ग्रामदान हो चुके थे। प्रथम बारी २४ गाँवों का ग्रामदान होने पर यह प्रखण्डदान जाहिर हो उठेगा। इता बता कि यहाँ के मरपंच, ग्रामसेवक, सिद्धा, प्रमुख नागरिकों की १३ टीलियों में १२४ व्यसि.यों ने प्रचार-कार्य किया।

वार्षिक व्यय : ३० रु०; विदेश में २० रु०; बा २५ शिक्षिका या ३ छात्र। एक प्रति : २० पैसे।

भीरुप्यदृष्ट भट्ट हाथा सर्वे सेवा संघ का विप्र प्रकाशित एवं हस्तिक्रम प्रस (मा०) जि० नारायणी में मुद्रित।

# भारत-यात्रा



भारत-यत्रा मूलक अभिप्राय प्रकाशित अहिंसक कान्ति का सन्देशवाहक साप्ताहिक

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र :  
 वर्ष : १५ अंक : ३८  
 सोमवार २३ जून, १९६६

## शिक्षा का अभिप्राय



अन्य पृष्ठों पर	
प्रान्तीय प्रगति के हाथों में छोटी	
— श० जगन्नाथम्	१६६
के० पी० के भाषण पर प्रतिक्रियाएँ	
— सम्पादकीय	१६७
एक निष्ठाविक मानव ।	
बाबूसाहू जी —आदिप	१६८
राज्यपाल से रामस्वराम का सङ्घ	
विकास अभिप्राय —राममुक्ति	१७०
धर्म की समस्या...मार्ग के अनुभव	
—विद्यदास कट्टा	१७३
क्या हमको ही इन बातें पर ध्यान	
दिना जावेगा ? —समय बंध	१७४
सर्व समाज सेवा का मोक्षदायक	
प्र० बा० सत्यानन्देरी संस्थाधी	१७५
का सम्मेलन —गुरुधर	१७६

### अन्य स्तम्भ

संपादक के नाम बिंदी  
 आम्बोसन के समाचार

मध्य का सशस्त्र संरक्षण काय से  
 शुरू करने का एक उपाय है : —विनीता

सम्पादक  
 राजमुक्ति

सर्व सेवा संघ प्रकाशन  
 गान्धी, बंगलौर-१, कला भवन  
 कोष : ३३८५

अहिंसक प्रतिरोध सबसे उदात्त और बढ़िया शिक्षा है। यह बच्चों को मिलनेवाली साधारण अक्षर-ज्ञान की शिक्षा के बाद नहीं, पहले होनी चाहिए। इससे इन्कार नहीं किया जा सकता कि बच्चे की, यह धर्ममाला मिले और सांसारिक ज्ञान प्राप्त करे उसके पहले, यह जानना चाहिए कि आत्मा क्या है, सत्य क्या है, भय क्या है, और आत्मा में क्या क्या शक्तियाँ छिपी हुई हैं। शिक्षा का जल्दी अंग यह होना चाहिए कि बालक जीवन-संसार में भय से मुक्त हो, सत्य से असत्य को और कष्ट-सह्य से हिसा की आशा की साथ जीता सके। इस सत्य का बल अनुभव करने के कारण ही मैंने सत्याग्रह-संसार में उच्चारण में पहले टास्टर फार्म में और बाद में विभिन्न आश्रम में बच्चों को इसी दंग की तालीम देने की भरसक कोशिश की थी।

मेरी राय में बुद्धि की सभी शिक्षा शरीर की स्थूल इन्द्रियों अर्थात् हाथ, पैर, आँख, कान, नाक वगैरा के ठीक-ठीक उपयोग और तालीम के द्वारा ही हो सकती है। दूसरे शब्दों में, बच्चे द्वारा इन्द्रियों का बुद्धिपूर्वक उपयोग उसकी बुद्धि के विकास का उत्तम और अद्वैत-बद्ध तरीका है। पशु शरीर और मत्स्य के विकास के साथ आत्मा की वास्तु में उतनी ही नहीं होगी, तब केवल बुद्धि का विकास पटिया और एकांगी वस्तु ही साबित होगा। आध्यात्मिक शिक्षा से मेरा मतलब हृदय की शिक्षा है। इसलिए मत्स्य का ठीक-ठीक और सर्वांगीण विकास तभी हो सकता है, जब साथ-साथ बच्चे की शारीरिक और आध्यात्मिक शक्तियों की भी शिक्षा होती रहे। ये सब बातें अनिवार्य हैं, इसलिए इस विद्या के अनुसार यह पान लेना और कुतर्क होगा कि उनका विकास अलग अलग या एक-दूसरे से स्वतंत्र रूप में किया जा सकता है।

शिक्षा से मेरा अभिप्राय यह है कि बच्चे और मनुष्य के शरीर, बुद्धि और आत्मा के सभी उत्तम गुणों को प्रकट किया जाय। पढ़ना लिखना शिक्षा का अर्थ ही हो नहीं, यह आदि भी नहीं है। यह प्रत्यक्ष और भी की शिक्षा देने के साथ ही से केवल एक साधन है। साधनता स्वयं कोई शिक्षा नहीं है। इसलिए मैं तो बच्चे की शिक्षा का आरम्भ इस तरह करता हूँ कि उसे कोई उपयोगी दस्ता-वारी विज्ञान का काम और जिस चीज से वह अपनी तालीम शुरू करे, उसी चीज से उसे उत्पादन का काम करने योग्य बना दिया जाय।

मो. क. गांधी

(१) "हिन्दु एण्ड राइटिज काफ महत्वा तातो", बीमा संस्करण : पृष्ठ १-०  
 (२) "हरिवंश" : ८-२-३७, (३) "हरिवंश" : १६-७-१०।

## आन्दोलन जनता के हाथों में सौंपें

सर्वे सेवा साध ॥ अस्पष्ट ही सौ जनमानस ने यह पथ हिन्दी में ही लिखकर भेजा है, जिसे हम धन्यस्व संयोगन के साथ प्रकाशित कर रहे हैं। तत्पश्चात् में अस्पष्ट सर्वोदय ने घोषणा की थी कि वे सीधे ही हिन्दी का पचास अग्रास कर लेंगे। —सं० ]

प्रिय मित्र,

तमसे ! हमने ग्रामदान-तूकान-प्रारोहण द्वारा बहुत उन्नति की है। यह बात इतिहास-प्रसिद्ध हो गयी है कि भारत में १ लाख गांवों, ७०० प्रखण्डों और १६ जिलों का नाम हो गया है। न केवल हमारे देश के लिए, बल्कि समूची दुनिया के लिए यह एक अमूल्य-कारी घटना है।

पण १० वर्षों से जो आंदोलन चल रहा है, उसके मूल पुरष के रूप में जगन्नाथ की कृपा से बिरोधानी हमको मिले हैं। उनके प्रसादात् सर्वथो जगन्नाथजी, चंकरावली, बादा बर्माविहारजी और मोरेश्वर भार्गव विनाश्री का नेतृत्व भी हमें प्राप्त हुआ है। हमारे कार्यकर्ताओं ने लगातार आंदोलन में भाग लिया है। सामान्य जनता का हाथ भी इसमें है। बिरोधानी ने सन् १९२६ में ही इसे जन-आंदोलन बनाने के लिए बुद्धिमान-कमेटीयों का विघटन कर दिया था। इतने साल बीतने पर भी यह जन-आन्दोलन का रूप नहीं ले सका, इसका कारण क्या है ? क्या आंदोलन में मंचालन में या उसके उद्देश्य में कमियाँ होने के कारण जनता इसमें भाग नहीं लेती ? या आन्दोलन का उद्देश्य उन्हें भारीपन नहीं करता ? अथवा कार्यकर्ताओं की कार्य-प्रवृत्तियों, योजनाओं आदि के ठीक न होने के कारण ऐसा हुआ ? हमें इनके प्रत्येक कारण के बारे में ध्यान से सोचना होगा।

हममें से कुछ लोगों का यह पर विचार होने से कि जब हम इतना कर सके हैं, तब अगर अधिकतर लोगों, मुख्यतः ग्रामवासियों तथा किसानों को इस पर विचार हो जाय तो समाज में महत्वपूर्ण वार्तिता परिवर्तन हो सकता है। धन शक्ति, कार्यकर्ताओं द्वारा म दोहन यात्रा रखना समयावक नहीं होगा। कार्यकर्ताओं को आंदोलन जनता के सामने रखकर उनकी कार्य में लगाना चाहिए।

हमारे आंदोलन की कार्य-प्रवृत्ति में परिवर्तन करने का समय भ्रम था गया है। हमें इसमें धीरे-धीरे नहीं करने चाहिए, नती तो वैसे जनता राजनीतिक दलों पर विचार ही रही है वैसे ही एक दिन सर्वोदय आन्दोलन के प्रति जो विचार हो देखीं। हमें बताया है कि लोगों द्वारा अपनी सरकार से आंदोलन चलाने का क्या रास्ता है ?

धन कार्यकर्ता ही गाँव-गाँव जाकर ग्रामदान-पत्रों पर हस्ताक्षर लेते हैं। इनके बचते से क्या यह नहीं कर सकते कि गाँव में कुछ सर्वोदय-मेमियों को हँसकर उनकी द्वारा हस्ताक्षर प्राप्त करें ? हम विचार-प्रकार में यत्न कर सकते हैं, अथवा पत्र-पत्रिका और मासिक प्रकाशित करने के नतीके बंद कर सकते हैं, लेकिन हस्ताक्षर लेने का काम तो ग्रामवासियों के हाथों में ही होना चाहिए। गाँव में ही सर्वोदय प्रेमियों को कुछ सेवा-सर्वोदय-सेवकों का पहरा क्या है। हम ऐसे कुछ लोगों को ले सकते हैं, जो अपनी जमीन का बीसवाँ हिस्सा दान देने या एक दिन एक पत्ता के हिसाब से एक बाघ में १ रुपया ६५ पैसा देंगे, या सर्वोदय-पत्र में रोज एक मुट्ठी अनाज-दान देंगे, या रोज दूध काटकर महीने में एक मुट्ठी दूध दान देंगे। हम ऐसे कुछ लोकसेवकों की गाँव में भेज सकते हैं, जो किसी दल या मता की राजनीति में शामिल नहीं होना चाहते। यदि सामित सेवा में मुश्किल नहीं होना चाहें तो जनता सहयोग हम हासिल कर सकते हैं। तथा हर एक पंचायत में ऊपर बताये नियमों पर ध्यान करनेवाले सर्वोदय प्रेमी नहीं मिल सकते ? यदि हम कोशिश करें तो निश्चय ही ऐसे प्रत्येक लोगों का सहयोग प्राप्त कर सकते हैं। हम पंचायत-स्तर पर ऐसे सर्वोदय से सर्वोदय-मंडल का निर्माण कर सकते हैं। वही यही करना चाहिए। क्या ऐसे सर्वोदय-मंडलों की सभा मुख्यालय, ग्रामदान आदि विचार

उन्हें समझाकर उनमें इसके प्रति विश्वास जगाकर इनके हाथों में ग्रामदान के लिए हस्ताक्षर प्राप्त करने का काम नहीं सौंप सकते ?

एक प्रखण्ड में मोतिलाल १० या ४० पंचायतों होती है। हर पंचायत के ५ सदस्य और प्रांत के २०० सर्वोदय प्रेमी मिलें तो वृत्त का वेग तेज हो होगा। पहले प्रखण्ड के स्तर पर सर्वोदय-मंडल का निर्माण कर सकते हैं। इनके बाद जिला सर्वोदय-मंडल का निर्माण होगा।

इसकी कल्पना करते ही हमारी आँखों के सामने एक प्रदुग्ध दृश्य छाई होता है। एक जिले में मोतिलाल ३० प्रखण्ड होते हैं। योजनानुसार हर एक जिले में ५०० से अधिक सर्वोदय सेवक आंदोलन में भाग लेंगे। यही होना हमारा जन आंदोलन। पंचायतों की राय भी यही थी। इन प्रकार की रचना के सहारे एक महान् काम बहुत शीघ्र ही हो सकता है। जाहिर है कि गाँव के गाँव के जायदाद निम्नानुसार कार्यक्रम में भाग लेनेवालों का सहयोग हासिल करके जन-आंदोलन चलाया जा सकता है :

- (१) अपनी जमीन के बीसवाँ भाग का दान देनेवाले,
- (२) प्रतिदिन एक पैसा के हिसाब से एक साल में २०-१५५ देनेवाले,
- (३) सर्वोदय-पत्र में रोज एक मुट्ठी अनाज दान देनेवाले,
- (४) रोज दूध काटकर एक महीने में एक मुट्ठी दूध देनेवाले, और
- (५) महीने में एक दिन का अथवा दान देनेवाले।

धन ऐसे लोगों को कोज करके पंचायत में सर्वोदय-मंडलों का निर्माण कीजिए। सब पंचायतों में सर्वोदय-मंडल निर्मित करके सर्वोदय प्रखण्ड के सर्वोदय-मेमियों की सभा मुख्यालय कम-से-कम १० या १५ सदस्यों का सर्वोदय मंडल बनाए।

ऊपर मैंने जो कुछ बताया है, उसने बारे में अपनी राय लिखिए। अगर आप इसे ठीक समझते हैं, तो हम साथ में फौरन लग जायेंगे। अगर हम इनमें सफल होंगे तो अधिक काम ही होना ही होगा, और ग्राम-स्वराज्य की ओर ही स्थापना हो सकेगी।

—टी० अग्रमाल

## जे०पी० के भाषण पर कुछ प्रतिक्रियाएँ

पिछले घर में हम जे० पी० का वह भाषण, जिसे उन्होंने गांधी जन्म-शताब्दी के सत्समयान में ऐच्छिक-सेवा-संस्थाओं के साधने स्थलों में दिया था, छाप चुके हैं। हम बार-बार उस पर कुछ प्रतिक्रियाएँ छाप रहे हैं।

### जे० पी० की दुविधा भारत की समस्या

जिन्को के लेखक ग्रंथों की 'हिन्दुस्तान टाइम्स' (विष्णा घुष) ने १४ जून के अंक में लिखा है :

"सामान्यतः जिन व्यवस्थापक मर्यादायुक्त हैं। किसी भी सचने गांधीवादी को इतने न किये गये कार्यों को देखकर सन् '४६ के गोपी लतामरी-वर्ष में मुहता घाना हो चाहिए।"

"समने उद्घाटन-भाषण में श्री नारायण ने बिहार और बंगाल के बँटवार्डों की बात कही है। उन्होंने पूछा है कि अगर सत्य कह-मानेवाला राजनैतिक समाज इन धर्माय धार्मिक मेहनतकश लोगों के दुःख नहीं दूर कर सकता तो मर्यादावादीयों को क्यों निन्द्य की जाय ? वास्तव में सन् १९४६ में कोई सरकार या पार्टी ईमानदारी के साथ नहीं बड़ा सकती कि बँटवार्डों का बनना नारा घोषण क्यों हो रहा है—वास्तव में श्री और दक्षिणी भारत में ?" क्या वास्तव में कि निराश और दुःख बँटवार्डों नक्शाकारी के बजाये हुए हिंसक समाधान की ओर मुड़ रहा है ?"

"श्री नारायण सत्यवादी का यह हल मुझा रहे हैं कि सामाजिक व्यवस्था में सामुदायिक हो, ग्रहणिक भागित द्वारा सर्वोपेय समाज की स्थापना हो। पिछले मनेक वर्षों से वह कुछ भाषार्थ विरोधाभासे के साथ धारान-धार्मिकता में लगेक हैं, और उन धार्मिकता ने बिहार में उपेक्षणीय सकलता भी प्राप्त की है। अगर वह प्रयोग दाज से धार्य बढ़ाकर वास्तविक अमल और पुनर्वितरण तक ले जाया जा सके तो सब भी प्रश्न का उत्तर मिल सकता है, का कम-अधिक ऐसी बगल पहुँचा जा सकता है जहाँ अति-मुधार कानून का परिचित सहारा लिया जा सके। हम इनकी यह कहकर नहीं टाल सकते कि बगल, बिहार की स्थानीय समस्या है। समुद्र पञ्जाब में भी 'हूरी आनि' ने नई किसान की आयदा पहुँचाया है, तथा उसके तथा छोटे किसान और खेतिहर मजदूर के बीच की खाई खोदी कर दी है। नये समाज बन रहे हैं, और उनके नये हल हूँद जाने चाहिए—आज ही हूँद जाने चाहिए।"

"श्री नारायण ने गांधीजी के नमक सत्याग्रह की तरह नई पैमाने पर लोक-आन्दोलन भी समझा दी है। लेकिन इसके लिए एक समय (काब) और एक प्रतीक चाहिए। दोनों अनुपस्थित हैं। फिर भी देख भर में मनेक स्थिति है, और सत्याग्रह, जो भारतीय शक्ति के कुछ कला चाहते हैं। लेकिन भीकरवादी और मान्य कोड़े की स्थिति

व्यापक भाषा है कि बिना उसकी मदद या समर्थन के कुछ शक्ये जड़-कर बहुत कुछ किया नहीं जा सकता। इतने भी किसी काम में बहुत देर होती है, और निराशा होती है। इसलिए अगर गैर-मरकारी अभियान में भाग्य ही भावी है, और सार्वजनिक तौर पर परिणाम नहीं मिल सकता, या निकलता भी है तो रुक-रुककर, ठो हिंसा का विकल्प क्या रह जाता है ? यह विषय की नारायण की दुविधा नहीं है। यह भारत की समस्या है।"

### एक महत्त्वपूर्ण चेतावनी

दिल्ली के अमेरिकी कम्युनिस्ट साप्ताहिक 'मेनस्ट्रीम' ने १४ जून के अंक में लिखा है :

"यह मान्य है कि श्री व्यवस्थापक नारायण का ग्रहिया और सर्वोपेय में विश्वास बहावी दिनों का है। उनके मन में साम्यवाद के लिए सहानुभूति की विरोधी भावना है। और हिंसा से बचना भी है। इतने पर भी अगर उन्होंने सार्वजनिक तौर पर नमालनवादीयों के प्रति सहानुभूति यह कहकर कि 'ये जनता के लिए कुछ कर रही रहे हैं,' प्रकट की है तो उन्हें इस दृष्टि से चेतावा चाहिए कि हमारे देश में लोकतांत्रिक प्रशासन सामान्य जन की समस्याओं को हल करने, और निहित स्वार्थों के गहार से जनकी रक्षा करने में विकल रहा है।"

"आज के साथ साथ कहने के लिए कुछ गुंजीवादी मजबूतों ने उनका उपहास किया है। एक प्रस्ताव ने उनके भाषण में 'अति-व्यक्ति को' देखा है। उन्होंने स्पष्ट कहा है कि जब तक ये हर्षाई सामान्य लोगों का घोषण करेगे, और कानून प्रविकाश जनता के अधिकारों की रक्षा करने में असमर्थ रहेगा, जब तक जनता की निन्दा इसलिए नहीं की जा सकती कि यह हिंसा पर उठा हो गयी है।"

"श्री नारायण की चेतावनी पर राजनीति की सभी पारामों के लोगों को समीक्षितपूर्वक ध्यान देना चाहिए। जो लोग सारा में हैं उन्हें चेतावनी सेनी चाहिए कि किसी तरह कुछ करते जाने और तथा स्थिति (स्टेटस-को) बनाये रखने की नीति से बदला का विश्वास उठ रहा है, यहाँ तक कि जो तिरछत और भ्रष्ट हैं वे हिंसा का सहारा लेने की विषय हो रहे हैं। यह चेतावनी ग्राम्य में सबसेबाले सामर्थ्यी मुठों के लिए भी है कि एक साम्यपूर्ण सामाजिक आर्थिक व्यवस्था स्थापन करने के लिए कहीं ज्यादा संकलनित और सार्वक एकता की जरूरत है; यह भी कहती है कि भाषण की कुछ ईर्ष्या और अगले इस्तेमाल के अलव ऐसे दायें। ग्रहणिक लोक-आन्दोलन का उनका धर्माग्रह गांधीवादी और अग्रगण्यहारिक मान्य हो सकता है, लेकिन इतने सन्देश नहीं कि एक नव धार्मिकता से, बिनाके नेतृत्व प्रथित और बुनियादी परिवर्तन चाहते-वाले काठियाँ करती हों, घोषण का दाव कर सकता है, और जनता अपनी सही स्थिति में पहुँच सकती है। किसी को हिंसा हिंसा के लिए पराद नहीं होती—सिवाय उनको जो पागल-बैठे हैं। हमारे देश में आज की परिस्थिति है उसमें आनि-

पूर्ण जन-प्रान्दोलन से स्वाधीनता प्राप्त करने का निश्चय था। लेकिन इस तरह का प्रान्दोलन प्रशिक्षण रह सकेगा या नहीं, यह हम बात पर निर्भर है कि कार्यकारी न्याय की भाँति को कहीं तक सुनते हैं। अगर वे कल्पना और ईशान्वारी से काम लेंगे तो कालि के मरने पूरे हो जायेंगे, सब मही को भाग का भड़कना नहीं रोका जा सकता। तब बहुत नुकसान होगा। ओ नारायण के निर्भीक भाषण में यह चेतावनी छिपी हुई है। उसकी उपेक्षा करना पापक होगा।"

## निर्गम

कांग्रेस के बड़े नेता, सुप्रसिद्ध मंत्री, भारत सरकार, श्री गुलजारी-लाल तंडा ने कलकत्ता में कहा है कि अग्रज-प्रान्दोलन के बिचार निराशा में से निकले हैं।

हमने अपने बाटकों, और सामान-प्रान्दोलन प्रान्दोलन में लगे हुए साधियों के लिए ये उद्देश्य जानबूझकर बिस्तार के साथ दिये हैं। अभी कुछ दिन पहले 'बृहत्' के धर्मशास्त्र के लिए चुने जाते समय श्री तंडा ने मजदूरों के सामने जो भाषण दिया था उसे उनके साप्ताहिक 'नवजीवन' में प्रकाशित हमें यह भाषा हो जसो यो कि वह भी जनता की मुक्ति की शक्ति सत्ता से प्रत्यक्ष जनता में पहुँचा चाहते हैं, लेकिन सब समझते हैं कि हम झूठ कर रहे थे। हमारी भाषा गलत थी; उनकी 'निराशा' मान्य नहीं क्या है।

शेख रोहो यमं विचारपूर्ण है। आज की समाज-रचना में भाग हो सकेगा यह संभव नहीं। आज की राजनीति और सरकार कानून से समाज बदल सकेगा यह संभव नहीं। अगर समाज नहीं बदला तो हिंसा को रोकना संभव नहीं। इसी बातें स्पष्ट हो जाने पर भरपूर कोशिश होने की चाहिए कि देश में समाज-परिवर्तन के लिए सीधे बड़े-बड़े वैमानिक पर प्रशिक्षण जन-प्रान्दोलन हो।

समाज-परिवर्तन में सरकार-परिवर्तन अनिवार्य है, लेकिन समाज-परिवर्तन केवल सरकार-परिवर्तन नहीं है। प्रशिक्षण समाज-परिवर्तन का अर्थ है कि आज के बच्चे के रहते-रहते समाज-प्रान्दोलन (साप्ताहिक सोसाइटी) का बनना शुरू हो जाय। नये बच्चे का बनना और पुराने का टूटना साथ-साथ। यही कारण है कि प्रान्दोलन-प्रान्दोलन सुविधाओं परिवर्तन चाहते-चाहते सारे राष्ट्रीय तत्वों की प्रामुख्यता में संगठित होने और तत्काल नयी व्यवस्था कायम करने का प्रावधान कर रहा है। इस काम सरकारी पक्षों के सामने प्रदर्शन करने या धरना-धाम्निपूर्ण हो सही—देने से नहीं होगा। यह सही है कि आज की परिस्थिति प्रशिक्षण प्रान्दोलन के लिए अत्यन्त अनुकूल है। देश की कोई शक्ति—सरकार की या निहित स्वाधीन की—आपक, सर्वनात्मक, लोक-शक्ति के सामने नहीं खड़ी हो सकती।

हम के विपरीत, नीयत कुछ ही हो, हिंसा का प्रान्दोलन पाई जितना बढ़ा हो, सीधे, प्रत्यक्ष सीधे, ही होगा। उसे एकछाय

सरकार और निहित स्वाधीन का प्रहार बर्दाश्त करना पड़ेगा, और सामान्य जनता ऊबकर या भयभीत होकर निष्क्रिय बनी रहेगी। दलगत, वर्णगत, जातिगत संघर्ष होंगे। प्रशिक्षण की स्थिति बन जायगी। उपजत होंगे। भान्ति पीछे पड़ जायगी; गुड में सो जायगी। एक और बाधों मुश्किलों होंगी, दूसरी ओर पुलिस का राज होगा। कुछ प्रशिक्षण परिवर्तन की विरोधी शक्तियाँ मजबूत होंगी, संगठित होंगी और 'शेटल-की' नये रूप में बना रहेगा।

वे-पी-पी की चेतावनी हम कार्यकर्ताओं के लिए भी है। हमारे लिए चेतावनी ही नहीं, चुनौती भी है। प्रशिक्षण की ओर समाज-परिवर्तन की शक्ति बनकर सामने आता है। केवल भावना, या कुछ निराशा के दावरे में सीमित रहनेवाली प्रशिक्षण, अपनी जगह प्रशिक्षण हो सकती है, ऊँची हो सकती है, लेकिन वह इतने से हिंसा की विरोधी शक्ति नहीं बन सकती। प्रशिक्षण की लोकप्रियता का प्रचारात्मक रूप सेना ही सामान्य के बाद प्रान्दोलन का काम है। अगर हम यह न कर सके तो विपरीत पद्धति प्रान्दोलन के गलत करने का हमारा अधिकार क्या रहेगा? वे-पी-पी के हिंसा की नैतिक प्रान्दोलन का अधिकार छोड़ दिया है, और प्रशिक्षण को जोर का कर्तव्य अधिकार दिया है। समाज-परिवर्तन के क्षेत्र में प्रशिक्षण की सीधे प्रपरिचित सद्गति की नयी भाषा है। पार से पहुँचने जो सहरो में उतरने का साहस करेंगे। ओशियाँ का प्रशिक्षण प्रान्दोलन बिना ही रह जायगी। सन् १९४२ के बाद देश फिर 'करो या मरो' की स्थिति में पहुँच गया है। कौन जाने, अगर गांधीजी होते तो प्रशिक्षण के लिए यह स्थिति शायद कुछ पहले या बाद। और, योही देर हुई, लेकिन प्राची।

## बिहार में प्रशिक्षण-प्रदान की प्रगति

विना	प्रशिक्षण-प्रदान १९४०-४१ तक	प्रशिक्षण-प्रदान १९४१-४२ तक	प्रशिक्षण-प्रदान १९४२-४३ तक	प्रशिक्षण-प्रदान १९४३-४४ तक
दरभंगा	४४	४४	—	—
मुजफ्फरपुर	१०	४०	—	—
गुप्तिया	१५	३५	—	—
सारन	४०	४०	—	—
बनारस	१९	१९	—	—
गया	४९	४९	—	—
सहारन	२१	२३	—	—
मुर्शदा	१७	१७	—	—
बनारस	१०	१०	—	—
पटना	१३	२५	१५	—
पलामु	१६	२०	१	५
हजारीबाग	७	१२	५	१०
आमलपुर	१४	१५	५	१०
विहार्	५	५	—	२७
संतालपरगना	१२	१६	५	२५
साहाय	५	६	१	१५
राँची	—	१	१	५२

कुल: ३८६

विनोद-निवाह, राँची

विना: १९-५-६६

— हृषीकान्त मेहता

## एक निरुपाधिक मानव : वादशाह खाँ

“किताबों में जैसा गांधीजी के बारे में पढ़ते हैं, कुछ-कुछ वैसी ही भूलक मिली—दुसरे नेमाओं से बिल्कुल असंग। पहली नजर में नेता तो बड़ लगते ही नहीं। एक सन्त, एक ककीर, एक चाँला इनसान, एक बली की धाव फूलना कीबिए, और फिर वादशाह खाँ की तलबीर सामने आए। कभी-कभी ऐसा लगता है कि इतने नेक इनसान की सतानेवालों का दिन कितना कठोर होता ?”

‘रिजमान’ के प्रतिनिधि सा। यह बर्षान बादशाह खाँ पर दिग्भ्रम पिट बैठ जाता है। जिन लोगों ने स्वतंत्रता की लड़ाई के अमाने में बादशाह खाँ, डा० लाल साहब, और उनके लाल कुर्बानों के साथियों को कभी देखा होया उनके दिल में आइ करने भर के न जाने बिछो जाबनाई उमड़ उठती होगी। शुरू से आख तक बादशाह खाँ की अस्थिी त्याग और उपस्था की एक घसकट और समर पहानी है। बादशाह खाँ सदा विपाही रहे, नेता कभी बने नहीं। लेकिन जनता का जो प्यार बादशाह खाँ को मिला वह क्या किसीकी मिलेगा ? एक निरुपाधिक मानव के ऐसे मनुने कितने हैं ?

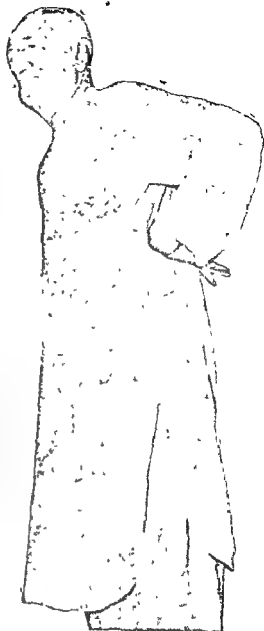
अहिंसा बादशाह खाँ के लिए कभी मान नीति नहीं रही। उन्होंने गांधी-जी की सीख हृदय के स्वीकार की, और अहिंसा की जीवन का घटल सिद्धान्त माना। माना ही नहीं, अपनी सामना से उन्होंने जीवन और अहिंसा को पर्याप्त बनाया। और, उनकी अनुभाई में सीमा के पड़नों ने स्वतंत्रता की लड़ाई में ‘बीरों की अहिंसा’ का जो सबाहबय पैदा किया वह इतिहास में अद्वितीय था। कहा जाता है कि पठान बहुत खाता है, बहुत बोलता है, और बहुत से ही बीता है। ऐसे पठान को अहिंसा की सीखा दी ‘सीमा के गांधी’ ने, जिनके उन पठान का हाथ पीठ पर भीकर सीने पर धकेली बन्दूक की गोली खाने के लिए तैयार कर दिया। आज कहाँ है वह निर्बल वीरता, और वह स्वातन्त्र्य-प्रेम ?

देश के विशाजन ने सारत की आत्मा की कितनी ठेठ पहुँचायी इसका सेना बोका कोई भाजी इतिहासकार करेगा। लेकिन हमारी आँखों के सामने देश के वो ही सबसे बड़े चिकार हुए थे ये गांधी और सीमा के गांधी। गांधी वो गये, लेकिन सीमा के गांधी अपने ही देशवासियों के हाथों मानना योग्य के लिए रह गये। सगता है जैसे बादशाह खाँ भी सीमा के लिए तैयार प्राय के आतिशकारी रोमपिपर के साथ बह रहे हो : ‘स्वतंत्रते, तु कितनी बिष्मलपाठिनी है ?’

भारत और पाकिस्तान की स्वतंत्रता से एक यह बात सिद्ध हो गयी है कि देश की स्वतंत्रता एक शीब है, और देश में रहनेवाली जनता की स्वतंत्रता बिल्कुल दुसरी। उस दुसरी स्वतंत्रता के बिना पहली का बहुत महत्व नहीं रह जाता। ये दोनों देश ऐसे हैं जिनमें दूसरी स्वतंत्रता अभी नहीं आयी है। बादशाह खाँ पहली स्वतंत्रता की लड़ाई में तो आगे थे ही, आज दुसरी स्वतंत्रता की लड़ाई में भी आगे हैं। जब तक बीसरे भागे रहेंगे। परलय या निराशा उनके जीवन में है ही नहीं।

बादशाह खाँ अलुवर में भारत या रहे हैं। उनका हजार-हजार स्वागत।

— खादिम



बादशाह खाँ

# राज्यदान से ग्रामस्वराज्य का सहज विकास अनिवार्य

## बीच का "वैकुञ्चम" खतरनाक

राज्यदान के संदर्भ में जिलादान के भागे का प्रश्न प्रस्तुत है। मैं कुछ बातों की ओर ध्यान दिशाना चाहता हूँ। एक-दो नहीं, बुरे १८ वर्षों से इस काम में रुके हुए साधारणों की संख्या कम नहीं है; बहुत है। लेकिन आज तक हमारी स्थिति कुछ उस सड़की जैसी हो रही है, जो एक स्कूल में चितकला की चिट्ठीयों की। रोज शिक्षक छाटा या ओर बलास में कोई-न-कोई नमूना रखकर विद्यार्थियों से कहता था कि इसे देखकर चित्र बनाओ। प्रतिदिन कोई नयी चीज होती थी। उसे देखकर विद्यार्थी चित्र बनाते थे और बनावट अपने शिक्षक को दिखाते थे। एक रोज शिक्षक के मन में कुछ ठूठरी बाव भायी। उसने कहा कि जो चीज तुम्हें सबसे ज्यादा पसंद हो उसकी तस्वीर बनाओ। बच्चों ने, जो पीछे जिसे पसंद थी उसकी तस्वीर बनायी। बाद की शिक्षक ने एक-एक बच्चे को प्रशंसा दी और कहा, अपनी उसवीर दिखाओ। हर एक ने दिखाई। जब लड़की की भारी भागी हो वह चुपचाप लड़ी हो गयी। शिक्षक की बहुत ताराज्जी हुई। उसने सोचा कि इसने चित्र बनाया ही नहीं। शिक्षक की तारीफ देखकर वह लड़की चक्का गयी। स्कूल नयी टालीम का हो था नहीं। बंदासमान गिराव था। शिक्षक ने अपनी बेबी तो चितकला की। पूछा, तुम्हें क्या किया? उस लड़की ने जवाब दिया—“यया कह, जो चीज तुम्हें सबसे ज्यादा पसंद थी उसकी तस्वीर बनाओ, तुम्हें माजूम नहीं था।” शिक्षक ने डाँटकर पूछा हो वह लड़ी जवान से बोली—“मास्टर साहब, तुम्हें सबसे ज्यादा पसंद हुआ है। उसका चित्र कैसे बनाऊँ? सधसुन बच्चों को छुट्टी से ज्यादा पसंद हुआ था चीज होगी? हम लोग १८ वर्षों से मुक्ति का नाम लेते रहे हैं लेकिन उसकी क्या चकल होती है, यह माजूम नहीं था। धन देने वाली के बाद पतुन कलाकार ने कुछ ऐसी स्थिति पैदा कर दी है कि राज्यदान के साथ प्रागे का चित्र कम-से-कम मोटी रेखाओं में दिखाई देते लग गया है, और धन हथ यह

कह सकते हैं कि हथारा धान्दोलन हमारी इच्छाओं और निष्ठाओं का धान्दोलन नहीं है बल्कि जलजल की भावबलशक्तों और भाव-साधों का धान्दोलन है। जलता चाहता है राजनीति बदले, धर्मनीति बदले और शिक्षा-नीति बदले। राज्यदान के बाद यह परिवर्तन संभव होना चाहिए। यह परिवर्तन कैसे हो, और परिवर्तित स्वभाव क्या हो, यह सारा प्रश्न हमारे सामने है।

## एक विशेष मनोवैज्ञानिक परिस्थिति

जिलादान के बाद क्या? यह प्रश्न उत्पन्न भी है, और अनुत्पन्न भी। उत्पन्न इन प्रश्नों में है कि जिलादान के बाद राज्य-दान है। बच्चे की कोई बात नहीं है। अनु-त्पन्न इस रूप में है कि बाबजूद इसके कि यह बात इनके बचों से हो रही है, और बाबजूद हम राज्यदान के करीब पहुँच रहे हैं, कार्य-कर्मियों को यह अनुभूति नहीं होती कि हम

## राजसूति

छोटे भादवी है लेकिन काम बहुत बढ़ा कर रहे हैं। और जनता को यह अनुभूति नहीं हो रही है कि जो परिवर्तन हम चाहते थे उनका बद-नामा इसके द्वारा कुछ रहा है। हथ रेख रहे हैं एक गिरावट, एक 'डिप्रेसन' पारों ओर है। जिलादानी दोनों में भी है। तो मुझे ऐसा लगता है कि जिलादान के बाद सरकार जो काम करने का है वह इस गिरावट को रोकने का है। हमारे सारे काम का आधार है विचार की शक्ति। इस धान्दोलन में इन वक्त ऐसी मनोवैज्ञानिक स्थिति है कि कोरन नियंत्रण करने कोई उपाय करना पड़ता है। इन प्रश्नों में यह प्रश्न अनुत्पन्न रह जाता है। ग्रामदान के भागे की बात यह है कि जहाँ कहीं हमको गिरावट दिखाई देती है उसकी रोकना चाहिए। यह बात नहीं है कि हम ग्रामदान की बच-भरीना करने बँटें कि कितने ग्रामदान हमारे पकड़े हुए हैं, कितने कच्चे हुए हैं, कितने मिथे चुने हुए हैं और

कितने बिलभुन हुए ही नहीं हैं। यह सारी बात बरीदा करने की जरूरत नहीं है, और धायर संभव भी नहीं है। अगर धनको करने बँटेंगे तो दूसरों की धान्दोलन के पात्र बनेंगे, और ग्राम-स्वराज्य को लगेगा। एक मनो-वैज्ञानिक परिस्थिति राज्यदान से बन रही है जिसकी मानकर हम भरोसे के साथ प्रागे का ओरदार करम उठा सकते हैं। इसमें संदेह की कोई बात नहीं है। आज समाज की निरक्षरता भी भूख है। यह बाह्य है कि आज की परिस्थिति में निरक्षरता का कोई रास्ता दिखाई दे। नहीं दिखाई देता है तो यह देखें होता है। अगर हम कोई रास्ता दिखा सकें तो उसकी भी भूख है वह मिटेगी।

## ग्रामस्वराज्य का नयापन

लेकिन इस बाबजूद एक बिता पैदा होती है। इन अनुभूत मनोवैज्ञानिक परिस्थिति के साथ उठाने की शक्ति और सामर्थ्य हमारे धंदर है या नहीं। जैसे हवाई रस्तेवाले और जैसे हवाई रस्तेवाले लोग भी अपने काम को धक्कापरा छोड़कर हट जाते हैं; पराजित हो जाते हैं; बिफल हो जाते हैं। यह ठीक है कि शक्तिवारी और लड़ाई नहीं हार नहीं मानता। यह बिफल हो जाता है लेकिन पराजित नहीं होता। लेकिन समाज का जब सड़का लगता है तो वह उस सड़के से बहुत दिनों तक ऊपर नहीं उठ पाता। समाज की राज्यदान के रास्ते पर लाकर, पहुँचाकर, पगड़ हथ यह शक्ति नहीं पैदा करते हैं कि समाज भगला करम उठा सके तो उसका बिता बदल परिणाम होगा, उसकी कल्पना की जा सकती है। अगर इतना ही होगा कि हमारी जितनी शक्ति होगी तो कोई बात नहीं की, लेकिन यह तो पूरे समाज का प्रश्न है, देश का प्रश्न है, कोरनों का प्रश्न है, मुक्ति का प्रश्न है। इसलिए यह बिता का बिचल बन जाता है। हथ बाहिए कि हम अपने धान्दोलन को भारीकी के साथ समझें। धान्दोलन ही ऐसे साथी हैं जो मुझ पर यह नहीं बता पाते कि ग्रामस्वराज्य के साथ क्या है। अगर नाँव का कोई धान्दोलन पूछता है कि बसाएँ ग्रामस्वराज्य में क्या-क्या बाँटे हैं तो वे नहीं

बैठा था। उनकी मानून ही नहीं है। इस-  
पर की कुछ सुनी हुई बातें जोड़बाइकर  
कुछ कह देते हैं। सोचिए, इससे बाप कैसे  
पलेगा? बहुत सारे गाँवों के ग्रामदान हमारे  
कहने से हो गये लेकिन ग्रामस्वराज्य का काम  
ऐसा है जिसमें ऐसी कोई भी नहीं है  
जो गाँववालों के किये बिना भी पूरी हो  
सके। इसलिए यद्यत्क जिस रास्ते पर चल-  
कर हम यहाँ तक पहुँचे हैं अब भी हो उसके  
प्रागे नहीं जा सकते।

ग्रामदान और ग्रामस्वराज्य बहुत कुछ  
समान होते हुए भी ग्रामस्वराज्य में बहुत-  
कुछ भेदा है। ग्रामस्वराज्य में संगठन का  
अर्थ है, शक्ति का अर्थ है, उनमें केवल  
मायना का अर्थ नहीं है, यद्यपि वह सुविधाएँ  
मैं हैं। नयेपन के कारण कार्यकर्ता और जनता  
जिसकी भी ग्रामदान में से रहस्य रूप से  
ग्राम-स्वराज्य निकलता हुआ नहीं दिखाई  
देता। ग्रामस्वराज्य को नये दिरे से बताने  
की जरूरत है। इसी दीकगम में जोर-ए  
गये हैं। उन्होंने कहाँ यह महसूस किया कि  
नये दिरे से लोगों को ग्रामस्वराज्य का अर्थ  
बताने की जरूरत है।

सन् १९०७ अब कितनी दूर है? हममें  
से कई लोगों के मन में उसका अलन-अलन  
महसूस है। लेकिन विरोधवादी ने जो बात कही  
है वह हमारे विभाग में रहनी चाहिए। उनके  
विभाग में इसका क्या महसूस है? उन्होंने  
अनेक बार यह बात हटवाई है। उन्होंने  
कहा है कि सन् १९०७ में भी अगर हम उसी  
'रह रह जायेंगे जो इतिहास हमको 'राष्ट्र  
पार्क' कह रहा।

सम्पूर्ण और समग्र मानिज के लिए  
योग्य बाह्य ...?

बिहार का राज्यदान नहीं हुआ लेकिन  
पूरे उत्तर बिहार का हो गया। लगभग  
२ करोड़ की जनसंख्या है। उत्तर बिहार के  
सबके सब कार्यकर्ता जो दक्षिण बिहार में  
नहीं गये हैं। कार्यकर्ता चले भी जायें तो  
जनता कहाँ जायेंगी? यह अपनी जगह  
मोड़ है। फिर क्या कारण है कि हम अपनी  
शक्ति का ऐसा संयोजन नहीं कर पाते कि  
उत्तर बिहार में जिहाद के बाद का काम

शुक्र होता और दक्षिण बिहार में शक्ति को  
बाध जारी रहता? हमारे अन्दर मजबूतता  
की कमी है जिसे जयप्रकाशजी बार-बार कहते  
हैं। हममें यह भ्रमाल नहीं है कि एकमात्र  
हम एक से अधिक काम संभाल सकें। शक्ति  
करने से शक्ति में ही रहेंगे; पुष्टि में सज्जे  
तो पुष्टि ही करते रहेंगे। लेकिन यह हम  
कब तक कहते रहेंगे? अपनी शक्ति और  
संस्था का स्थोवन इस तरह होना चाहिए  
कि हमारे हर मौके एनसाय चल सकें।  
हमारी यह शक्ति धूम्र और समग्र है, ज-  
हिए अगर शक्तिकारी धूम्र और शक्ति  
रहता तो शक्ति का सकल बाह्य नहीं बन  
सकेगा। और, अगर हम बाध से ही संवारी  
नहीं करते हैं तो जिहाद के बाद के काम  
की समय से सुवधात नहीं हो सकेंगी।  
राज्यदान होने और ग्रामस्वराज्य का काम  
शुक्र होने के बीच जो अंतर यह रह जायेंगी  
वह हमारे माओलन के लिए बाध बाध सिद्ध  
होती। इसलिए यह सोचना चाहिए कि इस  
पर हम 'नैकुसम' (रिक्तता) माओलन में न  
पैदा होने पायें, वरना एक रिक्ति से दूसरी  
रिक्ति में रहस्य भरेका होता चला जाय।  
ग्रामस्वराज्य का संगठन सुविधाओं का है।  
हमारा ध्यान न यह ग्रामस्वराज्य के संगठन  
के ऊपर निर्भर है। वह हमारे सुविधाएँ की  
हैं। कटिनाइसी बहुत है, लेकिन ग्राम-  
स्वराज्य बनाती है, और उन्हें शक्ति करना है।

मालिक-महाजन के हृदय की सज्जना

ग्रामस्वराज्य के संगठन के सम्बन्ध में  
एक बात की ओर आप लोगों का ध्यान  
दिखाना चाहता हूँ। वह है मालिक और  
मजदूर का अर्थ। एक नहीं, अनेक गाँवों  
में जाकर मालिकों और महाजनो से बातें  
करने का भोका प्रभे मिलता है। उन्होंने  
हस्ताक्षर किये हैं। नीचे मैं एक बिस्वा देजे  
के लिए भी तैयार हूँ। लेकिन ये कहते हैं :  
'आप हमें विश्वास दिलाते हैं कि हमारी  
मर्दान भाषके हाथों नहीं कटेगी, लेकिन समाज  
को बदलने की वे ही सारी बातें कहते हैं जो  
साम्यवादी कहते हैं। तो वह समझाए कि  
हमारी यही बातें बिना समाज कैसे बदल  
जायेंगे?' मालिकों और महाजनो के दिव

में वह भय है जिसके कारण मालिक और  
महाजन का अर्थ ग्रामस्वराज्य के संगठन में  
नहीं उठता। अनुभव बता रहा है कि उनके  
कदम के उठे बिना ग्रामस्वराज्य बननी नहीं,  
और बन भी जायें तो चपती नहीं, और  
भाव की सत्कारों की तरह चल भी गयी  
तो टिकती नहीं। यह सब समस्या है और  
ग्राम 'कनवर्न' का तरीका है। मालिक  
हम कहते हैं कि हम का बदल रहे हैं। हमारे  
माओलन कहते हैं कि सामूहिक रूप से  
मालिकों और महाजनो के पास कोई हथक  
होना ही नहीं। फिर 'मी' हमने साहस करके  
उनके अन्दर हृदय 'डाउनलोड' किया है।  
हम मालिक चलते हैं कि मनुष्य मनुष्य है,  
लेकिन समाज की व्यवस्था ने उसे पीपल-  
गोपित बना दिया है। यह बात हमने कही  
है। लेकिन हम देखते हैं कि हमारी बातें सुन-  
सुनकर उनके दिल और दिमाग में दूसरी  
बाइक पैदा हो जाती है। वह यद्यत्क है  
अर्थ की। इसलिए मैं मानता हूँ कि हमारी  
शक्ति का जो बाधा है महाजन और मालिक  
की सम्बन्धान देने का, उनका व्यावहारिक  
स्वल्प निकालना चाहिए, और बड़े पैमाने पर।  
मालिकों और महाजनो का भावना होना  
चाहिए कि उनकी दूरी सुरक्षित भी रह  
सकती है, और सामाजिकयोग्य भी हो सकती  
है, और उनकी जान के लिए कोई खतरा  
नहीं है, बल्कि उनकी शक्ति के लिए हमारे  
माओलन में स्थान है। अगर वे मनमाना  
पीपल भेजें हैं तो उन्हें भी शक्ति मिल  
उसका उचित लाभ उन्हें मिल सकता है।  
यह पर माओलन का अवयव है, बिना  
यह बात हमने दिखा नहीं है। यह बात जरूरी  
की है। ऐसे किये बिना हमारा कदम प्रागे  
नहीं बढ़ेगा, ऐसा मेरा निश्चित मत है।

दूसरी चीज ग्रामस्वराज्य का गठन शुक्र  
करते ही मालिक समाज समझाएँ सबी हो  
जायेंगे। यह भी बता हुआ थावनी है,  
माओल हो जाता है। वह कुछ कहने लगता  
है, कुछ गाँवों और बाहने लगता है।  
यह सब होता है। हम यह भी देखते हैं कि  
गाँव के अन्दर अपनी समस्याओं की हल  
करने की शक्ति नहीं रह गयी है। गाँव  
अन्दर से बिनाकुल लोखते हो गये हैं। गाँव



के धरातल पर गौव को समस्वाधो का समाधान होना दिखाई ही नहीं देता। उस धरातल को बदलने की जरूरत है। गौव के बाहर की शक्तियों को जोड़कर गौव की समस्वाधो को 'समसोपेट' करने की जरूरत है। गौव के सवालो का धरातल बदलेगा, और उस बदले हुए धरातल पर उनका समाधान निकलेगा, यह एक प्रश्न है जिस पर विचार करना चाहिए।

हमारे सामने सन् १९७२ है। सन् १९७२ को आन्दोलन के सदस्य में समाज के सामने प्रस्तुत करना चाहिए। मसदावाधो के सामने सारी बातें सुलकर जानी चाहिए। आज का मसदावा इतना देश के भविष्य का विधाता है। उसके हाथ में इनके बनाने और बिगड़ने की शक्ति है। सन् १९७२ के लिए उसे आज से तैयार करना चाहिए। हम यह महसूस करते हैं कि धुराने नारों से जन-समुदाय श्रित होना नहीं है। लोकनीति एकमात्र ऐसा नारा है जिसकी असर लोगों की आँखों में रोगनी वेदा कर देती है। इस लोकनीति से आज की राजनीति बदल जायेगी, मजदूरी बदल जायेगी और शिक्षा-नीति बदल जायेगी। जब ये समझ जाते हैं कि लोकनीति से यह सब सम्भव है तो उनके पीछे पर प्राचा का प्रकाश छा जाता है।

ग्रामस्वराज्य के लिए सुनियोजित प्रमिथ्रम लोकनीति से किस तरह ग्रामस्वराज्य की रचना हो सकती है इसकी रूपरेखा एक गोष्ठी में तैयार हुई थी। उस गोष्ठी के आधार पर एक छोटी-सी पुस्तिका बनायी गयी है—'ग्रामस्वराज्य'। यह पुस्तिका एक-एक गाँव में पहुँचनी चाहिए और एक एक कार्यकर्ता को उसकी बातें नयाज की तरह रट जानी चाहिए। हम गुप्तान पढ़ सकें या नहीं, लेकिन नयाज तो माद होनी ही चाहिए। उसने ये प्रपन बहुत काम बना है। स्वायत्त-हारिक ग्रामजिवा धामदान हैं शुरू होती है और ग्रामस्वराज्य से पूरी होती है। उसकी पूरी रूपरेखा हम छोटी-सी पुस्तिका में मीनूद है। हमने इसमें धुलगा है कि जिस तरह से ग्रामदान की प्राप्ति का प्रमिथ्रम चलता है उसी तरह अब विचार-विधान का

मिथ्रम बँचना चाहिए। हर सिविल में इस पुस्तिका को 'टेक्टबुक' के रूप में रखना चाहिए। इसमें दो चीजें मुख्य हैं। आज जो हम पहले बंदम के तौर पर योजना पेश करना चाहते हैं उसके दो छोर हैं—एक छोर पर 'स्वायत्त धामसमा' (पटानोस विलेज प्रोटेम्बली), है और दूसरे छोर पर 'दलमुक्त राज्यव्यवस्था' (पार्टिसिप एडमिनिस्ट्रेशन) है। दूसरे बन्दो में यह उल्लेख्युक्त गाँव, और दलमुक्त सरकार की योजना है। ये दोनों कैसे प्राप्त किये जा सकते हैं इसकी योजना होनी चाहिए। आधारणीय योजना को बहुत पिछा भी कि हमारी एक राजनीति बननी चाहिए। बहुत दिनों से यह कहते पाये हैं। राजनीति हो बनी हुई है। हमारी तो लोकनीति बननी चाहिए दलमुक्ति की। यह इस पुस्तिका में मीनूद है। केवल कार्यकर्ताओं के ही नहीं, बल्कि नागरिकों के धिरो में, इस पुस्तिका का सम्यास होना चाहिए। इस तरह की सुधमात बिहार से हुई है। मुयफरपुर के बंगाली स्पास में सबसे पहले यह सिविल हुआ। पुर्णिया में मई महीने में होगा, सारन में होगा, सहरना जिले में होगा। हम पढ़ एक के बाद दूसरे जिले करते चले जायेंगे।

## विकास और रचना का नया धायाम

एक प्रश्न विकास का बाधा है। हमारे अनेक मित्रों के मन में सवाल उठता है कि आश्रित विकास का क्या होगा। जहाँ तक मनुने बनाने का सवाल है अवप्रसासनी ने धात्रुलोक के सम्मेलन में उनका आश्रित जवाब दे दिया था कि मनुने बनाने का काम हमारा नहीं है। मनुने को हम विलोना समझते हैं। हम विलोने बनाने नहीं निकले हैं। हम तो समाज बनाने की बात कहते हैं और समाज बनाने का काम करते हैं। कम-से-कम दिल में समाज-परिवर्तन का प्रपन रखते हैं। हमारा काम है विकास को भूक शक्ति पैदा करने का। लोचिण, धरर धाज की राजनीति चलती रह गयी, तो मया समाज की रचनात्मक शक्ति प्रकट होगी? धरर लोकनीति नहीं पायी तो क्या लोक-विकास सम्भव होगा? सरकारों धर्मिकारी कण्ठो तरह जानते हैं और कहते हैं कि

राजनीति नहीं बदलती है तो किसी प्रकार का विकास सम्भव नहीं है। रचनात्मक कामों का इतिहास क्या बताता है? सरकार की विपन्न-योजना का इतिहास क्या बताता है? उस इतिहास को दुहराने की जरूरत नहीं है। इसलिए लोकनीति से लोकवक्ति बनती है तो विकास के लिए जितना आधार धायमक है वह बन जाता है। धनेक लोग हैं वहाँ विकास के काम हो रहे हैं। लेकिन हम डेना ही मान सकते हैं कि विकास के कुछ छोटे ही नाम हुए हैं। विकास का कोई नया धायाम हमारे हाथ भाया नहीं है, इस कारण कि राजनीति के क्षेत्र में मनी हमारी 'डावनेमिज' बनी नहीं; युक्त ही नहीं हुई।

यह सब चलेगी जब लोकनीति के बिचार के अनुसार सन् १९७२ में हम मोटों से यह कह सकते कि बोट पार्टी के उम्मीदवार को नहीं देना है बल्कि अपने उम्मीदवार को खडा करना है। प्रभी मध्यामि पुनरा में हमने कहा कि बोट प्रमैड उम्मीदवार को देना है। सन् १९७२ में हम कहेंगे कि अपना उम्मीदवार खडा करना है। अपने उम्मीदवार का धर्म क्या है? इलेक्टोरेल कामेस कितने बनें, निर्वाचन-मण्डल कैसे बनें, ये सारी बातें 'ग्रामस्वराज्य' पुस्तिका में लिखी हुई हैं।

जिलादान के बाह जिलासनी क्षेत्रों में एक नया प्रमिथ्रम चलना चाहिए। जिस लीडर के साथ प्राप्ति का प्रमिथ्रम चलता है उसी प्रकार नागरिकों के धाम स्वराय धिरो को न प्रमिथ्रम चलना चाहिए। प्रमिथ्रम कार्यक्रम के कुछ सवन प्रयोग क्षेत्र लेने चाहिए। सभी कोई प्रयोग हमने नहीं किये। लोकनीति की दिशा में तो कोई प्रयोग हुए ही नहीं। हमें यह मासूम नहीं है कि अनला ग्रामस्वराज्य के लिए बहुत ठक जायगी। यह जाने बिना पाये का काम बनें होगा? बिहार में प्रयोग क्षेत्र बनाने का काम शुरू हुआ है। हर एक नयन क्षेत्र में धरन एक मुखर सारी जो समाज को प्रभावित कर सके, बैठे। धरर यह संघा का कार्यकर्ता है तो संघा उसकी वेतन दे, लेकिन वह संघा की रोजमर्रा की बिम्बेधारी से मुक्त हो। ऐसा मुख्य मिथ्रम अपने

प्रयोग-क्षेत्र में प्रामाण्यता का संरक्षण, कोशनीति के लिए आवश्यक लोक-विज्ञान, तरुण शक्ति-सेना, ग्राम-जाति-सेना, साहित्य-प्रचार यंत्रण के काम में शक्ति लगाने। दूसरे के काम की कोई दिशा हमें अभी तक स्पष्ट नहीं हुई है, या भी चाहिए कि दिशा तो स्पष्ट है लेकिन कहाँ से शुरू करें और कैसे आगे बढ़ें यह स्पष्ट नहीं है। नायबूट बहुत हद तक भारने के लिए कोश हाथ नहीं पायी है, लेकिन आनी चाहिए। पुराने खारी बल्लो नहीं। वह खुद ही नहीं बल्लो हो दूसरे को क्या बतायेंगे? नदी घाटी, गाँव की खारी, जैसे खारी होनी कहीं से पन आये, कहाँ से आवन आये, यह सारा ज्ञान प्रसिद्धि है। यह भी दिखाई देता है कि इन सबाल का ज्वारन विज्ञान और विशेषज्ञ नहीं है सकेंगे। शापद हारे अनुपस्थित प्रतीत का उत्तर प्र-में जगता हो देती है, लेकिन अपने इन से देती है। इसलिए जनता के हाथों में बासी की दीवार संतोष मानना होगा। इसलिए 'प्रयोग-क्षेत्र' हर शिक्षादानी क्षेत्र में खुले जाने चाहिए।

### समर्पित कार्यकर्ताओं का 'कैडर'

इस सारे काम के लिए कार्यकर्ताओं का एक 'बैच' तैयार होना चाहिए। अभी तो हमारे शिक्षित कार्यकर्ता हैं जो सब बहुपक्षी हैं। आगे का काम हमना कठिन है कि उनमें से कुछ कार्यकर्ताओं की बकुरत है जो उनके लिए 'कामदेव' हो, उनके सामने हम आन्दोलन के सिवाय और कुछ न हो। ऐसे समर्पित कार्यकर्ताओं का एक 'कैडर' बनाना चाहिए। यह कैसे बनेगा, इस पर विचार करने की बकुरत है।

गृहों के काम की तरह बहुत निर्मात्र ने ध्यान दिया है। यह आश्चर्य है। शास्त्र-शास्त्र के रूप में यह ठाना नहीं जा सकता है। गृहों को छोड़कर आगे बढ़ना चाहते हैं आनी नहीं है। वे हमारा रास्ता रोक सकते हैं, समाज की ध्वस्तगारा को बलन सकते हैं और बहुत दिनों तक भारत को घटान सकते हैं। इसलिए हम उनको अपने हृण के घण्टर माना चाहिए, पहुँच के घण्टर माना चाहिए, और उनके काम की बात कोनी चाहिए।

साहित्य हमारी जड़ों की बन्दूक है। गाँव-गाँव साहित्य पहुँचना चाहिए। गाँव के साथ सम्बन्ध जोड़ने का दूसरा कोई माध्यम नहीं है। कोई कारण नहीं है कि 'गाँव की बात' पत्रिका हर गाँव में न पहुँचे। घर-गाँव की बात गाँव में नहीं पहुँचेगी तो गृहों की बात पहुँचेगी। आप उसको पहुँचने से रोक नहीं सकते। और गडर की बात पहुँच नहीं तो शाय-स्वराज्य साफ हो जावेगा। कम-से-कम हमारे लिए ग्रामस्वराज्य नहीं रह जावेगा।

प्रत्यक्ष बात कि कार्यकर्ता जले हो

## अर्थ की समस्या और माँगने के अनुभव

[ वर्ष समग्र के काम का यह अनुभव इस बात का संकेत है कि हम हमें गृहों की ओर से उदासीन नहीं रहना चाहिए। परिस्थिति और हमके अनुभव की गयी धारणाओं की स्पष्ट रचना के कारण हम तक हम गाँवों की सीमा में ही काम करते रहे, लेकिन अब हमें अपनी धारणा गृहों तक पहुँचानी होगी, इसके साथ ही नीचे की हवाई के दोस संगठन पर भी अवधारणात्मक ध्यान देना होगा। —सं० ]

मल दिनांक २३ से २३ अर्धस तक बलास के पास त्रिपुरा, भारत में प्रचलित सर्वेक्षण का यह के प्रसिद्धि के बाद बलास नहर के राजस्वानी लोगों में सुबोधन-कार्य के लिए बला करने के लिए भी कोनसुसवाई मद्र, तथा भी विरवीपदवी चौधरी के साथ में लगभग १० दिन बलास रहा। सर्वेक्षण सब के नवनिर्माणित ध्वस्त भी जनधायन-भी की बकुरत दिने से घातक था कि तमिलनाडु में सर्वोदय काम के लिए बलास गृह के राज-स्वानी आश्रमों से सहायता प्राप्त करने में हम लोग मदद करें। राजस्वानी-प्रदेशज्ञान के काम के लिए भी सर्व-मद्र बहुत बल्लो हो गया है। बलास के राजस्वानी समाज में जो उदा-मद्र पकन हो रही है उसमें से कुछ दिवस सर्वेक्षण सब को देने के बाद आनी रचना का उपभोग तमिलनाडु के लिए और आश्रम का राजस्वानी के लिए करने का निश्चय दिया है।

ग्रामज्ञान-ग्रामोन्नत का काम गाँवों में शक्ति है और उसके लिए सर्व-मद्र गृहों के बलास बलास है, जहाँ ग्रामज्ञान के काम की जानकारी लोगों को नहीं के बराबर है। व्यापारी समाज तो हम नवनिर्माणों से और भी घायु है। भला पदे के काम में काको

अपनी जीविका के लिए संस्था आधारित हो, लेकिन हमारे नव प्रयोग-क्षेत्रों में संगठन और शिक्षण का सब काम जनजाति होने चाहिए। कार्यकर्ता की बनता के निर्माण से, कर्ता भी वहाँ के, और कोय भी वहाँ का ही। इस तरह कार्य, कर्ता और कोय को एक नयी इन प्रयोग-क्षेत्रों में बने दो उमका हो परिलक्ष्य आयेगा, उसके ग्रामस्वराज्य की शक्ति बनेगी। कोशनीति के लिए रास्ता खुलेगा। लोकनितिक ही लोकनितिक की भावना है।

सर्व सेवा संघ अधिपति, त्रिपुरा में दिनांक २४-५-५० की दिया गया आग्रह।

कठिनाई होती है। जैसे भी माँगने का काम बहुत कठिन है। समाज में लोग और स्वार्थ की प्रवृत्ति बढ़ते जाते के कारण वान और स्वार्थ की भावना भी दिनों दिन कम हो रही है। दूसरी ओर धातकल मार्वात्मिक कामों के काम पर, और राजनैतिक पाठियों के द्वारा काको बने होने लगे हैं, और इनमें से कुछ का चुपयोग भी होता है, भला यह काम और भी दुभर हो गया है। बहुत दुभरा पकता है। देने वाले तो सभी को एक नजर से देखते हैं। यह उनके लिये स्वाभाविक भी है। इन सब कारणों से इस काम में कनी-कनी बड़ी भागि होती है, लेकिन को कोई बार भी नजर नहीं आता, बसोकि जल्दी-ही बल्लो गाँव गाँव में ग्रामोन्नत को पहुँचाने के लिए काको बने ऐशने पर सर्व-मद्र-मद्र करना भी जरूरी हो गया है। को केवल स्थानीय यूरो से सम्भव नहीं है। अगर देश में परिवर्धित इनो ऐनी से बलास रही है कि नीचे से समाज संगठित नहीं हुआ और उसमें कति नहीं आये तो विनाश की रोकना सम्भव नहीं है। अभी भी शापद काको देर हो चुकी है।

(भी त्रिपुरास बला की बिट्टी से)

## क्या तरुणों की इस बात पर ध्यान दिया जायेगा ?

[ हमें यह धोखेवाज़ा करते हुए सुनो दो रहो है कि 'युवात्म-वय' में 'तरुण शान्ति-सेना' का एक प्राथमिक स्तम्भ इस धक से शुरू कर रहे हैं । इस स्तम्भ का शुभारम्भ बम्बई में पिछले दिनों आयोजित तरुण शान्ति-सेना के पहले अधिवेशन द्वारा स्वीकृत घोषणा-पत्र तथा उसमें आग लेनेवाले उत्साही और सक्रिय तरुण शान्ति-सेवक अभय बय की व्यक्ति-वृत्तियों द्वारा ही रहा है । हम कोविन करंगे कि इस स्तम्भ में हम अपनी ओर से निरव की युवा-चेतना, उसकी झुलझुलहट और अन्वेषणों की जानकारी तरुणों के लिए प्रस्तुत करें । हमारी अपेक्षा होगी सरस्य पाठकों, शान्ति-सिद्धि, सेवकों से कि वे इस स्तम्भ की धारणा मानें, और इसे तरुणों की बिलसी शक्ति को सूत्रबद्ध करने का एक साधन बनायें ।

अभय बय स्वयं सर्वोदय-आन्दोलन के लिए समर्पित परिवार की देन है, और इस लेख द्वारा उसने सर्वोदय-परिवार के लक्ष्य-सङ्घर्षों से जो छपील की है, वह महत्वपूर्ण है । क्या हम धारा करें कि देशभर में फैले हजारों कार्यकर्ताओं के लक्ष्य-सङ्घर्षों का प्रसार की सुनौती और तरुणों की 'उपनवी शक्ति को विधायक दिशा' देने के काम में सक्रिय होंगे ? —सप्तपावक ]

तदन शान्ति-सेना का पाठनों प्रसिद्ध भारतीय शिविर और प्रथम सम्मेलन हाथ ही में बम्बई में सम्पन्न हुआ । भारतभर के करीब २०० तरुणों ने शिविर में ११ मई से २५ मई तक भाग लिया । सब साथ रहे, साथ धर्मदान किया, साथ बर्बाद की । वहाँ से छोटने के बाद कुछ बिचार, कुछ सुझाव मन में भाते हैं । उन्हें एक तरुण शान्ति-सेवक के नाते साधियों और गुरुजनों के सामने रखना चाहता हूँ ।

विहार के प्रकाश में तरुणों ने जो प्रदुष्ट सेवा-कार्य किया उसके प्रभावित होकर जयप्रकाशजी ने तरुणों की शक्ति का विधायक कार्य के लिए उपयोग हो, इसलिए तरुण शान्ति-सेना की स्थापना की । इसका किशोर शान्ति-वत्स हममें विनीत कर दिया गया । उसके बाद तदन शान्ति-सेना के अनेक शिविर हुए हैं, और संगठन कुछ भाने बढ़ा है । लेकिन जिस भीनी गति से और दोले सरीके से वह भाने बढ़ रहा है, उस बारे में हम तरुणों की गहरा प्रसन्नता है ।

आज सारी दुनिया में, तरुणों में हलचल और जाग्रति है । शान्ति की ओर वे अग्रसर हो रहे हैं । वे समाज में महत्त्वपूर्ण परिचर्चन करने की माँग कर रहे हैं, और शान्तिधियों में सक्रिय भाग ले रहे हैं ।

भारत के तरुणों में जो वर्तमान परिस्थिति के प्रति गहरा प्रसन्नता है । लेकिन आज वे व्यापक दृष्टि से नहीं सोच रहे हैं, वे या तो संकुचित दायरों में रहकर हलचल या दूसरी हरकतें कर रहे हैं, या फिर किसी राजनीतिक पक्ष के हाथों के बिलीने बन रहे हैं । उनकी प्रचार शक्ति व्यर्थ जा रही है, या विनाशकारी हो रही है ।

तरुण शान्ति-सेना इन सब तरुणों की उन्नती हुई शक्ति के लिए सुनिश्चित कार्य-क्षेत्र और तरुणों की अपना एक सच देना चाहती है । यह शक्ति व्यापक पैमाने पर अग्रति के लिए, समाज से विविध प्रकार का शक्ति जहर हटाने के लिए और विधायक कार्य के लिए सक्रियता से लगे, यह तरुण शान्ति-सेना का लक्ष्य है ।

इस विद्याल उद्देश्य तक पहुँचने के लिए जो महत्त्व तरुण शान्ति-सेना को दिया जाता चाहिए था, जो शक्ति उस पर केन्द्रित की जानी चाहिए थी, दुर्भाग्य से वह नहीं हो रहा है, ऐसा लगता है ।

तरुण शान्ति-सेना के दो प्रसिद्ध भारतीय शिविर हर साल हो रहे हैं । भारत भर के जो-जो लो तरुण इन शिविरों में हर साल भाते हैं, १५ दिन साथ रहते हैं, प्रेरणा लेते हैं । लेकिन शिविर खतम होने के बाद वे

भीती फिर से बिखर-ले जाते हैं । एक मूत्र में पिरोकर उनकी माला नहीं बनायी जाती । आज तरुण शान्ति-सेना के सिर्फ ३५० सदस्य ( तरुण शान्ति-सेवक ) हैं । शान्ति-सेना मण्डल की ओर से बीच-बीच में भेजे जाने वाले पत्रों के विवाय उनसे भी दूसरा कोई सम्पर्क करता नहीं है । कोई संगठित स्वरूप जन्मा नहीं है । किसी ठोस कार्यक्रम की कोई स्पष्ट कल्पना उनके सामने नहीं है । सब अनेक-अनेक दिखते हुए हैं ।

इसलिए यह सुझाव देना चाहता हूँ कि :  
१. तरुण शान्ति-सेवकों की संख्या बहुत बढ़ायी जाय, करीब एक लाख तक, ताकि व्यापक परिणाम हो । सर्वोदय-कार्यकर्ता अपने लक्ष्य के लक्ष्यों को इस ओर मोड़ें ।

२. तरुण शान्ति-सेना के संगठन की योजनाकारी का प्रचार और प्रसार किया जाय । प्रतिक्रिया तरुणों की इसकी जानकारी तक नहीं है । हर विद्यापीठ, कालेज में हमकी शाखाएँ बनें ।

३. इन तरुण शान्ति-सेवकों को बाँध रखनेवाला कोई तत्त्व हो । आज हमारी कोई 'सेना' है, ऐसा हमें महसूस नहीं होता । इसलिए अकेलेपन महसूस होता है, और शक्ति का जाल नहीं होता ।

४. शिविर तथा सम्मेलनों में व्याख्यान, बर्बाद, विचारों की सफाई बहुत बन्धी और प्रभूर होती है । प्रस्ताव नाम किये जाते हैं । लेकिन इन विचारों की, प्रस्तावों की प्रत्यक्ष कार्यान्वित करने का कोई उरताहृषक कार्यक्रम धारि के लिए न दिया जाता है, न सुझावा बादा है । और काम के बिना विचार टिक नहीं सकते । विहार का शिविर प्रत्यक्ष उरताहृषक हुआ, क्योंकि प्रकाश-शीर्षितों की सेवा का काम था । बम्बई के शिविरों में भी 'रक्तम' ( 'कोपड़-पट्टी' ) में गंदी नाती और राले प्रादि की बचने का अभयदानवाला हिस्सा ही सबसे ज्यादा हरिकर और प्रेरणा-दायी था । प्रत्यक्ष काम करने में तरुण हमेशा भाते रहते हैं, इसलिए ऐसे कुछ कार्यक्रमों से संगठन आवश्यक, प्रेरणादायी और महत्त्व का होगा । लेकिन आज हमारे पास, प्रचुरी-धरणी जपड़ करने के लिए ऐसा, या दूसरा कोई विधायक कार्यक्रम, जो सामान्य तरुणों को भी बाँध लायेगा, प्रेरणा देगा, नहीं है ।

कोई ऐसा सर्वमान्य कार्यक्रम नहीं है, जो सारी सेना पूरे राष्ट्र में अपनी-अपनी जगह कर रही हो। ऐसा कार्यक्रम दिया जायेगा, तभी तत्त्व शान्ति सेना को कोई भाग्यपूर्ण, ठोस स्वरूप मिल पायेगा। सभी तत्त्वों को इस संगठन की घोर आकर्षित करना और उनकी संस्था बढ़ाना भी लक्ष्य होगा। और धारक के स्वरूप की जगह, जो कि लिखे विवरित के रूप में है, सेना का नया स्वरूप विकसित होगा।

५. तत्त्व शान्ति-सेना में अनुशासन हो, जो दुर्भाग्य से मात्र नहीं है। इन बारे में एन० सी० सी० या आर० एन० एन०, इन संगठनों से हम सीख सकते हैं।

विधिर तथा सम्मेलनों में 'अवलोकन' का कार्यक्रम हो, इसे छोड़कर सब विषयों पर चर्चा होती है। कई बार इस पर विचार हुआ तो मजबूर हुआ, इस पर भी आवश्यक नहीं हुआ। इसलिए आज कुछ भी नहीं था।

विधिर से कोटने के बाद अपनी जगह पर तत्त्व शान्ति-सेना का केन्द्र स्थापित, करना, वह पाँच दिनों में समाप्त होगा, इसके बाद विधिर केन्द्र पर एकत्रित होकर मार्गना, चर्चा करना, व्याख्या करना, किसी देशों में जाकर सफाई करना, इसके उपाय कुछ नहीं होगा। बीरे-बीरे हुआ दिवस जाती है, हम उन्हें पत्र पाते हैं। आज की विशिष्टता परिस्थिति में अगर हम इनके पर ही समाधान मान लें और कोई प्रतिकारी, ठोस कदम न उठाएँ, तो समय हमारे हाथों से निकल जायेगा।

इसलिए तत्त्वों की भाग्यपूर्णता, ऐसा विशिष्ट ठोस कार्यक्रम दिया जाना चाहिए, जो पूरे राष्ट्र में तत्त्व शान्ति-सेना के अन्तर्गत अपनी जगह करे। इसके द्वारा हमें केन्द्र अपनी स्थानीय परिस्थितियों के अनुसार अपने कार्य की करें। तत्त्व शान्ति-सेना के आज के विच्छेद हुए, बिना नेहरे के स्वरूप की जगह इसे अनुशासित, लेकिन लचीला, व्यापक और एक-मुहरे से सम्मिश्रित संघटन का स्वरूप दिया जाय।

उपरोक्त में जो अपार शक्ति है, उसका आज सभी तत्त्व सर्वोदय-समाज, को नहीं हुआ

बम्बई-सम्मेलन में स्वीकृत :

## तरुण शान्ति-सेना का घोषणा-पत्र : क्रान्ति की अवधारणा में क्रान्ति

तत्त्व शान्ति सेना के प्रथम राष्ट्रीय सम्मेलन में पत्रावलि हम भारत के युवक और युवतियों को यह अनुमति करते हैं कि आज मानव जाति एक ऐसे सङ्कट-काल से गुजर रही है, जैसा सङ्कट के सभी इतिहास में पहले कभी नहीं उपस्थित हुआ था। विज्ञान और आधुनिकता ने दुनिया की मानव शक्तियों का एक छोटा घोंसला बना दिया है और उसकी सभी आवश्यकताओं की पूर्ति करने के आधार पर छोटा छोटा है। यह एक विचित्र विरोधाभास है कि इस में उपयोग के साधनों की प्रचुर मात्रा मौजूद होने के बावजूद भी लोग और पदार्थों की भिन्न-भिन्नता रहती है। एक तरह से जमाना है कि आदमी यदि एक पक्ष से देख सकता है, लेकिन वह अपने पक्षों के दिल तक पहुँचने में अक्षमता का शिकार हो रहा है। विकसित विज्ञान के क्षेत्र में अत्युत्कृष्ट विकास कर लेने के बावजूद आधुनिकीयता का शिकार हो रहा है। मनोविज्ञान और समाजशास्त्र ने बहुत प्रगति की है, लेकिन इसका विनाशकारी बोझों और सामाजिक व्यवस्था को सुगमने के लिए असमर्थ है।

हम भारत के युवा इस विरोधाभास के युक्त और बेचैन दर्शन मान होने के लिए कठिनाई नहीं हैं। हम यह मानते हैं कि युवा लोगों को वह एक हासिल है कि वे इस परिस्थिति और व्यवस्था के विच्छेद, न्याय कर और इसे बदलने की क्षमता में शामिल हों। हमें विश्वास है कि क्रान्ति करने के लिए तो ही रास्ता है—हिसा और प्रतिकार। प्रतिकार क्रान्ति के बारे में प्रभाव में बढ़ने से

है, नहीं तो तत्त्व शान्ति-सेना पर इतना कम ध्यान नहीं दिया जाता। बम्बई के विधिर में प्रतिकारों की संख्या अत्यन्त कम थी, इसलिए संघर्षात्मक की ओर से विधिर पर आवश्यक शक्ति नहीं लगायी जा सकी। पहले ही शान्ति सेना पर सर्वोदय धारण की बहुत कम शक्ति लगती रही है, और उसका जो लिखे कुछ ही दिनों तत्त्व शान्ति-सेना के मिल पाया है। तत्त्व शान्ति सेना के कार्य का स्वरूप विनाशपूर्ण हो, यह अपेक्षित है। इसलिए तत्त्व शान्ति-सेना पर अधिक शक्ति लगाना अत्यन्त आवश्यक है। वरना तत्त्व, जो आज राष्ट्रीय विचार और विचारक कार्य से दूर खिचता जा रहा है, कहीं-कहीं नहीं खूब जायेगा।

अगर हम योद्धा ही तत्त्वों का विनाश सङ्कट बना पाएँ, तो शान्ति की पुष्टि और निर्माण के कार्य पर भार बढ़े के पक्षे हुए

हम बहुत से साथ इनकाट करते हैं। यद्यपि देशों में हिंसक क्रान्तियाँ तेजगतिमाना माधुम होती रही हैं, लेकिन उन्होंने प्रगति में उन पदार्थों की ही भिन्नता में घिरा दिया, जिनको प्रतिकार करने के लिए वे चुक चुकी थी। हिंसक क्रान्तियों में सगठित हिंसक दलितों को तो शक्तिशाली बनाया, लेकिन दुर्बल और बलियों का हाथ मजबूर नहीं किया। इन क्रान्तियों ने एक प्रकार का परिवर्तन करने में

कम्बो पर से हम तत्त्व जरूर भरने कम्बो पर लड़ा लगे। सर्वोदय कार्यवाही के लक्ष्य-वर्धकियों भी इनके द्वारा आन्दोलन में भाग ले सकते हैं। पूरे राष्ट्र में एक विनाशकारी निर्माण करनेवाली शक्ति पैदा होगी।

इसलिए तत्त्व शान्ति-सेना को खुद बढ़ाना चाहिए, सुव्यवस्थित करना चाहिए। अपनी शिक्षा पूरी करने के बाद एक साल इस कार्य को देने के लिए तत्त्वों को प्रेरित करना चाहिए, और इन तत्त्वों की शक्ति का पूरा उपयोग कर लेना चाहिए।

बरसात के पानी का कोई योग्य उपयोग न करें, तो यह बह जायेगा, बाढ़ की भाँति साथे-साथे बह जायेगा।

क्या तत्त्वों को इस बात पर ध्यान दिया जायगा ?

—अमर ना

मेरिफाल कानेज, मागपुर

गुरुवार-पत्र : सोमवार, २३ जून, '६८

अथर सफलता पायी, लेकिन इनके साथ ही इन्होंने एक ऐसी परिस्थिति पैदा कर दी, जिसमें उन सदस्यों की ही प्रशंसा हो गयी, जिन्हें हासिल करने के लिए प्राथमिकी शुरू हुई थी।

इसलिए यह प्रत्यक्ष कानिष्ठ ही एव-मान विवक्षित है। इसी प्रकार प्राणी और मानव भूतल किंग जैसे व्यक्तियों के आदिवासी की शक्ति का बोध करनेवाले व्यक्तियों में मानव की कुछ प्रमुख मूल शक्त है, फिर भी जीवन के विभिन्न क्षेत्रों में इसे अपनी सामर्थ्य सिद्ध करना शक्य है। आदिवासियों की सामर्थ्य की शक्ति का बोध करनेवाले व्यक्तियों में ही कागिरीकारी परिचालन लाभा चाहते हैं।

हम विचार करते हैं कि युद्धों की न केवल शक्ति की कामना करने का एक है, बल्कि शक्ति करने का दायित्व निभाया है। यह दायित्व निभाते के लिए वहका कदम उठाने की इच्छा है हम नीचे लिखत कार्यक्रम रख करते हैं:

• प्रथम मानते हुए कि शक्ति और समाज सम्बन्धान्वित और दायित्व है, हम अपनी जिम्मेदारी में कानिष्ठ लाने का प्रयास करेंगे। हम जानते हैं कि निष्पक्षता है। जाने नहीं ठुलेंगे और न तो हम अपने को उतका एवचन विरोधी मानेंगे। हम चाहेंगे कि जगते की बुद्धिमत्ता और प्रमुखता का युवा-शक्ति और दूरदृष्टि के साथ देख लेंगे।

• हम जातिवाद, लैंगवाद, सम्प्रदायवाद, अर्थवाद, भाषावाद और उच्छेद-प्रवृत्ति, आदि, उन सब युक्तियों की प्रतिकार करते हैं, जो आदिवासी और आदिवासी के बीच असमान पैदा करती हैं और उनके मुँह बचने को उत्तर देते हैं।

• हम प्रत्यक्ष के क्रिती काम में भागीदार नहीं बनने और दूसरे प्रत्यक्ष प्रारण करते तो उसे सहज भी नहीं करेंगे।

• हमारे के जो लक्ष्य हैं, वे प्रत्यक्षता में चलनेवाले दूरगामी में लक्ष्य नहीं होने और अन्य लोगों की इस प्रकार के दूरगामी में वे निश्चित करने के लिए उन्हें ऐसे दूरगामी में

विस्तार संगठित करेंगे। हम अपने साथी लोगों की इस बात का बर्कोन करायेंगे कि विद्या या बुद्धिमत्ता उद्देश्य धारी और बुद्धि का प्रशिक्षण और परिणति निर्माण है, विषय प्रयोगात्मक करना नहीं।

• हम भारत की परिस्थिति को बदलने, सममानता और समान्य की जंजीरों को तोड़ने, और समाज के विधुव्य लोभी तक पहुँचने का आश्रम बनाने का प्रयास करेंगे।

प्रायः की विद्या जिन्दगी से दूर है। हम इस विद्या-प्रवृत्ति को बदलेंगे। विज्ञान के क्षेत्र में हमारी विद्या प्रवृत्ति जमाने से बहुत पिछड़ी हुई है। यह जिन्दगी की वैज्ञानिक दृष्टिकोण देने में असफल है। आदिवासियों और समाज के क्षेत्र में यह विज्ञान-प्रवृत्ति ऐसे चरित्र के लोगों का अनुपम संसार करती है, जिनमें न गहराई होती है और न आश्रम-समान्य। वैज्ञानिक प्रभावन ऊपर से लेकर नीचे तक प्रभावप्रजनक है। वैज्ञानिक प्रभावन में हम जानो की सक्रिय और उत्तरदायित्व-पूर्ण भागीदारी चाहते हैं। हम युवाओं को लक्ष्य की लक्ष्य के अनुपम प्रभाव निर्वर्ण नहीं करना चाहते हैं हम एक नयी और बेहतर बुद्धिमत्ता बनाते चाहते हैं। हम गमविषय कर सकते हैं, लेकिन हम अपनी जिम्मेदारी नहीं छोड़ेंगे। हम सिर्फ जाना ही चाहते हैं कि पहले के लोगों के लिए हमें सोचो न उद्देश्य प्राप्त।

आदिवासी सामाजिक क्षेत्र में हम एक प्रवृत्ति लाते लाने का प्रयास करेंगे। जानेवाले लक्ष्य की बेहतर बुद्धिमत्ता को लाने में हम लक्ष्य का बुद्धिमत्ता गहरा है। हम हम बात को ध्यान कर देना चाहते हैं कि प्राथमिक समाज और सामाजिक स्थान हमारे लक्ष्य हैं। शक्ति की हमारी प्रवृत्ति हमारे लक्ष्य उद्देश्यों के अनुरूप होगी। हम बुद्धिमत्ता को जमाने दिलाते, बेरोजगारी को खान दिलाते, बेघर को मकान दिलाते और शक्ति-हीनों में शक्ति प्रसार करने का प्रयास करेंगे।

राजनीतिक पक्ष हमारा ध्यान करने की कोशिश करते हैं। हम इसका विरोध करेंगे। हम राजनीति सेपक्षान्वित नहीं करना चाहते, लेकिन हम प्रत्यक्ष की राजनीति में

भी नहीं शामिल होना चाहते। प्रस्ताव। प्रायः की राजनीति पर ध्यान करने की प्रवृत्ति कोशिश करेंगे।

हम मान करते हैं कि अठारह वर्ष की उम्र होने पर हमें भगवद्गीता मिले। इससे हममें विभेदकारी की भावना भागीरी और हमें हम बात का मोठा मिल सकेगा कि हम अपना सड़क पर लड़ा जाने वाला संपर्क लोकतन्त्र में पहुँचा सकें।

विषय के जो मुक्त उपनिवेशवाद के विज्ञान सड़ रहे हैं, उनके प्रति हमारी सहानुभूति है। लेकिन हम उन्हें यह चेतावनी भी देना चाहते हैं कि हिंसक तरीकों से उनके उद्देश्य की ही प्राप्ति हो सकती है।

उपनिवेशवाद के विरुद्ध चलनेवाले प्रथम और प्रथम के सभी संघर्षात्मक सम्मेलनों को हम समाना नैतिक समर्थन देते हैं।

बुद्धिमत्ता के युवाओं में उत्प्रेरणा, पाठ्य, मोक्षवादी, लक्ष्यी विचारधाराओं, वैज्ञानिक और युद्ध के विज्ञान विरोध की जो भावना निरन्तर बढ़ रही है, उससे हम रोतावित हैं। विषय युवा का यह आन्दोलन स्वतंत्रता के समान है। साथ जोना चाहते हैं। हम अपने-आपको इस आन्दोलन का भाग मानते हैं। भारत में आदिवासी शक्ति के लिए काम करते हुए प्रयास करते हैं कि विषय-शक्ति के प्रति हम अपना पूर्ण ध्यान कर रहे हैं। हम फिर से राष्ट्रीय भावनात्मक एकता, धर्म-विरहेता, सामाजिक तथा धार्मिक स्थान, लोकतन्त्र और विषय-शक्ति में अपनी व्यक्तता की पुष्टि करते हैं। (मूल संश्लेषी से)

## बापू की मीठी-मीठी बातें (भाग-२)

लेखक : साने मुखर्जी

मराठी के कोमल-कल्प लेखनी के प्रती एक साने मुखर्जी ने प्रकाश के लिए हाथी की की जेबक तथा छोटी-छोटी घटनाओं की लिखा है। इन कहानियों का पहला भाग पहले छप चुका है। अब यह दूसरा भाग भी प्रकाशित हो गया है। मूल्य : रु. १.५०।

सबसे तेज से प्रकाशन  
राजभाषा, वाराणसी-1

## लोकियक्ष द्वारा मिथ्याचार से मुक्ति

संस्थादकजी,

७ मई के 'मुदान-यज्ञ' में श्री मिथिल भाई का सारी के बारे में विचार पड़ा। यह हरेक सारो-बादलवाँ के लिए चुनौती है। उन्होंने बड़े मोर्चे पर भाषाजी के नवदत्तकाल की याद खोदवार सन्तो में दिनामी है, और यह संचित रिवाज है कि इस पर ध्यान करने का सबसे सज्जता संशयार्थ धर्म सजावरी बर्ष है। भास सारी जिन रूप में पहुँची है अब यह भास उस रूप में नहीं बल सनेगी। इसमें कोई शक की गुज़ारण नहीं रह गयी है। जब भी रिवाज है तो करना क्या है? जो काम पानी बन रहा है उसे निश्चित करके नया काम नये निरे से शुरू किया जाय।

भास रिवाज ऐसी हो गयी है कि लुने-पास हुनकर सड़क पर बैठकर सारी का कपडा ठीक सारी-भण्डार के मुशानिने पाने काम पर बेचता है, और यह कहता है कि यह वही कपडा है जो सारी-भण्डार में मिलता है। नहीं जाइए, इस लोग कहने लगे हैं कि सानके भण्डार से क्यों कपडा लिया जाय, जब कि हुनकर वही कपडा सारी कीमत लेकर घर में से जाता है। ऐसी बात नहीं है कि यह बात किसीसे छिपी है। यह सुना सत्य है। वहाँ से राजाजी लोक-व्यव की बात कहते रहे हैं। हमारी राम में छावद गांधीजी ध्यान होते तो वे भी लोक-व्यव की हवागत देते, क्योंकि शुरू में उन्होंने मिल के छाने और बरछे के बाने को स्वदेशी न०-१ कहा था। भास की रिवाज पातल में प्रापिका लोक-व्यव की ही है, लेकिन उस रिवाज को कोई भी मानने के लिए तैयार नहीं है। अगर कोई मुझे भ्रम दूँ तो स्वीकार करके कहता है तो वह मासमक और भंसा का बिरोधी समझा जाय। मैं मज्जा-पुरक भावसे पूछने की गुंथा कर रहा हूँ कि जब गांधीजी ने सारी पहनेगी तो क्या इस काम के लिए सबसे अच्छा मोका नहीं है कि हम हमानकारीपूर्वक यह चौपाल करें कि प्रभु कफ़े में पाना मिल का है, इसलिए यह

मस्ता है और प्रभु कद सारी है जो हुनी मईकी है। फिर भी कुछ मासमासील लोग होते जो मईकी सारी खरीदेंगे, बाकी लोक-व्यव। इस प्रकार हम इन भ्रमक कर्म से बच जायेंगे और भास को सारी के नाम पर इतना व्यापक रूप से भ्रमक वा व्यापार बन रहा है, वह सत्य समझ होगा।

भास मुझे यह लिखते दुःख हो रहा है। मुझे उस रिवाज की बात की याद भी रहती है, जब हम लोगों ने सादीश्राम में मिल बरछी की हुनी जलानी थी। हम कहाँ से कहाँ पहुँच चुके हैं। पावद समय के कारण यह सब होता है। ऐसी परिस्थिति में अगर हम सारी को बिम्बा रखना चाहते हैं तो हमें लोकव्यव की योजना स्वीकार करने में कोई

द्विचक नहीं होनी चाहिए।

श्री मिथिल भाई ने अपने लेख में श्री केवली साहिब की है वह सत्य संहारवा-रक कार्यकर्ताओं की है। अब ऐसा समय आ गया है जब इन बिम्ब पर विचार होकर परिस्थिति के अनुसार कोई सत्य निदानना चाहिए, नहीं तो हम बर्ष के नहीं रहेंगे। यह रिवाज सामूहिक पुराण्य द्वारा बन्नी जा सजती है।

मैं एक बात और कहना चाहता हूँ कि सारी के व्याप केन्द्र का हम दृष्टि के सबसे बियास व्याप कि हुनदरी की सीधी बिन्नी के कारण उस केन्द्र की रिवाज क्या है?

भासभा,  
परास

## स्वास्थ्योपयोगी प्राकृतिक चिकित्सा की पुस्तकें

	लेखक	मूल्य
हुनदरी उपचार	सद्गुरु भाषी	०-८०
भारतीय की कुडी	" "	०-४८
रामनाम	" "	०-५०
रसरूप रहना हमारा		
जन्ममिद्वि संस्कार है	द्वितीय संस्करण	बर्धमान सरपंचाजी
उपल योगसत्र	" "	२-५०
यह कमलका है	" "	२-००
सन्मुख्य रहने के उपाय	श्रमक सङ्ग्रहण	१-२५
स्वस्थ रहना नीचें	" "	२-००
प्रेम प्रकृतिक चिकित्सा	" "	०-७५
पञ्चास साल बाद	" "	२-००
उपवास के बीबन-रसा	श्रुतवादक	२-००
रोय से रोय विचारण	स्वामी विद्यानाथ	२-०००
How to live 365 day a year	John	22.05
Everybody guide to Nature cure	Benjamin	24 30
Fasting can save your life	Shelton	7-00
उपवास	शरण प्रधारी	१-२५
प्राकृतिक चिकित्सा-विधि	" "	२-५०
पाचनार्थ के रोमों की चिकित्सा	" "	२-००
भाहार और पोषण	खैरवाड़ी पटेल	१-५०
पौष्टिक-वस्तु	उपवासक	२-५०

इन पुस्तकों के प्रचलित देशी-विदेशी लेखकों की भी प्रत्येक पुस्तक उपलब्ध है।

विशेष जानकारी के लिए सुधीमान भोगाइय।

एस्के, ८१, एसप्लानेड ईस्ट, कलकत्ता-१

## तत्त्वज्ञान



मधवसिंह, सुखदेव और राजशुक्ल को दी गयी कांसी तथा गरीश शंकर विचार्यों के ग्राम-शलिदान के प्रसंगों से सुन्ध करीबी-कांग्रेस-प्रतिवेदन के लोगो को सम्बोधित करते हुए २६ मार्च १९२१ को गांधीजी ने कहा था :—

“जो तरुण यह ईमानदारी से समझते हैं कि मैं हिन्दुस्तान का नुकसान कर रहा हूँ, उन्हें अधिकार है कि वे यह बात संसार के सामने चिल्ला-चिल्लाकर कहें। पर तलवार के तत्त्वज्ञान की हमेशा के लिए तलाक दे देने के कारण मेरे पास अब केवल प्रेम का ही प्याला बचा है, जो मैं सबको दे रहा हूँ। अपने तरुण मित्रों के सामने भी अब मैं यही प्याला पकड़े हुए हूँ।”

उसके बाद का इतिहास साची है कि देश ने तलवार के तत्त्वज्ञान को तलाक देनेवाले गांधी का साथ दिया। साम्राज्यवाद की नींव हिली, भारत में लोकतंत्र की नींव पड़ी और संसार की मुक्ति का एक नया रास्ता मिला।

संसार आज बन्दूक की तली के तत्त्वज्ञान से और अधिक घस्त हुआ है। विनोबा संसार को वही प्रेम का प्याला पिलाकर बन्दूक के तत्त्वज्ञान को तलाक दिलाता चाहता है और देश में सच्चे स्वराज्य की स्थापना के लिए उसने नया रास्ता बताया है।

क्या हम वक्त को पहुँचायेंगे और महान कार्य में वक्त पर योग देंगे ?

गांधी रचनात्मक कार्यक्रम समिति ( राष्ट्रीय गांधी-जन्म-शताब्दी-समिति )  
द्वारा प्रकाशित, इन्फार्मिडो का बँक, बनपुरा-२ लखनऊ द्वारा प्रकाशित।

अखिल भारतीय समाजसेवी संस्थाओं का सम्मेलन

पाँचों अन्ध-शताब्दी के निम्नलिखित में देश  
भर की कोई सत्ता को धाँसि आरतीय  
संस्थाओं की सम्पूर्णता का सम्बन्धन हुआ हो  
न, व. १०. पुनः को नयी दिन्नी दिवस पाँचों  
प्राप्ति-प्रतिष्ठान के प्रत्यक्षित मध्य भवन में  
प्राप्ति-प्रतिष्ठान में। उद्घाटन किया की उद्घा-  
प्रकाश नारायण ने मोर समारोह किया पाँचों  
स्मारक दिशि के धर्मदा की धार० धार०  
सुनारि के। जापन करनेवालों में हा०  
विनीता नैय्यर भी, की उद्घा० एष० श्रीकाण  
ने मोर की धारण के लिए की लक्षण समी  
प्रतिनिधि उत्तुम के, पर पञ्चाश कोशों की ही  
नौका मिल पाया, बाकी को वेदद अन्धकार  
रहा। शान्ति-प्रीति मोर उद्घाटन का प्रत्यक्ष बहुत  
मान्यतर था। सभी को हर तरह का आश्रय  
था, पर इन आश्रय के साथ देश की गरीबी,  
भुक्तपरी, बेकारी वगैरह पर बहुत दुःख का।  
बध०, मरक हावुटे में कि उनको मरपुर  
प्रधान मित्रता रहे मोर देश व सुनिपा की  
हासत जल्द-वे-वत्त बदल जाय !

उद्घाटन करते हुए श्री जयप्रकाश नारा-  
यण सन् १९५२ के जयप्रकाश की तरह बार-  
बार हाथ उठाकर, मुक्ता हाथकर नर्मदासक  
रंग से कल रहे थे कि हैदर नर्मदी की वात  
कि धान श्री बम्बई, कलकत्ता और दिल्ली  
में धानही सुघरों की तरह कच्ची कितनी में  
रह रहे हैं । बिहार में 'देमेली ऐक्ट' होते  
हुए भी गरीबों के हाथों उमक रहे हैं । उम  
कैलाश्वर्यों की कोई सुनैवाना नहीं । हम  
खरकर के मरोड़े हाथ रहे बैठे हैं । हमसे हो  
ने नमालसर्पों की भण्डे हैं । मेरी जमै पूरी  
सहानुभूति है, पाखिर के उनके लिए कुछ कर  
ही रहे हैं । गरीबी, बेकारी, बेवस्ती, जल-  
पनि, अन्ननीय धादि के भेदभाववस्ति हल  
भावाजिन् वस्ति की बदलना ही होगा । हमके  
लिए जल्वत है साम्राज्य नास्ति की । तही  
रखता ही 'गाँवियद केनिक' हो है, पर वस  
पर धमन हो वस ना । ( श्री जयप्रकाशजी के  
भाषण का भाषा मुरान मन् ) के छिहत्ते रंग में  
प्रकाशिन किया गया है । -लं- )

जयप्रकाशजी के इस उद्घाटन-भाषण का  
बार-बार इस्तेमाल देते हुए धनार्थ प्रतिनिधियों

के मापन हुए। सभी प्रायः विनिर्मित से प्राप्त हुए। उसे बदलने के लिए विचन भी प्रयोग हुए। घर से हलके सब सोने सोने-से बिले। कपड़े हर तरह की शूय-मुनिपाएँ बजा-कर वे निरले हुए यही सबके भी हासन के लिये वय शूय सोचकर परेगन से, जैसे कि कपड़े बनाइ का मुनिपाए हो बनाइ की बीज की बीज-पुनार से परेगन हो उठवा है।

सदस्यों के प्रतिनिधियों ने कर रहे  
कार्यों की तथा संकल्पित कार्ययों की जाव-  
कारी दी। मिनटुलकर सबका एक कार्यक्रम  
बना हो, इसकी भी ख्याती हुई।

कुछ ने यह भी कहा कि गांधीजी रात्र-  
नैतिक व्यापारी बाल काने के लिए शिवे मोर  
साम्राज्यिक मनुष्यता की स्थापना के लिए  
सन्दीने अपने शर्णों की बलि दे डाली। वह  
सुन याद भी टकर रहा है, उसे दीक्षा  
दीया।

श्री देवदत्तप्रसाद गुप्ता, अध्यक्ष, जन्म-  
समयक समाधि ने सम्मेलन की सुविधा बताते  
हुए मुद्रप्रसाद की श्री श्रीर जयलक्ष्मी मूर्ति  
के मंत्री श्री एल० ए० सुबुवाराम ने  
श्री जयप्रसाद गारायण के नेहरूजी के ज्ञान  
में प्रयत्नमयी श्रीर सच राष्ट्राधिपति बन्ने की  
भाति बहुरूप ज्योति बहुत माध्याह्न प्रकट की,  
जिसे मुद्रप्रसाद ने बोले - 'श्री राष्ट्राधिपति हो नही  
सकता, मैं जानता हूँ ये सब किन्तु की बातें  
हैं। ये लोग मुझे बुरासाज नहीं कह सकते।'

जानिनाथ के बड़े हुए बहर को रोकने  
 दर भी जोर दिया गया। बच्ची मुनकी,  
 महिलाओं, सबसे गोपीजी के बिकारों का  
 प्रचार किया जाय, यह हमेशा बार दुहराया  
 गया। बच्चों की प्रत्यक्षता सेट्टल इन्टी-  
 ट्यूट प्राय ट्रेनिंग हल पत्रिका कोमापरेसन के  
 हाथरेक्टर थी जोन वर्नबल ने की।

विश्व-मित्र के बाद प्रतिनिधि तीन मोर्चों में बँट गये और उन्होंने भवन-ध्वंस, महिला और बाल कल्याण, मुक्त कार्यश्रम और सामाजिक सेवा में शरीरों और पिछले वर्गों के कार्यक्रमों के सहज में विचार किया, जिसके निष्कर्ष अन्तिम दिन गये गये। यह सम्मेलन वैश्वी राष्ट्रीय अन्तःराष्ट्रीय-मित्रि

की सीज उपसमितिओं के द्वारा गुणाया गया था। उनको धीरे से श्री पूर्णचन्द्र जैन, श्री एल. एम्. चौकण्ट, धीरे धीरे सुधीरा नंदरार के आगत दिने। श्री धार० भार० दिनाकर ने सम्मेलन का समारोह करने के पूर्व श्री राधाकृष्ण के संतोषकर ने पंच सप्तदशों की एक 'कालोपन कमेटी' की घोषणा की। छात्रों में सम्मेलन की समीक्षा का विशेष आग्रह था गुणा ने सभी आगत जनों के प्रति धामार् प्रकट किया और सम्मेलन तीन दिनों का सम्मिलन मेला होकर पथवी हो हजार शायों के लखें के साथ समाप्त हुआ।

— प्रत्यक्ष

## गांधीजी और राष्ट्रीय प्रवृत्तियाँ

वेगवै. संख्यासमैक

श्री लक्ष्मणजी के जन्म के बहुत सालों से ही गांधीजी के निजट नज़रों में रहे हैं और बरखा प्रवृत्ति में तो तेज़क भी थे। वे उल्लेखनीय हैं। अस्तु प्रथम में लेखक ने गांधीजी की राष्ट्रीय प्रवृत्तियों का सम्मानात्मक विमर्श प्रस्तुत किया है। बड़ी-से-बड़ी और छोटी-से छोटी, पानी बियाताई की चीजों की गिनती करने तक का ध्यान रखने तक की बातों का बरख नज़र पाठक को हर्षा किंसे बना नहीं रहता।

गौरीश्री के पारिवारिक और व्यवहार-  
दक्ष व्यक्तित्व को मसझने के लिए यह उद्गम्य  
ग्रन्थ है। मूल्य १० रुपये मात्र।

सत्याग्रह-विचार

लेखक : विनोद भार्गव

सत्याग्रह । सम्बन्ध में विनोबाजी के विचारों का यह संकलन सत्याग्रह के विचार के विस्तारक्रम को समझने के लिए बड़ा उपयोगी है ।  
मूल्य : ५० प. ३४ ।

ਦੀ ਏਸੇਜ਼ ਆਫ਼ ਦੀ ਕੁਰਾਨ

सहस्रनाम : विनोदयात्री

‘वी एमएस थॉक हो कुरान’ का यह  
सोमर सफलता धर्मो-कर्मा प्रकाशित हुआ  
है। इस बार सामग्री दो कालम में दी गयी है  
धीर भूत्य भी बार करते से घटा कर २५०  
कर दिया गया है। सुन्दर, चारुर्पक छाई।

सजिवद प्रति का मूल्या १ रुपये ।  
सर्व सेवा संघ प्रकाशन, वाराणसी-१



## पटना जिलादान सम्पन्न

१२ जून को राँची में पटना जिलादान-समारोह सम्पन्न हुआ। पटना जिला के समा-ह्वर्ग तथा जिला प्रामदान प्राति सचिव के संयोजक श्री विद्यासागरजी ने जिलादान का कामज विनोबाजी को समर्पित किया। यह ज्ञात है कि पटना जिला में प्रामदान का काम बहुत ही धीमी गति से हो रहा था और ऐसा प्रतीत होता था कि पटना का जिलादान विहार में सबसे आखिर में होगा। परन्तु श्री विद्यासागरजी तथा उनके साथियों के प्रयत्न परिश्रम से और जिले के अन्य लोगों के सहयोग से जिलादान भी प्राम सम्पन्न हो सका।

### पटना जिलादान के आँकड़े

प्रमुख संस्था	पंचा० गाँव संख्या	जनसंख्या	रकबा	प्रामदान में शामिल			
				पंचा० संख्या	गाँव संख्या	जनसंख्या	रकबा
बाढ़	१३९	४८३	३,३४,७६२	३,४०,८०६	११५	४०६	४,२०,६८६
विहार-भारीक	२०६	८६१	५,६६,६१४	५,०८,४४८	१७६	७८८	७,०४,०४२
सहर	८७	३,४२	३,७०,०४६	७१	४००	२,६२,६८१	२,७०,४१८
बामपुर	१३८	४४४	४,४२,६७७	२,६४,६६८	११२	४८४	४,२४,६६६
				४७०	२,४८०	२३,४८०	२३,४८०

### आहाबाद जिलादान की ओर

हुमनाई केन्द्र, १४ जून। आहाबाद जिलादान की तरफ तेजी से बढ़ रहा है। जान करने में जनता की राई है और साथ ही मने काम की तरफ मजल मावना है। सभी तो इनकी तेजी से कई प्रसन्नमान हो चुके। सभी-धर्मो मानानगर तथा इटा जान हुआ है। राजपुर प्रसन्न में इनकी तेजी से काम मला कि उगके १२ पंचायत-दान हो चुके हैं। साथ में सटा हुआ प्रसन्न मजपुर तथा समेरी में काम जोरों से चल रहा है। कार्यकर्ता जो-जान से काम कर रहे हैं। हुमनाई प्रमुखजल मजपुर में भी काम लग चुका है। मजपुर के प्रसन्न में कार्यकर्ता इनकी धूप में भी पंचायत-पंचायत सुमकर काम कर रहे हैं। काम की तेजी, कार्यकर्ता की लगन तथा जनता का सहयोग देखकर सगुहा है आहाबाद का भी प्रदान हो जायेगा।

—सोमेश्वरबाबा सिन्हा

### प्रसन्नदान

- एक विशेष जानकारी के अनुसार राँची जिले में जोलवा प्रसन्न का प्रथम प्रसन्नदान हुआ है। हुमनाईबाग जिले में जरीडोह, कैरेडारी, हटरगज तथा कलवार प्रसन्न में का प्रसन्नदान घोषित हुआ है। पलासु जिले में मेराल तथा गढवा प्रसन्न में का प्रसन्नदान हुआ।
- गानीपुर (उ० प्र०) जिले में प्रथम तक प्राति बानकारी के अनुसार ७२१ काम-दान, ६ प्रसन्नदान तथा १ तहसील-दान हुआ है।

### कौसानी में महिला-शिविर

वाराणसी, १६ जून। उत्तरप्रदेश गांधी-जन-संघाती की महिला वाल कल्याण उप-समिति द्वारा कदमी प्रारम्भ कौसानी (मल्होदा) में सात दिनों के महिला शिविर का आयोजन हुआ। इस शिविर में प्रदेश के

विश्विध श्रवली से पायी हुई बहनों ने गांधीजी के मातृ-आचरण एवं पुनरुत्थान सम्बन्धी कार्यक्रमों का व्यावहारिक ज्ञान प्राप्त किया। अपने-अपने क्षेत्रों में इन शिविरार्थी बहनों ने गांधी-संघाती के कार्यक्रमों को व्यापक बनाने का संकल्प किया है। (संप्रेक्ष)

### महिलाओं की ग्राम-स्वराज्य यात्रा

दिल्ली जिले के चम्पा विकास क्षेत्र में ७ जून को तीन महिलाओं—श्रीमती विशेष्वरी देवी, वारा देवी, और निर्मल बहिन—ने ग्राम स्वराज्य यात्रा प्रारम्भ की है। श्रीमती विशेष्वरी देवी दिल्ली के जाने-माने वकील स्व० हरिदत्त अग्रवाल की पत्नी हैं। दो लाख पहले चम्पा के पास बादगाही क्षेत्र के शरण-बन्धी आन्दोलन में जियों की प्राप्ति जाने में उनकी महत्वपूर्ण भूमिका रही है। लाख बहिन कई वर्षों तक रेवकाल सोनानी के नेतृत्व पर काम करती रही हैं और निर्मल बहिन लक्ष्मी ग्राम की कौसानी व गाँव-सेना विद्यालय शरीर की छात्रा रही हैं।

चम्पा विकास क्षेत्र में ५ टोकिनी ग्रामदान-प्रचार व गाँव गाँव में ग्राम-स्वराज्य के संकल्प करवाने की दृष्टि से घूम रही हैं।

—योगेशचन्द्र मजपुरा

### नगालैण्ड, मजपुर में सर्वोदय-कार्य

पिछले छः महीनों में प्रथम, नगालैण्ड और मजपुर के लगभग साठ स्कूल-कनिष्ठों में तथा तीन ग्रामदान-गाँव-संघाती-शिविरों में गया। शिवसागर जिले के मजजिजी और नगालैण्ड के गिरिजोपरों में गांधी-विनोबा-विचार का प्रचार एवं सर्वोदय प्रारम्भ हुआ। शिवजी नगालैण्ड से यँरी हुई, एक-दूसरे के मजरीक प्राप्ति। शंखों 'सर्वोदय' मासिक के पंचवत मासिक प्रारम्भ बने, बारह प्रारम्भ प्रारम्भ 'ग्राम-संघ' तथा तीन 'मैत्री' हिन्दी मासिक के। सारी यात्रा संभवतः व निधिमुक्त रही। चौदह प्रसन्न '६६' की 'मजपुर प्रतीक नवोदय मण्डल' का गठन एवं हुमनाई मण्डल हुआ।

—अपशीला पत्राणी

# सद्धाना-यात्रा

सद्धाना-यात्रा का अर्थ अत्यन्त ही साधनात्मक

सद्धाना-यात्रा का अर्थ अत्यन्त ही साधनात्मक

पृष्ठ १५

अंक ४०

सोमवार

७ जुलाई, १९६६

## अन्य पृष्ठों पर

के.सी.वा.वि.वि. — समाचारिका ५६१

मनोवैज्ञानिक के नये युग में — विनोबा ५६२

सर्वोदय : अतिशयोक्तिपूर्ण दार्शनिक दार्शनिक — रामोदय चौधरी ५६३

परिचय : आधिकारिक सत्ता निष्पत्ति — सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

किसका ? — सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४

— सिद्धार्थ कृष्ण ५६४



अगर हम अपनी इच्छा दूसरों पर लादें, तो हमारा अत्याचार उन मुझीमर अर्थों के अत्याचार से हवार युवा लड़ा होगा, जिन्होंने नीकरसाही को जन्म दिया है। उनका आतंकवाद एक ऐसे अल्पमत का लादा हुआ था, जो विरोध के बीच में अपने अस्तित्व के लिए संघर्ष करता था। हमारा आतंकवाद बहुमत का लादा हुआ होगा, इसलिए वह उससे ज्यादा बुरा और सचमुच ज्यादा दानवी होगा। इसलिए हमें अपने संभाव में से हर प्रकार की जबरदस्ती को निकाल देना चाहिए। अगर हम असहयोग के सिद्धान्त पर स्वतंत्रतापूर्वक ठट्टे रहनेवाले थोड़े ही लोग हों, तो हमें दूसरों को अपने विचार के बनाने की कोशिश में मरना पड़ सकता है। अगर यह तो कहा जायगा कि हमने अपने पक्ष का बचाव और प्रतिनिधित्व सच्चाई के साथ किया। लेकिन अगर हम अपने फंडे के नीचे दबाव से लोगों को मर्ती करेंगे, तो हम अपने ध्येय और ईश्वर से इन्कार करेंगे; और अगर हम थोड़े समय के लिए इसमें कामयाब भी होते दिखाई दें, तो यी मर्दी कहा जायगा कि हमने ज्यादा बुरा आतंकवाद कायम करने में कामयाबी हासिल की है।

अगर हम असहिष्णुता से दूसरों के मत का दमन करेंगे, तो हमारा पक्ष निहङ्ग जायगा। कारण उस घुत्त में हमें यह फंसी जायूँ नहीं हो पायेगा कि कौन हमारे साथ है और कौन हमारे विरुद्ध। इसलिए सफलता की अपरिहार्य रात यह है कि हम अधिक से अधिक मत-स्वातन्त्र्य को मोस्ताहन दें।

सत्याग्रह का अर्थ यह है कि बिना अत्याचार सहना पड़े। सिरकै वै ही सत्याग्रह करें। ऐसे मायलो की कल्पना की जा सकती है, जिनमें सहायकपूर्ण कहा जा सकनेवाला सत्याग्रह करना उचित हो। सत्याग्रह की एक में विचार यह है कि अत्याचारों का हृदय परिवर्तन किया जाय, उसमें व्यापक-विधि जायत की जाय और उसे भी यह दिखा दिया जाय कि पौष्टिक पक्ष के प्रत्यक्ष ही असत्य सहयोग के बिना अत्याचारों में सहायता अत्याचार नहीं कर सकता। दोनों ही स्थितियों में अगर लोग अपने ध्येय के लिए कष्ट सहने को तैयार न हों, तो सत्याग्रह के रूप में किसी बाहरी सहायता से उनकी सच्ची मुक्ति नहीं हो सकती।

सत्याग्रह के आन्दोलन में सच्चाई का तरीका और रणनीति का चुनाव — अर्थात् आगे बढ़ें या पीछे हटें, सविनय कायूर भंग करें या रचनात्मक कार्य तथा शुचि विमल मानव सेवा के द्वारा अहिंसक बल संगठित करें, आदि बातों का निर्णय परिस्थिति की विशेष आवश्यकताओं के अनुसार किया जाता है।

नो. क. ५०५१

अन्य पृष्ठों पर

सर्वे सेवा सेवा प्रकाशन

राजगढ़, बाराबंकी-१, उत्तर प्रदेश

फोन १४१०५

(१) 'युग इतिहास' : २७-१-१९६६

(२) 'हरिवंश' : १०-१२-१९६६

(३) 'हरिवंश' : २७-२-१९६६



## आत्म-चिन्तन और विश्लेषण की आवश्यकता

सम्पादकजी,

आशा है, सर्वोदय-सेवकों के लिए शिक्षा गया यह पत्र आप "भूशान-पत्र" में अवश्य प्रकाशित करेंगे।

अधरेल माह में सर्व सेवा संघ का अधिक-विचार-विश्लेषण में हुआ। इस अधिक-विचार में सर्व सेवा संघ के अध्यक्ष का चुनाव हुआ। अधिक-विचार की रिपोर्ट "भूशान-पत्र" में प्रकाशित हुई। रिपोर्ट में लिखा गया है कि "अधिक-विचार में गिनती करने पर मात्र तेने-पासों में प्रत्यक्ष काम में सगे प्रतिनिधियों की संख्या २५ के अधिक नहीं निकली।"

परन्तु एक प्रश्न उठता है कि यह संख्या क्या है? इसका बड़ा प्रायोगिक प्रश्न रहो है, एक साल के ऊपर इस में सामान्य धोखित हो चुके हैं, परन्तु अधिक-विचार में हमने कम प्रतिनिधि क्यों भाने? रिपोर्ट में लिखा है कि बी कार्यकर्ता पाये, उनके दक्ष से उदासीनता स्पष्ट झलकती थी। इस उदासीनता का कारण यह होना चाहिए। मैं निष्पक्ष पराधन व्यक्तियों में उदासीनता होती ही है। परन्तु, सर्वोदय-विचार के लिए काम करने-वाली यह जनता की निष्पक्ष-पराधन नहीं है।

इस उदासीनता को एक मुख्य कारण यह है कि सर्वोदय-विचार-क्रांति का आन्दोलन, मानव-सम्बन्धी हो। सत्य, प्रेम, करुणा की आधार-शिला पर खड़ा करने का आन्दोलन है। लेकिन इसमें, सगे व्यक्ति इन मूल्यों के प्रभाव में अपनी अधिक शक्ति लगा देते हैं कि जीवन में उन पर प्रभुत्व करने के लिए अधिक बचती ही गयी है। भाषणी व्यवहार में जो सत्य, प्रेम और करुणा की अनुपस्थिति नहीं होती है। इसका परिणाम यह होता है कि कार्यकर्ता संगठन के प्रति उदासीन हो जाते हैं।

आन्दोलन के मुख्य तीन कार्यक्रम हैं : सामाजिक, राष्ट्रीय और आर्थिक-समाज। देश भर में एक साल से ऊपर की जो सामान्यता की

हत्या है, उनमें सत्य का आधार, छूट गया है। राष्ट्रीय-काम में सगे कार्यकर्ताओं से प्रभाव करने पर पता चलता है कि राष्ट्रीय-काम में सत्य का आधार धोखे पर भी नहीं मिलेगा। आर्थिक-समाज भी सत्य के आधार पर नहीं टिकी है। कहने का तात्पर्य यह है कि कच्चे-छार रिपोर्टों में सत्य के पाँच छेड़छाड़ चुके हैं। कार्यकर्ता-जनों का काफी-नैतिक प्रश्न हो चुका है। दूसरे आधार, प्रेम और करुणा का जो नाम ही छेड़ छेड़ गया है। सर्व सेवा संघ तथा राष्ट्रीय आदि संस्थाओं के कार्य में सगे व्यक्ति और सर्वोदय-विचार के लिए काम करनेवाले व्यक्तियों के बीच प्रेम तो है, साथ-साथ विचार के लिए थोड़ा है भी, लेकिन करुणा तो है ही नहीं। हाँ, सामाजिक-सर्वोदय के कार्यक्रम करने का वातक करनेवालों में अवश्य प्राप्त नहीं है।

ऐसी स्थिति में कार्यकर्ताओं के मानस में उदासीनता एक अनिवार्य स्थिति है। परन्तु यह उदासीनता बहुत ही कम मात्रा में है, जब कि परिस्थिति हमें भी अधिक को है। सामाजिक काम में सगे २५ कार्यकर्ता संघ अधिक-विचार में पहुँचे, यह तो मात्र की परिस्थिति में बहुत अधिक हो गया। सर्वोदय-विचार में अपनी शक्ति है कि उदासीनता का वातावरण होते हुए भी काफी शक्ति सक्ति है। विचार मनुष्य को प्रेरित कर रहा है। लेकिन सगठन और कार्यकर्ता का स्वस्थ इन प्रेरित व्यक्तियों को जोड़ने में सक्षम साबित नहीं हो रहा है। इस विचार में चिन्तन करना तथा इस स्थिति का विश्लेषण करना भी मुश्किल माना जाता है। सर्वोदय प्रेमों इस सभी की मदद कर इस पर प्रभाव तथा आत्म-विश्लेषण करके हमें से निकलने का रास्ता नहीं छोड़ेंगे, जो हमने प्रत्यक्ष विचार की भी लडा देते।

विकसित की यह घटना महत्वाकांक्षी विचार करने का नियमन और योजनाओं, दोनों हैं। अधिक-से अधिक इस सम्बन्ध में अपने विचार लिखने को प्रोत्साहित रहेगा।

आपका,  
मेन्ट्र प्रोई

## क्रान्ति जल्दी होनी चाहिए

कोई भी प्राचीनता हो, उसकी मनुष्य अपने-अपने दृष्टिकोण से देखता है, और ऐसा होना स्वाभाविक है। विचारमान लोग सोचते हैं कि विनोबाजी की कल्पना को प्रामाणिक बन सकता है, ऐसा काम तो आर्थिक गुण-अभाव समाप्त होना बन सकता है, और संघ-सोचों में आर्थिक गुण होना सम्भव नहीं है। मुख्य लोग कहते हैं कि यह बहुत लम्बा समय है। संसार तेजी से बदल रहा है। यह हवाई जहाज और ट्रेन्स का जमाना है, विनोबाजी पैदल यात्रा करता है। साम्यवादी कहते हैं कि विनोबाजी चाहिए की राह चलता है, और यहाँ पूँजीपति गरीबों का शोषण करते हैं। सबसे पहले शोषण हटाने, गरीबों को दान देने का प्रयत्न मिले। इन विचारों का समाधान हुए बिना सर्वोदय-आन्दोलन सार्वजनिक आन्दोलन नहीं बनेगा।

विनोबाजी सब कुछ जानते और समझते हैं, इसीलिए वेगवान् होते हैं कि काम जल्दी होना चाहिए। जल्दी काम न हुआ तो यह विचार केवल हो जायेगा। क्रान्ति धीरे-धीरे नहीं हुमा करती है। देश का कारण आर्थिक की कमी है। मुख्य साधन मनुष्य है। यह परीच देव है। इसमें काम कर-वाने स्थायी होने चाहिए। यह मन-बुद्ध देव है और यहाँ के चक्रे-गिरे भी मन-बुद्ध हैं। इनको चक्रे-गिरे में सक्ति नहीं है। यदि एक क्षितिज होते तो देश में "भूशान-पत्र" की वाहक संस्था कम-से-कम पचास हजार होनी चाहिए थी। यहाँ के लोगों का बालक-स्वभाव है, और बालक-मुक्ति है। बालक को चाहिए सुनने के लिए कहानी। प्रत्यक्ष यहाँ बर्तमान के प्रति आधुनिक चाहिए।

आपका, मेन्ट्र  
— स्वामी कृष्णानन्द

## नयी तालीम

नैतिक प्रान्ति की प्रसिद्ध मासिक  
आर्थिक मूल्य : ६ रु.  
सर्व सेवा संघ प्रकाशन, वाराणसी-1

## चेकोस्लोवाकिया

चेकोस्लोवाकिया प्राय कहां है ? कहां है उसके नेता, धोर क्या सोच रहे हैं उसकी जनता ?

समाजवाद की माननीय बनाने का जो प्रतिपादन चेकोस्लोवाकिया ने दुबचेक धोर उसके साधनों के नेतृत्व में शुरू किया था, वह समाज-निर्माण के इतिहास में एक उज्ज्वल अध्याय था। कभी साम्राज्य के साथ चेकोस्लोवाकिया की जनता ने, विशेष रूप से युद्धों में, निज प्रतिहार-शक्ति का प्रदर्शन किया वह शक्ति की शक्ति की एक शालदार मिशाल थी। इसीलिए जब कम ने चेकोस्लोवाकिया की प्रति प्रत्यक्ष प्रवेश किया तो स्वतंत्रता के प्रेम संकेतों के हार हृदय की धारदार सहाय्युक्ति चेकोस्लोवाकिया को मिली। दुनिया ने उसे विप्लवनाम जोर बरिण प्रकीर्ण के साथ रखा धोर स्वतंत्र के साथ उनकी महापुरुष का बखान किया। दुनिया ने जाना कि चेको-स्लोवाकिया ने जो सवाल उठाये हैं उनके उत्तर का सम्मान सम्पत्ति के विकास से तो है ही, मनुष्य के प्रतिवृत्ति से भी है। इसीलिए इतने महोत्सव बाद यह रहस्य मन में यह सवाल उठता है कि प्राय यह चेकोस्लोवाकिया कहां है ?

यहां कारण है कि प्रायतः धोर स्वतंत्र की जिस सीमा तक विप्लवनाम था सत्ता, या शक्ति का कोई देश था उसे वहां तक चेकोस्लोवाकिया नहीं जा सका ? क्यों वह कम की सारी जनबस्ती, एक के बाद दूसरी, मानता बला का रहा है ? जिस कम से उसकी स्वतंत्रता खल होती बली जा रही है उसे बेतुके हुए तो ऐसा लगता है कि कुछ दिनों में चेकोस्लोवाकिया उस का घुरा 'गुलाम' बन जायगा। क्या यह स्थिति वहां के नेताओं धोर युवकों ने स्वीकृत कर ली है ? अगर नहीं कबूट की है तो वे कर क्या रहे हैं ? क्या वे अपने पवन की मारपुत्र नहीं कर रहे हैं ?

वाकिर, क्या कमजोरी की बिन्दे कारण चेकोस्लोवाकिया धीर तक नहीं टिक सका ? क्या नेता हिमलत हार गये ? क्या वे डर, पये कि कम क्या नापात्र होगा तो देश को बर्बाद कर डालेगा ? क्या भयदा चक्कर बँट गयी ? क्या विप्लव जनजी बलों में बांधी हुई एक-के-बाद दूसरी बोली ने जनता की हिमलत परत कर दी थी ? क्या चेकोस्लोवाकिया की भय था कि अगर वह डटेगा तो बाहर का समर्थन धोर सहायता उसे नहीं मिलेगी ? या, ऐसा तो नहीं था कि चेकोस्लोवाकिया वहां तक जा सका उससे धार्मिक बने की उससे धार्मिक शक्ति ही नहीं थी ? कहां ऐसा ली नहीं है कि चेकोस्लो-वाकिया के नेता, बुद्धिवादी धोर युवक समय देकर जायजुसकर इन बातें पूरा बँट गये हों ? कुछ प्राय तो होगा ही जिन्हे प्राय चेकोस्लोवाकिया-विशेष देश को निराशा धोर अधमान का जीवन बिताने की विषय किया है।

जो संसार जीता विप्लवनाम में हुई—कौन जाने जब तनात होगी ? उसका कोई धंधा चेकोस्लोवाकिया में नहीं हुआ, लेकिन विप्लवनाम ने कभी कम बोले नहीं हुआ था। फिर चेकोस्लोवाकिया को क्या हो गया ? प्रतिहार हिता से तो या महिदा से, नीरता को छोड़कर प्रतिहार की कल्पना भी नहीं की जा सकती। उत्तरों की आवश्यकता हिता में जितनी होती है उससे कम महिदा में नहीं होती; बल्कि ज्यादा होती है। लगता है कि चेकोस्लोवाकिया में हिता या महिदा किसी भी रास्ते पर भ्रम तक जाने की तैयारी नहीं की। हों, शांति की एक भावना की जो धुँवों की पाकर उमदी धोर उमड़कर रह गयी; दूर एक नहीं जा सकी। बिजली के साथ खेतने, धोर हँवते-हँवते शीत को गले लगाने की जो धोर-भावना की एकता में भी वह चेकोस्लोवाकिया में नहीं थी। धरकर जीने की कल्पना चेकोस्लोवाकिया ने कभी धारद ली नहीं।

इसारे विज्ञान ने विकास कर लिया हो, किन्तु मरकर जीने की कला के बिना इज्जत के साथ जीना सम्भव नहीं है। स्वाभिमानों देश चेकोस्लोवाकिया से यह सबक सीख सकते हैं। उनके सामने दूसरा कोई रास्ता नहीं है। किसी छोटे देश के लिए किसी बड़ी शक्ति के सहारे धार्मिक स्वतंत्रता की रक्षा करने का प्रयत्न करना धार्मिक चक्कर उमड़कर शक्ति की गुलामी पहले है। जो कौन लेवे कौनी बात है। यह बहुत पहला चोख है। रस्ता की कोई नयी राह निष्का-लनी चाहिए। यह राह महिदा की ही हो सकती है। लेकिन महिदा की ही हो, धोर सत्ता का संगठन की महिदा प्रतिकार के धनु-कूट हो। जासियों की दोरी का मुकाबिला—सफल मुकाबिला—मर भिटे के सफल से किया जा सकता है। यही हमारा कथन है। उसीमें शक्ति का आधारन है।

विप्लवनाम, चेकोस्लोवाकिया धोर बिपाका को देख लेने के बाद दुनिया की जनता के सामने यह प्रश्न तो भा हो गया है कि वह बड़ी शक्तियों में अपने प्रतिस्व की कैसे बचायेगी, सम्मान को रक्षा कैसे करेगी, धोर अधिक को अपने समुत्तम कैसे बनायेगी ?

## बिहार

जो व्यवस्था नारायण में पला के प्रतीति वस्तु में कहा है कि बिहार के राज्यपाल को दुर्गुल (मन्ट्रेनल) राजनीतिज्ञों की अज्ञात की उद्देश्यों धरनु करने की कोशिश न करने बिधान-सभा सरकार भंग कर देनी चाहिए। व्यवस्थापकी ने केन्द्रीय सरकार से जो धारित की है कि वह बिहार राज्य में ऐसे धोष, कल्पनामोल धोर शक्ति सम्पत्ति अधिकियों के नेतृत्व में धरनु सरकार स्थापित करने की कोशिश करे, जिन्हें लोकतन्त्र का धारितामो स्वतंत्र धोर प्रदान नहीं तथा उनके सहयोगियों का मुद्रितधार्मिक स्वतंत्र प्राप्त हो। उन्होंने केन्द्रीय सरकार को धाराह किया कि वह राष्ट्रपति धारन की पुनरुत्पत्ति न करे, बिसे मोर अधपलाऊ (केपरेटर) सरकार कटकर सम्नोषित करते हैं।

# गणनेतृत्व के नये युग में

## गुणदर्शन द्वारा मैत्री का भाव विकसित करें

बंगाल के कार्यकर्ताओं के बीच आचार्य विनोबा की हार्दिक अपील

भात तो घुरागो है। बाबा ये कुछ शब्द दिये। बाबा को कुछ शब्द खोखे थे, उनमें एक शब्द था—वसुधैकुटम्ब। दुनिया में काम तो शब्द ही करता है। उन शब्द होते हैं जो मनुष्य को प्रेरणा देते हैं और उनसे काम होते हैं। 'बिबट इन्डिया' (सारत घोष) 'सायेंद्रधन शुरु हुमा'। वह क्या था? एक शब्द सब पढ़ा और सारे भारत में फैल गया। लोगों पर उसका असर पड़ा और वह काम हो गया। यह तो मैंने कहा मिलावट दो। एक-एक युग में एक-एक शब्द मनुष्य को मिलता है और उससे मानवता प्रेरित होती है।

यह जो 'गणसेवक' शब्द है, वह सर्व-बहुल है, सर्वगत है। पुराने जमाने में एक से बड़कर एक नेता हो गये। और भारत में जब कोटि के नेता हो गये। बाबाओं नेता पंडित नेहरू माने जायें और फिर वह सादा समाज किया जाय। 'नेतृत्व का सादा समाज'। इसके प्राये महापुरुष नहीं होगे ऐसी बात नहीं, बल्कि मैं तो ऐसी उम्मीद करता हूँ कि पुराने जमाने से भी महान पुरुष हो सकते हैं। पुराने जमाने में जो महान पुरुष हो गये, उनमें भी बड़कर प्राये होंगे और उत्तरोत्तर घेड़ घुसर निर्माण होंगे। यह बात हमने अपनी एक किताब—'स्वतंत्रता चर्चा'—में लिख रखी है कि इन जमाने के स्वतंत्रता पुराने जमाने के स्वतंत्रता से प्राये होंगे। यह तो प्रमेय ही है। लेकिन प्राये जो महा-पुरुष होंगे वे घनेक में हैं एक होकर रहेंगे। यह खुशी है। उनका घनेको में से एक होना खूबी है।

हमको एक कविता याद आती है। 'बर्द्धसर्व' घनेको के एक महान कवि थे। उनकी एक छंदो-सी कविता है। उसमें उन्होंने व्यक्त किया है कि मेरा हमारक कैसे बनाया जाय। तो लिखा है कि अनुक जगह मैं रोज जाता था एक ठोले पर, और नहीं घनेक पत्थर पड़े हैं। उनमें से बहुत-से प्रचो-धन्योत्तर सोचकर लोग से गये और उन पर कारीगरी की। मैंने देखा कि एक पत्थर जो कारीगरी के लिए उपयोगी नहीं था वहाँ गया हुआ है जिस पर किसीका चमक नहीं पड़ा। वह मेरे हमारक के लिए चुना जाय और उस पर लिखा जाय कि 'वन भाग

भैनी'—बहुतों में से एक। वह भागवादा की वर्द्धसर्व की। वर्द्धसर्व कोई छोटा मनुष्य तो था नहीं, लेकिन वह पत्थर नहीं किया कि हमारक पर घनना जाय हो। बहुतों में से एक रहना, हममें ही भागव है।

दूसरी मिलावट प्रजापति लिख की कहानी है। मे समरीका के एक सकल नेता थे। एक बार उनका बहुत बड़ा कुटुंब निराशा गया था। उसे देखने के लिए बहुत से लोग इकट्ठा हुए थे। उनमें कुछ मासूली लोग भी शामिल थे। उनमें से दो लोग प्रापस से बात कर रहे थे। एक ने कहा कि, 'हमने समस्त था कि निमन बहुत बड़ा कोई विशेष मनुष्य होगा, लेकिन वह तो मासूली मनुष्य-वैसा ही लगवा है।' लिख ने यह बात सुनी और कहा कि, 'देखो देवा, भगवान के ऐसे लोचो की 'मेजारीटी' (बहुवचन) पैदा की है। इसलिए सामान्य मनुष्य भगवान को कितने प्यारे हैं उसका प्रमेय लगता है।' तब यह है कि प्राये जो नेता आर्यो के एक-से-एक बड़कर होंगे, लेकिन इन्हीं उनही विशेषता समस्त था कि वे अपने को घनेको में से एक समझें।

यह बात मेरे में भी शायी पायी है। वेद रीधेर्दो पुरक है। वह निबंधम आरत की पहली किताब है। लेकिन कुछ लोगों को प्य है कि वह दुनिया की पहली किताब है। उसमें कार्य शक्ति हैं और प्राये के जमाने लिए जो बाफो घनदाय किया गया है : 'पंचजनाय मनुजनाय पतते पंचवीर्या'—जो शुद्धिमान मनुष्य होगा है, वह जोय वन जो कहते हैं, उनपुसार प्रयत्न करता है।

हे हो धीर, बुद्धिमान, लेकिन पाँव लोग को एक राय से बताते हैं उसने मनुष्यता काम करता है। उसका नाम है शक्ति। जोबद्ध-वालों की जो राय है वह यही है। उसीके अनुसार वे राज बनाना चाहते हैं, न कि किसी एक विद्वान के अनुसार। स्वराज्य का अर्थ सामान्य जनता की शक्ति जो चाहते हैं उसके अनुसार राय।

यह कहानी दलित एक कहि कि हम लोग नेतृत्व की आशा रखनेवाले लोगों में से एक हैं। मैं कहता हूँ कि वे दिन-एक जतन हुए हैं। हम और चाप धन कटो-ले-कन्या निजानकर, भाई-भाई के भाते मित्र-मित्र के नाले, बहिष्क 'भाई' राइ भी वेद की प्रथा नहीं लगा, उसने कहा—'अष्टोत्तसो ब्रह्म-निष्ठस'—अष्टोत्तसि यह फर्क भाई-भाई में रहता है, इसलिए मित्र बनें, जिनमें कोई अष्टोत्तसि और कोई कनिष्ठ नहीं, काम करें।

दूसरी बात मैं यह कहना चाहता हूँ कि सामंतों का आरक-आपस से प्रेम होना चाहिए, ऐसा होना चाहिए। यह मायना बरा मुश्किल है, बात करके बंगाल के लोगों के लिए। कारण यह। सत्यनिष्ठा अधिक है। हर किसीके पास सत्य है और उसको वह छिपाना नहीं चाहता। सामंतशैली के पास भी सत्य होगा, ऐसी गुमाश नहीं रखी। यह सत्यता चाहिए हमारे पास सत्य का एक पक्ष होगा है और सामंतशैली के पास भी सत्य पर एक पक्ष होगा है, वो हथारे ही पास सत्य है यह समझना गलत है। और हर एक के पास ये सत्य का धन बहुत करने की कोशिश करनी चाहिए। हर एक पास जो गुण है, उसे लेने की कोशिश करनी चाहिए। गुण-दोष तो हर एक के पास होते हैं। मैंने एक कथक बताया है। मनुष्य-दोष एक मरान है। मरान में दर-बाजे होते हैं और दोषारं होती हैं। दरबाजे गुण हैं और दोषारं दोष हैं। जितना भी बुरी मनुष्य हो उसके घर में बच-से-बच एक दरबाजा तो रहेगा ही। आपकी पत्तर घर में प्रवेश करना हो तो आप दरबाजे से ही प्रवेश कर सकते हैं। दोषारं से प्रवेश →

विप्लवे वर्षे पश्चिम बंगाल की संयुक्त मोर्चा की सरकार को बड़े प्रतिपक्षित तरीके से हराकर दिया गया था, फिर भी बहुत से बड़े विचारपाले लोगों ने उम्मीद रखी कि, क्योंकि बाह्यो ने सीधा, यह कदम उठाकर बंगाल के राज्यपाल माली केन्द्रित सरकार ने, वामपंथी साम्यवादियों द्वारा नियोजित एक उत्तराधिकारी हिसक बिद्रोह से बंगाल का स्वायत्त किया था। केरल में जब सन् १९४० में पहली कम्युनिस्ट सरकार गठित हुई थी तो वह सन् १९५५ में जिस बड़े तब से उत्तर की गयी थी वह भी कम गजबदार नहीं था। उस समय भी बहुत-से लोगों ने राहत की साँस ली थी।

इस बात में कोई सन्देह नहीं है कि वामपंथी कम्युनिस्टों का हिसक उपायों में विफलता ही और ते बरि हिसक उपायों में फाटल कर सकें तो इतनी काहें बड़ी चुपची होनी। यह भी मय है कि हम लोकतंत्र को जिस रूप में समझते हैं, उससे कम्युनिस्टों की धारणा का लोकतंत्र सिद्ध नहीं है और कम्युनिस्ट सरकारों ने अपने विरोधियों की धारणा से बचाया है। लेकिन हमें इस सत्य में नहीं चकता चाहिए कि सिर्फ कम्युनिस्ट ही ऐसे लोग हैं जो एक साते अपने और मानिपूर्व समाज व्यवस्था में हिंसा का प्रवेश कराना चाहते हैं।

जब बंगाल में चली हुई वैभवी और अन्धधर्म की लहरों के बारे में बर्षा करते हुए लोग मेरे सामने अपने मत का खेद प्रकट करते हैं और बंगाल की दूसरे राज्यों में जो कुछ व्यवस्था से जुलाना करते हैं तो मेरे विभाग के सामने बासाहाजी और लखनऊ का चित्र उभर जाता है।

### श्री विमल : फ्रांस लोलेनगले

उसीसा तथा मध्यप्रदेश के इन दो जिलों में पिछले वर्षों के अत्याचर कुछ हैं वरन् की लक्ष्मी में युवक और बड़े लोग युव के कार्य में शिफारस वगैरे। युवों का कारण श्रद्धांश प्रकट वगैरे, लेकिन लोगों की चीन्ही प्राथमिक प्रयोग के कारण नहीं हुई। एक अत्यन्त योग्य प्रचालन समाज-अन्वेषण ने समाज लोगों की जिन्दगी में से जीवन-निर्वाह के साधनों को भाँजकर खूब तक निचोड़ लिया था और इसके तरीके से लोगों

→ नहीं कर सकते, निरन्तर बचपन है। अगर भाव मनुष्य के हृदय में प्रवेश करना चाहते हैं तो उनके मुँह के डारा ही कर सकते हैं। लोगों की ओर देखने तो फिर दूरेगा। हम-लिय नून ग्रहण की रण्टि बढनी चाहिए और निरन्तर दुःखान्न बढ़ना चाहिए। यह भी तो के लिए प्रयास आवश्यक है।

मैं पसन्द करता हूँ 'पथवेपथव' शब्द।

में बिपरीत परिस्थिति का सामना करने को बोरी-गो भी लगता नहीं बचो भी। जिस समय लोग लूटो मर रहे थे, उस समय भी योग्य भी वह प्रविष्टा जारी थी। व्यापारी और बुद्ध पर बचवा देनेवाले कर्मदाया ऐसे लोगों को बची-बचवा, पशु, गधे और

### यमनगृह वीरवी

प्रहरी के नरैण लोग के साथ हथियारे जा रहे थे। युवों से पीड़ित लोगों के लिए दूसरी जगहों से जो लाय-सामग्री और अन्य सामान बोया था वह उन्हें मिलने के बरते कष्टाभाजार में पहुँच रहा था। देश की धार्मिक व्यवस्था ने ऐसे लोगों के हाथ में उन रो-रु-बा के सामनों को छीन लिया था, जिनसे उन्हें बेटी से बचे हुए मरण में कुछ कमाई हो जाती थी। पिछले २० वर्षों के दौरान देश की धर्म-व्यवस्था ने ऐसे लोगों को रोबदार के सामन उपलब्ध कराने के लिए कुछ नहीं

हम छोटे सेवक हैं और हम सारे गुण लोग से भरे हुए हैं, लेकिन हम लोगों में एक सत्य है। एक स्नेह मय विरोधा हुआ है, ऐसा होना चाहिए। दिवान बनके हों तो, हर्ज नहीं, लेकिन एक दिल को नाच, यह हमारे सांख्यिक के लिए जरूरी है।

पुष्पिणी : बरान

१०-६-६६

{ बरान के  
पार्ष्वलोके की बीच }

किन्ना। श्रीम-गुपार के बायों और सिवाई की सुविधाओं की बुरे तरह उनका भी गयी और इन्होंने बरानों से लोग बुरी मरे।

ऐसी मात्र सिर्फ दो ही जिलों में हुई हो ऐसा नहीं है। देश के बनेक क्षेत्रों में ऐसा ही हुआ। जैसे इलाकों में भी जहाँ धार्मिक उपरति होने के बावजूद छतन दिखाई देते हैं, धाम लोग पूँजीवादी शोधन के बगुल में बन्दे हुए दिखाई देते हैं। धाम करोड़ों की छतान में ऐसे लोग हैं, जो जैसे-जैसे किसी तरह अपना गुनारामर कर सकने के लिए यत्नर करते हैं।

### असह्य परिस्थिति कौनसी ?

इतना सब सोचने के बाद मैं अपने भाषणे पुछता हूँ—“कौनसी परिस्थिति ज्यादा अत्यन्त है, वह जिसमें लोग इतने गामुस और नेचदुरा जना दिने गये हैं कि वे प्रतिभात का एक साथ कहे बिना छुट्पाप मर जाते हैं या कि वह परिस्थिति जिसमें वे लोग आप बुके हैं और निर्दयताकर मजबूरी से कोई परिस्थिति कटुण करने के लिए तैयार नहीं हैं ?”

बाहिर है कि हम एक ऐसी समाज-व्यवस्था में जो रहे हैं, जिसे दुःखता ही चाहिए और जिसकी बरती हो सके उसकी जल्दी दूखता चाहिए। अगर सर्वोदय-आन्दोलन यह नहीं करना चाहता तो वह कुछ नहीं कि बर-बर है। सर्वोदय-आन्दोलन हिंसा का प्रतिपादन करना चाहता है, इसलिए नहीं कि हिंसा एक अच्छे और बहिर्गामी समाज की सुवासक है। बलनेवाली व्यवस्था के माय सेरछाक करती है, बलिक इसलिए कि वह उन हिंसा का उगज्जलन करता चाहता है, जो माज की बड़ी-बड़ी समाज व्यवस्था का मूल आधार बनी हुई है और यह सब निर्मल बहिर्गामी तरीके से ही हो सकता है। सर्वोदय-आन्दोलन लोकप्रिय हिंसा को इसलिए निन्दा करता है कि उससे माय लोगों को तकलीफ बढनी है।

हमारा मतभेद हिंसक साधनों से, साध्य से नहीं।

इस बारे में हमारा दिमान बहुत साक रहना चाहिए कि हम नामवरी बतों के मग-नाये गये तरीकों के बिरोधी हो हैं, लेकिन हमारा उन निहित हवाफेमाने उन लोगों के

साम कोई मेल नहीं है, जो मोक्षदा सभाज की उस दिशा के पक्षधर हैं, जिसने अपने मातृ-पौत्र में सबको बंधू रखा है और, उसे दबाने के लिए वे सब कुछ करने को तैयार रहते हैं, जो इसे धुतीती देता है। अगर हम अपने विरवासा को गम्भीरतापूर्वक ध्यानाभावा चाहते हैं और यह भरोसा रखते हैं कि यह-एक उपायो द्वारा हम निहित स्वार्थवाको के इस भोर व्यवहार में परिवर्तन ला सकते हैं तो हमें इस बात का भोर पक्का भरोसा होना चाहिए कि हम सामर्थियों पर प्रभाव डालने में सफल होंगे, क्योंकि गरीब भोर पोलियों के प्रति करणा की भावना रखने के कारण वे हमारे भोर नजदीक हैं।

होलिए पश्चिम बंगाल में लोकमत के सामर्थ्य की भोर मुझने की हमें एक स्वागत-योग्य धाराप्रवाह भावना चाहिए। इससे यह बाहिर होता है कि बंगाल में जातिगत भोर साम्प्रदायिक राजनीति की राक्ति पड़ी है और आज की साम्प्रदायिक तथा जलंत छत्रप्राप्ति के प्रति लोगों की जागरूकता बढ़ी है। इस जागरूकता के साथ जो बेचनी भोर सम्भवतया भावो उसकी परीक्षा निक किशिक कार्यक्रम के ओखार प्रचार-प्रसार से हो हो सकती है। यह काम बल भीही शांति की पुनर्स्थापना से नहीं होगा, बलकि निश्चि कार्यक्रम—जैसे नीतिक, गतिशील भोर व्यावहारिक कार्यक्रम द्वारा बुद्धिमान का मुकाबिला करने से होगा। सामर्थियों में जो सबसे ज्यादा सामर्थ्य है उनसे भी सर्वोच्च कुछ अधिक सामर्थ्य है और हमें अपनी इस योग्यता में भरोसा होना चाहिए कि हम सामर्थियों को यह विश्वास दिला सकते हैं कि उन्हें अपने लक्ष्य तक पहुँचने के लिए एक बलभर भोर शक्ति नहीं, बलकि प्राप्ति पड़ना है। फिर हमें उन पट्टाओं का भी ध्यान रखना चाहिए जो साम्प्रदायिकों की दुनिया का चेहरा बदल रही हैं। साम्प्रदायिक प्रतस्पर्धीन कायोलन नहीं है। धात दुनिया में उनसे प्रकार के साम्प्रदाय हैं, जिनके कि दुनिया के देश हैं। साम्प्रदायिकों की एक सबसे प्राकृता बलिक की भोर अधिक प्राकृता देने की रही है। हम अपने साम्प्रदायिक भोर प्रसंसा की भावना के साथ यह ऐसा कि कितने भोरदार्पण भोर धाम्निमय प्रतिभार

## लोकशक्ति जगमगि तस्मि क्रान्ति हेमगि

मैं थोड़े दिन पटना जिले में बैठा रहा, किया कुछ नहीं। थोड़ा विचार समझता था। अब वह विज्ञानदान में आ गया है। पटना जिले का दान यह छोटी बात नहीं है। आजकल 'जमीन' शब्द से लोगों पर इतना असर नहीं होता जितना 'पैसा' सुनकर होता है। जमीन अपनी माता है, वह हमें खिलाती है। नोटों को छपती हैं। १० लाख रुपयों की नोटों गड्डे में डालेंगे तो कितनी फसल धायेंगी? क्या नतीजा होगा? कुछ नहीं! लेकिन जमीन से भनाज उत्पन्न होता है, इसलिए जमीन की कीमत पैसे में नहीं होती है। पटना जिले की जमीन १० हजार रुपये एकड़वाली है। और कम-से-कम कहे, तो भी ५ हजार रुपये एकड़ से कम नहीं है। मतलब, १० करोड़ रुपयों की २० हजार एकड़ जमीन पटना जिले में बैठेगी। यह छोटी घटना नहीं है। जन शक्ति जो कर सकती है, वह सरकार को शक्ति नहीं कर सकती। बिहार में देखा, यहाँ कांग्रेस का राज्य था। दूसरा भी राज्य था। हमने जे० पी० से कहा था कि आपके मित्र सरकार में हैं, उनसे दरमापत कीजिए कि सरकार की तरफ से कितनी जमीन बँट सकती है। तो उनको जवाब मिला कि ७-८ हजार एकड़ जमीन बँट सकती थी, लेकिन बँटी नहीं। उसी बिहार में साठे तीन लाख एकड़ जमीन भ्रूचान से बँटी है। लोक-शक्ति अगर जग जायेगी तो जानि हो सकती है, लोक-मानस में परिवर्तन हो सकता है। सरकार के तरीके से लोक-मानस में परिवर्तन नहीं हो सकता। अपना यह देश खेतीप्रधान है, उद्योग कम है। ऐसे देश में खेती की उपज कम हो तो जगह-जगह भकाल पड़ेगा और वहाँ भकास पड़ा भी है। अभी भी दुनिया के दूसरे देशों से भनाज बंगालना पड़ रहा है। बाहर से लातो टन भनाज आ रहा है। बाँटे किये जाते हैं कि अब नहीं मँगवाना होगा, लेकिन वंसा अभी तक नहीं हो पाया। इसलिए मजदूर, जमीन के सामिक और महाजन, ये तीनों 'म' इकट्ठा हो जायेंगे तो खेती की उपज बढ़ सकती है। तिराई तीन पाँच पर खड़ी होती है। वैसे ही ये तीन 'म' इकट्ठा हो जायें ऐसा प्रयत्न शासकान के द्वारा हो रहा है।

सारे भारत में १२ लाख एकड़ से अधिक जमीन बँटी। सरकार से बहुत हुआ तो पाँच-ग्यारह हजार एकड़ जमीन बँटीगी। इसने आपके ध्यान में धायेंगी कि हमें भीचे से काम करना होगा। जन-शक्ति विकसित करनी होगी तभी हमारे देश का अंसा है।

राशि: १२-६-६६

—विमोदा

द्वारा वेद जलवा ने पाँच साम्प्रदायी शक्तियों के धारण का सावना किया।

भारत में साम्प्रदायिक विद्या किस भोर ?

भारत में तीन साम्प्रदायी दल हैं। वद्यकि तीनों साम्प्रदायी दल समर्थ-परिवर्तन के लिए हिंसा के औचित्य को मानते हैं, किन्तु वे साम्प्रदायिक कार्यक्रम के सम्बन्ध में अलग-अलग रखते हैं। दो साम्प्रदायी दलों ने नवभारत-वादियों साम्प्रदाय से साम्प्रदायी पर अग्रद-

गति जाहिर की है। इससे इनका दो बड़ा ही जल बरका है कि उन्होंने छिटपुट हिंसा की निर्वर्तता का अनुभव कर लिया है। यह उनके दृष्टिकोण के एक महत्वपूर्ण परिवर्तन का सूचक है। प्रयासन के काम में हाथ बँडाने पर उन्हें देश की समर्थियों का भोर नजदीक से परिचय प्राप्त होगा। फिर इसके नतीजे से उनका दृष्टिकोण भोर अधिक भारत-विश्वासाशी होगा।

विन-विन प्रदेशों में साम्प्रदायी दल →

## आर्थिक सत्ता : नियंत्रण किसका ?

[ गत २० अप्रैल '९६ के 'भूदान वच' से विस्तृत प्रवाह के अन्तर्गत श्री मिश्रदास उद्गर ने यह मत व्यक्त किया था कि आर्थिक सत्ता के केन्द्रीकरण के खिलाफ उठनेवाली आवाजों का हार्दिक स्वागत करते हुए भी हम पूँजीपतियों द्वारा नियंत्रित केन्द्रित आर्थिक सत्ता के विकसित रूप में राज्यनियंत्रित आर्थिक सत्ता को स्वीकार नहीं कर सकते। नवोंकि तब राजनीतिक और आर्थिक, दोनों प्रकार की सत्ताओं का नियंत्रण राज्य के हाथ में होने से केन्द्रीकरण और अधिक होगा, और उससे पर्याप्त और भी अधिक जवाबदाारी के लिए प्राप्त होती होगी। इस अभिव्यक्ति पर श्री सुरेश राम माई ने अपनी प्रतिक्रिया व्यक्त करते हुए 'भूदान वच' के ६ वें पृष्ठ के एक में लिखा कि राष्ट्रीयकरण में भी सोपान की प्रक्रिया जारी रहती है लेकिन अचलित पूँजीवाद से तो राष्ट्रीयकरण कायम नहीं बहेतर है। लेकिन, हम विषय पर प्रस्तुत हैं कुछ और अभिव्यक्तियाँ :—सं० ]

### मर्ज से भी उत्पाद घातक हलाक

आर्थिक सत्ता के केन्द्रीकरण के विषय में श्री सुरेश राम माई का जो लेख 'भूदान वच' के ६ वें पृष्ठ '९६ के एक में प्रकाशित हुआ है, मैंने पढ़ा। मेरा मान्य तो उम्होंने ठीक ही समझा है। कुछ बात के बारे में कोई मत-भेद नहीं है। लेकिन मैं तो केन्द्रीकरण मान का विरोधी हूँ, राज्य के हाथों में सत्ता के केन्द्रीकरण की ओर भी उत्पाद अमान्य मानता हूँ। पूँजीवादी केन्द्रीकरण को रोकने के लिए भी राज्य-सत्ता का प्राथम्य सेना जुटे हो निश्चित रूप से चाहिए। मैंना लगता है। उम्हना ही नहीं, हलाक मर्ज से भी उत्पाद घातक मानित हो सकता है। फिर भी पूँजीवाद का विरोध जाहिर करने की जिज्ञा आवश्यक

— सत्ता है। वहाँ उम्हें एकसाथ दुहरी समस्याएँ प्रस्तुत होती हैं। एक प्रकार से उन्हें राज्यपाल और जनसमुदाय द्वारा होनेवाली सीसी कार्रवाई की एकसाथ संभव और सम्भवनीय पड़ रही है।

सामर्थ्य की कमी से देश में सत्ता सत्ता के अभाव से अन्य उपायों की जिस हद तक बढ़ाया गया उसने कुछ में तो उन्हें कुछ तारामानिक सफलता मिलती दिखाई दी, लेकिन बाद में वे एक संवेदने रास्ते पर पहुँच गये। यदि उम्होंने पहिँसा का समर्थन रखा से बचना और सत्ता की संभावनाओं

से भी सुरेश राम माई न राज्य-सत्ता की सुरक्षा की स्वीकार करने की बात लिखी है, उस मतवा से मैं सहमत हूँ— सिद्धांत रूप से

### राष्ट्रीयकरण या विकेन्द्रीकरण ?

अपने देश में जिस रोजि-रोजि ने लिखे २० वर्षों से औद्योगिक विकास किया गया है, उसके यह तो स्पष्ट हो है कि बड़े-बड़े उद्योगों को काफ़ी प्रोत्साहन मिला, जिनमें से कुछ 'प्रोटेक्टेड सेक्टर' में चल रहे हैं और कुछ 'एथिक्ड सेक्टर' में। परन्तु दोनों ही क्षेत्र के उद्योगों की एक-ही स्थिति है। दोषों की विवेकी मार्गदर्शन व सहमति पर आधारित हैं। दोनों में ही सन्दूर-वर्षा प्रसृत है। उत्पादन में अग्रिम के हस्तियों का दोनों ही जगह प्रभाव है। मुद्रा के की वृद्धि दोनों ही

की धारणीय की तो वे प्राथमिक पहिँसा पूरी तरह उनके लिए सामर्थ्य है। यदि प्रविष्टि में निष्ठा करनेवाले लोग अपनी सत्ता की प्रविष्टि कर पायें तो उम्हना बहुत प्रभाव पर्याप्त सामर्थ्य प्रभावित है। जिन क्षेत्रों में सामर्थ्य-आन्दोलन और और से चल रहा है वहाँ के स्वयंसेवक सभी सामर्थ्य की दृष्टि, जिनमें सामर्थ्य की भी हैं, इनमें सामर्थ्य से रहे हैं। इससे अतिक्रम को स्पष्ट नहीं है कि सामर्थ्य सामर्थ्य की सत्ता का उपयोग उपायों के हिसाब से विचारों को बहुत दूर तक कर सकते हैं।

(मूक धर्मियों)

पहल भीतर है तथा दोनों ही क्षेत्र में सामर्थ्य की जारी है। इसके अन्तर्गत दोनों ही क्षेत्रों के बड़े उद्योगों ने उद्योगों में, सामर्थ्यों की ओर लघुउद्योगों की प्राथमिक मुद्रा का प्रभाव है, इसलिए सामर्थ्य सरकार की सहायता और संरक्षण के बावजूद वे छोटे-छोटे उद्योग प्राथमिक ही नहीं पा रहे हैं। (यद्यपि इनको सरकार की ओर से विस्तृत संरक्षण और जितनी सहायता मिलती चाहिए उतनी मिल नहीं रही है, उसमें भी बड़े उद्योग व उद्योगपतियों का ही हाथ है, जो सरकार की औद्योगिक तो वे जो सामर्थ्य किने हुए हैं।)

सरकार की प्राथमिकता की औद्योगिक नीति है इस देश में सामर्थ्य उद्योगों की सत्ता प्राथमिक गये हैं। जहाँ न सत्ता की मार्गदर्शन दिया गया, न उद्योग और न सामर्थ्य जहाँ न विज्ञा दी गयी। इसलिए देश में जिस क्षेत्र से उद्योगों का सामर्थ्य विकास होता चाहिए था वह नहीं हो पाया। जिन प्रकार उद्योगों के बड़े उद्योग तक समर्थ्य होता चाहिए था वह नहीं हुआ और न सामर्थ्य प्रवृत्त का भी औद्योगिक विकास में कोई प्रभाव रखा गया। यद्यपि यह हुआ कि बड़ी-बड़ी उद्योगों के प्राथमिक ध्यान को आ रहा है। उसकी संरक्षित व कक्षा का हाथ हो रहा था रहा है। इन देश की प्राथमिकता व सत्ता किने देश की सत्ता की ओर होती आ रही है।

देश की औद्योगिक स्थिति की देखते हुए यह सभी के लिए विचारणीय विषय है कि क्या प्राथमिक बड़े-बड़े उद्योगों का राष्ट्रीयकरण उचित होगा? या फिर उचित मान की से वो क्या प्राथमिक की सरकार के लिए सम्भव होगा? और फिर उचित नहीं है तो फिर प्राथमिकता क्या विकल्प है?

जहाँ तक उद्योगों के राष्ट्रीयकरण का प्रश्न है, मेरे समर्थन में यह प्रवृत्ति हो नहीं, बल्कि राज्य के लिए घातक हो होगा। प्राथमिकता प्राथमिक से उद्योग प्राथमिक नहीं, जिनका सामर्थ्य है। इन प्राथमिक के सहारे ही तो प्राथमिक बड़े-बड़े उद्योग बड़े हुए हैं, और इनके सहयोग व समर्थन से ही प्राथमिक कर रहे हैं। प्राथमिक 'प्रोटेक्टेड सेक्टर' के उद्योगों में सरकार सम्बन्ध नहीं करेगी है। ऐसी मूलतः में जिनके उद्योगों का राष्ट्रीयकरण किया जायता उद्योग ही



सासन के हाथ में शोषण केन्द्रित होता चला जाता। इसके अलावा प्रायः उद्योग के नाविक को उत्पादन में जो वित्त-व्यय है वह सरकारी मेनेजर में कभी नहीं हो सकती। इसे हम सरकारी उद्योगों में देख ही रहे हैं कि वे सभी पाटे में जा रहे हैं। राष्ट्रीयकरण से मेनेजराबाद और कारखाने चलेगे और जन-व्यभिन्नता मरेगा, पूँजी का बलाब होगा। और सबसे खतरनाक बात यह होगी कि जिस शासन से समाज को मुक्त करना है, उसी शासन के हाथ हम राष्ट्रीयकरण से और मजदूर कर देंगे, केन्द्रित सत्ता के ही हाथ में पूँजी को भी केन्द्रित कर देंगे, इससे नहीं और भयंकर झूठ बरा होगा?

अगर यौग्य देर के लिए यह मान भी लें, कि बड़े-बड़े उद्योगों का राष्ट्रीयकरण उचित है तो भी मान ली सरकार इस विद्या में कदम उठा नहीं सकेगी, क्योंकि लोकसभा में बहुमत इसके पक्ष में नहीं है। अगर हमारा तो प्रतीत एक कर भी झुके होते। इसके अलावा जो उद्योग इस समय सरकार के हाथ में हैं, उन्हें भी सरकार भली प्रकार बचा नहीं पा रही है। साथ ही प्रायः की सरकार पर उद्योगपतियों का जो प्रभाव है उसकी देखते हुए सरकार के लिए यह कदम उठाना सम्भव ही नहीं दिखता। इसका कारण और भी है कि सरकार के पास ऐसी सल्लस मछली नहीं है, जो राष्ट्रीयकरण के बाद देश के सभी बड़े उद्योगों को सुचारु रूप से चला सके, न प्रायः जनता व राजनैतिक वर्गों की ओर से राष्ट्रप्राप्ति ऐसी कोई भावना ही है, जिसके अन्तर्गत वे सरकार को ऐसा कदम उठाना पड़े।

तब प्रश्न यह रहता है कि फिर इसके लिए विचार क्या है? इसके लिए यही निश्चय बढी हो सकता है, जिससे इस देश को भयंकर अर्थव्यवस्था के दोषों से मुक्त किया जा सके, वैज्ञानिक ढंग से औद्योगिक विचार भी हो सके, तथा पत्रिक और आर्थिक सेक्टर के विकास के साथ ही शोषण भी समाप्त हो सके। इसके लिए एकमात्र उपाय है केन्द्रित उद्योगों का बखूबी-बखूबी विकेन्द्रीकरण करने के अनवरत वैज्ञानिक ढंग से विचार करना। विकेन्द्रीकरण का अर्थ बड़े उद्योगों

का सधु उद्योगों में दुर्बलीकरण होना नहीं है—जैसा कि कुछ हद तक ध्यान सोचा जा रहा है। बल्कि हर बड़े उद्योग की अतिनी प्रतियोगिता छोटे-छोटे युनिट के रूप में हो सकती है, उसनी उस स्तर पर बलाबी जाये। उदाहरणार्थ, वस्त्र-उद्योग में कलाई घास किसान के घर से हो सकती हो तो पूर्णतया वैज्ञानिक ढंग से कलाई-बायें उद्योग के रूप में चले और केन्द्रित कलाई-कार्यें समाप्त किया जायें। जहाँ तक बुनाई का प्रश्न है, यह कार्य कलाई से सीमित कार्य है, परन्तु गाँव-गाँव में बुनकरों को कम देने हेतु तुर्गारि-बायें भी जहाँ तक सम्भव हो, प्रायोगिक के रूप में पूर्णतया वैज्ञानिक ढंग से चलाया जाय। काश्मिर में उद्योग व प्रायोगिक के रूप में नहीं चल सकता, इसलिए यह कार्य कई घरों के बीच प्रसारित-स्तर पर हो और 'पेजिनिंग' कार्य जिसान-स्तर पर हो। वस्त्र-उद्योग में जिस-जिस विभाग की विशेष गजालें व बुनाई कार्य के कार्य प्रह, धाग, प्रत्येक व जिसान-स्तर पर न हो सके, उन्हें से नाम के लिए यह उद्योग प्रायः या राष्ट्रीय स्तर पर बड़े उद्योग के रूप में व-

तक चले, जबतक उसका भी विकेन्द्रीकरण सम्भव न हो जाय। इस प्रकार सभी बड़े उद्योगों का विकेन्द्रीकरण सम्भव है। इसके लिए निश्चित प्रयत्न करने होंगे। नीचे के स्तर पर समाज में सहयोग से ग्रह-उद्योग, प्रायोगिक व सधु-उद्योगों का विकास करना होगा, दूसरी तरफ सरकार को इन बिना में सक्रिय रूप से सीधे भागी बढ़ाने हेतु धाम-स्वास्थ्य के रूप में शासन को सीधे विकेन्द्रीकरण करना होगा; तीसरी तरफ बड़े-बड़े उद्योगपतियों को टुट्टी-टिप के निदान पर धन देने से हुए उद्योग को बचाने के लिए संचार करना होगा।

इन प्रकार विहारा कदम उठाने से देश की अर्थव्यवस्था व अर्थव्यवस्था ही नहीं दूर होगी, बल्कि 'प्रादेशिक' और 'वैश्विक सेक्टर' का भेद तथा औद्योगिक क्षेत्र में शोषण की पूर्ण समाप्त हो जायेगा। तब, राष्ट्रीयकरण की जगह विकेन्द्रीकरण (विकेन्द्रीकृत समाजीकरण) ही जायेगा, जहाँ धन, साधन व उपभोक्ता, तीनों मौजूद हैं। जहाँ उनकी शक्ति, बला व प्रभाव के अनुसार मानवीय दृष्टि से जीवमोक्षयोगी उत्पादन उप-योग के लिए होगा। —ब्रजमोसाद शर्मा

## व्यक्तिगत स्वामित्व की हिसा, राज्य की हिसा से कम हानिकारक

मैं राज्य की सत्ता की दृष्टि को बड़े-से-बड़े मय की दृष्टि से देखता हूँ, क्योंकि आहिरा तौर पर तो वह शोषण को कम से-कम करके लाभ पहुँचाती है। प्रान्तीयता को जो सच प्रकार की उत्पत्ति की गई है—मध्य करके वह मानव जाति को यही-से-यही हानि पहुँचाती है।

राज्य केन्द्रित और संगठित रूप में हिसा का प्रतीक है। व्यक्ति के आराम होती है, परन्तु पूँजी राज्य एक आत्मा रहित एक मशीन होता है, इसलिए उससे हिसा कभी नहीं छुड़ानी जा सकती, उसका अस्तित्व ही हिसा पर निर्भर है।

मेरा यह पक्का विश्वास है कि अगर राज्य हिसा से पूँजीवाद की दशा देगा, तो वह स्वयं हिसा को लपेट में ले जायेगा और किसी भी समय अहिंसा का विकास नहीं कर सकेगा।

मैं स्वयं तो यह अधिक पसंद करता हूँ कि राज्य के हाथों में सत्ता केन्द्रित न करके टुट्टी-टिप की भावना का विस्तार किया जाय। क्योंकि मेरी राय में व्यक्तिगत स्वामित्व की हिसा राज्य की हिसा से कम हानिकारक है। किन्तु अगर वह अनिवार्य हो तो मैं कम-से-कम राज्यीय स्वामित्व का समर्थन करता हूँ।

मुझे जो बात नापसंद है वह बल के आधार पर बना हुआ संगठन, और राज्य ऐसा ही संगठन है। स्वाधीनपूर्ण संगठन जरूर होना चाहिए।

(‘दो सोचने रिप्ट’ : सन् १९१५, पृष्ठ-४१२)

दिनांक १ जून के १९ वें शक में गत १० वें शक के आदिवासीजी के 'विवेक-प्रवाह' में श्री सुरेश राम भाई का चित्रन प्रस्तुत हुआ है, उस पर पाठकों के प्रतिक्रिया वितन की मांग की है। भासा है इस प्रकार के विचार-मन्त्र से कोई दिशा भी मिल सकेगी, तथा एक दूसरे के विचारों की जानकारी भी।

श्री सुरेशराजी तथा श्री सुरेश राम भाई, दोनों ही अहिंसक पद्धति से आर्थिक विवेकीकरण की प्रक्रिया में ही विस्थापन करनेवाले हैं, और केवल विस्थापन ही नहीं, प्रतिपक्ष और जनता शक प्रभाव भी निरखर जारी है। श्री सुरेश राम भाई ने सम्बन्धित क्षेत्र में श्री अन्तराल के राष्ट्रीय करण के आदिवासी का समन्वयन करके आदिवासी विस्थापन करनेवालों के अन्तर्गत को अन्तर्गत है, ऐसा मेरा विचार है।

हम जिस आदिवासी-विचार के अन्तर्गत जय जयवाक् का चयन देख रहे हैं, और उसकी संभावनाओं में विस्थापन रखते हुए भी यदि इतिहास की पीढ़ी सुट गयी आदिवासी को स्वीकार कर दें तो आदिवासी ही अहिंसक होगा, और जन-जयवाक् के लिए कोई शक-काश नहीं रहेगा।

एक के अतिरिक्त आज शक के परिणाम-स्वरूप प्रभाव के माध्यम से जो भी विकास आदि के नाम पर शक हुआ है, उसमें आर्थिक विकास की बात कियेगी तो स्वीकार की है क्या? कत या चीन में जैसा भी कुछ हुआ है, वह बात पूरक है, किन्तु भारत की स्थिति में तो यह संदेहास्पद है।

आज देश आदिवासी के अन्तर्गत पर लड़ा है। और जिसका शोषण उत्पीड़न है, वह जलमें गिर जा रहा है। पूँजीपति वर्ग की अपनी पूँजी की सुरक्षा की भावना में आदिवासी के द्वारा पूँजी अन्तर्गत नहीं रह गया है। आदिवासी की भाषा या विनोद के अन्तर्गत को अन्तर्गत कर के ही भाषा है। अन्तर्गत-आदिवासी की भाषा पर स्थित गाँव का अन्तर्गत या पूँजीपति के अन्तर्गत को व

या

में उनका हृदय-परिवर्तन करूँगा

यहाँ आदिवासियों के नेताओं पर हमें तरस आता है। उन्होंने गहाँ के लोगो को समझाया कि ग्रामदान में आपका नुकसान है। यह विलुप्त गत बात है। बाबा सारा भारत देश घूमकर आया है। बाबा जनता को जितना जानता है, बाबा का जनता के साथ 'हार्ट-टु-हार्ट' जितना परिचय है, उतना किसीका भी नहीं है। उड़ीसा का कोरानापुर जिला आदिवासी जिला है। वह दान में आया है। वह यहाँ से दूर नहीं है। जिन प्रांतों में ग्रामदान के लिए आकर्षण कम है, वहाँ भी आदिवासी क्षेत्र में ज्यादा ग्रामदान हो रहे हैं। क्योंकि उनके जीवन-धारे कोड़ने का काम सरकारी कानून ने किया है। गाँव की अमीन गाँव के बाहर बेची जा जाय, गाँव के लोग बाँट करके मिलजुलकर साँव और मिलजुलकर काम करें, यह आदिवासियों का तरीका, जीवन की पद्धति अनादि काल से चली आयी है। लेकिन सरकारी कानून ने इसे तोड़ा है। इसलिए ग्रामदान में आदिवासियों को लाभ हो है। श्रोतों को ग्रामदान से सानंद मिलेगा, लेकिन आदिवासियों को इसमें शक्ति मिलेगी और सुविधि मिलेगी। आज उनका शोषण हो रहा है। व्यापारी अमीन धीन लेते हैं। धीरे-धीरे उनकी अमीन की मिलकियत छोटी जा रही है। अमीन ही उनकी शायत भी। वह छोटी जा रही है। वे आदिवासी नेता कभी मुझसे मिलने आये हैं तो मैं अपना विचार उनके सामने रखता और कहता कि आप अपना विचार मुझे समझाइए और सिद्ध कर दीजिए कि इसमें आदिवासियों का नुकसान है, तो मैं आपके क्षेत्र को छोड़ दूँगा। उनको मेरी बात जेंब जायेगी तो उनको इसमें आना होगा। वे मेरा हृदय-परिवर्तन करें या मैं उनका हृदय-परिवर्तन करूँगा। ऐसे दूर-दूर रहकर बीलना और रिमार्क पास करना गत बात है। अभी पटना के समाहर्ता ने जेंब बताया कि लंदन में १८ अप्रैल के दिन एक जुनूस निकला था। हिन्दुस्तान को राजनैतिक आजादी अहिंसा से प्राप्त हुई, यह गांधीजी ने करके बताया। अब कृपा से, अहिंसा से आर्थिक आजादी मिल सकती है यह ग्रामदान ने दिलाया, इसलिए विदेश में इस कार्य के लिए आकर्षण है। आदिवासी नेताओं को अज्ञान के अंधेरे में नहीं रहना चाहिए। अगर उनके पास टाँप है तो वे शिवाय कि उससे अंधेरा दूर होता है। किसके पास टाँप है। यह चर्चा करके सिद्ध होगा, अंधेरा उनके पास है या मेरे पास है यह देखें। केवल कल्याणार्थ से बातें करना और जो चीज सारे भारत भर में हो रही है उसके बारे में अज्ञान रखना ठीक नहीं है।

श्री श्री : १२-१-७८

—विनोद

हिला लगेगा? स्वयंसेवक-आन्दोलन की बात सभी को मान्य है, कि देशी रियासतों संतक आन्दोलन से लड़ती रहें, किन्तु उन्हें भी स्वयंसेवक के साथ आना पड़ा। देश की बहुत जनता के समझ कोटी के गिरे-मुने पूँजीपति बने रहें, यह भी नहीं खड़ा।

आज ग्रामदान के आन्दोलन में जो यह अन्तर्गत पर्याप्त भाषा में उठा है कि पढ़ते हुए ही नहीं, दूसरे इस प्रकार कि लोग बरो नहीं, तो उनका समाधान करना पड़ता है।

हमारा ध्यान तो सब की ओर हो केन्द्रित रहना चाहिए। बहुत को जेंब मल्लो

की मोच हो दीत रही थी, उसी भाँति। और जब कि हमारा प्रायोत्सव प्रातःकाल तक पहुँच रहा है, ऐसी स्थिति में गांधीजी के दृष्टीगत के विचार की व्यवस्था बनाने के लिए नगर प्रशासन के माध्यम से वरिष्ठ विचारकों की 'कैबिनेट मीटिंग' आदि के लिए भोजनपात्रों के सहारे एलियस निकलना चाहिए। आज तक भारत के छोड़ोपछि या यूरोपियों के पास इस विचार की लेकर गांधी की तरह पहुँचे हैं क्या? कहीं हृदय पर अभिप्राय लाकर हम अपने धारणा की ही मुठिब न करें। इस प्रकार के कार्य के लिए गांधी-विरोध का प्राचीनत्व से प्राप्त हो है, दूसरे, बिना इस प्रकार के प्रायो-त्सव के देश के नगरों की जनता प्राप्रधान के प्रायोत्सव की गांधी की समझ का ही साथ समझकर उदासीन बनी रहेगी। नगरों के व्यापक प्रायोत्सव से जो बुद्धि और संघर्ष के प्रति है, समझ साम प्राचीन जनता की प्राधानी से मिल सकेगा। इसके अतिरिक्त समाचार-पत्र भी नगर-प्राचीनत्व से प्रभावित हुए बिना नहीं रह सकते। अतः, मोटी के विचारक योजनाबद्ध कार्यक्रम तैयार करके नगरों की सही दिशा प्रदान करें, जिसका सुधारण देश के प्रमुख छोड़ोपछियों तथा यूरोपियों से ही किया जाना चाहिए।

—विद्यमानाथ शास्त्री  
अमृत

## कौसानी में महिला शिविर

वा-बापू जन्म-शताब्दी में बहनें भी शक्ति होकर कुछ काम करें, इस दृष्टि से बाल महिला समिति ने प्रसन्न, जिसका शीघ्र प्रादेशिक स्तर के घनेक शिविरों के आयोजन किये हैं। हमारा यह प्रादेशिक शिविर अगस्त १९३५ की सातवीं कड़ी थी।

७ दिन का यह प्रादेशिक शिविर ३ जुल से कौसानी में प्रारम्भ हुआ। शिविर के प्रथम प्रवास से ही कार्यक्रम ने एक अव्यवस्थित रूप के स्थित। बहनें ६ की आय की ही पहुँच गयी थी। उपरप्रदेश के १२ विद्वानों की ३२ प्रतिनिधि बहनें शिविर में घरीक हुईं। इनमें मुख्य रूप से शिक्षिकाएँ, छात्राएँ और समाज-सेविकाएँ थी।

भारतीयक यम और दार्शनिक शक के बीच के मेर को मिटाने और उस घनेर का अनुभव करने के लिए शिविराधी बहनें प्रतिदिन प्रातः ६० मिनट से १० मिनट तक शिक्षासय की एक ऊँची मोटी से घनाकरत धारण तक पाठ्य कोने का काम किया। इसके अलावा सफाई औरत बनाने, परोसने, आदि के दैनिक कार्य भी हुए। मैदान से आयी बहनों की पहाड़ के जीवन का संभाल अनुभव नहीं था। परन्तु बहुत सीध बहनें ने इस जीवन के साथ समरस होने का प्रयत्न शुरू किया।

इस शिविर का उद्घाटन किया सुधी सरला बहन ने। उन्होंने बहनों की अपनी शक्ति बहनाकर धारणबिबाल के साथ प्रातिमिभर जीवन जीने की शेरपा देते हुए कहा कि गांधी ने प्रमाणवीय व्यवस्था के प्रति विरोध करने का सरेक दुनिया को दिया है, जो आज विश्व के जगहन राहों में उपलब्ध-पुलक के रूप में दिखाई दे रहा है। यह उपलब्ध पुलक स्वस्थ, समुलिन व्यवस्था की भाँति है। बहनों की महिलाओं की उसी मानवीय व्यवस्था के लिए प्रवर्तनीय होना चाहिए। समानवीय समाज व्यवस्था के प्रति स्वाधिकार, पारिवारिक, सामाजिक, सारो स्तरों पर बहिकार करना चाहिए। जो भागताप्रवास जुन के कवर्चन धींचते

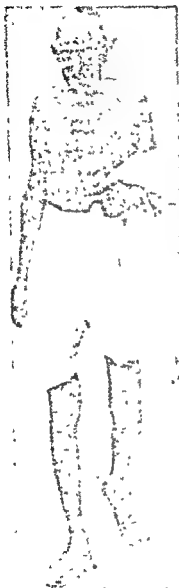
हुए बहनों की दर्शन कराया कि मानवीय और हुकुमत की व्यवस्था में दो विश्वयुद्ध कदा बिधे। अगरे विश्वयुद्ध की पुनरावृत्ति नहीं चाहिए जो हुकुमत के स्थान पर मर और मानवीय के स्थान पर सेवा के प्रेम को माचरण में जाना होगा। उन्होंने यह भी स्पष्ट किया कि गांधी कोई विचार नहीं, आचार था। आचार सावा नहीं जाना, विचार जाना जाता है। जहाँ कादम्बा है वहाँ हिंसा है, बलाय है। सुधी राधाबहन ने उत्तराखण्ड में हुए कापदकरी-प्रायोत्सव के अनुभव सुनाये। प्रातः प्राचीन प्राधानी के साथ मानवीय कुराक अन्वये सुदेशी से निरमित भित्ति। विश्व के विभिन्न क्षेत्रों में जितने संत हो चुके, मर माने गये और बाहर रहे गये, उन सबकी सिखावनी का सार सहजता और सरसता से हमें प्राप्त हुआ। इहम-जीवन के सारे सम्भाव विचर-मनुष्य के लिए सीढ़ियाँ हैं। अगरे हमारा पारि-वारिक जीवन बाति और संस्कार की मान्यताएँ युक्ति के संविधान में बाधक हैं जो उन्हें स्वास्थ की अवस्था पैदा करती चाहिए। नारी को अपने मर, सहजतासत, निडा-जैके मानवीय गुणों के बल से समाज में बहती हुई पाचारिक बासियों का मानना करना चाहिए। जिसकी व्याख्या करते हुए जो विचित्रनायक यम ने कहा कि बांधी की के स्वयंस्वर पर किताब की सूचिका में एक की जय एवं दूसरे की स्वयंस्वर नहीं थी। बहों विविध भागत एवं जीवन हमें लाता है।

इन प्रकार के निविरोध जन-जीवन के लिए सामान्य की व्यावहारिकता तथा मानवीय-कारिता का सुन्दर चित्रण की कवितमाई ने किया। बांधीजी के इन प्रात-स्वराज्य की छापर स्वयंस्वर देने के लिए उन्होंने बहनों का साहजक किया। अतः में श्री करण भाई और डा० सुधीना नरवर ने गांधी-समाजो वर में काम करने हैं। लिए बहनों से प्रणीत की और सुपाव दिने।

—भातिपाला

## ‘भूदान-यज्ञ’ के प्राहक बनाने का व्यापक अभियान चलायें

सर्व सेवा सप के मंत्री श्री ठाकुरदास वंग की कार्यकर्ता साधियों ने सप्रोस आगमनी। सर्व सेवा सप के मंत्री श्री ठाकुरदास वंग ने सर्वोदय-आन्दोलन की गतिवृत्त, प्राणवात् और ठेक बनाने के लिए कार्यकर्ता साधियों और मित्रों से प्रणीत की है कि विचार-विचार और उसकी स्थापना के लिए बहिकार प्राति के संदेशावह मुचपन ‘भूदान-यज्ञ’ के प्राहक बनाने ॥ व्यापक और सपन प्रभियान चलायें। इस दृष्टि से ‘भूदान-यज्ञ’ के प्राहक बनाने पर प्रति प्राहक एक स्वपा विरोध क्रमोत्पन्न देना सय हुआ है।



मगतसिंह, मुखदेव और राजकुमारों की सभी कानि तथा पण्डित  
हंकर विद्यार्थी के साथ-बलिदान के प्रसंगों से दृष्ट्य कराची-कामेश्वर  
प्रविष्टान के योगों को सम्बोधित करते हुए २६ मार्च १९५१ को  
गाथीजी में कहा था :—

“जो तथ्य यहू ईमानदारी से समझते हैं कि मैं हिन्दुस्तान का मुदरान कर रहा हूँ, उन्हें अधिकार है कि वे यह बात समार के सामने धित्ना-जित्नाकर बहें। पर समर के तथ्यताम को हमेशा के निरु नराक से बने के कारण मेरे पास अब केवल प्रेम का ही ध्याता दया है, जो मैं समको से रहा हूँ। अपने तथ्य निमों के सामने भी अथ मैं यही ध्याता पकडे हुए हूँ - १”

उसके बाद जे इतिहास साची है कि देश न तलवार के तलवारान को तलाक देनेवाले गांधी का साथ दिया । साम्राज्यवाद की नींव हिली, भारत में लोकतन्त्र की नींव पड़ी और संसार को यहिक का एक नया रास्ता मिला ।

संसार भाव बन्दूक की नदी के तटवर्तन से और अधिक प्रसन्न हुआ है। विनोबा संसार को यही प्रेम का प्याला पिलाकर बन्दूक के तत्त्वज्ञान को सचाक दिसाना चाहता है और देरा में सच्चे स्वराज्य की स्थापना के लिए उसने नया रास्ता बताया है।

क्या हम वक्त को पहचानेंगे और महान काम में वक्त पर योग देंगे ?

गांधी दयनात्मक काराश्रम अधिनियम ( राष्ट्रीय घोषी-अथवा राजाधरी-मिति )  
 ई-कक्षिया भवन, मुम्बई-१ का भैक, अध्यापक-३ राजस्थान द्वारा प्रसारित ।

केवल शिकायत और सुभाव ही या और कुछ...?

तद्वर्ण-शान्ति-संग के इस स्वप्न का तद्वर्ण साधियों ने स्वागत किया है, जितनी भाषा की जा सकती है, उतने तो नहीं, लेकिन कुछ तद्वर्ण साधि-सेवकों ने अपने उद्गार प्रकट किये हैं। उनमें से दो हम इस संक में प्रकाशित कर रहे हैं।

दिष्टिसे पत्र में प्रायः संग ने और इस पत्र में धनुषकुमार जी ने संगठन-सम्बन्धी कुछ सिद्धान्तों पेक्षा की हैं, साथ ही सुझाव भी प्रस्तुत किये हैं। शिक्षार्थों उनको सही हैं, सुझाव भी अच्छे हैं, लेकिन इनके प्रतिरिक्त क्या? यह एक प्रश्न सहज ही उठता है कि शिक्षार्थों को दूर कौन करेगा और सुझावों को प्रयत्न में कौन लायेगा? आज ही दुनिया का सच साज्जा केन्द्रित संगठनों और कुटुम्बों से प्रभुत्व लुप्त करने पर ही सशक्त और प्रयत्न ही पुनरापार से प्रयत्नी संजाल का निर्माण करना चाहता है। यह इस युग की प्रगतिशील विवेचना है।

युग की इस विपत्ता का दूर-दर्शन करके ही सर्वोदय-विचार के सफलता की कल्पना संभाव्य-कालिक के रूप में ही संश्लेष-युग के रूप में की गयी है, और केन्द्रिय नेतृत्व की जगह समष्टिकारक की भाव ली गयी है। इसलिए साम्यवादी विचार-विनिमय के लिए शिक्षाओं, बुनियाद दो टीका ही हैं, लेकिन हमें इसके प्रागे बढ़कर खुद ही शिक्षायतो की दूर जाने और समाजों को भ्रमर में लाने की साधन पाले करनी हैं। क्या नहीं? — हमारी।

कुछ शिफायते, कुछ सुभाव

श्री सुभादकजी,

मैं १३ जून का 'भूदान-यज्ञ' पढ़ रहा था, उसमें तृण शास्त्रि-सेना का एक मन्त्र स्तम्भ आपने शुरू किया है, इसके लिए आपको बधाई !

प्रभय बंग माई ने भी सुझाव रख-  
वांछित-संग के लिए दिये, वे बहुत ही अच्छे  
हैं। माई इस पर विचार करना चाहिए।

आज मुझे कुछ के साथ लिखना पड़ रहा है कि मैंने अपने जीवन में पहली बार केन्द्र-जीवन में प्रवेश किया था। केन्द्र में बहुत कुछ बदला केन्द्र गया, परन्तु दृष्टांशों की पूर्ण प्रति नहीं हुई। बन्धुभाव नाम की शीघ्र ती-मैंने केन्द्र में हिलकल पायी हुई नहीं। जब पिछली जुलाई '६८ में केन्द्र से वापिस भागा तो मैंने तथा वर्तमान संयोगश्री सुरेशचन्द्रजी ने वहाँ केन्द्र स्थापित किया। हमने केन्द्र-खोलने की योजना अपने केन्द्रीय कार्यालय की भेजो, परन्तु वहाँ से महीने जवाब नहीं आया। आज हमारे केन्द्र की संख्या १२ है, परन्तु यह बहुत कम है। आज हमारे केन्द्र की कीर्ति बढ़ रही है किन्तु सहयोग

मिलने के कारण हम पीछे रह जाते हैं। केन्द्रीय कार्यालय से कोई सम्पर्क नहीं रहता है। हमारे केन्द्र को इस वर्ष बहुत ही हास्य हुआ, जो कि एक वर्ष में आकर पूरी होनी। पत्रों का जवाब समय से वे मिलने के कारण हमारे शांति-सेवक इस वर्ष दोनों दिवसों से स्थित रह चुके हैं, इसका निम्नोद्देश्य है। इसलिए मेरे कुछ सुझाव हैं। इन वर्ष सब लोगों को बौर करना चाहिए, वरना तत्त्व-शांति-सेवा के विकसित होने में बहुत समय लग जायगा। यह भाव-वैश्व की स्थिति को जगते ही हैं, जिसका सेनाओं को लोग याद रखते हैं। अब बिन्दु-ना का नाम किन्हीं देशवासियों से पूछ लिया है।

सुभाव : १. जहाँ तब-पान्ति-सेना का  
फे-र छुते, वहाँ एक कार्यकर्ता समय-समय  
पर होरा करे।

२. तीन महीने या इससे कम अवधि में केन्द्रों पर प्राञ्चिक तथा केन्द्रीय पदाधिकारी छापे रहेंगे।

३. सरुण-साम्ति-सेना का माहिस्य-केन्द्रो  
पर भेजा जाय ।

५. गांधी-जन्य राजाद्वी का कार्य है, हर जिसे मैं समितिवाँ हूँ, उनको प्राप्तोद्य कार्या-

शांति-सेना का नया केन्द्र खुले, उसकी देखभाल करें, तथा केन्द्र स्थापित करने में मदद दें।

५. गांधी-जन्म-शताब्दी-समितियो का  
मोट साहित्य उस जिसे के केन्द्रों को मिले।

६ केन्द्रीय कार्यालय में पत्र-व्यवहार के लिए एक अलग बार्डर बनाया जाय।

७. प्रसार का साहित्य भेजा जाय ।

अब समस्या पैदा होगी कि पैसा कहाँ से लाया जाय ? इसके लिए सुझाव है :

( घ ) बच्चों के शिक्षा-मन्दिर सौते ।

( भा ) प्रदर्शनी लगाये ।

( ६ ) ज्ञाना, पहलवानों की दृष्टि  
साक्षि कार्यक्रमों के द्वारा वेष्टे रहते किये  
जायें ।

सन्ध्या सारी मेहनत बेकार हो जायेगी।

कैश्य सर्व में एक महीने के लिए क्षयता है, उसमें पैसा भी खर्च किया जाता है। परन्तु कृषिसे वे लाभदायक, स्वस्थ, समृद्ध और सज्ज

नियोजक का निर्णय तुरन्त लागू होता है। वही तो वर्क-प्राग्ति-सेना का विकास होता है। बम्बई के लिए यहाँ से दो फाँस काटने में देर है। यहाँ से केवल एक रेलवे-कन्नेक्शन काटने में देर है। हमने कारण पूछा तो कहा लगा कि एक हजार धातुएँ प्राप्त हैं। मास्टर बच्चे की विचित्र हैं क्यों नहीं बुझाया गया ? अथर सब कोयल वर्क-प्राग्ति-सेना में पहुँचते तो गिरवाया बिकाल होता था। मैंने ? मैंने ? "युवान-यश" में बम्बई-सम्मेलन का स्वीकृत वर्क-प्राग्ति-सेना का घोषणा-पत्र प्रकाशित हुआ जो कि मूल प्रयोजन से लिया गया है। यथा हिन्दी में घोषणा-पत्र प्रकाशित नहीं हुआ, किन्तु मैंने घोषणा-पत्र प्रकाशित किया ?

—सन्तुषकुमार जैन, दत्तानायक,  
तदय्य शांति सेना केन्द्र,  
बदरा साग राय, बरेली

**वर्षा में तरुण-शान्ति-सेना का  
सराहनीय अभियान**

भाषा प्रदेश में विद्यमान साहू में जो अर्थकर बाहुल्य पायी जाती है उनके कारण मुसोलमानों में फैले हुए कालों साहूओं के मातृ पौष्टिक के लिए यहाँ के लक्षण-साहित्य-सेवा केन्द्र में २३ सदस्यों ने सख्त आरम्भ धनदान किया।

नोवाँ अखिल भारत तरुण-शांति-सेना शिविर, गोविंदपुर

(संक्षिप्त कार्य-विवरण)

ब्रह्मिल भारत शांति-सेना मण्डल ने १९४८ ने कुछ वर्षों से उत्तर शांति-सेना के माध्यम से विश्वविद्यालयों तथा कलेजों में एक नया प्रयास प्रारम्भ किया है। प्रति वर्ष स्थानीय, प्रदेशीय, क्षेत्रीय तथा ब्रह्मिल भारतीय स्तर के शिबिरों का आयोजन होता है, जिनके माध्यम से राष्ट्रीय तथा अन्तरराष्ट्रीय महत्वपूर्ण समस्याओं की बर्त्ता तथा विशेषकर उनमें युवकों के भावित्व की ओर ध्यान आकर्षित करने का प्रयास रहता है। इस कार्य में श्री ब्रह्मिल भारत तथा शांति सेना शिबिर उत्तरप्रदेश के मिर्जापुर जिला स्थित बनबासी सेना कक्ष, मौजिपुर में आयोजित किया गया था। शिबिर में शिबिरारथियों की अपने-अपने संस्था से कम खीम भाषे। केवल प्रदेश-वार प्रतिनिधित्व करने मण्डल रहा—केरल ६, मध्यप्रदेश ३, मैसूर ५, उत्तरप्रदेश ३, पश्चिमबंगाल २, पश्चिम बंगाल ३, आंध्र २, बिहार १, महाराष्ट्र २, गुजरात ३, श्रीलङ्का २।

शिविर १ जून से १५ जून तक हुआ।  
शिविर के सम्पूर्ण कार्यक्रम तीन भागों में  
विभाजित थे : १. बौद्धिक, २. श्रियात्मक, और  
३. समूह जीवन।

बोझित । शिविर में सर्वा के लिए निम्न-  
लिखित विषय निश्चिन ये गौर इन पर  
दिग्भन बाताओं ने व्याख्यान किये ।

(१) आगतिक परिस्थिति, व्यापारिक  
समाख्य तथा क्षति

अवदान से मिषी मजदूरी व्यापक प्रदेश के इन  
सापत्तिप्राप्त भाइयों की सहायता के लिए  
भेजी जा रही है।

इसके अलावा यहाँ के उद्योग शान्ति-सेना सदस्यों ने लगातार चार-दोपहर बर्षा में घूमकर करीब साढ़े आठ घंटे बचे हुए काम के लिए हस्तु किये हैं।

यहाँ मैं तत्त्व-शास्त्रि-सेना का एक डेग्न  
शुरू किया गया है। उपर्युक्त चरित्र होने के  
लिए हर तरह का प्रयास है।

( असोक बग के एक पत्र से )

(२) राष्ट्र पुनर्निर्माण में युवकों का योगदान,

(३) राष्ट्र निर्माण के प्रयोग में सामीप्य  
युवकों का योगदान,

(४) शांति विचार तथा युवकों का योग, राष्ट्रीय परिस्थिति, प्रतिरक्षा और शांति तथा परिवर्तन-निर्माण,

(३) सरुण भावि-सेना,

(६) माया-मयस्या ।

व्याख्यानो के अतिरिक्त शिवरादियों में  
प्रकृत-प्रकृत गीतियों में निम्नलिखित विषयों  
की खर्चा हो—

(१) धिक्ता में कान्ति,

(२) भाषा समस्या,

(३) छात्र राजनीति में आय लें या न लें।

इन वर्षा-गोटियों के स्तिरित नई प्रदेशों के निवासियों ने तीन प्रलग-प्रलग गोटियों में विभाजित होकर भावी कार्यक्रम की रूप-रेखा की वर्षा की।

विषयसूची : (१) श्रम, (२) खेलकूद,

(२) पायनः तपः सांस्कृतिक कार्यक्रमः ।

अम—यह प्रिवर बुरा रूप से लप-  
प्रिवर ही रहा। प्रतिदिन बार चप्ते धाई  
होना था। आरम्भ में २ जून से लेकर १०  
जून तक प्रिवरबिघो वे प्रतिदिन बार  
चप्ते धाई बिये। मासिक ठैयारी तथा  
जस्ताई होइे हुए भी धारीरिक मर्यादा तथा  
पचान के कारण बाहिर के ११ से १५ जून  
तक बार चप्ते के मर्याप हाई चप्ते अन्तर्जाल  
बिया गया। १० जून बार हज्जार हज्जुः मिट्टी  
पडी। कुल १०० १० का काम हुआ।

श्लोक ६६-—यद्वा 'कृतने माई कृतने',  
 'पैई कैं', 'मल्लो जात' आदि पैलों का  
 भानन्द लिखा गया। लेकिन मुख्यतः बाली-  
 बाल का ही आकर्षण रहा।

प्राथम्य तथा सांस्कृतिक कार्यक्रम—  
दिल्लिर में साहित्य केन्द्र को सर्वप्रथम-प्राथम्यता  
साधकाल होती हो, जिसमें प्रमुख धर्मों के  
मुखधर्मों का विन्दी कथान्तर है। विविधधर्मों

के मानस पर इस प्रार्थना का बहुत अच्छा  
परिणाम पड़ा ।

प्रत्येक दिन रजन कार्यक्रम होता था। विभिन्न प्रदेशों के भिन्नो द्वारा वहाँ के जन-जीवन की झांकियाँ, लोकगीत तथा नृत्यों के रूप में वह पेश की जाती थी। धाद्युनिक रजन के नमूने भी इस विधिर में आकर्षक रहे।

समूह जीवन : विभिन्न भावि, धर्म, सहाकारवाले मुक्त शिविर में इकट्ठा हुए थे। जर्मन जोषा धरणी की कमी को यों ही नहीं धावक के समाज में भ्रातृ मुक्तनदी आदि के छुल्ले भी विचारार्थ-मात्र प्रलम्ब देते रह सक्ता है, अतः १५ दिनों के अन्त्योद्यम में भाग्यहीनता के कुछ प्रसंग उपस्थित हो जाना दो स्वाभाविक ही था। लेकिन अन्ततः इस अन्त्योद्यम में एकता को ही स्वर गूजन करता सुनाई देता। कुछ की तय मित्र मिले, कुछ की दुरानी भी दोस्ती प्रगाढ़ बनी तथा १५ दिनों तक सुख के चान तक एक परिवार जैसे यातायात में रहकर परस्पर-मैत्री तथा सहायता लेकर एक हमारे से बिछा रहा।

• शिविर को अवधि में एक दिन शिविर की सम्पूर्ण व्यवस्था तथा सञ्चालन शिविरा-

शिविर की स्थानीय व्यवस्था बनवाली  
 सेवा आश्रम की ओर से ही हुई थी। आश्रम  
 के बहुत कमरे भी भ्रम भाई ने अपने साथियों  
 सहित बाकी परिश्रम तथा उत्साहपूर्वक  
 निवास, खोजन, स्नान, आदि की तैयारी  
 की थी।

समाजवादी समाजवाद : १५ जून को साथ  
 ४ बजे से समावाज कार्यक्रम का आयोजन  
 किया गया था। कार्यक्रम की अध्यक्षता  
 की बबशोहन चौधरी ने की। गिवरि की पूर्ण-  
 हृदय बतले हुए जो समवाज चौधरी ने यह  
 बताया कि विधि विधियों में न सम्यक प्रेरणा  
 लेने के लिए भावा हैं। हमारी साधना में  
 समवाज, समवाज और भक्तियोग का जो  
 उत्पत्ति है, उक्तकी धीनी प्रचार की साधना  
 साधनिक रूप में हमें प्रचार की गिवरि  
 से प्राप्त होती है।

मन्त्र में राष्ट्रपाल से कार्यरत सम्पन्न  
हूँ । — अमरनाथ

बिहार तत्त्व-शान्ति-सेना द्वारा आयोजित प्राध्यापकों तथा अध्यापकों के शिबिर से प्रवेश यह भी कि ये अध्यापक जब शिबिर से वापस आयेंगे तो सरणी का मार्गदर्शन करेंगे और अपने अपने विद्यालयों, महा-विद्यालयों तथा विश्वविद्यालयों में तत्त्व-शान्ति-सेना का संगठन करेंगे। पूरे बिहार से चुने हुए ५० शिबिरों का शिबिर हो, इस निश्चय के साथ विद्यालयों को यह निर्देशन भेजा गया था। प्रवेश यह रखा गया भी कि विद्यालयों से एक शिक्षक २२ जून से २६ जून तक होने-वाले बिरोली करल इंस्टिट्यूट के शिबिर में शामिल होंगे। जिन शिक्षकों के व्यक्तिगत परिचय था उन्हें सीधे निर्देशन भेजा गया था। निर्देशन १०० भेजे गये थे, लेकिन यह माना गया था कि ५० लोगों का हो यह शिबिर होगा। राजकीय शिक्षा विभाग ने भी अपने अंतर्गत चलनेवाले विद्यालयों को परिचय भेजा था कि बिहार तत्त्व-शान्ति-सेना द्वारा आयोजित एक सप्ताह के शिबिर में अपना एक शिक्षक भ्रमण भेजना जाय। शिबिर में भाग लेनेवाले शिक्षकों के मार्गदर्शक हैं। लिट् २५ रुपये तक तथा भोजन के लिट् भी २५ रुपये की व्यवस्था शिक्षा-विभाग की ओर से की गयी थी। कुछ ऐसे शिक्षक, जिनकी वह तत्त्व-शान्ति-सेना के काम में पहले से ही थी, वे भी इस शिबिर में अपने निजी कार्य से शामिल हुए थे।

बाँधी ओर एकान्त के कारण बिरोली करल इंस्टिट्यूट में शिबिर करना सम्भव नहीं हो सका, इसलिए वह सड़मीरायपुरजुरी, पूछारोड में रखा गया।

शिबिर का प्रारम्भ २२ जून की रात को हुआ। श्री तबल बाबू ने शिबिर के उद्देश्य पर प्रकाश डालते हुए बताया कि बिहार में तत्त्व-शान्ति-सेना का कितना काम हुआ है। श्री द्वारा बाबू ने, श्री बिहार तत्त्व-शान्ति-सेना के उपाध्यक्ष हैं, तत्त्व-शान्ति-सेना के उद्देश्य को स्पष्ट किया और, श्री जयप्रकाशजी से अनुरोध किया कि वे शिबिराध्यक्षों का उद्घोषण करें।

श्री जयप्रकाशजी ने अपने उद्घाटन-भाषण में अपनी यह भाषा व्यक्त की कि यद्यपि आज तत्त्व-शान्ति-सेना एक छोटी-सी संस्था है, लेकिन अत्यन्त ही तेजी से सभी विद्या-संस्थाओं में तत्त्व-शान्ति सेना स्थापित होगी और इनमें लाखों तत्त्व-शामिल होंगे। उन्होंने कहा कि तत्त्व-शान्ति सेना को सामाजिक शान्ति का एक माध्यम के रूप में ही में देखना है। फिर चाहे उन्होंने बताया कि सामाजिक शान्ति कहते कितने हैं और शान्ति की मिश्र-मिश्र प्रक्रियाएँ क्या हैं। कल, कानून, धर्म वरणा की शान्ति-पद्धति में कौनसी पद्धति आज को सामाजिक, वैज्ञानिक, परिस्थिति में उपयुक्त और सम्भव है। इस विषय पर श्री जयप्रकाशजी ने छान प्रवचन किये और धीनी प्रवचनों में काफी विस्तार के साथ इस विषय का विवेचन किया।

इस शिबिर में लगभग सम्मेलन का ही वातावरण बना रहा। यद्यपि थम, सफाई, शिबिर-आनुशासन आदि कार्यक्रमों को शिबिर में शामिल विज्ञान शिक्षकों की उच्च, प्रशिक्षा तथा उनके अग्रगण्य का सहभाग्य करने की रचना पड़ती। हार्मोनि थम का कार्यक्रम रखा जाता तो सभी शिक्षक सुखी के साथ वष करते और जिस डम का वहाँ भोजन मिला उसके वचने में मदद मिल जाती। ऐसा सहीच स्वयं शिबिर के संयोजकों का था। भोजनालय में तो उनकी वरिष्ठा का पूरा-पूरा स्थान रखा। भोजनार्थों के एवाज दिया कि 'निषिद्धा को पाकिष्ठा का जो शोभायश प्राप्त है उससे हमें वापस न करें'। इसलिए आप केवल भोजन करें, वरुण हय रेंडेंगे। भोजनालय की सफाई हम करेंगे। हम अपनी परम्परा की र्यों छोड़ें। शिबिर-संचालक महोदय ने बार-बार भोजनालय-व्यवस्थापक से कहा कि शिबिर का अपना कुछ नियम है, अनुशासन है इसलिए भोजन परतेने, भोजनालय की सफाई, बूटा पतल अपने उठाने की छूट दी जानी चाहिए। लेकिन निषिद्धा का बाह्य अन्त तक नहीं

हमारा दृष्टि। भोजन-व्यवस्था से शिबिर-शिबिराध्यक्षों को यह कहते सुना गया कि यह शिबिर है या कारागार।

शिबिर के तीसरे दिन शिबिर को शिबिर का रूप देने की कोशिश की गयी और प्रार्थना, खेल-कूद, योगासन, रेकीपोस्ट शिबिर-कार्यक्रम में शामिल किये गये। शिबिर-व्यवस्था के लिट् अलग-अलग दस्त बने।

२३ जून को श्री रामनन्दन मिश्रजी आये। उन्होंने अपने प्रवचन में प्राध्यापिक मूल्यों की जीवन में स्थापित करने पर बल दिया और कहा कि इनके बिना 'सुख-सुख-सुख' सेना का खेत दुल जायेगा।

श्री श्री राजगी बाबू ने प्राध्यापिक के उद्देश्य तथा उसकी कार्य-पद्धति को स्पष्ट किया और शिक्षक शिबिर से निवेदन किया कि प्राध्यापिकों को स्थापना तत्त्व-शान्ति-सेना के साथ-साथ की जानी चाहिए।

प्राध्यापिकों श्री राममतिजी ने शिबिराध्यक्षों के विश्वव्यापी बिरोध का विश्लेषण किया और कहा कि तत्त्व, श्री और मंत्रिधुर, तीनों मुक्ति चाहते हैं। दूसरे दिन प्राध्यापिकों ने वास्तविकताओं की भीतर पर प्रकाश डाला और इनमें प्राध्यापिक तथा तत्त्व शान्ति-सेना का क्या रोग हो सकता है, इसे स्पष्ट किया।

श्री श्रीरक्ष मुकुन्दराय के लिए 'शिक्षा में शान्ति' विषय रखा गया था। इस विषय को समझने हुए उन्होंने कहा कि सामाजिक परिस्थिति बदलने-जाना में परिवर्तन सम्भव नहीं है। शिक्षा जिसमें परिवर्तन चाहता है तो उसे सामाजिक-परिवर्तन के काम में लगना होगा। शिक्षा में परिवर्तन की माँग लोक की तरह के हो सकते हैं। लिट् शिक्षक का काम है लोक-चेतना पैदा करना।

श्री मारायण देसाई ने युवक-शान्ति के तत्त्व और शिक्षा की स्पष्ट व्याख्या की। दुनिया के २५ देशों के युवक-शिबिरों के स्वरूप और तरीके के उदाहरण से युवक-शिबिरों को समझने में काफी प्राधान्य रखा।

शिबिर के दिनों में शिबिराध्यक्ष अधिक खुशे और उन्होंने परस्पर कामोध्य का अनुभव किया। अपने शिबिराध्यक्षों का निराश एक स्थान पर रखा गया होगा तो परस्पर-मैत्री का अवसर मिलता।

शिविर के आयोजनकर्ताओं की इन शिविर के बारे में जैती कल्पना थी, जैसा शिविर नहीं हुआ। पूरे बिहार के शिवकों के शामिल होने की आशा थी, लेकिन कुछ जिलों के ही शिक्षक आये, जो निम्नानुसार है : दरभंगा २७, भागलपुर १, मुजफ्फरपुर ५, सारन ६, चम्पारण १, मुंगेर १। सहायिका-सर्वों से ५, उच्चतर विद्यालयों से २२, बुनियादी विद्यालयों से ७, तथा शिक्षक प्रतिशत विद्यालयों से ६ शिक्षक आये। कुल ५० शिक्षार्थी थे। इस प्रकार यह शिविर राज्यभर का न होकर क्षेत्रीय स्तर का शिविर हो रहा। शिविर-आयोजकों को यह महसूस हुआ कि आगे शिविरों का आयोजन छोटे क्षेत्रों का होना चाहिए।

भोजन आदि के खर्च का भार कई सहायकों तथा लोगों ने मिलकर उठा लिया था।

२६ जून की भी रामचंद्र राय की अध्यक्षता में शिविर का समापन-समारोह सम्पन्न हुआ। शिविराधिकारियों ने अपने हृदय के उद्गार प्रकट किये कि 'बाजी जैबे स्तर की बोद्धि छुटाऊं नहीं' है और उनका आभारपूर्ण हस्त-प्रणाम की ओर हुआ है।

और भीरैन्द्र मुद्गलदार ने अपने समारोह-भाषण में कहा कि यह सर्वोदय की आश्रित शक्तियों की नहीं, सम्पत्तियों की शक्ति है। अमर साधनों की शक्ति हुई, किन्तु वह नहीं और सम्पत्ति नहीं बल्कि तो संपूर्ण की विपत्ति ही पैदा होगी। उसमें वे शक्ति की स्थापना नहीं होगी। उन्होंने कहा कि जो शिक्षक सभ्य-राय १० रुपये की महंगाई के लिए सम्पत्तिन कर सकता है वह अपनी मुक्ति के लिए क्यों न आत्मोत्थन नहीं करे ?

और रामचंद्र राय ने प्राथमिक पाठ-शालाओं में शक्ति-प्रेम की स्थापना पर और दिया और कहा कि उनका चाहें जो भी नाम दिया जाय। समस्तपुर मजुमदार में सत्य शक्ति से। का सुनिश्चित कार्यक्रम बने, ऐसी उन्होंने अपनी पाठशाला व्यक्त की। इनके लिए उन्होंने अपनी पुरा सहयोग देने का निश्चय बताया।

शिविर की समाप्ति इन शक्तियों के साथ हुई कि सब आगे आने विद्यालय में सत्य शक्ति-प्रेम का संगठन करेंगे। —हृदयभूषण

## एक हजार पृष्ठों का साहित्य पाँच रुपये में

प्रत्येक हिन्दीभाषी परिवार में बापू की अमर और प्रेरक वाणी पहुँचनी चाहिए। गांधी-वाणी या गांधी-विचार में जीवन निर्माण, समाज-निर्माण और राष्ट्र निर्माण की वह शक्ति मरी है, जो हमारी कई पीढ़ियों को प्रेरणा देती रहेगी, नये मूल्यों की ओर अग्रसर करती रहेगी। परिवार में ऐसे साहित्य के पठन, मनन और चिन्तन में वातावरण में नयी मुगन्धि, शान्ति और भाईचारे का निर्माण होगा।

गांधी जन्म-शताब्दी के अवसर पर हम सबकी शक्ति इसमें लगनी चाहिए।

हजार पृष्ठों का आकर्षक बुना हुआ गांधी-विचार-साहित्य पाँच रुपये में हर परिवार में जाय, इसका संयुक्त प्रयास गांधी स्मारक निधि, गांधी शान्ति प्रतिष्ठान और सर्व सेवा सभ की ओर में हो रहा है। हर सत्या और व्यक्ति, जो गांधी शताब्दी के कार्य में दिलचस्पी रखते हैं, इस सेट के अधिकारिक प्रसार-कार्य में सहयोगी होंगे, ऐसी आशा है। इस प्रयास में केन्द्रीय तथा प्रांतीय सरकारों का सहयोग भी अपेक्षित है।

रं० रा० दिवाकर  
अध्यक्ष,  
गांधी स्मारक निधि, गांधी शान्ति प्रतिष्ठान  
विश्व नारायण सार्मा  
अध्यक्ष, उ० प्र० गांधी-शताब्दी समिति

एत. जगन्नाथन्  
अध्यक्ष,  
सर्व सेवा सभ  
राधाकृष्ण बजाज  
सचालक, सर्व सेवा सभ-अधीन

## गांधी जन्म-शताब्दी सर्वोदय-साहित्य सेट

पुस्तक	लेखक	पृष्ठ	मूल्य
१ आत्मकथा ( संक्षिप्त )	गांधीजी	२००	१००
२ बापू क्या ( सन् १९२१-१९४८ )		२४०	२००
३ गीता बोध, संगल प्रभात	गांधीजी	१३०	१२५
४ मेरे सपनों का भारत	गांधीजी	१५०	१२५
५ तीसरी शक्ति ( सन् १९४८-१९६९ )	विनोबाजी	२००	२००
		कुल	९६०
			७५०

## आवश्यक ज्ञानकारी

१. इस 'गांधी जन्म-शताब्दी सर्वोदय-साहित्य' के सेट में कुल दस पुस्तकें होंगी, जिसका मूल्य रु० ७० से कम होगा। यह पूरा सेट रु० ५० में मिलेगा।
२. इन सेटों की विरति १ अक्टूबर के पास रिवरस के आरम्भ होगी।
३. बांधीम सेटों पर एक बंडल बनेगा। एक बंडल से कम नहीं भेजा जा सकेगा।
४. बांधीम या अधिक सेट भेजने पर प्रति सेट रु० ५० पैसे कमोदाय मिलेगा।  
( सारे सेट की विनोबाजी शान्ति निकटतम रेलवे स्टेशन-पहुँच भेजे जायेंगे )
५. सेटों की अधिकतम शक्ति १ जुलू है १९६९ से शुरू हुई है। अधिकतम शक्ति के लिए प्रति सेट रु० २ के हिसाब से अधिक भेजने चाहिए। सेट रकम की प्राप्ति के लिए रेलवे रसीद की भी न जॉक के माध्यम से भेजी जायगी। 'सेट उधार नहीं भेजे जायेंगे और वापस भी नहीं भेजे जायेंगे'।
६. सेटों की रकम तथा चार्जर निम्नलिखित पते से हो भेजे :  
तार : 'सर्वसेवा' ]

सर्व सेवा संघ-प्रकाशन,  
राजघाट, धारावासी-१

[ फोन : ४२८२ ]



## रांची में दूसरा प्रखंडदान

### अपेक्षित गति से काम की आगे बढ़ाने का प्रयास जारी

विहारदास की मंजिल तक पहुँचने में सबसे कठिन क्षेत्र छोटानागपुर अनुसूचित जाति हो रहा है। रांची जिला इस कठिन चढ़ाई में कठिनतम माना जा सकता है। लेकिन इस जिले में भी जून के आखिरी सप्ताह में दूसरा प्रखण्डदान-बुद्ध-धोषित हुआ। इसके पूर्व बोलखा नामक प्रखण्डदान हो चुका है। विहार आगदान-प्राति समिति के सहमती श्री कलास प्रसाद शर्मा से हुई बाउली के अनुसार अर्थात् धर्मो आदिवासी नेता अनुसूचित नहीं हो पाये हैं, और अपेक्षित गति से काम आगे नहीं बढ़ पा रहा है। ३० जून की आदिवासी कोनों की विशेष परिस्थिति को सामने रखकर आमदान अधिनियम में संशोधन करने हेतु सम्बन्धित अधिकारियों को एक बैठक रांची में ही आयोजित की गयी। इस बैठक में काम कर रहे विहार के रागुनग १०० ५५१ रांची की द्विपक्षीय बैठक २, ३ जुलाई को इस समस्या पर सामूहिक विचार हेतु आयोजित की गयी। इस प्रकार काम की अपेक्षित गति से आगे बढ़ाने का प्रयास जारी है।

### हजारीबाग जिलादान-अभियान

हजारीबाग जिले में जिलादान-अभियान तीव्र गति से चल रहा है। पटना जिले के ३० कार्यकर्ता तथा गया से २० कार्यकर्ता आमदान-प्राति समिति की मदद करने के लिए पहुँच गये हैं। आमदान अभियान का काम विशेष जोर देकर किया जा रहा है, ताकि १५ जुलाई ६६ तक जिलादान का काम प्रथम सम्पन्न हो।

छत्तागुल की प्रसार दुमरा मिश्रजी के इन जिले के सभी प्रखण्ड विकास प्रदायिकाओं से आमदान में बुरा-बुरा महसूस करने के लिए परिचय जारी किया है। श्री सरह का परिचय का रामांगीर सिंह, जिला शिक्षक प्रदायिकाओं ने भी जारी किया है तथा इन जिले के सभी शिक्षा-प्रसार प्रदायिकाओं से अनुचित किया है कि आमदान के काम में वे सक्रिय रहणुग हैं। सभी तक हर जिले के ४२ प्रखण्डों में से १३ प्रखण्डों का प्रखण्डदान घोषित हो चुका है। दोष २६ प्रखण्डों का काम भाषापी १५ जुलाई ६६ तक होने की आशा है। यह स्पष्टतया है कि भाषापी विनोद ने गत मई ६६ तक इन जिले का जिलादान होने की आशा रखी थी, परन्तु

कार्यकर्ताओं ने प्रयास में यह त्रुटि नहीं दी सका। —रयाम प्रकाश सिंह

उद्योगिक,

जिला आमदान-प्राति समिति, हजारीबाग  
सीकर (राजस्थान)

### जिले में आमदान-अभियान

राजस्थान के सीकर जिले में २६ १३ जुलाई तक दो प्रखण्डों—माधुपुर तथा लखेटा—में आमदान-अभियान चलाना जायगा। यीमती सीरी बहन के पत्रानुसार इनो जिले के नौमता याना में सभाओं के संगठन का अभियान भी चल रहा है। अब तक ३३ ग्राम-सभाएँ बन चुकी हैं।

## जयपुर जिला सर्वोदय-मंडल का संकल्प

जयपुर (राज. से.), २६ जून। गांधी-समाजों के विभिन्न कार्यकर्ता के मध्य जयपुर जिला सर्वोदय-मंडल ने प्रथम विशेष बैठक में यह संकल्प जाहिर किया कि गांधी-जयपुरी तक जयपुर जिले की समस्त पंचायत-नमितियों में आमदान के विचार का प्रचार किया जायेगा तथा तब सहायकों में आमदान के संकल्प प्राप्त किये जायेंगे।

जिला सर्वोदय-मंडल ने पहिला एवं तीसरे में विचार रखनेवाले सब भाई-बहनों को आमंत्रित किया है कि वे प्रथम अभियान में समय और शक्ति लगायें। लिखित प्रखण्ड में जुलाई माह से अभियान प्रारम्भ किया जायेगा। प्रारम्भिक सभाओं का शुभ हो गयी है।

### रत्नासि (म० प्र०) में

### जिलादान की तैयारी

श्री मान्य मुनि के पत्रानुसार रत्नासि जिले में जिलादान की हवा बनाने के लिए प्रथम चरण में रत्नासि, बाजगा, और रत्नासि प्रखण्डों में प्रखण्ड स्तरीय शिबिर सम्पन्न हुए। इन शिबिरों में उपस्था, तर्पण, सचिव, पदवारी, आभेदक तथा शिक्षा के आग किए। मध्य प्रदेश गांधी स्मारक निधि के संघालक श्री काशिराज त्रिवेदी का मार्गदर्शन मिलता। शिबिरों के बाद अभियानों का भी सिलसिला चलता। लगभग १६५ प्रतिनिधियों के अनेक शिबिर भी आय किया।

### सर्व सेवा संघ का कैम्प कार्यालय

सर्व सेवा संघ का कैम्प कार्यालय गोपुरी, बर्धा (महाराष्ट्र) में शुरू हुआ है। सबसे प्रार्थना है कि कुचवा भाषे से आमदान आन्दोलन, संकटन एवं मनों से सम्बन्धित वन व्यवहार गोपुरी के विम्व पते पर करने का कष्ट करें।

सर्व सेवा संघ,  
कैम्प कार्यालय,  
गोपुरी, बर्धा (महाराष्ट्र)  
फोन नं० : ४६  
तार : 'सर्वसेवा'

Sarva Seva Sangh,  
Camp office,  
Gopuri, Wardha,  
(Maharashtra)  
—ठाडूरदास र्धन  
मनों

पारिक छापक : १० ५०; विदेश में २० ५०; या २५ शिबिर का ३ छापक। एक प्रति : २० पैसे।

वीरुप्यारच भट्ट द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए प्रकाशित एवं द्रविडम प्रेस (भा०) लि० कारागृहों में मुद्रित।

# भारत-यात्रा

द्वितीय भाग में प्रथम अध्याय का अन्तिम अध्याय—सांस्कृतिक

सर्व सेवा संघ का मुख्य पत्र

वर्ष : १५

अंक : ४१

सोमवार

१४ जुलाई, १९६

## अन्य पृष्ठों पर

दस दिन का समय—सम्पादकीय १००

महिलक आर्थिक के लिए काम में

—विनोबा १००

विश्वरूप की दिशा में

—ईसाय प्रभाव शक्ति १०६

अन्य स्तम्भ

सम्पादक के नाम बहो

महोदय के सम्पादक

परिशिष्ट

"गरीब की बात"

सम्पादक की सेवा में, सम्पादक का अनु-

भव न करे, सेवा का शुभ कार्य नहीं हो

सकता। वह सब दिशाओं के लिए अवसर

अवसर के भव से की जाती है। तब यह

स्वयं की ओर दिशाओं और उभयों द्वारा

का हवन करती है। —ओ० के० गोपी

## विना भ्रम खाये, चोर कहाये



'मुझे खाने के लिए काम करने की जरूरत ही नहीं है, तो फिर मैं क्यों काटूँ?'—यह सवाल पूछा जा सकता है। 'चूंकि जो चीज मेरी नहीं है उसे मैं खा रहा हूँ, इसलिए जानना चाहिए। मैं अपने देशवासियों की भूख पर दुःखी हूँ। यही सलाह है आपकी जेब में एक एक पाई जो आती है, वह कैसे और कहाँ से आती है। तब मैं भी लाल रहा हूँ, उसकी सच्चाई आपकी समझ में अच्छी तरह आ जायेगी।

मुझे नहीं तो बिलकूल भी उन्हें जरूरत नहीं है। कपड़े देकर, और जिस काम की उन्हें आवश्यकता है वह न देकर, उनका अपमान नहीं करना चाहिए। मैं उन पर क्रुद्ध करने का पाप नहीं करूँगा। परन्तु यह काम होने पर कि उन्हें दृष्टि बनाने में मैंने भी मदद की है, मैं तो उन्हें दुकानें बालूंगा और न उतारे हुए कपड़े हूंगा, बल्कि अपना अच्छे से अच्छा भोजन, वस्त्र उन्हें दूंगा और उनके साथ काम में शामिल होऊँगा।'

सेवा की वह भी अपतक भेष था। वहिस्ता न हो, तबतक सेवा नहीं हो सकती। सच्चा भेष महारथपर की ओर आलीन होता है और हमारे भीतर ही-भीतर उलटा और उमड़ता हुआ बाहर फैल जाता है तथा सारी सीमाओं और सरहदों को पार करता हुआ पूरी दुनिया को व्यापक कर लेता है। साथ ही वह सेवा शरीर भ्रम के बिना भी असम्भव है, बिना गीता में दूसरे शब्दों में यह कहा है। जब कोई रथी या पुरुष सेवा के सातिव शरीर-भ्रम करता है, तभी उसे भी-का हक मिलता है।'

मेरे विचार में यज्ञ के रूप में कर्माई ही सबसे उपयुक्त और अपमाने लायक शरीर-भ्रम हो सकता है। मैं इससे अधिक प्रतिष्ठित या राष्ट्रीय अन्य किसी वस्तु की कल्पना नहीं कर सकता कि हम सब पढ़ते-पढ़ते ही प्रतिष्ठित करें, जो गरीबों को करना पड़ता है और इस प्रकार हम उनके साथ और उनके द्वारा सारी मानव जाति के साथ एक हो जायें। मैं इससे अच्छी ईश्वर पूजा की कल्पना नहीं कर सकता कि उनके नाम पर गरीबों के लिए मैं भी उसी तरह भय करूँ, जैसे वे करते हैं। चरते में दुनिया की दोलत का अधिक न्यायपूर्ण वितरण निहित है।'

मैं अपने प्रयत्न करता हूँ कि गरीबों के लिए छोटा-ना पत्त करके उन्हें कुछ तो बदला दीजिए। कारण, गीता कहती है कि जो यज्ञ दिये बिना खाता है, वह चोरी करता है। हमारे युग का और हमारे लिए यह पत बरसा रहा है। मैं निश्च ही इसकी चर्चा करता हूँ और इसके विषय में लिखता रहता हूँ।'

मो० के० गोपी :

मर्त सेवा संघ महापत्र  
सम्पादक, साराजगी-१, कलकत्ता  
पिन ७०००००

(१) 'यज्ञ' शब्दार्थ : ११-१०-१६, (२) २०-६-२०, (३) २०-१०-१६, (४) २०-१-२०।



## दस दिन का अचरज !

एक जनाही, सेवानाही, युवक इन्जिनियर, जिन्होंने अमेरिका में नया रहकर इन्जिनियरी सीखी है, पटना में भगवान् बनाने तथा सभी तरह के निर्माण कार्यों के लिए अपनी एक नयी योजना बना रहे थे। योजना अच्छी थी। यह चाहते थे कि सरकार उनकी योजना पर विचार करे, और निर्माण के लिए अपने तरीके अपनाये, ठाँक देण की पूँजी और क्लिपर्सों की प्रतिमा का ब्याज प्रपक्ष इस्तेमाल हो सके। उनकी उल्लाह चगी भावें मुनकर मीने बहा : 'लेकिन यह तो बहाइए, बिहार में सरकार कहाँ है ? हम दिन का प्रचारक था, वह भी समाज को बहा !' बोले : 'समझ में नहीं आता कि इन तरह के काम होगा ?' 'वह राजनैतिक इन्जिनियरिंग है। आपने मिथिल इन्जिनियरिंग सीखी है, मीने जमान दिया।

उन्हींकी बहा, बिमकी समझ में हवाही यह राजनीति का रही है ? पटना के संत पुट में बहा बहा उलट केर होगा, ऐसे कौन जानता है ? और, जानकर भी क्या करेगा ? जो जनता सरकार बनाने के लिए मोट और चलाने के लिए टैक्स देती है, वह बिना मुन सेवी है कि एक राम भाये, और दूसरे राम भाये। बस हमना चुनकर वह अपने चरमें लगे जातो है। क्या करे, किसके बात काय अपनी बात बहने ? कौन मुने, कौन समझे, कौन चुन करे ? बसपुन, बिहार में सरकार है ही नहीं। समाज अपने सरकार के बस रहा है। मिटना बल सकता है, बल रहा है। प्रजापन बर्बर हो गया है, बिबास ठप है। लेकिन कौन सोचनेवाला है कि देश और बिहार की समस्याएँ विनोदिल बनी होखी बनी का रही हैं, और एक-एक दिन को बोल रहा है वह उन्हें हल करने का ऐसा समय का रहा है जो सीटकर नहीं पायेगा। समस्याओं की टालना हिसक रिस्कोट के लिए बुला प्रामन्य देने के बराबर है। लेकिन हमारे नेता अपनी बरकी से दिना को प्रामन्य देने में कोई बात उठा नहीं रख रहे हैं।

भारत नेताओं की भावनावा है, का राजनैतिक चिन्मियापर ? हर राज्य की अपनी राजनीति है, लेकिन ऐसा नहीं दिखाई देता कि कहीं की राजनीति ने जनता की समस्याओं का कोई छोटी छोटी रचनाकार हल निराकने की शक्ति दिखाई हो। देश में बर्म, जाति, भाषा, धरमरा आदि के भेद तो थे ही, अब तो यह कहना भी बजिन हो रहा है कि देश राजनैतिक टण्ड है जो एक रह गया है या नहीं। हमारी राजनीति साफ साफ राष्ट्रविरोधी हो गयी है।

दस बनेक है, उनके बोध और उनकी बोधपाएँ जो बनेक हैं, लेकिन राजनीति सबकी एक है। अंतर है नाम का; कर्म और गुण सबके समान हैं। इन बलों ने छोटेबाकी को ही राजनीति का नाम दे रखा है। राजनीति क्या है, सीता छोटासों की खरीद-बिची है। जनता औररी है जो खुद पुट में खरीक नहीं है, लेकिन उसके संरक्षकों ने उसे बाँध पर लगाने का अपना बांधकर मान लिया है।

यह ऐसी बलह रिपिन है जिसे भाये खीकार करने ने जनता का मुनवर बकार करना चाहिए। लेकिन यह बकार कैसे बनेगी ? कुट्टम, नादे, ममा और सोखनी ललकार, यह तरीका 'प्रोटेस्ट' का प्रचलित है। इस तरह के बिरोपी प्रदर्शन तो हम बाईन मान से देन रहे हैं। इनसे क्या होगा ? अपनी प्रपनी जगह बलती रहती है और नारे अपनी जगह लवते रहते हैं। बलों की बावनी होइ ने सार्वजनिक जीवन को तो घाट निगा हो, बिम मरकार में ने पुनता बाहते हैं उसे जो निहम्मा कर जाता, यहाँ तक कि हम पु, पुट और देशवायी धाराबता के नजरोक पड़ें गये हैं। समाज के संसार लगन बूट चुके हैं। ऐसी कोई शक्ति नहीं दिखाई देती जो समाज को बाध कर सके।

प्रश्न है - हमें और बाधको क्या करना है ? वहाँकी चीज है कि हम राष्ट्रति से बहे कि यह बिहार में अपना सासन बाधम रखें। जनता की बाधकर है कि यह भाये लिए संविधान का संरक्षण प्राप्त करे। लोकनंन का नाशनिर्क है। बलनन लोकन नहीं है। लोकन का पीर-दरण करनेबाने उनके रसाक नहीं माने जा सपते। दूसरी बात यह है कि इस माटी अवस्था से हमारी लल्ट बलकीटिन प्रकट होगी चाहिए। यह कहे कोनी ? लल्टा एक ही लपाय है। यह वह कि हम नयी अवस्था बनाने में तुरन्त लगे लपें। नयी अवस्था की मुबलाय करने के लिए पटना का मुंड जोड़ने की बकुरत नहीं है। बकुरत है वकीकी के लल्ट बिलकर नीम में पड़नी ईंट कीरन रख देने की। फिर तो ईंट दर ईंट कुबरी बावनी और देखने-देवते होला बलकर बाकी हो बायपी।

हमारा 'शासन-बराज्य' उस नयी अवस्था का ही नाम है। कोई कारण नहीं कि बाँध अपने निल के बीरन की सरकार के लवरे, और राजनीति के प्रबंध के बाहर न निजान ।। हम मान सें कि सरकार-शक्ति बूट चुकी है, उलकी बलह हमारी सरकार-शक्ति प्रकट होगी चाहिए।

एक एक नीम में बाधबला बने जो नीम की अवस्था और बिबास की निम्मेबारी से थे। उल्लारशक्ति की शायस हकादों के लप में हजारों की संख्या में बाधबलएँ बनी चाहिए। उनके बनने की लगान में नया भाव-बिबास पैदा होगा, और वह नीम की और तेवी से किलतने में एक आपगा। भावने बाध बुला में इन्हीं लप-ठित बाधसमाओं के प्रतिनिधि सरकार में जाने चाहिए, न कि राजनैतिक बलों में। बाध सरकार बलपुन होकर ही समाज में काम की हो सकती है।

यह प्रचलित बर्म में 'विरोध' नहीं है, नयी रचना है जो बाध की राजनीति से मुक्त है। लोकबोधन की शक्ति लोकनीति में है, राजनीति में नहीं। यह बात अब जनता की समझ में आ जानी चाहिए।

बिहार में राजनीति का हलना इस बाध में भुम हो सकता है कि लोकनीति के लिए रास्ता बाध हो गया है। इस धलवर पर शासन-बराज्य की प्रतिक्रिया प्रकट करने का पूरा प्रयास होना चाहिए ।=

# 

## 

मैं सबसे मिलता रहता हूँ, भूमिवालों से मिलता हूँ, भूमिहीनों से मिलता हूँ, मजदूरों से मिलता हूँ, विधायकों से मिलता हूँ, शिपकों से मिलता हूँ, सामाजिक पार्षदों से मिलता हूँ, धार्मिक संस्थाओं से मिलता हूँ और उसी प्रकार से व्यापारियों से भी मिलता हूँ। यह मेरा हृदय-सम्पर्क का कार्य है। यह मेरा स्वभाव है।

सन् १९४८ में मैं यहाँ आया था। उन समय भी व्यापारियों की एक सभा हुई थी, जिसमें मैंने संरक्षिता के बारे में समझाया था, जैसे कि भ्रष्टाचार के बारे में समझाया है। और कहा था कि आज एक दिन यहाँ आया हूँ और कल यहाँ से चला जाऊँगा तो याद होगी कि यानी जो व्यापारी वहाँ रहना हुए थे और उन्होंने मुझे विचार समझा दिया था, उनसे अभी कोई वन नहीं है। मैंने विचार समझा दिया है। आज उन पर सोचें और शक्ति लगे तो संरक्षिता में अपना हिस्सा दीजिए। उसी दिन दोनहर को कुछ लोग मेरे पास आये और कहने लगे कि बाबा का यह हँसा प्रवर मालूम होता तो बहुत गंवाला लोग सभा में आते। उन्हें भय था, इसलिए वे भागे नहीं। तो बाबा ऐसा प्रभावमान देना है। उस दिन जो प्रभाव-बलन हमने दिया था, वह आज भी काम है।

अब इन वक्त मैं यहाँ आया हूँ और आपसे विवेक आया रहता हूँ। पहले उसका विवेक कारण क्या है, यह बताऊँगा। और फिर आपका कितना काम के लिए रह रहा है, यह भी बताऊँगा। इस बात का बहुत चिन्तित हूँ कि व्यापारियों की प्रगति आज भारत में समाप्त की है। अभी-अभी बात है कि व्यापारियों में बिना समाज का चलता नहीं और उनकी गाली दिये बिना जो उसका चलता नहीं। हर कोई व्यापारियों को पानी देना है और आज समाज की परिस्थिति ऐसी भी नहीं कि व्यापारियों को जो शक्ति है, संगठन की जो कुशलता है और उनके पास जो संरक्षित है उसका उपयोग व्यापारियों की शक्ति के समर्थन में कर सकें। वहाँ तक समाज आज भारत में पहुँचा नहीं है। इसलिए व्यापारियों की आवश्यकता अत्यन्त है और अगर उनकी गतिशीलता भी देते रहते हैं।

व्यापारी गालियों से भरता नहीं। लेकिन हमको जो लक्षण दोस्त रहे हैं, वे यह हैं कि हिन्दुस्तान में 'अन्धो-विषे-युगल' (रक्त-क्रान्ति) की लड़ाई को वा रही है। उससे भी बाबा को दुःख नहीं है। इसलिए बाबा ने कई दफा जाहिर किया है कि आज की परिस्थिति के बावजूद भी शक्ति बाबा परसम्पन्न करेगा। आज जो 'स्टेड-को' (व्यापारिक) है वह असत्य है। बरगमा जिसे मैं आज किसान की आसानी सबसे नीचे रख कर को मत कह रहा हूँ—अति आसानी है। यानी पर्वत मनुष्यों के परिवार के लिए है। तो सही के १५५० और सभा के ७५५०। अब ७५५० साल में परिवार का कैसे चलना है। इसलिए देह और आत्मा एकता रखना, इससे अधिक को छोड़ना नहीं रख सकते। और वह भी कैसे समझा यह भारत के हरिद्व लोग ही जानें। दूसरे तो कल्पना भी नहीं कर सकते। प्रत्यक्ष है कल्पना करना। लोग किसी परिस्थिति सहन करते हैं, जो मजदूरी का रहे कि और किसी मजदूरी पर हमको खाना मिलता है, वे यह सहन करते हैं, यह बहुत सहने करने लायक नहीं। के डरते था उनकी और से बीता जाते होते और खुली शक्ति होगी तो बाबा को बताई दुःख नहीं होगा।

लेकिन आज समझ नहीं हिन्दुस्तान में आज। जबतक हिन्दुस्तान में नेता है, तब-तक यह समझ नहीं। मैं नवजातवादी के मजदूरों १०-१२ मोल के पायले पर गया था। तब वहाँ उन लोगों को यह बात समझा दी थी। वहाँ तो छोटे छोटे परिवारों लोग हैं। उनके हाथ में हमेशा वनस्पति रहता है और वे अपना बरतार बाग मारते हैं कि मनुष्य पर ही जाता है। अतः मैं के

उत्तम विषय है और रामचन्द्र के भक्त हैं। भारत में दो वनस्पति प्रसिद्ध हैं—एक, वनस्पति रामचन्द्र और दूसरा, अतः। मैंने उनको समझाया कि तुम्हारे हाथ में जो यह शक्ति है वह नेता-गुण का है। और तुम्हें बोट देकर जो सरकार बना रही है, उसके हाथ में देना है। रामचन्द्र ने रातों की जीता, क्यों कि रातों के पास वनस्पति नहीं था। आज सरकार के पास देना है। वह देना आपके वनस्पति-गण को लतन कर सकती है, इसलिए वह कार्य पूरवता का है। जबतक देना का अधिकार आपने सरकार को दिया हुआ है तबतक आपकी शक्ति प्रसम्पन्न है। अब यह मतलब मत है कि देहात-देहात में सरकार बने, जो लोगों की सरकार हो, तो समझ बात है। प्रत्यक्ष यह कार्य नाटक मात्र है। वह वहाँ स्थिति। और यह सबसे खराब व्यवस्था है। क्योंकि 'अन्धो-विषे-युगल' (रक्त-क्रान्ति) हो या न हो, इनके चलते रहते और यह रहेगा तो भारत की प्रगति दुर्बला होगी और भारत पर परदेश का आक्रमण होगा।

अब व्यापारियों की इस प्रगतिमान में आते की सद्वृत्ति ही और वे जोड़ा-सा बाग इसमें कि बाग ही देते ही है। लेकिन समाज का स्वयं बदलने के लिए दावें हैं। इसलिए मैं प्रस्ताव करता हूँ कि यह जो सामाजिक ग्रहणक शक्ति का, ग्रहणक तरीके के समाज का स्वयं बदलने का बाग हो रहा है, हमने आपका सहकार हो। आपके पास से मैं क्यों बात माँगता हूँ, उसका विवेक कारण मैंने आपको बताया।

अभी मैं को यहाँ आया हूँ वह बंगाल के लिए आया हूँ। बंगाल में एक लोच है—नवजातवादी, अलगाववादी और अलगाववादी—उसकी मैंने बात दिया है हिन्दुस्तान का 'बादलके'। उससे एक बाजू पाणिपत है और दूसरी बाजू में भीत जाने दिखता है। एक बाजू में नेपात है। अतः मैं और हिन्दुस्तान की सामाजिक दृष्टि के ओम्नेशाला यह लोच है। इसलिए उनका बहुत महत्व है। अगर वह लोच बरतोर पड़ जाय और हिन्दुस्तान पर परदेश का आक्रमण हो तो असम हिन्दुस्तान से कट जायेगा।



इस अंक में

गौँ की मुक्ति-२  
साहिबी बड़ी, लेकिन चली नहीं  
मुल्कर की याद (शरद) की याद  
ब्राम गौँ  
महोदय-बाप के अनुभव  
बुद्धि कपरे से साइ बनावे-३  
साधना में नयी लयाव रचना

१४ जुलाई, १९६६

पृष्ठ ३, अंक २३ }

[ १८ पैसे

## गौँ की मुक्ति-२

मुल्कर की वस्त्र लेख-बोर्ड साज में ब्यादा नहीं होनी ।  
एकदम बरन, बरनीली मोर्से, देखने से ऐसा लगता था कि  
योंही की बानी मिले तो धुन मिल सगता है । सफ़ा हो-  
झार था ।

मैंने पूछा : “तुम्हारी क्या उम्र है ?”

मुल्कर फिर झुकाये सदा रहा । बायर इसके पहले उससे  
इस तरह का सवाल कभी पूछा ही नहीं गया था । बोर्ड साज  
नहीं कि उसके सौ भाप को भी न मासूम हो कि उसकी क्या  
उम्र है । मजदूर जगम के बाद की बिन्दवी को गिनकर क्या  
कोया ?

“कित दूँ में पड़ते हो ?”-मैंने दूसरा प्रश्न पूछा ।

इस बार मुल्कर बोला, “बासिक के काम से छुट्टी कहाँ  
कि पड़ ?”

“तुझ वर लेते हो या मगधा होया । तुम वक्रे सामक सो हो !  
तोबना ।”

“तोबता तो मैं भी हूँ । एक बार बाप ने नाम लिखवा भी  
दिया था, लेकिन पढ़ नहीं सका ।”

“बड़ी, क्या बात हुई ?”

“माँ दरी है कि मेरे बाप ने ६० कपड़ा बड़देव बाप से  
किसी समय नहीं दिया था । घर मुझे उस कर्ज के बदले मालिक  
के मेन में हलवाही करने पड़ती है । साल के बाद साज बोतला  
जाता है लेकिन बर्न नहीं मगध होया । यह लपटिह कि मैं बिका  
या हूँ । मेरी रिश्त में पड़वा-लिखना कहाँ ! ६० रुपया भी

कहाँ मिलेगा कि मेरा पला छुट्टा ? और, घरवा मिल भी जाय तो  
पेट कैसे भरेगा ?”-मुल्कर ने बात इस तरह कही कि मेरा दिल  
छू गया ।

हलवाही की बाा मैंने पहले भी सुनी थी, लेकिन उस बात  
तक मैंने ऐसे किसी लकड़े की नहीं देखा था जो ‘बिरा हुमा’  
हो । या, देला भी होगा, तो बहुत ध्यान नहीं दिया । माँ  
मुल्कर को देखा तो बरनीली और गुणामी का बिन एकताप  
ठागने खिच गया । बायर बोझ जाय तो देग घर में लामो  
मुल्कर मिलेय किन्हीं बाप-बादा से बिरासत में कर्ज मिला है, और  
हलवाही मिली है । उनकी मिशरी मपनी महों है । उन्हें तोबना  
भी नहीं है कि क्या काम करता है, और कहाँ करता है । काम,  
मजदूरी, साहित, सब पहले से, सम हैं । दासता में किसी  
विधिकतनर छुट्टी है ।

इस बकाने में भी मजदूर की गुणामी घर हमारी ऐसी बस  
रही है, ली की गुणामी घर मुल्करी बल रही है, और मुल्कर के  
बदन पर सबाज बल रहा है । बर्न से, कानून से, इण्ड से, चाहे  
बेले हो, बायर मजदूर को कच्चे में ब रखा जाय तो लेती उग  
हो जाय । मजदूर बाय यह है कि जो लेद का मासिक है वह  
मगध खावेगा लेकिन ध्यान नहीं रोपेगा । धान रोपेगा मुल्कर,  
और बाय खावेगा सहदेव बापू । यह है हमारी लेती में धम-  
विद्यावन !

बायकल बाय वैज्ञानिक लेती का लगता है । नये बोव,  
रसायनिक साध, और लपट-लपट के बर्नो की भूम है । लेकिन  
मेहनत कौन करेगा ? मेहनत मुल्कर को करती है । मुल्कर

के लिए भी मुझ गया करना है, यह कोई सोचता नहीं। सोचने की जरूरत भी नहीं समझता। रोती बाहे बैठी हो, जो मासिक है यह मासिक रहेगा, जो मजदूर है वह मजदूर रहेगा।

खेतों में उम्रति नहीं हुई है, यह कौन कहेगा? नये-नये साधन बनते जा रहे हैं, यह हर एक देख रहा है। जहाँ नहर है, या सिंचाई के नये साधन हैं, वहाँ खेतों में बड़े बड़े हैं। २५ साल पहले कौन सोच सकता था कि ऐसे जादू भरे बीज होंगे जिनसे इतनी उपज होगी। इसलिए अगर सरकार अपनी हरी क्रांति (ग्रीन रेवोल्यूशन) पर गर्व करती है तो बहुत अनुचित नहीं है। उसने काम किया है तो बर्बत भी दिखाती है। लेकिन एक बात तोचने की है। क्या कारण है कि जहाँ हरी क्रांति हो रही है वहाँ 'लास क्रांति' (रेड रेवोल्यूशन) भी बढ़ रही है? हरी क्रांति और लास क्रांति का ऐसा मेल क्यों है? मासिक चाहता है कि अपना उपज हो तो उसका घर भरे, और मजदूर चाहता है कि जब उसकी मेहनत लगती है तो उसको भी उगाया मिलना चाहिए। मासिक थोड़ी मजदूरी बढ़ाने पर राजी हो भी जाता है लेकिन मजदूर केवल मजदूरी नहीं, बड़े हुए उत्पादन में अपनी हिस्सा भी माँगता है। वह यह भी कहने लगा है कि हिस्सा नहीं देना है तो जमीन दे दीजिए, हम अपनी खेती कर लेंगे। यह कैसे हो सकता है कि खेती तो बदले लेकिन खेती पर जीनेवाले मासिक और मजदूर वहाँ पहले से वहाँ रह जायें? उन्हें भी तो बदलना चाहिए। उनका सम्बन्ध बदलना चाहिए। सम्बन्ध नहीं बदल रहा है इसीलिए तो हर जगह चुनाव और संघर्ष भी हुआ बहोत हुई दिखाई देती है। जिन्हें हम नवसास-बादी कहते हैं, वे क्या कहते हैं? नवसासबादी का प्रादियासी क्या माँगता था? वह यही तो कहता था कि नये भारत में उसे नयी जिन्दगी मिलनी चाहिए। जब भारत पुराना नहीं रहा तो पुराने रंग की जिन्दगी क्यों बितायी जाय? उसकी कोई ऐसी बाग तो भी नहीं जो अनुचित कही जाय, या जो ऐसी कँची रही हो कि पूरा न की जा सके। क्या हमारा स्वतंत्र देश अपने नागरिकों को एक ठुड़ा जमीन भी नहीं दे सकता?

हाँ, मुल्कर की पढ़ाई का खवाल है। वहाँ मिलेंगे ६० करोड़ कि मुल्कर का गला छूटेगा और वह पड़ने जायेगा? मुल्कर के नामने गरीबी और गुलामी, दोनों का खवाल है। उसे दोनों से एकसाथ मुक्ति चाहिए।

कोई ६० रुपये दे दे तो उसका गला छूट सकता है, हालाँकि मासिकों को यह बात बहुत नापसंद होती है कि उनका मजदूर उनके हाथ से छुड़ाया जाय। वे सोचते हैं कि उनके हाथ से मजदूर छुड़ाया जाता है मगराज है जैसा उनके घुटे से बैल

खोल लेता। उस दिन मुल्कर कह रहा था कि जब सहदेव बाबू ने सुना कि हमलोग ६० रुपये इश्क़ा कर रहे हैं तो वह मुमहर टोले में भागे और बहुत डाँट-फटकार बताते लगे। बार-बार यही कहते रहे कि कर्ज भले ही अदा हो जाय, लेकिन डंडा तो बना ही रहेगा। सहदेव बाबू को अपने पहलवानों और दारोगाओं से दोस्ती पर बहुत भरोसा है। अगर मुल्कर कहता है कि अपना प्रदा हो जाय तो बाहे जो हो वह जबरदस्ती नाम पर नहीं चामपा। बेचारा मजदूर है बाप के कर्ज से!

मुल्कर स्कूल में जाने भी लगेगा तो छात्रेगा क्या? सब गुलामियों में सबसे बड़ी गुलामी गरीबी है। अगर कोई ऐसा स्कूल होगा जिसमें मुल्कर कमाता भी और पढ़ता भी तो कितना अच्छा होता? मुल्कर की मेहनत भी बनी रहती और वह पढ़ भी लेता।

गरीबी, गुलामी, और घट्टे जीवन की माकांक्षा! इन तीनों का मेल कैसे मिलेगा?

## “गाँव की बात”

अब

## “गाँव की आवाज”

के नाम से

लगभग तीन बरों की लिखा-पठो के बाद अब ग्रेन-रजिस्ट्रार के वहाँ से “गाँव की बात” का रजिस्ट्रेशन “गाँव की आवाज” के नाम से मिल पाया है। गाँव की बात अब गाँव की आवाज बनने जा रही है। इस परिवर्तन से एक पुराने परिचित नाम के छूटने का कुछ मोह हमें घबरा हो रहा है, लेकिन कोई भी बात अब आवाज बनती है तब उसमें ताक्ति पैदा होती है। हम भाषा करते हैं कि गाँव की बात अब गाँव की आवाज बनकर प्रतिक्रियाकारी होगी। यह ध्यान देने की बात है कि ‘गाँव की आवाज’ का प्रकाशन पूरी तरह सार्वजनिक होगा, अब इसे गाँव-गाँव तक पहुँचाने की कोशिश होगी। यह मासिक पत्रिका हर माह की तारीख १ और १६ को प्रकाशित होगी। इसका वार्षिक चन्द्रा चार रुपये और एक प्रति का पूरा खर्च पैसे रहेगा।

— व्यवस्थापक

## भूल-मुषार

‘गाँव की बात’ के पिछले ३० जून '६६ के अंक में पृष्ठ १७३ पर प्रकाशित ‘खिले बेकार?’ शीर्षक जानकारी में प्रकाशनीय वंति में ‘देश में सौ में आठ लोग ऐसे हैं’ की जगह ‘देश में सौ में साठ लोग ऐसे हैं’ पढ़ें। मूल के लिए क्षमा करें। —सं०

## लाठियाँ उठीं, लेकिन चर्ली नहीं

पापसी भगनें तो लगभग सभी जगह होते हैं, लेकिन बात बात पर लाठी उठ जाने और चल जाने की जितनी घटनाएँ भोजपुर क्षेत्र में होती हैं, उतनी वायद हो कहीं और होती हों ! उसमें भी बलिया और बाढ़ाबाद दो बेमिसाल जिले हैं।

लेकिन इसका यह मतलब नहीं कि बलिया-बाढ़ाबाद के लोग सिर्फ लाठी चलाना ही जानते हैं। उनके जीवन में एक दास प्रहार की जो निम्नता और दिलीरी होती है, वह भी अपने प्राय में कोई कम महत्व की चीज नहीं। सभी तो बाढ़ाबाद के कुंवर सिंह की बोरगाथा और बलिया की सन् ४२ की बिटोह-शक्ति मारत के इतिहास में इतने महत्व का स्थान रखते हैं।

बलिया में अपने ऐतिहासिक गौरव को एक बार फिर बलकाया, पिछले साल जुलाई में जिलादाय की घोषणा यानी ग्रामस्तर पर की स्थापना का सफल करके। बाढ़ाबाद भी इस शीघ्र में पीछे नहीं रहनेवाला है, यहाँ के लोग भी अब जल्द ही इस तरह की घोषणा करनेवाले हैं, नाम बड़ा तेजी से चल रहा है।

बार-बार यह सवाल उठना है कि जिलादाय के बाद क्या हुआ ? यह सही है कि जिलादाय के बाद भादू के मंतर से से सुरक्षित कोई बड़ा भारी परिवर्तन नहीं हो जाया, लेकिन परिवर्तन की सम्भावना पैदा हो जायी है, और निती-न-रिती रूप में कुछ सुदमात भी हो ही जाती है।

बलिया के बंजरमरारी प्रखण्ड के एक गाँव सूर्यपुर की छात्री मिथाल हमारे सामने हैं। सूर्यपुर की छात्रादी लगभग डेढ़ हजार की होगी। ग्रामदायी गाँव है।

पिछले महीने १६ जून को वहाँ प्रखण्ड के प्रमुख व्यक्तियों, 'ग्राम-सेवकों', पञ्चायत के प्रधानों का एक ग्रामस्तराज्य शिविर आयोजित हुआ। प्रखण्ड के विकास-प्रणाली और प्रमुख ने भी शिविर में भाग लिया। ग्राम-स्तराज्य क्या है, उसकी स्थापना गाँव में कैसे होगी, कौन करेगा, गाँव की पंक्ति कैसे बनेगी, गाँव से आगे प्रखण्ड, जिला, प्रदेश और राष्ट्रीय स्तर पर संयोजन का क्या स्वरूप होगा, इन विषयों पर लोगों ने बड़ी दिलचस्पी के साथ चर्चा की। चर्चा के लिए सहामात्र पुस्तिका जो, 'ग्रामस्तराज्य'। इस पुस्तिका में ग्रामराज्य में आयोजित प्रसिद्ध भारतीय ग्रामस्तराज्य-मोडर्न में हुई चर्चाओं का सारांश है।

मोडर्न श्री जयप्रकाश नारायण की अध्यक्षता में हुई थी और उसमें देश के प्रमुख विचारकों ने भाग लिया था। सूर्यपुर के इस शिविर में प्रखण्ड के करीब ५० व्यक्तियों ने भाग लिया। शिविर बहुत व्यवस्थित ढंग से चला और भाग लेनेवालों ने महत्त्व किया कि शिविर बाढ़ा में अधिक सफल रहा।

इस शिविर में भाग लेनेवालों की जब आयोजक एवं-कर्ताओं ने एक-दो दिन पहले १४ जून की घटना का गवान माननी पड़ी, क्योंकि गाँववालों ने भी इसे सही बताया। घटना यों थी :

१४ जून की सुनाय-इन्स्पेक्टर वहाँ की मतदाता-सूची को जाँच करने प्राया। मध्याह्न बुनाच के समय गाँव में भयंकर कूट पड़ी थी, दो दलों में गाँव के लोग बँट गये थे। एक दल के लोगों ने शिकायत कर दी थी कि दूसरे दल की सूची जाली है, नाबालिग लोगों को भी पूरा देखकर मतदाता बनवाया है, जब कि हमारे दल के शालियों की भी खोज दिया गया है। इन्स्पेक्टर प्राया तो उस दिन कहा-सूची में बात खटती गयी, यहाँ तक बड़ी कि लाठियाँ निकल आयीं, जिनके चरों में भाते थे वे भाला लेकर और जिनके घर में बन्दूक थी, वे बन्दूक लेकर 'मारने-मरने पर पर उतरा हो गये। सर्वोदय-कार्यकर्ताओं ने बीच-बचाव किया, तो गाँव में लोगों ने इन्हें भी डाँटा-फटकारा और कहा, "गाँव मोर बिस काम से प्राये हैं। वद करें, हमारे बीच दलल नहीं हैं।" लेकिन कार्यकर्ता अला इस हालत में प्रणम कैसे हुट जाते। उन्होंने कहा "हमारा काम है ग्राम स्तराज्य की स्थापना का और ग्राम-स्तराज्य की स्थापना तब तक नहीं हो सकती जबतक कि गाँव में कूट हो, गाँव के लोग खुद महाभारत रचायें,



लाठियाँ उठीं, लेकिन चर्ली नहीं



और हम ग्राम-स्वराज्य करें, यह कैसे हो सकता है ? हमारा पहला काम है आपके बीच प्रविष्टिवास, घुषा और बैर-भाव की जो भाग जल रही है, उसे बुझाना, इस काम में प्रपर हथ खुद जल जायें तो भी हमें इसकी परवाह नहीं। आप लोगों ने ग्रामदान किया है, कुछ तो सोचना चाहिए ?”

आखिर पुस्ता कब तक टिकता ? लाठियाँ उठी थी, सेरिन चली नहीं। लोग सातु हुए तो स्थाल धाया कि परसों यानो १६ जून को ही हमारे यहाँ ग्राम-स्वराज्य का शिविर होनेवाला है। प्रसण्ड भर के लोग धायेंगे, और हमारी आपसी कलह की कहानी सुनकर बास सौट आयेंगे, तो गाँव की इज्जत कहाँ रहेगी ? और गाँव की इज्जत माटी में मिस गयी तो हमारी क्या बची रही ? ग्रामदान करते समय तो हमने गाँव अपना परिवार माना था न !

और तब भगड़े झुलकर लोग शिविर के लिए ५० प्राद-मियों के ठहरने, तीन बत्त की नाश्ता-भोजन की व्यवस्था करने तथा गोष्ठी के लिए धामियाना, चौकी, दरी, पेड़ीमैक्स प्रादि जुटाने में लग गये। जब शिविर १६ जून को शुरू हुआ तो गाँव भर के लोगों ने उसमें भाग लिया। शिविर की सुश्रवस्था को देखकर ही तो शिविर में आनेवाले लोगों को १४ जून की घटना पर विश्वास नहीं हो रहा था। लेकिन जब गाँव हमारा है, हम गाँव के हैं, यह भावना गाँव में पैदा हो जाती है तो ऐसी बातें प्रसर होती हैं, जिन पर जल्दी विश्वास नहीं होता। गाँव के एक होने में ही गाँव की शक्ति छिरी है, इसलिए तो देश के एक साथ से भी अधिक गाँवों के लोगों ने अपने गाँवों का ग्रामदान किया है, और इस प्रकार गाँव को एक और नैस बनाने का बीड़ा उठाया है।

## गांधी-संस्मरण

### “मैं छोटा-सा सेवक हूँ”

गोप्राखानी-ग्राम के समय की बात है। गांधीजी चलते-चलते एक गाँव में पहुँचे। वहाँ किसी परिवार में नौ दस वर्ष की एक लड़की बहुत बीमार थी। उसके मोतीभरा निबला था। उसीके साथ निमोनिया भी हो गया था। बेचारी बहुत दुर्बल हो गयी थी। मुझे साथ लेकर गांधीजी उसे देखने गये। लड़की के पास घर की और रियाँ भी बैठी हुई थी। गांधीजी को माता देखकर वे प्रसन्न चली गयी। वे पर्दा करती थी।

बेचारी बीमार लड़की झेली रह गयी। ओपरी के बाहरी भाग में उसकी चारपाई थी। गाँव में रोगी मैले-मुच्छे नपड़ों में लिपटे गद्दे-वेगद्दे जगह में पड़े रहते। वही हालत उस लड़की की भी थी। मैं रियों को समझाने के लिए घर के भीतर गयी। कहा, ‘कुम्हारे प्रांगण में एक महान संत पुष्प पधार हैं, बाहर झाँक उनसे दर्शन तो करो।’

लेकिन मेरी दृष्टि में जो महान पुरुष थे, वह ही उसकी दृष्टि में दुग्मन थे। उनके मन में गांधीजी के लिए रंच भाव भी सादर नहीं था। तिरों को समझाने के बाद जब मैं बाहर प्रायी तो देता, गांधीजी ने लड़की के बिस्तर की मैनी चादर हटाकर उस पर अपनी मोड़ी हुई साफ चादर बिछा दी है। अपने छोटे-से रुमास से उसकी नाक साफ कर दी है। पानी से उसका मुँह धो दिया है। अपना हात उसे मोड़ा दिया है और बड़ाके की हथौ

में खुबे बदन खड़े खड़े रोगी के किर पर प्रेम से हाथ फेर रहे हैं।

इतना ही नहीं, बाद में दोपहर को दो-तीन बार उस लड़की को घूँस और पानी पिलाने के लिए सग्होंने मुझको यहाँ भेजा। उसके पेट और सिर पर मिट्टी की पट्टी रखने के लिए भी कहा।

मैंने ऐसा ही किया। उसी रात को उस बच्ची का बुखार उतर गया। अब उस घर के व्यक्ति, जो गांधीजी की प्रपना दुग्मन समझ रहे थे, प्रत्यक्ष भक्तिपाव से सग्हें प्रणाम करने प्राये। बोले, ‘प्राप्त सचमुच खुदा के फरिश्ते हैं ! हमारी बेटी के लिए प्रांम जो कुछ किया, उससे बदले में हम प्रापरी क्या बिदमत कर सकते हैं ?’

गांधीजी ने उत्तर दिया, ‘मैं न तो फरिश्ता हूँ और न पैगम्बर। मैं तो एक छोटा-सा सेवक हूँ। इस बच्ची का बुखार उतर गया, इसका श्म सुखे नहीं है। मैंने उसकी साकार की। उसके पेट में ताइख देनेवाली पांड़ी-छी गुलाक गयी, इसलिए पायद बुखार उतरा है। प्रपर आप बदसा खुशाना चाहते हैं तो निडर बनिये और दूसरों को भी निडर बनाएँ। यह दुनिया खुदा की है। हम सब उसके बच्चे हैं। मेरी यही विनती है कि अपने मन में गुप्त सड़ी भाव पैदा करो कि हम दुनिया में सभी को जीने-मरने का सवान अधिकार है।’ —मनुष्यद्वय श्री

152 - 1

ऐसी भी होती है, जिसे करते तो हम हैं, लेकिन उसका नतीजा भोगना पड़ता है किसी दूसरे को। ऐसी गलती को मैं पाप कहती हूँ। किसी सालटेन का सोझा भूट गया। उसे हमने रास्ते पर फेंक दिया और यह नहीं सोचा कि वह किसीके पांव में गड़ जायेगा, तो क्या होगा? ऐसी गलती करना पाप है। तू भगर अपने घर में गन्दी साड़ी पहनती है तो वह और बात है। गन्दी साड़ी पहनकर सड़री में जाती है तो वह पाप है।”

सुखिया—“भैया! हम मूर्ख हैं। न हम पाप जाने, न पुण्य! जो हमसे कराया जाता है वही हम करते हैं। हम समझ-बारी की बात कहे तो हमारी कौन मानवा है?”

पादबत्ती—“बुरा बोरहो! भूम-फिरकर तू एक ही बात कहती है। तू सूते नहीं, बड़ो होशियार है। मुझे जो कहना था, कह चुकी। अब तुझे जितना समझ में आये, कर।”

सुखिया—“भैया! आप नाराज मत होइए। आपकी तरह हमसे सीधे मुंह कौन बात करता है? हमको तो बस हुकुम दिया जाता है। हम हुकुम न मानें तो हमारी गलती मानी जाती है। बहुत बातें हमें अच्छी नहीं लगती, लेकिन करते हैं, क्योंकि करना पड़ता है। हमें गन्दी साड़ी पहनने की कोई चाह नहीं है। हमें आप जैसे राह पर बलाइएगा उसी पर मैं चलींगी। अच्छा लगता तो हंसती-भाती चलींगी, अच्छा नहीं लगता तो गुमसुम चलींगी।”

—जिज्ञासु

## धाम-गीत

धाम है देश का मंदिर, देश यह विश्व का जानो।  
 धामो मिल करके सब भाई, मिटाओ कलबाजी को। १।  
 सनामो धाम की गलियाँ, चौक लिखकर बचन बंदे।  
 कही ना चित्र हो गंदे, धाम-वारिस्थ बढाने को। १।  
 धारायी ना छुपारी हो, मंजरी न बाँव में कोई।  
 ध्वनिधारी, गुंडगिरी, हो न, कभी गाँव दूबने को। २।  
 भलाड़ा, स्कूल, भारती, पानी का पाठ हो सुन्द।  
 गौरदाण, खेत विकसित हो, श्रम समृद्ध होने को। ३।  
 बनीया, वाचनालय हो, प्रार्थना-ध्यान को मंदर।  
 समिती न्याय की सुन्दर, देव-सन्तन के पूजन को। ४।  
 तमना है भरी दिल में, सबी भारत का हो उत्थान।  
 लंजही का सुनो शुभ गान, देश छतरा मिटाने को। ५।

—रामशक्ति

## सर्वोदय पात्र के कुछ अनुभव

### सर्वोदय-पात्र, जो कमी नहीं भरता

याद आती है बड़ौदा शहर के रावपुरा मुहल्ले की, जहाँ पस मर मे सालों का ब्यापार हो जाता है। प्राधुनिक जमाने की प्रत्येक चीजों से भरा हुआ यह प्रतिदिन दस घंटे तक चला रहता है। शाम को इस रावपुरा से रास्ता पार करना दूसरा ही आजा है। इसी रावपुरा के एक मुहल्ले के एक परिवार की यह बात है।

तीसरी मंजिल पर मुकाम, घर में न सदस्यों की सख्या।  
 माँ बाप के भलाया ६ सड़कियाँ, सड़का इस घर में नहीं है।  
 बड़ी पुत्री मानसिक रोग से सदा बीमार रहती है, बाकी सब पढ़ती हैं।

अत्यन्त पुराना घर, टूटी हुई सोड़ियाँ, इनसे ऊपर पहुँचने तक भय—ऊपर पहुँचते ही घर की न! बाहर से बिठाती है और मिट्टी का सर्वोदय-पात्र पेश कर देती है। पात्र से सिक्के निकाले जाते हैं, ज्यादा से-ज्यादा बारह पैसे या पन्द्रह पैसे। माँ को इस बात की चिन्ता है कि सर्वोदय-पात्र में पूरे पैसे नहीं डाले जाते!

### कमी खाली नहीं लौटता

चारों तरफ खेत, हरीशामी से सजावटमयी धरती, पास-पास में छोटे-छोटे घर—बाँध, पास और मिट्टी से बने हुए।

करीब १५ वर्षों यातायात का एक ही सदस्य था घर।  
 इन माँ ने खुद होकर सर्वोदय पात्र रखना शुरू किया है। पास-पड़ोस में रखवाया भी है।

प्रत्येक सप्ताह वह सर्वोदय-पात्र की वसूली किया करती है, एक भी सप्ताह मुझे खाली नहीं लौटना पड़ा है।

### भगवान के कार्य के लिए

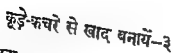
एक कोपले के ब्यापारी भाई ने अपनी टूकान पर सर्वोदय-पात्र की स्थापना करवायी है। सात-आठ बार उन्होंने बिचार गुना, समझा, और नियमित रूप से पात्र में पैसे डालते हैं।

इस ब्यापारी भाई पर तेरह सदस्यों की जिम्मेदारी है। बिधवा बहन के पूरे परिवार की भी यह भाई मदद करते हैं।  
 ‘मंग्रैल’ माह की वसूली में इनके पात्र में से दो रुपये बाईस पैसे के सिक्के निकले।

“इतने सारे क्यों?”

जवाब था—“भगवान का काम चलाने के लिए धाप लेने आये हैं न। भगवान जो ढलवाता गया सो डालते गये हैं, धाप खब से सीजिए।”

—काकुभाई दोशी



शायी को कम गहराई के तिरों से मुक करके खाई या तीन फीट का सड्डा मसान बना लिया जाता है और इस हिस्से में सुबह का इकट्ठा किया हुआ कचरा बौरा (गोबर, मूत्र से भरी हुई मिट्टी और कचरा पचड़ी प्रकार मिलाकर) डाल दिया जाता है। एक कचरा परत जो कपास की छड़ियों या जुवार की कड़वी और दो बाँस के टुकड़ों से बनाया जा सकता है, मुमीते के लिए, शायी के अंदर जमावते हिस्से को शायी से घसप करने के लिए काम में लिया जा सकता है। जैसे ही दिन इकट्ठा किया हुआ गोबर, कचरा होता है।

बासकर उसको देह दो फीट ऊँचा उठा देना चाहिए और पहले की तरह ही गोबर-मिट्टी से सीप देना चाहिए। इस बात की तरफ, बासकर बरसात के मौसम में, ज्यादा ध्यान देना चाहिए, जिससे बरसात का पानी खाई में छुलने न पाये। इस तरीके से बनी खाई में नक्कन माग्नोली तरीके से किसानों द्वारा बनायी गयी खाद से करीबन दुगुना (देह से दो प्रतिशत) होगा है।

जमीन के ऊपर ढेर में खाद बनाने का तरीका

यह तरीका, बरखात के भीषण से या उन हिस्सों में बड़ा कि पानी को सतह बहुत ऊँची हो, और साधारण धोदना संभव न हो, ज़ेक रहता है। उपर्युक्त पुनराई—वाड़े का इतना मूल सूखने के लिए कबरा फैलाना योग्य इसमें भी युरो तरह लागू होतो हैं, यंतर केवल इतना ही है कि इनमें कचरे को जमीन में छुड़ो साधारण में डालने के बजाय जमीन के ऊपर डेर किया जाता है।

६-१० पीठ के एक चौहोर दृक्के में पत्थर या ईंट जड़ दी जाती है, जिससे चारों तरफ जमीन की सतह से ६-७ इंच ऊँचा एक चबुतरा बन जाय। इस चबुतरे के शेषोर्ध्व दिग्विधौ तरह मिलाकर ढाल दिया जाता है और चौहोर दिग्विधौ के बनाव दिया जाता है। बाद के दिनों का कचरा पहलेवाले ढेर पर ढाल दिया जाता है, जिससे प्रथम दिग्विधौ पर लगातार पर्व पर पर्व चबुतरे जाती है।

यह तरीका वही उपयोगी होता है, जहाँ जानवरों की संख्या १० से अधिक हो तथा कबरा इतने परिमाण में मिल सके कि रोबाना डेर पर ई ईंध भोजी वह बनती जाय, नहीं तो डेर मूस बाता है और मजबून उठ जाता है। एक सप्ताह या १० रोज बाद जब डेर ४-४५ फीट ऊँचा हो जाय तो उसको गोबर और मिट्टी से तौप देना चाहिए।

खेत के कचरे से कम्पोस्ट बनाना

अहाँ गोबर और पेशाब मे झुपावते पीपों के पत्ते और  
कटल, जैसे-जैसे की पत्ती, ग्वार और मकई की कड़वी, कपास  
के कटल, बसटिया ने पीने इत्यादि अधिक मात्रा मे मिल सकते  
हों, वहाँ उन्हें अच्छी खास में परिणत करने के लिए कन्वर्ट  
वा तरीका उपयोगी है। यदि पीपों के कटल बहुत हों, उन या  
तो इन्हें काटकर बारीक कर लिया जाय या बैलों के पेशों के  
नीचे झाँककर तोड़ छोड़कर बारीक कर लेना चाहिए। (कमराः)  
—बनबारीबाग चौकरी

## ग्रामदान में नयी समाज-रचना

### के बुनियादी आधार

ग्रामदान के गाँवों में किस प्रकार चार वर्षों और चार मासों की स्थापना होती है, उसका हमने एक छोटा-सा सून बनाया है। वे चार गुण जिनमें हैं, उनमें चार वर्ष और चार मास हैं।

### शान्ति

जिस में शान्ति का होना ब्राह्मण का लक्षण है। हम चाहते हैं कि ग्रामदान के गाँव में शान्ति हो। सबके हृदय में राम हो। राज के गाँवों में शान्ति नहीं है। देश में भी शान्ति की बाह है, पर राह सी है शान्ति की। शान्ति की स्थापना सभी होगी, जब सब लोगों के हृदय के दुःख मिट जायेंगे। उन दुःखों के कारणों में एक साधारण दुःख है कि लोगों को सर्व-साधारण चीजें प्राप्त नहीं होती। दूसरा कारण यह है कि कुछ लोगों के पास चीजें ज्यादा पड़ी हैं, इससे उनके चित्त को शान्ति नहीं होती। शरीर के लिए कम-से-कम जितना चाहिए, उतना न मिले, तो शान्ति नहीं रहती। इसमें कोई शक नहीं कि ग्रामदानी गाँव में दूसरे किसी भी गाँव से ज्यादा शान्ति रहेगी।

### दम

शत्रुय का सत्त्वा लक्षण है निर्भयता। निर्भयता किसी प्रकार के शलाख से नहीं पाती। उसकी स्थापना करने के लिए हम दम-रूप शत्रुय की स्थापना करते हैं। 'दम' बाने अपने पर भंडुय रखना। जहाँ सब लोग अपने पर कानू या दमन नहीं कर पाते, वहाँ बाहर से दमन करने की बात भाती है। हम समझते हैं कि ग्रामदान के गाँवों में हमारे किन्हीं गाँवों से दम की प्रतिष्ठा प्रसिद्ध होगी। दूसरे का क्षीनने की इच्छा होगी ही नहीं, क्योंकि कोई दूसरा है ही नहीं, सब अपने ही हैं। सारे गाँव की जमीन एक होने की मासकियत मिट जाने पर हर एक मनुष्य अपने पर कानू रखेगा।

### दया

वैश्य के लक्षणों का और एक शब्द में वर्णन करना हो, तो वह है दया। हिन्दुस्तान में मासहार छोड़े हुए लोगों की गिनती की जाय, तो दैव्य की संख्या ब्राह्मणों से ज्यादा निकलेगी। दैव्य का लक्षण हो है, दोनों की संभाल करना, उनके लिए संवह करना और अपने संग्रह से सबको रखा करना। दैव्य का दया से बढ़कर दूसरा कोई गुण ही नहीं हो सकता। दया और कृपा के बिना ग्रामदान का आरम्भ ही नहीं होता।

### श्रद्धा

बिना श्रद्धा और भक्ति के सेवा हो ही नहीं सकती। आप ही बताइए कि ग्रामदान के बच्चों के दिल में श्रद्धा पैदा होगी या नहीं? आज भूमिहीन और गरीबों के बच्चों को प्रनाय समझकर कुछ सब्जियों को उनका पालन करना पड़ता है। वह जिम्मा गाँव का होना चाहिए। जहाँ प्रायः ग्रामदानी गाँव बनाया, वहाँ 'प्रनायाथम' खोल ही दिया। बुनियाद के प्रनायों का एकत्र संग्रह करने की कोई जरूरत नहीं है। ग्रामदानी गाँवों में किसीका पिता मर जाय, तो एक पिता मर गया, पर १५० पिता और मिल गये। ग्रामदान के गाँव में एक-एक बच्चे को सौ-सौ सौ बाप होंगे। ग्रामदान के गाँव में एक-एक माता की तीन-तीन सौ, चार-चार सौ लड़कें होंगी। इसलिए स्वतंत्र प्रनायाथम खोलने की कोई जरूरत ही न रहेगी। फिर उन लड़कों को समाज के लिए किसकी श्रद्धा होगी? वे बचपन से ही सीखेंगे कि जिस समाज में हम पैदा हुए, वह कितना दयालु और प्रेमो है कि हम सब बच्चों की बराबर रक्षा करता है।

संन्यास : समाज की संन्यासी की प्रत्यन्त धाव्यकता है, वह सबको मानूँ है। क्योंकि संन्यासी रहा, तो सबकी सेवा करने के लिए मुक्त का नौकर मिल जायगा। वह सर्वत्र ज्ञान-प्रचार करता चला जायेगा। संन्यासी का लक्षण है शम। जहाँ शित्त में शान्ति नहीं, वहाँ संन्यास भी नहीं है। बाल मुड़ाने या दाढ़ी बढ़ाने पर से कोई संन्यासी नहीं हो जाता। संन्यासी की परीक्षा है शम, शान्ति। ग्रामदान से हम इसी शम-रूप संन्यास-प्राथम की स्थापना करना चाहते हैं।

वानप्रस्थ : वानप्रस्थाथम का लक्षण है—दम। हमें तपस्या से इन्द्रियों का दमन करना है, अपने को सम्पूर्ण रूप से जीत लेना है। इस तरह जहाँ दम गुण आ जाय, वहाँ वानप्रस्थ-प्राथम की स्थापना हो जाती है। ग्रामदान में हम इसी दम-रूप वानप्रस्थ प्राथम की स्थापना करना चाहते हैं।

गृहस्थ : गृहस्थाथम का लक्षण है दया। जहाँ दया की प्रतिष्ठा हो जाती है, वहाँ गृहस्थाथम की स्थापना हो गयी। ग्रामदानी गाँव में हम दया-रूप गृहस्थ-प्राथम की स्थापना करना चाहते हैं।

ब्रह्मचर्य : ब्रह्मचर्य-प्राथम का लक्षण है श्रद्धा। जहाँ श्रद्धा की प्रतिष्ठा हो जाय, वहाँ ब्रह्मचर्य-प्राथम की स्थापना हो गयी। ग्रामदान में हम श्रद्धा-रूप ब्रह्मचर्य-प्राथम की स्थापना करना चाहते हैं। इस प्रकार ग्रामदानी गाँव बनेंगे, तो धर्म-स्थापना या धर्म-वर्धन-वर्धन होगा।

—बिजोरा

'गाँव की बात' : पार्षिक श्रद्धा : चार रुपये, एक प्रति : बराबर वृत्ति

सम्पादक : राममूर्ति : सर्व सेवा संघ-प्रकाशक, रामघाट, बाराबंसी-१

इसलिए हम चाहते हैं कि उस 'बदल-ने' क्षेत्र में जनता की ताकत बढ़ी हो और वह मजबूत बने। वैसे ही नहीं सरकार भी ऐसा है, लेकिन जब लड़ाई नहीं होती और ऐसा होती है तो वहाँ के लोगों को ऐसा है केवल तब तक ही होती है और दूसरा कोई उपयोग उसका नहीं होता। इस वास्ते ऐसा नहीं होने के नहीं को जनता के आग्रह में प्रेम पैदा नहीं हो सकता, बल्कि ऐसा क सिंग मकल हो पैदा होगी। लड़ाई हुई होती तो बात भलग थी; फिर ऐसा सीधा काम कर सकती है। लेकिन मात्र की हानि में ऐसा का नहीं उपयोग नहीं। जब हाथ में हम चाहते हैं कि वहाँ का जो सामान दिखाई देना लाज हो जाय और वहाँ की आर्थिक स्थिति में, वहाँ के काम के लिए थोड़ा कार्यकर्ताओं को बढ़ा करने के लिए आग्रह योगदान हो तो यह बात बन सकती है। और उसके भारत बन सकता है।

एवम् हिंदुस्तान पर हमके छद्म की ओर से होती है। लेकिन सब के सब हो गये हैं। जब हिन्दुस्तान की खतरा उत्तर की ओर है। जब खतरा को रोकने के लिए वहाँ काम करना पड़ती है। उस काम के लिए बाबा भावते मदद चाहता है। सुभाषचन्द्रजी के द्वारा उनमें राष्ट्रीय भावना पैदा होती है तो वहाँ ताकत बढ़ी होगी। यह दृष्टि भावते प्रमाण में बा भावती बाबा भावते प्रतीता करेगा-भारता ही नहीं, लेकिन दो मास को प्रेरणा करेगा, वहाँ का कार्य बढा करने के लिए।

बंगाल की सरकार के खिलाफ मुझे झगू करना नहीं है। वह अगर संयुक्त 'कामचाली' की ओर अपने नाम के अनुसार बनाने का बँटवारा करे तो मैं उसकी बहुत सम्मान देगा, लेकिन मुझे शक है कि वह ऐसा नहीं कर सकेगी। इसमें एका का कि बिहार सरकार की ओर से किसी भीनी नहीं है। तो इसकी बलाका गया कि कोई ०-८ हजार एकड़ जमीन बँटने की बात है, बाकी सभी बँटी नहीं है। कोई भी सरकार यह काम नहीं कर सकती है। मसाल में जो पदमी मिश्री उसमें से ३३ लाख एकड़ जमीन बिहार में बँट चुकी है और कुछ

## बिहारदान की दिशा में

# पलामू, हजारीबाग, शाहाबाद और भागलपुर जिलादान की मंजिल के करीब

## आदिवासी क्षेत्रों में व्याप्त गतिरोध कुछ कम हुआ

३० जून तकता हुआ, किन्तु बिहारदाय सम्पन्न नहीं हो सका। २० जिलों का जिला-दान सम्पन्न हो गया है, बाकी के ८ जिलों में एकताय कामकाज का व्यवस्था कोरों से बन रहा है। इनके करीब ५०० कारी एवं सर्वोपय के कार्यकर्ता मनवरत काम हुए हैं। इनके अलावा सभी जिलों में विकास-प्रा-विकारी एवं उनके सहयोगियों तथा किसानों का भी पूर्ण सहयोग मिल रहा है। शाहाबाद एवं हजारीबाग में प्रक्रिया की गति तीव्र हुई है और भाषा एवं बात की व्यवस्था कि लुकाई मरू में इन जिलों का जिलादान प्रभाव सम्पन्न हो पायेगा। शाहाबाद में १२ प्रखण्डों का सम्पन्न हो चुका। अब वह प्रखण्ड बाकी है, जिनमें से १५ प्रखण्डों का काम काम ही सम्पन्न होनेवाला है, बाकी के १५ प्रखण्डों में काम आरम्भ कर दिया गया है। हजारीबाग जिले में मुन्ना शिलक एवं सरकारी विधिकारी मुन्नेरी से काम गये हैं। चतरा अनुपमाल का काम पूरा हो गया। बाकी गिरीडीह एवं लहर अनुपमाल में भी कई प्रखण्डों का काम हो चुके हैं। जयन्त १० प्रखण्डों का काम सम्पन्न हो गया है, २४ प्रखण्ड बचे हुए हैं, जिनमें एकताय काम आरम्भ है।

पलामू के महुवागढ़ प्रखण्ड की होकर सभी प्रखण्डों का काम सम्पन्न हो गया है। महुवागढ़ में करीब २० कार्यकर्ता काम गये हैं। यह प्रखण्ड आग्रह-पत्र की बुनिया से बन रहा है। प्रखण्ड के प्रधान कार्यालय में

भारत में ३२ लाख जमीन बँटी है। कोई भी सरकार सभी तक यह काम नहीं कर सकती है। इसलिए हमें सब सरकार से कोई मागना नहीं है। हम शक्ति के द्वारा ही यह काम हो सकता है।

बंगाल के लिए मैंने भावते मदद की

सहीबने के लिए कपड़े-बन १० मील तो निकलवा ही पैदल चलकर पहुँचना पड़ता है। किसी तरह जोय पहुँच सकती है। इन प्रखण्ड में ईसाई मिशनरी लोगों का प्रयोग प्रभाव है तथा ईसाई आदिवासियों की संख्या भी काफी है। प्रखण्ड में अनुपमाल नहीं हुए थे, वहाँ वहाँ कामकाज का काम प्रारम्भ भी नहीं हुआ था। अब उनकी भी अनुपमाल हुई है और स्थानीय कार्यकर्ताओं का छिटपुट सहयोग मिलना प्रारम्भ हो गया है। इन जिले में सर्व प्रकार सब के सभी ३०० अनुपमाल बन का दौरा प्रियते नहीं है हुए था और उनके समीपन का ही फल है कि पलामू जिलेवाले के बिलकुल निरत रह गये हैं।

खलसपुरजिले के ५१ प्रखण्डों में से १५ प्रखण्डों का काम सम्पन्न हो गया, बाकी के २४ प्रखण्डों में से ५ प्रखण्डों में जोर-शोर से कार्यकर्ता काम गये हैं। १५ प्रखण्डों में 'कूल शासक पार्टी' का प्रभाव है। कार्यकर्ता जाते हैं, सफल करते हैं। आदिवासी भाई छोरी बातों से सहज ही होते हैं, किन्तु हस्ताकर के लिए भारी नहीं करते हैं। सभी-सभी की व्यवस्था नारायण लाल और इन जिले में हुआ है, इनके अनुपमाल बढ़ी है। श्री जयन्तल नारायण की एक शासक के नेत्रा की जयन्तल रिपोर्ट के प्रामाण्य के सारे पद-सुखों पर चर्चा भी हुई है तथा जयन्तल शायदा तथा बिहारबाग के लहर को सभा है और अपनी अनुपमाल रिपोर्ट है। भाषा में, सब इन प्रखण्डों में भी काम भाये बढ़ेगा।

मौन की है। दो लाख की माँग कोई जयन्तल मौन नहीं है। अगर वह पूरा हो जाती है तो बंगाल के कार्यकर्ताओं से मैं कहूँ कि वे यह बात हरक में से।

आदिवासियों की समस्या, बनबाद १७००-८०-१६

निहूमि के सप्रायकेला एवं धातुमि धनुमंडल में प्रवण्डान की धन्वी प्रगति है। धनी-धनी मरमती प्रवण्डान हुया है। धीर ममारोह के साथ उनकी धोपणा भी हुई है। भाई ध्याममहादुरजी भी धव धा गये हैं। धाईबासा धनुमंडल में काम रचा हुआ है। इन धनुमंडल में धादिवासी जनतत्वा धर्मिक है। धनी हम उन्हें पूर्ण रूप से धामदान के लिए नैवार नहीं कर पाये हैं। धी जय-प्रकाशजी की एक धामसमा धाईबासा में हुई थी। उनके बाद डा० दधानिध पटनायक ने धादिवासी नेताओं के धधडा सम्पर्क किया धीर विभिन्न स्तर की उनकी गोटियों में धाम-दान से धाम-स्वरत्न की बात की समझने का सकल प्रयास किया है। धादिवासी युवकों का संरुण्डन बिसा सेवा दल हम दोष का उप-पायी संगठन है। उनके नेताओं से भी डाक्टर माहम ने सम्पर्क किया है धीर उन्हें धामदान के महत्व की समझने का प्रयास किया है। उन लोगों ने धामदान के महत्व को समझ ले लिया है, किन्तु धनी धाम जनता को उसके लिए तैयार करने में धधनी धामधरता मधुमर कर रहे हैं। कुछ दिन पूर्व जिज्ञासा-धमियान के धारम में इन उगण्ड का धिरोध प्रकट हो चुका है। धामधरता है इस क्षेत्र में बराबर मयन रूप से धिधार-प्रचार करने की। डा० पटनायक एक माह के धाध धनने सहयोगियों के माध धायम गये हैं। उनका धमय धवाय ही धटका है, किन्तु फिर निर्मला बहन से निवेदन किया गया है कि इन क्षेत्र में वे धाकर सम्पर्क करें। यह भी निरवय दिया गया है कि इन धनुमंडल में यहाँ के मूल निवासियों में से कार्यकर्ता निकाले जायें, जिधर के माध्यम से प्रविशण करके उनकी धीम में लगाया जाय। बाहर के धाध कार्यकर्ता सबल धुम रहे हैं।

भागलपुर ॥ धमधुम का प्रसंभदान सम्पन्न हो गया। इन प्रसंभ का धटमारोह नौव का धामदान उत्तेधनीय है। धुराने धामदान की धवं के धुनाधिक धव गाँव के कुछ दोलो का धामदान बहुत पहले हो चुका था। यह धनी-मानी राजपूरी की धधनी धवती है। इन गाँव में धीरेन्द्र झाई के काशी प्रयोग की धने ने, धासर धम-प्रतिष्ठा के। धीव

के धुधी सम्पन्न राजपूत परिवार की धहूँ भी क्षेत्र में काम करने पहुँची थी। किन्तु बाद में धाधोन्न की सिधिलता की धधधध में यह धामदान मूल गया धीर उसकी एक एक प्रतिक्रिया हुई। इस कारण धिर से मुलम धामदान में भी उन गाँव को लाने के धनिकाई हो रही थी, किन्तु बिहारधाम का धधिम धमियान धारम्य हुया भी इस गाँव की भी धटका सधा धीर गाँव के धुधुवं धी उधम बाबू तथा मुनक धयानाधायक मुकुलजी के नेतृत्व में धारे गाँव का हस्तांतर सम्पन्न हुया। धिधधधधध धी, धिधनी धनी १०५ धव की उध है, धुधो-धुधो धयना हस्तांतर करते इन धमियान को धाधोबध दिया। धायलपुर के धने धी प्रसंभ—सवीर धीर धीरेधरी—वा प्रसंभदान धी १५ कुलाई तक सम्भव धीलता है। धी कार्यकर्ता धाधे हैं वे धुमकर धिधार समझ रहे हैं।

धो की धिले में करीब १०० कार्यकर्ता लगे हैं। पड़ने इन धिले में धामदान धा की धुधियोजित काम गठी हो सका था, धव धई से यहाँ एकधक धमियान के धीर धर ही काम धारम्य हुया। एकाधक धामदान की धाध धुनकर एक प्रतिक्रिया भी हुई है, धीर कहीं-कहीं धिरोध भी प्रकट हुया है; किन्तु धव धिरोध धट रहा है धीर धीरे धीरे सहयोग के धाय भी वढ रहे हैं।

मुनक का से यहाँ धादिवासी एवं धीर-धादिवासी के बीच धुराध का बलावर्धन ध्यात है। इनके कुछ राजनीतिक धाधियों ने इस धुराध की धीर भी बढावा दिया है। धामदान-धाधोन्न की यहाँ के मूल निवासी धाधध की नवर से दलते हैं। कार्यकर्ता भी धी धुधुतः धीर-धादिवासी ही हैं। धादिवासियों में धुधिहीनता रूप है, धाध उन्हें धाधरका है कि उनकी धधनी पहले ही गैर-धादिवासियों ने हहध की थी, धव धामदान के माध्यम से भी उनकी धधनी गैर-धादिवासी कोओं के धायो में ही धली धायी। धमीन-सम्बन्धी कुछ धिधु हक भी धादिवासा कोओं के धाध है, धिसे एक धाध की धधनीयों की हक सकटे हैं। बिहार धुम-धुधार में उनके उध हक को बरधधर रखा गया। उनके सम्बन्ध में भी उनकी धाधरका है कि उनका यह हक

धना जायग। इन कारणों से उनके बीच धामदान का धिधार धभी धक नहीं जमा पा रहा है। धी जयधकाधधी के लुलान धर ३० धून की रानी में धरकारी धधधधधध एवं बिहार के धामदान के प्रधुध नेताओं की एक बंधक धम सम्बन्ध में धिधार करने की हुई धीर तब धुधम धादिवासी नेताओं के धाय धिलकर धुरः इस सम्बन्ध में धवा हो, धीर धाधधधधध महसुस हो तो धामदान-धधधियम में धाधधधध धंधोधन भी किये जायें। धमी धी इस धाध धर धधकी सहधति हुई, कि ऐसा धाधधान धधध धिमा जाय, धाकि धादिवासी की धमीन धादिवासी की ही धिले।

धो महीने तक कार्यकर्ता इस क्षेत्र में एक तरह ॥ धाध का ही काम करते रहे हैं, धवा धधध करके धाधधध धनुकन बनते रहे हैं। धव धुरे धिले में 'धामदान' धाध का धाधर हो हो हो धया है। २४ प्रधधध में कार्यकर्ता लगे धी; किन्तु धिधर २ प्रधधध का काम धधध धया। धाधा ने उस रोज कार्यकर्ताओं के धिधर में धीलधे हुए कहा कि ठाठे की धुंधी भी लोचने ॥ समय गरा है, धव धुंधी धीव लव धयी है। इनलि एधीर धी लोधा धुधेवा ऐधी धाधा है। फिर २ धव २ कुलाई के धिधर के बाद कार्यकर्ता धने धरलाह के धाध क्षेत्र में धाधध गये हैं। दिहधुमि के धाईबासा धनुमंडल तथा सम्पूध रानी एव संताल धरगला के उध प्रधधध का जहाँ 'इन धाधधध' का धमय है, काम धुरा होने में धुध धिलध की सम्भाधना दीलती है। किन्तु जेसा कि धाधा कहते हैं कि इन धीधों की धुधन धधधुत है, धर एक धाध धाधर धधकी ठी फिर धाधी ठेनी से धीधने लगेगी धिना रोक-ठोक के। कोई धाधधध नहीं कि धनी भी धंधी धधधधध धेवा हो सकती है।

धरेध धाई धाधध धधधधध गये हैं, किन्तु धुरत ही रानी धाधध लीठेबाधे हैं। धधधुध से धुध धीर भी कार्यकर्ता धा गये हैं। राजनीतिक दलों के नेठाधध धी बिहार की राजनीतिक धाधधरा ॥ धधध में इन तरह धंधे हुए हैं कि पटना से बाहर ताधने धाधने की भी उन्हें धुधध धाध, धाध उनसे धी धाधा धी धयी भी वढ धुरी नहीं हो पा रही है। रानी, ध-५-६५ ... धीलधधधध धाध

## तत्त्वज्ञान



भगतसिंह, सुखदेव और राजगुरु को दो गयी फाँसी तथा गणेश  
संकर विद्यार्थी के आत्म-बलिदान के प्रसंगों से शुभ्य कराको-कामंत-  
प्रविवेशन के लोगों को सम्बोधित करते हुए २६ मार्च १९३१ को  
गांधीजी ने कहा था :—

“जो तत्त्व यह ईशानदारी मे समझने हैं कि मैं हिन्दुस्तान का  
मुक्तान कर रहा हूँ, उन्हें अधिकार है कि वे यह बात संसार के  
आमने जित्ता-जित्ताकर कहें। पर तत्त्वज्ञान के तत्त्वज्ञान को हमेशा के  
लिए तत्ताक बे देने के कारण मेरे पास अब केवल प्रेम का ही प्याला  
बचा है, जो मैं सबको बे रहा हूँ। अपने तत्त्व निम्नो के सामने भी  
अब मैं यही प्याला पकड़े हुए हूँ।”

उसके बाद का इतिहास साक्षी है कि देश ने तत्त्वज्ञान के  
तत्त्वज्ञान को तत्ताक देनेवाले गांधी का साथ दिया। साम्राज्य-  
वाद की नींव हिली, भारत में सौवर्तन की नींव पड़ी और संसार  
को मुक्ति का एक नया रास्ता मिला।

संसार आज बन्दूक की नली के तत्त्वज्ञान से और अधिक  
चलत हुआ है। विनोबा संसार की वही प्रेम का प्याना पिलाकर  
बन्दूक के तत्त्वज्ञान को तत्ताक दिलाता चाहता है और देश  
में सच्चे स्वराज्य की स्थापना के लिए उसने नया रास्ता  
बनाया है।

क्या हम एक नये महानिर्णय और महान काम में एक पर  
योग देंगे ?

श्री श्री पञ्चरात्रक कार्यक्रम वसुधैवकुटुम्ब ( राष्ट्रीय श्री श्री-राज्य-राज्य-राज्य-राज्य )  
है कविता नवय, कुम्भीगों का प्रेक, नवयुर-३ रावत्याप द्वारा प्रसारित।



## भूदानयज्ञ के समाचार

### गुजरात के तरुण-शान्ति-सेना गिरिवर

प्रस तात्त्व गमियों की बुद्धि में गुजरात में तरुण-शान्ति-सेना के मुक्त तात्त्व गिरिवर हुए : १-नामा भाईया ( १७७ ) २-विद्यानगर ( १७८ ) ३-पनी ( १७९ ) ४-वालसा ( १८० ) ५-रामनगर ( १८१ ) ६-नमती ( १८२ ) ७-मीर ( १८३ ) ८-गानी बहोवाल ( १८४ ) ९-गानी गिरिवरों में कुल ११० गिरिवरों की भाग लिया। इन गिरिवरों में भागे हुए गिरिवरों में से ३५ गिरिवरों तरुण शान्ति सेना के कार्य में आकर तरुण-शान्ति सेना बनने की ओर १९१६, गिरिवरों ने गांधी वताही की, मन्मथ पर अपने जीवन को समर्पित करने के लक्ष्य के लक्ष्य के : १९ गिरिवरों ने जारी पहनने का सफल किया।

इन सभी गिरिवरों का सर्व स्थापित कीमी ॥ सहकार से इन्हें किया गया : १७७ को दोनो गिरिवरों के फलस्वरूप तरुणों ने कच्छ तरुण-शान्ति सेना का गठन किया और सभी से सब तरुण भाई गुन पाहुर में लक्ष्य, मन्मथ और सुलक्ष्मी से गांधी-विचार-प्रचार का कार्य कर रहे हैं। हरिजन-बहनों में आकर छोटे छोटे बच्चों की इन्तु करके गीत, संगीत कर रहे हैं।

—उमेशभाई पटेल,  
गिरिवर-संयोजक

### भरतपुर जिलादान की योजना

भरतपुर जिला ग्रामदान-मन्मथान समिति ने २ मन्मथ, '६६-गांधी-जयन्ती-तक इन जिले की सभी पंचायत-मन्मथियों में ग्रामदान-मन्मथान 'सकाफत लोगों की सहयति प्राप्त करने के लिए प्रारंभ कर लेने व जिलादान का कार्य पूरा कर लेने का लक्ष्य किया है।

इस निर्णय के अनुसार भाषाणी १६ बुद्धि से बयान में इस जिले का दूसरा प्रत्यक्षदान-मन्मथान प्रारम्भ होगा। इसके पूर्व यहाँ के बाकी-बसेही क्षेत्र में ग्रामदान-शान्ति का मन्मथान प्राणतीय सफलता ॥ साथ सम्पन्न हो चुका है। बयान-मन्मथान में लगभग १०० कार्यकर्ता भाग लेंगे। गिरिवर व सारे भाषाजन का मन्मथ गांधी सेवा सदन सोसाइटी, बयानों वहन करेगी। —सत्यमेव

### टीकमगढ़ जिला ग्राम-स्वराज्य संयोजन समिति

टीकमगढ़ जिले में ग्रामदान के बाद के प्रारोहण कार्य के लिए जिले के सर्वोपर्य-विचार में ग्रामदा रत्नवाले एव सत्य विधिष्ट नागरिकों ने ग्राम स्वराज्य समिति का निर्माण किया है। उक्त समिति की प्रथम बैठक वत २६ जून को टीकमगढ़ में सम्पन्न हुई। उक्त समिति सौरा हो प्रारोहण कार्य प्रारम्भ करेगी। —सत्यमेव तीक्ष्ण

### गलिपा में प्रत्यक्ष स्त्रीय गोष्ठियों का सिलसिला जारी

ग्राम-स्वराज्य की हयानीय शक्ति विकसित करने के लिए बलिया जिले के हर प्रत्यक्ष में गिरिवर और गोष्ठी प्रारोहित करने का कार्यक्रम चल रहा है। द्वारा क्षेत्र में इस प्रकार की गोष्ठी २५ जून को हुई थी। इन सिलसिले को हर-वर्ग में हर वर्गने वाली की जिम्मेदारी स्थानीय की बुद्धिमत्ता सहित ले उठाया है। बयानी गोष्ठी छोटा क्षेत्र में हो रहे वा रही है। इसी तरह गिरिवरों का भी सिलसिला शुरू हुआ है। इस प्रकार का पहला गिरिवर सूर्यपुर में सम्पन्न हुआ। अगला गिरिवर मन्मथ में २० जुलाई को होने का रहा है। जिले की ओर से सर्व सेवा के प्रतिनिधि श्री पंचदेव तिलारी गोष्ठियों के कार्यक्रम को प्रारोहित करने की ओर लक्ष्य के लक्ष्य के लक्ष्य 'सर्वोपर्य-मन्मथों के संगठन के लक्ष्य में कुटे हैं।

### विनोबाजी का कार्यक्रम

जुलाई १०- पन्ना, भीम, मुता  
१४ - कोहरवा ४६ द्वारा-वि० खा०  
१५ - बोई, छादी-  
नवन, कोहरवा,  
राजी  
१६ - मुमला ३२ द्वारा-साधिमन्मथ  
सेवा मन्मथ,  
मुमला, राजी  
१६ - तिमडेगा ४० द्वारा-साधिमन्मथ  
सेवा मन्मथ, तिम-  
डेगा, राजी

### सर्व सेवा संघ की प्रत्यक्ष समिति की आगामी बैठक

सर्व सेवा संघ की प्रत्यक्ष समिति की आगामी बैठक दिनांक २५ से २७ जुलाई, '६६ तक सोराष्ट्र प्रशासनिक समिति की संस्था 'ग्रामदान, मन्मथ, मु० पंचक, राज-कोट, सोराष्ट्र में होगी। पंचक राजकोट है ही मिली हुई एक बैठक बरती है।

### भूल-सुधार

हयानी 'सर्वोपर्य' के :  
अंक १६-३ दिनांक १०-११-१६ के गलिपा वृत्त पर साधिमन्मथों की प्रत्यक्ष भयाना—'सत्य सत्तावार में बूढ़े ग्राम की 'सौराष्ट्र लक्ष्य के घट में शुरू होनेवाले कार्य—'सर्वोपर्य मिशनरी हस्त' से लेकर 'सर्वोपर्य मन्मथों को रहे हैं।' उक्त के लक्ष्य की निम्न प्रकार की : 'सर्वोपर्य राजनीति इस युवा को बयानों में ग्राम पूरा सहयोग कर रही है। मिशनरी लोगों ने सत्य प्राप्त करने की क्षमता पर हस्तावर कर दिने हैं, किन्तु 'सर्वोपर्य मन्मथों को रहे हैं।' अंक ४० : दिनांक १०-११-६६ के वृत्त ४२६ पर वत में ( 'दि मॉडर्न रिस्त्र' ) सत्य १९१५, सत्य ४१२ ) के पृष्ठों को ५० मन्मथों वृत्त गया है। मुक्त के लिए सत्य करें। —सत्यमेव

वार्षिक दृष्टिक : १० पन्ना दिनेष्ट में २० पन्ना वा २५ दिनेष्ट वा ३ कायर। सत्य प्रति : २० पन्ना।

की-मन्मथान का द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए प्रकाशित एवं हरिजन सेव ( मा० ) वि० वाराणसी में मुद्रित।





# 

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र  
 वर्ष १९५  
 सोमवार २१ जुलाई, १९६६

## 

पटियों पर पाकबो—मुद्रणार्थ ५१५  
 दुर्घटना का वरवार  
 बंगलूर का बमका —मन्दाकीय ५१५  
 मानवान हरिवन मोर...—विनीता ५१५  
 वन्य सामाजिक जाति और निर्माण की  
 शक्ति बर्त —नवप्रकाश नारायण ५१५  
 वनप्रवास बाहु की परेशानी और....  
 —मनिकेत ५२०

मगर गहरी थी देव 'सुवन'  
 —मुकलाल बहुगुणा ५२२  
 विश्वास की बुद्धि... —राही ५२२  
 मानवजन के समाचार ५२६

पूँजीमारी अचरसाक्ष में कम की कम-  
 निष्कष की वस्तु माना गया है। इसविषय  
 मजदूरी इस मानवश्रम वस्तु की कीमत के  
 रूप में सामने आती है। इसमें मानवता के  
 मूलभूत विचारों से कोई सम्बन्ध नहीं  
 होता। एक उद्योगपति जिस भावना से  
 बीमार की मशीनें खरीदता है, उसी भावना  
 से मानव श्रम की खरीदता है। शोषण की  
 यही प्रणाली है, और जबतक मानव-श्रम  
 एक अलग वस्तु समझा जायगा, जबतक यह  
 प्रणाली बर्तनी नहीं आ सकती।

—डॉ० सी० कुमारस्वामी

सम्पादक  
**राजगुप्त**

सर्व सेवा संघ प्रकाशन  
 राजभार, गारावली-६, बंगलूर शहर  
 कीर्ति १९६५

## 

अगर मैं पूँजीपति और मजदूर को मूलभूत समानता  
 को मान लेता हूँ, तो मुझे कहना चाहिए, तो मुझे  
 पूँजीपति के विनाश का सपना नहीं रसना चाहिए। मुझे  
 उसके हृदय-परिवर्तन की कोशिश करनी चाहिए। मेरे  
 मन-हथियार से उसकी ओर से तुल्य भावों की और वह अपने  
 अन्त्याप का समक्ष होगा। यह भावना से प्रवृत्त सिद्ध  
 किया जा सकता है कि पूँजीपति के विनाश का परिणाम अन्त में मजदूर का  
 विनाश ही होगा; और जिस तरह कोई इतना दूर नहीं होता कि किसी सुपर ही  
 न सके, उसी तरह कोई मनुष्य पूर्ण भी नहीं होता कि जिसे वह मूल से बिनाश  
 दूर मान लेता है, उसका भार उसके हाथों उचित उद्धारवा जा सके।

जैसे-जैसे मैं एक बड़ा शक्तिशाली राष्ट्र है और वह देश में ही है। संसार  
 की सभी भाषाओं में है—वह राष्ट्र है 'नहीं'; और हमें जो रहस्य हमें सारा है  
 वह यह कि जब पूँजीपति चाहते हैं कि मजदूर 'हो'। कहे तब मजदूर उच्च स्तर  
 से 'नहीं' चिल्लाते हैं, अगर वे 'नहीं' कहना चाहते हैं। ज्योंही मजदूरों की यह  
 ज्ञान हो जाता है कि वे जब चाहें तब 'हो' और जब चाहें तब 'नहीं' कह सकते  
 हैं, त्योंही वे पूँजीपति के पंजे से मुक्त हो जाते हैं। और पूँजीपति को उन्हें  
 मानना पड़ता है। पूँजीपति के पास तोप बन्दूक और जहरीली गैस हो, तब भी  
 कोई परबाह की बात नहीं। अगर मजदूर अपने 'नहीं' पर अग्रसर करके अपने  
 गौरव को कायम रखें तो पूँजीपति इन सबके होते हुए भी अग्रसर रहेगा।  
 मजदूरों को बदले में बार करने की जरूरत नहीं होती, बल्कि वे शक्तिशाली खाते  
 और जहरीली गैस सहते हुए भी शिरोधार्य में बटे रहते हैं और अपने 'नहीं' का  
 आग्रह नहीं छोड़ते। मजदूर क्यों अग्रसर होते हैं, इसका कारण यह है कि

सुरक्षित और सहायक हैं, यह देखकर कि मजदूरों में भी उस पद के कुछ उम्मीद-  
 बार हैं, उनमें से कुछ का उपयोग मजदूरों को दबाने में करते हैं। अगर हमपर  
 सचमुच बाढ़ का असर न हो, तो हम सब की प्रणाली इस अदल-तक को बिना  
 किसी कठिनाई के समक्ष और मान लेंगे।

समान में अग्रही लोग गरीबों के सहयोग के बिना दौलत जमा नहीं कर  
 सकते। यह ज्ञान गरीबों को हो जाय और उनमें पैल जाय, तो वे चलवान पन  
 आयेगे और यह ज्ञान जायेगा कि जिन मजदूर अग्रमानताओं के कारण वे मजदूरों  
 के किनारे पहुँच गये हैं, उनसे अहिंसा द्वारा कैसे वे अपने को मुक्त कर सकते हैं।

डॉ० कुमारस्वामी

- (१) 'सर्व सेवा संघ' २६-३-३१;  
 (२) 'विचार' २६-३-३१, (३) 'विचार' २६-३-४०।

## पार्टियों पर पाबन्दी

—[ श्री सुरेशचाम आर्दे और उनकी सेवकों का नये सिरे से परिचय कराना समावश्यक है, पाठकस्य उनसे सम्बन्ध स्थापित है। ] संगम शीर्ष प्रयाग में रह रहे हैं। इस श्रृंखला से हम सामयिक प्रश्नों पर उनकी सुविनित्त और सघोट टिप्पणी का प्रकाशन 'संगम-सत-से' स्तम्भ के अन्तर्गत शुरू कर रहे हैं। आशा है सैलक और पाठक के बीच का यह चिन्तन सूत्र सौख्यदायी रहेगा। —सं० ]

देख में हिता दिन-दिन बढ़ रही है, जिस पर हर किसी का चिन्तित होना स्वाभाविक है। साथ ही यह भी जरूरी है कि उन कारकों को बोझ करनी चाहिए जो उसके लिए जिम्मेवार हैं। लेकिन यह न करके एक आवाज उठी है कि हितावासी पार्टियों पर, और विशेषकर कम्युनिस्ट पार्टियों (कम्युनिस्ट पार्टी, मार्क्सवादी कम्युनिस्ट पार्टी और नक्सालवादी या माओवादी कम्युनिस्ट पार्टी) पर वास्तविक लक्ष्य भी पाय। भारत सरकार के प्रहरी ने इस मुद्दे पर विचार करने के लिए संघ के विभिन्न पक्षों के नेताओं को बावत भी की। कम्युनिस्ट मित्रों के उसमें जाने का स्वागत ही नहीं था। लेकिन खुशी की बात है कि सज्ज समाजवादी, प्रजा समाजवादी, इन दोनों पार्टियों ने भी ह्मकार कर दिया और जनसंघ ने भी। केवल स्वतंत्र पार्टी के प्रतिनिधि प्रहरी से मिलने गये।

सब तो यह है कि भारत सरकार या प्रहरी की कल्पना ही दोषपूर्ण और अमान्य-संगत थी। आज के जमाने में कीमती सरकार हिंसा में है जो किसी पार्टी की घुलने-कमने से रोक सकती या किसी विचार को बंदित में रख सकती है? हाँ, लश्करावादी में जितने यह संभव हो सके, तो भी कुछ धरसे के लिए ही। लेकिन भारत जैसे देश में, जहाँ बा संविधान बनर्जन पर आधारित है, ऐसा होना हमारे अन्तर्गत पर ही कुलामय है। इस तरह का विचार ही मन में उठना भारत सरकार की शानावादी मनोवृत्ति का प्रतीक है जो भारतवर्ष दुर्भाग्यपूर्ण है।

कि, बहिष्कृत पार्टी ही या स्वतंत्र, भारत सरकार हो या अन्य कोई भी, उन्हें मजबूतता से तोड़ना चाहिए कि हितावासी पार्टियों

बयों पनप रही हैं। यमो करवरी के मम्माबधि चुनाव में ही बंधाल में मार्क्सवादी कम्युनिस्ट पार्टी को सबसे अधिक सीटें मिली थीं। वहाँ की सरकार में उन्होंने का बोखाला है, तो नया बात है कि बयल को जनता ने माओ-वादिनों के पक्ष में अपना मत माला और सत्ताकामिल पालन या अधिष्ठा के दावेदार पक्ष जैसे बाँधे, स्वतंत्र धादि देवते रह गये ?

देख में माओवादी या नक्सालवादी कम्युनिस्टों को तावट कैसे बढ़ रही है और हिता बयों फैल रही है ? जवाब एक है—यहाँ सरकार के सामन, उपरि और सत्ता का दिन-दिन केंद्रोकरण हो रहा है, और के नीचे अंदरे की सत्ता ऊपर के दिने-मुने बढ़ हाथों के कर्म में पली जा रही है। अब देख की हिताल जनसत्ता इन छाषों से बचत रहेगी और उसका सोलम उत्तरोत्तर बढ़ता रहेगा और धार्मिक व सामाजिक विषयता को भी ज्यादा चौड़ी होनी चायेगी तो जनता जिदा कैसे रहेगी ? या तो यह बंध मुझे सर कीमानों की गुलामी स्वीकार करे और जो टुकड़ा दें, उस पर खबर बदे या फिर अपने अधिस्तर शक्ति। यदि तो भी जाती है लेकिन जनतंत्र का बानून उसे दिमाने में बलपथ है—जहाँवारी-धाले के और सरकार और नागरिक के बीच से बिचबंदे को मिटाने के बानून बने मगर उनका अवल बर्दा हुआ ? उन्ने सेतो में पूँबीबाद जोर-जोर के साथ पुनर्जा पला जा रहा है। और "अटिलमन धरमण" (साहू बहादुर नागर-कार) का एक नया बर्ग माला हो रहा है। वे राँव-मौल की धार्मिक नाकेबंदी कर रहे हैं, जमीन खरीदने जा रहे हैं, और नाब के रहने-बालों की लावार मजदूर की तन्हा रहने पर मजदूर बर रहे हैं। सरकार यह सारा नाटक

पुनर्जाप देख रही नहीं रही है, बल्कि साहू-सोमो की मदद भी दे रही है।

यह सिलसिला कैसे बर्दाश्त किया जा सकता है ? इनके खिलाफ हिंसक बग़ावत का नाम है नक्सालवादी और अधिष्ठा विरोध का नाम है शानदान—नेशनल सरकार को दोनों में अधिष्ठा की भारदावादी समझा जाता है और सब उसका मजाल बनाने में कोई कसर नहीं उठा रखते। तो यह स्वाभाविक है कि लोगों का धारणा हिता की तरफ होता है और शाये दिन बेस में किडो-न-डिडी सवाल को लेकर हिता होनी रहती है। हिता को भाषा की सरकार मायम भी करती है। इसलिए नक्सालवादी कम्युनिस्ट पार्टी या मार्क्सवादी पार्टियों की तरफ लोग धिचक्ते हैं, उनके जमीनबादों की जोर देते हैं और राजसत्ता भी उनके हाथ में सीते हैं। ऐसी धूरन में लोगों कम्युनिस्ट पार्टियों या किसी मानवप्री पक्ष को गैर बानुनी हठरामा जनमत की टुकड़ाने पैदा होता है। यह बान एवदम मलज होता है। जाहिर है कि चगर नासमझी में उनकी दीशानुनी भी करार दे दिया गया तो मारद-ही-धार पर वे पूँव बड़ो, लोकप्रिय बर्गों की और फिर एक दिन जब उन पर से पाबन्दी हटनी हो धीरे धीरे और-और से वे हाथी हो जायेंगे।

सोचना यह चाहिए कि मानवप्री ताविया पैदा ही क्यों होती है, और जो बान के करती हैं वह विमरी तावत से बचती हैं ? जैवत ऊपर बताया गया उनही सुनिवार में देस की धार्मिक व सामाजिक विषयता है। और, बहिष्कृत तो यह चाहिए कि पहले इसे जटमुल में गूँठ बदे और फिर किसी पार्टी पर पाबन्दी लगाने का सज्ज देवे। —सुरेशचाम

## महाराष्ट्र सर्वोदय मण्डल का अधिवेशन

धाका की १, २ और ३ मण्डल की जन-राँव जिधे के एरकोल नामक बरसे में महाराष्ट्र सर्वोदय मण्डल का अधिवेशन होने का रहा है। अधिवेशन में शानदान धा-रोलन के अन्तर्गत "महाराष्ट्र दात" पर श्वाभ विचार होता। इस मण्डल में महाराष्ट्र सर्वोदय मण्डल में सर्वमान्य मन्थार प्रो० टाट्टरबाग बर के सवाल पर जमीन धर्मन का पुनर्जा भी होता।

## दुर्घोषन का दरबार

जब श्री जयन्तनाथजी हमारे गैबी की सुलगा दुर्घोषन के दरबार से करते हैं तो उनसे मन की वेदना और रोष, दोनों एक साथ प्रकट होते हैं। गाँव में कोई भी प्रतीति हो, बँटा भी प्रभाव्य हो, भीम की छतर गाँव के 'सन्ध्य' सब देखते बैठे रहते हैं। कभी मोश बनकर वे यह सोचते हैं कि छुम्न करनेवाला चट्टोर है, गुण्डा है, कौन जाय लगवे दूर मोल लेवे; कभी यह जानकर कि ग्रामीणों सबके हो बर्ब या जाति का है उनसे मन में उनके साथ पत्रपात्र भी होता है, मने ही जिस पर प्रभाव्य हो रहा है उसका पत्र खड़ी और क्षुब्ध हो। धर्मन भोपण और जातिगत दम्भ गाँव के धोवन के घाने-घाने में है। कौन किसको सम्भाव्य करे, और क्यों बड़े? क्योंकि प्रायः पीछे सभी को प्रतीति और प्रभाव्य के उन्नी रास्ते पर चलकर एक, वैसा मोश प्रतिष्ठा कमाती है। हतना ही नहीं, अपनी तरह-तरह की हूनीर सिन्धौरी भी इसी तरह नृत्य करती हैं। सपने हरिजन की लकड़ी या बट्ट के साथ व्यवहार करेगा, बलात्कार करेगा, लेकिन कोई भी सज्जन प्रभाव्य नहीं उठायेगा, बल्कि बर्ब बार उसका मुँह समर्थ करेगा। यह है हमारा समाज और उसका जीवन।

धोपण और दमन करनेवाले कौन हैं? भीमन के गाँविक हैं; गाँव के मशजून हैं; पंचायत के पदाधिकारी हैं। रसूल के मेनेजर हैं; कोमपरेटिव के डाइरेक्टर हैं, मुखिल के दोस्त हैं; किसी राजनैतिक दल के नेता हैं। बँडा, पैडा, अधिकार, कामगु, मर्ग, जाति, और बोट प्रायः ही सब शक्तियाँ दमन और दोषण में एक हो गयी हैं। मानून प्रभाव्य है। मानवता हारी हुई है।

जे० पी० कहे हैं कई बार इस कठोर राख की ओर हमारा ध्यान खींचा है कि यह जो बेनी में हुयी क्रांति कही जा रही है उसके द्वारा गाँव के समाज में जबरदस्त पूँजीवाद का संघटन हो रहा है, तथा चट्टी और पैडाती, दोनों पूँजीवादों का मजकूम हो रहा है। प्रतिक्रियावादी शक्तियाँ विनोदिन समाज के जीवन में भारी जर्ब पहरी जमाती जा रही हैं। एक ओर वे शक्तियाँ हैं, और दूसरी ओर इनकी प्रतिक्रिया में उभरनेवाली छिटपुट हिंसा है जो अपने-अपने को संगठित करने की कोशिश कर रही है।

जो मयने की 'क्रुडिनीसी' समझना है उसकी दुनियाँ धरल है। अपने अपने हारे रजिमानुशील तथा समान-विरोधी हरकतों को मयने कपड़ों और डिपियों के पीछे छिपा रखता है। यही उसकी क्रुडि है या दुर्घुडि ? ) है। उसे समझाओं का पता भी नहीं है। जानने की शक्ति या पुर्णत भी नहीं है, समझाने दूँदने की तो बात हो क्या। उन दिन सुतिन के एक बहुत जेने मुश्क शक्तिकारी कह रहे थे कि उन्हें पूरे गाँव से जिनस तिरदर्द है उनका अपनेसे हाल में स्थापित मने निराश्रित्यालय से है। एक ऐसे मुश्क पर कर्कती के घरवास में उन्हें मुश्कदा चलाया गया जिसे इसी हाल एक ए० राजनैतिक में कर्कत विरोजन मिला है। यह कुछ रहे थे कि क्या वह जिन तरीके से दूसरे छुटा है उन्नी तरीके से प्रोसेसतो से मयबर भी ले लेता है ?

जे० पी० कहे हैं कि यह लोक है कि राखदीन हो चुका हो प्रायगचाएँ बर्बोने प्रायसमाप्तों में निवाचन मण्डन बर्बोने; इस निर्वाचन मण्डतो के द्वारा प्रायसमाप्तों के प्रतिनिधि चुनाव में चड़े होंगे और भीतरर राज्य की निवाचनमा में बाँयेगे, और इस तरह दल समाप्त हो जायेंगे। यह सब होना, जरूर होगा, लेकिन मयर निर्वर्णा में दुर्घोषन के दरबार सबे हो रहे तो इस दरबारों के सर्व-सम्पत् प्रतिनिधियों के सरकार में जाने से भी पीछे जनता को क्या मुक्ति मिलेगी ? घर में घरवाला ही भाग मगा दे तो दुहायेगा कौन ?

सामरबराज्य की क्रांतिकारी शक्ति को परीक्षा गाँवों में ही होनेवाली है। पहिला के वान सहाकर और अधिकार, दोनों की शक्तियाँ हैं। सहाकर की शक्ति व्यापक प्रतिकार को प्रभाव्य करेगा हमारी पहली साधना है, लेकिन मुक्ति के लिए आवश्यक क्रांति-कार-शक्ति मजठित करना हमारा क्रांति-धर्म है।

गानून गुपु है। हिंसा प्रयुगी है। विरोधित, व्यावहारिक पहिला है। शक्तिव सहाकर है।

## यंगलूर का धमाका

बंगलूर का धमाका दिल्ली को इस तरह हिंसा पैसा, इसकी कल्पना नहीं थी। सत्ता का सर्वो प्रब बुझकर सामने भा गया है। लेकिन इस सर्वो को इस तरह भी देखा जा सकता है कि कांग्रेस भव तरह-तरह के प्रभावों की शक्ति नहीं रहेगी; प्रब उनके प्रभाव प्रायः साफ-साफ छल्ला दिखाई दें। पैसा होता जरूरी भी है। इसीय राजनैति में 'सबको' लेकर चलने का कोई धर्म नहीं है। दल का सर्व ही यह होता है कि सब में रहनेवालों को मानून हो कि वे दल में किसिय है, और जानता को मानून हो कि कौन दल किसिय है। कांग्रेस की वैचारिक मजठित बहुत प्रमिल हो गयी है।

प्रधान मंत्री एक स्पष्ट कार्यक्रम की लेकर देश के सामने प्रायें, सहा की मनायें, और सभी पर उनका सरकार में रहना-म-रहना निर्भर हो, यह हमारे सर्वदीय लोकजन के लिए गुप्त स्थिति होगी।

कावेर के नेताओं में यह प्रतीति बहुत पहले पैदा हो गयी बाहिर थी कि कांग्रेस देश नहीं है, मात्र दल है, जिसे प्रतीत के गौरव के प्रभाव्य सर्वमान में भी अपना घोषित मित्र करने की मने तिर के जरूरत है। अब यह स्पष्ट है कि देश एक दल में गाँवन के गुप्त के निकल चुका है यह दूसरी बात है कि देश को उसकी प्रतिभा और परिस्थिति के अनुसार लोकजन प्रतीति मिला ही नहीं है। लेकिन जो भी दल या दल है उसमें देश तो साधने रखा जाय। दल देश के लिए है, देश दल के लिए नहीं है। देश की जवता प्रभावमयी और उसकी सरकार को इसी रूप में देखना चाहती है, मने ही यह सतति हो दल की। देशना है कि दिल्ली इस मानुस समय दलों के हसरत से किताब उतर उठ जाती है। अब जो कांग्रेस को राष्ट्रीय सरकार बनाने की मुमिका तैयार करने में प्राये बहुत बाहिर।

# ग्रामदान : हरिजन और गिरिजन को ऊपर उठाने का आन्दोलन

शक्ति और मुक्ति के लिए छिटपुट नहीं, संगठित प्रयास अनिवार्य

‘करो या मरो’ की उत्कट भावना से काम में जुट जाने के लिए

—आचार्य विनोबा का प्रेरक उद्बोधन—

किसी मरान को घरर वाला क्या हुआ है और उस मरान में प्रवेश करना है तो साला होड़कर जाना पड़ेगा और भयभूत साला हो तो तोड़ना कठिन होगा। लेकिन अगर साते की कुँजी हाथ में हो तो मरान में प्रवेश करना आसान हो जायेगा। ‘वाला-कुँजी गुद हमें खोड़ी, जब चाहे तब खोजो किबड़वा’—इसकी गुप्त है वाला-कुँजी दो है इसलिए जब हम चाहें हैं तब दरदर दर-बाजा खोल लेते हैं। इस क्षेत्र में ग्रामदान का काम करते हुए आपके पहले दिन बचे। अब हमको विचारना होता है कि यह समय तासा योजने में नहीं गया है, बल्कि कुँजी खोजने में गया है। अब कुँजी हाथ में आयी है। अब कुँजी खोजने में जितना गमन गण उसके साथ हमकी तुलना नहीं हो सक्ती कि चलना ही समय वाला खोजने में जायेगा। समझने की बात है कि ग्रामदान-ग्रामोत्थान जिनके लिए है, यानी मुख्यतया किमके लिए है ? ऐसे ही उसका विचार सबका भला हो, यही है। लेकिन सबमें जो पिछड़ा हुआ है, मोचे बना हुआ है उसके लिए यह ग्रामोत्थान है, यह समझने की जरूरत है। एक परिवार में परिवार के सब लोगों का भला चाहते हैं, फिर भी कोई लफका बीमार हो, कमजोर हो तो सबका मुख्य ध्यान उस पर होता है। जो कमजोर है उसे पहले समझना होता चाहिए। सबका भला समाकल्प्ये चाहते हैं, लेकिन जो गिरे हुए हैं उनकी उन्नता, जो दूध रहा है उसको साइर भिकाऊना, उसकी मदद करना, यह प्रथम काम होता है। हमारे ग्रामोत्थान का मुख्य विन्दु है सबसे पिछड़े हुए को ऊपर उठाना। इसकी संरचना में धर्मोद्देश्य कहते हैं। यह उठ साते को सब धर्मों काप उठ जाते हैं। यह ध्यान में आना जो पिछड़े हुए लोगों में कीन-कीन हैं यह देख सकते हैं। हरिजन हैं, आदिवासी हैं, भूमिहीन हैं। हमने प्रयास में

जो जमीन मिली उसका कुछ निश्चित हिस्सा हरिजनों को देने के लिए रख दिया, वैसे ही ग्रामदान में आदिवासी धर्मों को जो जमीन उनकी होनी वह आदिवासी भूमिहीनों को ही दी जायेगी। वे हरिजन वे और वे गिरिजन हैं।

आपको यहाँ एक कहानी यह चाये होनी कि उत्तर बिहार की मिट्टी में परपर नहीं, और कटा नहीं, और गहड़ का तो सबात ही नहीं। तो प्रथम आपके मुकाबिला करना पडा होगा जंगलों से, पहाड़ों से। यहाँ के गाँव दूर-दूर होते हैं। अगर वो हम गाँव के कुँजे की धावान दूसरे गाँव के लोगों को सुनाई देती है और यहाँ तो दो गाँवों के बीच पहाड़ ही आ जाता है। मेरे प्यारे भाइयो, इसलिए इनको कहा ‘गिरिजन’। तो हरिजन, और गिरिजन इन दोनों के लिए मुख्यतया यह ग्रामोत्थान चल रहा है। इसमें और जितने जन हैं उनका भला होता है। यह है कुँजी। अगर नहीं महा पलवन्दुमी हुई कि उपर के लोग हमर साठे हैं, और सारी जमीन हस्त लेते हैं, वो चण्डो बात नहीं होगी। उनकी समझना चाहिए कि यह ग्रामोत्थान उनके बले के लिए है। उनकी मुक्ति दिलावेवाला, शक्ति दिलावेवाला ग्रामोत्थान है, शक्तिवादी और मुक्तिवादी ग्रामोत्थान।

कुछसे पूछा गया कि आदिवासियों को जो जमीन मिली वह सब आप आदिवासी में बाँटे, ऐसी कुछ सुनिचा की जाय; वो हमने उसको भँवर किया है। आदिवासियों को जो जमीन मिलेगी वह तो उनमें बँटी ही चाहिए और दूसरी जमीन भी उनकी मिलनी चाहिए। इस ग्रामोत्थान का यह कार्य है। इसमें कोई भय की बात नहीं है।

अवतार : औरता और साधुता का समन्वित स्वप्न

दूसरी बात एक माई ने यही कि यहाँ

बिरता भगवान की बत्ती है। हमारे लिए यह कोई नयी बात नहीं है। हम यहाँ पहले आ चुके हैं। १५ साल पहले पदमात्र करते-करते चाये वे और सारा क्षेत्र पैदल घूम चुके हैं। उस वक्त हमने यहाँ का काफी अध्ययन किया था। बिरता भगवान का नाम हमकी भावना हुआ था। आदिवासियों की ऐति-शिवाय के बारे में भी हमने पढ़ा था। बिरता भगवान एक अवतारी पुरुष हो गये। यह छोटी-सी जमात है जिसमें वे जन्मे थे। क्या आदिवासियों में भी अवतार होता है ? हाँ, वह होता है। परमेश्वर की यह सीमा है—वस्तुप्राप्तार, कष्टप्राप्तार। भगवान तो हर प्राणी में अवतार लेते हैं। तो मानवों में जो पिछड़े हुए हैं वे उनमें क्यों नहीं अवतार लेते ? हमको समझना चाहिए कि अवतार भले ही किसी कीम में पैदा होने हों, लेकिन वे कीम के नहीं होते, सब दुनिया के होते हैं।

कबीर हो गये। उनका जन्म किस कीम में हुआ, सबाल ही नहीं रहा। जब उनकी मृत्यु हुई, तब उनकी दहन करना कि दहन, यही समाप्त रहा। वे विद्वान् थे कि मुख्यतया नहीं समझा। फिर सब लोगों ने भँवर किया कि वे विद्वान् भी वे और भुक्तमान भी। तो अवतार सबका होता है। अवतार किसी कीम का नहीं होता, नते किसी एक कीम में जन्मा हो। वो बिरता भगवान हमारे भी हैं। एक और पुरुष होता है, और एक सग्न पुरुष होता है। अवतार यह होता है जो बीर और सम्म दोनों होता है। आहाबाह कुँवर सिंह और दुधर ना नयुता ये। सन्त पुरुष का नयुता है तुलसीदास। जिनमें दोनों गुण एकट्ठ होते हैं, यह अवतार होता है। बिरता भगवान उस कोटि। अवतार हुए। उनकी जन्मा छोटी थी इसलिए दुनिया भर में स्थाित नहीं गयी। इसलिए हमको उनके बचनों का अध्ययन करना चाहिए। माना यह थाया करता है कि उसने उनका अध्ययन

और उसमें उन्होंने खरीद का काम किया वह बाजार के ध्यान में आया है। खरीद करने से बाजार फूल जाता है। यैसा उन्होंने अपनी काम के लिए काम किया है। तो यहाँ उनका पकता है, तो यैसा भी बनता है। यानी उन्होंने का काम भी कर रहा है।

एक माई ने मुझे कहा कि वे यहाँ काम कर रहे हैं। आदिवासी को जो जमीन उनके हाथ में पड़ी गयी है वह बापम सेने का नाम से कर रहे हैं। मैंने उनको कहा कि काम ठुकरे ठुकरे में नहीं होगा। बापम मुझे किमती को पकड़ना है और मैं उसकी माक थक लूँ तो वह मेरे हाथ में नहीं आयेगा। काम पकड़ लूँ तो भी हाथ में नहीं आयेगा। उसके हाथ पकड़ने वैसे ही वय वह मेरे हाथ में आयेगा। इसलिए जो जमीन यहाँ वह बापम सेना, केवल इनके से काम नहीं होगा, यही जमीन सेना, दुपारी जमीन सेना, लोगों में बाँटकर पैदा करना, वह होगा तब शांति बढी होगी और गाँव-गाँव की मुक्ति होगी।

ग्रामबाज : शांति और मुक्ति-ग्रामयोगन सब यहाँ क्या स्थिति है ? तब ठुकरे-ठुकरे रहे हैं। आदिवासी, गैर आदिवासी, त्रिचिपयन आदिवासी, और गाँव के बाहर के बगारारी वगैरह, मित्र-मित्र राजनैतिक पार्टी वगैरह के ठुकरे तो हैं ही। इस प्रकार से सब ठुकरे ठुकरे जिये जायें तो काम नहीं बनता। इस बाते गाँव का परिवार बनाओ। गाँव की लाइव बड़ाओ तो ही मुक्ति की ओर बौना। फिर गाँव की ओर आगे होगी, सब लोगों के द्वारा मिलकर की हुई, उसे सत्कार अमान्य नहीं कर सकनी। इसलिए हमने इसको नाम दिया शक्ति आन्दोलन और मुक्ति आन्दोलन। फिर बाप केवल बाँटे तो काम ही आयेगा, केवल बाँट बाँटे से काम होगा।

अब हम काम के लिए बाप लोगों को यहाँ भी भाग्य शीघ्र ही होगी, नष्ट बनना होगा। 'कटु बचन मत बोल, घुँघट का पट डोल।' नम्रतापूर्वक मधुर वचन बोलना चाहिए।

विपट मुझे कहा क्या कि किसी ने

हमसे क्या बनेगा ? कोई प्रस्ताव को खोप के खिलाफ तो उसने क्या बनेगाता है ? यह भासमयी की बात है। इसीलिए वे ग्रामबाज के खिलाफ हैं। उनको सामक्या बाहिए कि इनके बिना गाँव काम नहीं होगा। इसलिए बाबा आदिवासी, गैर आदिवासी, सबही शांति सबही करना चाहता है।

ताबत सबी करने के तीन रास्ते हैं— एक रास्ता है कानून का। लेकिन उसके काम कियाना बन सकता है, यह हम देन रहे हैं। बिहार में तो लेल चल रहा है। मजदूरों के बाप एक त्रिचिपयन बाबा, कुछ दिन रहा चल गया। दूसरा रास्ता यह तो नष्ट-नाश, नो विन रहा और चला गया। यह तो ब्रिटेन का लेल चल रहा है। कभी बॉल हथर तो कभी उचर। इसलिए आज जगता की कानूनी तरीके से मदद मिलेगी, यह बाबा ही तो बाप की परिस्थिति को बापने पकड़ना नहीं और बापकी मुग बल-बल बाँकता है। बाप तो सरकार बन रहे पली जागी है। बचने का दरिद्रता बचन देने में बरो बरिद होना बाहिए। पासन करने का तो सचान ही नहीं करता, इसलिए बचन देने में बरिद नहीं होना बाहिए, तो देते बले बापों।

क्रान्ति का एक ही मार्ग

कल हमने सबबा में कहा कि भारत सरकार के साधर्म्यी ने कहा है कि हमें जो बात के बाप अमान्य बाहर से नहीं मँगवाना पड़ेगा और इतना ही नहीं सब बाहर के लोगों के लिए और सबों। यह गाँवना तो सब १९५९ में भी सुनी थी। आज सब १९६६ है। १० सालों में लोगों की लाके के लिए भी अमान्य नहीं है और सब बाप कर रहे हैं कि जो लाके से बाहर भेजने तक अमान्य हो जायेगा। यवरो माइरो, ऊपर के बादे से कुछ दोने-लाके नहीं है और कानून से कुछ होगा, यह बाबा करना बर्ष्य है। तो यह एक कानून का रास्ता हुआ।

दूसरा रास्ता कल का है। बापम कल का रास्ता मदद करना, येना हम सबभते हैं, आदिवासी या हरिजन

होगी। इनके पास नया रास्ता होते हैं ? मजदूरबाद बाँकों की हमने यह बात समझायी थी। बापके पास तो बहुत होता है। तीर-धनुष लेकर माइ हो सकती थी रामचन्द्र के युग में। क्योंकि उनके पास धनुष-बाण थे और दूसरों के पास वे नहीं थे। वह पैदा युग की बात थी। आज तो 'एटमिक एनर्जी' मशी है। तब तब के साधन उपभूय हैं और बापने सरकार चुनकर उसकी मिश्रं तरी रखने का राशि कर दिया हुआ है। इसलिए बाप धनुष-बाण लेकर कुछ करें तो मिलीटरी आयेगी और बापको अलग करेगी। अब मजदूर-कामगारों की बात करते हैं। नाम ही अगर लेना हो तो माओ का लो, लेनिन का लो। बापों या लेनिन का नाम लेते हैं, तो सत्तम बलका हैं। लेकिन मजदूरबादों में क्या किया ? कुछ टिप्टुड लून बहाओ, क्रांति नहीं हुई। इसलिए मैं कहता हूँ कि हिन्दु-स्तान में खरी शांति नहीं होगी। हमी तरह अगर लून, मारा मारी बलका रहे तो क्रांति तो होगी नहीं, लेकिन देश कमजोर होगा। परा हासल में परदेश को आक्रमण करना आसान होता। ऐसी स्थिति में वे जोटी जोटी बीजे बल कर पावेंगी ?

इसलिए तीसरा रास्ता कदम का है। गाँव का परिवार बनाएँ। और परिवार बनाकर देश को सन्नत करें। गाँव का परिवार बनाकर अगर गाँव करते हैं तो बल गाँव की मुवाकिलत होगी नहीं।

मैं बलता हूँ कि साधर्म्यी का लो बिने के रण क्षेत्र में बापम काम में लगे हैं। घर की बाप बापनी होगी। सेन बोने के विन बापे हैं। लेकिन मैं बापको बगैरदार करना चाहता हूँ कि हमारी यह शक्तिमेन है, तो हरे यह काम पूरा करके हो बापम बाप है। मुझे बा का गीत है—'अमादेर बाप होलो छुके दोनो कर्पाधार, फिरवो नाहको धार' बाप ने कहा था—'हूँ धार डाई'। ऐसा सब सामने धाना है तो मनुष्य को शांति धायो है। धमो हमें और तकलीफ भोगनी है। तकलीफ भोगनी है ऐसा दर्शन हुआ तो उलगाह होना बाहिए। अब तक तो—



## तरुण सामाजिक क्रान्ति और निर्माण की शक्ति वनं

[ माघ २२ से २६ अत तक बिहार के दूरगंगा जिन्ना रिपत पूसा रोड में बिहार के अन्धकारकों, आन्धकारकों, आन्धकारों का शिविर तरुण शांतिसेना की संगठित और संघा-जित करने का प्रशिक्षण देने के उद्देश्य से बिहार शांतिसेना समिति द्वारा आयोजित हुआ था ! उस शिविर का उद्घाटन करते हुए श्री जयप्रकाश नारायण ने तरुण शांति-सेना के उद्देश्यों पर प्रकाश डाला । प्रस्तुत लेख उनके उक्त भाषण पर ही आधारित है । इससे तरुण साथियों को अपनी दिशा निर्धारित करने में मदद मिलेगी । —हमराही ]

तरुण शांतिसेना आज एक छोटी-सी संस्था है, लेकिन हम इसका जफर करते हैं कि जल्द ही यह संस्था देश के हर महाविद्यालय और विद्यालय में स्थापित हो जायेगी और उसमें हजारों नहीं, लाखों सैनिक हो जायेगे । इस संस्था में लिए जो बड़े और छोटे उद्देश्य हैं, वे चार हैं ऐसा मानिए — १. राष्ट्र की एकता, २. सर्वधर्म समानता और समानता, ३. लोकतंत्र की पुष्टि, ४. विश्वशांति ।

### चरित्र की शक्ति

इसके लिए पहला कार्यक्रम है तरुणों में चरित्र का विकास करना, उनमें नेतृत्व की शक्ति पैदा करना, उनमें यह क्षमता पैदा करना कि सम्मिलित रूप से वे काम कर सकें । तरुण शांतिसेना के सफल, उसके प्रशिक्षण हम योग्यता के हैं, हम चरित्र के हैं, इस वन में यह गुण ही चरित्र का, लोगों की इच्छा करके साथ मिलकर काम करने का, तो मैं मानता हूँ कि जिन तरुणों की हम इस सेना में इच्छा करेंगे, उन सबमें इस प्रकार के गुण हम पैदा कर सकते हैं। अपने देश में हम लोगों की एक नुराई है कि हम भाषण बहुत हैं, हैं,

—कुछी हाथ में नहीं थी । अब कुछी हाथ में आ गयी है तो तात्का कोलने के देरी नहीं लगनी चाहिए और जिसकी देरी लगनी उतना हम नहीं करके, ऐसा मन में निश्चय होना चाहिए ।

—रखो जिनादान-अभिमान में ऐसे सुखतः उत्तर बिहार के कार्यकर्ताओं की समा में किया गया भाषण ।  
शब्दों : २-७-४६

एक तरफ बल्ल, दूसरी तरफ बोता । लेकिन प्राचीन भारत की बात हम जब पढ़ते हैं, तो दूसरी ही बात सामने आती है, बात करके उस काल की जो इतिहास में एक हजार वर्ष का काल था । मेरा मतलब उपनिषद् काल से है । उनमें ध्यायदजितना विकास हुआ मनुष्य की बुद्धि का, मनुष्य के मानस का, विचारों का, उतना ध्यायद बुनिया के इतिहास में नहीं हुआ होगा । पाठ संठकर के पुत्र से बर्चा हो, यह उपनिषद् का धार्मिक धर्म है । अगर आपने उपनिषद् देखे होये तो उनमें प्रगतीशील भाष बहुत पाये होये, जैसे सुकराव को पढ़ाति थी उस अन्तर की पढ़ाति उपनिषद् काल में थी । मुझे इस शिविर में श्री लगता है, और तरुण शांतिसेना के सारे शिविरों में, सारे कार्यक्रमों में, लगता है कि ऐसी पढ़ाति हमें निकालनी होगी ताकि धार्मिक-धार्मिक युग काय वे सकें बर्चाओं में । उनमें उनका जितना विकास होगा, उतना विकास केवल अवकाश से नहीं होगा ।

मेरा क्या है कि चरित्र के निर्माण में जो सबसे प्रभावशाली तरंग है, वह बहो है कि जो तरुण लगान का नेता होगा, उसका स्वयं किस प्रकार का चरित्र है, क्या वह धार्मिक पैदा करता है । छोटे वर्गों को भी ध्याय जानते हैं कि उदाहरण का ज्यादा गहरा अन्तर होता है । छोटा बच्चा जो बहुत गहराई से समझ लेता है कि माता-पिता-परिवारिक जो उसे समझाते हैं, उसपर स्वयं धारण करते हैं कि नहीं । अगर वह देखता है कि वे केवल बात ही करते हैं काम उनके धातुल नहीं, तो उस उपदेश का कोई अन्तर उसपर नहीं होता । जो आप इस बात को स्वीकार



जयप्रकाश नारायण

करने कि अगर उसकी जो हम एकजित करते हैं, तो पहला उद्देश्य यही होना चाहिए इसके सपठन का कि स्वयं उनका विकास हो और एक दूसरे में उनका सम्बन्ध, होश्रा, सहकार नके और उनके अन्तर नेतृत्व की शक्ति पैदा हो । उनमें विकसित होनी चाहिए भाईचारे की, एकता की भावना । ऐसा नहीं है कि चरित्र के लिए प्रलय से कोई बर्ग नहीं सिद्धा जायेगा । नीति-शास्त्र की बर्चा हो सकती है, धार्मिक समाज में क्या परिवर्तित है, और उन परिवर्तितियों में मौजूदा नीति-नीति में क्या परिवर्तन करने की आवश्यकता है, बौद्धिक स्तर पर इसकी बर्चा हो सकती है । धार्मिक उदाहरण

अपने देश में प्रत्येक धर्म है । यह सम्भव है कि जो जिसका धर्म है, उसे वह माने कि हमारा धर्म सबसे अच्छा है । परन्तु साथ-साथ दूसरे धर्मों के प्रति वह मान्य रखे, यह तो व्यवस्था ही होना चाहिए । यह एक तरफ है मानवीय जीवन के लिए । सभी धर्मों में कुछ-कुछ सार है । कोई धर्म ऐसा नहीं है जो दावा कर सकता है कि सारा सत्य हमारे ही पास है । इस प्रकार से हम अपने धर्म का शालन करें और हमें लगे कि किसी धर्म में कोई अच्छाई है, कोई सत्य है, तो हम उसे ग्रहण भी करें । इससे हम कोई विमर्श बन पाते हैं, ऐसा नहीं है । हमारे धर्म में जो प्राण था, जो शक्ति थी, जो तेज था, वह आज नहीं है, बाहर का जारो रूप है, कर्मकाण्ड है, दिखावा है । नहीं तो हमारे थे हृत्विज भाई जिस प्रकार से रह रहे हैं ? भाग कोई प्राण



नहीं मानता है। विरानपुत्र की बेवारी कर रहा है। यह मानता है कि एका परिणाम क्या होगा। इसीलिए एक हृद तक वह झुझाई ठाढ़ा है, लेकिन उसके भाये वह नहीं जाता। रावण की तरह एक हृद तक बह भागे पड़ा है। विपदनाम के बारे में श्रद्धा उग्रत हृद उठने किश, लेकिन कग-से-कग मदद की है विपदनाम को। रुत से भी शगड़ा है, अमेरिका में फगड़ा है। बातों में तो वह शगड़ा है, बहुत गांठियाँ बकता है, लेकिन वास्तव में काम में अयसीत है। लेकिन दुनिया में उसका जो स्थान है वह 'पावर' ही नहीं 'मुरर पावर' के रूप में है, इस बात को वह स्थापित करना चाहता है और लगभग यह बात स्थापित हो चुकी है। तो सब यह मानते हैं कि निष्पक्षानि होनी चाहिए। इपर-उपर काम तने तो उनको घुसाना चाहिए। अब तहण गांठिसेना हम विजयानि की नजदीक लाने में, स्वायत्तारिक करने में क्या मदद कर सकती है? तहण हमसे पूछते हैं कि यह गांठि-गांठि क्या है? हमें रस्तिरों में बांधना चाहते हैं क्या? हम चाहे समाज को पतल देना चाहते हैं तो गांठि के नाम से क्या काम नवास्तिनबाद को प्रथम देते हैं?

समग्र सामाजिक क्रान्ति

ऐसी बात नहीं है। मुझे वैकल सामाजिक भाषा से संतोष नहीं है। मैं सम्पूर्ण और समय सामाजिक क्रान्ति चाहता हूँ। आज समाज में शिवनी कुरीतिरा है उनमें आसुत परिपूर्ण करना है। लेकिन जाति प्रथा है तहणों में, तिसको भी, राजनैतिक नेजामों में और लगभग सभी लोकों में। अमरर गांठि-जाद है। तहणों के स्वयं में है क्या आतिवाद? बंडता है, तहणों के स्वयं में? उनको भी दृष्टि नीतिगत ही रहैगी क्या? अब तरह के छोटे-से घरों में बिरे रहेंगे क्या हमारे तहण? और हर जाति के तहण बलन-बलन रहेंगे क्या? जो जाति की बंधना आज के समाज में है, भावी समाज जिसे हमें बनाना है, उस समाज की बंधना में भी उस जातिवाद का, जाति की

संस्था का स्थान है क्या? आज कोई कहता है कि विवाह की प्रथा में सुधार करना चाहिए? माता-पिता अगर संकोच भी करते हों कि कितना हम पैसा मांगें, कितना हम दहेज मांगें अपने बेटे की बारी के लिए तो वेता पुन मांगें आकर के बोझवा है। यह तहणों का लक्षण है क्या? ऐसे ही तहण नया भारत बनायेंगे क्या? और वह भारत पैदा होगा जिस भारत के तहणों ने छांटों के लिए अपनी कीमत स्वयं में तय की हो, और उसकी लोच के भी रूप में उनकी खरीदा हो। वह कैसा समाज बनेगा? वह कोई सुसंस्कृत समाज होगा? भारतीय समाज होगा? तो तहणों में अगर गांठि-भावना हो और वे समाज की गांठि के लिए बाधन बनें तो फिर उनका माथरण कैसा होना चाहिए, हुस्ते के वाय उनका बरबाद कैसा होना चाहिए? मानव के तहणों में बहुत प्रदूष है। उनका व्यवहार, जो उनके नीचे के लोग हैं, उनके साथ बराबरी का नहीं होता, चौहान का नहीं होता। तो तहण सामाजिक दानि में कैसे सहायक हो, यह

सोचना होगा। केवल उन्नत विकासना, नारे लफाना, गांठियाँ देना, उपकुलपति का पेशा करना, लोचपोड़ करना, बेवारी गरीब बस के बजडटर को मारना-पीटना, परोशा-अनन में खोरी कर रहे हो और निरीशक ने पकड़ लिया, परोशा हात से निकाल दिया तो दूसरे दिन नहीं मितकर उसको ठोकाई कर देगा। क्या यही तहणों है? क्या यही गांठि है? क्या इनसे कोई नया भारत बननेवाला है? अगर गांठि की भूव है, और उसका स्थापन बरबा है, तो उनके पैसा बरबा होगा।

गांठिरी उद्देश्य तहण गांठिसेना का है कि जिशा-मगातो में और तिशा के तंत्र में परिवर्तन होता चाहिए। तहण गांठिसेना के लोग तुम्हारीता से उस पर विचार करें और जो तहण हैं, विचारों की हैसियत से उनकी तहणवाएँ क्या हैं, उन समस्याओं को समझने की कोशिश करें, और उनको हम दूर करने की चेष्टा करें। अगर वे बार उद्देश्य हम नामने रखते हैं तो वेस के नतिनिर्माण में तहणों का सवीणीय रूप से योगदान हो सकता है, ऐसा मैं मानता हूँ।



## सम्पादक के नामचिट्ठी

### जयप्रकाश बाबू की परेशानी और हरिभाऊ उपाध्याय तथा गांधीवादियों का दुःख

अहोदय,

'सुभाग-मश' के १२ जुलाई '६६ के धक में पृष्ठ १०६ पर प्रकाशित 'जयप्रकाश बाबू की परेशानी' शीर्षक श्री हरिभाऊ उपाध्याय का पत्र पड़ा। श्री हरिभाऊ उपाध्याय के अनुसार क्या गांधीवादों और क्या हुस्ते त्रिमेसरा भारतीयों की साधन्य दुःख; (जिससे हरिभाऊजी भी निरन्तर-देह गांठित हों) जयप्रकाश बाबू की दिल्ली में दायोजित गांधी जन्म छात्रावृी उत्सव' में व्यक्त परेशानी (जो वास्तव में उनकी परेशानी नहीं वेग-बनी है, और जिसे वे किसी-न-किसी रूप में काफी घट से देव के चेतन समुदाय के समर्थ रखते रहे हैं) के कारण हुआ, उसे पढ़कर

गांधी-विचारों में आस्था रखनेवाले और प्राय-स्वराज्य के दायोजित में एक सिपाही की हैसियत से अपनी शक्ति भर काम करने वाले युवा कार्यकर्ताओं की भी कम साधन्य दुःख नहीं हुआ। यह पत्र उन दुःख से निकल होकर ही मैं लिख रहा हूँ, प्राया है प्राय इसे प्रकाशित करने की कृपा करेंगे।

मुझे तो केवल श्री हरिभाऊ उपाध्याय की अभिप्रेति पर ही, बल्कि उनकी भाषा पर भी गहरी धारति है। श्री उपाध्यायजी ने लिखा है,—“यदा गांधीवादी और कदा हुस्ते त्रिमेसरा भारतीयों की साधन्य दुःख हुआ होकर।” मुझे नहीं पता कि देव में और भी बिजने ऐसे गांधीवादों और त्रिमेसरा भार-

## अमर शब्दोद् श्री देव 'सुमन'

'यथा तुम प्रपन्ने को चण्डी के चंद झड़कों के बहने बेच डालोये।'—यह था मेरे तरफ यहिश्चक मैं हज्जत नैदा करनेवाला था देव 'सुमन' का जोटा-सा सबाब, जो उन्होंने १० वर्ष पहले मुझे पढ़ा था। यही सबाब उन्होंने कई तरफों से पढ़ा है, क्योंकि उस समय तक 'हिमालय की चंचेरी-से-चंचेरी गुफाओं' से रहनेवाले लोगों प्रजा-जनों के कानों तक गाँवों का स्वराज्य का संदेश नहीं पहुँचा था। इन रियासतों के राजसक चन्दन को ईश्वर का प्रतिनिधि कहकर मोली-आली प्रजा पर मनमाने श्रमपात्र करते थे। दिहरी के राजा 'मोलादा मन्नाबाय' (मोबते हुए बन्नाबाय) कहलाते थे। ऐसी राखत में उनको मनमाने के विरुद्ध प्रजा का संघर्षन राखीह माया जाता था। नये लोग जागो 'सुमन' को बातें नहीं सुनते थे, इसलिए उनके पहले साधो स्कूला लहके हुए। इन तक्यों ने धराने धूपाये और सज्जनसों को डुकराकर स्वागत्य जिये बिना चैन न लेने के 'सुमन' के संकल्प में सामोदार बनने का विरवष किया था।

### जीवन-यात्रा का आरम्भ

२५ मई मई १९१५ को दिहरी-मन्नाबाय के छोटे से पहाड़ी गाँव बील में एक सेवा-भारी वैद्यकी के घर जन्म निकर श्री देव 'सुमन' को व्यवस्था से ही सपर्यय जीवन बिधाना पड़ा था। पिताजी हूँका के रोमियो को सेवा करते-करते स्वयं ही हूँके से घात होकर मर गये। फलतः बचपन का योग्य कठोर परिश्रम भी ताराबैरी में बहुत गरीबी से किया। ना ने 'सुमन' को मित्रित तक की छिपा भी दिखा हो। सब गरीब गढ़वाली लड़कों को तरह 'सुमन' भी रोजगार की खोज में देखाइत गये। ये नमक-सराप्राह के बिन थे। उनके पास पिता को सेवा-भावना और माँ की कठिनाइयों से सुनने की धाँक की बूँदों की। समय के 'दास रियासती शासन के योग्य और उत्पीड़न को फलक को मझून करनेवाला हूँक था। गाँव का लक्ष्य सुनवे ही, उन्हीसे बनने जीवन का लक्ष्य निविष कर लिया, जो दास भी पहाड़ों की धारियों और धारियों में हथ सोकनीय की धुन से शूजता है।

'मरि जातु सलो 'सुमन'।

गुलाब मरि गणु २००।

(सुमन ! मरना मला है, लेकिन गुलाब नहीं रहना।)

लिंगो, देहगुण, छाड़ी और दूसरे बड़े नगरी में, जहाँ हजारों पर्वतीय जन रोजगार के लिए रहते हैं, 'सुमन' ने उनकी संविष्ट किया। हिमालय सेवा गुंघ और प्रजागण्ड

के सपनों का जन्म हुआ। हिमालय के देवी राज्यों का प्र० भा० देवी राज्य लोक परिवर्त से सम्बन्ध हुआ और 'सुमन' उनकी हवासी समिति में इन राज्यों का प्रतिनिधित्व करने लगे। उन्होंने राष्ट्रियता गढ़ाया बाकी, महाभारत मातृभोजी, पण्डित नेहरू, पत्रिका टण्डनवी और दूसरे नेताओं का धन प्राप्त कर लिया।

### दुर्गम मजिलें

परन्तु हिमालय के साव्यवाही के प्रवेश धुँके के प्रवर प्रवेश कैसे किया जाय ? राज्यों के बाहर के प्रभावधन काय बन रहे थे, राज्यों के प्रन्दर न तो सपन करने की छूट थी और न कार्यकर्ता ही थे। घटा कर और धर्मिता का यह प्रकेना संदेशवाहक हाथ में चला और ज्ञाने में किताबें लेकर पहाड़ों के धारियों और धारियों को कठिन मजिलें तक कहा जाता था। उसकी छोटी दुलको—

हिन्द-स्वच्छ, बनीस, प्रम-सेवा, स्वच्छनक कार्यक्रम, राष्ट्रीय गीत, भवपुत्रकें। जो बातें— के खरीददार भी खुली लड़के ही होते थे। इन यात्राओं में बुद्धि छाया को तरह 'सुमन' का पीका करती रहती थी। यह देखकर उनके भावधर्म का ठिकाना न रहा कि एक चंचेरी रात को 'सुमन' एक बीमार हरिजन की सोपरी पर लगी सेवा में तल्लीन हैं।

धरती स्वर्गना पर इस प्रकार की पावन्दियों का 'मुपयन्वी' ने विरोध किया। उन्हें दिहरी राज्य के निर्वाचित निषा गया, परन्तु उन्होंने इस भावेय को मन करने में

गौरव समझा और धंउ में पुनिक-प्रगोशक के दशर के नदामदे पर ही भनशन काने के बंड गये और इस तपस्वी के खाने 'मोलादा बदरीना' को झुलना पड़ा। पुनित का पहरा हृय किया गया।

मूल प्रश्न तो नागरिक स्वर्गना का था। 'सुमन' की माँ की कि प्रजा की मान्य संघर्षन बनाते और उत्तरदायी शासन के लिए धायोजन करने की छूट होनी चाहिए। सन् १९४२ के तुफानी दिनों में वे बम्बई के राजाओं के लिए 'मन्नेको से माता लोकी' का सन्देश लेकर लौटे थे। कुछ अन्य धारियों-सहित निरपराध कर मानवा सेतुल जेल में बन्द किये गये। इधर 'सुमन' की कई वर्षों की तपस्या का दिहरी में यह फल हुआ कि सन् '४२ के प्रान्तेलन में दिहरी की जेल में सवयय बार वर्जन नवपुत्रक पहुँच गये। जेल के बाहर भी और भी वे प्रकयनीय दमन के दिन थे।

नवम्बर '४६ में 'सुमनजी' को बागदा सेतुल जेल से रिहा किया गया। दिहरी में व्यवहारों की गहानी सुनते ही वे दोड़े दिहरी धारि, परन्तु प्रपने गौर के पास बन्ना में धिरपडार कर लिये गये। जन पर जेल के प्रन्दर बलाया गया राखीह को सुनकर, दो कर्ष की कैद की छाती और जेल में नये हाथ किये गये भगमनीय व्यवहारों की गहानी तो जग-आहिर है। जेल में उनको मुलाने के लिए कई मुकदमे रहे गये, परन्तु उनकी इष्ट संकल्प-धार्मिक और धारदाता की धावाज ने बचने देव और उन्हीसे के लिए धार्मों की बाँध लाने के लिए उनकी छारा किया।

### प्रतिष्ठान

२ मई सन् १९४४ को 'सुमनजी' ने दिहरी-मन्नाबाय की जनता के नागरिक धारि-धारों की प्राति के लिए दिहरी जेल में प्रपया ऐतिहासिक प्रवेयन प्रारम्भ किया। धनयन के दिनों पड़ने के लिए गीता देहे तक को उनकी धारों को टुकटाया गया। उनकी उप-वाणी देह को कीर्णों की मार, हथकड़ी और धारों में २१ ठेर बन्धन की वेधियों से चुपचपने का जपय्य हाथ किया गया, परन्तु इन मलवाचारों ने उनकी प्रमिधार्मिक इष्ट बनाया। दिहरी जेल से बाहर इन ऐतिहासिक भगवत

बार हट गयी, मनुष्य, सन्तान,  
मृत्यु, हस्तुपचारियों के हथ में जीवन-  
मार्ग का प्रकाश करनेवाला हिमालय मलय  
पर्वत शिखरों की वृक्षमय चोटी है जो  
हिमालय के गर्व शिखर के लिए प्रत्येक  
वर्षाव मणियों की हस्तुपचारियों की  
तो मीनती में प्रेम देते हैं। मनुष्य मलय-  
पर्वतों, प्रत्येक वन मणियों और पर्वतों के

## तत्त्वज्ञान



भक्तसिंह, सुप्रदेव और राजगुरु को दो गयो फाँसी तथा गणेश शंकर विद्यार्थी के प्रातः-चलितान के प्रसंगों से क्षुब्ध करावी-कांग्रेस-प्रधिवेशन ने लोगो को सम्बोधित करते हुए २६ मार्च १९३१ को गांधीजी ने कहा था :—

“जो तर्क यह ईमानदारी से समझते हैं कि मैं हिन्दुस्तान का मुक्तान कर रहा हूँ, उन्हें अधिकार है कि वे यह बात संसार के सामने चित्ला-चित्लाकर कहें। पर तलवार के तत्त्वज्ञान को हमेशा के लिए तलाक दे देने के कारण मेरे पास अब केवल प्रेम का ही प्याला बचा है, जो मैं सबको दे रहा हूँ। अपने तर्क मित्रों के सामने भी अब मैं यही प्याला पकड़े हुए हूँ।”

उसके बाद वा इतिहास साक्षी है कि देश ने तलवार के तत्त्वज्ञान को तलाक देनेवाने गांधी का साथ दिया। साम्राज्य-वाद की नींव हिली, भारत में लोकतंत्र की नींव पड़ी और संसार को मुक्ति का एक नया रास्ता मिला।

संसार आज बन्दूक की नली के तत्त्वज्ञान से और अधिक श्रुत हुआ है। विनोबा संसार को यही प्रेम का प्याला पिलाकर बन्दूक के तत्त्वज्ञान को तलाक दिलाना चाहता है और देश में सच्चे स्वराज्य की स्थापना के लिए उसने नया रास्ता बताया है।

क्या हम वक्त को पहचानेंगे और महान कार्य में वक्त पर योग देंगे ?

गांधी वचनमाला कार्यक्रम उपसमिति ( राष्ट्रीय गांधी-जन्म शताब्दी-समिति )  
दुर्लभिया भवन, कुम्हारगरी का बैक, बचपु-३ राकप्यान द्वारा प्रसारित।



जिले के कुछ प्रवर्गों में से २२ प्रवर्गों में काम सफरता की राह पर भागे बढने लगा था ।

दोनों दिन दोहर के बाद शिविराधियों के बीच बाबा के प्रेरक मन्त्रित प्रवचन हुए । भाषिते दिन से उन्होंने हाथ उठाकर कार्य-वलाओं से काम पूरा होने तक डटे रहने का सकल्य कराया । ऐसे प्रवचनों पर उनके 'भार' की 'धीरे' से प्रलय हो सकना फलित होता है ।

बाबा ने घुर सेवों में जगते का कार्यक्रम बतलाया और प्रव हो उनकी यात्रा शुरू की हो गयी है ।

कार्यकर्ताओं को आदिवासी जीवन का निरूपणविलोके के लिए स्थानीय जानकार व्यक्तियों की भी सिलिर में आमन्त्रित किया गया था । बाबा के भी बड़े आदिवासी नेता देवरेड्ड डुबेल मकड़ा के आदिवासी जीवन का प्रारंग परिचय देते हुए उनके सोचने की शिवा और कोण की भी जानकारी दी ।

प्रमुखों में बाबा पर कार्य की योजना नये सिरे से बनायी गयी । सहयोग में मध्य-प्रदेश के भी ८-९ कार्यकर्ता आकर काम में पुट गये हैं । संयोजन में निम्न विचार प्राम-दान प्राति समिति के दार्याल सहित समिति के मंत्री की वैधाना बाबू तथा सहमंत्री श्री कैलाश प्रसाद शर्मा राँची में पुष्प से ही डटे हुए हैं ।  
—राजमन्त्र 'शरी'

## रतलाम जिलादान का संकल्प

रतलाम जिले के विकास-मन्त्र रतलाम, बजना, सेलाना, पीपलीदा, जावरा और धालीके में विकास सङ्गठनीय प्रामदान शिविर सम्पन्न हुए, जिनमें जिले के २,५०० सरपंच, सचिव, ग्रामसेवक, पटवारी, गटेल, धर्मित सेवक, तथा शिवाली को प्रामदान का विचार समझया गया और प्रामदान-प्राति का प्रसिधाय दिया गया । १४ अगस्त तक जिलादान का साङ्गठिक संकल्प किया गया । प्रत्येक विकासक्षेत्रों में प्राति-हस्ता-हार-समिदान प्रारम्भ कर दिया गया है ।

प्रदान वसः सोमवार, २१ सितम्बर, १९६६

## एक हजार पृष्ठों का साहित्य पाँच रुपये में

प्रत्येक हिन्दीभाषी परिवार में बाबू की अमर और प्रेरक वाणी पहुँचनी चाहिए । गांधी-वाणी या गांधी-विचार में जीवन-निर्माण, समाज-निर्माण और राष्ट्र-निर्माण की वह शक्ति भरी है, जो हमारी कई पीढ़ियों को प्रेरणा देती रहेगी, नये मूल्यों की ओर अग्रसर करती रहेगी । परिवार में ऐसे साहित्य के पठन, मनन और चिन्तन से वातावरण में नयी सुगन्धि, शान्ति और भाईचारे का निर्माण होगा ।

गांधी जन्म-शताब्दी के अवसर पर हम सबकी शक्ति इसमें लगनी चाहिए । हजार पृष्ठों का आकर्षक चुना हुआ गांधी-विचार-साहित्य पाँच रुपये में हर परिवार में जाय, इसका संयुक्त प्रयास गांधी स्मारक निधि, गांधी शान्ति प्रतिष्ठान और सर्व सेवा संघ की ओर से हो रहा है । हर संस्था और व्यक्ति, जो गांधी-शताब्दी के कार्य में दिलचस्पी रखते हैं, इस सेट के अधिकारिक प्रसार-कार्य में सहयोगी होंगे, ऐसी प्रार्था है । इस प्रयास में केन्द्रीय तथा प्रान्तीय सरकारों का सहयोग भी अपेक्षित है ।

२० २१० दिवाकर  
अध्यक्ष  
गांधी स्मारक निधि, गांधी शान्ति प्रतिष्ठान  
७० नं० देवर  
अध्यक्ष, खादी प्रामोयोग कमीशन  
विचित्र नारायण शर्मा  
उपाध्यक्ष, ७० प्र० गांधी-शताब्दी समिति  
२० २१० दिवाकर  
अध्यक्ष, सर्व सेवा संघ  
जयप्रकाश नारायण  
अध्यक्ष  
२० भा० शान्तिसेना मंडल  
राधाकृष्ण बजाज  
संचालक, सर्व सेवा संप्र-प्रकाशन

## गांधी जन्म-शताब्दी सर्वोदय-साहित्य सेट

पुस्तक	लेखक	पृष्ठ	मूल्य
१. आरम्भकथा ( सप्तपत्र )	गांधीजी	२००	१००
२. बाबूकथा (सन् १९२१-१९४८)	हरिभाऊ उपाध्याय	२५५	२००
३. गीता-व्योम, मगल प्रभात	गांधीजी	१२०	१२५
४. मेरे सपनों का भारत	गांधीजी	१७५	१२५
५. तीसरी शक्ति (सन् १९४८-१९६९)	विनोबाजी	२४०	२००

कुल . १००० ७५०

## आवश्यक जानकारी

१. इस सेट में पाँच पुस्तकें होंगी, जिनका मूल्य ७ से ८० तक होगा । यह पूरा सेट ५) २) में मिलेगा ।
२. इन सेटों की किसी २ धक्कुर के वाव-विषय में प्रारम्भ होगी ।
३. आनीस सेटों का एक बंदन बनेगा । एक बंदन से कम नहीं भेजा जा सकेगा ।
४. आनीस या अधिक सेट भेजने पर प्रति सेट ५० पैसे कमीशन मिलेगा ।  
( सारे सेट को बिलीवरी यात्री निरूपण सेल-सेल-पहुँच भेजे पायेंगे । )
५. सेटों की अधिकतम १ तुलाई १९६६ से शुरू है । अधिकतम १ सेट प्रति सेट २० २) के दिनांक से अधिक भेजने चाहिए । सेट रकम के लिए रकम रखी थी ० पी० ना बँक के मार्फत भेजी जायेंगी ।
६. सेटों की रकम तथा आर्डर निम्नलिखित पते से हो भेजें :

सर्व सेवा संघ-प्रकाशन, राजघाट, वाराणसी-१



# अशांत तंजौर में शान्ति-स्थापना का प्रयास

## श्री शंकरराव देव की पदयात्रा का दूसरा दौर सम्पन्न

### —समस्या के स्थाई समाधान हेतु पंचश्रुती कार्यक्रम—

पूर्व तंजौर में संपन्न हुई श्री शंकरराव देव की दूसरी तीन सप्ताह की पदयात्रा के बाद तमिलनाडु सर्वोप मण्डल की बैठक प्रयासवादी ने विनाक ६-७-६६ को हुई, जिसमें यहाँ की वर्तमान क्षेत्रीय परिस्थिति पर विचार-विमर्श करने के निम्न प्रस्ताव पारित किया गया :

तमिलनाडु सर्वोप मण्डल श्री शंकरराव देव के प्रति, तंजौर जिले पर विशेष ध्यान देने के लिए, हार्दिक धामार् प्रकट करता है । साथ ही ओर पुनर् १६ की प्रथम में उन्होंने १७ दिन का समय दिया, ओर बाद प्रश्नको—  
किरापुर, मद्रास, तिरुवारूर, पल्लुकोट्टाई—में ४२ दिनों की पदयात्रा की, ओर जिलों में मार्गदर्शन हेतु १६ दिन का समय दिया । इन अवधि में उनको पूर्व तंजौर के मातृ-मन्दिरों के बीच विद्यमान लगावपूर्ण स्थिति के बुनियादी कारणों को समझ के चलने का मौका मिला । तमिलनाडु सर्वोप मण्डल उनके द्वारा सुनाये गये प्रथम चरण के दौर पर सुझावों ओर मन्त्रों द्वारा उत्पन्न विचारों के लिए जाने जा सक विमर्श मन्त्रमार्ग कार्यक्रमों को पूर्णतः स्वीकार करता है ।

( १ ) हिन्दू समाज की अन्य जातियों की तरह हरिजनों को भी हर स्थान, सम्पत्ति और वर्गों में प्रवेश की सुविधा दिये जाने चाहिये ।

( २ ) जिस व्यक्ति पर मन्त्रों का प्रभाव है, उस व्यक्ति पर स्वाभिमानी का हक उसे प्रमाण प्रस्तुत होना चाहिये ।

( ३ ) हिन्दा है किसी भी विवाद का निवारण नहीं हो सकता, इसलिए हर प्रकार की हिन्दा पूर्णतः से बच होनी चाहिये । किसी भी पक्ष को एकाकी करने नहीं छोड़ना चाहिये । जब भी कोई विवाद पैदा हो, तो सम्बन्धित पक्षों को संवादी करने चाहिये और संकट क्षेत्रों को मान्यता दिये ।

( ४ ) तमिलनाडु सर्वोप मण्डल की परामर्श है कि एकमात्र शासन ही भूमि के इन क्षेत्रों को संभाले । इन प्रस्तावों को १७ दिनों के बाद मन्त्रमार्ग ओर भूमिहीन मन्त्रों के दो प्रस्ताव-प्रस्ताव पारित हैं, जब-

सक प्राप्त की सम्पत्तियों में इन प्रकार के विवादों का पैदा होना अनिवार्य है । भूमिस्वामित्व स्वेच्छा शासनवाज को हस्तांतरित होनी चाहिये । ओर भूमि का बीगनी भाग भूमिहीन में विवरित करने के लिए पारि की सम्पत्ति को दो जानी चाहिये ।

( ५ ) हरिजन समुदाय के प्राथमिक और भीषण स्तर की उन्नति के लिए तमिल ओर पूर्ण रोजगार के प्रायश्चित्त के माध्यम से उत्कृष्ट प्रयास लिये जाने चाहिये । तमिलनाडु सर्वोप मण्डल मन्त्रमार्ग करता है कि इनकी मुक्त विमर्शकारी पूरे समाज को छोड़नी चाहिये, तात्पर्य भूमिस्वामित्व की ।

तमिलनाडु सर्वोप मण्डल समाज—  
सातकर मातृकों ओर मन्त्रों के, इन सं-  
धानी कार्यक्रम की स्वीकार करने तथा सम्पत्ति-  
शासन-समुदाय में शामिल एवं संपूर्ण हेतु  
मातृक मन्त्रों सम्पत्तियों में विचार्य एवं  
सामुदाय स्थापित करने के लिए उत्कृष्ट  
इच्छा विचार्य में सहकार की स्वीकार  
करता है । केवल प्राथमिक पक्षों को निपटाना  
समस्या का सही समाधान नहीं होता । इसे  
सब सामाजिक प्राथमिक समस्या मानकर  
समाधान का प्रयास करने पर ही स्थायी हल  
सम्भव होता है ।

## मीरापुर में दो प्रत्यक्षदान

श्री मन्त्रमार्ग मन्त्र के प्रातः आचरणों के अनुसार मीरापुर के सामन्त ओर  
हमिदा इन दो प्रत्यक्षों का प्रत्यक्षदान सम्पन्न  
हुआ । सामन्त के पुत्र शासन पारि १३६ में  
के १३६ वर्षों का ओर हस्तिया प्रत्यक्ष के  
१७७ वर्षों में के १३६ वर्षों का शासन  
प्राप्त ।

## मैनपुरी में ग्रामदान-अभियान

उ० प्र० के मैनपुरी जिले की गोपाल  
सहयोग में सहयोगिता का अभियान प्रारम्भ  
हुआ, जिसका उद्घाटन जिलाधीश एवं अध्यक्ष  
जिला पारि शासनी समिति मैनपुरी ने  
किया । तमिल की सम्पत्ति जिला परिषद  
के अध्यक्ष महोदय ने की । तमिल का  
समाधान डॉ० दयानिधि पटनायक की अध्यक्षता  
में हुआ । विनाक ७-७-६६ को ६५ टोलियों  
पारि में सम्पन्न हेतु पारि । तमिल में  
२०० तमिलपारि में सात लिया ।

## सासनी (खलीमगढ़) का प्रत्यक्षदान

प्रातः मन्त्र के अनुसार मातृकों में हुए  
शासन-अभियान में मातृकों सम्पन्न का  
प्रत्यक्षदान प्राप्त हुआ । कुल १५५ पारि  
पारि में के १३२ पारि का शासन हुआ ।

## माजीपुर में दो प्रत्यक्षदान

माजीपुर जिले के मीरा ओर रानीपुर  
की प्रत्यक्षों का प्रत्यक्षदान हुआ । मीरा के  
६९ पारि में के ११ पारि तथा रानीपुर के  
६६ पारि में के ४१ पारि प्रत्यक्षदान में  
सामिल हैं । माजीपुर में प्रत्यक्ष कुल ७  
प्रत्यक्षदान हुए हैं ।

## साहित्य-प्रचार

श्री भूमिदा समिति ने जून महीने में  
४४ पारि की पदयात्रा की । इन प्रमाण  
उन्होंने २० करने का साहित्य पैदा । १०  
पारि में सर्वोप-विचार का प्रचार किया ।  
द्वारा हिन्दा के कार्यक्रम हैं ओर तमिल  
साहित्य-प्रचार के कार्य में लगे रहते हैं ।

## मिण्ड जिले में ५५१ ग्रामदान

मिण्ड जिले में अभियान के प्रारम्भ पक्ष  
सक जिले में ५५१ ग्रामदान मिल चुके हैं ।  
जिले में कुल २८० पारि हैं । सम्पन्न पारि  
साहित्य पारि, पारि-विधि, प्रमाण को  
साहित्य के कार्यक्रमों सचन शासन प्रचार-  
में लगे हुए हैं ।

## उज्जैन में ग्रामस्थराज्य तमिल

उज्जैन जिले के ६ विभाग सम्पन्न महि-  
पुर, बदनपुर, सतना, मटिया, साबरीर तथा  
उज्जैन में शासन-अभियान तमिल सम्पन्न हुए ।  
इन जिलों में दो हजार तमिलपारि ने  
सात लिया ।

भूदान-वार्ता : सोमवार, २१ अगस्त १९६६

# भूदान-यज्ञ

भूदान-यज्ञ-युक्त-ग्रामीण-विकास-अर्थ-संस्था-आन्दोलन-आन्दोलन

सर्व सैदा संघ का मुख पत्र

वर्ष : १५

अंक : ४३

समिधा

२८ जुलाई, '६६

## अन्य पृष्ठों पर

देवदत्त — सत्यादीन ५१०

सोहन में वल्लभ प्रतिनिधि :

कुछ विचारमोम पदम — अरुण प्रसाद ५११

अन्य हस्त

सामयिक वर्षा : देशों का राष्ट्रीयकरण ५१२

आन्दोलन के समाचार

परिचित

"गोवं की बात"

## आवश्यक सूचना

होम वर्षों से 'भूदान-यज्ञ' के परिचित के रूप में हर महीने 'गोवं की बात' के दो अंक हमें देते रहे हैं। हमें सुझा है कि 'गोवं की बात' का प्राध. सच जगह समर्थन मिला और बसका रवाना हुआ। अब इसी अंक के बाद से 'गोवं की बात' का भूदान यज्ञ के परिचित के रूप में निरुक्त। रवाना हो रहा है। 'गोवं की बात' अपने के लिए प्राधायक होगा कि के बाद 'गोवं की बात' के नाम से धर्म और अपने कर्म में। 'गोवं की बात' का पत्रका सं १५ भगवत् को प्रकाशित होगा।

—सत्यादीन

## सरकारी कार्रवाई



मेरे देश से भारत वर्षों तक ऐसे कानून पास करने में लगा रहेगा, जिससे वंद दलित और पतित लोगों का उस दलदल से उबार हो सके, जिसमें पूँजीपतियों ने, जमींदारों ने तथाकथित उच्च वर्गों ने और बाद में वैज्ञानिक ढंग से जंगल शासकों ने उन्हें फँसा दिया है। अगर हमें इन लोगों का इस दलदल से उबार करना है, तो हमें घर की व्यवस्था करने के लिए भारत की राष्ट्रीय सरकार का यह अनिवार्य कर्तव्य होगा कि इन लोगों को लगातार तरबीह दे और वे जिस भार से कुपथे जा रहे हैं उससे उन्हें मुक्त करे।

... भले वे कितने ही मले और मेरे प्रति मित्रभाव रखनेवाले क्यों न हों, कानून कितनी भी व्यक्ति का लिहाज नहीं रखेगा। मेरे भ्रान्त में कुछ ऐसे का-धिकार हैं, जो भारत की वैयक्तिक उचित रूप में ही किये गये हैं, मगर वे राष्ट्र के उच्च हितों के विरुद्ध हैं। मैं आपको एक उदाहरण दूँगा, जिससे आपका कुछ मनोरञ्जन होना, मगर उसका आधार स्वाभाविक है। आप इस सफ़ेद हाथी (देख पर भारी मोक्ष बालनेवाली चीज) को ही लीजिए, जिसे नयी दिल्ली कहा जाता है। इस पर करोड़ों रुपये खर्च किये गये हैं। मैं जानूँ कि भाषी सरकार इस बर्तन में पर पहुँचेंगी है कि जब यह सफ़ेद हाथी हमारे पास है ही, तो इसका कोई उपयोग ही कर लिया जाए। कल्पना कीजिए कि पुरानी दिल्ली में प्लेग का फैला फैला हुआ है और हमें गरीब लोगों के लिए अस्पताल चाहिए। तब हम क्या करेंगे? क्या आप समझते हैं कि राष्ट्रीय सरकार अस्पताल बना बना सकेगी? ऐसा नहीं हो सकेगा। हम इन हमारों पर अधिकार कर लेंगे और इन प्लेग पीड़ित लोगों को बड़े रस्ते पर अस्पतालों की तरफ उनका उपयोग करेंगे; क्योंकि मेरा दावा है कि वे इमारतें राष्ट्र के उच्च हितों के विरुद्ध हैं। वे करोड़ों भारतीयों का प्रतिनिधित्व नहीं करती, वे उन पवनानों का प्रतिनिधित्व कर सकती हैं। वे उन लोगों का प्रतिनिधित्व नहीं कर सकती, जिन्हें सोने के लिए कोई खजाना और खाने के लिए रोटी का एक टुकड़ा भी वसीयत नहीं होता। अगर राष्ट्रीय सरकार इस परिणाम पर पहुँचे कि वह रवाना बनाकरक है, तो वह खूब लिया जायगा—मले वह किन्हीं लोगों के हाथ में ही। और मैं आपको बता दूँ कि वगैर किसी गुणाधने के जीन लिया जायगा। क्योंकि अगर आप इस सरकार से क्षतिपूर्ति करवाना चाहेंगे, तो उसे अहमद को लूटकर महमूद को देना होगा, जो उसके लिए अर्थश्रम होगा।

अगर कर्मों की कल्पना की सरकार अस्तित्व में आती है, तो वह कड़वा भूत पीना ही पड़ेगा।

मो. कमण्डी

अन्य पृष्ठों पर

सर्व सैदा संघ का मुख पत्र

समिधा, वाराणसी-१, भारत अरुण

वर्ष : १५

नवन में योगेश्वर परिवर्तन के नामने दिने मने एक मयम मे—दिनेयत नायक,"  
१९६६, ५४ : ५१।

## तेलंगाना

पृथक् तेलंगाना को माँग जनता की है—या प्रशासनिक तत्त्वों की, प्रशासन आधारित—प्रधिकारियों—बकीलों—जैसे निहित स्थायी की, इसमें मतभेद हो सकता है, लेकिन सचवाई क्या है इसे जानने का उपाय क्या है—हम कैसे जानें कि जनता की है और वह क्या चाहती है ? सिनेमावादी कहता है जनता प्रत्यक्ष विचार चाहती है । मसाला कहता है जनता मुठ की की जगह जनसक्ति चाहती है । सरकार कहती है जनता शासक चाहती है । सब बात तो यह है कि जनता नहीं चाहती है जो जनता के नाम में बोलनेवाला चाहता है । जो जनता है वह जानती नहीं । जनता के नाम में बोलने का दावा करनेवाला गुण्य भी हो सकता है जिसके बहुकार्य में भाकर जनता देश छोड़ती है, बस जलाने की, और उसी जनता के नाम में बोलने का दावा नेता भी कर सकता है जिसके बाणों और लक्षकों के घुमाने में भाकर जनता घनाई में उतरती है, भारे लयाती है, बोट बेटी है । हम जनता की भाषा किसे मानें—बोट की या उपवन की ? हमारी राजनीति ने दोनों भाषाओं को बराबरी का दर्जा दे रखा है । जनता जानती है, देखती है, कि राजनीति स्वयं बोलो भाषाएँ बोलती है; जब जिससे काम बन जाय । राजनीति लोक-सिक्क द्वारा लोकमत जाना नहीं जानती; वह लोकहठ उभाड़कर बस निकालना चाहती है । कुछ भी हो, पृथक् तेलंगाना का लोकहठ अब काफी फैल चुका है, और उसे जनता, उपवनकारी और नेता की सम्मिलित शक्ति प्राप्त हो चुकी है ।

लोकहठ कहें या लोकमत, जब दिल्ली-सरकार यह मान चुकी कि प्राग-प्रकार तेलंगाना के साथ हुए समझौते की तर्तें पूरी नहीं कर सकी और तेलंगाना की न्याय नहीं मिला तो पृथक् तेलंगाना के लिए काफी मझाका मिस चुका । प्राग्य वनी है, तेलंगाना गरीब । प्राग्य की राजनीति मजबूत है तेलंगाना की मजबूत नहीं है । ऐंगो हालत में तेलंगाना के मन में सका होना स्वाभाविक है कि प्राग्य के पाय उसका गुजर नहीं है । अगर तेलंगाना प्राग्य के साथ नहीं रहना चाहती तो ऐसा दावा दासकर उसे साथ रखने के लिए मजबूर क्यों किया जाय ? दास्य से प्रेम और विपत्ति नहीं पैदा किया जा सकता ।

तेलंगाना के बिहड़ यह तर्क देता कि अगर उसका एक प्रलग राज्य बन जायगा तो देश के कई दूसरे भागों में प्रलग राज्य की माँग होने लगनी, निरपेक्ष है । यह कहना भी निरपेक्ष है कि अगर अधिक राज्य बन जायेंगे तो राष्ट्र कमजोर हो जायगा । यह कुछ और राज्य के बन जाने से कमजोर नहीं होगा; अगर कमजोर होगा तो जिसमें और भीसत केन्द्र तथा राज्यों के निरन्तुष प्रशासन के कारण । दिल्ली-सरकार के पास काम बन हो और अधिकार अधिक हैं वह मजबूर होगी और देश की एकता कायम रखने में अधिक समर्थ हो सकेगी । इसके विपरीत राज्य-सरकारों की जिम्मेदारियाँ अधिक हों और वे, छोटा राज्य होने के कारण, जनता के अधिक-से-

अधिक निश्चय हों, तो उनके ऊपर लोकमत का प्रभुत्व ज्यादा होगा । लोकमत जितना सदाक होगा, राजनीति और मोकराही के हथकंडे उतने ही कमजोर पड़ेंगे । छोटे राज्य एकता, केन्द्र, लोकहित, सबकी दृष्टि से अच्छे हैं ।

‘पृथक् तेलंगाना’ में एक अच्छाई यह है कि उससे मायावाद की समाप्ति शुरू होती है । यह, हम कहा जा सकता है कि इस तरह क्षेत्र-वाद को बढ़ावा मिलेगा । लेकिन अगर भाषा, जाति, वर्ग, सम्प्रदाय आदि के स्थान पर ‘क्षेत्र’ राजनीतिक-प्राथमिक संगठन का स्थान ले सके तो राष्ट्र की दृष्टि से अच्छा होगा । भारत भाषाई इकाइयों के बजाय क्षेत्रीय इकाइयों का संघ बने तो भारत के सहयोग की संभावना अधिक होगी, और छोटे राज्यों के होने के कारण केन्द्र एकता और सन्तुष्ट की शक्ति के रूप में भारी सार्थकता सिद्ध कर सकेगा ।

अधिक राज्यों की माँग में भय का कोई कारण नहीं है । लेकिन जरूरत इस बात की है कि नया राज्य बनाने का पुराने राज्य की सोचने का निर्णय सरकार अपने हाथ में न रखे । उसे चाहिए कि ऐसे तमाम विचारों के लिए संशोधन ग्यायालय की तरह नियत व्यक्तियों की कोई समिति या कीर्तल बना दे, और उसे ही निर्णय के अन्तिम अधिकार दे दे । ऐसा हो जाने पर प्रगत राज्य का प्रश्न, या ऐसा दूसरा कोई भी प्रश्न, प्राथमिक और उपवन के दायरे से निकलकर न्याय के दायरे में चला जायगा । ऐसा होना उचित है, और आवश्यक भी ।

तेलंगाना छसस है, रोग नहीं । जबतक राजनीति उम्मारो पर चलेगी, जबतक एक क्षेत्र का विकास और दूसरे का ह्रास होगा, जबतक समाज में प्राथमिक विपत्ति रहती भयकर रहेगी और विरोधिन बढ़ती जायगी, और जबतक सरकार का दर्जा ‘माहि-भाव’ का रहेगा, तबतक एक कि बार दूसरे तेलंगाना की माँग होती ही रहेगी । तेलंगाना देखने में एक राजनीतिक प्रश्न है, किन्तु उसकी जड़ में विराट की मूल है । जनता ऊपर उठना चाहती है, वह उठने का अवसर चाहती है । वन अवसर का नाम है ‘तेलंगाना’ । हम उस अवसर से किसी क्षेत्र की सक्ति देखे रख सकते हैं ?

अवसर की मूल ‘तेलंगाना’ बन जाने से वृत्त नहीं होगी वह गांव तक पहुँचेंगे । आसिद, हमारे देश में जीवन की बुनियादी इकाई गांव ही है । अगर तेलंगानावाले तेलंगाना में प्रवर्ण निर्णय बनाया चाहते हैं तो गांव में गांववासियों का प्रत्यक्ष निर्णय नहीं लयें ? अगर तेलंगाना का प्रवर्ण राज्य हो तो गांव में प्रवर्ण ‘स्वराज्य’ हो । अगर स्वराज्य है तो गांव, राज्य बनने से निरन्तुष प्रशासन में एक ही और जुड़ेंगे । दूसरा क्या होगा ? जिस दिन गांव की यह मान्यता मिला जायगी उस दिन क्षेत्रवाद का मूल भी समाप्त हो जायगा । सचमुच नहीं दिन जनता की सक्ती एकाता का होगा ।

परिद्वारे नेता दल के पदासत और छात्र । प्राग्य की छोड़कर देश की सामने रखें और अस्पता से नाम लें तो उन्हें तेलंगाना के साथ-साथ पूरे राजनीतिक और प्राथमिक निरन्तुषकरण की बात सोचनी चाहिए । देश का सविध्य निश्चित रूप में उसी विद्या में है । परिद्वारि का संकेत हम कब समझेंगे ?

लोकजनों में राजनैतिक दलों से मुक्त  
शासन चल सकेगा है, यह एक विस्तृत नवी  
नीति है। विद्यते कुछ दिनों से दलमुक्त लोक-  
तंत्र की चर्चा देख के कुछ प्रमुख विचारकों,  
साधारण जो व्यवसाय मार्गों द्वारा ही प्रार्थना  
करते रहे हैं। यह शरीर कुछ ठोस प्रयास भी प्रारम्भ  
करे रहे हैं। परन्तु दलमुक्त लोकतंत्र मात्र  
ही सामान्य जन की चेतना के बाहर की  
नीति है। इसलिए दलमुक्त लोकतंत्र का वैवा-  
रिक आधार क्या होगा? सांस्कृतिक स्वरूप  
क्या होगा? इनकी व्याख्यात्मक शक्ति  
होगी? इन चारों के कई प्रश्न इस सम्बन्ध में  
उत्पन्न हैं, क्योंकि मात्र ही संपूर्ण राजनीति-  
शास्त्र, जिसका सामान्य मोल्लव है वह, राज-  
नीतिक दल की अभिवृत्ति आधारक

दलों के पीछे में पिछा है। इतने मुक्त होकर भी लोकतन्त्र कायम रह सकता है, यह विचार राजनीति कायदा के परे समझा जाया है। लोकतन्त्र का राजनीतिक दलों के प्रभन हो जाने पर क्या स्वरूप हो जाया है, यह वही भी लोकतन्त्र के शब्दों में इन प्रश्नों है। "अहाँ" लोकतन्त्रिक दल न हो वहाँ दो ही वर्ग बन सकते हैं, या तो यह सिखा कि सभी लोकतन्त्रिक मायनों में जनता नियमित भाव से होन रहती है, और वह उसी जनता का एक प्रभुत्वान्वित होनी है, या फिर ऐसा निरुद्ध प्रभुत्व होना है, जो की बहुतायत जनता और सामान्य नागरिकों का भावनाओं को ध्यान में

धामदानी-धामतमासाँ के डूने गये प्रतिनिधियाँ  
 द्वारा किया जायेगा। इन प्रतिनिधियों का चुनाव-  
 क्षेत्रीय स्तर का एक मतदाता-मंडल बनेगा।  
 वह मतदाता-मंडल सर्वसम्मति या सर्वसुमति  
 से उम्मीदवार का चयन करेगा। इसके लिए।  
 (क) ग्राम निवाच क्षेत्र में कम से कम तीन-  
 बीसवीं धामदानी धामतमासाँ बन जायेंगी,  
 उनमें वह मतदाता-मंडल बनाया जायेगा।  
 (ख) मंडल स्थायी होगा। (ग) हर धामतमा  
 मंडल के लिए अपने प्रतिनिधि सर्वसम्मति से  
 चुनेंगी। (घ) एक धामतमा से जनसभा के  
 धारक वर-धन-स-धन एक, धारक स्वाहा-से  
 धारक प्रतिनिधि होंगे। (ङ) मतदाता-  
 न में अधिक से अधिक दो ही पचास  
 होंगे।

[illegible]

• "प्रामस्त्रासक": परिचर्चा और  
व्यावहिक विचार विमर्श के लिए प्रकाशित  
पुस्तिका है।

श्री राम बिहार का वैदिक स्वयं श्री  
नेहरू का प्रयास विश्व का है। शायद  
ही जयप्रकाश नारायण तथा विनोबा बोधके  
यम विवेकपूर्ण हैं।

नयो पुनाव-पद्धति

हम हमजुस कोहजुस के हुवाव-वहमि  
 ये वस पर हम बिहार करें। हम बिहार  
 माननेवालों का कहना है, मजदूरों को  
 के ऊपर उठकर प्रतिनिधि का चुनाव  
 चाहिए। व्यवसायिका तथा वृत्त के  
 अधिक के मान पर लोग के मानने प्रति-  
 न्तिनिधि मान जगह के मानने प्रति-  
 निधि मान चाहिए। उन्हें हम के बेरे में  
 माना चाहिए। मजदूर जगह के मानने में  
 मान को बाँटना क्या होयों कि इसके  
 मान को प्रतिनिधि मान जगह के मानने प्रति-

[illegible]

जम्मीनदारों का खेत एक ही की

राजनीतिक दल की परिभाषा

भोजन में राखनीति कल की परि  
 भाषा करते हुए बर्तते कहा है कि "राख-  
 नीति कल ऐसे बर्तनों का समूह है जो  
 किसी राष्ट्रीय हिंदू को प्रति के लिए किसी  
 एक शक्ति विचारों को आधार मानकर  
 बनना लगता है। यह एक ऐसी संस्था  
 है, जो किसी विचारों या नीति के समर्थन  
 में बनायी जाती है और जो सर्वोच्च सामर्थ्य  
 द्वारा उन विचारों या नीतियों के समुदाय  
 काहन तक निर्माण करने को बेठाए करती  
 है।" स्पष्ट है कि ये एक निरंतर बनते विचार-  
 कलाओं के आधार पर नियंत्रण करने द्वारा  
 में होने को बेठा करते हैं, ताकि वे जिन  
 विचारों या नीतियों में विचार करते हैं,  
 उन्हें वास्तविक के आधार द्वारा हिंदू कर दें।  
 यह एक के लिए मुख्य कार्य सत्ता-प्राप्ति हो  
 जाता है। इसके लिए वे सत्ता बनाया को  
 बनने पर में करने का प्रयास करते हैं, ताकि  
 दुःख के द्वारा अन्तराधिकार सत्ता में उनकी  
 सत्ता प्राप्त हो।

आज के युग में लोकतंत्र सबसे अधिक  
प्रचलित रहा क्योंकि शासन-व्यवस्था जारी  
है। लेकिन यह लोकतंत्र आज साम्यवादी

प्रयास किया जायगा। यह उम्मीदवार प्राप्ति के विचार का समर्थक होगा, इसमें कोई संदेह नहीं। यहाँ प्रस्ताव यह रखी जाती है, कि पूरा देश प्राप्ति के शामिल होगा और सभी मिलकर एक ही उम्मीदवार चुन करे। पर जब तक पूरा देश शामिल नहीं होता तब तक प्राप्ति उम्मीदवारों से संघर्ष की पूरी गुंजायमान रहती है।

### दलमुक्त सरकार संगठन

इसमें एक चुनकर बात यह की नहीं गयी है कि मतदानवादी की हल बन का मिलान किया जायगा कि वे राजनीतिक दलों के मतवाद से ऊपर उठें। मतवादी की राजनीतिक दलों से ऊपर उठकर अपनी समस्या, उम्मीदवारों के गुण, आत्म-निर्भरता, सरकार पर बनने के रूप निर्भर रहने कादि के लिए संगठित तथा प्रवर्धित किया जायगा।

सरकार-संगठन के बारे में सुझावा प्रमाण है कि: "प्रतिनिधि विधानसभा में प्राप्ति की तरह दलों में बैठकर नहीं बैठेंगे, वे बैठेंगे अपने निर्वाचन क्षेत्रों के अनुसार या वर्गवार के अनुसार। अपना प्रमाण प्रस्तुत नहीं बनायेंगे। इन तरह सब प्रतिनिधि संगठन सर्वसम्मति से अपना नेता चुनेंगे। सरकार में कमिटी प्रथा (गवर्नमेंट आईकमेटीज) का प्रमुख स्थान होगा। हर प्रतिनिधि विधानसभा में अपने चुनाव क्षेत्र की जनता की बात प्रस्तुत करते हुए जनता के हित को सामने रखकर सरकार की किसी नीति के प्रति अपनी असहमति प्रकट करने के लिए स्वतंत्र होगा।"

(१) लेकिन यहाँ यह है कि: इनमें यह नाम दिया गया है कि पूरे राज्य या देश की जनता का सर्वसम्मति से प्राप्ति के मित्राग्री और प्रवर्धक, व्यवहार की स्वेच्छा के, सर्वसम्मति से स्वीकार कर लेनी। प्राप्ति के वैचारिक तथा संगठन की स्वतंत्रता के गुण में यह सम्भव नहीं दिखता है। फिर प्राप्ति वैचारिक भाषा पर अपनी विविधता है कि

सामान्य हित किसे है यह निश्चय करना कठिन है।

(२) प्रतिनिधि धर्म के चुनाव क्षेत्र का प्रतिनिधित्व करना। उसे न तो किसी राजनीतिक दल से मतलब रहेगा और न किसी वैचारिक दल से। ऐसी स्थिति में क्या संभव होगी संकीर्णता का शिखर नहीं होगा? क्योंकि तब उसका किसी राष्ट्रीय राजनीतिक दल से सम्बन्ध तो रहेगा नहीं। प्राप्ति एक पार्टी के सामने देखा का पूरा क्षेत्र रहता है, न कि एक खास क्षेत्र।

(३) प्राप्ति के बाद राजनीतिक दलों का कोई अस्तित्व नहीं रहेगा, यह स्वीकार कर लेना सम्भव नहीं दिखता है। जाति, वर्ग, विचारवाद आदि की पूर्णता निर्मूल कर देना एक कल्पनीय चीज है।

(४) एक वैचारिक प्रश्न भी सामने आता है। लोकतंत्र में—प्राप्ति के भी—विचार तथा संगठन की पूरी स्वतंत्रता हो गयी है। विचार-भेद की देखते हुए यह स्पष्ट है कि प्राप्ति के समझाव के अभाव में प्राप्ति के विचारों—सुझाव, आत्म-निर्भरता, व्यवहार, सभी को लाना-गाना ही प्राप्ति का भी प्रवर्धक रहेगा। देश में इन प्रकार के वैचारिक भेद रखनेवाले भी पचास मात्रा में रहेंगे। प्राप्ति व्यवस्थापिका तथा में एक ही विचार के लोग पायें, यह सम्भव नहीं। यहाँ यह कहा जाता है कि देश की योजना, विकास प्रवृत्ति, सबके लक्ष्य के प्रश्न पर मतभेद होने का कारण नहीं। जैसे हृषिक विचार हो, उद्योग नहीं चलें, इस पर मतभेद की बहुत गुंजायमान नहीं रहती है। परन्तु व्यवहारिक प्रश्न प्रकार के मतभेद होते हैं। प्राप्ति के वैचारिक, संगठनात्मक समर्थक या प्राप्ति के वैचारिक मतभेद के लोग प्राप्ति या समाजवाद के सिद्धान्त-व्यवहार को कैसे स्वीकार करते हैं? यदि किसी में वैचारिक भिन्नता है तो उसे अपने विचार पर पूर्ण रूप से हट रहने की पूरी छूट होगी। इस स्थिति में वैचारिक भेद के कारण व्यवस्थापिका तथा में वैचारिक-वर्ग का बनना स्वाभाविक लगता है। और यह वर्ग प्रवर्धक, वैचारिक दल के रूप में विकसित हो सकता है। बड़े मात्रा सेना कि प्राप्ति के भी सम्भव है चुनाव तथा उम्मीदवार किसी निश्चित

वैचारिक क्षेत्र में नहीं रहेगा, उचित नहीं। फिर यह भी नहीं कि सभी प्रतिनिधि समाजवाद या साम्यवाद के सिद्धान्त-व्यवहार को ही माननेवाले हों।

जब वैचारिक भेद होगे तो वैचारिक वर्ग भी बने रहेंगे और इस तरह लोकतंत्र दलमुक्त नहीं हो सकेगा। यदि दलमुक्त प्रतिनिधित्व का मान इनका भी धर्म लगायें कि प्रतिनिधि दल से ऊपर, दल के क्षेत्र से मुक्त रहेंगे तो भी उपरोक्त वैचारिक भेद की समस्या उत्पन्न नहीं हो जाती। पूरी व्यवस्थापिका, व्यवस्थापिका के सम्बन्ध के समान दलमुक्त हो (इसमें प्रतिनिधि-सभा का सम्बन्ध दल से ऊपर होता है) यह भी व्यवहारिक नहीं।

इन बातों को ध्यान में रखकर लोकतंत्र के प्रति आशावान होना प्राप्ति का कारण होगा। लोकतंत्र का विकसित राजनीतिक दल—साम्यवाद भारत में—को देखते हुए यदि दलमुक्त लोकतंत्र का कोई रास्ता निकल सके, तो राजनीति शास्त्र के विज्ञान एवं कला में एक नया अध्याय खुलेगा। इसलिए इन प्रश्नों पर गहराई से विचार किया जाना चाहिए। और कोई ऐसी प्रवृत्ति विकसित करनी चाहिए, जिससे दलमुक्त लोकतंत्र के व्यावहारिक पक्ष को बल मिले।

## "प्राप्ति-प्रश्न" के प्राक्क प्रमाणों का व्यापक अभियान चलायें

सबसे सेवा संग के सभी और ठाकुरदास बंध की कार्यकर्ता साधियों से प्राप्ति

वाराणसी: सर्व सेवा संग के सभी और ठाकुरदास बंध में सर्वोदय-प्राप्ति के पतितता, प्राप्ति और ठाकुरदास के लिए कार्यकर्ता साधियों और मित्रों से प्रार्थना की है कि विचार-निर्माण और उनकी स्थापना के लिए प्रवर्धित प्राप्ति के संस्थागत प्रवर्धक "प्राप्ति-प्रश्न" के प्राक्क प्रमाणों का व्यापक और सचन अभियान चलायें। इस दृष्टि से "प्राप्ति-प्रश्न" के प्राक्क प्रमाणों पर प्रवर्धक एक कथना विशेष कमीशन देना स्पष्ट है।

\* "प्राप्ति-प्रश्न": परिचय और व्यापक विचार विमर्श के लिए प्रकाशित पुस्तिका से।



गांधी की मूर्ति—३

इस अंक में

सब कुछ होते हुए भी कुछ नहीं  
बया बाबो हमारे देश में क्या है ?  
नवशक्ति की जगजग  
अब बाबू ! अब बाबू  
हमें-हमें के साथ बनाएं—  
पावनी की पाँव-पावनी

२८ जुलाई, १९४६  
पृष्ठ ३, अंक २४ ] [ १८ पैसे

## सब कुछ होते हुए भी कुछ नहीं

पुलिस है लेकिन रस्ता नहीं, वंचायन है लेकिन मेस नहीं,  
भद्रालय है लेकिन ग्याम नहीं, विधायक है लेकिन विद्या नहीं,  
सरकार है लेकिन गुनवाई नहीं।

जित सरकार की जनता अपने बोट से बनानी है, और  
अपने टैक्स से बचाती है, उसके यहाँ भी गुनवाई न हो तो  
मनुष्य कहाँ जाय ? उसका अंतिम मरणा मगवान पर होता है,  
कितु मगवान की हवा बय, जिस बय में होमी, इसका निचोरी  
बया पया ? सबसे बड़ी शक्ति जिते मनुष्य अपनी भाँखों से  
बयने चारों ओर देवता है वह है सरकार की। उसका दया  
अपने चारों ओर चलता है, उसकी लाठी-बन्दूक चलती है,  
अपनी प्रशासन चलती है, उसका हस्त चलता है। सब जगह  
उसकी प्रशासन चलता है। लोग बढ़ने भी हैं कि सरकार  
सबसे बड़ी, सबसे बनी, सबसे अविद्यासी है।

हरपू यह सब जानना है, लेकिन अपने गाँव में हरपू कुछ  
हमरा ही देवता है। वह देवता है कि यहाँ मानपाठा बाबू की  
चलती है, रामरत्नी की चलती है, गौहन सेठ की चलती है। ये  
लोग सरकार तो नहीं हैं फिर भी हमकी ही चलती हैं। ये  
मानपाठा बाबू गाँव के एक बड़े मारपी हैं; १३० बीघा जमीन  
हैं; हार्द्वन के जेजेर हैं। पहुँचे गाँव के प्रधान थे, इस मार  
स्वास्-प्रमुख हैं। कई मोटर चलती हैं। सड़का काटती पड़ रहा  
है। दारोगा, बी० बी० बी०, नेता, जो भी चाहे हैं उन्हींके

यहाँ ठहरते हैं, गाते-पीते हैं। अब बाहें दग-बोस मारपी उनका  
हाम बनाने के लिए तैयार रहते हैं। मेरी करें तो उनकी हवा;  
सजायें तो उनकी बर्बाद। रामरत्नी के पास न घन है, न विद्या  
है, न सरकार में पहुँच है, लेकिन ऐसा बेहशा है कि जरा-जरा-  
सी बात में साठे उठा लेता है। रात को सड़ा होकर होज  
बराता है। कुछ बड़ो तो गाँव-बन्द की गाँसी देता है, और मारने  
की बमकी देता है। सभी उस दिन हरपू पर नारदक उबम  
पड़ा। मगर उसी समय गाँव के कुछ लोग भा न गये होते तो  
बीन बाने कुछ और कर बैठता।

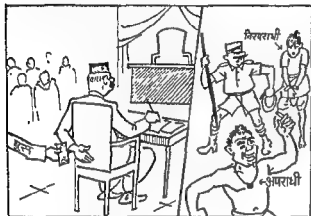
गौहन साहू हैं तो बीठे मारपी लेकिन सूर का हिसाब  
गौरी-गौरी कर लेते हैं। पुत्रा में पाठों मंगीने, सबको कुछ-न-  
कुछ दंगे, हाकिमों की खातिर बरपूर करेंगे, लेकिन बया मगाव  
है, सब जगह पहुँच है, वो बाहू है कि करते हैं। गाँव में बीन  
है जिसने गौहन साहू का कर्म नहीं लाया है ? इस मार मानपाठा  
बाबू स्पाक-अमुल हुए तो गौहन साहू आप्रधान हैं।

हरपू देवता है कि गाँव में जयकी चलती है जिसने हाथ में  
गोटा डंडा है, जिसकी बैसी में पैसा है, जिसकी नेटाओं कीर  
मकमलों में पहुँच है। वहाँ कौन किसकी गुनवा है ? जिसने हाथ  
में चक्ति हो वह चाहे जो प्रतीति करे, चाहे जितना गरीब को  
सगावे, सब जानते रहेंगे, देखते रहेंगे-लेकिन कोई कुछ नहीं  
बहेगा।

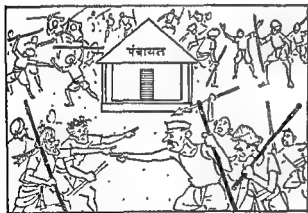
उस दिन विधायन विधिर का सहरा निरद्व पमार के घर  
में पुत्र गया। उसकी सड़की चारों के बाट पहनी मार सहराल

से प्रायो यो । सोतो रात हल्ला हुआ । क्या किया किसीने ? बायू लोग सब एक हो गये । कानाफूसी कई दिन तक होती रही, पर हुआ कुछ नहीं ।

प्राप्त्यमा की जितनी जमीन थी उसका भाज्य पता नहीं है। जो जितनी देवा सका, उसने उतनी देवा ली। शुद्ध प्रधानजी ने भी डेढ़-दो बोधे पर कब्जा कर रक्खा है। कौन किसको बधे, और कौन मुने ? लाठी उसकी नहीं है जिसकी बैस है, बल्कि जिसको लाठी है उसको बैस है।



पैसा है तो कोई क्या कर लेगा ?



गॉय-गॉय में कोरक का राज है

हरषू कहता है कि गाँव गाँव नहीं, दुर्गोबन का दरबार है। कौरव-पांडव सब बैठे हैं, भीम द्रोपदी का चीर-हरण हो रहा है। कोई कुछ बोलता नहीं। हरषू पूछता है, यह पांचाव किस-लिए है ? याना-भयालत किसलिए है ? हाकिम भीर नेता किस-लिए हैं ? भीर किसलिए हैं पंडित, पुरोहित भीर शिक्षक ? ये तो ये ही ठहरे, सरकार किसलिए है ?



पुलिस के सामने ही लूटपाट



विषालय में पढ़ाई नहीं, इकताल



सरकार बंधी है, पहरी है और गुंगी है

क्या यह सब इसी तरह चलाता रहेगा ? क्या इसी तरह जोने का नाम जिन्गी है ? रह-रहकर हारपू में मन में ये सवाल उठते हैं । हारपू के मन में जो सवाल उठे हैं वे ऐसे हैं कि जबतक उनके जवाब नहीं मिलते उसे चैन नहीं लेते देते ।

## क्या गांधी हमारे देश में जिन्दा हैं ?

मानवत सहरो की चकाचौंध के बीच यदि हम गांधी को सोचने बैठेंगे, तो संभव है कि हम हम नीचे के वर पड़ें कि गांधी की धारणा अब हमारे देश में नहीं रहती।

गण धूनेवाले मकानों के बीच में चींटियों की तरह वतार में भौं चलाते हुए रथ विरंगो मोटरें चलती रहती हैं। एक तरफ सड़क पर डेरा डालनेवाले, दूसरी तरफ ध्वस्त ऐसी-बोवनाला। सड़कों को पार करने के लिए मनुष्यों के भुज मेड बहिर्यों की तरफ रहते हैं और इसके साथ-साथ वास्तविक बहिर्यों के धुण्ड भी कसाई-घर की ओर उस सारे दृष्टांतुता के बीच में धाव्य करे हुए, घोंरे घोंरे कसाई के छुरी की ओर बढ़ रहे हैं। घहरों के किनारे-किनारे नये कारखानों के बोर्ड लगाये हुए रहते हैं। देहानों के बीच में ध्वस्त उखानेवाली देहाल की। रात को घालें नायनाम साहनों ने चकाचौंध हो जाती हैं। लादी के वर देखने में कहाँ ? अब टेरनीन का जमाना आ गया है। क्या यह देहा गांधीजी का देश है ? क्या ये जही इन देश में जिन्दा हैं ?

हाँ, वे जिन्दा हैं ही, और जिन्दा रहेंगे। एक दिन तिरफ भारत को नहीं, बल्कि सारी दुनिया को इस लावा स्वप्न से जगना पड़ेगा। बम्बई-जैसे राजसी नगरों के बीच में भी कही-कही एक छोटी-सी गांधी की माननेवाली जमात मिल जाती है। बम्बई में भी किननी निग्रा से काम करनेवालों की बितनी गांधी से रहनेवाली जमात खोजने पर मिलती है। दिन भर मयनी जी उखानेवाली मौकरी करने के बाद फिर भी अपने फालतू मयप में वे बितने प्रलय प्रकाश के सुनारमय काव्यों में प्रलयत धडा से लगे रहते हैं। प्रापस में कितना प्रेम और भाई-बेही लोग हैं, जो गांधी की धारणा को भारत में रोक रहे हैं।

देहानों में भी देविस्तान के बीच में नससिस्तान की तरह ऐसे कुछ टाण्ड मिलने हैं, जहाँ अभी तक गांधी जिन्दा हैं, जहाँ यहाँ भी तपस्या से देहाल में एक ऐसी सुनिपाद भयो ठर भी रही है, जिस पर रामस्वाज्य की सीधी, लेकिन पक्की और स्थायी रहनेवाली हमारात चढ़ी की शाने की उम्मीद है। जनवरी १९४८ में स्वामी नोलरुण्ड सेवामा में प्रसिद्धि से रहे '१० जनवरी से उन्होंने संकल्प लिया कि आज से मेरा

जीवन भारत के देहातों के लिए समर्पित है। पर लौटकर वे घर को छोड़कर मुदेवान के पास के एक गांव, कोलात में बैठ गये। सादो, सफाई, सुखसा मुक्ति, हरिजन-सेवा, भजन, कीर्तन इत्यादि, यह उनका कार्यक्रम रहा और उनका क्षेत्र बढ़ता गया। अपने सोचे, सरल और मत्तमय स्वभाव के द्वारा वे बहनों में भी काफी हद तक प्रवेश कर चुके हैं। उनके साथ और शानों की एक छोटी सी जमान भी जुट गयी है। यह स्थान तीन जिलों के समग्र पर है, नो उनका 'त्रिमशेन वेनगाँव, चारवाक और विशा-पुर जिलों में फैला हुआ है।

कानूरवा संवसरी लोक्याम टोली को उस क्षेत्र में प्रमने का प्रवेश मिला। वास्तव में वहाँ पर हमने पाया था कि गांधी की धारणा जिन्दा है। योगा सेतार देहाती बहनों की एक मातो बड़ी जमात हमारे स्वागत में खड़ी रहती थी और भक्ति-भाव से हमें दूध की माथा पट्टाकर वे हमारे निजनी वार मना करने पर भी दंडवत प्रणाम करती थीं। भूज के इन्हे बाजा लेकर हमें गांव में जुलूस में घुसत थे। दिन भर भाई और बहनों बड़े बड़े हमसे मिलने जाती थी। रात को एक बिराड सभा जुटती थी। एक तरफ भावनी की, दूसरी तरफ बहनों की धच्छी जमात बहुत धार्मिक और भक्तिभाव से बैठती थी। कार्यक्रम मजन से प्रारम्भ होता था और फिर उतनी ही भक्ति-भावना से आई-जहन बहुत प्रेम और धडा से प्रवजन सुनकर गह्वर हो जाते थे। इस इलाके में धामदान काफी हो चुके हैं। बोहा-सा प्रयत्न करने पर बहुत इलाका पूरी तरह प्रमानी बन सकता है।

विश्रापुर जिले में स्वाामीजी का प्रेम-शेन बायलकोट से बागे हुषगुण्ड तक फैला हुआ है। बहुत दूर से लोग अपने व्यक्तिगत और सामाजिक मतभेदों और कलशों को मिशने के लिए उनके पास आया करते थे, लेकिन अब समय तीन साल से वे बर-बर धामदान तूफान धाम में घूब रहे हैं। उनके जमान साथी फिर हुदसी का क्षेत्र। सन् १९२४ में गांधीजी की प्रेरणा से श्री गमाधरराव देहागुडे ने यहाँ पर लादी का काम प्रारंभ किया। सन् १९२९ में गांधी सेवा सघ के धधियेशन में गांधीजी एक हफ्ते तक यहाँ पर रहे और जही समय से प्रमो तक उनको धारणा उस क्षेत्र में भी जिन्दा है।

गांधीजी के स्वागत के लिए सारे गांव में धमदान के द्वारा परंपर लगाये गये। तिरफ सगमग २० फूट लम्बा प्रतिम हिस्सा रह गया। वह हिस्सा तो रह गया, तो रह ही गया ! लेकिन गांधीजी बराबर पूजने सिलते रहे कि यह पूरा हो-पाया है या



नहीं? उन छोटे हिस्से को पूरा करने में लगभग दस साल लग गये लेकिन अबतक आस्थासन नहीं मिला कि वह पूरा हो ही गया है, तबतक गांधीजी उस बात को भूले नहीं। गांधीजी ने एक कुएं को खोदने में पहला कावडा चलाया, वह कुर्मा भी पूरा हुआ। और फिर वह कुर्मा नहीं, लेकिन हुदली गांव के सारे कुएं, घासघास के क्षेत्र के कुएं भी, सब अभी तक हरिजननों के लिए खुले हैं। स्कूल में भी सार्वजनिक समायो इत्यादि में वर्ग-भेद, घस्पर्द्धता का कलंक पूरी तरह मिट गया है। गांधी चौक में गांधीजी की एक सुन्दर मूर्ति भी बनी है। उस क्षेत्र के गांवों से बहुत बड़े संस्था में भाई-बहनें जेल जाया करती थी। कभी-कभी एक ही गांव से २०० से ज्यादा लोग एक ही समय में जेल में ही रह जाते थे। लारी के काम में उत्तरोत्तर प्रगति चलती रही। मिलल भारतीय कर्ताई-प्रतिबोधिता में हथर की बहनें लगातार हनाम लाती रहीं यहाँ तक कि पन्थ में तय करना पडा कि सब औरों को भी मौका देना चाहिए। हम लोग अक्षिप में भाग नहीं लेंगे। पाष्ठापुर गांव में ७० हजार रुपये की भीमत का 'गांधी-मन्दन' बन चुका है, जिसमें सिर्फ १० हजार रुपये बाह्यर से प्राये थे, बाकी सब स्वामीय रुपये और धनदान के द्वारा बना है।

अभी दो सालों के लिए एक सालाका-स्तर की सस्था बना है, जिसके द्वारा लगभग १ हजार लोग अपना गुजारा कर रहे हैं। अब दमाटर तथा घाम के संरक्षण के लिए भी एक योजना बन रही है। घाम-स्वावलम्बन की भीर बढ़ने के दृष्टिकोण से गांव में विज्ञेवाली खादी पर १० प्रतिशत कमीशन बराबर मिलता रहता है। खादी की बिक्री प्रग्य प्राप्ति में भी बराबर चलती रहती है। तो इस हलाके में गांधी अभी तक जिन्दा है।

इस क्षेत्र में भी कस्तूरबा-रात्संवत्सरी शोकप्रधान से काफी प्रेरणा मिली है। कार्यकर्ताओं में और जनता में उत्साह काफी सीमा है और वे मितकर सोचने लगे हैं कि रात्संवत्सरी में यह करके दिखायेंगे कि गांधी अभी तक जिन्दा है, और उसका प्रभाव बढ रहा है।

इसी प्रकार हमारे सारे देश में ऐसे प्रकाश-स्तंभ खिड़े हुए होंगे, सिर्फ उन्हें सोचकर उनमें निजसी की चारा के प्रवाह का पवार फिर जगने की घावघृणता है। याया होखी है कि इस रात्संवत्सरी वर्ष में जहाँ-जहाँ गांधी और बिनीया का प्रत्यक्ष स्पर्श हुआ, लेकिन सीया कुछ मंद हुआ, वहाँ अब घाम-स्वावलय की शान्ति में हूदकर ये फिर देश में प्रकाश के स्तंभ का सच्चा स्थान लेने की तैयार होंगे।

—सलामी

## किसानों की राहत

एक सज्जन चलता-फिरता बापुगांव में पाया। वहाँ के आदिवासियों की परिस्थिति देखकर उसको बहुत दुःख हुआ। उसने देखा कि किसानों के पास जमीन है, पर अपना बैल नहीं। उन्हें हल चलाने के लिए बैल माटे पर साहुकार के पास से लाना पड़ता था। उन्हें एक जोड़ी बैल के लिए चार मन घान प्रथवा १२० रु० देना पड़ता था। इस तरह मेहनत किसान की, जमीन किसान की और पैदावार के वैसे साहुकार के पास चले जाते थे। यह हालत देखकर उस सज्जन ने बापु-गांव के किसानों को ६१० हजार रुपये के ७० बैलों का ४४ किसानों में वितरण कर दिया।

इस तरह किसानों की कठिनाई दूर हुई। साहुकार के चंगुल से किसान मुक्त हुए। किसानों ने उसे पूर्व धारीदार दिया।

जिस सज्जन ने आदिवासियों की मदद की वह ६० वर्ष का हुआ था। प्रतिदिन कम से कम १२ से १६ घंटे तक काम करता था। उसका मुख्य काम गूद-कर्ताई, कपडा-सिलाई, बड़े-बड़े संत-महात्माओं के चित्र बनाना आदि था। तीन सप्ताह तक बापु-गांव में रहकर हर किसानों के घर जाकर सम्पर्क किया और उनसे प्रेम प्राप्त किया।

—ध्यानमुखर सिंह

## “गाँव की बात”

अब

## “गाँव की आवाज”

लगातार तीन वर्षों की सिखा पट्टी के बाद अब प्रेस रजिस्ट्रार के यहाँ से “गाँव की बात” र। रजिस्ट्रेशन “गाँव की आवाज” के नाम से मिल पाया है। गाँव की बात अब गाँव की आवाज बनने जा रही है। इस परिवर्तन ने एक पुराने परिचित नाम के छूने का कुछ मोह हमें प्रदग्ग हो रहा है, लेकिन कोई भी बात जब आवाज बनती है तब उगमें शक्ति पैदा होती है। हम आशा करने हैं कि गाँव की बात अब गाँव की आवाज बनकर अधिक शक्तिशाली होगी। यह ध्यान देने की बात है कि “गाँव की आवाज” का प्रकाशन पूरी तरह सार्थक सभी होगा, अब हमें गाँव-गाँव तक पहुँचाने की कोशिश होगी। यह पाठिक पत्रिका हर माह की तारीख १ और १६ को प्रकाशित होगी। इसका वार्षिक चन्दा चार रुपये और एक प्रति का मूल्य बीस पैसे रहेगा। इस ग्रंथ के बाद प्रगता र्थक १६ प्रगत्न को १६ पृष्ठों का प्रकाशित होगा।

—धनराज

## नवटोलियों की ग्रामसभा

मुगेर जिते का चौथम प्रसन्नदान दिसम्बर १९६६ में ही पोषित हो गया था। जिते के विद्यावान लोकेसेक तथा सर्व सेवा नप के जिला प्रतिनिधि श्री गणेश प्रसाद मिह का घर तथा मुख्य कार्य-लेन एवं प्रसन्न में है। धार्याय रामप्रतिजो का सम्पर्क सन् १९५७ से ही चौथम प्रसन्न से रहा है। प्रसन्न-दान प्रमदान में धार्याय रामप्रतिजो ने इस लेन में गहरा से स्वयं गये। धार्यायजो ने जिन तरह प्रमदान का संयोजन तथा मार्गदर्शन किया, उससे लोक शक्ति का प्रच्छन्न खासा स्वरूप उसी समय प्रकट हुआ था। प्रमदान के कलस्वरूप को लोकशक्ति सामने धार्यो की, उनका उपयोग प्रसन्नदान के बाद ग्रामसभा का गठन तथा बीधा बहुत निकालने धारि के लिए नहीं हो सका।

पूज में जिसा सर्वोदय मण्डल की ओर से एक टोली प्रसन्नदान में सहयोग देनेवाले मित्रों से सम्पर्क के तिलसिले में कई गाँवों में गयी। प्रायः सभी मित्रों ने यही बताया कि अभी तक हमलोग प्रपने प्रपने गाँव में ग्रामसभा का गठन तथा बीधा बहुत निकालने धारि की विना में कुछ नहीं कर सके हैं, ऊपर से तकाशा रहता तो यह हिस्सा नहीं रहती। इस प्रसन्न के सभी मित्र धार्यो हैं कि प्रसन्न इतर की गोष्टी बुलायो जाय और वर्षा करते कार्य शुरू हो।

इस दम में १६ पूज की शाम को धीमगेश बाबू के साथ नवटोलिया गाँव पहुँचा। नवटोलिया में ग्रामसभा बनो है, यह सूचना हमें पहले मिल गयी थी। हमलोगों के पंचने की पूर्व-जानकारी ग्रामवासियों को नहीं थी। ग्रामसभा के सभी बाहर-मुख्य रूप से ग्रामसभा का सञ्चालन करता है। प्रसन्न ही की बैठक बुलायी गयी। लेनी बाड़ी का समय होने के बावजूद ग्रामबासी लुत्कर बैठक में प्राये। बैठक में नवटोलिया गाँव के सम्बन्ध में निम्नलिखित जानकारी मिली।

गाँव की कुल परिवार-संख्या ८५ और जनसंख्या ५६० है। गाँव में गाँववालों की कुल जमीन का रकबा १७५ बोघा है। ६० परिवार भूमिवात हैं, दोष २५ परिवारों को जमीन नहीं है। एक परिवार के पास धर्मपत्रन भूमि ३० बोघा है।

८५ परिवारों में से एक परिवार, जिसके पास सबसे ज्यादा भूमि है, ग्रामदान में धनप है। पूरे गाँव में नौ जाति के लोग रहते हैं, लेकिन वेतो, कुम्हार तथा कोइरी की संख्या प्रचिन है। ये तीनों जातियाँ प्रथम स्थान संस्था में हैं।

गाँव में एक प्राथमिक पाठशाला है। गाँव के अधिकांश पुरुष साक्षर हैं। एक व्यक्ति बी० ए०, दो आई० एस० तथा पाँच युवक मैट्रिक पास हैं।

सन् १९६७ के प्रारम्भ में ग्रामसभा का गठन किया गया। अध्यक्ष, यकीनसहित कार्यकारिणी के सदस्यों की संख्या ११ है। कोषाध्यक्ष ग्राम से नहीं है। ग्रामसभा का कोष अध्यक्ष के पास रहता है। सन् १९६७ में ६ तथा सन् १९६९ के मई माह तक ग्रामसभा की दो बैठकें हुई हैं। बैठक की कार्यवाही का विवरण कार्यवाही-पुस्तिका पर विधिबद्ध निम्न आता है। ग्रामद-वर्ष का व्योरा भी जमा-खर्च-बही पर लिखा जाता है। ग्रामसभा के कोष में मन-सेरी, दान तथा साप्ताहिक भूदान की ग्रामदगी में से बैंक बर्ष में ७०६ रु० ५८ पैसे एकत्र हुए हैं। ग्राम-विकास के काम में कुल ४३४ रु० ३८ पैसे खर्च हुए हैं। ग्राम-विकास ग्रामकोष में २७२ रु० २० पैसे जमा है। ग्रामसभा का काम कोष से कुछ भरा नहीं हुआ था। अध्यक्ष श्री रामदेव साहू ने भूदान बनाने के लिए अपनी धोर से ५०० रु० की पूँजी का प्रसन्न कर दिया। श्री रामदेव साहू स्वयं साधारण स्थिति के किसान हैं। उनकी अपनी गाध ८ बीघा जमीन है। उनकी स्थिति ही यह स्पष्ट करती है कि ग्रामवेला के लिए उनकी उर्केंडा बहुत तक धार्ये बढो हुई है। उन्होंने अपनी धोर से पूँजी का प्रसन्न ही नहीं किया, बल्कि निम्नलिखित समय की भूदान के सञ्चालन में देते रहे हैं। गाँव की भूदान से एक ही वर्ष में ३०० रु० की ग्रामदतो हुई।

ग्रामसभा ने अपनी आवश्यकता तथा स्थिति को देखते हुए शिक्षा के काम को प्रथम स्थान दिया है। गाँव के विद्यालय का निजी मरान नहीं रहने के कारण छात्रों को बहुत कठिनाई होती थी। ग्रामकोष में २५ हजार इन्ट तैयार की गयी तथा खनन-विमर्ष का काम छात्रों से अधिक पूरा किया जा चुका है। जहाँ नियातय बना है, वह स्वाम बहुत मोचे था। धर्मदान से मिट्टी भरकर उन भागों ऊँचा किया गया। अध्यक्ष श्री रामदेव साहू की तैयारी है कि ग्रामसभा ही सभी छात्रों के परीक्षा-पुस्तक तथा पुस्तक धारि की व्यवस्था करेगी। जब से ग्रामसभा-बनो है, गाँव का कोई अन्नदा कबट्टे नहीं गया है। कमरे की रोक पाय धारि-जोना करती है। यमी-कमी

प्रम-सफाई आदि का कार्य भी सामूहिक रूप से किया जाता है। जिस कार्यक्रम पर सबकी सहमति होती है, उसे ही कार्यान्वित किया जाता है।

गांववालों के पास जमीन बहुत कम है। सब लोगों के लिए खेतों में पूरा काम नहीं रहता है। गांव में तेरी हैं, लेकिन कोल्हू नहीं चलता है। कारण पृथ्वी पर मातृम दुष्प्रा कि मिल का तेल कोल्हू से सस्ता पड़ता है, इसलिए कोल्हू का तेल जमा होने पर पूँजी को समझा हो जाती है। पूँजी का प्रवन्ध हो तथा तेल की निर्यातों की योजना को जाय तो २५ परिवारों में कोल्हू चलेंगे, इसी तरह कुम्भकारी उद्योग के लिए पूँजी की जरूरत है। जब मैंने बन्धन-स्वातन्त्र्य तथा रोजगारों के लिए ग्रंथर चरखे का सुझाव दिया तो ग्रामसभा के सदस्यों को प्रसन्न लगा। उन लोगों ने यह सुझाव दिया कि ग्रामसभा की जमानत पर संस्था प्रन्धर चरखे का प्रवण करके सिपानेवाले प्रप्यापक की व्यवस्था करे ता प्रन्धर का काम तुरन्त चालु किया जा सकता है। श्री मांगेश्वर साह ( छात्र-कोशी कावेज, खगदिवा ) ने कहा कि संस्था से शिक्षक मांगने के बजाय गांव का एक युवक ही शिक्षक का प्रतिक्षण ले, यह उपयुक्त होगा।

नवदोलिया गांव के संघठन, विकास तथा चिन्तन को देखकर मुझे ऐसा लगता है कि जबतक श्री रामदेव साह जैसे गांव के जीने तथा मरने की भावनावाले लोकसेवक प्रसन्न-पोखे पाँच-सात भीतैयार नहीं होंगे तबतक विहारवादन के बाबजूद ग्रामस्वराज्य की कल्पना का साकार होना कठिन है। इस तरह ग्राम-स्तर पर काम करनेवाले लोकसेवकों की फौज तुरन्त कैसे तैयार हो, तथा उनके शिक्षण की क्या व्यवस्था हो, यह विचारणीय है। इस तरह के फौज के धविकाश सिंगही किसान-मजदूर साम्राज्य वर्ग से निकलेंगे। हमारा ध्येयोलन इस तबके के बीच पहुंचा तो जरूर है, लेकिन जब नहीं पकड़ सका है।

—ग्रामसभा सदस्य सिंह

### भूमिहीनों में भूमिवितरण

मार्च १९६६ तक १००-श्रव्योचित योजना के अन्तर्गत लगभग ४ लाख ५८ हजार ४६८ ( ६०० एकड़ का एक हेक्टर ) बेकार भूमि को खेती-योग्य बनाया गया और उस भूमि पर भूमिहीन पेरिहर मजदूरों के १ लाख ८० हजार परिवारों को बसाया गया है।

—संग्रह, जून '६६

ग्रामन धान्योलन के द्वारा ११ लाख ७५ हजार, ८३८ एकड़ भूमि ४ लाख ६१ हजार ६८१ परिवारों में ३१ मार्च '६६ तक वितरित की गयी।

## जय ग्राम : जय जगत्

विश्व प्राय ही से पहचानो। विश्व-धन अपने को जानो। बने व्यक्ति से कुटुम्ब-कनोला। उसके भागे समाज फैला। समाज से फिर गांव सजा है। गांवों से ही देश बसा है। विश्व बना यह देश-देश मिल। ब्रह्मकटाह-पाह से तिल-तिल। भनुष मात्र का पहला नेहरू। अपना गांव उसीमें का घर। प्रगति उसीमें से कर सुन्दर। बढ़ना है दुनिया से धातिर। प्रथम नाँव रहनी मानुष की। भलीभाँति हो रक्षा उसकी। होने सब विष गांव सुहाना। दिश्य विश्व का मलय नमूना। गाँव जगत् का सुन्दर नक्शा। उससे निर्भर देश-परीक्षा। बिगड़े गाँव देश बेहाल। गाँव बिना वह कहाँ निराना ?।

भनुषादिक—सुधाम सावरकर

( मूल मराठी 'ग्रामपीठ' से )

—पंथ पुढीची

## स्वास्थ्योपयोगी प्राकृतिक चिकित्सा की पुस्तकें

	लेखक	महाराष्ट्र गांधी	०-८०
कुदरती नपचार			
चारोप की बुंजी	" "		०-४४
ग्रामनाथ	" "		०-५०
स्वस्थ रहना हमारा			
जगन्निध भविष्यार है	दिदीय संस्करण	समयचंद्र साराणी	२-००
स्वस्थ योगसन	" "	" "	२-५०
यह कलकता है	" "	" "	२-००
तन्मुद्रस्व रहने के उपाय	प्रथम संस्करण	" "	२-२५
स्वस्थ रहना सीखें	" "	" "	२-००
बरेलू प्राकृतिक चिकित्सा	" "	" "	०-७५
वर्षात वाक वाद	" "	" "	२-००
उपवास से जीवन-रक्षा	भनुषादिक	" "	१-००
योग से रोग-निवारण	स्वामी शिवानन्द	१०-००	
How to live 365 day a year	John	२२-०५	
Everybody guide to Nature cure	Benjamin	२४ ३०	
Fasting can save your life	Shelton	७-००	
उपवास	ग्राम प्रसाद	१-२५	
प्राकृतिक चिकित्सा-विधि	" "	२-००	
पापनर्तन के रोगों की चिकित्सा	" "	२-००	
आहार और योग	सर्वेभार्द पटेल	१-४०	
परीधि-पतक	ग्रामनाथ के	२-४०	

इन पुस्तकों के धार्मिक देशो-विदेशी लेखकों की भी प्रत्येक पुस्तकें उपयुक्त हैं। विशेष जानकारी के लिए सूचीबद्ध मंगाई।

एकमे, ८१, एसप्लानेड ईस्ट, कलकत्ता-१



## रागिनी की आँख-मिचौनी

नोलिमा का छोटा माई कमलेश हाईस्कूल में पढ़ता है। स्कूल के पते पर ही उसे पारवती का लिखा हुआ पत्र मिला। पारवती ने लिखा था—“प्रिय कमलेश, तुम बहुत दिनों से अपनी दोस्तो की खोज-खबर नहीं ले रहे हो। तुम्हें नोलिमा प्रत्येक बार याद करती रही है। आ नहीं सकते थे तो कम-से-कम पोस्टकार्ड पर तो बार-बार लिखकर भेज ही सकते थे। ईश्वर की कृपा से पिछले सोमवार को एक नन्ही मुन्नी से तेरी दोदी की गोद भर गयी है। हम सब लोग बहुत प्रसन्न हैं। पत्र पाये ही तुम अपनी दोस्तो और उसकी नन्ही मुन्नी से आकर मिल लो। इस बार तुम कम-से-कम ४ दिन तक यहाँ रुकने को तैयारी रखकर आना। आने के दूसरे दिन आने की तैयारी मत करना। रागिनी यह सुनकर बहुत खुश है कि तुम्हें यहाँ आने का बुलावा मैं भेज रही हूँ। अपने दुख-वार को दोपहर तक तुम जरूर यहाँ आ जाओ। नन्ही मुन्नी के लिए एक अच्छा-सा नाम चुनने की जिम्मेदारी नोलिमा ने तुम्हारे ऊपर सौंपी है।”

कमलेश ने पारवती का पत्र पहले सरसरी नजर से पढ़ा, फिर दुबारा जरा रुक-रुककर और तीसरी बार पत्र के बीच-बीच पंक्तियों को नज़र मढ़ाकर—“रागिनी यह सुनकर बहुत खुश है कि मैं तुम्हें यहाँ आने का बुलावा भेज रही हूँ।” कमलेश सोचने लगा, क्या प्रम्माओ मेरी और रागिनी की आँख-मिचौनीवासी बात जान गयी है? कमलेश पिछले साल की उस पटना की घायर कभी भूल नहीं सकेगा। नोलिमा जब विवाह के बाद अपनी ससुराल के लिए बिदा हो रही थी तो उसने बड़े आग्रह के साथ कमलेश को अपने साथ ले जाने की विद की थी। कमलेश को गाने का शौक है, इसलिए नोलिमा ने साक्षात् कि छोटे भाई के साथ चलने से उनका भी बहलगा और समुदास ने उसने भाई के प्रवास भी बनेगे। कमलेश ने बहुत कंठ गाव पर पढ़ने के दूसरे दिन ही लौटने की तैयारी शुरू की। बहुत ने मनावन करके उसे एक दो दिन और रोहने की बोधिका थी। गांव के प्रत्येक लोग कमलेश से ऐसा मजाक करते थे, जो मन-चले पुरुष पिता से करते हैं। कुछ लोग उसे भई मासियाँ दकर हँस देते। कमलेश को यह सब बहुत बर्हसाउ लगा था। वह इस घटना से बराबर से मनावीर अपना दुःखनाश चाहता था। पारवती को जब यह पता चला कि कमलेश इतनी जल्दी

मापस जाना चाहता है तो पूछ बैठे—“कमलेश, तुम्हें इस बात की चिन्ता है कि यहाँ आते हो लौट जाने की जल्दी में पड़ गये? कम-से-कम चार-छह दिन ठिक जाते तो गांव के सब लोगो से तुम्हारी अच्छी तरह जान-पहचान हो जाती।”

कमलेश ने कहा था—“प्रम्माओ, मेरा माई जो नहीं सप रहा है।”

“जो क्यों नहीं लगता, यही तो मैं पूछ रही हूँ?”

“मुझे नहीं मालूम।”

“किना बाराण वताये मैं तुसे नहीं जाने दूंगी। गांव में हमारी हंसाई होगी कि तू इतनी जल्दी क्यों बला गया।”

“प्रम्माओ, आप तो बहुत अच्छी हैं, लेकिन कुछ लोग मुझे तग करते हैं, बड़े भटो-भटो गांधियाँ देते हैं।”

“यब समझो। तुम कुछ लोगों के मजाक से पड़ जाते हो। क्यों यहाँ नये आये हो, इसलिए लोग तुम्हें पयादा परेपान करते हैं। घरों में यहाँ ऐसा कोई है भी नहीं, जो इस कुरीति के बारे में दूसरों को समझाये। लेकिन इससे तुम नहीं-कहाँ भागोगे? यह रिवाज तो हर जगह है। तुम्हारे गांव के लोग भी बड़े के आँद के प्रति ऐसा ही व्यवहार करते हैं। तुम्हें क्यों यह जो बात खटक रही है यह तो अच्छी ही बात है। यह बिन्दगी भर खटकती रहे तो यकी अच्छी बात होगी।”

कमलेश को गाँव की बाँटें बहुत भली लगती थी। माँ को जाने के बाद वह जोसारे की पारवाँ पर सिर भुजाये इस उमेड़बुन में खोया हुआ था कि यहाँ रुके या न रुके। न जाने क्या, जिसने पोछे से आकर उसकी दोनों आँखों की अपनी हथेलियों से मूँद लिया। कमलेश के शरीर पर जैसे एक प्रभूतपूर्व स्वर्ण की सहार बौझ गयी। सोचें तो ऐसा कर नहीं सकते। न जाने जिसने क्यों से सोरी की आँख-मिचौनी की हुरकत बन्द है! जिसने चुनके से आकर अपनी हथेलियों की जो कलस दिवाया था, उससे अपने-पने किर्लसमिहुर-सा हो गया। उसने अपने हावों से जैसे हो पाँवों की मूँदनेवाली हथेलियों की धूपा था कि धाँग मूँदनेवाली अपरिचिन्ता हवा के गीतों की तरह सामने के बड़े दरवाजे में पुन गयी थी। कुछ देर बाद जब वह कुछ संभवतः सोरी के पास गया तो उसे यह समझते देर न लगी थी कि उनसे आँख-मिचौनी जिसने की थी। रागिनी नोलिमा से ऐसे बाँटें कर रही थी जैसे कमलेश को उसने देगा ही नहीं। पारवती के पत्र में रागिनी का किन्तु पढ़कर कमलेश उमेड़बुन में पड़ गया—“क्या प्रम्माओ की उन दिन की आँख-मिचौनी पोर उसने बाद की बात मानुम हो गयी है?”

—रिपु

## पेक थप सरकार के हाथ में

कोल्ह बने बैंकों का राष्ट्रीयकरण एक बड़ी घटना है—उत्तरी ही बड़ी जितनी बड़ी घटना की रियासतों का साथ होना और बनीबारी का टटना। कंग्रेस में, और कंग्रेस के बाहर, यह बात बहुत विनों से हो रही थी कि सरकार ने विकास की ओर करने के लिए बचरी है कि व्यापार, उद्योग, सेतो धार में सपनेवासी पूँजी के सोच सरकार के हाथ में रहें। लेकिन ऐसा हो नहीं पा रहा था। पूँजी बैंकों के हाथ में थी, और बैंक सरकार के हाथ में नहीं थे। वे नाबिकों और सवालकों के हाथों में थे। गरीबा यह होता था कि देश की पूँजी का काली हिला पूँजीपतियों की निजी योजना में लगता था। भारत जैसे सेलिब्रिटी देश में सेतो के लिए पूँजी न मिले, और दूसरी ओर सट्टेबाजों और मुद्राकाजियों के लिए पूँजी पानी की तरह बहे, यह विचित्र स्थिति प्रथम में देश के लिए गुन नहीं मानी जा सकती।

विद्युत बलों में भारत में विदेशी पूँजी प्रब सारी है—जल, धनुष, और व्यापार के रूप में। लेकिन धीकने की बात यह है कि इन धान जनवरी में भारत में बिना लगता था जबकि २० प्रतिशत प्रमेरिकन ऊष्मा का जो भारत में इकट्ठा हो गया है। देश में जो मोटें बल रही हैं उनकी की-विहारी मोटें प्रमेरिकन इन्फ्रे की है वह है इमारत इमार।

देश की पूँजी देश के काम दारी चाहिए इससे तो राह नहीं हो सकती। यह व्यवस्था है कि देश की शक्ति, पूँजी और विकास के प्रसार कोने लोगों के हाथों में रहें, और देश की विमान बनना उनके हाथ में बँध रहे।

ग्रूमि, पूँजी, कारखाने और सुल पर के निजी नाबिकों परिलम्ब समाज होनी ही चाहिए। सरकार ने बैंकों का राष्ट्रीयकरण करना के नाप में किया है। यह यह देख रही थी, वेला कि देश के सभी सम्पन्न मुद्राविक

देख रहे हैं, कि बड़की हुई गरीबी, बेकारी, और विपन्नता के कारण समाज में जो उन्माद फैला हो रहे हैं—उन्माद पैदा होना मान्य है—ने न लोकरन को टिका देने, और न देश की एकता कायम रहने देवे। देश जमानाबुओं के कपार पर पहुँच गया है। मोरे-मोरे चलकर हम सर्वनाश के सिवाय नन्द नुसल करना है।

सरकार ने एक पब्लिकन बचम उठाया है। लेकिन सरकार का हाथ जमाना बा हाथ है इसे सरकार ने पब्लिक की अपनी नीति। नीति के सिद्ध नहीं किया है। सरकार की पंचवर्षीय योजनाओं के बावजूद न बेकारी बढ़ी है, और न विपन्नता। सेतो की उलकी नीति सामीन लोगों में एक नये वायव्य दिवने पूँजीवाद की क्षम्य दे रही है। बैंकों की पूँजी अपने हाथ में लेकर बसा सरकार उसे इरी करह की सलत योजनाओं में समानेवासी है ? अगर वेतो और छोटे उद्योगों की बढ़ावा देने की उलकी बात सही हो तो वह बचरी है कि सरकार धरती सेनी, सिमा और बजोग की नीति लाफन बन्दे। पूँजी पूँजीपतियों के हाथ से निकले तो सही धर्म में नगर के हित में रहे, यह बचरी है। निजी पूँजीवाद का स्थान सरकारी पूँजीवाद ले ले, तो जनता को क्या समाधान होगा ? ठक तो सांपना की जगह नाममात्र होकर रह जायगा। इनने से समाजवाद की क्या सेवा होगी ?

भारत की जनता सरकार की शीट देनी है, और टैरि देती है। उसे यह जानने का अधिकार है कि उसके बिनास और उसके पैके का क्या इस्तेमाल किया जा रहा है। भारत का समाजवाद जनता का समाजवाद होगा, सरकार का नहीं। हमें समाजवाद चाहिए, नये पैके का पूँजीवाद नहीं।

—रायमूर्ति

## राष्ट्रीयकरण पानी क्या ?

१. भारत सरकार ने १४ बने बैंकों का 'राष्ट्रीयकरण' कर दिया है। वे नये बैंक हैं, स्थान जमा किया है।

२. पंचम करोड़ से कम बचताने बैंक तथा विदेशी बैंक सभी छोड़ दिये गये हैं।

३. सभी कुछ दिनों तक हर बैंक का कारबार उसके ही नाम से होता रहेगा।

४. हर बैंक एक 'कारपोरेशन' हो जाएगा जिसका प्रत्येक एक 'मैम्बरशिप' द्वारा होगा। सभी को बैंक का चेयरमैन है बड़ी 'मैम्बरशिप' नियुक्त कर दिया जायगा।

५. जिन्होंने बैंकों में हिला करीस है (सेयरहोल्डर) उन्हें सरकार द्वारा नियुक्ति के रूप में सरकार के यहां काम रहेगा।

मुद्राबने के रूप में सरकार की कुछ विशेषता के रूप में काम रहेगा।

६. करोड़ लगाना देना देवेगा।

मुद्राबने के सम्बन्ध में जो प्रश्न पैदा होंगे उनके निराकरण के लिए 'डिप्युलेंट' बायम किया जायगा।

७. बैंक-बाहरीदारी के जो बोहों हैं वे भग कर दिये गये जनकी जगह हर बैंक के लिए एक सल-बुद्धार बोहों नियुक्त होगा।

८. बैंक के बर्गचारी प्राय की ही तरह नाम रखे रहेंगे। वेनल, सला, मुट्टी धारि में कोई बदल नहीं किया जायगा।

९. सम्पादक की पहले जिस तरह काम होता था उसी तरह प्रब की काम होता रहेगा।

१०. बैंकों के सपन प्राधि में जो परि-बर्तन करने होंगे वे एक कमीशन द्वारा ला-वमाल के बाद किये जायेंगे।

११. छा. महीने पहले बैंकों के वामाजिक नियंत्रण की जो व्यवस्था की गयी थी वह प्रब २० करोड़ से नीचेवाले बैंकों पर ही लागू होगी।

बैंकों के राष्ट्रीयकरण का यह प्रथम नहीं है कि प्रब सरकार ने हर बैंक के राष्ट्रीयकरण की कीर्ति व्यापक नीति धरना ली है। जनता उद्देश्य बनना ही है कि पूँजी बोने लोगों के हाथ में न रहे, सट्टेबाजों धारि में न लगे, तथा सेतो और छोटे उद्योगों को जो जरूरत पर पूँजी मिले। जिस वलाए उद्योग में जो पूँजी लगी हुई है उसे वहां से निकालने की बात नहीं है।

## पहला कदम

'मोटो के बैंकों का राष्ट्रीयकरण प्रदान मनी की मनी धर्मनीति का पदुका करम है। यह करम रिज-विभाव की धपने हाथ में

मुद्राब-यड २ सोमवार, २८

लिये बिना संभव न होता। बिभाग का परिवर्तन कितना उचित था यह सिद्ध हो गया। विभाग निश्चित स्वाधीन के, बाकी पूरा देश राष्ट्रीयकरण का स्वागत करेगा। कांग्रेस में भी जो सत्ता का संपर्क दिखाई देता है वह वास्तव में सिद्धान्तों का संपर्क है।

‘प्रधान मंत्री का दूसरी पार्टीवादी सत्ता जनता के सम्मुख में जो स्थान है उसके कारण यह बनने तक की उदात्तता का विषय नहीं बनाया जा सकता। सन् १९७२ के काफी पहले कांग्रेस की एक तरफ सेना पड़ेगा कि वह परिवर्तन के साथ रहेगी या व्यवस्थित के। देश के राष्ट्रीयकरण को लेकर इनका हल्ला क्यों? एक प्राप्तिर व्यापारिक सत्ता है, जिसका उद्देश्य सार्वजनिक सेवा के विभाग और क्या है?’

‘कांति का चाहिए कि अनाहरालस नेहरू की नीतियों पर हड़ रहे। ये नीतियाँ बुद्ध-बादर कुहरावी थी हैं। अगर इस समय कोई गलत काम हुआ और कोई प्रिन्ट-बारी स्थिति पैदा हुई तो उसकी जिम्मेदारी पूरती की होगी, न कि प्रधान मंत्री की। प्रधान मंत्री ने जो एक ऐतिहासिक काम किया है।’ —‘नेशनल हेराल्ड’ (दिल्ली)

### मनमाना फंदम

‘रिपेरी बेंको की छोड़कर १४ भारतीय बैंकों का राष्ट्रीयकरण भीमरी गांधी के पास के समाजवादी धारणों के भी आगे का काम है। स्टेट बैंक की लेकर इन चौदह बैंकों के पास कुछ बैंकों को जमा पूँजी का लगभग ६० प्रतिशत होगा। अब रिपेरी बैंकों का राष्ट्रीयकरण नहीं हुआ है तो इन बैंकों के पास इतनी पूँजी यह जायगी, यह जागगी ये सीधा जा सकता है। कुछ भी हो, यह सी माझू होना चाहिए कि राष्ट्रीयकरण के इस क्रम से भारतीय धर्मोपनिषद् का, समाजवाद का ही, क्या टिप्पण होगा? बैंकों के धन की पूँजी का बहुत बड़ा भाग निजी उद्योग और व्यापार में लगा रखा है। तो क्या सरकार समाजवाद के नाम में इन निजी उद्योगों और व्यापार को बंद कर देगी? बहुत सी पूँजी इनके प्रसार इतने कमों में लगी रहेगी। इतना काम तो सामाजिक नियंत्रण

## उत्तरप्रदेश के ११ जिलों का जिलादान पूरा करने का निश्चय

वाराणसी २४ जुलाई। यहाँ से १३१ किलोमीटर दूर गीताधी गायम घनवरपुर में उत्तरप्रदेश ग्रामदान प्राप्ति समिति की बैठक थी विधिवताचार्य धर्मा की अध्यक्षता में १८-१९ जुलाई को हुई। इस बैठक में समिति के अध्यक्ष श्री बरिष्ठ भाई ने बताया कि ३० जून तक प्रदेश के ४१ जिलों में १८,७०९ ग्रामदान, ९७ प्रत्यक्षदान और २ जिज्ञासादान हुए हैं।

समिति में ग्रामदान प्राप्ति की प्रक्रिया पर विचार चर्चा हुई और यह निश्चय किया गया कि जिस जिले में अनुकूल परिस्थिति हो और ८० प्रतिशत कार्यकर्ता तथा समर्थक २०० घरवासी कार्यकर्ता (विशेष व्यवसायिक, गैर-मजदूरी या मजदूर-वर्गीय व्यवसाय के कार्यकर्ता) प्राप्त हो सकें वहाँ पर उद्योग-स्तर के ग्रामदान-समिधान बनाये जायें। घरघर तक प्रत्येक जिले की १० उद्योगों तक में समिधान बनाये जाने का निश्चय हुआ।

जिन जिलों में १०० से कम ग्रामदान मिले हैं, वहाँ प्रत्येक स्तर पर मोटिवों की (मोटिव कंट्रोल) से, जो धर्म लागू है तो सक्षम था। सामाजिक नियंत्रण के बजा सामाज्य होते हैं, इसे कुछ दिन और देखा जा चाहिए।

‘सरकार को बाजों और बाढ़ों का कोई टिप्पण नहीं है। इनके कारिब व्यवस्था को बहुत बड़ा बरबाद मरेगा; राष्ट्रीयकरण के जो दोष हैं वे तो धन की जड़ हैं। अब निजी उद्योगों को सरकार को इतना पर निर्भर रहना पड़ेगा। सरकार की जो सामग्री है वह हमें मान्य है। जमदा पूँजी-बाजार पर प्रत्यक्ष प्रभाव पड़ेगा। बैंकों में पड़ना जमा करनेवालों, और बैंकों में जमा लेनेवालों, दोनों की परीक्षाओं उत्तीर्ण पड़ेगी। मजदूर जिन उद्योग-परकता का रहा है वह सरकार का है। यह एक ऐसा कदम है जिसे राजनीति के कुछ लोग विना करते हैं।’

—‘स्टेट्समैन’ (दिल्ली)

बायें और सातारण बनने पर समिधान बताया जाय। नई जिले ऐसे भी हैं, वहाँ धर्म तक ग्रामदान का कार्य प्रारंभ ही नहीं हुआ है, वहाँ पर जिला परिषद और गांधी-सत्ताप्री समितियों के सहयोग से विचार-प्रचार और मोटिवों सामोपनिषद् की बाढ़ें। मजदूरता होने पर ग्रामदान-समिधान प्रारंभ हो।

समिति ने यह भी निश्चय किया है कि समितियों में जो कार्यकर्ता बायें के अपने साथ ग्रामदान व सर्वोद्योग-मार्गदर्शक भी रहें। प्राचीन वन का पुनरुद्भव ‘भूदान-यज्ञ’ सामाजिक और ‘वर्षिक की साक्षात्’ साक्षिक के द्वारा बनाये जा सकने योग्य चाहिए, ताकि ग्रामदानों गौरी में बिनाबाधों की साक्षिकता गौरी बनी रहे।

ग्रामदान-प्राप्ति समिति ने सर्वसम्मति से १ सर्वसत्त्व समिधान-संशोधन प्रस्ताव का गठन किया है। इसमें के नाम इस प्रकार हैं। सर्वोद्योग-मार्गदर्शक, मुद्रणालय बहुमुद्रण, बुद्धमोहन त्रिपाठी, मेवासाण गारवाही, धारवाही भाई और गुरेधारा।

उपरोक्त संशोधन-प्रस्तावों को यह साक्षिकता गौरी है कि घरघर १९६६ तक निष्पत्ति जिलों के समिधान की प्रति का प्रयास करें। इन जिलों में नाम हैं—वाराणसी, बमोली, जयसारा, देहरादून, बाजसरा, गौरीपुर, जयसारा, धारवाही, संतपुरी, श्रीमोहन और रामपुर।

समिति ने सर्वोद्योगों को सामोपनिषद् करने हुए सर्व सेवा के सभी धर्म उद्योग-योग्य, सामाजिक समिति के सर्वोद्योग-कार्य सामोपनिषद् और ३० सामोपनिषद् प्रस्ताव के वहाँ कि साक्षात्करण, कार्यकर्ता और धर्म के सामोपनिषद् के सामोपनिषद् में ही बनायी जा सकी है, इनके लिए प्रयास होगा साक्षिक। कार्य-कर्ताओं के ‘देहर’ बनने का सामाजिकता पर एक ठोके हुए सामोपनिषद् के वहाँ कि हमारक सामोपनिषद् सामाजिकता का है, सामाजिकता का संभव है, और सर्वोद्योग को धर्म-सर्वोद्योग है। सामाजिकता के सामाजिकता की सामाजिकता पर एक दिया। (गमन)

## तत्त्वज्ञान



भगवद्गीता, मुण्डके और राजयुग की दो गयीं फाँदी तथा गणेश चंकर विद्यार्थी के ध्यात-विद्वान के प्रयोगों में शुद्ध कराची-वर्षित-प्रविष्टान के लोगों को सम्बोधित करते हुए २६ मार्च १९३१ को गांधीजी ने कहा था :—

“जो तत्त्व यह ईमानदारी से समझते हैं कि मैं हिन्दुस्तान का पुत्रताम कर रहा हूँ, उन्हें अधिकार है कि वे यह बात संसार के सामने प्रस्ता-प्रस्ताकर करें। पर तत्त्वज्ञान के तत्त्वज्ञान की हमेशा के लिए तत्ताक से होने के कारण मेरे पास अब केवल प्रेम का ही व्यासा बचा है, जो मैं सत्यको दे रहा हूँ। अपने तत्त्व मित्रों के सामने भी अब मैं यही व्यासा बकते हुए हूँ।”

उसके बाद डा इतिहास सावी है बि देश न तत्त्वज्ञान के तत्त्वज्ञान को तत्ताक देनेवाले गांधी का साथ दिया। साम्राज्य-वाद की नींव हिली, भारत में लोकतंत्र की नींव पड़ी और संसार की मुक्ति का एक नया रास्ता मिला।

संसार भ्रम बन्दूक की नली के तत्त्वज्ञान से और अधिक नस्त हुआ है। विनोबा संसार को वही प्रेम का व्यासा पितारकर बन्दूक के तत्त्वज्ञान की तत्ताक दिलाता चाहता है और देश में सच्चे स्वराज्य की स्थापना के लिए उसने नया रास्ता बताया है।

क्या हम वक्त को पहचानेंगे और महान कार्य में वक्त पर योग देंगे ?

गांधी वचनात्मक कार्यक्रम वसतिविधि ( गांधी व गांधी-जन्य समाज-संस्थित )  
हैं कविता सत्य, इन्द्रियों का श्रेष्ठ, अथवा-१ तत्त्वज्ञान द्वारा प्रस्तावित।

## गुजरात में सर्वोदय-कार्य के लिए गुजरात के नागरिकों

द्वारा १ लाख २५ हजार ८० का दान

गुजरात सर्वोदय मण्डल की अध्यक्षता सुधी कामाखन बाई और गुजरात के प्रसिद्ध लोकसेवक डा० द्वारकादास जोशी ने गत वर्ष, '६६ में गुजरात की जनता से प्रतीति की थी कि वह गांधी-साहाय्यी चर्प के लिए सोचे घड़े विविध कार्यों के लक्ष्य को चताने हेतु गुजरात सर्वोदय मण्डल को इस वर्ष कम-से-कम २ लाख शायो की मदद करे। इस रकम के सहारे पूरे समय के १०० कार्यकर्ताओं को प्राप्त में रखने की योजना है। बातावतहून ने इस निमित्त से प्रहमदावार, बम्बई और मद्रास नगरों की यात्रा करके प्रत्येक संग्रह के लिए जो प्रयत्न किया, उसके परिणामस्वरूप उन्हें इन नगरों के कोई २०० सर्वोदय प्रेमी नागरिकों ने ८० दिनों में कुल रु० १,६१ ००० की सहायता दी। साताओं में कम-से-कम २८० और ग्रामिक-से-प्रति ५,००० रु० देनेवाले दाता उम्हें मिले। धर्म-संग्रह के निमित्त से बी गयी इस यात्रा में सुधी कामाखन को उक्त नगरों में लोक-मानस के जो दर्शन हुए और लोक हृदय की निर्मलता तथा मरलता की जो प्रतीति हुई, उसकी चर्चा करते हुए वे लिखती हैं: "अभी इस यात्रा में हमें सर्वोदय-विचार की स्थापना का और विनोबाजी के पुण्य-प्रसार का दर्शन एक बार किए हुआ। प्राद्विचित्र-प्राद्विचित्र परिवारों और व्यक्तियों के पास पहुँचकर भी हम अपनी बात जिसकोच भाष से रख सके। हमने प्रमुख किया कि विनोबाजी का तथा सर्वोदय का नाम और काम ध्यान न केवल सर्वोदयक, बल्कि सर्वोदयित भी बन चुका है। हमारा यह विश्वास फिर पुष्ट हुआ है कि सर्वोदय का काम एक ईश्वर-प्रेरित काम है और उसी ईश्वर की प्रेरणा से जनतास्वी जगदीश्वरी इस काम को चला रहा है।"

### भूदान में सबसे अधिक भूमि देनेवाले फातिहकारी जिला

#### हजारीबाग का जिलादात

प्रात मुखनानुसार हजारीबाग का जिला-दात रायगड कोट में प्राचार्य विनोबा को २८ जुलाई की समर्पित किये जाने की सम्मानना है। हजारीबाग में सम्प्रथम में प्रगते उद्-गार प्रकट करते हुए प्राचार्य विनोबा ने कहा है कि "सादे भारत में सबसे अधिक जमीन इस जिले में मिली है और सँटी है। बहुत प्रातिकारी काम हुआ है।"

जिले के मुख मठा की प्रामप्रकाश ने एक मंत्र में बताया कि जिलादात ने सहयोग देनेवाले सभी महापुरुषों और जिले की जनता के प्रति हृदय दृष्टि है। सम्प्रणीय है कि इस प्रमियान की पूर्णता की मन्त्रित तक पहुँचाने में पटना जिले के कार्यकर्ता सभी श्री विद्यासागरजी के नेतृत्व में जून बहोने से ही महाप्रवर्ण योगदान दे रहे हैं।

### ग्राम-स्वराज्य समिति की बैठक

बारागनी, १४ जुलाई। हिमाचल के इति-हास में प्रगते जनता के लिए प्रसिद्ध बंसाही क्षेत्र के मुखनगरपुर जिले में दक्षिण भारतीय ग्राम स्वराज्य समिति की प्रथम बैठक का आयोजन एक रामदासी गाँव के धर्मस्थल पर १४ से १७ प्रगते '६६ तक किया गया है, समिति के प्रवक्ता के अनुसार इन रामदासी गाँव में जोषा बहुत का विवरण, सामाजिक का निर्माण और गयी सामस्या का सुधारण इसी अवसर पर होगी। इन बैठक का सारा लक्ष्य उक्त रामदासी गाँव रहन करेगा। इन सारे आयोजन में श्री जयप्रकाश नारायण शामिल रहेंगे।

### टीकभगढ़ को नशामुक्त बनाने का

#### आश्वासन

२८ जून को नशरपासिका के पार्थो एवं जिले के सर्वोदय-कार्यकर्ताओं की एक सम्मि-लित बैठक हुई, जिसमें सर्वसम्मति निर्णय

द्वारा नगर को नशामुक्त बनाने, भंगी कृ-मुक्ति का कार्य तीव्रता से चलाने, गांधी-स्मारक के निर्माण-हेतु राजेन्द्र पार्क में गांधी स्थापना-कल स्थापित किये जाने एवं पंच जल-सूत की समस्याओं के समाधान का धारणा कार्यवाही द्वारा पूरा करने का निश्चय किया गया।

### विहार रिलीफ कमिटी द्वारा राज-स्थान के प्रकाल-कार्य के लिए

#### ५० हजार रु० की सहायता

श्री जयप्रकाश नारायण ने विहार रिलीफ कमिटी की ओर से ५० हजार रुपये की रकम राजस्थान के प्रकाल-कार्य के लिए सहायता-रूप में भेजी है। यह रकम राष्ट्रीय सर्वोदय संगठन राजस्थान समग्र सेवा संघ को प्राप्त हुई है।

### फातिहपुर में शतद्वितीय

#### गांधी-साहाय्यी अभियान प्रारम्भ

गांधी-साहाय्यी में गांधीजी का सम्मेलन उनके साहिब और कार्यकर्ता के माध्यम से शहर में हर क्षेत्र और हर वर्ष में पहुँचाने के लिए सही मार्गिक और प्रमुख रचनात्मक संस्थाएँ २३ जून से २ अक्टूबर तक एक शतद्वितीय अभियान चला रही हैं। २३ जून की प्रात, साइड बजे कार्यक्रम का शीघ्रारम्भ हुआ।

अभियान-समिति के सचिव की बिनय प्रवक्ता ने बताया कि अभियान के सम्मर्पित भंगी-मुक्ति, मजदूरी, खादी-प्राप्ति, सामाजिक प्रामदासी प्रामदासी, सर्वोदय-समाज, साहित्य सेवा और गांधी-साहिब, इन सात कार्यकर्ताओं पर बन देना तय किया है।

— विजय बहादुर सिंह

पटना

समन्वय

### नयी तालीम

#### सैलिक ज्ञानि की प्रप्रदूत मासिकी

पारिक मूल्य : ६०

सर्व सेवा संघ प्रकाशन, बारागनी-१

वार्षिक दायक : १० रु०; विदेश में २० रु० या २५ पियिष या ३ पाउंड। एक प्रति : १० पैसे।

प्रीटिण्डर मद्र द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए प्रकाशित एवं इतिरूप में (प्रा०) कि० बारागनी में मुद्रित।



सर्व सेवा संघ का मुख पत्र  
पृ. १४  
मवार  
अंक : ४४  
शान्ति-दल है

वर्ष : १५

सोमवार

अंक : ४४

४ अगस्त, '६६

अन्य पृष्ठों पर

सरकार और विवेक — गुरेशराम २२८

232

—सम्पादकीय

५३६

—सम्पादन  
दिमाग के साथ दिल भी बड़ा बने

1

परिषद् : नव्यालयादियों के प्रति  
नवप्रकाश की सहायता

221

गौतम गौतम के पुत्रों का पर्व कब  
होयेगा ? — रामचन्द्र २००१

34.1

—रामचन्द्र राही

1

—सुखन्तराय  
— मन्त्रिणात्

re/

आवश्यक सूचना

22

**आवश्यक सूचना**

तीन वर्षों से 'प्रधान-मन्त्र' के परिशिष्ट के रूप में हर महीने 'गाँव की बात' के ही एक हप्ता देने रहे हैं। पर अब 'गाँव की बात' 'प्रधान-मन्त्र' के परिशिष्ट के रूप में बड़ी प्रकाशित होगी। 'गाँव की बात' के बावजूद 'गाँव की आवाज़' के नाम से प्रत्येक सप्ताह एक पत्रिका निकलेगी। गाँव की आवाज़ का पत्रिका अंक ११ अगस्त को प्रकाशित होगा।

—विश्वनाथ

—विद्ययाऽपि—

सामग्र्य  
सामग्र्य

सर्व सेवा सभ प्रकाशन, --  
रामपाट, बाराकाली-१ उत्तरप्रदेश  
फोन : ४२८५

शान्ति-दल कैसा हो ?

कुछ समय पहले मेरे कहने पर शान्ति-दल बनाने का प्रयत्न किया गया था। मगर उसका कोई नतीजा नहीं निकला। फिर भी उससे यह सीखने की मिलता कि शान्ति दल बड़े पैमाने पर काम नहीं कर सकते। साधारणता दल के आधार पर बन किसी बड़े स्वयंसेवक दल को अच्छी तरह चलाने में अनुशासन मंग होने पर बल प्रयोग की गुंजाइश मानी जाती है। ऐसी संस्थाओं में मनुष्य के चरित्र पर कोई जोर नहीं दिया जाता। शारीरिक योग्यता ही मुख्य चीज होती है। आह्वसक दल में अच्छी बात होती है। उसमें चरित्र या आचरण, सब कुछ होना चाहिए और शारीर को भीय स्थान मिलना चाहिए। ऐसे बहुत से आह्वसक दल मिलना कठिन है। इसीलिए आह्वसक दल को हुए हो सकते हैं, हर एक गाँव या मुहल्ले के लिए एक दल हो सकता है। दल के सदस्य एक-दूसरे से मेली-मिलाप और मिलने के लिए एक दल हो सकते हैं। दल के आप ही पुन लेगा। सब सदस्यों को दल में एकता होगा, मगर यहाँ हर एक व्यक्ति बड़ी काम करता हो, यहाँ एक आत्मा ऐसा होगा, मगर यहाँ हर एक अनुशासन में सख रहे, वहाँ तो काम की शक्ति होगी। यहाँ दो या अधिक दल हों, वहाँ नेताओं को आपस में सलाह करने काय की एक सी दिया तब करनी चाहिए। यही सफलता की कुंजी है।

मगर इस दंग पर आह्वसक दलों से ज्यादा की

अगर इस ढंग पर आर्थिक स्वयंसेवक-दल बनाये जायें, तो वे आत्मानु-  
 से प्यारों की मदद कर सकते हैं। इन दलों के लिए अत्मानुओं ने दौ जानेवाला  
 पूरी शारीरिक तालीम की जरूरत नहीं होगी, परन्तु उत्तम। कुछ भाग  
 आवश्यक होगा।

किन्तु इन तथ्यात्मक शान्ति दलों के  
 यह है कि इनमें से

किस्य इन तथ्याय शान्ति दलों से एक बात सामान्य होनी चाहिए, और वह है ईश्वर से अलग नडा। वही एकमात्र सच्चा साक्षी और कर्ता है। उसने प्रकाट, हमें यह महसूस करना निबद्ध होगा। हम ईश्वर को किसी भी नाम से नहीं। ऐसा आदमी कभी दूसरे की जान नहीं लेगा। हम जहाँ केवल पर काम कर सकते हैं। वाप दे दिया और इस प्रकार मनुष्य पर विजय पाकर अमर बन जायेगा। जिस मनुष्य के जीवन में यह पथ समीचीन रूप से अपनाए जाते हैं। उसे ही ब्रह्म कहेंगे। जो

जिस मनुष्य के जीवन में यह धर्म स्वीय सत्य बन जाता है, उसे संकट में घबराहट नहीं होती। उसे काम करने का सही रास्ता ज्ञान प्रेरणा से मालूम हो जायेगा।

"हरिजन" : १-१-४६

ਮੀ. ਕਮਿੰਡ?

## सरकार और सिनेमा

नयी पीढ़ी के सिनेमा बुजुर्गों की सरकार से प्रसार यह कहा जाता है कि इसकी वृद्धि विचित्रवात्मक है और इसमें संशय, सहन-शीलता, त्याग आदि गुणों का भ्रमण है। सन् १९२०-२१ या १९२०-२२ में जिस फाटने के एवज में स्वराज्य के बाद ने हर तरह की सत्ता और मुक्त सृष्टिवासी को इस तरह के उपदेश देना तोभा नहीं देता। फिर भी शासन मूल्यों की बचनों को याद दिलाता हर किसीका अधिकार है, और पुरानी पीढ़ी की विचारधारा को हम बीड़ी देर के लिए जायज मान लेते हैं। लेकिन लोभने-समझने की बात यह है कि सद्गुणों के विरात के लिए हम क्या कर रहे हैं? या तो गयी पीढ़ी को वे विचारधारा में हासिल होवे, तो तो नहीं हुए, जिसके लिए पुरानी पीढ़ी जिम्मेदार ठहरायी जायेगी, या फिर हम ऐसा काश-सफाया बनाते जिससे नयी, बचपनी और सेवा की मेरणा हमारी प्रोत्साह को धाप-से-धाप मिलती, मगर हम यह न कर, चारों तरफ ऐसी हवा संचार कर रहे हैं, और ऐसी सामग्री छुटा रहे हैं, जिससे नौजवान जालम में कम-कट अपने रास्ते से बहुत धाव और गलत संस्कारों का विकार होता रहे।

जून के पहले हफ्ते में गांधिबाबाद के पास प्रेषा के मुहम्मदमी मदीयन से उत्तरप्रदेश के गये हलाकत, 'अजला लुडियो' का खिलाफाम किया। अतिमन्दन करने के लिए केन्द्र के मूकना और प्रसार विभाग के राजन-मन्त्री पत्रावे थे। इस किम नगरी के सुन्दर भविष्य का आशवासन दे रहे थे किन्तु की कलाकार, और इस सबका संजीवन कर रहे थे उस नगरी के नये नरेश, जो प्रदेश के सदनाम मदीय-उद्योगपति हैं। उन्होंने दाईं की एकद जमीन इस नाम के लिए ली है, और सन् १९२१ तक बड़ी इन्धुनरी बनाने का उनका स्वप्न है। इन नगरी की बलना बलमान बलिम-निमन्त्रक के आशयन के पहले ही राष्ट्रपति-गावन्त के रोशन की गयी थी। उन दिनों इन बाड़े में एक सम-

गोता, प्रदेश-सरकार, और किमनगर-निर्माताओं के बीच हुआ था, जिसको प्रका-शित नहीं किया गया। लेकिन एक बड़ी रकम गांधिबाबाद-मोहनवा की सरकार ने दी या देने का वायदा किया, और ऐसे समय किया जब कि प्रदेश के शिक्षक-बन्धु हड़ताल कर रहे थे और उनकी नेतृत्व बुद्धि के लिए सरकार के पास देने की पैसा नहीं था।

प्रदेश-सरकार इस मोहनवा की बर्द सरकार से मदद दे रही है—(१) प्रदेश का 'इण्ड-स्ट्रियल फायनेंस कॉर्पोरेशन' एक बड़ा 'लोन' उसकी देना। (२) वहाँ लगनेवाले सामान पर सरकार बिक्री कर नहीं लेगी। (३) मनोरंजन-कर पर सरकार छूट देगी। सवाल है कि प्रदेश की नयी सरकार ने इन बातों को क्यों चुनचाप मान लिया। क्या उनका कोई प्रतिनिधि किम-कम्पनी में है, जो यह बता सके कि पैसा का सङ्ग्रहण हो रहा है और यह सारा नहीं बाँटेगा? फिर, यह बिक्री कर और मनोरंजन-कर की छूट क्यों दी जा रही है? एक गरीब मजदूर को अपनी मादी बर्माई से प्रसार एक छोटा दर बनना हो, उस को ईदों और सीमेन्ट पर बिक्री-कर उनसे लिया जायेगा, लेकिन एक संपन्न पूँजीपति कोई उद्योग खोलता है, जो जनजीवन को हानि पहुँचाने के अनिरुक्त कुछ नहीं करेगा, जो उभे रक्ता उधार देने में साप-साप बिक्री-कर पर भी छूट दी जाती है। यह है भारत के समाजवाद का नमूना।

इसके अलावा प्रदेश-सरकार लगभग एक बरीड का बोस ऊपर से बर्दाश्त करेगी। बिजली पहुँचानेवाला कायर-स्तेसन बड़ा करने और बिजली के लिए दो कीजल लेट, स्वामी और से कमाने के लिए ये सारी मुमकिनों सरकार भुगत करेगी—बिस्ती अल्लत, गुदकी बिजली या टेलीफोन की बकरत हो। सी खन्ने खाने, तार से जाने और साइड कालने का कर्ष का बोस उस पर पकता है। लेकिन गांधिबाबाद के प्रोवेट के लिए सरकार खुद ये चीजें मुहैया कर रही है। फिर भी कहती है कि उसके पास पैसे नहीं हैं। हथ माफ़ लेते हैं कि सरकार ने जानकर-बूझ-कर यह सृष्टिवाद है। हा और अजला पर पूँजीपति का बोस डालने का तय किया है।

लेकिन उस नगरी से सामु किमका होगा? बांधिक लाज होगा उसके बमानेवाले श्रीमान को, जिसका मतलब है धन और सामनों का केन्द्रीकरण होता और पूँजीवाद की जड़ों को मजबूत करना। जाहिर है कि वहाँ से जो श्रीमन्तिकेमी वह बराय और कष्ट-सहन का पाठ बचाने के बचाप, भोग, अपहरण, प्रसार और अन्य कुरियत मुमिनों की प्रोत्साहन देगी। दूसरे शब्दों में, नौजवानों के लिए, नेतिक दृष्टि से हानिकर होगी और मुमार्ग पर से जाने के लिए प्रेरित करेगी। इस प्रकार इस योजना से दोहरा नुकसान होगा। (१) बांधिक दृष्टि से समाजवाद के खिलाफ पूँजीवाद बलवान होगा, (२) व्यावहारिक दृष्टि से समाज में धर्मिकता, मजदम और धमाय बढेगी। फिर भी सरकार इसकी मदद दे रही है, और मुममंमी ने इसे अपने धापीबाद बिदे, जिनका जीवन लक्ष्यविस्तार का प्रमाण है। लेकिन व्यक्ति के नाते वे जिन चीजों से खुश समझते हैं, उनका मुममंमी के नाते स्थापन कर रहे हैं।

यहाँ हमें मुममिद बिदिता विचारक और लवनेसे प्रो-२० काकी की याद या जाता है। उन्होंने कहा है कि जहाँ जो सत्ता का शासन होता है वह वहाँ के समाज के निहित स्वार्थों का प्रतिनिधि होता है। उनका यह कथन हमारे प्रदेश या मारे देण पर खोल धाने क्या खतरा है। गांधिबाबाद की किमन-नगरी की सरकारी इकाय हल मय की बँके की शीट पर फैला कर रही है।

—मुस्तैखाम

## प्रखिल भारत सर्वोदय-सम्मेलन

गवें सेवा सप प्रकाय समिति की राज-कीट बेलक में हुए निर्णय के अनुसार बागामी २५-२६ अगस्त की प्रथम संतराष्ट्रीय सर्वोदय-सम्मेलन तथा २७-२८ अगस्त की प्रखिल भारत सर्वोदय-सम्मेलन राजगीर (बिहार) में आयो-जित किया जायेगा। उक्त सम्मेलन में सहायी बोमी खान फुल्लन पन्नाह खां से भी भागलिन होने की पूरी आशा है। सम्मेलन में १० से १५ हजार प्रतिनिधियों की उपस्थिति सम्भावित है।

## तंजौर में हरी धनाम जाल क्रान्ति

दक्षिण का तंजौर जिला, खास घोर पर पूर्वी तंजौर, 'हरी क्रान्ति' के लिए, जिसकी भाजकल बहुत चर्चा है, मशहूर है। लेकिन तबौर इन बात की भी विचार है कि जहाँ हरी क्रान्ति होती है वहाँ काल क्रान्ति भी पहुँच जाती है। हरी क्रान्ति नाम है सेतिहर पूँजीवाद का, घोर सान क्रान्ति नाम है सेतिहर साम्यवाद का। ये दोनों 'रक्त' मिलकर तंजौर की भाट-विवाह घोर वर्ग-धर्म का प्रजापद बना रहे हैं। अगर यह संघर्ष बड़ा हो गया होता तो का, घोर बना होगा सेतिहर किसान घोर मजदूर का, कोई कद नहीं सकता। लेकिन अगर विकास इन्हीं तरह एकानो होता रहा, घोर राजनीति काय की हो तरह चलती रही, तो संघर्ष के विचार द्वारा होगा भी क्या? यह सोचने की बात है कि क्या साम्यवाद साम-रजराज के द्वारा, जिसकी कीमति तंजौर में शुरू हो गई है, हम इन दोनों बावों के विचार के बचकर साम्य घोर समन्वय की एक ऐसी स्थिति पैदा कर सकते हैं जिसमें सबको समाधान हो, घोर जिसमें हम घोर साधन एक दूसरे के पास नहीं, पूरा हो सकें?

१ पूर्वी तंजौर में विरासतदार (जमीन का मालिक) - मजदूर का झगड़ा लगभग २५ वर्ष पुराना है, लेकिन इन बात हालत इन्हीं के उपाय साधन है। पिछले दस वर्षों में समय घोर सखी सेती के विकास के साथ साथ इन दोनों के सम्पर्क बराबर बिकसित होते गये हैं। पहले एक फल होनी थी, घोर लाख काम इतनीमात्र के साथ होता था, लेकिन अब दो फल हैं होनी हैं, घोर नये चीजों में समय भी कुछ अधिक लगता है, इसलिए सेतों की तैयारी घोर रोगाई भाव काम जल्दी-जल्दी घोर क्षमता के साथ करना पड़ता है। ऐसी हालत में जरूरत इन बात की की कि मालिक-मजदूर के सम्पर्क प्रत्येक हो, पर हुआ है विचलित चलता। मजदूर एक घोर संगठित है, घोर मालिक दूसरी घोर। सेती की सखी घोर संघर्ष की तैयारी है।

२. मजदूरों में बोनी कम्युनिस्ट पार्टी का प्रभाव है। मार्क्स-बादी-लेनिनवादी मार्कोवादी (मार्क्सवादी) कम्युनिस्ट की है लेकिन अभी कुछ भी हालत में है। कम्युनिस्ट मित्रों का कहना है कि (१) मालिक-वर्ग दूसरों की मेहनत पर जीनेवाला है; काम करता नहीं, घोर कम कमाता पाता है। सरकार घोर पुलिस के मिलकर मजदूर को बराने की कोशिश करता है। (२) मालिक लोग दूसरे सेतों के मजदूर बुलाकर काम करते हैं। वे चाहते हैं कि स्थानीय मजदूरों का संगठन टूट जाय। (३) मालिक सेतों में टूँडर का इस्तेमाल करते हैं। इनके मजदूरों की बेकारी बढ़ती है। अगर ग्राम की व्यवस्था बदल गयी होती तो 'सोवियत' का कानून सबको के

साथ सामु हुआ होता तो बात दूसरी थी, किन्तु वह सब हुआ नहीं, इसलिए टूँडर मजदूर-बिरोधी है। (४) ही० एम० के० सरकार का भी वही हाल है जो कांग्रेस का था। वह खुलकर यमिकों का साथ नहीं देती जो उसे करना चाहिए।

इन सबके के दो मुख्य कारण हैं—बाहर से मजदूर बुलाता, घोर टूँडर। कम्युनिस्ट कहते हैं कि जरूरत पड़ने पर बाहर से मजदूर बुलाये जा सकते हैं वहाँ स्थानीय मजदूरों की भावना काम में, घोर बाहरी मजदूरों को भी उसनी ही मजदूरों मिले जितनी की माँग स्थानीय मजदूर करते हैं। कम्युनिस्टों की विचारधारा है कि मालिक बाहर से मजदूर इस्तिजाल करते हैं कि स्थानीय मजदूर भूखों मरने लगें घोर कम मजदूरी पर काम करने के लिए मजदूर हो।

कम्युनिस्ट टूँडर को दुश्मन मान रहे हैं। उनका कहना है कि टूँडर के २५ से ३० कीसरी तक बेकारी बढ़ती है। अगर कहा जाय कि कम से टूँडरों से ही सेती होती है तो वे जराब देने हैं कि कम में मजदूरों की कमी है, घोर कम समाजवादी देता है। भारत में काम करनेवाले बहुत घोर काम कम है, इसलिए कम की विचार भारत पर लागू नहीं होती।

३ मालिकों (मिरानदार) की भी अपनी कठिनाई है। वे कहते हैं कि मजदूर कम्युनिस्ट राजनीति के १५ में २५ गये हैं। अब उनसे काम लेना साधन नहीं है। एक घोर घाम घाम में एक बार नहीं सखी फल होनी है, दूसरे मजदूरों को लय रहनी है जो सेती हो पड़ती है, लेकिन काम की कोई मात्र नहीं होती। उनका यह भी कहना है कि नयी सेती में बोने समय में टूँडर के बिना काम पूरा करना संभव नहीं है। उत्पादन का सरका देते मजदूरों से नहीं पूरा किया जा सकता जो मनवाने हो। सेती के सरकारी अधिकारी भी यही कहते हैं कि अधिक से अधिक उत्पादन के लिए टूँडर घनि-धर्म है।

जहाँ तक इन दो मुख्य प्रश्नों—बाहरी मजदूर घोर टूँडर का सम्बन्ध है, दोनों कम्युनिस्ट पार्टी में एमन है। उनमें अगर दूसरे रंग का है। कम्युनिस्ट (सी० पी० आई०) कहते हैं कि मजदूरों कीने जरूरी है १२५५० दिने, काम की सुविधा हो, घोर की समान पैदा हो के मालिक, मजदूर घोर सरकार के बीच घासपे सब से लय हो। मार्क्सवादी कम्युनिस्टों की भाव है कि मजदूरों अधिक-से-अधिक मिले। साथ ही वे यह भी कहते रहते हैं कि अगर वर्ग-धर्म का मालिक-वर्ग की संघर्ष करना ही है। इन दोनों से मिल मार्क्सवादी-लेनिन-वादी-मार्कोवादी कम्युनिस्टों का जोर है कि मजदूरों की मुक्ति बाकूक में है, क्योंकि मालिक बाकूक की ही भाव। एमकेने, दूसरी नहीं।

४. कम्युनिस्ट नेतृत्व में मजदूर सखी तरह संगठित है, किन्तु मालिकों में एमना नहीं है। एक दो छोटे बड़े मालिकों में मिल नहीं है, दूसरे जाति के सेत की हैं जो उन्हें एक नहीं होने देते। पूर्वी तंजौर में अधिकतर मालिक वर्ग हैं, घोर मजदूर हरिजन। हरिजन खुद जनसंख्या के २५ प्रतिशत हैं। मजदूरों की कुल संख्या ४ लाख है, जिनमें ८० प्रतिशत हरिजन हैं। भारतीय राष्ट्रीय मालिक में मजदूर

को दृष्टि से कोई अन्तर नहीं है। मालिक मालिक है। वर्ष-संचयन और वर्ष-संचयन मिले हुए हैं।

जंजीर में २० एकड़ की सीलिंग है, लेकिन हर जगह की तरह वहाँ भी तरह-तरह की बातें अपनाकर मालिकों ने जमीन हाथ से जाने नहीं दी है।

इस वक्त जोत के अनुसार मालिकों का प्रतिशत इस प्रकार है :

१० एकड़ या ज्यादा	—	१२ प्रतिशत
५ से १० एकड़ तक	—	६ प्रतिशत
२॥ से ५ एकड़ तक	—	३२ प्रतिशत
२॥ एकड़ से कम	—	५७ प्रतिशत

सन् १९६१ में ५ फीसदी मालिकों के हाथ में ३० फीसदी भूमि थी। सीलिंग-नामून के बाव भी वहाँ स्थिति बनी हुई है।

पहले मजदूर मालिक से जुड़ा हुआ था जो उसे खाना, कपड़ा, और कुछ मजदूरी देता था, लेकिन सन् १९५२ में उसके संरक्षण के लिए जो कानून बना उससे मजदूर 'कुसी' हो गया। अब उसे किसी कानून का संरक्षण नहीं है। इस वक्त उसे धान-रोपाई की मजदूरी प्रतिदिन ६ पिटर धान और एक डरवा मिलता है; स्त्रियों को ५ पिटर और २५ पैसा। कई जगह इसके कम भी मिलता है। खाना ही नहीं, अब वह उस यातना से भी मुक्त है जब मालिक उसे कोड़े लगा सकता था, प्रौर पानी में गोबर मिलाकर जबरदस्ती पिला सकता था। इसकी भी मुक्ति उसने सन् १९५४ से प्राप्त तक के लगातार संघर्ष से प्राप्त की है। फिर भी साल भर काम न होने के कारण उसका गुजर नहीं हो पाता। कम्युनिस्ट पार्टी की मोर से भूमिहीनों की स्थिति का जो अध्ययन हुआ है उसके अनुसार ४ वर्गशेक के परिवार के गुजर-बसर के लिए साल भर में १५०० रुपये की जरूरत होती है। मजदूर को साल में १७० दिन काम मिलता है। इनके बिना के काम से पति-पत्नी की मिलाकर परिवार की घाय मास भर में कुछ ७५० रु० होती है। बाकी रुपये परिवार कहाँ से लाता है? महाजन से कर्ज लेता है, या बीच-बीच में भुसमरी लेता है।

मिरासदार मानते हैं कि मजदूर तकलीफ में हैं, लेकिन कहते हैं कि करें क्या? अपनी छेदी की जो जगह है और बाजार में जो भाव है, उम्हें देखते हुए भाग के अनुसार मजदूरी देने की गुंजाइश नहीं है। छेदी का खर्च दिनोंदिन बढ़ता चला जा रहा है। सन् १९६० की तुलना में आज केवल मजदूरी का खर्च १० फीसदी से ज्यादा बढ़ गया है। मजिमास मिरासदार छोटे किसान हैं जो खुद बितामों से चिंते हुए हैं। उनके सामने एक और अपने परिवार और छेदी की समस्या है, और दूसरी और कम्युनिस्टों के नेतृत्व में मजदूरों का विद्रोह है।

कुछ मिलाकर ऐसी स्थिति बन गयी है कि बिशोंको कोई रास्ता नहीं दिखाई देता। समिलानाडु की रिशो सरकार ने अभी तक जंजीर की समस्या में पड़ने की कोशिश नहीं की है। मालिक-मजदूर की मायवी चर्चा से भी क्या होगा कतना कठिन है। महाजनवादी

तो कह ही रहे हैं कि मेडिया और मेमना साथ नहीं रह सकते। लेकिन संघर्ष में कौन भेड़िया होगा, कौन मेमना?

पिछले विधम्वर में तमिलनाडु सरकार ने पूर्वी जंजीर की खेति-हर समस्याओं पर विचार करने के लिए एक कमिशन मिलाया था। उसने मोटे तौर पर मजदूरी में १० फीसदी की वृद्धि की सिफारिश की है। उसकी अन्य सिफारिशें ये हैं :

१. ठातुख स्तर पर 'लेबर कोर्ट' हो जो न्यूनतम मजदूरी के कानून को लागू करे।

२. यदि कोई मालिक जबरदस्ती रसायन मजदूरों को शाय देने से इन्कार करता है तो सरकार को १५४ धारा के अनुसार उसे ऐसे मजदूरों को काम देने के लिए मजबूर करना चाहिए।

३. मजदूरी की निम्नलिखित दरें उचित मानी जायें :

जोनाई : प्रवर मजदूर अपना हल-बैल		
लाटा है	—	पुरुष — ५-२५
जोनाई बिना हल बैल	—	पुरुष — ३-००
रोपाई, निपाई	—	स्त्री — १-५०
हँगा चलाया, बैल ठीक करना	—	पुरुष — ३-००
बैल चलाइया	—	पुरुष — १-००
रोपाई-जटाई से पल्लम मोसम में विविध कार्य	—	पुरुष — २-५०
	—	स्त्री — १-७५
अन्य कार्य	—	पुरुष — १-००
	—	स्त्री — १-५०

पुरुष मजदूर का काम ८ घंटे का पाना जायगा, प्रौर स्त्री ५ घंटे का।

ऐसे जंजीर में अपना सामान धान्योलन शुरू हुआ है। बबोबुड संकरावकी युवक साधियों के साथ, पदयात्रा कर रहे हैं, गिरिद से रहे हैं। मालिकों को स्वाभिर-बिसर्जन का संघेप गुवा रहे हैं। और वास्वालों के सामने मिरासदार-मजदूर की 'बग-बेजना' से ऊपर उठकर गीब' का बिच रह रहे हैं। उनकी बात लोगों के दिव को घू रही है। सोय मधुसूत करने लगे हैं कि समस्या ऐसी है जो मालिक-मजदूर की दुश्मन मानकर निकल जाऊँ तो हल नहीं होगी! कानून की मुहर जरूर लगायी जाय लेकिन तत्काल के लिए मानवीय संदर्भ बनाया ही पड़ेगा। वह बिरोध से नहीं, मजिरोप से बनगा। कठिन प्रयोग है, लेकिन सामान्य दाम्नीजन के लिए सरदर मुद्राधान प्रयोग है। आन्ति हो होगी हो है; प्रयत्न करना ही है कि जगदा रत क्या होगा।

## प्रामदान-प्रखण्डदान-जिलादान

— २७ जुलाई १९६६ तक —

प्रामदान	प्रखण्डदान	जिलादान
मार्च में १,०७,६९६	८२१	२१
द्विमास में २५,०६०	४८२	१२

## दिमाग के साथ दिल भी बड़ा घने

—अन्य ग्रहों के सम्पर्क से मनुष्य का दिमाग और बड़ा बना—

मेरे प्यारे भाइयो और बहनों, आज की बहुत बड़ी घटना है कि ज़र हम यहाँ आ रहे थे, लगभग उसी वक्त चाँद पर मानव छुम रहा था। यह हम जमाने की सबसे बड़ी घटना मानी जायेगी। इसके पहले कोलम्बस ने अमेरिका की खोज की। माकोटोखो उत्तर ध्रुव पर गये। प्रगट शक्ति ने बोनिनो में कालोनी की। ये और ऐसी दूसरी घटनाएँ बनी थीं। वे उस जमाने में बहुत महत्व की लग्गिन हुईं और उससे परिणाम सारे संसार पर पड़े। यह हम सब लोग इतिहास पर से जानते हैं। लेकिन आज इस घटना के सामने वे पुरानी घटनाएँ छोटी मानी जायेंगी। उनका भी बहुत बड़ा प्रभाव समाज पर पड़ा था, तो आज की घटना का क्या-क्या परिणाम मानव जीवन पर होगा। हमका संसार सभाना संभव नहीं। लेकिन उसमें एक बात सोचने की हो जाती है। अब वह जमाना लड़ गया जब समाज में यह छाति भेरी, बहु जाति भेरी, ऐसे जाति-भेद के कारण हम बँट गये थे और यह धर्म हमारा, इस उच्छेद धर्म, पंथ के कारण बँट गये थे और यह कम नहीं हुआ, इसलिए हमने और भेद बना लिये राजनैतिक पक्षों के। वो जाति भेद, पंथ भेद, धर्म-भेद, पक्ष-भेद, ऐसे बाधा प्रसर के ओढ़ों में आज समाज बँट गया। समझना चाहिए कि सब ये सारे पक्ष, जातिवादी, धर्म, पंथ सब घुपाने जमाने के हो गये हैं। उनके दिन लड़ गये हैं। हम यह नहीं समझते तो हमारे कुछ बड़े बुनियाँ। उसका फल नहीं होता।

आज दुनिया बहुत नवकीर्ति का रदी है जिसका के कारण। उनका उत्तम निदर्शन हमको मिला जब बग़मा से हमारा सम्बन्ध बन गया। इस निदर्शन से हमको लाभ बढाकर चाहिए और जिसका हमारा दिमाग बड़ा बना है उसका ही फल हमने अपना दिल बड़ा बनाना चाहिए।

दिमाग और दिल का भगदड़

आज जो हाथें दुनिया में चल रहे हैं, कोई कहता है कि ये मनुष्य और मानविक के सगड़े हैं,

कोई कहता है विचारों और शक्तों के सगड़े हैं। और कोई कहता है हिन्दू और मुसलमान के सगड़े हैं। कोई कहता है छूत और मूतन के सगड़े हैं। कोई कहता है प्रादिवासी और गैर-प्रादिवासी के सगड़े हैं। कोई कहता है कम और अमेरिका के सगड़े हैं। कोई कहता है चीन और भारत के सगड़े हैं। लेकिन हर समय दुनिया में आज एक ही सगड़ा है—दिमाग और दिल का। नाम उसकी चाहे जो कुछ दें। आज मानव का दिमाग बड़ा बन गया है और उसका दिल छोटा रह गया है।

घुपाने जमाने के क्या था? मनुष्य बाइबल, बड़ा सम्पन्न था। लेकिन उसकी मायूस नहीं था, इंग्लैण्ड नाम का देश इस दुनिया में है। उसकी तब मायूस हुआ, जब इंग्लैण्ड के कुछ लोग यहाँ आ पहुँचे। मनुष्य के दरबार में गये और उनके व्यापार की

### विनोदा

प्रजापत मंत्री। इतने बड़े सम्पन्न की मूर्खता क्या इतना कम जान था। आज तो दुल्ल के बच्चे की भी उससे बड़ी ज्यादा ज्ञान दुनिया के यूरोप का है। हम सब हमारा ज्ञान घुपाने जमाने से बहुत बढ़ गया है। मनुष्य अपने जमाने का उत्तम गणितवेत्ता था। लेकिन उसके पास की गणित का ज्ञान था, उसके ज्यादा ज्ञान आज काल के बच्चों को होता है। मनुष्य आज घरर का बार और कालेज के बालक में होते तो बड़ी विचारों के दौर पर ही बह बैठ सकेगा, प्रोफेसर के नाते नहीं। यत-लभ कह जमाने का बहुत बड़ा गणितवेत्ता जो था उसका जो ज्ञान आज छोटा पड़ गया है।

सोचने की शक्त है कि जमाना धागे बढाया रहा है और विज्ञान इतने ओढ़ों से फागे बढ रहा है कि दो-पल पल्टे की विज्ञान की कितना धाज पुरानी हो जाती है, इतना जल्दी ज्ञान बढ़ रहा है। और, हमारा दिल कितना बड़ा है? दिलकुल छोटा। हम कौन हैं? ब्राह्मण हैं, ब्रूमिह्वर हैं, शिव के उपासक हैं। केवल मिलती नहीं दो रोमन बैबोलिक हैं, सुषर्न मिस्त्री हैं, ऐंग्लिकन मिस्त्री हैं, प्रोटे-

स्टैण्ट हैं। तो जिसमें में श्री सेवामस पड़ बने हैं, और हम शिवा हैं, हम सुनी हैं। इस प्रकार से मुसलमानों में भी भेद हैं। पंड पर किन्नी पतिमा हैं, जरा मिलें। पेज पर जितनी पतिमा मिलेंगी, उतनी जातिवादी और उतने पंथ भारत में मिलेंगे। समगित्त भेद। इतना छोटा दिल हमारा बना है। यह बड़ा दिमाग सम्माल नहीं सकता।

यह होता कि जितना दिल छोटा उतनी ही कम बल, उतना ही छोटा दिमाग तो बात मतग भी। मेरी इतनी छोटी सो जाति और मेरी दुनिया किन्नी बची है—५० मील लम्बी और १० मील चौड़ी, तो दिल और दिमाग दोनों छोटा। रोरो का ऐसा होता है। फिर सगड़े नहीं होते। रोरो को मानुस नहीं होता कि उनकी जाति के लोग किन्ने हैं। उनको अगर कहा जाय कि तुम्हारी जाति के लोग सरगुमा (मं० प्र० हर जिला) में हो तो वे कहेंगे कि सरगुमा हमने देखा ही नहीं। उनकी १०-१२ मील का ट्रैक मानुस है। और उनका 'इन्टरेस्ट' एक ही चीज में है कि दिन भर में एक शिफार मिल जाय। फिर मिले वो मच्छा, नहीं तो कम से-कम सरगोछ तो मिल हो जाय। दूसरी बात खाने के बार पानी चाहिए। हर जगह पानी नहीं मिलता तो कभी कभी पानी के लिए दल-बारह मील जाना पड़ता है। उतनी ही दूर का उनका यूरोप है। उसके धागे का उनको कुछ मापन नहीं। उनका दिमाग इतना छोटा है और दिल भी छोटा है, इसलिए उनकी समाधान है। वो समाधान मान मानव की होता है। वह रोरो की नहीं होता। उनको चीन-हीने की मिल जाता है और काम-नासता होगी ही उसकी भी बड़ी कसरत होगी है। उनसे थोड़ा उनको कुछ नहीं चाहिए। अपने से उनका पूरा समाधान है।

दिल को बड़ा बनाना होगा

लेकिन मानव का ऐसा नहीं है। मानव का दिमाग बड़ा बन गया है और दिल छोटा, इसलिए उनकी समस्यावात है। अब दिमाग को छोटा बनाना सम्भव है। विज्ञान ने यह बात सब सम्भव कर वाली है। पानी को

मानव चार पर गया है। मुस्लिम है वहाँ तो मिट्टी-ही-मिट्टी होगी, जोब सृष्टि नहीं; लेकिन कल भगर मंगल पर जायेंगे तो वहाँ जोब सृष्टि मिल सकती है, ऐसा माना गया है। संश्लेष में यह बात मानी है। सोशल में 'डु' माने पृथ्वी और मंगल को 'दूब' कहते हैं, माने पृथ्वी से पैदा हुआ। 'जोम भी कहते हैं, माने मंगलपुत्र मानते हैं। मल्लव, प्राचीन ज्ञापि को मानते थे कि पृथ्वी और मंगल में कुछ प्रजा समान है और उनका सम्बन्ध है। वैज्ञानिक भी मानते हैं कि पृथ्वी मंगल पर अनुकूलता होगी। तो मनुष्य चार पर जाय, मंगल पर जाय और हम यहाँ शिमेरेगा (मनुसंहन) की बसायें, तो यह कैसे चलेगा ?

मुझे तो बचपन से एक उन्मोद है, घुन है, बचपना है कि परमात्मा की सृष्टि अनन्त है। इस सृष्टि को निरिचल चीजों से नहीं बिछा सकते। वह अनन्त है और एक जल-विष्णु में पृथ्वी जलियाँ होती हैं, ऐसी विद्या सृष्टि है। एक जगह बीमा मारी है कि मनुष्य की पाँच इन्द्रियाँ हैं। कुछ प्राणी हैं, जिनकी चार इन्द्रियाँ हैं। बूढ़ को पाँच इन्द्रियाँ हैं, कुछ को दो इन्द्रियाँ हैं और कुछ तो एक ही इन्द्रिय के प्राणी हैं। वह इन्द्रिय ही होगा। वह छुट्टेगा तभी बता चलेगा। ऐसे बारिक-बारिक जन्तु सृष्टि में हैं। जलान के लोग मानते हैं कि जब भूकम्प होनेवाला होता है तो वहाँ के एक विभिन्न प्रकार के कीड़ों की स्पर्शमिव से तृप्ति के अन्दर ओ क्रिया होती है उसका पता लगता है और वे हलचल करने लगते हैं। उससे माधुस होगा है कि कुछ घंटे, डेढ़ घंटे में होनेवाला है। इस प्रकार मनुष्य वे भी ज्ञास जान उनकी स्पर्शमिव के कारण होता है।

लेकिन हम सोचते थे कि ऐरेन्द्रिय, वो इन्द्रियो, चार इन्द्रियो और पाँच इन्द्रियों के जोब, बस समान। ईश्वर की सृष्टि में इन्द्रियों की संख्या ऐसी निश्चित हुई हो सकती है ? तो कहीं छ इन्द्रियोवाला, सात या आठ इन्द्रियोवाला जीव पृथ्वी में होना चाहिए। और पृथ्वी पर नहीं तो और कहीं होना चाहिए। हमको बचपन से घुन है कि किसी स्थान पर जलभागा या मलय पर ऐसे जीव होंगे, जिनकी अधिक इन्द्रियाँ होंगी।

मान लीजिए, वहाँ वा कोई जीव यहाँ पाये और आप लोग उससे कहें कि हम सुनते हैं। तो वह कहेगा कि मैं सुनता हूँ और 'डुनता' भी हूँ। हम तो केवल सुनते हैं, उससे पाय डुनता भी है। उससे पाय कोई छठी इन्द्रिय होगी। 'डुनता' एक स्वतंत्र इन्द्रिय हो सकती है। जैसे हम कान से सुनते हैं, उसे और एक इन्द्रिय होगी जिससे वह डुनता होगा। फिर घ्राण को फिजिकल साइन्स (पदार्थविज्ञान) है, वह सारा चलेगा नहीं। दूसरा फिजिकल साइन्स वहाँ पर हीमा, वहाँ छः इन्द्रियाँ होंगी। इसलिए हमको बचपन से घुन है कि कहीं पाँच से अधिक इन्द्रियोवाला जीव होगा और ऐसे जीवों से संपर्क होगा तो हमारे ज्ञान का विस्तार होगा।

### विभाग उत्तरीतर बड़ता आयेगा

एक थी बुनिया। वहाँ मालवासे नहीं थे, सारे जीव मरते थे। एक बार एक प्रांत-वाला मनुष्य वहाँ पर पहुँचा। वहाँ उन लोगों को वह कहे लया कि यह ठूल खान, बीला रिलता है। तो वे सारे प्राये लोग कहने लगे कि यह क्या गुण कह रहे हो ? जाल-बीला-नीला क्या कह रहे हो ? वे सारे थका जाये कि यह क्या बोल रहा है। उससे पूछने लगे कि तुम्हें यह बात कहीं से माधुस होती है। तो उसने उनकी जंगलियाँ पकड़कर अपनी आँख में लगायीं और कहा कि यहाँ से माधुस होता है। उन लोगों ने सोचा कि इसे जरूर कोई बीमारी हुई है। उसे पकड़कर अस्पताल ले गये। उसकी दोनों आँखों का आपरेसन करके फोड़ डाला। फिर जबसे पूछा—जाल बीला, नीला रिलता है ? बीला—नहीं। बोले कि अब अच्छा हो गया। घंणों का वहाँ बहुत वा और मालवाला भलेला था। जैसे, हमारे यहाँ बहुत का रूल चलता है जैसे उन लोगों ने वहाँ चलाया कि इनकी बीमारी हुई है तो इनकी आँखों ठीक की जायें। उसने कहा कि अब मुझे जाल बीला-नीला नहीं रिलता तो बोले कि अब यह पाठ हो गया। मालवासे का जलवा हो गया, मयो की बुनिया में।

नेलेप्यारे भाप्यो, ॥॥ की बुनिया हो सकती है पत्र और मंगल पर, हम जानते

नहीं। लेकिन प्रत्येक इन्द्रियोवाले जीवात्मा भी हो सकते हैं और उनसे संपर्क भाग्य हो संभव है कि हमारा ज्ञान बढ़ेगा।

यह सारा इसलिए कहा कि हमको प्रपना दिल बड़ा बनाना होगा, चाहे राजी हो या चाहे बेराजी। यह वहाँ कहावत है। जब भूदान गुरु हुआ तब यह गाथा रचना पाठा या—राजी,बेराजी भूमि भिने के पड़ी—राजी हो चाहे नापजी हो, जमोन बंटनी होगी। जैसे अब चाहे राजी हो या बेराजी, हमने प्राये हमारा दिल बड़ा बनाना होगा।

बड़ा बनाना होगा माने क्या ? स्कैल बड़ाना होगा। एक स्कैल होती है। भारत का नक्शा छितना लम्बा-चौड़ा होता है ? दश दश लम्बा दश दश चौड़ा और भारत छितना लम्बा-चौड़ा है ? दो हजार मील लम्बा और दो हजार मील चौड़ा। लेकिन उसने से लम्बे पर सारा भारत प्रा जाता है। जतने स्कैल हो जाती है कि एक दश में दो सौ मील लम्बे जैसे हमें हमारा स्कैल बड़ाना होगा।

### जय हिन्द नहीं, जय जगत्

हम कहते हैं कि भारत हमारा देश है। वह अब बड़ाना होगा। अब जय हिन्द नहीं, जय जगत् कहना होगा। जय हिन्द अब पुरानी चीज हो गयी, पुरानी बात हो गयी। हमने जय जगत् का गारा दिया था। माने कुल बुनिया को एक समझना चाहिए। बुनिया के निमासी एक ही, ऐसा विचार बनना चाहिए। सभी मानव-मानव एक होगा, मनुष्य भगने नहीं भिदेंगे। इस बातसे क्या करना चड़ेगा ? हमारा देश होगा जगत्, भारत होगा भारत, बिहार होगा बिहार और राजी होगा सहलीन और गाँव क्या होगा ? गाँव होगा परिवार। गाँव क्या है ? गाँव पाँच मनुष्यों का परिवार होता है। उसीके लिए पुरायार्थ करते हैं। लेकिन अब उनको बड़ाकर सारा गाँव परिवार बनाना होगा। अगर ऐसा हम बना दें तब तो हमारा दिल बड़ा बनाना और सम्मान तो बड़ा है ही। और अब तो हमारा 'इंटर-प्लेनेटरी' सम्बन्ध बनेगा, अंतरलोक सम्बन्ध बनेगा। हमको दिल बड़ा बनाना होगा।

[ सोप पृष्ठ ५४६ पर ]

## नक्सालवादियों के प्रति व्यक्त जयप्रकाशजी की सहानुभूति और अहिंसावादियों की परीशानी

[ यों से जयप्रकाशजी की नहीं, विनोबाजी ने भी बार-बार यह बात कही है कि संपादित प्रसंग है, इसकी शायद एक झलक पसन्द की जा सकती है। इस बात की बार-बार दहराते समय सशस्त्र बराबर यह रहती रही है कि अहिंसक क्रान्ति के लिए और अधिक से अधिक सशस्त्र और समर्थन के साथ उठना अनिवार्य है।... लेकिन पिछले दिनों दिखी मे गांधी सत्तावादी समिति द्वारा आयोजित एक समारोह में जब की अवसरका नागरिक ने अहिंसावादी लोगों के प्रति अपनी सहानुभूति बाहिर की, तो दिखी की वक्तव्यों के कलम की ओर कुछ ध्यान देनी हो रही, और जयप्रकाशजी की आवाज जब कानों के पर्तों से भी आ रहा, तो, दिखीने संपादितवाद की पहिंसा का पता साफ़ मिला है। अतएव इसलिपि के कुछ को उनकी बात आवाज में सन् '७१ जैती छलकार सुनायी पड़ी थी।

वर्तमान अन्तर्गत की नक्सालवादियों इस घटना पर "अज्ञान वश" के पाठक मत [४ और ५] उठाई के लोगों में दो प्रतिक्रियाएँ पड़ चुके हैं। इस सन्दर्भ में प्रस्तुत हैं कुछ और भी प्रतिक्रियाएँ :— सम्पादक ]

### रूच का थक आ गया है !

प्रकारों के राजनैतिक और-राजीनी के, मानिपूर्व रीति-नीति के सहाय-अवस्था में सामान्य वर्तमान दिया जा सकता है। वर सदैव की नौकराही, जो हमें विरासत में मिली है वह सब जाति की धारों में बसा धरी है। नक्सालवादी, साम्यवादी मित्रों के प्रति जयप्रकाशजी का उद्धार सब समानुक्त ही है, किन्तु यह उनके हीमन स्वभाव की प्रियता में है निरुपनी आवाज है। ऐसा कहा है कि दुश्मन में दौरे जयप्रकाशजी गया मार्ग खींच रहे हैं, पर वह मार्ग बड़ी हो सकता है, जो भाषा का है। पण्डित काव्य के रूप की है, अब युग आधुनिक कहा है कि जयप्रकाशजी मित्रों-सहोदरों का उद्धारण करता ठीक निराल १६६ अपने सभी हाथियों को बेतार बाँट कर दूध, नमक-आम्रुन खोदने, विनोबा ॥ उरु यह मित्रों को और सुविधाओं के माता जोड़ने। सब एक ऐसी शक्ति प्रकट होगी जिसकी निम्नाय विजिता कठिन है। नमक बुद्धिजीवी के बीच रहकर पुण्ड्रिकों, कर्म-शक्ति का उन्मादक, हमारा यह अवगाहक मान्यता वा शक्ति नहीं बात पार्थिव और उनकी प्रियता की बुद्धि होना पड़ेगा

लोकशक्ति प्रकट होने की है। कई अवस्था हो चुकी हैं। वर वह हिंसक रूप में उभरी है। अहिंसक रूप में उसको उभारने का काम अपने स्वास्थ्य की परवाह न करते हुए भी जयप्रकाश बाबू करते ही राजनीति के दूर रहकर निर्यात देना करतेबाले वनेक लोगों में नवी जान आ जायेगी। फिर हमको बार-बार दानवेताओं की ओर नहीं भागना पड़ेगा। जनशक्ति के धारों राजनीति को सर्व ही नमस्तुत होती जायेगी। अब सबद का गया है कि दुराने अमाने में जिस तरह राजद्वज समारोहों के रूप में होजा या, वही तरह राजनीति के अन्त्या करार करने-बाले अवसरका सौकराति का राजद्वज उठा लें, और देश में कायम हो रही अनेक दुरादों का दूध की तरह अपनी बुद्धि-अन्त्या बुद्धि-अन्त्या के साथ करें। नये समाज की रचना का महान् कार्य करने में दुश्मन छोड़ अपने ही तरह नीचीय उठाया ही पाव का स्वयं हो गया है। अतएव बुद्ध की तरह विनोबा की परंपरा के छह छह की चरों में साथ, प्रेम और कृपा का बीच बंधा या, अब जयप्रकाशजी की जारी है कि ये निरुपनी फल काटकर उसका गंधीयित नैतिकता करते। यदि हममें अनेक नौ विवाद किया

तो सारा देश दुष्टदुष्ट के चतुर्धर्मे फँसकर हमारा वित्तनाम, नमोहिता, लाभोत और कोटिया की सबल पारण कर लेगा। कदम रख की भार के स्थान पर यही युव की भारा बड़ेगी : शास्त्र अमानता भारतमाता रक्तसमाप हो जायेगी।

जयप्रकाशजी पर रही है जयप्रकाश के रूप में राम की, जो पूँजीवाद के राखण से उठे चुका है। कई हनुमान् त्वाको भी लंका में अपनी स्वायत्त-पद के तैर से भाग लगाते की लंदर बंदे हैं। निहित स्वायत्तता से पीड़ित कई विरोध हमारे साथ हो जायेंगे। फिर हर अवस्था प्रामाण्य-नगरान की युवा फूट पड़ेगी। कल कारागारों, मकान का दुष्टीकरण हो जायेगा। सोपान पर आचारित अत्याज-अवस्था औरदुष्टार गिर जायेगी।

एक बार हम सभी कार्यकर्ता जयप्रकाश की आत्मा की ओर अपने सर्वोदय समीक्षित से ही हम सब उनके साथ अनन्त की सभी शास्य पर पूर्य करने को निराल पड़ें, सभी को सर्वोदय होगा, प्रत्येक देश के रहने ही हवाय सर्वोदय निश्चित है।

— जगन्नाथ सेठियार, इन्दौर

### अहिंसा क्रिस्त्वान की शान्ति नहीं, सामाजिक क्रान्ति की महाशक्ति

की अवसरका नागरिक के हाम के बलवर्धन और विरोधक उनके भाषी-अन्य-सत्ताधी की एक समिति के उत्तर में दिने लये आपण पर पूँजीवादी लोगों में जो होइल्ला मत्ता, वह भी उत्तर में भावा है, किन्तु अब अहिंसा और सर्वोदय में विवाद रखनेबाले भी उठी युद्ध से बीजने समते हैं जो ऐसा मान्य होगा है कि की हरिभाऊ उपमन्त्रय देवे सर्वोदय श्रमियों की नक्साल-वादियों की दिशा के बारे में तो बहुत अधिक विचारित हैं, किन्तु पूँजीवाद व साम्यवाद की अत्यंत दिना और अभाव के प्रति उनमें सेको दोष आना नहीं है, न ही उस दिना की पोषण करनेबाली सरकार के प्रति विरोध की आवश्यक है, न उनको दूर करने की शक्ति के लिए उत्तर कर देनेबाली बेवर्नी हो है, वहीलिपे के अवसरका बाबू की पूरी काय

धर्मके बरत ही उन पर टीका-टिप्पणी करना व उनको ग्रहित्य के प्रति धारणा को पुनर्जीव देना आवश्यक समझते हैं। क्या यो हरिभाऊ उपपाध्याय को भी यह याद दिनाता पड़ेगा कि जब हिन्दुत्व ने पोलिट पर धामधम किया तो गांधीजी ने पोलिट लोगों को सचत्व रखा-रमक सदाई की सरतंगा नहीं की, बल्कि उसे जखित हो बताया। यह बात ग्रहित्य के उद्गस के मनुकूल है, इसके लिए ऐसे गांधीजी के द्वारा कही हुई होना आवश्यक नहीं है। वास्तव में यदि बहुत बड़ी हिंसा और धाव-साधोपगन का प्रसारणा ग्रहित्य से करते की किसी क्षमता नहीं है या उसका ग्रहित्य में इतना विरवात नहीं है तो उसे बर्बाद करने से सावत गुना प्रच्छा है कि वह हिंसा से उसका प्रसारणा करे। प्रकाशना न करके कायरतापूर्ण तरीके से उसे बर्बाद करना उससे बहुत अधिक व गंभीर हिंसा होगी।

यह तो सही है कि इस व्यापक हिंसा को जड़ से दूर करने के लिए ग्रहित्यक तरीका ही सर्वोत्तम और अधिक कारगर तरीका है और श्री जयप्रकाश नारायण ने यह बात साफ तरीके से बताया है। ( लेकिन श्री हरिभाऊ भाई जैसे लोगों ने उसे मजबूतमान्य कर दिया। ) यदि जयप्रकाशजी ग्रहित्य में विश्वास न करते तो उन्हें यह कहने में कोई हिचक न होती कि ग्रहित्य निरर्थक है, लेकिन ग्रहित्य में उनका विरवात होते हुए भी, उनके यह भाषा तो नहीं की जानी चाहिए कि बिहनेने दायधिक व्यवस्थाया प्रथवा ग्रहित्यक तरीके की कारगर न समझते हुए हिचक तरीका अपना लिया है, उनमें वे इस समय भरतना करते लोगों की सामाजिक प्रयास के दिष्ट उठती हुई भावनाओं की कुचलने में मशह हैं। हमने समाजवाद की और कदम रखनेवाले समाज के लिए एक सूने में लगभग पूर्ण रूप से और बाकी सूनों में धार्मिक रूप से केवल कीक-सम्पत्ति प्राप्त की है, जिनमें समाजवादी प्रथवा सर्वोदय समाज की स्थापना की सम्भावनाएँ हो हैं, किन्तु जिसको विधानवाद व सुधारवाद के नाम रखने और जिसमें राजा रामनरु-सरीषे लोग बहुमत प्राप्त करते जनचेतना को निष्पान बना देने की तैयारी दी है। इसकी रीकने के लिए एन

नाथों से बचकर हमें ग्रहित्यक सीधी कार्यवाही के द्वारा सामन्तवादी व पूँजीवादी हिंसे को कमजोर बताया है।

हमें नवसातवादिषो की सरतंगा करने का मौक़ बेवक़्त छव होगा जब ग्रहित्य सर्वग्रासी हो जायेगा। ग्रहित्य द्वारा सब समाजवाएँ सुलझ रही होगी और वे लोग उन समस्याओं के मुलाजाने में बाधक हो रहे होंगे।

प्राज यह स्थिति नहीं है। प्राज वो हिंसा की नींव पर टिना हुआ और व्यापक हिंसा को पोषित करनेवाला पूँजीवाद व सामन्तवाद न केवल मौजूद है, बल्कि जहाँ तक पूँजीवाद का सम्बन्ध है, वह लो कांवेस व उसकी सरकार व प्रत्य सबको की कुप्रा से बुरा कल-कल रहा है। ऐसी स्थिति में ग्रहित्य के नाम पर, इस व्यवस्था पर चोट करनेवालों की सरतंगा नहीं की जानी चाहिए, बल्कि उन्हें यह बताकर साथी बनाया जाय कि उनका धर्मिक ध्येय ग्रहित्यक उपायों द्वारा ज्यादा कारगर तरीके से प्राप्त हो सकता है। जब गांधीजी बहुत-से सातववादिषों व प्रत्य हिंसक उपायों में भाषा रखनेवाले लोगों को अपने नाम में प्रसरत करने में सफल हो गये, तो यह बशो असमय समझा जाय कि वे लोग भी ग्रहित्यक उपायों से सर्वोदय (प्रथवा साम्यवादी) समाज को स्थापनाले डिपाही नहीं बन सकेंगे ?

ऐसे लोगों के प्रति प्रतिस्पर्धा का रूप प्रपनाकर प्रत्ये ग्रहित्यक तरीके को उसम समित करके की व्यवस्था दि हमने उनकी भरतना करना शुरू कर दिया तो हम समा-स्थिति, जो व्यापक हिंसा की जन्मदात्री है, की ही पोषण देने में लगेंगे।

चाहिए है कि ग्रहित्य का की दिवत-ज्वात नहीं है, बल्कि न्याय की साने व। एक उपाय है। श्री जयप्रकाश नारायण को प्राप्ती की वासी लगाने को कहा गया है। सम्भवतः उन्हें इसमें कोई गुरेज भी नहीं होगा। वे कई बार कह चुके हैं कि बिहार में घोषणियों की जमीन के अधिकार को भी कांवेस या सविद सरकारें नई-नई मुषतिमि के दबाव में धाकन रहते थे पाँची, ऐसी दशा में धावदाय हुए। बिहार में यदि जयप्रकाशजी जन्ता की ग्रहित्यक सीधी कार्यवाही के द्वारा

उन धर्मिकारी को न दितवा पाये तो न केवल सर्वोदय और ग्रहित्य की यदनामी ही होगी, बरन् सामन्तवाद की जड़ जमी रहेगी और वे सामदानी गाँवों की ग्राम सभाओं पर प्रभावकारी ढंग से प्रसरत शालकर उठेंगे किन्ती भी नाथिकारी बरत में प्रत्यम रहेंगे।

प्रत. श्री जयप्रकाशजी प्रत्यय हो किन्ती ग्रहित्यक सीधी कार्यवाही की बात होव रहे होगी, ऐसा हमें निरवात है। किन्तु ऐसी किन्ती भी कार्यवाही में श्री उपपाध्याय-सरीषों के वत-सम विचार बाधक हो सकते हैं, क्योंकि ऐसी कार्यवाही करने के लिए पूँजीवाद, सामन्त-वाद पर सीधी चोट करनी होगी। और जो भी ठवक सामाजिक न्याय में भावदा रखते हैं, जिनमें नवसातवादिषों को भी शामिल किया जा सकता है, उन्हें सहानुभूतिपूर्ण प्रपने ग्रहित्यक साराग्रह बाध की क्षमता व वतवता समझानी होगी।

ऐसी किसी भी कार्यवाही में कांवेसी प्रथवा प्रत्य सरकार से टक्कर होगी, जो सम्भवतः ही उपपाध्याय-सरीषे लोगों की बाधोष्ट व हो। इसलिए हम धनुषधनुषिक श्री उपपाध्याय व उनकी तरह सोचनेवाले लोगों से निवेदन करना चाहते हैं कि वे ग्रहित्य को संकुचित प्रद में प्रपनाकर श्री जयप्रकाश नारायण की झालोचना करने के बजाय ग्रहित्य की व्यापक प्रद में प्रपनाएँ और पूँजीवाद, सामन्तवाद उनको पोषित करनेवाली कांवेस-सरकार की हिंसक व्यवस्था के सामने रखकर उन ठवों की भरतना करें और ऐसी व्यवस्था पर चोट करने-वालों के प्रति सहानुभूतिपूर्ण सब प्रपनाएँ।

—बीभाराम, सुधारवादी

**नवसातवाद की उत्तरति शाराय की पोतल में से नहीं, शोषित और उत्पीड़ित लोगों की आह में से**

१४ जुलाई के संके में "प्रदान-यश" के साम्यदक ने श्री हरिभाऊ उपपाध्यायजी का वह पत्र, जिसमें उन्होंने श्री जयप्रकाशजी के दिल्ली में गांधी-जन्म-सताशे उत्सव में व्यास विचार पर प्रत्ये हृदय का दुःस प्रष्ट किया है, प्रकाशित करके एक नेक प्रार्थ



किया है। श्री उपाध्यायजी गांधीजी के साथ के लोगों में से हैं और गांधीजी के रचनात्मक कार्यों में सजग लगे रहे हैं तो यह उनके मानव में प्रमुख ही है कि उन्हें ग्रहणात्मक प्रभाव हो। अनुसंधान के कारण ही वे श्री जयप्रकाशजी के विचार पर दुःखान्वित हो उठे हैं। श्री उपाध्यायजी की मना पर जक नहीं किया जा सकता। उन्होंने अपना कुछ जिस भाषा में व्यक्त किया है, उससे ऐसा ही प्रतीत होता है कि वे अपने भावविशेष को रोक नहीं सके हैं और विचार के स्तर को छोड़कर हृदयवैयक्तिक के स्तर पर विचार करने की कोशिश की है। मैं ऐसा प्रष्टमूख करता हूँ कि श्री उपाध्यायजी ने इस विषय को भावना के स्तर से ऊपर बुद्धि के स्तर पर नहीं जाने दिया है।

श्री जयप्रकाशजी ने नवमतवादियों के लिए जितनी भी अपनी सहानुभूति श्रद्धा की हो, लेकिन इस बात की ओर उन्होंने स्पष्ट उल्लेख किया है कि हिंसा से उस सत्य की प्राप्ति कदापि नहीं हो पाती, जिसकी वास्तविकता त्रासिकारियों के विचार में रही होती है। और यह भी उन्होंने कहा है कि अगर हिंसा से कानि की समाधान होती तो वे हिंसा के मार्ग को चुनने में संकोच नहीं करते। यह नवमतवादियों के लिए जब सहानुभूति श्रद्धा की जाती है तो प्रतीत होता है कि अगर नवमतवादी व्यक्ति से पूछे की रोटी मिल जाती है तो उनके लिए सहानुभूति के विचारों द्वारा भाव क्या श्रद्धा दिया जा सकता है। एक ओर करोड़ों-करोड़ लोग भूख की श्वाभा में जलने रहें और उसके मुकाम का निश्चय विषय में कोई साक्षात् देखते ही तो वे क्या करें? वे तो महीन चाहें कि उन्हें रोटी मिले? उस समय वे हिंसा-ग्रहिता का विचार करने बैठेंगे? अगर हमें ग्रहिता की बहुत श्वाभा बिना है तो हमारा काम है कि हिंसा के कारण दूर हो और ग्रहिता सामाजिक व्यक्ति (सोशल बॉय) बनकर सामने आये। समाज के ग्रन्थाल कोमागिओप्र दूर हो। मानवीय सम्बन्धों का नया विधान त्रिजिह पर दिखाई दे। इतीति विनोबाजी भावना करते हैं कि यह 'करो या मरो' का समय उत्पन्न है,

कल के लिए कुछ बचनेवाला नहीं है, जो करना है आज करना है। लेकिन उनकी यह नेक सलाह लोगों के कान तक नहीं पहुँचती है या अगर पहुँचती है तो दिमाग में नहीं घँटती; और जब नवमतवादी छोटे-मोटे उपद्रव होते हैं तो ग्रहिता पुजारी के कान खड़े हो जाते हैं। यह चिन्तित हो सकता है। उसके दिल से एक 'बाह' निकलती है और शब्दों में कुछ के साथ प्रकट होती है—'गांधी के देश में यह हिंसा'। संभाव्य भाव यह नहीं है कि गांधी के देश में हिंसा हो रही है—इसके देश में हिंसा हुई है, कुछ, महावीर और गांधी के देश में भी हिंसा होगी, इसलिए जरूरी है कि भूख को प्रत्येक मोजन मिले, तब उनके लिए बख मिले और उन्हें मिले इज्जत की चिन्तनी। आतिथ्य ग्रन्थाल समाज हो, और सौप्र समाज हो। भावना ग्रहिता के जब से हिंसा की नहीं रोक जा सकता। यह सलग बात है कि हिंसा से समाज-परिवर्तन होता है या नहीं।

विनोबाजी 'करो या मरो' की मनोभूमिवा से क्रिस्तक समाज परिवर्तन के काम में बर्षों से लगे हुए हैं, श्री जयप्रकाशजी-जैसा स्वयं नेता पूरी ठमसता और निष्ठा से इसमें जुटा हुआ है, दोनों आह्वान पर आह्वान करते बने जा रहे हैं, लेकिन हम हैं कि हमारे कान बड़े हो गये हैं, श्रौंते कर हैं। श्री उपाध्यायजी जैसे गांधीवादी की चौकले होते के लिए श्वा नवमतवादियों का उपद्रव, एक नहीं भयेक, सामयिक है? क्या उन्हें सामयिक में ग्रहिता की कति नहीं दिखती? ग्रहिता समाज-रचना की समाधान अगर सायदान-आन्दोलन में नहीं दिखाई देती तो हुकरा कोनसा ग्रहिता प्रयोग देश में हो रहा है, जिससे यह माना जाय कि सामाजिक ग्रन्थाली, कतीतिरी से यह देश बचाया जा सकेगा? गांधी की ग्रहिता तो प्रयोग की ग्रहिता थी।

श्री उपाध्यायजी ने राजस्थान के नवाबवादी-शरणाग्र का उल्लेख किया है, परन्तु नवमतवादी 'नवा' की उपज नहीं है। वे हैं मुल और ग्रन्थाल की उपज। इसलिए पूर्ण नवाबवादी की नवमतवाद का जनाज नहीं होता। उसका एकमात्र अवयव है सामदान-आन्दोलन। इतीति विनोबाजी और श्री जयप्रकाशजी सकृतिर हैं, सामदान-आन्दोलन से लिए।

भाज श्री जयप्रकाशजी को कष्ट-सहन और 'करो या मरो' के आह्वान के प्रभाव के प्रभाव उनके प्रस्तुत आह्वान पर उनके पीछे श्वा कष्ट-सहन की तैयारी के साथ लग जाने की आवश्यकता है। —इष्टत कुमार, वाराणसी

## मन की खीम

"मुदान-यत्" के २१ जुलाई के मक में श्री चिन्नेत के वन में जो विचार प्रस्तुत किये गये हैं, वे उनके अन्तरमन की वेदना हैं। वन सिखनेवाले ने श्री हरिभाऊ उपाध्याय के पत्र को जिस रूप में प्रगीरार किया है, उसमें उपाध्यायजी के तथ्यों पर विचारणीय विचार प्रस्तुत करने की प्रत्येक बिना मत की शीघ्र उत्तरा है। अधिक शाहनें भरी हैं। श्री उपाध्यायजी की प्रतीक बनाकर काँचें लगा ग्रन्थ गांधी समर्पकों को बाँटे हाय लिया है। क्या इनके लिए श्री हरिभाऊ उपाध्याय ही उनकी मिले? अपने को छोड़कर सम्पूर्ण गांधी-समर्पकों को 'करो-करो-करो' बनता वा रक्त प्रतिकार किसी लुक्कृत वरें की शीघ्र में पुनः लेनेवाली दर्दनाक और मयकर हिंसा को प्रत्येक देतेवाला मान बैठे। चिन्नेतजी की श्री उपाध्यायजी के विचार उपाध्याय, दोनों पर प्राप्त है। परन्तु चिन्नेतजी ने जो भाषा बचवादी है यह श्री उपाध्यायजी की भाषा के नहीं अधिक कष्ट तथा सम्पत्तिगत कटाक्षपूर्ण है। —प्रद्यु प्रसाद, जयपुर

## पाएँ के चरखों में

लेखक : विनोबा

गांधीजी हैं जाने के बाव उनकी ज्यन्ती और पुण्य-दिवस के प्रयोग पर विनोबाजी ने अपनी चरखाना के शीघ्र गांधीजी के बारे में अनेक प्रवचन किये हैं। इस संकलन में विनोबाजी ने तीन विवेचनाओं पर विचार प्रकाश डाला : १. सामन-माध्य की दृष्टि, २. ग्रहिता के सार्वजनिक प्रयोग, और ३. साधुद्विक सामन। इस पुग की गांधीजी की वे नेने विनोबाजी की दृष्टि से प्रत्येक महत्वपूर्ण हैं। इस पुनक का २१ हजार का हृतर सहकर प्रकाशित हो रहा है।

पृष्ठ : १०५

मूल्य : ४० १-२१

सर्व सेवा संघ प्रकाशन, वाराणसी

## ‘गाँव-गाँव में तुम्हारा पर्चा कब पहुँचेगा ?’

—बिहारदान के बाद का सवाल और बाबा की एक ही ‘रट’—

“राही... राह जलनेवाला या राह खोजने-वाला ?”—अपनी दिमागी धीर व्यावहारिक स्पष्टता के लिए (और निःसंदेह ‘मृदान-यज्ञ’ के पाठकों तथा कार्यकर्ता साथियों के लिए भी) पूछे गये मेरे लिखित जवाबों की सेट-पैन्ट के बाद बाबा ने पूछा । मैं इस प्रश्नोत्तर के लिए तैयार नहीं था, फिर भी अनायास कहा गया, “खोजनेवाला ।”

“छपटी दात !” बाबा के चिरपरिचित घग्घर मुद्रा की दिये, जो सायब उनकी धार्मिकप्रति-पैली के ‘टैक’ बन गये हैं ।

घोंड़ी देर तक निस्तब्धता-सी रही । हम बाबा की धीरे केन्द्रित रहे और सायब बाबा अपने आप में । फिर पालसी लगाकर इत-मीनात से झूठ गये और धोमो हल्के से नीचे की ओर झूम में भी प्रलग-वक्क मुत्त-से बनावे लये, फिर ‘नकार’ का भाव प्रदर्शित किया और धाँवर में ऊपर की ओर ताककर सोनो हाथों से मानो आकाश से कुछ व्यापक परिमाण में गिरने का संकेत करने लगे । हम कुछ-कुछ समझने का प्रयास करते हुए विस्मित-से एन्टक उभर साँके रहे ।

“कुछ समझा मैं बाबा ?”—माकौबाबा ने सबक निष्कार परीक्षा लेनी चाही ।

“नहीं बाबा !” हमने वैधियक अपनी असक्तता स्वीकार कर ली ।

धाँवर जन संकेतो की खट्टाकार करना पड़ा । बाबा बोले, “हजारी-लाखी क्रिमान कान में लग जाये, जब धाँवर होगी । प्रघर यह कुशिया करी कि यहाँ कुया सोई, नहीं कुया खोब ली यह कब होगा ? सारे बिहार में कब तक होगा और सारे भारत में कब तक होगा ? तब फिर कब पानी मिलेगा ? ऐसे काम मानव-शक्ति से नहीं होते, ईश्वर की शक्ति से होते हैं । मानुनी समय में पत्ती आकार में उड़ते हैं । लेकिन तूजन में पतिर्षी भी उड़ती हैं । ग्रामदान शब्द बल पटा है । पहले तो बेबास मानुनी मुचान था । फिर ग्रामदान उसमें से निकला और अब प्रखदान, जिलादान, फिर प्रांतदान ।

“...किमानो ने सारी जमीन बराबर

कर ली, हल जोतकर तैयार कर लिया और ऊपर से धाँवर नहीं हुई तो ग्रामला खतम हो गया । लेकिन ये तैयारी करते हैं । हल पलायने, हल भाषा में कि ऊपर से पानी बरसेगा ।”

मेरा अन्न बिहारदान के बाद के अपेक्षित कार्यक्रम और उसकी संघात्मक शक्ति विकसित करने से सम्बन्धित था । मन को इस जवाब से कुछ निराशा-सी हो रही थी, कि तभी उन्होंने पहले बिहारदान की पूर्णता की मंजित तक पहुँचने की मद्द्ता दृष्ट की, “वहाँ यह शब्द चलेगा वहाँ या तो उसकी कीमत—‘औरी’, सारा पोल, होता-आना कुछ नहीं, या तो एकदम पूर्ण । शून्य दिखावे के लिए पूरी सक्ति (परिधि) दिखावे हैं । शून्य भी पूर्ण होता है, और पूर्ण के लिए भी शून्य ही है । अघर ईश्वर की इच्छा हो कि यह सारा हो जाय तो ऐसा होगा ।”

मेरा मन निराशा के द्वारे दोर से गुजरते लुलु बाबा की धर्मशक्तियों को समझने की चेष्टा करने लगा । लेकिन पूरी स्पष्टता तब हुई जब बाबा ने कहा, “पॉलिटिकल पार्टीज (राजनीतिक दलों) के लिए लोकोपाया नहीं रही, और ग्रामदान से कुछ नहीं निकलता, जो फिर बतल की रात...जैसे मायबत में है कि मायबत लोग मायब-मायब में धार-काट करने लगे थे; ऐसा गाँव गाँव में होने लगना । अघर ईश्वर की इच्छा होगी कि सँहार करना है, जो हमारे सारी प्रयत्न निष्फल जायेंगे । अघर उसकी इच्छा हो गयी कि काम सफल करना है तो एकदम जगदा को जगायेगा । यहाँ सारी पाटियाँ फैल हो गयीं तो जगदकाय पित्ता रहे हैं कि राजनीति से कुछ नहीं होगा, चोप-छकि पैदा करनी होगी । यदि वह बात समझ में आ जाय तो सोच अपनी घाँक बढ़ाये । लोगों की शक्ति हिंसा से या ग्रहिया से नहीं करनी है, इस पर विचार होता तो लोगों को क्या न धोयेगा कि हिंसा से शक्ति नहीं बनती । सबसे बन्द लोगों के हाथ में शक्ति आयेगी । उनका राज होगा ।”

मेरे प्रश्न का एक हिस्सा यह था कि बिहारदान के बाद अपेक्षित सोचशील खड़ी करने की शक्ति कहां है ? इस पर बाबा ने कहा, “जब सारा हमसे होगा कि नहीं होगा ? और हमसे यानी कौन ? बाबा तो बल राव है या नहीं कौन जाने ! अभी हमने पड़ा मेष्टु आर्नेल का—यह वह ‘सत्य’ के बड़े गत है । उन्होंने सर्व-सर्व की कविताओं का खेलेखन किया है । यह ईंग्लैंड के धन्ये कवि माने जाते हैं ।” वह बहुत वर्षों बाद अपनी कन्या से मिलने के लिए गया और सामने से कन्या आ रही है ऐसा देखा तो चित्ता पड़ा, सामने एक बाक थी उस पर एकदम लूटा, और जहाँ पिरा वहीं मरा, “समाप्त !” इसलिए बाबा से कुछ बनेगा, ऐसा नहीं । अभी जो बना वह बाबा से नहीं बना । तो जित ‘शक्ति’ है इतना बना, वही जाने बनायेगी ।”

बाबा हमारी आकांक्षाओं और लगनताओं से अभी प्रकार परिचित हैं । बाबा की कहीं हुई बातों में से अपने और अपने साथियों के पुश्तार्थ । लिए कोई रीज, किसी काम का संकेत मैं खोज लेना चाहता था । चाहता था कि कम-से-कम ‘बिहारदान के बाद क्या ?’ के जवाब में बाबा द्वारा समर्पित कोई कार्य-यज्ञ, कोई कल्पना पैदा करने के लिए निब जाय । लेकिन बाबा ने हमारी मंशा को समझने हुए अपनी पुरानी रट दुहराई, जिसे सुनकर भी, उनके बारम्बार के आह्वान, अनीस और एक हद तक घाँवर । बाद भी, अथवक कुछ सोच नहीं आ सता है ।

“तुम लोग एक बात करो । हमने बहुत दस्त बाँटा है कि तुम्हारा जो पर्चा है उसे गाँव-गाँव में पहुँचाओ ।” तुम्हारे पाठ ‘एवेंगेन’ हैं, तो ऐसे का होना जरूरी नहीं । सादी-नारंगी-पतंग-जगद काय कर रहे हैं । बहुत बढ़ी जमाव है । कम-से-कम एक लाख गाँव में पर्चा जाय । फिर एक लाख को पाँच लाख केंडे करना, आगे देखा जायेगा । लेकिन अगर अभी लोगों का ध्यान नहीं गया है ।”

बाबा को यह बात निश्चित हो मन को बुरेदेखासी थी, कपोत पैदा करनेवासी थी । बाबा चाहते हैं कि ग्रामदान के बाद—

(व) माघन-भजनगली (४) गांधी-शिक्षा, भाग : १, २, ३ (५) नयी सालीम (७) धरेधु कलाई की भाग गांधी (८) रायलीम सदेश (९) मूल उद्योग कावना ।

भंडार के प्रयास, प्रेरणा और प्रभाव से हुई कुछ बातें हैं : (१) हम वर्ष मध्यप्रदेश शिक्षा-विभाग द्वारा लगभग ५०,००० रु० के गांधी-साहित्य का धाकेक दिया गया । (२) श्री ज्ञान वैरिटी ट्रस्ट के द्वारा हवाई तथा महु की समस्त शिक्षण-संस्थाओं के लिए गांधी-साहित्य का एक-एक सेट भंडार के माफकं बिक्रयमा गया, जिसकी कीमत १५,००० रु० है । राजनुरा मिल की ओर से दीपावली के अवसर पर मन वर्ष समस्त सम्प्रभित विविध २५० स्थितियों की हर साल की तरह लाकरी प्रावि भेंट में न दैकर ३० रु० का 'गांधी-संस्मरण और विचार' भेंट में दिया गया । (४) वेतन मिलने के बाद कुछ मोघ निमित्त १०-१५ रु० का साहित्य खरीदते हैं । बिबाह साधियों में, पुरस्कारों में साहित्य भेंट में देने की प्रथा चल रही है । (५) भंडार की फुटकर विक्री में हम वर्ष अपेक्षाकृत बाकी बृद्धि हुई है । (६) पिछले वर्षों के पानु सच में गत वर्ष तक कुल ५,५०० रु० धारा रोष रहा था, जिसकी सम्पूर्ण पूति इस वर्ष हुई है । (७) भंडार के आगामी करतीवर निर्माण हेतु श्री गोकिकदान संवर्धनरी बैरिटी ट्रस्ट की सोचस्यता से ३,००० रु० धनुदान-स्वरूप प्राप्त हो चुके हैं । स्मरणीय है कि भंडार का दुरा करतीवर हम ट्रस्ट से ही धनुदान रूप में प्राप्त हुआ है, जिसकी कीमत ७३०० रु० होगी ।

—संस्मरणशाय

## 'विनोदा-चिन्तन' (मासिक)

'विनोदा-चिन्तन' प्रति मास प्रकाशित होता है । इसमें लगभग ५० पृष्ठों में किसी एक विषय पर विनोदाजी के समय समय पर दिये प्रवचन फलामक टंग से सजोये जाते हैं, जो अपने-आगे विषय में एक एक पुस्तक बन जाते हैं । इनके स्थायी छाटक बनकर हम ज्ञानराशि का सवह करना प्रत्येक विज्ञान एवं धर्मशास्त्र के लिए लाभकर है ।

वार्षिक मूल्य : ६ रु०, एक प्रति रु० ६ पैसे ।

भारत-पथ : सोमवार ४ अथवा ६६

## एक हजार पृष्ठों का साहित्य पाँच रुपये में

प्रत्येक हिन्दीभाषी परिवार में बापू की अमर और प्रेरक वाणी पहुँचनी चाहिए । गांधी-वाणी या गांधी-विचार में जीवन-निर्माण, समाज-निर्माण और राष्ट्र निर्माण की वह शक्ति भरी है, जो हमारी कई पीढ़ियों की प्रेरणा देती रहेगी, नये मूल्यों की ओर अग्रसर करती रहेगी । परिवार में ऐसे साहित्य के पठन, मनन और चिन्तन से वातावरण में नयी सुगन्धि, शान्ति और भाईचारे का निर्माण होगा ।

गांधी जन्म-शताब्दी के अवसर पर हम सबकी शक्ति इसमें लगनी चाहिए । हजार पृष्ठों का आकर्षक चुना हुआ गांधी-विचार-साहित्य पाँच रुपये में हर परिवार में जाय, इसका समुक्त प्रयास गांधी स्मारक निधि, गांधी शान्ति प्रतिष्ठान और सर्व सेवा सच को ओर से हो रहा है । हर संस्था और व्यक्ति, जो गांधी शताब्दी के कार्य में दिलचस्पी रखते हैं, इस सेट के अधिकारिक प्रसार-कार्य में सहयोगी होंगे, ऐसी प्रार्था है । इस प्रयास में केन्द्रीय तथा प्रांतीय सर-कारों का सहयोग भी अपेक्षित है ।

रु० १०० दिवाकर  
अध्यक्ष  
गांधी स्मारक निधि, गांधी शान्ति प्रतिष्ठान  
उ० न० छंदार  
अध्यक्ष, प्राचीन ग्रामोद्योग कमीशन  
विचित्र नारायण शर्मा  
उपाध्यक्ष, उ० प्र० गांधी-शताब्दी समिति

एल. जगन्नाथन्  
अध्यक्ष, सर्व सेवा सच  
जयप्रकाश नारायण  
अध्यक्ष  
श० भा० शान्तिसेना मंडल  
राधाकृष्ण बजाज  
सचालक, सर्व सेवा सच-प्रकाशन

## गांधी जन्म-शताब्दी सर्वोदय-साहित्य सेट

पुस्तक	लेखक	पृष्ठ	मूल्य
१. आरम्भकथा ( सप्तित्व )	गांधीजी	२००	१००
२. बापू-कथा ( सन् १९२१-१९४८ )	हरिभाऊ उपाध्याय	२५५	२००
३. गीता बोध, मंगल प्रभात	गांधीजी	१३०	१२५
४. मेरे सपनों का भारत	गांधीजी	१७५	१२५
५. तीसरी सप्ति ( सन् १९४८-१९६९ )	विनोदाजी	२४०	२००

कुल : १००० ७५०

## आवश्यक जानकारी

१. इन सेट में पाँच पुस्तकें होंगी, जिसका मूल्य ७५० रु० तक होगा । यह दुरा सेट ५ रु० में मिलेगा ।
२. इन सेटों की विक्री १ अक्टूबर के पश्चात्-दिन से प्रारम्भ होगी ।
३. चालीस सेटों का एक बंडल बनेगा । एक बंडल से कम नहीं भेदा जा सकेगा ।
४. चालीस या अधिक सेट भंगाने पर प्रति सेट ५०० पैसे कमीशन मिलेगा ।  
( सारे सेट की बिलीवरी यानी निरुद्धतम रेलवे-स्टेशन-पहुँच भेजे जायेंगे । )
५. सेटों की अधिकतम बुकिंग १ जुलाई १९६६ से शुरू है । अधिकतम बुकिंग के लिए प्रति सेट २ रु० के हिमाय से अधिक भेजने चाहिए । रोष रकम के लिए रेलवे रसीद भी० पी० या बैंक के मार्फत भेजी जायगी ।
६. सेटों की रकम तथा धार्तर निम्नलिखित पते से हो चेंगे ।

सर्व सेवा संघ-प्रकाशन, राजघाट, वाराणसी-१

सारी दुनिया के नाम हमारा सम्बन्ध है, ऐसा विचार बनाना पड़ेगा।

प्राचीन ऋषियों ने संस्कृत में लिख रखा है—“वसुधैव कुटुम्बकम्”। वसुधा यानी पृथ्वी हमारा छोटा कुटुम्ब है। “कुटुम्बकम्” कोता माने जैसे बाल छोटा होता है उसमें भी छोटा बालक होता है। “कुटुम्बकम्” नहीं कहा। यानी यह पृथ्वी छोटा सा परिवार है। तो हमको परिवार का विस्तार करना होगा और धन तो हमारा सम्बन्ध अन्य ग्रहों से भी हो रहा है।

जानवरों के साथ प्रेम बढावें

हम जानकी और प्राण से का रहे हैं, जरा समझ कर भाइयाँ। दाँव पिछलने का डर है। हम जानकी कह रहे हैं कि ठीक मानव के साथ प्रेम नहीं, बल्कि जानवरों के साथ भी प्रेम करना होगा। उनमें भी अपनी ‘पैकिंग’ में बाँधित करना होगा। उनके जिन्दा नहीं बढेगा। अमेरिकन कैलक की एक छोटी सी पुस्तक हमारे पढ़ी थी। उस किताब में यह कथन है—“कित ए सर्रायट एंड वूड ए पाउण्ड”। एक सर्प को मारने से एक पाउण्ड होते हैं। इस तरह के मूल्य से एक पाउण्ड यानी मात्र २५ से ३० होते हैं। तो क्या करण है? मगर कबों को जाना है, जो कि जानकी की तो मुफ्त में पढ़ाते हैं। इस तरह यह प्राणों के मरने पढ़ाया है। हम जानते विना कारण से मारना ठीक नहीं, जान करण हो तो भयानक है। उसकी अपनी काय करने देना चाहिए। इस तरह से हमें प्राणियों के साथ अपना पैर-सम्बन्ध बनाना होगा।

“अभी एक बहुत बड़ी जेल उठी है, जहाँ, जैसे कि ५० सेक की ‘डिजिटल एकाइ’ बसें इनकी ‘डिजिटल’ भाँक उठी है। उठी है। जहाँ के सम्पूर्ण के लिए अतिरिक्त पक्ष से किन उनही संस्था कय नहीं हुई तो जोड़ चुकें हैं और प्राण की पूर्णों के जन्मलन के लिए सबसे सारा और भाग्यमान जगति प्राणन है। इस तरह बिल्ली प्राण की, पृथ्वी से बचा-येगी और जो बड़े से बचाना है। प्राण और बँस के तो हम पर भयानक उपकार है हो।

## दो सप्ताह की यात्रा

बाबा की यात्रा के कारण २१ अगस्त

विनोदबाबा रानी जिते की दो सप्ताह की यात्रा करने कायस था थे हैं। उनका पञ्चन सोहरपण, गुणन, चिपनेगा, बसिया और सुंदी में था। वज्रानों पर सामान्य और पर प्रतिदिन दो से तीन बैठकें होती थीं। कोई-कोई बैठक तो सामान्य का ही रूप ले लेती थी। बैठकों में सरकारी कर्मचारियों, विधान्य के शिक्षक, बकील, पाठरी, आदिवासी नेता, वक्ताओं के मुलाका, पंचायत-समितिओं के प्रमुख एवं अन्य समाजसेवीजन होते थे। बैठकों में प्रत्यक्षता के लिए किये गये व्यवस्था के बाद का सिद्धांतबोधन होता था। जिन लोगों के मन में इस प्रायश्चित्त आन्दोलन के प्रति सन्तुष्ट हो तो भी उनकी संज्ञाओं के संभावना में खुली निरन्तर वेलपनों के और भी क्रमबद्ध भाई जनवरट पड़े रहते थे। बाबा का बरकार सभी के लिए मुला मुला रहता था। जिनकी शिक्षा और बाबा बिल्ली गहरी होती थी, बाबा का धर्म उनके लिए उठता ही अधिक लयय का होता था। वे उन्हें बरकर “हार्ट टु हार्ट” के लिए प्रेरित करते थे।

बाबा की यात्रा का काम यह हुआ कि जिन आदिवासी मित्रों के धन में यह दावा थी कि शासन आन्दोलन उनकी जमीन पर पैर आदिवासियों को बाँधित करण बाँधा है, उनका धन दूर हुआ। उनके ध्यान में आया कि बाबा गिरिजनों की मुक्ति के लिए छवटा रहा है। निमित्तों की

तो हमने पाया कि हमें अपना दिल बड़ा बनाना है। उसमें कुल दुनिया भर, कि भवनों का सम्बन्ध करना होगा और एकात्मक हूँते प्राणियों का भी सम्बन्ध करना होगा। अपने सेट फासिल का नाम चुन लिया। उनका प्राणियों पर उठाना प्रेम था। वे सभी को देखते ही कहते—“कम गार्ड बरर” तो सभी भाकर उनके ओर में बैठ जाता। ऐसी कदानी उनकी है। हमें प्रभु मानने की

तक रानी जिलादान की सम्भवना सवा कि “बाबा प्रभु का राज” स्थापित करने का प्रयास कर रहा है। आदिवासियों को लगा कि विरसा भगवान जित काम को पूरा नहीं कर सके, बाबा छोड़ गये हैं, बाबा उसी काम को पूरा करने का प्रयास कर रहा है। तीर-धनुष लेकर सम्भावों में आनेवाले तीर-विरसा दल तथा विरसा सेवा-दल के नवजवानों से बाबा ने कहा कि यदि आपसोम तुम्हें लक्ष समझा दें कि शासन, शासन-स्वरण आदिवासियों में हित के लिए नहीं है तो मैं इन आन्दोलन को आपके बीच में बाँध ले लूँगा। लेकिन बाद की तरह पर पड़ने पर वे पाते थे कि बाबा किसी निहित-स्वार्थ का प्रतिनिधि नहीं हैं। बाबा तो समाज के एक व्यक्ति थे जिनका का रास्ता खोज रहा है, जिसमें सबसे अधिक रिश्ते लोगों के लिए सबसे पहले पहुँचाने की व्यवस्था है। बाबा की योजना मात्र की भाषिक और सामाजिक विषयमार्गों को जड़-मूल से समाप्त करने हैं। आदिवासी जन बाबा की बातों से प्रभावित होते और प्रायश्चित्त के काम में जो-जान से लग जाने का उद्यम करके बिचार लेते।

मिम्बेगा और सुंदी के पक्षों पर अनुबंधन-प्राप्ति समितियाँ बननी। जिन आदिवासी नेतृत्वों ने समा करके यह प्रस्ताव पारित किया था कि प्रायश्चित्त-आन्दोलन का विशेष करना चाहिए, उन्होंने अपनी यह प्रभु स्वोकार की कि उन्होंने बैसा निर्णय

जकर मही है। अपने दिल से प्रेम पैदा हो जाय तो प्रायश्चित्त के प्राणियों में भी उठना प्रारंभ होता है। वे भी प्रेम के स्पर्श की सम्भले हैं। मेरा कहने ला सार यह है कि अपना दिल बड़ा बनाना होगा, रिमाण तो बड़ा बन चुका है। पैर लोगों के परिवार से नहीं चनेवा, धन इसे व्यापक करना होगा।

—सिमडेवा, रानी  
२१-४-१९६

लक्ष्य की जानकारी के प्रभाव में किया था। उन्होंने सभी में घोषणा की कि उन्होंने सब स्वयं ग्रामदान-पत्र पर हस्ताक्षर कर दिये हैं। उन्होंने बनने अनुयायियों से भी हस्ताक्षर करने की धमकी दी।

जो अनुसूद्धलान-प्राप्ति-समितियाँ बनो हैं उनमें वे सभी स्थानीय नेता हैं, जिनका समाज पर असर है। देश के सब तरह के कार्यकर्ता ग्रामदान का विचार समझाने और हस्ताक्षर प्राप्त करने के काम में लग गये हैं। इस काम को पूरा करने में उन्होंने स्वयं बा ही हिंस्र समाज और समाज के बड़े-छोटे सब लोगों से बात लेकर ग्रामदान को सकल करने का निश्चय किया।

अब राँची जिले में कितना ग्रामदान से विरोध नहीं रह गया है। इन बात की आवश्यकता प्रत्यक्ष है कि बिहार के समाज पर जो लोग ग्रामदान-प्राप्ति का संयोजन कर रहे हैं, वे इन अनुसूद्धलान-प्राप्ति समितियों के सफल में उन्हें और इन लोगों ने १५ से ११ अगस्त तक की अवधि में प्रत्येक प्रखण्ड का प्रत्यक्षदान पूरा करने का जो लक्ष्य लिया है, उसकी पूर्ति में उनकी सहायता देते रहे हैं।

बिजोबाजी की इन यात्रा से जो अनुसूद्धलान बनो है वह न सिर्फ ग्रामदान-प्राप्ति में सहायक होगी; बल्कि प्रखण्डदान, जिलादान के बाद गाँव गाँव में ग्रामसभा को पक्का करने, बोपा-बहुता जमीन का वितरण कर भूमिहीनता मिटाने, हर गाँव की ग्रामसभा पर प्रतिनिधि लेकर एक-एक चुनाव-क्षेत्र में निर्वाचन-संरक्ष बनाने, प्रांग के निर्माण और विकास के काम को संभालने तथा गाँव गाँव में ग्राम-विकास का मूला सङ्केत करने में भी सहायक हो सकती है। सब आवश्यकता इस बात की है कि दीवक से दीवक की ली बढ़ने की संस्था बढ़ती रहे और ग्राम-विकास का विचार और योजना व्यापक रूप से और औरजपूरक गाँव-गाँव में से जाने का मार्गदर्शन करता रहे।

बिजोबाजी की यात्रा में राँची जिले के प्राद्विवासी भाइयों के बीच फैले भ्रम का निवारण कर उन्हें सही दिशा में बढ़ने को प्रेरित किया। सब वे छोटी छोटी बमालों में

## ग्रामदान के अभाव

### सर्वोदय-नेता राँची की ओर

सर्व सेवा संघ के अध्यक्ष श्री एच० जगन्नाथन् ने बिहारदान के प्राप्ति लक्ष्य को पूरा करने में सर्वोत्तम योगदान देने की प्रवीण करते हुए यह घोषणा की कि वे खुद मार्जरी साहस तथा कैप्टन के साथ १५ अगस्त को राँची पहुँच रहे हैं। उनकी इस प्रवीण पर सर्वोच्च ठाकुरदास बग, सिद्धराज बड़वा, धार्या राममूर्ति भास्त्रि लोग भी राँची पहुँच रहे हैं। श्री जगन्नाथन् की भी राँची का कार्यक्रम बन गया है।

बैरकर, चलसानी से बचकर और अपनी पूरी शक्ति संगठित कर सही दिशा में विकास करने में लग सकते हैं।

बाबा की यात्रा के क्रम में कोटहरवा और पासकोट में न सिर्फ प्रखण्डदान हुए, बल्कि इस ग्रामोत्थान को धार्ये बढ़ाने के लिए दोनों जगहों में प्रथमः १६-०१ व ० और १५-१६ की रैली भी बाबा की समाप्ति की गयी। रैली की रकम से बचे हुए प्रखण्डों के पात्र का कार्य भी प्रभाव से धार्ये बढ़ सकेंगे।

बाबा के पड़ावों पर सर्वोदय साहित्य की भुल व्यापक रूप से दीव बढ़ी। लोगों के घर तक जब साहित्य से बाबा बाबा है सब वे उसे सङ्केत से सही देते हैं। यात्रा में समग्र एक हजार रुपये का साहित्य बिका और 'भूतानयन' 'सैनी', 'युज सेक्टर' 'गाँव की घाटा' भास्त्रि पत्रिकाओं के १० से अधिक ग्राहक बने।

सर्व सेवा संघ की ओर से श्री निर्मला देवबाय, प्राचार्य, साहित्यिका विद्याव्य, हटोर (मध्य प्रदेश) इस क्षेत्र में अनुसूद्धलान में सहायता, मार्गदर्शन और प्रेरणा देने के लिए विछले पहिले भर से लगी हुई हैं और धार्ये भी लगी रहने को कृतकर्म्य हैं।

बाबा का अगस्त तक राँची शहर में हो रहे हैं।

राँची  
१६-०-१६

—सविधास पाटक

## चिचौड़गढ़ में गांधी-शाताब्दी क्षेत्रीय शिविर

द्विती, २० जुलाई। सात हप्ता है कि राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी समिति की महिला-नाम उपसमिति तथा जन-सम्पर्क उपसमिति के संयुक्त तत्त्वज्ञान में प्राणी दिनांक २० से २४ अगस्त तक चिचौड़गढ़ (राबहवान) में पवित्री क्षेत्र प्रखण्ड महाराष्ट्र, गुजरात, राजस्थान तथा मध्यप्रदेश की जिला-गांधी-शाताब्दी महिला-नाम उपसमिति की संयोजिकाओं एवं सभ्य सामाजिक कार्यकर्ता भाई-बहनों का एक विचार-शिविर आयोजित किया जा रहा है।

शिविर में सम्मिलित होने के लिए शिविराध्यियों को रेलवे कन्वेंशन के साहित्यिक एक और का तुल्यी श्रेणी का मार्ग-व्यवस्था दिया जायेगा। भोजन एवं निवास की व्यवस्था समितियों की ओर से की जायेगी।

शिविर में भाग लेनेवाले भाई-बहनों से यह अपेक्षा की गयी है कि शिविरोपरास्त वे अपने-अपने क्षेत्र में जिले में शाताब्दी कार्यक्रम संचालित व संचालित करेंगे। शिविर में भाग लेने के लिए विशेष हस्तुत भाई बदन कु० छात्रोप निमण, की० कस्तूरबाप्राप्त (शरीर) व० प्र० से सम्पर्क कर सकते हैं। (संवे०)

## स्वामी कृष्णदास स्वर्णवाले का स्वर्गवास

असोराज जिले में प्रमुख शान्ति-नैतिक और सर्वोदय के बनीबुद्ध लोचसेवक श्री स्वामी कृष्णदास स्वर्णवाले ७४ वर्ष की आयु में अपने निवासस्थान ग्राम बहल में मन्त्री बीमारी के पराजित शरीर छोड़ गये।

स्वामीजी सन् १९१४ में हमारे सर्वोदय-परिवार में सम्मिलित हुए थे और अगस्त तक वे हमारे साथ भूतान-यज्ञ की घुमि का वितरण, साहित्य-प्रचार और शान्ति कार्य में लगे रहे। सब उनके चले जावे पर श्रम की पूर्ति होना सम्भव नहीं लगता। सर्वोदय परिवार उनकी सेवाओं की सराहना करता है और परमपिता परमात्मा से प्रार्थना करता है कि वह विद्वान् धार्या को शान्ति प्रदान करे।

—संगमर शास्त्री

# विवेकरहित विरोध

धनाम

## बुनियादी परिवर्तन-प्रक्रिया

“शासन के खिलाफ विवेकरहित विरोध सत्ताया जाय तो उससे मराजकता की, अनियमित स्वच्छता की स्थिति पैदा होगी और समाज अपने हाथों अपना नाश कर डालेगा।”

—गांधीजी

भारत देश में भाये दिन घेराव, धरना, खूदपाट, भागजनी, कथित सत्याग्रह की कार्रवाइयाँ लोकतन्त्र में सामूहिक विरोध के एक के नाम पर होनी हैं।

मर्वोथ-ग्रान्दोलन भी बर्तमान समाज, सर्व्व और शासन-व्यवस्था के खिलाफ बिद्रोह है। किन्तु, वह इसका एक निबंधित, रचनात्मक एवं अहितक कार्यक्रम प्रस्तुत करता है।

इसके लिए पड़िए, मनन कीजिए :—

(१) हिन्द स्वराज्य

गांधीजी

(२) ग्रामदान

— पिनोबानी

किर एक प्रिम्मेबार नागरिक ॥ नाते समाज परिवर्तन की हत कानितकारी प्रक्रिया में योग भी कीजिए।

नाथी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति ( राष्ट्रीय नाथी-नाम-ग्रामदारी समिति )  
हं कप्रिया मयक, बुन्देलखंड का बैंक, बरपुर-१ राजस्थान द्वारा प्रसारित।

## पलामू तथा भागलपुर जिलादान सम्पन्न

[ पलामू और भागलपुर जिलादान के बाद बिहार के कुल १२ जिलों के जिलादान सम्पन्न हुए । अब सिर्फ ५ जिलों में काम शेष है, जिनमें साहायबाद, राँची और हजारीबाग जिलों के जिलादान भी प्रारंभ होने की सम्भावना है । —सं० ]

बिहार का प्रथम प्रखंडदान या भूदानपुर (हजारीबाग जिला) । बिहार का दूसरा प्रखंडदान या गांव (पलामू जिला) । उस समय प्रखंडदान प्राप्त करना बड़ा कठिन था, लेकिन स्व० कर्मवीर भाई के प्रयत्न एवं प्रवास से गांव का प्रखंडदान सम्भव हो सका । उस समय पलामू के उद्योगिक श्री कुमार सुरेश सिंह थे । सर्वोद्योग-प्रान्तीयता की धोर से कर्मवीर भाई गया सरकार की अधिकारियों के रूप में श्री कुमार सुरेश सिंहजी, सर्वोद्योग समाज की स्थापना के लिए दिन-रात ग्रामदान का प्रयत्न लगाते रहते थे । सरकारी कार्यालय के राहबर विभाग की ओर भी ग्रामदान-भूदान के लिए जो परिपत्र तथा आदेश प्रसूतों में भेजे गये थे, उनको मुझे देखने का मौक़ा मिला है । माझूम पटना था कि ग्रामदान का विचार सरकारी पदाधिकारियों को मिला था । उन्हीं की मदद करते रहे हैं । ग्रामदान उद्योग जिले में स्वीकृत कर्मवीर भाई हैं, न डा० कुमार सुरेश सिंहजी हैं । एक की भाषा तथा दूसरे के द्वारा किया हुआ कार्य भिन्न-भिन्न है । मुझे संकटों गंभीरों में जाने का मौक़ा मिला, हजारीबाग से मिलने का सीमांत प्राप्त हुआ । सबसे दोनो नेताओं के मुक्त कंठ से गुण गाये । कितनों की जय कर्मवीर भाई के स्वर्गीय हो जाने की जानकारी मेरे द्वारा प्राप्त हुई, तो वे दुःख से निवृत्त हो उठे !

दो दोनो के जाने के बाद कुछ दिनों के लिए ग्रामदान मन्द-नीला हो गया । बाद में के दिग्गमर महीने में पूज्य बाबा पलामू भाई । पुनः उसी भा. वातावरण पैदा हुआ । स्वामी

सत्यानन्दजी एवं श्री परमेश्वरी मा, धर्मदा, जिला ग्रामदान-प्राप्ति समिति के नेतृत्व में ग्रामोद्योग भागे बड़े लगे, क्योंकि ग्रामदान में स्वामीजी का कठिन परिश्रम एवं सरकारी अधिकारियों का सहयोग था । ११ प्रखंडों का प्रखंडदान हुआ । माझूम फरवरी सन् १९६६ तक कुल प्रखंडदान की संख्या १८ हो गयी थी । दौघाग से स्वामीजी बीमार हो गये, परमेश्वरी बाबू गृह-कार्य में उत्तम गये । ग्रामोद्योग का कार्य पुनः बन्द-भा हो गया ।

बिहार ग्रामदान-प्राप्ति समिति की बैठक गया में बाबा के आग्रह से माझूम फरवरी में हुई । उसमें हुए निर्णय के अनुसार मुझे पलामू में कार्य करने का आदेश वैद्यनाथ बाबू के द्वारा प्राप्त हुआ । मेरी मानसिक तैयारी इस जिले में काम करने की थी नहीं, फिर भी प्राप्ति समिति के निर्णय के अनुसार मुझे पलामू जाना ही पड़ा । १० मार्च '६६ तक पलामू का जिलादान करने के लक्ष्य की ओर मैं काम पर लग गया । प्रसंग में वैद्यनाथ बाबू का दौरा हुआ । उससे बहुत बात मिली । १९ अप्रैल की उद्युक्त समाजवादी पार्टी के अध्यक्ष श्री कर्पूरी ठाकुर का पुष्पायमन हुआ । समाजवादी विचार के सभी साधियों का सहयोग मिला । बचे हुए ६ प्रखंडों का प्रखंड-

दान २० जून १९६६ को सम्पन्न हो गया । इस प्रकार २० जून १९६६ तक कुल २४ प्रखंडों का प्रखंडदान सम्पन्न हो गया । एक प्रखंड शेष था महामाटाड़ । उसका भी प्रखंडदान पूरा हुआ । —कमल शरण

भागलपुर—युक्त मे भागलपुर जिले में ग्रामदान का सूत्राङ्क इसका वेग से चला था कि एक पर एक प्रखंडदान की घोषणा होती चली गयी । बीच में सूत्राङ्क का वेग मन्द पड़ा । परन्तु जिलादान का संरक्षण लोगों की चेत से कितने बढ़ेगा ? जिन प्रखंडों का काम शेष रह गया था, उनमें कार्यकर्ता उदात्त तथा उमंग से जुट गये और उन्होंने जिलादान के संरक्षण को पूरा किया । भागलपुर जिले की जिलादान के लिए वैचारिक दोष प्रसार मिले इसका प्रवास श्री० श्री रामजी सिंह करते रहे हैं ।

जिलादान की प्रीति में इस जिले के सरकारी पदाधिकारियों, बिहार खादी-ग्रामीणी सच के कार्यकर्ताओं तथा विद्यार्थी भी बहुत बड़ा हाथ है ।

### मिष्ट जिलादान के निकट

कमल पार्टी प्राप्ति-समिति द्वारा ग्राम जिले में जताये जा रहे ग्रामदान में प्रखंड १६० ग्रामदान मिल चुके हैं । जिले में कुल ८६० गांव हैं ।

### २ अक्टूबर '६६ तक ५० जिलादान प्राप्त करने का लक्ष्य

#### सर्व सेवा संघ की प्रवन्ध समिति के महत्त्वपूर्ण सुझाव

राजकोट । यहाँ २५ से २७ जुलाई तक प्रायोगिक सर्व सेवा संघ की प्रवन्ध समिति की बैठक में २ अक्टूबर '६९ तक जिलादानों की संख्या ५० तक पहुँचाने का लक्ष्य रखकर सुपानों गति से काम भागे बढ़ने की घोषणा देवमर में ग्रामदान के काम में लगे साधियों

से की गयी । जासकर प्रदेशदान तथा जिलादान भी लिए संकल्पित दोनों में पूरी शक्ति लगाकर इस लक्ष्य तक पहुँचने की सिफारिश करते हुए प्रवन्ध समिति ने श्री भगेशा शर्मा की धारावी सर्वोद्योग-सम्मेलन में हर प्रदेश जिलादान की ओर लेकर पहुँचे ।

सांख्यिक शुद्धि : १० व०; विदेश में २० व०; या २५ विदेश या ३ बाहर । एक प्रति : १० वैसे ।

कीटपत्रपत्र इत्यादि सर्व सेवा संघ के लिए प्रकाशित एवं प्रिन्टिंग प्रेस (मा०) वि० कार्यालयों में मुद्रित ।

## अफ्रीका से खुशखबरी

अफ्रीका महादीप का दक्षिणी हिस्सा अभी तक गुलामी के पंजे में जकड़ा हुआ है। उसमें पाँच देश घाते हैं—मंगोला, बोवा-मोको रोडेसिया, दक्षिणी-पश्चिमी अफ्रीका और दक्षिणी अफ्रीका। पहले के दोनों देशों में पुर्तगाली राज्य है। तीसरे में कबूते को छोड़ि ब्रिटिश शासन है, लेकिन वहाँ के मोरों ने कानून-भरसाह की परवाह किये बिना अपनी हूकूमत खड़ी कर ली है। चौथे में दक्षिणी-पश्चिमी अफ्रीका है संयुक्त राष्ट्र की निगरानी में, लेकिन वहाँ दक्षिण अफ्रीका की मनमानी चलती है, और पाँचवें में दक्षिण अफ्रीका मोरानाडो का जबरदस्त झुंड है, जहाँ गैर-मोरे दाखल तथा खिसाडी तक रंगभेद के विचार हैं। ये पाँचो देश काफी सम्पन्न हैं, और दक्षिण अफ्रीका तो हीरे व सोनों की खानों के लिए प्रसिद्ध है।

जबतक ये पाँचो देश धात्राव नहीं हो जाते, जबतक न केवल अफ्रीका की, बल्कि सारी दुनिया की शान्ति खतरे में है। इन सभी देशों में राष्ट्रीय आन्दोलन चल रहे हैं—जहाँ कुछ ठके, वहाँ औरदार है। दक्षिण अफ्रीकाओं की अफ्रीका के स्वतंत्र देशों की हमदर्दी और मदद प्राप्त मिलती रहती है, विशेषकर जेम्बर्रा के राष्ट्रपति काउन्सा, तंकाभिया के राष्ट्रपति नेन्दे और इमोपिया के सम्राट हेस सिशावी से। और दक्षिणी अफ्रीका की रंग-भेदनीति के खिलाफ ही संयुक्त राष्ट्र एक प्रस्ताव पास कर चुका है और बहुत से देशों ने उसके साथ राजनीतिक सम्बन्ध-विच्छेद कर रहे हैं। लेकिन अमरीका, ब्रिटेन और फ्रांस के साथ उसका लेन देन व्यवहार चल रहा है। इसलिए दक्षिण अफ्रीका को बाकी दुनिया की ज्यादा परवाह भी नहीं है।

आर्थिक दृष्टि से तो यह मामला है ही, लेकिन दृष्टि से भी दक्षिणी अफ्रीका उस महा-दीप में सबसे बलवासी है। वह हर साल लगभग १५ करोड़ रुपये (छपने बजट का पाँचवाँ हिस्सा) मुरदा पर खर्च करता है। उसकी सेना में १६,२०० सैन्य विभागी हैं।

और ४२,००० रिजर्व में हैं, जो किसी समय भी बुलाये जा सकते हैं। हथियारों में उसके पास है अर्धन और सेन्ट्रियन टैंक, फासीवी धार्मिक करों, याबि। परमाणु-बम बनाने की योजना भी चल रही है। समुद्री बेड़े में ३३ जहाज हैं, जिनमें दो वेस्ट्पावर और एक एन्टी-सबमरीन क्रिजेट शामिल हैं। हवाई दल में तीन हजार सैनिक हैं और तरह-तरह के वायवर बगैरू है। पुलिस में २५,६०० सैन्य फायबी हैं और १५,००० रिजर्व में। देहलवासी मोरों ने संकट के लिए अपनी २१० हड़कियाँ बना रखी हैं जिनमें ५१,५०० घरल है। दक्षिणी अफ्रीका ज्यादातर हथियार फ्रांस से खरीदता है, और छोटी-छोटी चीजें खुद बना लेता है।

जाहिर है कि इनकी बड़ी शक्ति का हिस्सा से मुकाबला करना हँसी सेव नहीं है। विशेषकर अफ्रीका में तो दिसोके वष का यह है ही नहीं। पिछले द-द वर्षों में कुछ कोशिश की गयी और सत्रों का हलेशाक किया गया, लेकिन के सारे आन्दोलन कुपक बावे गये और जनता का दमन भी बहुत किया गया। वहाँ के स्वतन्त्रताप्रेमी अपने सामने प्रचौरिया की मिसाल रखते हैं, उसीके अपने देखते हैं। और उनका क्या है कि अगर बड़े पैमाने पर हिंसा हो तो दक्षिणी अफ्रीका की बोरी सरकार कोल चायेगी।

लेकिन एक बजनदार हिस्सा ऐसे लोगों का भी है, जो यह महसूस करते हैं कि हमें हथियारों की बजाय शान्ति व अहिंसा का रास्ता पकड़ना चाहिए और वह गररर भी होगा। पुगो की बात है कि इन सिखिते में पूर्वी और मध्य अफ्रीका के पोटूह देशों के नेताओं का एक विश्व-सम्पन्न हाल में जेम्बर्रा की राजनीति खुशका में हुआ। उसमें जेम्बर्रा, तंकाभिया, गुगगबा कीनिया और मलवी के राष्ट्रपति खरीक हुए और पुगोभिया के बयौबुद सचदू जी पधारे। नई दिन तक परिस्थिति पर विचार करने के बाद उन्होंने एक मकम खारी किया।

उसमें इन्होंने भाँग की कि दुनिया के सभी देश व्यापार-मगवहार हैं दक्षिणी अफ्रीका का बहिरकर करें। और गाय ही यह भी कहा—“बहाँ तक आजादी का सवाल है, हमने त किसी समझौते की बात है और न झुके की; लेकिन हम यह मतद करेंगे कि वहाँ की बजाय बीच विचार का रास्ता बनना चाये, बार-काट की बजाय बातचीत व समझौता करने का।” अन्त में उन्होंने अंगीत की है: “अगर आजादी का शान्तिमय रास्ता सम्भव हो या बदलती हुई परिस्थिति उसे आगे अविष्य में सम्भव बना दे तो आजादी के आन्दोलनों में खरो अपने लाइयें से हम अमुरीक करेंगे कि वे संघर्ष के शान्तिमय तरीके अपनायें चाहे परिवर्तन के समय पर झुक समझौता ही क्यों न करना पड़ जाये।”

अफ्रीका के अनुभवों नेताओं ने स्वतन्त्रता-अंगियों को यह बड़ी मक सलाह दी है और हथियार विरलत है कि वे इसे स्वीकार कर अपनी बहिरक शक्ति खकी करेंगे। उससे खलता का भी मनोबल मजबूत होगा और वह दूरी तरह अपने नेताओं का साथ देगी। साथ-ही साथ, दक्षिणी अफ्रीका की हथियार दुनिया में बचताम होगी और मगर है खलक नैतिक बल गिरता चला जायेगा और वह बड़ी की न रहेगी। दक्षिणी अफ्रीका और फ्रांस-पास के चारो देशों की आजादी हासिल करने का यही एक तरीका है। लेकिन हल पर सतन्त्रता के लिए यह जरूरी है कि स्वतन्त्रता-नेतागियों में आपस में अंग और विरलत हो और वे हर तरह की दुबाली में लिए तैयार हों।

—गुरेशास

## ‘गाँव की आवाज’

अनन्त भाग ‘भूदान यज्ञ’ के परिणित के ख में ‘गाँव की आवाज’ बकते रहे हैं। अपने आप गाँव की बात पकना चाहते हैं तो ‘गाँव की आवाज’ के नाम से व अपने आर्थिक मुक्त अंगीत। ‘गाँव की आवाज’ महीने में दो बार प्रकाशित होगी। पहला अंक प्रकाशित हो चुका है।

—अवधपापक



## उनका आना और जाना

बढ़ हवा की तरह घाये, धीरे धीरे की तरह चले गये। किस-लिए घाये थे, धीरे धीरे इस तरह चले गये? राष्ट्रपति निरुद्ध दिल्ली में जीवित पड़े भी नहीं रहे। प्रधानमंत्री से चर्चा भी कुछ ज्यादा देर नहीं हुई। लेकिन कहा जाता है कि उन्होंने जो बातें की उनका एशिया पर बहुराष्ट्र प्रवेश। क्या भी वे बातें?

'हम अपने सपना पर संभालेंगे' कहने की उन्होंने बहुत कुछ कहा होगा, लेकिन जो बातों को यह एक बात कही।

अमेरिका विप्लवनाम से आ रहा है। उनमें देख लिया कि अक्ष-शक्ति की एक लोभ है। वेद प्रेम की शक्ति और मनुष्य के संकल्प की कोई भी शक्ति शक्ति भुक्त नहीं सकती। कदलकी की दावा करनेवाला अमेरिका विप्लवनाम के धीरे धीरे धीरे दुर्बलियों के मुकाबिले में ही की शक्ति आ रहा है। स्वतंत्रता का प्रेम की लोभ होगा जो अमेरिकी साम्राज्यवाद की विप्लवनाम से इन विचारों पर चुप नहीं होगा? अमेरिका को जाना ही था, आ रहा है, इनमें निश्चय को कहा गया था? लेकिन नहीं, कहना यह कि यह एशिया के दक्षिणी और दक्षिण-पूर्वी देशों को अपने पैरों पर लबा होना चाहिए, जब घाये अमेरिका दूसरी की लड़ाई नहीं लड़ेगा। यह बहुत बड़ी बात थी जो निश्चय की कहनी थी। नरद की यह कहनी लोभ होगा, जो अपनी मदद के लिए अपने-आप या आस-पड़ोस में निश्चय लगे होंगे। किसी देश को कम्युनिस्टों से बचाने की जिम्मे-दारी अपने-अपने अमेरिका पर क्यों रहे?

अचानक विप्लवनाम में जो इनका भ्रम बढ़ा है वह सिर्फ इसलिए कि अमेरिकी एशिया में कम्युनिस्ट शक्ति को बढ़ने नहीं देना चाहता था। अमेरिका के हट जाने पर ही जगह खाली होगी उसे भरने के लिए चीन दौड़ेगा, सब दौड़ेगा। कम और अमेरिका की—चीन की भी—निश्चय भागी सत्ता रचना है। वे सब दुनिया के हर कोने में रहना चाहते हैं, शक्ति लड़ाई के समय कोई कहीं कमजोर न साबित हो। मले ही अमेरिका की वेनार्थ धीरे-धीरे विप्लवनाम से निकल जायें, लेकिन ऐसी बात नहीं है कि वह एशिया की धीरे से शक्ति हो जायगा। क्या कम, धीरे क्या अमेरिका और क्या चीन, जिनमें भी 'साम्राज्यवादी' देश हैं—चीन की भी है किन्तु अभी छोटा बाई है—वे यह कोशिश करते हैं कि दक्षिण-पश्चिम देशों के जीवन में सत्ता प्रवेश हो। वे दाखली में दखल देते हैं, धीक-बड़ो बजाते हैं, धीक भंगि करते हैं, तथा ब्यापार और विकास को अपनी ओर मोटने की कोशिश करते हैं। इनका हौ नहीं, पिछा तथा शक्तिपूर्ण एक को दाखला नहीं छोड़ते। वे सब कीशिल्ले बड़े देशों की धीरे से ब्यापार बजारी रहती हैं। धीरे धीरे भी चली रहती हैं। कम की सब अपने एशिया में और पाकिस्तान के जरिए हिन्द महासागर में प्रवेश

कर रहा है। एशिया की गरीबी और निश्चयता ऐसी है कि उसके कारण जगजग हूब देव में स्वतंत्रता और चीनवादी साम्यवादी शक्ति की पैदा हो गयी है। उनके पास राष्ट्रीयता और सभ्यता, दोनों का भाव है। अमेरिका की ताकत क्या है? कुवेर का पन है, धीरे साम्यवाद के विरोध का भाव है। जनता को प्रेरित करनेवाली कौनसी शक्ति उनके पास है? अमेरिका दुनिया में 'स्टेट्स-को' की भावना बन गया है, करोड़ों गरीबों के लिए साम्यवाद समाज-परिधर्मे को पुनर्र है।

एक बात यह है। अमेरिका की वेनार्थ विप्लवनाम में रहें या न रहें, लेकिन अगर एशिया के छोटे, कमजोर, गरीब देश विकास के लिए विदेशी सम्पूक और सुरक्षा के लिए विदेशी शक्ति का हौ करोड़ों करने रहेंगे तो उनको बरकरार रानी रहेगी, धीरे से सत्ताधि और सत्ताधरता से मुक्त नहीं हो सकेंगे। एशिया की शक्ति—अच्छी का भी—उनके हाथ में है; न सब के, न अमेरिका के, धीरे न चीन के। एशिया को क्या राजनीतिक संगठन चाहिए, नयी तकनीक चाहिए, नयी शिक्षा चाहिए, धीरे जीवन की नयी विज्ञान चाहिए। उनका कल्याण इसी में है कि वे अपने लिए पूँजीवाद और साम्यवाद, दोनों से निज कोई तीसरा रास्ता निकालें। पूँजीवाद और साम्यवाद असंगत-असंग परिस्थितियों में अपना जोका चाहें जितना बलें, लेकिन वे दोनों धीरे धीरे और सत्ता की ही शक्ति पर टिकनेवाले हैं, इसलिए मुक्त मनुष्य-विरोधी हैं।

एशिया और अफ्रीका में पिछले बाईस वर्षों का क्या अनुभव है? हमारा घपले देश में क्या अनुभव है? क्या पश्चिम की तकल पर सब लोकतन्त्र का बाँध टिक सका? क्या एक के बाद दूसरा देश धीक-तानाशाही का शिकार होता गया? क्या पूँजी से विकास हो सका? क्या पश्चिमी तकनीक हमारे काम आयी? क्या सम्पूक की मुलाओ स्वीकार कर हम शिथिल अर्थिक संरक्षित नहीं होते आ रहे हैं? क्या हमारा बाप सत्ताधर मनुष्य हमें नयी शिक्षा की धीरे प्रेरित करने के लिए काफी नहीं है? निश्चय न ठीक कहा है कि एशिया की समस्याएँ हैं जो एशिया को ही समाधान ढूँढ़ने पड़ेंगे।

अगर अमेरिका के विप्लवनाम में जाने के साथ-साथ एशिया (और भारत) की मासिक मुलाओ भी नयी बाप की मानना होगा कि विप्लवनाम में अपने लून से पूरे एशिया और अफ्रीका को शक्ति की एक नयी शिक्षा दिखायी।

## ग्रामदान-प्रखण्डदान-जिलादान

— २१ जुलाई १९६६ तक —

ग्रामदान	प्रखण्डदान	जिलादान
भारत में १,१२,८८६	८१८	२२
विहार में ४४,०६०	६०६	१३

## हिंसक क्रान्ति : सम्भावनाएँ और सीमाएँ

भारते देश में २२ वर्ष हो गये स्वराज्य के। जवाहरलालजी की कुछ समाजवादी चीजें हैं, लेकिन इन २२ वर्षों में क्या जातिकारी परिवर्तन हुआ? केवल वे सामान्यकारी परिवर्तन हुए, एक चीज जो राजाओं की प्रथा थी उसका उन्मूलन हुआ, वह प्रथा जड़ है। सत्य कर की गयी, दूसरी प्रथा जमीन्दारी, माल-मुजदारी, शालूकेंदारी, इन सब प्रथाओं का उन्मूलन हुआ। लेकिन बावजूब इन दो के बावजूब जो वर्तमान समाज है भारत का, सामान्यवादी और पूँजीवादी समाज है। पहले तो ऐसा था कि देशवर्षों में सामान्यवाद और जहाँ उद्योग बगैरह हैं वहाँ वहाँ से पूँजीवाद, प्रथम जो 'श्रीम रेवोल्यूशन' हो रहा है उससे देशवर्षों में भी पूँजीवाद घुल रहा है। बड़े बड़े करोड़पतियों ने छाछी खपना आरम्भ है, कृषि में। जो पहले कृषक थे वे पूँजीपति बनते जा रहे हैं। क्योंकि वहाँ सभी सामान इकट्ठे हो जाते हैं। कृषक विकास के लिए—धानी, बिजली, खाद, मत्तें बीज, बाका मनाप-कनाप लोगों के यहाँ बन पैदा हो रहा है खाल करके जिनके पास ज्यादा जमीन है, संकड़ी एकड़ जमीन भी हो। एक नया वर्ग पैदा हो रहा रहा है। इन वर्गों का मठबन्धन पहरे के पूँजीवादी वर्ग से होता जा रहा है। गले का पंखा पैदा हो रहा है।

भारत के समाज का एक सामान्यवादी-पूँजीवादी समाज है। उसी के सारे मूल्य, भावनाएँ हैं साम्य भी हैं। सामान्यवादी मूल्य में कुछ प्रकृति मूल्य थे, कुछ तुरे थे। प्रकृति मिलते चले जाते हैं। सामान्यवादी समाज में कोई व्यक्तिगत सम्बन्ध नहीं होगा था, एक पड़ोस की घोर उस समाज में घुसला थी। मालिक गरीबों की देख-रेख करेगा, शांति, विवाद में, बीमारी में कुछ मदद कर देगा। पूँजीवाद में वो बह भी नहीं है। आप बीमार पड़िए, तो एक महीने की छुट्टी से छोड़िए, उसके बाद छटिया पर पड़े रहिए। छुट्टी बिना वेतन भी मिलेगी। अगर सबिष ब्रिजम रह जाये तो महीनव है। ये पूँजीवाद

के सारे मूल्य हैं। कोई मानवता की दृष्टि नहीं। जो नियम-कानून बने भी गरीबों के हित के लिए, कामच पर पड़े हैं। उस पर कोई भयल करना पाहूँ है तो एक हाहाकार मच जाता है।

### बिहार-सरकार की असफलता

महात्मा बाबू की जब मिनिस्ट्री हुई तो मेरे ध्यान में आया कि कुछ काम इनके द्वारा भए हो तो अच्छा है। मैंने बहुत मामूली-सी बात उनके सामने रखी कि कांग्रेस के १६ वर्षों में जो कानून बनाये हैं गरीबों के हित के लिए, देशवर्षों में जो गरीब हैं, उनके हित के लिए, उन कानूनों पर आप प्रयत्न कराइए। पहली बात हमने कही थी, जो पहला कानून जो बाबू के जमाने में बना, बावरीय जमीन का कि जिस गरीब की जोखी कारखाने की जमीन पर बाड़ी है वह डेनोरो ऐक्ट के द्वारा बाध की दैयत होगी,

### जयप्रकाश नारायण

बाव की दैयती हो जाने पर वह बैध बन नहीं होगा। दूसरा कहा कि भूमि-मुधार-कानून के बाहर जो हदबन्धी की दैयत है उसपर प्रयत्न करा दें। तीसरी बात बदाईवार की हमने कही थी कि बदाईवारी के मामले में जो कानून पहले का बना हुआ है, प्रयत्न कराइए। सब लोगों ने इस विचार को माना। चौथी बात ग्यूनतम मजदूरी कानून की, कि घालघर जो ग्यूनतम मजदूरी-कानून है उसके अनुसार उन्हें मजदूरी मिलती है कि नहीं देखना चाहिए। और पाँचवी बात हमने बड़ी आश्चर्य की-कैथरॉ ऐक्ट। साठे बारह प्रतिशत से ज्यादा पट कोई नहीं ले सकता है। ये पाँच बातें उनके सामने रखी थीं, जिनमें चार कानूनों से वे सम्बन्ध रखती हैं। उन्होंने कहा कि आप अपने दस्तखत से सभी लोगों की बैठक बुलाइए। हमने कहा कि कांग्रेस के लोगों की भी बुलाइए क्योंकि कानून तो उन्होंने बनाया हुआ है। तो मैंने जबकी नियमित किया। मैंने अपना विचार विचार वे उनके

सामने रखा। सब लोगों ने एक स्वर से स्वीकार किया कि यह बात ठीक है, होना चाहिए। पहली मीटिंग में कहा कि एक एक्वाइटी कमीटी बना दीजिए और उसका मुझे चेयरमैन बना दिया। उसके बाद दूसरी मीटिंग बुलाई एक्वाइटी की। कम्युनिस्ट पार्टी की छोड़कर कोई पार्टी हो नहीं। मैंने नाराज होकर पाये निम्ता तो तीसरी मीटिंग में सब लोग भागे।

पर वहाँ सारी दैयत बढ़ गयी। ठाकुर प्रसादजी जनसंघ के चेयरमैन थे, उन्होंने कहा कि और सब बातें तो मांग हैं, लेकिन बदाईवारी की बातें हम नहीं मानते। यह बदाईवारी का कान्ट्रेक्ट, प्राइवेट कान्ट्रेक्ट है। उसमें स्टेट को दस्तल देने का कोई अधिकार नहीं। उसमें समाज की तरफ से बोसने का कोई हक नहीं है। सिर्फ प्रतिशत प्रादमियों पर इसका प्रभाव पड़ता था। इस चीज बाबू (तत्कालीन राजस्वमन्त्री) समझ नहीं सके, प्रेस कांफेरेन्स किया, प्रापण किया, रेडियो पर बोले। ठाकुर बाबू ने कहा 'नहीं' कैसासपति मित्रजी ने कहा 'नहीं', अगर इसके ऊपर प्रयत्न करने का प्रयत्न किया गया तो घूट का दरिमा बह जायेगा। राजा बहादुर काकाबहादुराधन ने कहा कि ठाकुर बाबू ने जो कहा है वही हमारे रल की भी राय है। कुछ नहीं हुआ तो मैंने आपके सामने एक मिताल रखी।

ज्योतिष बाबू ने मेरी मुलाकात हुई तो मैंने उनसे कहा कि आपकी तरफ मेरा ध्यान है। आपके मिनिस्ट्री में कोई बहिष्कारची नहीं है, बंगला-कांफेरेन्स से लेकर सभी मामलों में जाने को कहते हैं। तो मैंने देलना बाहवा है कि आप क्या जातिकारी परिवर्तन करते हैं। हमने कहा कि सामान्य की व्यवस्था में अगर आप दूसरानों परिवर्तन नहीं करते हैं, तो कुछ नहीं कर पाएगा। आपकी जातिगत एक कामच पर रहेगी। यह सारा हमने इतना ही कहा कि पहली बात की मैं पूछूँ कहें, मैं १० मते पर पहुँचता था रहा है कि कानून के लिए सामाजिक जातिगत संघर्ष नहीं है।

### नवसावसादियों का उदय

इस पर वे निराश होकर कुछ गो-बधान लोगों में, कुछ ज्यादा उसमें लोग भी

है, परिष्कार बगल में, भ्रात्र में, केसल में, भोर उनके साथी भोर जगह है, उनकी सखा मोड़ो है, ऐसा निर्णय किया कि यह क्रांति कानून के धरिए, लोकतांत्रिक तरीके से नहीं होगी। उन लोगों ने यह विचार रखा भोर वे लोग भावनेवादी पार्टी से भ्रमण हुए। उन्होंने माननेवादी-नेतिनवादी पार्टी कायम की। भोर १९१७ सम्वत् में उन्होंने कहा कि इन राष्ट्रे पर हमारा विश्वास नहीं है, सब गुप्तारकारी हो गये हैं, प्रत्यक्षकारी हो गये हैं। उन्होंने कहा कि हमारा विश्वास तो एक ही रास्ते पर है, वह सखल क्रांति है, सखल विद्रोह है। कैरे होगा, क्या होगा यह तो भ्रमण बात है, लेकिन उन्होंने इन बात की मजबूती से रखा। नरमानवादियों के लिए सखलविद्रोह इस कारण से पैदा हुई कि कम-से-कम यह उन्हें लग रहा है कि यह मार्ग क्रांति का मार्ग नहीं है, कुछ गुप्तार भले हो जाय।

### क्रान्ति का भ्रम

अब यह विचारणा है कि यह को हिया का मार्ग है और उनमें सखल को सखलता मिल पावी है, जब पर से हम किस निर्णय पर पहुँचते हैं। अगर इस मार्ग से हुई क्रांतियों की, दोनों सम्वत् में क्रांति वर्तमान समाज का मातृल परिवर्तन भोर नये समाज का निर्माण, इस बकोटी पर हम कैसे तो क्या के क्रांतियों सफल मानो जायेंगे? मैंने क्रांतियों का जो कुछ अध्ययन किया उस पर से मैं इन निर्णय पर पहुँचा कि वे सफल नहीं हुई। उनकी सफलता का केवल भ्रम होता है। भ्रम इस कारण से होता है कि क्रांति का जो पक्षका माग है वह दो पूर्ण रूप से सफल हो जाय। है, लेकिन जो दूसरा भाग है, जो प्रसूती उद्देश्य है नये समाज का निर्माण, वह नहीं हो पाता है।

### क्रान्ति की महान क्रांति

अब सन् १७८६ से जिनकी आधुनिक सामाजिक क्रांतियाँ हुई हैं—“सेंट जेम्स रेवोल्यूशन” से लेकर आर सत, उनमें हम देखते क्या है? काय की क्रांति को आप से तो हममें कोई सन्देह नहीं है कि खुर्द के जमाने में जो समाज की रचना की वह सामन्तवादी थी, धनी पूँजीवाद का जन्म हो

हो रहा था। हममें कोई सन्देह नहीं है कि उस क्रांति ने उन सामन्तवादी समाज की बुनियाद खोद डाली और वह सामन्तवादी समाज निर्मूल हो गया। कुछ सत के लिए निर्मूल हो गया और उसकी जो बुनियादी उपलब्धियाँ भी वे कुछ पायम हुए गयीं। जिसानो की मिलिकस बढ़ी कायम हुई, जो धन तक चलती है। भोर नेपोलियन प्राया, या उसका पीठा प्राया। उन्होंने भी उस सामन्तवादी को पायम नहीं दिया। यह बात तो सही है। सन् १७८६ की क्रांति में खुर्द का जो स्वयं हुआ और बहुत से राज्य सामन्त लोगों का भी कल्प हुआ। उनके रेस्ट्रुक्चर को भी ने बर्खा कर दिया, डेटो करनेवाले लोगों के हाथों में खेती गयी, लेकिन जो नया समाज उनकी बनाया था, वह नहीं बन पाया। फ्रांस की क्रांति के बारे क्या ये? समता, स्वाभिम्य, भ्रातृत्व। ऐसा समाज हम कायम करेंगे जिसमें समता होगी, स्वाभिम्य होगा, भाईचारा होगा। भय उन क्रांति के १८० वर्ष हो गये, सखल तो नहीं हुआ। निष्ठ भविष्य में बड़ा समता होगी, स्वाभिम्य होगा, भा प्रभुत्व कायम होगा हम की कोई सम्भावना नहीं है।

### रूस की क्रांति

रूस की क्रांति है। मैं जब नोवनाय वा, अमेरिका से पढ़ा था, आर रीड की यह पुस्तक मैंने पढ़ी यही टैन डेव व थुस व वर्ड। यह सन्तारणा की निष्कूल हिला देनेवाली पुस्तक। क्या हुआ? फ्रांस की क्रांति से नेपोलियन बोनापार्ट पैदा हुआ, लेनिन की क्रांति से स्टालिन पैदा हुआ। “सभी सत्ता सोवियत की, यह उनका नारा था। सोवियत नाम तो है उस देश का। लेकिन सोवियत के ह्राय में कोई पावर है ऐसा तो है नहीं। सत्ता तो कम्युनिस्ट पार्टी के हाथ में है, उनमें भी कुछ शुद्ध तर लोगों के हाथों में है। उन मुद्दों पर लोगों में आपस में वैलेंट दोस्तुलन (यहूत की क्रांति) होते रहते हैं। पावर में यह भायेगा कि वह भायेगा, इनके बिना आपस में लड़ाई नहीं होती है, लेकिन वही पर सत्ता केन्द्रित है।

अब सदा सेवें रूस की क्रांति को, कोई हाक की तो बात है नहीं। ७ जनवरी १९१९

को १२ वर्ष पूरे हो जायेंगे। अब इन १२ वर्षों में क्या हालत हुई? आज बड़ा भारी दिशविचारतय के विचारियों की इज्जी भी भाजवी है कि जो भी जोरना चाहें बोलें, जो भी पढ़ना चाहें पढ़ें, जो लिखना चाहें लिखें? कब पूँजीवाद मिटा, कब सामन्तवाद मिटा। यहाँ भी क्रांति का पहला माप दो पूर्ण रूप में सफल हुआ। आरवाही भोर उनके साथ जो सामन्तवादी तो वह निश्चय भीर वहाँ कल में तो पूँजीवादी भी पैदा हो गयी थी, इंडस्ट्रियल कैपिटलिज्म पैदा हो गया था। यह साम्राज्य बना रहा था। सोनी वर्म मिलकर चल रहे थे। इन दोनों वर्गों को अपने समाज कर दिया और उसको जड़ करने खोद डाली। जैव ज्ञान में खुर्द हो गया हुई, यहाँ बार की हो गया हुई, क्रांति की हत्या हुई, बार के लड़कों की हत्या हुई, लनकी हत्या हुई। उसमें तो सफलता हुई। इनसे भ्रम हुआ कि क्रांति सफल हो गयी। जिस तय से, जिन सामाजिक रचना से, जिस भवत्वा से जो लोग बुद्धि थे, कोविन थे, कीवित थे, जिसके प्रति रोष था क्रांतिकारियों का, कीवितों का, दुष्टियों का, उसको देखा जायों के सामने कि वह सफल हुआ। तो भ्रम हुआ कि पूर्ण रूप से प्रशस्ति सफल हो गयी।

### आधुनिक साम्यवाद का स्वकष

हमने क्रांति की परिभाषा में बताया था कि सत्ता के ढाँचे में पूर्ण परिवर्तन हो। सामाजिक क्रांति है तो जनता के हाथों में सत्ता हो, धाधिक भी, राजनीतिक भी। न राजनीतिक, न धाधिक किसी प्रकार की सत्ता स्वकीकी के हाथों में धाज है नहीं। कर्ल मार्स ने कहा कि स्वस्थद्वक (एथमोक्रैटि) जब स्वस्थद्वक (एथमोक्रैटि) हो जायेंगे तब मनुष्य स्वतंत्र होगा। सोवियत कल में “एथमोक्रैटि” “एथमोक्रैटि” हो गये लेकिन मनुष्य तो स्वतंत्र हुआ नहीं। नेकोल्यो-वाकिवा के कम्युनिस्ट पार्टी के उम समय के सर्ववैद्य नेवा ने इन बात का प्रयास किया कि जब पार्टी की ताताप्राही हो कोरा काय किया जाय, मुक्तिनोवियों को, लेखकों को, पत्रकारों को, विचारियों को, ट्रेड यूनियनस को कुछ स्वतंत्रता हो जाय। २० जनवरी को उनका



## कानून और पुलिस का संरक्षण : एक कोरा वहम

[विषय ३१] उपाई की व० चंवल की विधान सभा में हुए वैचारिक पुलिस-काण्ड के बाद शायद पहली बार आज की लोकतंत्रीय व्यवस्था की कायम रखने में मददगार एक मुख्य शक्ति पुलिस ने भारत में लोकतंत्र के प्रति धार्मिकान्ध लोगों को यह सोचने के लिए मजबूर किया है कि लोकतंत्र की मुख्य शक्ति धर्म 'लोक' न होकर 'तंत्र' हो। काय तो लोकतंत्र और लोक प्रतिनिधि की स्थिति क्या हो सकती है ? वास्तविक लोकतंत्र की स्थापना के लिए जितनी जल्दी पुलिस और सैन्य के सहारे को छोड़कर भारत 'लोक' की 'संगठित चेतना' को धपना आसार बनाने के काम में जुटेगा, उतनी ही जल्दी वहाँ का लोकतंत्र तानाशाही खतरे की स्थिति से दूर हटेगा। कानून, पुलिस, सैन्य से 'लोक'-संरक्षण का सरोता एक कोरा वहम है। असल जेल में इसे स्पष्ट किया है जीवन भर कानून के द्वारा समाज में न्याय-स्थापक का काम करनेवाले एक निरपेक्ष जन कामगारगण गुप्त ने। कचरप्रदेश के सर्वोच्च परिवार में 'जब साक्ष्य' के सम्बोधन से पुकारे जानेवाले श्री कामता काय गुप्त ने अपने जीवन की सब धारणा-धाम्नीजन के लिए समर्पित कर दिया है।—सं०]

कानून ही गुनहारा

गुनिम और कानून, साक्षर भारत में किसी की भी जान माल और सम्पत्ति की हिकायत न कर सकते हैं और न उन्होंने उनके संरक्षण की कोई जिम्मेदारी ही ली है। भारत के किसी पुलिस-मध्यस्थ या अन्य कानून में इन संरक्षण या उसकी जिम्मेदारी की कोई धारणा नहीं है। यह केवल बलवान ही रहो है कि सरकार, पुलिस तथा कानून जान माल और इज्जत की हिकायत के लिए हैं। शायद ही भारतीय इतिहास में कोई ऐसा उदाहरण मिले कि कानून या गुनिम ने किसी दुर्ग, कल, झंझी, चोरी, अग्निधार, दिव्यखोरी, चोरबाजारी आदि किसीकी भी रोक पाने में सफलता पायी हो। जिन पक्ष सैन्य, चोरी, झंझी, कल, अग्निधार, गहन, प०० आदि के दुर्ग मिले जाते हैं, उन पक्षों पुलिस नहीं की गम्भीर नहीं होती, जो उन्हें रोक सके। कानून ही केवल कामकी के पक्षों के भीतर ही बस रहता है। होता यह है कि जब ये अपराध ही चुकते हैं, तब कानून पुलिस के कार्यकारी के द्वारा कायम की जागृता करवाता है। कभी कोई बड़ी दुर्ग करदेवाला पकड़ा गया, तो कभी दुर्ग न करनेवाला ही फँस गया।

कानून में दुर्ग करने की कोई गम्भीर नहीं है। जितने दुर्ग दंड देनेवाले कानून में दंड हैं उतनी केवल धाकवा की गम्भीर है। किसी कानून में ऐसा नहीं है कि किसी दुर्ग करने की गम्भीर हो। दुर्ग की गम्भीर

कर ही गम्भीर और फिर उसके बाद उस गम्भीर के सम्बन्ध जो दुर्ग बना रहता, जिस पर दुर्ग साक्षि हुए उसको, सजा दो गये। इसका ही होता है। जिस प्रकार का समाज आज चल रहा है उसकी कायम रहते हुए कानून और पुलिस अपराध बन्द नहीं कर सकती है। यह भी कामगारवादी है कि सजा देने का कलर यह हो सकता है कि अपराध कम हो जायें या बन्द हो जायें। अनुभव से यह बात सिद्ध नहीं है।

### कामगारगण गुप्त रिटायर्ड जब

सर्वोच्च के जमाने में अपराध होते थे और उनके लिए सजाएं भी होती थीं। वे ही सारे कानून कब बंद जब भी लागू हैं और सर्वोच्च के बनेवाले के दूधे वनों के बाद अपराध बंद हो हैं, बंद नहीं है। इसलिए मैंने कहा कि धात्र की समाज-व्यवस्था कायम रखने हुए अपराध कम नहीं हो सकते हैं, बड़ो ही जायेंगे, और उनको सहन करना पड़ेगा। अपराधियों की सजा का दण्ड का कोई भय नहीं होता। अपराध यह कहता है कि वेक धात्री ही कानून से बस करते हैं और उस पर शासन रहने का स्थान रहते हैं। अपराधियों के लिए कानून और पुलिस का कोई परितल नहीं है; अपराध करेंगे, सजा भी काटेंगे। एक बहुत बड़े धात्रीको कानून के ज्ञान वह एक बाधक है : "It is

the law that commits sin"—यह कानून ही है जो गुनहू किया करता है।

समाज में बेकारी। जेल में काम भी मोहन भी

एक जो उदाहरण की मेरी जान-कारी में हैं, उनको यहाँ प्रस्तुत करता हूँ। धर्मा हुषा, लखनऊ के एक बाजार में दिन-राहा एक घपराची, एक पैड के नीचे होने हुए दुकानदार के गले की जड़ोरी तोड़कर ले जाता। दुकानदार जग गया, अपने छोटे मन्वा। घपराची कुछ ही दूरी पर पकड़ लिया गया। मजिस्ट्रेट के इमनाह पर कोर्ट-हमसे होने वाले खिलाफ यह वही पैड को कि 'बड़ा धात्रि और है, हम पर दण्ड ७५ लगायी जाय, यानी बड़ी हुई सजा रहे दो पाय, क्योंकि दो बरस में इनके छीत धात्रि की।' वही पैड का जब दण्ड गया तब मजिस्ट्रेट ने उसे दो महीने की कैद की सजा दी। कैद से छूटने के बाद ही उसने दूसरी चोरी की। तब मजिस्ट्रेट ने उसे ५ महीने की सजा दी। दूसरी सजा काटने के बाद फिर जब वह जेल से बाहर आया तो उसने यह दोबारा चोरी की है। अपराधी ने जमाने में कहा, 'मेरी भी यही शिकायत है, जो कोर्ट-रिमसेक्टर कर रहे हैं। क्योंकि पहली दण्ड जब मैंने चोरी की, तब मुझको मजिस्ट्रेट ने केवल दो महीने कैद की सजा दी, जब कि वे २ साल की कैद दे सकते थे। फिर दुबारा जब मैंने चोरी की, तब फिर मुझसे ५ ही महीने की कैद दी गयी दो मेरी शिकायत है कि इन दण्ड हम तीनो चोरी की बजा में मुझे २ बरस की दूरी कैद दी जाय।' दुर्ग जाने पर कि धात्रि वह हमने लम्बी सजा बनी बाह्य है, अपराधी बोला, 'हम-लिए हैं। समाज में मेरे लिए कोई रोक बाधे की व्यवस्था नहीं है। मैं गरीब हूँ, जेल में काम भी मिलेगा और जान भी मिलेगा। तो जिन अपराध किये जेल में कैद जा सकता है ?' एक दूसरा उदाहरण—एक दण्ड बिजली में प्रकाशकी एक कलर इपक के जाल से मोने को एक छोटी बाली (Rings) जोड़कर ले जाता था, जिसके साराथ में मैंने उसे ७ बरस की कैद की सजा दी। दो उसने दुर्ग इज्जत में मेरा अपकार मानते

हुए बहा। "मुझे सन्तोष है कि सामने मेरे खाने-पीने की १० भरत की व्यवस्था कर दी है।" बस ऐसी घटनाओं के सङ्ग्रह में समाज की वनावट का भी कोई होप माना जायेगा या नहीं? मैं यहाँ पर कानून के गव्देन और बिगड़ियों की चर्चा नहीं कर रहा हूँ, बल्कि विषय तो अपने में घतम हो है। इस चर्चा का सारांश यह है कि कानून ने दरनाजा खीन रखा है कि अगर कोई भयम और रोजगार न हो तो घोरी कर सकते हो, बाबा, सूटमार कर सकते हो और फिर जेल में काम भी मिलेगा और खाने की भी मिलेगा।

संरक्षण जोवित्तों को नहीं मृतकों को एक दफा बिहार में बिनोबाजी की बाबा में ही सम्मिलित हुआ। उनकी मुहूर्त की यात्रा प्रारम्भ होने पर उनके माजी-दल में सबसे पीछे कुछ पुलिसवालों को उनकी यहीं में मिले देखा। पूछते पर बिनोबाजी ने कहा कि उन्हें ही मुख्यमंत्री को पत्र लिखा दिया था कि पुलिसवाले उनके साथ न भेजे जायें। जबकि वह समझा कि बिनोबाजी को उनकी जबरन नहीं है, फिर भी सरकार का कर्म है कि उनके संरक्षण के लिए पुलिस उनके साथ भेजी जाय। मैंने उस समय कहा कि पुलिस के पास किसीके जान की संरक्षण की व्यवस्था नहीं है। जिन्हे प्राप्ति की है हिकाजत नहीं कर सकते। जब वह मार खाता जायेगा, सब उसकी साथ की हिकाजत कर सकते हैं, और उसे बन्ध बन्धन में सील लगाकर पूरी हिकाजत में साथ उसे सिविल-सर्जन के पास पोस्ट-मार्टम वाली भीर-काऊ के लिए ले जा सकते हैं। और, फिर उस साथ की हिकाजत का सङ्ग्रह भी इस्लाम पर देने की व्यवस्था है। इन तरह जिन्हा की हिकाजत नहीं, साथ की हिकाजत पुलिस और कानून कर सकते हैं। यदि कानून या पुलिस जिन्हा की हिकाजत कर सकते होते तो गांधीजी की ३ मोर्चियों का खिमार नहीं होना पड़ता।

बस कानून या पुलिस उनकी जिम्मेदारी लेते हैं कि सरकारी मुचाजिम ठीक समय से काम करेंगे? रिश्वत नहीं लेंगे? हड़ताल नहीं करेंगे? क्या कानून या पुलिस इसकी जिम्मेदारी लेते हैं कि रेलगाड़ीयें ठीक समय से चलेंगी? नरसिनाथ इसके समय-सार-

णियों में यह जाहिर कर दिया जाता है कि गांधियों के समय पर चलने की कोई जिम्मेदारी नहीं होती जाती है। ऐसे वा कानून यह है कि बिना मुचाफियों की स्वीकृति के रेल के टिके में घुसपान नहीं किया जायेगा। लेकिन रेल के टिके में ऐसा मिलने की कोई व्यवस्था नहीं है। यहाँ यह लिखा मिलता है कि अगर कोई मुसाफिर ऐतबार करे तो घुसपान न किया जाये। कानून में घुसपान करनेवाले का ही यह कर्तव्य है कि वह स्वयं घुसपान करने के पूर्व मुचाफियों की रजायन्टी हासिल करे, न कि उन मुचाफियों का धन है कि वे ऐतबार करें, जिसका नतीजा प्रायः क्षयका मोल लेना हुआ करता है। लेकिन वहाँ घुसपान हो रहा है और अन्य मुचाफिर ऐतबार हो रहे हैं। उस समय पुलिस या कानून रेल के टिके में क्या मदद करते हैं?

अपराधी को सजा देने का क्या अधिकार है?

बस जनता की ५ मुख्य आवश्यकताओं (साफ, कपड़ा, भ्रक्षण, स्वास्थ्य और विद्या) को पूर्ण करने की व्यवस्था कोई पुलिस या कानून करता है या कर सकती है? हाँ, एक उदाहरण हमारे पास यह जरूर है कि पुलिस के संरक्षण में सराय बिकपायी या सकती है। क्या पुलिस या कानून ने इसकी जिम्मेदारी ली है या व्यवस्था की है कि नागरिक को सभ्य बनाया जा सके। क्या पुलिस या कानून ने कोई ऐसी व्यवस्था की है कि जनता को इस बाबिल बनाने कि जनता स्वयं अपने पैरों पर नड़ी होकर अपना कार्यभार सम्भाले और उसे किसी व्यवस्थापक, मैनेजर, प्रमथक का ग्रुह न देखना पड़े। इसका धीर ध्यान में रखना है कि अगर जनता को सभ्य बनाने की कोई योजना या जिम्मेदारी कानून या पुलिस ने अपने हाथ में नहीं रखी है, यानी उसको सभ्य बनाने की कोई विद्या नहीं दी है तो कानून या पुलिस की क्या कोई अधिकार इतका होता चाहिए कि जब कोई व्यक्ति अपराध करे तो उसको कानून और पुलिस सजा दे?

"When you have not taught the people to behave well, what right

have you got to take the sword against them when they misbehave?" (अगर आपने लोगों को सभ्य व्यवहार नहीं सिखाया है, तब आपकी क्या अधिकार है कि उनके अपराध व्यवहार के कारण उनके विरोध में आप सशस्त्रकारी करें?) ऐसा एक दफा सार्द मैकने ने 'हाउस भाक नाम्ना' में 'नि शुल्क सिधन विल' पर बहस करते हुए कहा था।

प्रश्न होता है कि होना क्या चाहिए? और कैसे होगा? इसका कुछ संकेत महारभा गांधी ने देश के सामने कुछ बिस्तार सहित भी रखा था। उनकी श्रुति में एक बसोयत भी थी। हमने उनकी पूर्ण उपेक्षा की। उस नयी समाज-रचना को जिसकी जरूरत है और जिसका संकेत गांधीजी ने किया था, सत्त बिनोबा पूरी तकनीक के साथ धारे जगत, और मुहूर्त रूप से इन देश के सामने क्यों से प्रस्तुत कर रहे हैं; उनकी भी उपेक्षा की गयी।

आदर्शवादिता और वास्तविकता

यह कहने से काम नहीं चलेंगा कि गांधी आदर्शवादी (Idealist) थे। वह झूलना नहीं चाहिए कि यह भ्रमकारी का दुग है। आदर्शवादिता (Idealism) जब परिष्कृत किया जाता है, तब ही किसी हद तक वास्तविकता (Realism) में परिवर्तित होती है। बीमारी की क्या मुसादे जाने पर औषधि का प्रयोग बिधे बिना, क्या स्वास्थ्य की श्वाधी को जा सकती है? गांधीजी का 'करी या मरी' का नाम भाज भी छागू है। उन्होंने आदर्श को वास्तविकता में लाने का प्रयास किया और सफल भी हुए, लेकिन उससे बड़ा प्रत्या कोई नहीं, जो देखते रहने पर भी नहीं देखता। भाज के पासकी (कल्याणकारी समाज चलानेवालों) और राजनीतिक पार्टियों का इन देश में यही हाल है। अगर गांधीजी और बिनोबाजी के सुभाषे गये राहों के आतिरिक्त कोई अन्य मुसाव नवो समाज-रचना या समाज-मुधार का संतोषजनक किसी अन्य व्यक्ति में पास हो तो उसे देशहित में प्रस्तुत करना चाहिए, प्रत्यथा उसे व्यावहारिक बनाने में जुट जाना चाहिए, जिसे गांधीजी ने देखा था, जिसे बिनोबा कर रहे हैं।



मिशनरियों ने स्कूल, दसपचास खोलकर भादिवासियों को मोर्त खोलनी शुरू की। इनसे जुनिया का दायरा कुछ बढ़ने लगा। कुछ लोग शिक्षित हुए। विरठा भगवान, श्री भाईबाबा श्रीरचयन मिशन स्कूल में पढ़े थे, श्रीश्री मा पच्चीम बयें की उम्र में भादिवासियों के एक सामाजिक घोर धार्मिक गुपारक के रूप में सामने आये। वे बांगुरी घोर मांडर बहुत सुन्दर बजाते थे। कुछ कविताएँ भी बना लेते थे। उन्होंने देखा कि भादिवासियों की दुनिया पर परदेशियों का हमला हो रहा है। इनसे बचने का उपाय वे सोचने लगे। उन स्वभावों ने, जिनका बर्णन पहले हो चुका है। जिनमें कुछ लिखचयन भी थे, और जो एक किस्म के राजनीतिक नेता भी थे विरठा भगवान की भयना नेता बनाकर संदेशों घोर परदेशियों के विरुद्ध लड़ा लिया। छिटपुट लड़ाइयाँ हुईं, तीर चलें, और मार-काट हुई, मगर बाबूक के सामने हार खानी पड़ी। विरठा बन्दी हुए, और जेल में लहीद होकर मरे।

इनके बाद संदेशों ने मिशनरियों के सुनासे-सुनाने पर जमीन-सम्बन्धी कानूनों का सुधार किया। छोटानागपुर डेनेम्बो ऐक्ट बनाया। अहाँ-तहाँ कुछ स्कूल खोले गये।

भादिवासियों के बीच भयना 'मैसनल ड्रीक' या हँजिया या। यह नामक में घण्टी कचकी की बूटियों को लेकर घोर 'करमेंट' लाकर बनाया जाता है। खासकर पर्व-रोहोहारों में, बड़े बड़े सामूहिक कार्यों में, जैसे-पूरे पर की मरम्मत, धान की रोपाई, बरसात भर के लिए लकड़ी छुटाने-कटने इत्यादि के कामों के समय में हँजिया का व्यवहार किया जाता था। यह विदोषकर वकाबट भिटाने के लिए और नाच-गान करने के लिए लिया जाता था। संदेशों ने भट्टी खोल दी, और दाऊ बिकने लगी। पहले महुभा खाने के काम में जाता था अब उसकी दाऊ बनने लगी।

स्वराज्य-प्रान्दोलन घोर उसके बाद

गांधी बाबा का प्रान्दोलन चला। पक्षी छोटानागपुर में 'दाना भगतों' का प्रान्दोलन भी चला था। यह कुछ सामाजिक या घोर

कुछ राजनीतिक था। इनका कहना था, घोर घभी भी बहना यह है कि जमीन भगवान की है, इसकी मालमुजारी हम सरकार को नहीं देंगे। गांधी बाबा के प्रान्दोलन की बात सुनकर ये कलकत्ता के काबेंस-महिदेवन में पहुँचे। घोर बाबू राजेन्द्र प्रसाद से इनका बहुत सम्पर्क हुआ, घोर इस तरह भादिवासियों ने भी स्वराज्य-प्रान्दोलन में भाग लिया।

स्वराज्य विरठा। गांधी बाबा लहीद होकर मर गए हुए। 'लेकुलर गवर्मेण्ट' घामी। छोटें-बड़े स्कूलों में घयें की पढ़ाई बन्द कर दी गयी। इसकी सवा भी सरकारी घसखो के द्वारा कहीं-कहीं लोगों को भुगतनी पड़ी। स्कूलों का प्रमुखासन घयें-नयें की पढ़ाई छोड़ देने पर कमजोर होना चला गया। हमारे कुछ भादिबाबों 'लोडरो' का बहना है कि भगवान को स्कूल से निकाल दिया गया और प्रमुखासन खराब हुआ। स्वराज्य होने पर भी खासकर यी के भी सहाय के 'डेवेयू मिनिस्टर' होने पर प्रवादा-से-ग्यादा भट्टियाँ घुलने लगीं। गरीबों के पैसे घुटने लगे। ऐशेभाली घोर कीमिल्लो में भादिबाबी नेताओं ने भट्टियों के विरुद्ध जोरदार प्रवादा उठायी, लेकिन वे बिकल हो गये। घानी एक सामाज उठती है, मगर इस पर प्र्यान नहीं दिया जाता है। इसके अलावा हम पंचायत-राज्य में 'परघुनियों' की भरमार हो गयी है। एकलकत्र विभागबाले, दानाबाले घोर कुछ मुंशिया 'परघुनियों' से पूरा लाकर मोटे होने लगे हैं।

भादिवासियों की एक कमजोरी है नशा-बाजी, दूसरी विशेष कमजोरी है 'हीनभाव'। पहले कमजोरी से भादिवासियों को बचाने के लिए परघुनिया-पदति घोर भट्टियों का बन्द होना निहायत जरूरी है। दूसरी कमजोरी से बचने के लिए शिक्षा का व्यापक प्रचार, घोर दूसरी के साथ बचे-से-कंचा मिलाकर घोर बिना डर घामे बढ़ना जरूरी है।

हजार निवेदन विनोबा भाये से यही है कि हमारी (भादिवासियों की) स्थिति को सघसर हमारे मनिष्य को सुधारने के लिए

घण्टी लगाह दें। हमारी परमेधर से यही प्रार्थना है कि विनोबा बाबाजी मगर रहें !

—हरमन खड्का एम० एल० सी०

सुंदी टोकी, सिमडेगा, राँची

## आमार और अपेक्षा

दिनांक २२ जुलाई '९६ को महालपुर जिलाघात का महत्त्वपूर्ण कार्य पूर्ण हुआ। इसे सम्पन्न करके भागलपुर जिले के लोगों ने घयने सखिय पुर्धार्य को प्रकट किया। समय-समय पर प्रान्तीय स्तर के नेताओं का मार्ग-दर्शन मिलता रहा। पूर्णिया, मुँगेर तथा दरभंगा के साधियों ने इस महत्त्वपूर्ण प्रान्दोलन में हमारी मदद की। भागलपुर जिले के बिहार लादो-या० सघ के जिला-पदाधिकारी, व्यवस्थापक एवं कार्यकर्ताओं ने घयने अंभार के दैनिक कार्ययमों को बन्द करके भागलपुर जिला के जिला शिक्षा-पदाधिकारी की प्रेरणा में स्थानीय शिक्षण-संस्था के माधिकाारी घोर शिक्षण ने घयनी रोज-रोज की जिम्मे-वारी को संभालते हुए इन कार्य को पूर्ण करने में लगे। उसके साथ-साथ सामान राजनैतिक पक्ष, वचापल समिति, सरकारी तथा वै-सरकारी संस्थाओं के लोगों को जो सहाय्यीय तथा उत्साहबर्द्धक सहयोग मिला है, उसे हम भूल नहीं सकते। हम सबके प्रति आभार व्यक्त करते हैं।

अब इस प्रान्दोलन का प्रथम चरण पूरा हो गया है। यह कार्य इस प्रान्दोलन का एक सकेत माग है। आगे का कार्य प्राम-निर्माण तथा ग्रहिक समाज-रचना का है। यह प्रवादा नास्तिकारी कार्य होना। इस कार्य में घोर भी विशेष पुर्धार्य, निष्ठा एवं पराजय की आवश्यकता होगी। सभी प्राम-सदस्य भी शिक्षा में समाज घामे बढ़ना घोर धूय-परिवर्धन को स्वीकृत होगी। प्रार्थना है, जिस प्रकार इस प्रान्दोलन के प्रथम चरण में सबने उत्साह दिखाया है, उससे दूने उत्साह के साथ घामे के कार्य में जुटेंगे। यह हमारा निवन्ध निवेदन है। विनोद

मायोवर सेम, साकेत बिहारी सिंह

मन्त्री  
जिसा प्रामदान-शक्ति समिति  
भागलपुर (बिहार)



# तरुण-शान्ति-सेना

## भागलपुर में 'हिरोशिमा-दिवस'

गत ६ अगस्त को तरुण-शान्ति-सेना भागलपुर के शाखास्थान में तरुण शान्ति-सेना दिवस (हिरोशिमा-दिवस) मनाया गया। इस अवसर पर सुबह स्थानीय जरलाहो जुलूस में सफाई का काम किया गया। भागलपुर सड़क में यह मेजुवरों की बस्ती है सोर बहो की सफाई नगरपालिका द्वारा भी समर मंजो हो पा रही थी। तरुण-शान्ति-सेना के एक प्रकाश में नगरपालिका के अधिकारियों ने भी साथ दिया तथा क्षतपूर्ण काम को पूरा करने का आश्वासन दिया।

बोहर में तरुण शान्ति-सेना के लिए सरस बनाने का अभियान चलाया गया, और १२ नये सदस्य बनाये गये। सभा में एक भी छात्र प्रमुख निकाला गया, जो सहर के प्रमुख सड़कों के गुजरता हुआ, भी मारवाही बग्या पाठशाला में धाकर सभा में परिणत हो गया। छात्रों में सभी सदस्यों के हाथ में 'भेडा' में, दिन पर निम्नलिखित काव्य प्रहित थे : राष्ट्रीय एकता : विपदाबाद, हत्याका : अथ जगद, हत्याका सत्य। विश्व-शान्ति, लाटरी युवा है, लाटरी, मत खरीदें, लाटरी। अन्त करे, अनैतिक कमाई : मर्त्यो काहित, ६ अगस्त तरुण शान्ति-सेना दिवस, ६ अगस्त हिरो शिका-दिवस।

हाम को एक समा ठा कायोजन किया गया। समा की अध्यक्षता श्री आनन्द पांडे, शान्ति-सेना, जनसमर्थन विभाग, भागलपुर ने की। तरुण शान्ति-सेना के सदस्यों ने आगत सज्जनों का स्वागत किया। सभी का आग्रह शान्ति-सेना के किया गया। संबोधक तरुण-शान्ति-सेना भागलपुर ने तरुण शान्ति-सेना का संक्षिप्त परिचय दिया तथा 'हिरोशिमा-दिवस' को तरुण शान्ति-सेना दिवस के रूप में क्यों मनाया जाता है, इस पर प्रकाश डाला।

श्री मोहरी लाल तिवानेरा, एडवोकेट, मार्गदर्शक तरुण शान्ति सेना भागलपुर, ने इस अवसर पर तरुण शान्ति सेना के महान् पर प्रकाश डालते हुए कहा कि तरुण शान्ति-सेना दिवस, जो आज मनाया जा रहा है, यह

हिया के विरुद्ध प्रतिपादक कदम है, आज प्रतिष्ठा का स्थान संसार में संप्रेषित है। हमोंने कहा कि तरुण-शान्ति सेना प्रतिपादक सेना है, जिसका काम है सत्य, प्रेम और करुणा से समाज के भागों के हृदय को नदसना। तरुण शान्ति सेना सभान-सेवा और शान्तिवय दण के दिती भी समस्था बा समाधान करती था रही है। आज इस तरह को सस्था को आवश्यकता देख को है।

भायने लाटरी को सरकारी छुवा जवावा, तथा बनता के छाहान किया कि लाटरी के टिकट न खरीदें तथा सरकार से इस अनैतिक कमाई को नुनन्व बन्द कर देने की प्रयोज की।

सहर के अण्य विविध नागरिकों ने भी प्रतिष्ठा के महान्, तरुण शान्ति सेना के कावो की प्रकाश तथा लाटरी का विरोध किया। सम्पन्न बहुदण्ड ने अपने माधव में कहा कि, यह लाटरी बर्ष है। अत बापू की आका की शान्ति के लिए हमें हजमदहन होकर समाज सेवा का काम करना है, तथा बापू के सत्य से कर पर पहुँचना है।

एक अवसरों पर बिहार सरकार को मोह-मदती के कलाकारी एवं तरुण शान्ति-सेना नागपुर के नलाकारों ने बहुत ही प्रच्छन्न कार्यक्रम उपस्थित किया, शान्ति सेत, और आनन्द गीत में जो लघुयुव सभी वर्षकों को गुरु कर दिया।

अन्त में तरुण-शान्ति-सेना, भागलपुर के सज्जोज ने समा में उपस्थित तथा नगर के अन्य सदस्यों सज्जनों के प्रति आभार प्रदर्त किया।

### लाटरी के विरोध में

### तरुण-शान्ति-सेना का प्रस्ताव

यह समा विभिन्न राज्य सरकारों द्वारा संभावित लाटरी को बन्दबाध की वैलियता के निशाक एक विरवाहवाय समझी है। अथ प्रतिपाद रूप से छुवा एक कानूनी एवं सामाजिक अवस्था है, जो फिर राज्य द्वारा संभावित लाटरी के रूप में यह छुवा

निश्चित रूप से एक भीषण सामाजिक अवस्था है। विशेषकर गांधी स्तान्दो बर्ष में लाटरी को सरकार का संरक्षण सधुग एक सामाजिक वेदना का प्ररत है।

यह समा विभिन्न बदेयों को सरकारों के साथ बिहार-सरकार से भी जोरदार प्रयोज करती है कि इन अनैतिक कमाई की पहली इच्छा को तो उपनिगत करे ही, साथ-साथ आगे इस काम को काद करे।

—संयोजक

### भारत में सर्वोदय आन्दोलन

भारत में शासन शासि अभियान आगे बढ़ रहा है। बिहार में हजारीबाग, पलामू और भागलपुर जिलान हुए। जैसे ही गुजरात के कार्यकर्ताओं ने तय किया है कि अमनूर तक बड़ीहा जिला शासन हो जाय। बड़ीहाड़ में ठाणा जिला अमनूर तक शासन में जाने की योजना महाराष्ट्र सर्वोदय मन्त्र के एवंको सम्मेलन में ३ अगस्त को बनायी गयी है।

राजकोट में तय सताह में हुई सर्व सेवा सच की प्रथम शान्ति ने अमनूर तक गुज २० जिलाशासन सम्पन्न करने का निश्चय किया और प्रथम अन्तराक्षीर और अडाहवा प्रथित भारतीय सर्वोदय सम्मेलन राजगीर (बिहार) में आन बापुल सतार साँ के माग लेने के उपलक्ष्य में शान्ति-सेना की एक टुकरी दल हजार शान्ति-सेना की "छुआई सिधमनगर" नाम से संपादित की आयपी। डाकुंदास संयं सभी, सर्व सेवा सच

### विनोबाजी का कार्यक्रम

अगस्त	स्वाय	दूरि : भोनों में
२० तक पूर्ववद		
उजोसा।		
२८	अमनूरपुर से राजगीरपुर	४५
२९	राजगीरपुर से कर्जिया	४०
३१	कर्जिया से बोनों	४०
३०	बोनों से मारीपुर	४०
पता :	डाहा—श्री प्रजान्तपुरा महमो, गुजान-माधित, पो० बापोपा, जिला पल्लरम, उड़ीसा।	

भूतानपथ : सीमापार १८।

## विवेकरहित विरोध

धनाम

### बुनियादी परिवर्तन-प्रक्रिया

“शासन के खिलाफ विवेकरहित विरोध चलाया जाय तो उससे अराजकता की, अनियमित स्वच्छंदता की स्थिति पैदा होगी और समाज अपने हाथों अपना नाश कर डालेगा।”

—गांधीजी

भारत देश में आये दिन घेराव, धरना, लूटपाट, भ्राणजनी, वफित सत्याग्रह की कार्रवाइयाँ लोकतंत्र में सामूहिक विरोध के हक के नाम पर होती हैं।

सर्वोदय-ग्रामदोषन भी वर्तमान समाज, धर्म और शासन-व्यवस्था के खिलाफ विद्रोह है। किन्तु, वह इसका एक नियमित, रचनात्मक एवं ग्राहिसक कार्यक्रम प्रस्तुत करता है।

इसके लिए पढ़िए, मनन कीजिए :—

(१) हिन्दू स्वराज्य

—गांधीजी

(२) ग्रामदान

—बिनोबाजी

किर एक निम्नोवार मासिक के माते समाज परिवर्तन की इस मानसिकारी प्रक्रिया में योग्य भी सीजिए।

गांधी रचनात्मक कार्यक्रम डरवमिति ( राष्ट्रीय गांधी-अमम शताब्दी-समिति )  
हं कलिया मयन, कुशीगरी का मोक, बपुजु-१ रात्ररपान द्वारा प्रसारित।

## पन्द्रह सौ पृष्ठों का साहित्य सात रुपये में

प्रत्येक हिन्दीप्रेमी परिवार में बापू को अमर और प्रेरक वाणी पहुँचनी चाहिए। गांधी-वाणी या गांधी-विचार में जीवन-निर्माण, समाज-निर्माण और राष्ट्र-निर्माण की वह शक्ति भरी है, जो हमारी कई पीढ़ियों को प्रेरणा देती रहेगी, परिवार में ऐसे साहित्य के पठन, भजन और चिन्तन से वातावरण में नयी सुगन्धि, शान्ति और भाईचारे का निर्माण होगा।

गांधी जन्म-शताब्दी के अवसर पर हम सबकी सक्ति इसमें लगनी चाहिए।

पन्द्रह सौ पृष्ठों का आवश्यक चुना हुआ गांधी-विचार-साहित्य सात रुपये में हर परिवार में जाय, इसका संयुक्त प्रयास गांधी स्मारक निधि, गांधी शान्ति प्रतिष्ठान और सर्व सेवा संघ की ओर से हो रहा है। हर संस्था और व्यक्ति, जो गांधी-शताब्दी के कार्य में दिसचस्पी रखते हैं, इस सेट के अधिकाधिक प्रसार-कार्य में सहयोगी होंगे, ऐसी आशा है।

र० १० दिवाकर  
अध्यक्ष

गांधी स्मारक निधि, गांधी शान्ति प्रतिष्ठान  
उ० न० डेवर

अध्यक्ष, खादी-ग्रामीणोग कमीशन  
विश्वित्र नारायण शर्मा  
उपाध्यक्ष, उ० प्र० गांधी-शताब्दी समिति

एस. जगन्नाथन्

अध्यक्ष, सर्व सेवा संघ

जयप्रकाश नारायण

अध्यक्ष

प्र० भा० शान्ति-सेना मंडल

राधाकृष्ण बजाज

अध्यक्ष, सर्व सेवा संघ-प्रकाशन

### गांधी जन्म-शताब्दी सर्वोदय-साहित्य सेट नं० २

पुस्तक	लेखक	पृष्ठ	मूल्य
१. आरम्भकथा (सन् १८६९-१९६९)	गांधीजी	१७६	१.००
२. बापू-कथा (सन् १९२०-१९४८)	हरिभाऊ उपाध्याय	३२०	२.५०
३. गीता-बीच व मंगल प्रभात	गांधीजी	११२	१.२५
४. मेरे सपनों का भारत (संक्षिप्त)	गांधीजी	१७६	१.२५
५. तीसरी शक्ति (सन् १९४८-१९६९)	विनोबा	२१६	२.००
६. गीता-प्रवचन	विनोबा	३००	२.००
७. संघ-प्रकाशन की एक पुस्तक		१०० से १५०	१.००

कुल १४५० ११.००

### आवश्यक जानकारी

१. इन सेट में सात पुस्तकें होगी, जिनका मूल्य ११ रु० होगा। पूरा सेट ७ रु० में मिलेगा।
२. इन सेटों की विक्री ९ अक्टूबर के पवन-दिन से प्रारम्भ होगी।
३. २८ सेटों का एक बंडल बनेगा। एक बंडल से कम नहीं भेजा जा सकेगा।
४. २८ या अधिक सेट भेजने पर प्रति सेट ५० पैसे कमीशन मिलेगा।  
(सारे सेट की बिलीवरी यानी निष्कटम रेलवे-स्टेशन-पहुँच भेजे जायेंगे।)
५. सेटों की पहिल बुकिंग १ जुलाई १९६९ से शुरू है। पहिल बुकिंग के लिए प्रति सेट २ रु० का हिस्सा से अग्रिम भेजने चाहिए। दोर रकम के लिए रेलवे रसीद दी० पी० या बैंक के आर्कव भेजी जायगी।

### सर्व सेवा संघ-प्रकाशन, राजघाट, वाराणसी-१

ध्यान-वच० : सोमवार, १८ अगस्त, ६९

## श्री जगन्नाथन् को डेढ़ लाख की थैली समर्पित

वाराणसी, १२ अगस्त। सर्व सेवा संघ की राजघाट में हुई प्रबन्ध समिति की बैठक (२५ से २७ जुलाई तक) के अवसर पर संघ के अध्यक्ष श्री जगन्नाथन् को गुजरात सर्वोदय मंडल की ओर से डेढ़ लाख रुपये की थैली भेंट की गयी।

इस अवसर पर आभार प्रकट करते हुए श्री जगन्नाथन् ने कहा कि देश इस समय सकल-काल से गुजर रहा है। ऐसे अवसर पर हम सबकी जिम्मेदारी है कि बापू के बताये हुए मार्ग पर चलकर आम-नवराज्य की स्थापना करें। अगर देश आम-नवराज्य के मार्ग पर नहीं चला तो भविष्य में इसके कठिन मुसीबतों का सामना करना पड़ सकता है। (संक्षेप)

### आगरा जिले की किराबली तहसील में ग्रामदान-अभियान

आगरा जिले में ७ तहसीलें हैं। इनमें से किरावाबाद, परमापुर, बाह, लौरावड़ तहसीलें ग्रामदान में शामिल हो चुकी हैं। निश्चय किया गया है कि २ अक्टूबर से पहले बाकी तहसीलों भी ग्रामदान में शामिल हो जायें। कौरावाबाद तहसील का समयाबाध व्यापक भी ग्रामदान में शामिल हो चुका है। इन मध्य किराबली तहसील में कार्यकर्ता, स्टाफ-प्राधिकारी और अध्यापक सब लगे हुए हैं।

### सहारनपुर में अभियान

सहारनपुर जिले की देवबन्द तहसील में ग्रामदान प्रस्ताव-अभियान की व्या-निधि पटनायक व श्री राजमोई भाई के त्वा-लन में दिनांक २६-७-६९ से ५-८-६९ तक २६५ गांवों में चला, जिनमें से १२२ गांव ग्रामदान में प्राप्त हुए।

देवबन्द ब्लॉक के ७२ गांवों में २५, मावल ब्लॉक के ६२ गांवों में १६, रामपुर बहिहाराण ब्लॉक के ७४ गांवों में ३४ गांव गांवों में ५७ गांवों में से २७ गांव ग्रामदान में घोषित हुए। —अनुरोध भाई

# प्रादेशिक चित्र

## उत्कल

कोरापुट जिलादान पोषित होने के बाद इस मयूरभंज जिलादान के लिए ग्रामदान-प्राप्ति का काम जोरों से चल रहा है। मयूरभंज जिले के कुल ३१२२ गांवों में से २१०० गांव ग्रामदान कर चुके हैं। इन जिले का ११ जिलामंत्री के जिलादान पोषित करने के प्रयत्न से विभिन्न राजन्यायिक वसुधाओं के पचास कार्यकर्ताओं का एक जिलादान-प्रतिमान पहली मगरु से शुरू हुआ। मयूरभंज का नाम पूरा हो जाने के बाद ग्रामेश्वर से जिलादान-प्रतिमान शुरू करने की योजना बनी है।

मईल से पुन एक प्रदेश के विभिन्न जिलों में इन प्रशासनिक शक्ति हुए हैं। इसमें ११०० शक्तिशाली शामिल हुए। प्रशासन के काम को आगे बढ़ाने के अलावा से इन तरह के शक्तियों की तादाद बढ़ाने का प्रयास चल रहा है।

प्रदेश के कुल ३६४ प्रशासकों में से ६१ प्रशासकों का शान मयूरभंज हो चुका है। प्रायिक विधि अनुसूचन होने के कारण काम को आगे बढ़ाने में सहायक पैदा होगी है। राष्ट्रीय सर्वोदय मण्डल ने यह निश्चय किया है कि १ मयूरभंज के दिन उत्कल के हर गांव की ग्रामेश्वरता या संकल्प लेने के लिए तथा दिन रातों के लोगों ने मयूरभंज ग्रामदान का अत्यन्त प्रयास पूरा नहीं किया है, जल्द उनो दिन ग्रामदान पोषित करने के लिए निवेदन दिया जायेगा।

## समिलानाडु

यहाँ दूसरे स्टेशन पर कोरबापुर, उदौर और जिलामंत्री, इन तीन जिलों में ग्रामेश्वरता प्रयास पर है। यह ऐसे जिले हैं जहाँ ग्रामेश्वरता की प्रशानता है तथा ग्रामेश्वरता की समस्या है। यदि इन तीन जिलों का ग्रामदान हो जाता है तो वेदम, उत्तर भारत तथा अरुण महीत प्रादि जिलों का नाम बहुत ही प्रशान हो पाया है। अत्यन्त जल तीन

जिलों में १३ प्रशासन हो चुके हैं। इन तीनों जिलों का ग्रामदान राजपुत्र-ग्रामेश्वरता एक हो सके, इन घोर पुरी कोशिश जारी है। कल्याणपुरी जिले का काम भी हाथ में लिया जा रहा है। यदि यहाँ सहायक बन जाता है तो उम्मीद है कि इनका जिलादान भी राजपुत्र-ग्रामेश्वरता एक हो सकता है। अत्यन्त ४ जिलों का नाम हो चुका है। इन चारों जिलों में जिला ग्रामदान विभाग शामिलियों का पंजीकरण करवाया जा चुका है। इनके माफ़े ग्रामेश्वरता का गठन तथा अत्यन्त अर्थिक-अर्थिक गाँवों में दोस्तों हिस्सा ग्राम प्राप्त करता है।

## राजस्थान

नये वर्ष के आरंभ में ग्रीष्मकाल-ग्रामदान के अत्यन्त बार वर्ष के अत्यन्त तीन माह में राजस्थान के तीन विभिन्न क्षेत्रों में मुख्यतः कार्यकर्ता प्रशिक्षण व प्राप्ति की दृष्टि से तीन विभिन्न आयोजित हुए। इनमें बाकी बनेको (राजपुर), बाहुपुर बैराठ (जयपुर) तथा चित्तौड़ (जयपुर) में क्रमशः १९१, २० और ३३ कार्यकर्ताओं ने भाग लिया। ग्रीष्मकाल प्रशासकों की ८ तारीख से तीसरे जिले के ग्रीष्मकाल तथा अत्यन्त प्रशिक्षण में बना, जिसने करीब ११० कार्यकर्ता शामिल हुए। इन प्रमाणों में ग्रामदान-प्राप्ति क्रमशः १७, ७६ और २८ हो। ग्रीष्मकाल में ग्रीष्मकाल प्रशिक्षण का सार करीब करीब होने की प्रथा है।

पुन में कोरा और गायोर जिले के दो प्रशासकों ने छोटे-छोटे अर्थिक प्रमाणों को जिला हुए। पर इन दोनों प्रमाणों को जिला करती प्रमाणों में रही। कुल मिलाकर इन अर्थिक के करीब ४०० ग्रामदान हुए।

अत्यन्त, उत्तरपुर, भरतपुर, गायोर व कोरबा जिलों में जिले की बाकी-संस्थाओं ने मिलकर जिला ग्रामदान-प्रमाण शामिलियों मण्डल में ही और जिलादान के लिए तैयारी कर रहे हैं। अत्यन्त, कोरबा और जिला को राशी को इन दृष्टि से मिले हैं। सभी यह बोधा गया है कि २१, ३० कार्यकर्ताओं की एक उत्तर दृष्टि को से-कम ग्रामानी ६ माह के लिए रहे को अत्यन्त अर्थिक के काम में

लगी रहे। प्रदेश की ६-७ क्षेत्रों में बाँटा गया है और कुल पुन हुए अर्थिक शक्तियों के जिल्मे एक-एक, दो दो जिलों की जिल्मेवारी होगी बनी है, जो अत्यन्त समय तक यह सारी अपना डेरा-खाड़ी बड़ी उनके बीच जा सके।

## पंजाब

अत्यन्त तत्काल कुरबला जिलादान करवाने का निश्चय किया गया है। पूर्वतयारी का काम यहाँ शुरू हुआ है। अत्यन्त जग रहा है और अनुकूलताएँ बन रही हैं। काम की तीव्रता देने के लिए भारतीय सर्वोदय मण्डल का केन्द्र-न्यायिक भी १५ जुलाई से कुरबला पहुँच गया है।

२१ जुलाई से जो प्रत्यक्ष लेकर प्रतिमान शुरू कर रहे हैं, जिसके लिए पचास छात्रों-छात्राओं से जिले के अत्यन्त कार्यकर्ताओं का ११६ अर्थिक समय १०० कार्यकर्ता देने का अर्थिक स्थिति है। ग्रीष्मकाल जिला, छात्री अत्यन्त, कुरबला तथा मंदिर और दूसरी संस्थाओं से भी ६० ७० कार्यकर्ता जाने की उम्मीद है। अत्यन्त मुख्य कठिनाई पैदा की है। उसके लिए २१ अत्यन्त से तीन-चार दिन तक ग्रीष्मकाल बाहु का पनाह में कार्यकर्ता आयोजित किया जा रहा है। इन ग्रामों में एक माह अपने से उत्तर की सभी भेद करने की कोशिश है। ग्रामों में, उत्तर समय तक कुरबला का जिलादान भी हो सकेगा।

## हरियाणा

जहाँ तक हरियाणादान की बात है, जिसके विषय हरियाणा सर्वोदय मण्डल की दृष्टि में यह निश्चय प्रयास पा। यहाँ के जिलों में ग्रामदान के काम के लिए बहुत उद्यम है, लेकिन कार्यकर्ता अर्थिक विभाजन, अत्यन्त की कमी, के अलावा सभी हरियाणादान की तैयारी नहीं होसकी। फिलहाल प्रशासन, जिला-दान को दिसा में ही काम होया और प्रति-बाह एक ग्रामदान चलाने की योजना है।

## कर्नाटक

अर्थ के अर्थिक भी जयन्तामनरी यहाँ पर विशेष शक्ति लगा रहे हैं। कर्नाटक सर्वोदय मण्डल और प्रदेश के सर्वोदय-कार्यकर्ताओं का २४-३५ जून को सम्मेलन हुआ। श्री अत्यन्त-बाहु भी जिले विशेष रूप में उपस्थित थे।

इस सम्मेलन में कर्नाटक में मित्रों ने प्रथमवार तक बीजापुर जिले का धामदान करने का संकल्प लिया है। प्रणालाह्व ने भी एक माह का समय यहाँ के लिए दिया है। बीजापुर में तीन पदयात्राएँ निरंतर चल रही हैं। उनसे वाजपय बन रहा है। इसके लिए पञ्चम भी जुटाने होंगे। कर्नाटक सर्वोदय मण्डल खास-संस्थाओं तथा मापी-निधि के पास पहुँच रहा है। प्रलय से भी सर्व-संग्रह करने की योजना बन रही है। प्रणालाह्व की उपस्थिति से यहाँ इस समस्या को हल करने में मदद मिलेगी।

### श्रान्ध्र

बी जगन्नाथस्वामी कहना हो चाहे हैं। बी रामाह्वयनी ने श्रान्ध्र के रूप का विशेष जिम्मा लिया है। वे भी 'कुर्बान' के पहले सप्ताह में श्रान्ध्र के समिपों से मिले थे। विजयवाड़ा में श्रान्ध्र प्रदेष्टा के लगभग ५० कार्यकर्ता सामी यहाँ के काम के बारे में विचार करने के लिए दो दिन तक इकट्ठे हुए थे। इस बैठक में कुछ महत्वपूर्ण निर्णय लिये गये हैं।

पोचमपल्ली से दो शान्ति-यात्राएँ, एक तेलंगाना क्षेत्र तथा दूसरी भाद्र क्षेत्र के लिए शुरू हो रही हैं। बी गोराभी, धार० के राव, मुचममद तथा कुछ अन्य मित्रों ने इसमें शामिल होना तय किया है। बी डेवर भाई और भी महात्मा बहुत भी कुछ समय यहाँ के लिए देंगे। कल्या जिलादाग २ सक्तीवर तक हो सके, इनके लिए प्रयत्नशील हैं। श्रीकाकुलम क्षेत्र में कुछ सम्पन्न टीलिंगों का रही हैं। यहाँ उद्योग के सीमावर्ती मित्रों के साथ धामदान प्राप्त करने की योजना बना रहे हैं। गोपी सावित्र प्रिटान के कार्यकर्ता सत्य धान्ति-सेवा का कार्यक्रम हाथ में लेंगे। श्री हनमन्त और जेपमिर इनमें सहभाग्य होंगे।

### गुजरात

समी ही धामदान के लिए भावनगर जिले में धूम-मोर्छित हो रही है। चम्पहाल

जिले में जुलाई में पदयात्रा आयोजित की गयी है। इस प्रकार से विचार-प्रचार की दिशा में काम होता रहता है। मरुच जिले में कुछ धामदान की प्राप्ति हुई, लेकिन अभी यहाँ का काम भी रुका पड़ा है। सभी कार्यकर्ताओं की एकाग्रता धामदान में लगी नहीं है।

### पश्चिम बंगाल

नवतालवाड़ी के हंगामे के बाद धामदान धामदोल नवतालवाड़ी में केंद्रित किया है। श्री नाथ बाबू के परिचालन में यहाँ धामदान-प्रमिषान चल रहा है। श्री विनोबाजी २ जून '६६ को एक दिन के लिए राँची जाते समय पुत्रलिया चके थे। पुरलिया का प्रत्यक्षदान भेद करने का प्रयत्न किया गया, लेकिन वह हो नहीं सका। श्री विनोबाजी ने इस क्षेत्र को "बादलके छाक इच्छिया" कहा है। प्रत्यक्ष इस क्षेत्र में इस्लामपुर प्रत्यक्ष और नव-पाईगुडी जिले के साथ भाग में प्रचार-कार्य किया गया है। गाँव गाँव में धामदान के पोस्टर्ष तथा प्रचार-सामग्री वितरण की गयी है। बैठकें और सभाएँ हुई हैं। अबतक पाँच धामदान मिले हैं।

समुक्त मोर्चा सरकार बनने के बाद यहाँ कम्युनिस्ट-प्रभुता बढ़ गयी है। अब तो कहीं-कहीं परिस्थिति स्थल भी गयी है। भूमि-मालिक धामदान करना चाहते हैं, लेकिन भूमिहीन मजदूर धामदान में भाग्य नहीं चाहते, क्योंकि अब 'जीने में कटु' जमीन से उनकी संतोष नहीं है और वे यह मानते हैं कि इन्हें जमीन की मालकिता भी नहीं रहेगी। उनकी भाषा है कि संयुक्त मोर्चा सरकार के बसोबस उनकी व्याप्ता जमीन मिलनेवाली है। बीपीसी-समूहजन कानून के तहत जो जमीन सरकार में निहित हुई, वह जमीन अब सरकार उनके समर्थक भूमिहीन लोगों को बाँट रही है। इनके प्रस्ताव भूमि-पत्रियों ने जो जमीन अपने सम्बन्धियों और दूसरों के नाम ट्रान्सफर की थी, मार्क्सवादी कम्युनिस्ट इन के एकदो लोग अब घर बदल बना कर रहे हैं। बाबूनी पदति का दस्त-

माल करने की बात ही नहीं रही है। उसमें पुलिस की छत्र के भूमिवालों की रक्षा करने में भी मरदाई है। इस प्रत्यक्ष में मराजकवा की स्थिति यहाँ वैसा हुई है। इस हालत में लोगों को धामदान की छत्र प्रार्थना करना और भी कठिन काम हुआ है।

श्री विनोबाजी की श्रेणा से यहाँ के काम के लिए एक लाख रुपये के कठोब धान्ति दान मिला है। इसकी सहायता से प्राये काम की योजना बनायी जा रही है।

### उत्तरप्रदेश में अबतक २० हजार गाँवों का धामदान

बाराणसी, १२ मंगल। उत्तर प्रदेश धामदान-प्राप्ति समिति के राजभाट स्थित प्रधान कार्यालय से समाचार मिला है कि अब जून के अन्त तक उत्तर प्रदेश के ५१ जिलों में कुल १०,७०९ धामदान, ६७ प्रत्यक्ष दान एवं २ जिलादान हुए थे। जुलाई महीने में १२६४ नये धामदान एवं ७ प्रत्यक्षदान और हुए। इस प्रकार जुलाई के अन्त तक २०,००० धामदान, १०४ प्रत्यक्षदान हुए हैं।

प्रधान सूचनापुस्तक वीलीमीत जिले में १४ जुलाई से धामदान-प्रमिषान का प्रथम दौर शुरू हुआ। देहरादून से बीसीटी एमि बहुत धीरे धुंधी प्रकाशवह ने भी सालोरी-देहरादून में पदयात्रा की। जलस्वच्छ ६५ धामदान प्राप्त हुए। मैथिली जिले की भीमेश तहसील में १२१ धामदान, गाजीपुर जिले के रेवतीपुर ब्लॉक में ४१, मधोरा ब्लॉक में ३३ धामदान, १ प्रत्यक्षदान, जमान को बिहारा तहसील में १ और धामदान, देवरिया जिले में १७४ धामदान ४ प्रत्यक्षदान, फैजाबाद जिले के लखन ब्लॉक में १२७ और भीमो ब्लॉक में १५१ धामदान २ प्रत्यक्षदान, मिर्जापुर जिले में ७८ धामदान, मुरादाबाद जिले के सम्मल ब्लॉक में ७५ धामदान हुए हैं। अतिथि के संबोधन श्री कपिलमार्ग ने श्रवण से सूचना दी है कि बागामी २ सक्तीवर तक ६१ जिलों का जिलादान प्राप्त करने के लिए कार्यकर्ताओं की टीमें सज्ज हैं।

प्राथम्य दृष्टः १० वः विदेश में २० वः या २५ सिधिया या ३ बाखर। एक प्रतिः २० दैले।

भीक्युद्ध सद्द द्वारा सर्व सेवा एवं के लिए प्रकाशित एवं इतिवृत्त प्रेस (मा०) लि० बाराणसी में छपित।

# भारत-रत्न

22-Mar-1946

संस्कृत-सूत्रक-गोपयोगी-मध्यम-उद्देशिक-कान्ति-का-संस्कृत-साहित्य-साहित्यिक

सदस्य सेवा संस्था का मुख्य पत्र

वर्ष : १५

अंक : ४७

सोमवार

२५ अगस्त, १९४६

## अन्य पृष्ठों पर

भोड की राजनीति,

हमारे नये राष्ट्रपति — गणतन्त्रवादी १८५

समुदाय का चुनाव कैसे होता है ? ५५७

समाजवाद का क्या मतलब है ? ५८८

बंगाल की भाषा — जयप्रकाश नारायण ५८८

सर्वोच्च प्राधिकरण में भारतीय केवलों का सहयोग — विनोबा ५८९

बैंगनी-लाली के कुछ प्रयोग ५९०

निर्णय और सुझाव ५९०

अन्य पृष्ठों पर

प्रायोगिक के समाचार

## प्रायोगिक जिलादान

उत्तर प्रदेश प्रादेशिक प्राप्ति समिति के संयोजक श्री हरिनारायण शर्मा के द्वारा प्रेषित पत्र में बताया कि प्रमुख प्रायोगिक जिलादान पूर्ण हो गया है। यह उत्तर प्रदेश का तीसरा जिलादान है। इसके पूर्व उत्तराखण्ड और बिहार में जिलादान प्रदान हो चुका है।

अन्य पृष्ठों पर

सर्वोच्च प्राधिकरण, राजपट, बाराबाती-१ कचहरीदेस की १८८५

## कामिसे : संगठन और नेतृत्व

हमारी भीतरी कठिनाई यह है कि हमारी कामिसे के रिस्तर ऐसे सदस्यों से भरे पड़े हैं, जो यह जानकर बड़ी संस्था में भरती हो गये हैं कि कामिसे में चुनने का अर्थ सच्चा दायित्व करना है। इस कारण जो पहले कामिसे में शामिल होने का कभी विचार भी नहीं करते थे वे भी अब उसमें आ गये हैं और उसे मुश्किल पहुँचा रहे हैं, इसलिए कि शायद वे स्वयं का मानना तो यही होकर चुनते आये हैं। जो लोग स्वयं को मानना तो भी आते हैं तो लोकप्रदाई संस्था में उन्हें आने से कैसे रोका जा सकता है ? और जबतक हमारा संगठन इतना मजबूत नहीं हो जाता कि सचल लोकप्रदाई के दबाव से ही ऐसे लोग बाहर रहने पर मजबूर हो जायें, तबतक हम उन्हें कामिसे में आने से रोक नहीं सकते।

और जबतक भारतीय सदस्यों के साथ हमारा सम्पर्क सिर्फ पोट की सातिर ही रहेगा तबतक कुछ और बल भी नहीं आ सकता। कामिसे में कोई अनुशासन नहीं है। लोग दली में बैठे हुए हैं और उनमें लड़ाई भगड़े हैं। स्वयं अपने भीतरी संगठन के बारे में हम अहिंसा रखने की आवश्यकता नहीं मानते हैं। मैं नहीं कहूँ तो जाता हूँ, मुझे बड़ी शिक्षाएँ सुनाई देती हैं। प्रजातन्त्र की बेरी बरतना मैं ऐसे दलों का विचार नहीं है, जो आपस में इस हद तक लड़ने-झगड़ते रहें कि उसी संगठन ही नष्ट हो जाय। और फिर हमारी संस्था तो लोकप्रदाई और लड़ाई, दोनों ही है। हमारी लड़ाई अभी शुरु नहीं हुई है। जब हम एक सेना के रूप में आगे बढ़ते हैं तो हम लोकप्रदाई नहीं रहते। बीतरी विवाही के तब हमें सेनापति से आदेश लेना पड़ता है और उसे बिना किसी विचारविमर्श के मानना पड़ता है। सेना में तो जो कुछ सेनापति कहे, वही करना होता है। मैं आपका सेनापति हूँ। इसका यह मतलब नहीं कि मैं आपको अपनी भावनाओं के बारे में अन्याय करूँ। लेकिन मुझे अपने सेना कर्मियों सेनापति की विलक्षण इतिहास में नहीं मिलती। मेरे पास कोई अधिकार नहीं है। मेरा एकमात्र रूप आपका प्रेम है। एक प्रकार से यह बड़ी भारी चीज है। लेकिन दूसरी प्रकार से यह निरर्थक भी है। मैं कह सकता हूँ कि मेरे दिल में सचके लिए प्रेम है। शायद आप भी ऐसा ही करते हों, लेकिन आपका प्रेम किताबतक होना चाहिए। आपको आजादी की प्रतिष्ठा में पशायी गयी रातों को पूरा करना चाहिए। मैं आपको यह बता देना चाहता हूँ कि अगर आप उन रातों को पूरा नहीं कर सकते तो मेरे लिए आन्दोलन शुरू करना संभव न होगा। आपको शीर्ष और सेनापति सलाह करना होगा। आप मुझे मेरी गर्मी के विलास मानना नेतृत्व करने के लिए मजबूर नहीं कर सकते।

नोट. कर्मचारी

मजबूत विश्वास : सन् १९४० में विजे गये आपस के है।

## भौंड की राजनीति

राष्ट्रपति के चुनाव में कांग्रेस के धनेक विधायकों ने कांग्रेस के उम्मीदवार को वोट नहीं दिया; यह कहकर वोट नहीं दिया कि उसे वोट देना उनकी मन्तराया के खिलाफ था। उनकी मन्तराया की पुकार थी कि श्री गिरि को वोट दिया जाय। चायब एक श्री कांग्रेसी विधायक ऐसा नहीं रहा होगा जिसकी मन्तराया ने यह कहा हो कि श्री गिरि और श्री देही को छोड़कर श्री देशमुख को वोट देना चाहिए। मन्तराया सिर्फ दो तक सीमित थी। लेकिन एक प्रश्न उठता है कि दल के निर्णय के बाद दलवाले के मन में अपने दल का निर्णय न मानने, और मन्तराया का खाल उठाने की बात ऐसा क्यों हुई? क्या दलगत राजनीति का कोई दल मन्तराया पर करता है, या चल सकता है? यह कौतुक हुआ कैसे? प्रधानमंत्री

कोई चाये, कोई जाये, यह उसने महार की बात नहीं है, बितने महत्व की यह है कि देश की सारी राजनीति कहीं जा रही है। स्वतंत्रता के पहले राजनीति देश की थी, उसके बाद दलों की हुई, और अब? सचमुच अब कोई दल ऐसा रह नहीं गया जो अपने विचार, सिद्धान्त और कार्यक्रम पर खड़ा हो, और जो एक बार अपने वोट-उपचारों को नाराज करके भी उनके हत्याण की कामना कर सकता हो। समाज को सही नेतृत्व देने का साहस किस दल में है? जिन्हे हम दल समझते हैं वे व्यक्ति-मन, मानि-मत या बयें मत गुटों की खिचड़ी मात्र हैं। इसलिए कोई साधर्म्य नहीं है हमारी राजनीति अब दल की न रहकर 'भीड़ की राजनीति' (मैल-पॉलिटिक्स) बन रही है; बल्कि यह कहा जाय कि बन चुकी है, और उद्यो दिखा में तेजी के साथ बढ़ रही है।

कौन सोचना है—किसे फुलव है सोचने की—कि लोकतंत्र का यह रूप जितना सचरक है? भीड़ की राजनीति हमारे बचे-खुबे लोकतंत्र की भीला जायगी। गांधी ने कोशिश की थी, जिसे नेहरू ने किसी हद तक वापस रखा, जनता की चेष्टना में विवेक

## हमारे नये राष्ट्रपति

श्री गिरि हमारे नये राष्ट्रपति। उनका हृदय से स्वागत! हम उनके उल्लास होने की कामना करते हैं। अब यह सोचने का समय नहीं है कि कौन हारा, कौन जीता, क्यों हारा, क्यों जीता। इतना जानना काफी है कि नये राष्ट्रपति चुन लिये गये। इस माते यह हम सबको, हर भारतीय नागरिक को, भावर और सम्मान के अधिकारी हैं। वो पद हमारी राष्ट्र सेवा का प्रतीक है, वह इतने तरह-दल-धारी के दलदल में घसीटा जाय, यह न योग्यनीय है, और न प्रसिद्ध के लिए सुम। उनका चुनाव तो राष्ट्र की आम सम्मति (कन्सेन्सस) ही होना चाहिए था। अगर राष्ट्रपति की राजनीतिक बीचबान का पिकार बनया जायगा तो वह राष्ट्रपति न रहकर बलपति की कौटि में आ जायगा। वह उससे पहले के बीच रहते हुए भी पक्ष-मुक्ति की ओर बढ़ेगा है वह अभी पूरी नहीं होगी, और स्वयं संविधान का सही ढंग से चलना संभव नहीं रह जायगा। संविधान की बरतना एक बात है, किन्तु उसे रखना और दलगत तायर् का साधन बनाना देश का और अधिक करने-जैसा होगा।

राष्ट्रपति के अधिकारों और कर्तव्यों के बारे में मतभेद है, और होने की गुंजाइश है। संविधान की बात संविधानिक ढंग से हल होनी चाहिए। लेकिन एक बात स्पष्ट है। प्रधानमंत्री देश का होते हुए भी दल का रह जाता है, किन्तु राष्ट्रपति तो राष्ट्र का ही रहना पड़ेगा। इस बारे में श्री गिरि ने राष्ट्र की साक्षात्कार दिया है। साक्षा है वह तूरे तौर पर पूरा होगा।

कहनी है कि यह खाल इतनी उठा क्योंकि कांग्रेस संसदीय दल में निर्णय हमेशा 'कन्सेन्सस' में होता था, किन्तु इस बार राष्ट्रपति के पद के लिए उम्मीदवार बहुमत से कम विधायक थे। उनकी राय से यही बच भी जितने मन में दारार पैदा हुई और बाप को 'बोट की मन्तराया' की पुकार उठी। अगर प्रधानमंत्री की बात सही हो तो निष्पक्ष दिनों का सारा विशद 'कन्सेन्सस' और 'कन्सेन्स' को लेकर राडा हुआ है, जिनके परिणाम क्या-क्या होंगे, अभी कहना कठिन है। दूसरा तो साफ दिखाई देता है कि कांग्रेस मान ठक जैसी थी वही मागे नहीं रहेगी, और उसके साथ यह मिश्री जुनी मध्यम-मार्गीय राजनीति भी नहीं रहेगी जिसका प्रतिनिधित्व कांग्रेस फिलो-न-किनी रूप में प्रकट करती आ रही थी। राष्ट्रीय कांग्रेस बांधी के साथ गयी; दलीय कांग्रेस नेहरू की नाथ गयी; गुटों की कांग्रेस का धर गया होगा?

भरने की, उसके उत्साह में समय माने की, और उनकी नकिजला हो सही दिया देने की। गांधी ने जनता में दूढ़े, बुद्धि, दिलों में बलिक फूँकी थी, और मिट्टी के दोर बनये थे, क्योंकि गांधी में साहस था और पक्के पर जनता में यह कहने का कि तुम चलत हो। साथ यह साहस हिममें है, सिवाय एक बनेके व्यवस्थापन नारायण के? साथ तो हमारी राजनीति निरी सत्ता की उपासना और बोट की घोडागरी बन गयी है। परिणाम यह है कि भीड़ बाढ़े जो करे, विचारार्थ, मजदूर, या दूसरे चाहे जो करे, छप डीक है, बल्लें ने नेता की जयजयकार करते रहे और उसे बोट देते रहें। कहां पढ़व गया यह देश गांधी के दिनों से? गांधी ही नहीं, नेहरू के दिनों से। नेता बहुत हैं लेकिन जनता नेतृत्वविहीन है; कमजोर, खोयी हुई, और दिवाहीन है।

कहा जाना है कि समाजवाद का रथ इनी रास्ते से घागे बढ़ता

है। क्या सम्भव है? हर दल का अपना-अपना समाजवाद है। लेकिन एक बात में सभी दल सहमत हैं कि समाजवाद के लिए सरकार पर अपनी सत्ता खर्चनी पड़ेगी है। अने ही यह समाजवाद न होकर सरकारवाद हो या सत्तावाद हो, लेकिन यह एक रास्ता है जिस पर सभी चल रहे हैं। अगर सभी समाजवादी हैं तो क्या यह संभव नहीं है कि सब एकतापूर्वक ठहर कर कुछ ऐसे मुद्दे तय कर लें जिन्हें समाजवाद की पट्टी बिना में लागू किया जा सके? निश्चित रूप से विभिन्न दलों के लोग-वशों के आधार पर ऐसा वांछनीय बनाया जा सकता है। किन्तु यह सभी हो सकता है जब हमारे नेता सत्ता की पूँजी को का छन और नीक की उद्योगों को अपने लिए कब्जेबन मानना छोड़कर सिर्फ मोह-दिन की नाउ सामने रखकर बैठें। क्या नेताओं से इतना भी न होगा?

कारण 'सिन्डिकेट और 'इन्डिस्ट्रियल' (नया नाम) में बैठ जायें तो देश की राजनीति में बिहार या जयपुर, और जगना भागवती के नाम पाने लिए रास्ता चुन लेंगे। यह सोचना भ्रम है—यह बड़ा भ्रम है। समाजवाद की रास्ता तब तक होगा जब यह समाज से मुक्त होगा, बलों का समाजवाद समाजवाद के जल में फँसकर रह जायगा। इन्डिस्ट्रियल आन्दोलन आन्दोलन के मुक्त होनेवाले समाजवाद की दिशा में मजबूत कर रहा है।

जिन देशों के नाम हमारी राजनीति में 'भीड़' (माव पावर) का प्रयोग हो रहा है उसे देखते हुए यह आश्चर्य होनी है कि हमारे

नेता देश की समित्विधित हिंसा की हाथ में सोचना चहते हैं—राज्य व्यवस्था में।

उपद्रव भिय जनता और सत्ता-भिय नेता, जब इन दोनों का मत हो जाता है, तो एक की बहिष्कारता और दूसरे की विकृता के संगीत से हिंसा का जन्म होता है। बिहार प्रेरित, मंगलिन, संगठित, हिंसा के जुगिया में बहुत कुछ किया है, लेकिन हमारी राजनीति तो बँधी, दर्बोर, हिंसा की बगुना दे रही है। नहीं इन तरह जनता की वह शक्ति बनती है जिससे एक नया समाज उभरता है, जीवन के नये मूल्य स्थापित होते हैं? अगर जनता की 'कांशस' ऊपर न उठे, और नये मूल्यों के लिए उसका 'कांशस' न मिले तो क्या हमारा देश, और देश की रचना समाजवाद? भीड़ के नेता में वांछित नहीं, और नेता की भीड़ में कर्तव्य नहीं? १०



उपद्रव और भ्रष्टाचार - वर्तमान भारतीय राजनीति

## राष्ट्रपति-चुनाव कैसे होता है?

१. निर्वाचन की भाषा ५० के अनुसार राष्ट्रपति एक निर्वाचन मंडल (इलेक्टोरल कॉलेज) द्वारा चुना जायगा जिसमें (क) संसद के दोनों सदनों के निर्वाचित सदस्य और (ख) राज्यों की विधान-मण्डलों के निर्वाचित सदस्य शामिल होंगे। यह भी है कि जहाँ तक सम्भव होगा राष्ट्रपति के चुनाव में विभिन्न राज्यों का प्रतिनिधित्व समान होगा।

२. विधान-सभाओं और संसद का हर 'वोट' बिना वोट दे सकेगा उमर ३० वर्ष का होना होगा।

राज्य की कुल जनसंख्या में उस राज्य की विधान-सभा के सदस्यों की टोटल संख्या से भाग दीजिए। जो भागफल प्राप्ति करे १०० का भाग दीजिए। जिसकी बार १ हजार बाँटे जाने वोट एक 'वोट' के होते।

बड़ी बात इस तरह की बातें हैं।  
बड़ी लीजिए, राज्य की जनसंख्या ५ करोड़ है, और उस राज्य की विधान सभा

के कुल ५५ (कुल नामभर सदस्य भी होते हैं) सदस्यों की संख्या ५ की है, तो ५ करोड़ में १०० से भाग दीजिए। भागफल प्राप्ति १६६६६६। अब इसमें १०० से भाग दीजिए। प्राप्ति १६६। तो एक सदस्य के १६६ वोट होंगे।

३. संसद के दोनों सदनों के हर निर्वाचित सदस्य के कितने वोट होंगे? सब राज्यों की विधान सभाओं के सब निर्वाचित सदस्यों के कुल वोटों के वोट होंगे उनके वोटों में मतदान के निर्वाचित सदस्यों की संख्या के वोट से भाग दीजिए। जो प्राप्ति की संख्या के एक सदस्य के वोट की संख्या होगी।

४. विभिन्न राज्यों के एम० एल० ए० लोगों के वोटों का मूल्य विभिन्न होगा। नीचे की तालिका से यह स्पष्ट होगा।

राज्य	एम० एल० ए० की संख्या	एक वोट का मूल्य
भारत प्रदेश	२८७	१२२
मध्य प्रदेश	१२६	६४
बिहार	३१८	१६६
गुजरात	१६८	१२२

हरियाणा	८१	६६
जम्मू और कश्मीर	७५	५६
केरल	१८१	१६०
मध्य प्रदेश	१६६	१६६
पश्चिम बंगाल	२७०	१६६
बिहार	३१८	१६६
गुजरात	३१८	१६६
कर्नाटक	१८१	१६६
राजस्थान	१८१	१६६
तमिलनाडु	१६६	१६६
उत्तर प्रदेश	२८७	१६६
पश्चिम बंगाल	२७०	१६६

५. इस चुनाव में कुल १७ राज्यों के एम० एल० ए० लोगों के वोटों की संख्या ५ लाख १० हजार ८० की ५७ की। यही मतदान के निर्वाचित सदस्यों के कुल वोटों का टोटल मूल्य भी है। राज्यों और केन्द्र के वोटों में समानता है, इसलिए ५,१०,८०० वोट संसद के ७५८ निर्वाचित सदस्यों (लोकसभा ५२० + राज्यसभा २३८) में बाँट-बाँट बाँट दिये गये। इस तरह एक एम० एल० के एक वोट का मूल्य १७६ होगा।



६. विधान के अनुसार राष्ट्रपति चुनाव 'एकल सार्वभौम सांख्यिक प्रतिनिधिय मत-प्रणाली' ( सिस्टम ऑफ प्रोप्रेशनल वोटिंग सिस्टम बाई भीम बाबू की निमित्त ट्रान्सफरेंसल वोट ) से होता है ।

इन सांख्यिक प्रणाली का अर्थ क्या है ? इसे आमनीर सरभौमिक वोट (सार्वभौमिक वोट) कहते हैं । उदाहरण के लिए :

मान लीजिए कि वंशिक वोटों की संख्या १५ हजार है, और क, ख, ग, घ वार सम्मोदवार हैं जिन्हें ये वोट मिलें हैं—

क १२५०, ख ४००  
ग २७००, घ २२५०

सामान्य रूप से बहुमत के आधार पर क को निर्वाचित मानना चाहिए, लेकिन संवैधानिक वोट की पद्धति में ऐसा नहीं होता । 'सेकंड प्रेफरेंस' का सम्मोदवार 'फर्स्ट प्रेफरेंस' का बहुमत प्राप्त करनेवाले सम्मोदवार के मुकाबिले विजयी हो सकता है । विजय इन नियम के अनुसार तब की जाती है :

$$\frac{१५,०००}{२+१} + १ = ७५०१$$

सांख्यिक पद्धति (प्रोप्रेशनल प्रेफरेंस) में ७५०१ वोटों से कम पानेवाला विजयी नहीं माना जायगा । इसका अर्थ यह है कि विजय के लिए ७५०१ या उससे अधिक फर्स्ट प्रेफरेंस वोट मिलने चाहिए । 'लेकिन अगर के उदाहरण में क, ख, ग, घ में से किसीको इतने वोट नहीं मिलें हैं इसलिए हमारे, टीसरे, चौथे प्रेफरेंस की गिना जायगा— उस वक्त तक जब तक कि ७५०१ का कोटा पूरा न हो जाय ।

७. प्रेफरेंस के वोट कैसे मिले जाते हैं ? जिस सम्मोदवार को सबसे कम वोट होते हैं वह छोट बिना जाता है, और उसने अंशक केर (अधिकांश-वश) देते जाते हैं । उनमें अगर हमारे सम्मोदवारों के लिए कुल वोट होते हैं तो ये वोट उन सम्मोदवारों के वोटों में जोड़ दिये जाते हैं । इस तरह अगर किसी सम्मोदवार का कोटा पूरा हो जाता है तो वह विजयी माना जाता है ।

यह छंटनी तब तक तब होती रहेगी जब तक कि कोटा पूरा न हो जाय, या छोटो-छोटो पर अंशिक सम्मोदवार न बन जाय ।

## सम्पादक का पत्र : आपके नाम

प्रिय साधो,

आप जानते हैं कि हमारे मान्योक्त के ये दो संदेशात्मक, 'भूदान यज्ञ' और 'गाँव की आबाजा' घरों से किन्तु प्रतिबल परिवर्तितियों में अपना नाम करते जा रहे हैं । लेकिन समुचित पोषण के न मिलने पर कब तक चल सकेंगे, या जैसा काम करना चाहते हैं ऐसा कैसे कर सकेंगे ? वीस पचीस हजार रुपये साल का माटा उड़ाकर हम चल नहीं सकते । सफेद बागव की जगह मटमंठा बागव आपकी अच्छा नहीं लगा होगा, लेकिन हम क्या करें ? प्रादिक घोषित हो, और महंगाई बढ़ती जाय, तो खर्च में बढ़ती चरनी ही पड़ती है । हम जानते हैं कि आप हमारी इस मजबूरी को जरूर बर्दाश्त करेंगे । म्यूनिफिट बागव से खर्च में कमी प्रायी है । लेकिन यह कमी भी काफी नहीं होगी, अगर प्रादिक-सक्या न बढ़ी, और बिनापन न मिले । इसलिए हम अपने बड़े परिवार के दूर सदस्य से, चाहे यह हमारा पाटक ही, या प्राशोसन का मित्र, अनुरोध करते कि हमारी मदद करें । एक दो-चार जिने प्रादिक बना सकता है बनाये, और अगर कोई बिनापन ( जो हमारे लिए निर्दोष हो ) प्राप्त कर सकता है तो प्राप्त करे । 'गाँव की आबाजा' अब दलम निरुसने लगी है । यह प्राबाज हर गाँव में पहुँचनी चाहिए । बासकर कोई प्रासदानी गाँव तो ऐसा रहना ही नहीं चाहिए जहाँ प्रास-स्वराज्य की आबाजा न पहुँचे । जो पहले गाँव की विकास बात थी वह अब प्राबाज बन गयी है ; जो प्रास प्राबाज है, वह पुरान बनेगी और वह दिन भी दूर नहीं है जब 'गाँव की आबाजा' सलकार बाकर सारे देश में अपनी पूँज फैला देगी । हम जीसने, मनेने, लेकिन प्रासोहण के इस जातिकारी संकल्प से नहीं हिनगे । तिम संकल्प में हम-प्रास, कोमो धारीक हैं उसमें एक को दूसरे का चखूर सहयोग मिलना चाहिए । बना-इए, कितने प्रादिक बनाइएगा, और कब तक ?

जय जगद !

भाषका साधो,

यमदुर्ति

ऊपर लिखे उदाहरण में सबसे पहले 'ब' छोटगा । उसके २२५० मत पाने में मिलने सेकंड प्रेफरेंस वोट हैं के 'क', 'ख', 'ग' को है दिये जायेंगे—जिसकी मिलने मिले होगी । मान लीजिए, इन मत-पानों में सेरेण्ट प्रेफरेंस वोट इस प्रकार हैं :

क १००, ख १०२५, ग ६०० । ये इस प्रकार जोड़े जायेंगे :

$$\begin{aligned} \text{क } १२५० + २०० &= १४५० \\ \text{ख } ४०० + १०२५ &= १४२५ \\ \text{ग } २७५० + ६०० &= ३३५० \end{aligned}$$

जाहिर है कि इस बार भी कोटा पूरा नहीं हुआ, इसलिए ग छोटगा, और उसके ३३५० वोट क और ख में से प्रेफरेंस वोटों के आधार पर देंगे ।

मान लीजिए कि ३९०० मत-पानों में क और ख के पक्ष में वोट तब से १७०० और १६०० हैं, जोड़ने पर ये वोट प्राये हैं :

$$\begin{aligned} \text{क } १४५० + १७०० &= ३१५० \\ \text{ख } १४२५ + १६०० &= ३०२५ \end{aligned}$$

इस तरह ल विजयी घोषित हो जायगा, क्योंकि उसने ३१५० का कोटा पूरा कर लिया । अब फोर्थ प्रेफरेंस वोट मिलने की जरूरत नहीं है ।

यद्यपि क को न से फर्स्ट प्रेफरेंस वोट कम मिले थे, फिर भी ल विजयी हुआ क्योंकि उसे सेरेण्ट प्रेफरेंस वोट अधिक मिले । इस विजय गणना का एक यह है कि ल को की प्रवेशा ग्यारस मतदाताओं ने पसन्द किया है, इसलिए उसे चुना जाना चाहिए । •

## करुणा की क्रान्ति

अगर कानून से नाजित समय नहीं है, दिवा से समय नहीं है, तो क्या सीमर कोई रास्ता है? मुझे लगता है कि तीसरा रास्ता है, और इस गांधी के देश में किसी को हक नहीं है यह कहने का कि तीसरा रास्ता नहीं है। तीसरा रास्ता यह है कि हमें दोस्तता है। गांधीजी रहते तो किस प्रकार से समाज का परिचय करते यह मायूम नहीं है। कुछ बातें हैं मायूम हैं, जो इन गांधी समय-समय पर हैं हमें बचाने में जानी चाहिए। इस बात को सब लोगों ने सीखा लिया है। गांधीजी ने यह नहीं कहा कि स्वराज्य हो गया को हमारा काम पूरा हो गया। हमारा काम कुछ हुआ यह कहा। और, इन काम को पूरा करने के लिए वह ७६ वर्ष का बूढ़ा आदमी कह रहा है कि मैं २२५ वर्ष की उमिर आहूँ। नया समाज बनाने के लिए, नये भारत के निर्माण के लिए जिसे सब समझते हैं 'सर्वोदय' नाम दिया था। गांधीजी क्या करते?

गांधीजी ने सर्वोदय के निर्माण के लिए एक बात स्पष्ट की है कि यह काम हमें उसी के द्वारा नहीं करना है। सत्ता हमका माध्यम नहीं बनेगी, सत्ता हमका साधन नहीं होगी। जो हम काम करना चाहते हैं, वह करने को सत्ता हमारे पीछे धायेगी। वह जानते थे कि सत्ता के हाथों से सर्वोदय का निर्माण नहीं होगा। वह चाहते थे कि स्वराज्य के बाद एक प्रधान बनी करें और उन बलात् के द्वारा यह काम हो। गांधीजी ने समाज-परिवर्तन का जो तरीका बताया, उनके लिए उन्होंने बताया कि प्रजा के सामने हम नये समाज के लिए विचार करें, जीवन के नये दृष्टि रखें। उनका जो नयनकार हम उसको इस नये विचार में ऊपर, इन नये दृष्टि के ऊपर, इन नये धारणा के ऊपर आधारन करते हैं। अगर बहुत बड़ी उम्मीद में आधारन हो तो इस आधार से समाज बदलेगा, बदलेगी की प्रकृति कुछ ही जानेंगी। दूसरी बात, हम इन विचार का प्रसार करना है तो इनके लिए योजना चाहिए। इनलिए

गांधीजी ने लोकसेवक संघ का निर्माण करना चाहिए और अगर समय हो तो कांग्रेस का ही ने स्थानान्तर करना चाहते थे। २६ जनवरी, १९४७ उनके जीवन का बहुत ही व्यस्त दिवस था। फिर भी कांग्रेस की कार्यकारिणी ने उनके कहा था कि सारा जो बात कहते हैं कांग्रेस के स्थानान्तर को, कांग्रेस का एक सभा निर्माण कांग्रेस के स्थान में जो हो, वह सभा सामने रखें, वह 'ड्राफ्ट' कर दोजिए। दिन भर के सब काम से निवृत्त होकर रात को बैठकर गांधीजी ने यह सलाह देना देना दिया, जिसे प्यारेलालजी ने 'गांधीजी का बनीवतनामा कहा'। सब गांधीजी होते, उस घर नहीं होती, उसका क्या उन बनता, मायूम नहीं। अगर वह यह चाहते थे कि कांग्रेस का नाम इतिहास में अगर इन माने में रहे कि इन संस्था के आदर को आभासी की लड़ाई लड़ी। यह संस्था कोई राजनीतिक

### लघुपत्रिका नारायण

हल नहीं थी, यह संस्था भारत की आभासी की आतिथ्य सेना थी। इसलिए वे कांग्रेस का नाम बदल देना चाहते थे, और उन्होंने कहा कि कांग्रेस के स्थानान्तरित हो लोक-सेवक संघ में। अगर वह होता तो शिवसेना के बाद होती हम सब लोगों के लिए, जो कांग्रेस के ऊपर के नीचे आभासी की लड़ाई छड़ चुके और भारत हम सब को मानते नहीं। और इस दल से जो कुछ होता है, विशेष होता है वह नहीं होता।

तीसरी बात यह है कि वेबकी का सारा काम का यह एक संगठन सदा करना चाहते थे। फिर नया आह्वान करना चाहते थे लघुपत्रिका की ओर आभासी के सिपाहियों की, और वे चाहते थे कि वे सब लोक-सेवक संघ के अन्तर्गत कार्यक्रम लेकर जायें और जनता को सेवा करें। इन सेवा के द्वारा जनता को लड़क करे, जागृत करें। उनको अपने पैरों पर खड़ा करें। उनमें आत्मविश्वास दाने। एकात्मक संस्थाओं के पैरों के लिए उन्होंने लिखा है कि लोकसेवकों का एक

काम यह भी रहेगा कि जिस क्षेत्र को वह सेवा कर रहा है वहीं की मतदाता की सूची लेकर वह देखेगा कि किसका नाम सूट गया है, कौन फूटा नाम है, कौन मर गया है। इस प्रकार ही लोकसेवक प्रत्येक मतदाता से सम्पर्क पंदा करेगा। वे वहीं तक पहुँचना चाहते थे। उसके बाद क्या-क्या और कार्यक्रम वे रखते, भयवान जाने। लेकिन वे तीन बातें तो स्पष्ट हैं। सब बातें सदा होनी, लोक-सेवक संघ का निर्माण होता, सेवा के क्षेत्रों का विस्तार होता, लाखों लोक-सेवक होते, गांधीजी उनके सेनापति होते, और उनके सेनापति होने से, वह जो प्रयोगों की मायूमता होती है, उसकी भी पूर्णता होगी, नया विश्व लोगों के सामने रखा जाता, यह सारा बखड़ा। फिर गांधीजी यह करते? उनकी यह प्रतिष्ठा थी, ऐसा कोई जन-सम्पर्क (मास-एकमास) का सरल कार्यक्रम निकालें कि लाखों-करोड़ों आदमी उस पर प्रभाव करते और इन लाखों-करोड़ों के प्रभाव करने से परिवर्तन होता। तो वहीं नहीं मायूम है कि कीटना कार्यक्रम वह रखते। इन इतिहास के गर्भ में है।

गांधी के अनुयायी गांधी की भूल गये

लेकिन यह कोई कहे कि गांधीजी सर्वोदय-समाज का निर्माण कैसे करते, यह मायूम नहीं है तो यह प्रसन्न बात है। उनकी जो बुनियादी मुख्य बातें हैं, वे मायूम हैं। बहुत-से लोग पूछते हैं हमसे, कि बुनियाद में ऐसा क्यों हुआ नहीं कि एक आत्मिकारी नेता था, और उसने अपने जीवन में अपनी बड़ी सफलता प्राप्त की, सफलता उनके दुनिया के उठ जाने पर रास्ता बन गया। यह क्यों हुआ? सविधान बना, योद्धाएँ बनीं, कागुन बनें, शासक प्रशासन बदला, लेकिन गांधीजी के रहते तो हुआ नहीं। सविधान बन रहा था, तो गांधीजी ने स्थान भी नहीं दिया। एक आदमी ने लिखा गांधीजी को कि सब करो-करीब भारत का सविधान बन चुका है, और बड़ी वेद की बात है कि उन सविधान में आपके आभार-राज्य का चित्रण नहीं है। जो गांधीजी ने 'इरिज' में चित्र करते हुए कहा कि एक मिनट में ऐसा लिखा है, अगर यह बात

गंधीजी ही तो यह पहल बढ़ा। वेद का विषय है और जो लोग विधान बना रहे हैं उनको पमान देना चाहिए। यह लेख 'हरिजन' में गांधीजी ने अपनी हुराय से केवल ५० दिन पहले लिखा।

बनो यह सारा हुआ ? कुछ अमेरिका से लिखा, कुछ इंग्लैंड से लिखा, हमारा संविधान तैयार हो गया और जिनके घरों में बैठकर राठ-दिन हमने राजनीति सीखी, जिसने लोकनयन का स्वल्प हमारे सामने खड़ा किया, उसे हम पूज गये ? कोई कारण तो होना चाहिए ? तो मैं इस तिथि पर पहुँचा हूँ (घोर कुछ सोचों को इस पर दुःख हो तो मुझे घेद होगा, मैं समझा था) कि गांधीजी के जो राजनीतिक अनुशासनी ये जवाहर-लालजी, राजेन्द्र बाबू, मोनाना साहब, चक्रवर्ती राजगोपालाचारी साहब, सरदार पटेल साहब, इन लोगों ने घोर इनके साधनों में गांधीजी के प्रहिता के दर्शन को स्वीकारा नहीं था। उन्होंने प्रहिता को केवल स्वराज्य-प्राप्ति की पद्धति के रूप में मान्य किया था, वह भी प्रहिता नहीं, शान्तिमय प्रतिकार। स्वामिय सब लोगों ने, गांधीजी के जाने के बाद या तो स्वराज्य-प्राप्ति के बाद गांधीजी के जीवन में ही, उनकी तरफ पीठ कर ली। जो बोझ-से लोग बच गये थे, जो रचनात्मक क्षेत्रों में लगे हुए थे उन्होंने भी गांधीजी को 'किण्वी' तरीके से समझा नहीं। उनका बदरपन लेना, उन्होंने भी किया उन याद की लकीर पीटते रहना मत, घोर इस प्रकार से रचनात्मक कार्य में भी लगे हुए लोग थे, जिनका पाठों से कोई सम्बन्ध भी नहीं था, वे निश्चय होते चले जा रहे हैं।

बादी-अंधधर्मों के सम्बन्धों को, उनमें झटके पड़े जायेंगे, पिछले साल इनकी गज लादी पैदा हुई, इस साल इनकी गज खारी पैदा हुई। वो हम बहुत सखीय प्रकट कर रहे हैं कि १०, कोनबो प्यादा लादी हमने पैदा कर की। इतने से क्या हो गया ? भाषका तो फोसदी-हो तो फोसदी बढ़ जाय तो भी उनमें कोई समाज बदलनेवाला है ? गांधीजी स्वयं कह गये कि रचनात्मक कार्यक्रमों का उद्देश्य यह नहीं है कि गरीबों को जेबों में हम कुछ पैसे डाल दें, कुछ बेकार लोगों को

हम काम दें। रचनात्मक कार्यक्रमों का उद्देश्य है अहिंसक शान्ति। अहिंसक शान्ति समाज में करनी है, तो कुछ कैसे होगी ?

सोभान्य है अपने देश का कि बिनोबा जेसा गांधीजी का एक साथी अपने बीच मोतुद था। उन्होंने गांधीजी को बहुत महारई में पारकर समझा था, जिनमें यह था कि परिवर्तनशील समाज में गांधीजी के मूल विचारों को न्याय-रूप देते।

घमर बिनोबाजी नहीं होते

मुझे कोई खन्हेद नहीं है कि बिनोबाजी नहीं होते तो गांधीजी के विचार, जैसे उनका तरीका बहुत मजबूत हो गया था वैसे ही विचार भी दफना दिये गये होते। घोर लायद कोई १०० वर्ष के बाद या २०० वर्ष के बाद आता, जो फिर गांधीजी का आविष्कार करता। लेकिन आज बिनोबा हैं। घोर चूँकि बहुत देल रहे थे कि परिस्थिति बहुत बिगड़ रही है, तो पत्त कुछ करना चाहिए, समय वहीं है कि पूरी तैयारी करके घोर सब जनता के सामने एक 'मास ऐवराज' का प्रोशन रखा जाय, इसमें बहुत बिलम्ब होगा, लायद सब बल मोझा बहुत जायेगा, इसलिए श्रमजार में यह नहीं रहे कि लेवको का एक संघ हो। जो रचनात्मक क्षेत्र के क्षेत्र थे, जो संस्थाएँ थीं, उनमें से जितनों को वे जोड़ लें उनको जोड़कर उन्होंने सब संघ बनाया। उनके सामने एक कार्यक्रम दिया। विचार तो गांधीजी का था ही, उस विचार में उन्होंने भी विकास दिया और भी सर्वोदय के कई लोगो ने विकास किया है, जोड़ा है राजनीति के क्षेत्र में, आर्थिक क्षेत्र में, घोर औद्योगिक में। सर्वोदय के कई नेताओं ने जोड़ा है उसमें, यह बड़ी जुंझो की बात है। वो इन विचारों का प्रसार हो घोर साथ साथ इन विचारों के आधार पर आचरण के लिए कोई कार्यक्रम हो, इसलिए उन्होंने नूतन का कार्यक्रम देल के सामने रखा।

भूमि वितरण के प्रयास

अब नूतन के विषय में लोगों का अर्थ है। नूतन विकल हो गया, इसलिए कि भूमि की समस्या इतने हल नहीं हुई। वो

मिचो, भूमि की समस्या तो भारत में हल नहीं होगी। कोई हल नहीं कर सकता, न कानून से, न कदमों से, न कदमों से। वो भी खेती करना चाहे, परतो माटा को सेवा करना चाहे, उसकी अपनी जीविका के साधक उसके परिवार को उसकी भूमि मिले, यह महत्त्व बाट है। जमीन मोड़ी है, लोग जपादा हैं। इसलिए उस समस्या का हम नहीं होगा। घोर बिनोबा ने नूतन का जो धान्योवन बताया था, वह सिर्फ भूमि-समस्या के हल के लिए नहीं, बल्कि सर्वोदय का जो एक मध्य विचार, मध्य मध्य या उसके प्रत्यक्ष के लिए, मानव परिवर्तन के लिए, मूल्य-परिवर्तन के लिए, समाज-परिवर्तन के लिए। परन्तु भूमि-वितरण की दृष्टि से भी भाष खोचें तो नूतन में बिनोबा सफाई मिचो उसनी तो किसीको नहीं मिली। जब मैं समाजवादी पार्टी से प्रलग हुआ, तो समाजवादी पार्टी के लोगो ने कहा कि भील भावने से क्या होगा ? इन तरह से नहीं होगा, कानून से हो सकता है। हमने कहा कि ठीक है, भाष कानून का रास्ता पकड़ो, बिनोबा भाषका रास्ता साफ हो कर रहे हैं। वह जो दो गांव-गांव जाकर यही कह रहे हैं—'सबे भूमि गोपाल की'। मुझारे पाठ हजार बीघा हैं तो जो मुझारे पड़ोसी हैं, जिसके पास कुछ भी नहीं है, उसका भी उतना ही हिस्सा है। उसकी म्यायोचित गांव होगी कि उसे भूमि में हिस्सा मिले। घोर कह रहे हैं कि पूरा हिस्सा अपने भाई को नहीं दे सकते हैं तो जिसका वे उसके हो, वो। पहला चरण है, इसमें कोई कानून के रास्ते को तो रोक नहीं रहे हैं। उनको मैं बहुत समझा ही होगा। अनुभव से कुछ लोग समझे, कुछ लोग हमारे साथ भाये। जवाहरलाल नेहरूजी बराबर मुख्यमंत्रियों को पत्र लिखते रहे कि भूमि-व्यवस्था में सुधार करो, 'सोसियल' बढ़ो करो, कितने पत्र लिखे, बड़े व्याकुल थे। लेकिन भाषोय कह रहा है, 'लेख रिफार्म' नहीं होगा तो कृषि का विकास नहीं होगा। अमेरिकन 'एगमार्ट' से जाय करके अपनी रिपोर्ट लिखता वो कमोशन को कि भूमि सुधार में घोर कृषि विकास में क्या प्रयुक्त है।

कर्मनिर्दिष्टों का साप्ताहिक धन, और कामपथियों का चला। हिसाबालों ने भी तेलंगाना से काम शुरू किया, उत जमाने में सब मरदार बल्लभभाई पेटले बहूमनो थे। उन्होंने तलवार से जमीन बाँटने का प्रयत्न किया। नरसालबादोवालों ने किया, केरल में धर्मो हाल में प्रयत्न हुआ। ये सारे प्रयत्न यहाँ से तलवार से जमीन बाँटने के हों रहे हैं, लेकिन धार तक लाना के बखिर एक एक जमीन बाँटी बहुत गयी। हिसाबालों का जमानेवाले यहाँ नहीं कह सकते कि

उन्होंने एक बंध की मूर्ति बाँटी है। कानून से, बिहार में 'सोशियल' कानून के द्वारा एक एकल जमीन का बँटवारा नहीं हुआ। सरकार को भ्राता की कि सायद एक लाख एकल जमीन 'सोशियल' सोचिष्ठ की जाय और बाँटी जाय। कहीं एक लाख एकल की जगह की जगह की, एक एकल जमीन नहीं बाँटी है। और, इन्दीय बाबू के जमाने में उनके विभाग ने विचार किया करके उन्हें बताया था कि सायद १० हजार से लेकर १० हजार एकल एक जमीन से ज्यादा नहीं मिल सकेगी, वह भी अब शक्ति से 'सोशियल ऐक्ट' को लागू करेंगे जब। और उस हालत में जब कि कुछ बड़े राजस्वमंदी बड़े रहे हैं मुक्त के कि मुक्त परिचार है बिहार में, जिसके पास आज भी १० हजार एकल जमीन हैं। यह तो बिहार में है कानून की। बुराब से सायद इस प्रदेश में है लाख १५ हजार एकल जमीन बाँटी गयी। बहुत लोगों ने प्रश्नक बताया कि जगह दिया लोगों ने, पत्थर दिया, पहाड़ दिया, रेत, पानी दिया। इसी रेत, पहाड़, जगह में से छोट-छोट कर के लाख १५ हजार एकल छोटी सायक जमीन बाँटी गयी। कल का मूल्य, कानून का मूल्य, और कल का ३ लाख १५ हजार। बिस्ती जमीन बाँटी गयी जगह में। प्रक्रिया जमीन बाँटनेवालों के ऊपर है।

शत्रु विनोदराजी ने इस सान्दोलन में से दूसरा नारा प्रामादित कर दिया। यह बात सच है।

प्रामदात मे स्वामित्व-विसर्जन

मैं समझता हूँ कि अब तक ३२५ लाख  
पावों का आभूषण हुआ है। यह कोई

मैं तो एक खिदमतगार हूँ

मेरे पास दिग्दुस्मान से लोभों के झूठ-से खल्ल का रहे हैं। प्रोग्राम के मुतकचित्त सिख रहे हैं। मेरे पास कोई प्रोग्राम नहीं। मैं तो गांधीजी के तो साथ जगम दिन की तकरीब पर जा रहा हूँ। समझाता बिलते हैं "भादां" के लिए था रहे हैं। कोई कह्या है कि हमें 'सौध' करें, कोई कहता है कि माए 'होविष' के लिए आवे। मैं कहता कि मैं 'लोडर' नहीं पौर म 'टोवर' में। सप आवाते गांधीजी को 'होदिष' और 'होविष' कनून नहीं करे, तो मेरी 'लोतिंग' और 'हिंदिया' को क्या कनून करोगे ? मैं तो 'लोडर' और 'टोवर' नहीं, मैं तो एफ 'दीज्जागा' करे

—श्रीमान प्रमुख गणकार साजन

—**श्रीमान् अब्दुल गफ्फार खान**

( मृदुला साराभाई के नाम प्राये १२ पुताई, '६६ के ५३ से )

[illegible]

उनका शरीर जलने लगा तो उसको भी उन्होंने उधार दिया। इतना उन्होंने अपने को गरीब के साथ एक रूप कर लिया था।

यह स्वामिन का विचार सब धर्मग्रंथों में भरा गया है। लेकिन ईश्वर का है जो ईश्वर को वा वाता दे धेत है धोर बाकी धपने वेठ में हाक सेते हैं, यही धर्म का वाजन हुआ गया है जो बाज के मुग में सेते होया हनका झाचकन है विनोय नै बाकी के लेन में, जमीन के स्वाभित्व के क्षेम में कहीं हाठ नहीं की अन्तर हल विचार की मानवे हो वो स्वाभित्व का वित्तमें करो। ग्राममध्य को ग्राम हठाभित्व धमर्षित करो। स्वाभित्व ना यह जो नया विचार, क्रांति-कारी विचार है वह साम्राजवाद, साम्यवाद से नहीं प्रागे का विचार है। नकावाही होती है कि हठदीर्घिण नवायुहारिक है या नहीं? गांधीजी हम लोगों को कहते थे कि तुम लोग दो पूँजीपरियों का बदरवासा हो देना चाहते हो, हम तो उनका कारवासा लेना चाहते हैं और पूँजीपरियों को भी खेना चाहते हैं, उनको भी बदलना चाहते हैं। अक राक यही होनी है कि यह होया कि नहीं?

सबका जितना विनाशकारी के प्रभाव में  
पाया हुआ उन घर से यह कहने का कोई  
कारण नहीं है कि यह संभव नहीं है। हृदय  
मनुष्य है, मानव हृदय है, मानव-चेतना है।  
परमेश्वर का प्रत्यक्ष प्रभाव है, इसलिए मानव  
पर विनाश करके यह सर्वोदय का आन्दोलन  
जाने कड़ रहा है। अब सब एक दिन के साथ  
नव जायेंगे, ऐसा सो है नहीं। और इसीलिए

विनोदा ने इसको धामदोहन न कहकर धारोहन कहा। इसलिए उन्होंने कहा कि स्वामिन्व का जानूनी विसर्जन करो, सरकारी खाते में तुम्हारा नाम न डाला जायेगा और धामसभा का नाम न डाला जायेगा। लेकिन बाकी जो मालिक के अधिकार होंगे वे सब करीब-करीब तुम्हारे पास रहेंगे। कच्चा तुम्हारा रहेगा, मिर्क प्रसिद्ध कच्चा छोड़ना पड़ेगा, २०वें हिस्से के दान के कारण, जिसे धामसभा को देना है। जहाँ तक उपभोग करने का सवाल है अपनी संपत्ति का, जो पैदा करने बहुत सबका सब तुम्हारा, सिर्फ दार्ष्ट प्रसिद्ध से भी कम ४०वाँ हिस्सा या उससे भी कम जितना धामसभा तय करे, उसका कटव का हिस्सा देना पड़ेगा। धामदनी का तीसरा हिस्सा देना होगा। धम का तीसरा हिस्सा देना होगा। जो कच्चा, उपभोग, उत्तराधिकार—उत्तराधिकार तो ही सीसवी—गुरक्षित है। और जो बा अधिकार होता है बेचने का, बचक रखने का, वह भी है, लेकिन सीमित है, मर्यादित है, उसके हित में जो मालिक है और गाँव के हित में। जिस गाँव में जमीन है उस धामसभा की राय से यह काम होगा।

तो आप देखिए कि स्वामिन्व के विचार को कार्य न्य देना, और स्वामिन्व का जो कच है, वह अभी का लो; जिसके पास १०० एकड़ है उसमें से ५ एकड़ दे दिया, ६५ एकड़ है। दूसरे वही राह सगा के तो जितना पहले पैदा करता था उससे ज्यादा पैदा करने लगे। तो कोई कहेंगा, क्या हो गया, कीनसी शक्ति हो गयी? परन्तु स्वामिन्व का परिचलन हुआ। धार तो कोई भी पाटी सगा नहीं कहती है। इस देश की मार्क्सवादी-कम्युनिस्ट-पार्टी, जो अपने को सबसे शक्तिशाली मानती है, जो वैज्ञानिक तरीके से काम करनेवाली है वह अगर अपने शोषण-जन में लिस दे कि हमारा शासन होगा, हमको वोट दोगे और हमारी नीत होगी तो जमीन की अधिकतम मालिक्यत मिटा करके समाज की मानकियत हम कायम करेंगे, तो आपा एकड़ का मालिक भी उनकी वोट नहीं देगा।

धामदान में नैतिक पतन रहेगा

मैं मानता हूँ कि हम देश की सबसे बड़ी



## यह है गांधी के सपनों का भारत

मैं ऐसे भारत के लिए कोशिश करूँगा, जिसमें गरीब-से-गरीब लोग भी यह महसूस करेंगे कि वह उनका देश है— जिसके निर्माण में उनकी आवाज का महत्व है। मैं उस भारत के लिए कोशिश करूँगा, जिसमें ऊँचे और नीचे वगैरें का भेद नहीं होगा और जिसमें विविध सम्प्रदायों में पूरा भेल-जोल होगा। उस भारत में अस्पृश्यता या शराब और दूसरी नशीली चीजों के अधिशास के लिए कोई स्थान नहीं हो सकता। उसमें स्त्रियों को वही अधिकार होंगे, जो पुरुषों को। चूँकि शेष सारी दुनिया के साथ हमारा सम्बन्ध शांति का होगा, यानी न तो हम किसीका शोषण करेंगे और न किसीके द्वारा अपना शोषण होने देंगे, इसलिए हमारी सेना छोटी-से-छोटी होगी, ऐसे सब हितों का जिनका करोड़ों मूक लोगों के हितों से कोई विरोध नहीं है, पूरा सम्मान किया जायेगा, फिर वे देशी हों या विदेशी। अपने लिए तो मैं यह भी कह सकता हूँ कि मैं देशी और विदेशी के फर्क से नफरत करता हूँ। यह है मेरे सपनों का भारत।

—महात्मा गांधी

## हमने इसके लिए क्या किया ?

जनसम्पर्क समिति, राष्ट्रीय गांधी अध्ययन-शास्त्री समिति  
६ राजघाट कॉलोनी, नयी दिल्ली-१ द्वारा प्रसारित।

# सर्वोदय-आन्दोलन में सरकारी सेवकों का सहयोग

—एक महत्वपूर्ण स्पीकरण—

विनोबा

लोकमान्य ने कहा था कि जिसकी यह कल्पना हो कि स्वराज्य-प्राप्ति के बाद हम सुभा होयें, उनकी यह कल्पना गलत है, फिर भी हमें स्वराज्य चाहिए। उनका एक बड़ा व्याख्यान इसी विषय पर हुआ था। उन्होंने कहा कि "स्वतंत्रता-प्राप्ति के बाद अनेक समस्याएँ खड़ी होंगी और जो आज हम लोग एकमत होकर काम करते हैं उनमें सबसे बड़ा पद बन जायेंगे। इस वास्ते स्वराज्य-प्राप्ति के बाद हमारा काम कठिन होगा और हम खुली होंगे, यह मानना गलत है। सुखी होने के लिए बहुत प्रयत्न करना पड़ेगा। हम लोगों को बहुत सज्जता प्राप्त होनी चाहिए। यद्यपि सुखी हम होनेवाले नहीं हैं, फिर भी हमें स्वराज्य चाहिए। नवौंई स्वराज्य के बिना हमारी बुद्धि का विकास रुक गया है। आज जिसका भी भला होता है वह अमेज-सरकार करती है और बुरा भी नहीं करती है। भले-बुरे की जिम्मेदारी उसकी है। हम लोग किसी प्रकार की कोई जिम्मेदारी अपने पर बाते नहीं। इस वास्ते हमारा बुद्धि विकास रुक गया है। इसीलिए हमको स्वराज्य की आवश्यकता है। सुखी तो हम होने बहुत दिनों के बाद।"

विकास की दिशा और प्राप्ति के तबका

उनका यह बचन हमें हमेशा याद रहना है। यह बहुत महत्व की बात चाहते हैं लोगों को। जो उन्होंने कहा था, उसका उत्तर अनुभव इन २० वर्षों में आया। अनेक मिनिस्टरों का भी और गयी इन २० वर्षों में, लेकिन भारत की समस्याएँ मुझसे नहीं, बल्कि ज्यादा जटिल हो गईं और भारत में पहले जिसका मुल था अमेजो के राज में, उसका भी आज नहीं है। भारत में प्रति व्यक्ति पहले की अपेक्षा जनसंख्या, जन, रूप कम है। यह बात प्रमाण है कि धरती पर ये सब किये गये इस वास्ते कुछ सबके के लोगों को अधिक सहायता मिली है, यह मानना होगा और कुछ काम हुआ है यह भी मानना होगा। फिर भी हमें लगता है कि बुनियादी काम

नहीं हुआ है, केवल 'सेक्रेटरी' काम हुआ है। यह चिन्ता हमारे यह मान्य करते हैं। लोक-उत्थान हुए, अच्छे हुए। लोक-उत्थान की दृष्टि से अच्छा काम हुआ। विदेशनीति के बारे में भी प्रगति चल रहा, यह मानते हैं। 'इंस्टीट्यूट' नहीं हैं, लोगों की भावनाएँ बढ़ी हैं, भारतीय का सुधार हुआ है। ये सब बातें मान्य हैं लेकिन हमें भी बुनियादी चीजें हैं, वे नहीं हुई हैं। काम लोगों को, जो 'लोएस्ट स्टेट्स' (धार्मिक तबका) है उसको कुछ नहीं मिला है।

सर्वोदय-आन्दोलन और सरकारी सेवक  
अभी आज भी जो करने का रहा है, वह एक साथ बात है, जिसके बारे में हम लोगों के मन में सन्देह कम है। यदि भारत में हमारे कार्यकर्ता हैं। उनके मन में इस विषय में उत्साह है। यह यह है कि बाबा ने बार-बार यही बातें के धारण किया है, बाह्य तो बहुत पहले से था, सरकारी सेवकों की मदद हासिल करना। उस विचारित में कुछ पुन-आलोचन हमारे लोगों के मन में है। उसको हमने ग्राम्यता नाम दिया। उस विषय में बोझ बढ़ना बाह्य है।

एक तो यह कि बदलते-बदलते का राज नहीं आया तो वह परकीय-सत्ता की और उनके द्वारा काकी शोषण हुआ, जो स्वाध-

विक ही था। ईस्ट इण्डिया कम्पनी ने काकी शोषण किया। उसके बाद कंपनी का राज चलता सारे भारत में, तो हमारे उत्तम-से-उत्तम जो नेता उस जमाने के थे उन सब नेताओं ने यह उचित माना कि सरकारी नौकरी में ही जाकर काम होगा। राजा राम-मोहन राय से लेकर रानडे तक जितने भी नेता आए दुर्दैव, उनमें ही कुछ बकील पायेगे, बाकी सारे सरकारी नौकरों ने पाये हैं। उन्होंने सरकारी नौकरी में रहकर ही, सन् १८८५ में कांग्रेस की स्थापना की। सारे लोगों ने यह क्यों माना कि सरकारी नौकरी में जाना अच्छा है? उन्होंने माना कि सारा भारत एक ही सत्ता के नीचे आज तक आया नहीं था। प्रत्येक की बात चलती है। उसके जमाने में भी दक्षिण के प्रांति में उनकी सत्ता नहीं थी। लेकिन अमेजो राज ने कुल-कुल भारत एक हो गया। इसलिए भारत की एकता हमको अमेजो के राज के कारण प्राप्त हुई। यह ठीक है कि इस एकता का अर्थ है कि सारे पराजितवादी हो गये। सबसे बड़ा खोप एक सत्ता के नीचे बनाये जायेंगे, ऐसी हालत हुई थी। लेकिन सारे लोग एक बंधा एक बंधा बंधे, यह बहुत बड़ी बात हुई। जो जो कांग्रेस बना उसमें महाशायर, पञ्जाब आदि प्रांतों के लोग थे और वे बहुत सारे सरकारी नौकर थे। भारत की एकता का आधार हमको मिलना चाहिए। अमेजो राज के कारण बुद्धि के साथ स्वतंत्रता का राज है उसका लाभ विनया चाहिए, जो अत्यन्त के सरकारी नौकरों ने कांग्रेस की स्थापना की। मैं सोचता हूँ कि अमेजो के जमाने में उन भारतीय नेताओं ने परकीय राज में नौकरी करना ठीक माना, वे मानस्य क्यों नहीं थे। उन्होंने पेट भरने के लिए नौकरी नहीं की। अब अब कि भारत आजाद हुआ तो आजाद भारत में नौकरों के लिए अच्छे खोप जायेंगे कि नहीं? यह मानना होगा कि परकीय सत्ता से सरकारी नौकरों में जाकर देश की सेवा हो सकती है तो स्वाध-न की सरकार में देश की सेवा करने की जो शक्ति मिलती है, वह अच्छा है।

देश की सर्वोत्तम प्रतिभा सरकारी नौकरों में होगी यह बात है कि देश की धेड़

टैलेन्ट' (सर्वोत्तम प्रतिभा) धन्य करी है तो वह सरकारी नौकरी में है। उत्तम-उत्तम पिता पाये हुए लोग सरकारी नौकरी में जाते हैं। जो वहाँ नहीं जाते, उनमें से कुछ लोग पार्टी में चले हुए हैं, जिनको 'पाब्लिसि-सिजम्' (राजनीतिक) कहते हैं। उत्तम-उत्तम प्रभावित, नविकृत-के-आपक बुनिया का शान जिनमें पिता है, ऐसे सब लोग सरकारी नौकरी में जाते हैं। इसका मतलब है कि देश की 'सर्वोत्तम प्रतिभा' वहाँ है। सब बापों के पास कुछ लोग आ जाये, जो वचे हुए लोग थे हो जाये। उनमें 'प्रतिभा' वालों की संख्या घटती नहीं है। लेकिन जो आये थे वरुण हृदयवाले आये। और ज्यादा प्रतिभावाने सरकारी में गये, इसमें बाबा की शक नहीं।

अब सोचने की बात है कि वे देश की सेवा करते हैं, यह मानना होगा। देश की सेवा कौन नहीं करता? बाबा की हालत में जो वहाँ सिगरेट बगानेवाला देश का नौकर है वह देश की सेवा करता है। वह अगर कोई मलगी करता तो हमारी लोग चावल होते। इन वास्तविक रूप से देश के सर्वोत्तम सेवक का नमूना है। वह रेल पर खड़ा रहता है, रात में जागता पड़ता है, दिन में भी खड़ा रहता पड़ता है। डेल आदी कि एकदम सिगरेट देना पड़ता है। वह ईमानदार सेवक है। वह सर्वोत्तम सेवकों में से एक है। यह सड़क में एक प्रिन्सिपल दी। इस प्रकार से जो उत्तम सेवा का काम कर रहे हैं वे सब-के-सब देश की सेवा में गये हुए हैं। सरकारी 'मिलीटरी' सेवा करती है, पुलिस की अपनी सेवा कर रही है यह मानना ही पड़ेगा। उन हालत में इस समाज के बारे में हम अपने मन में बहुत-बहुत रत्न, यम उजियल नहीं। यह सिगरेटों में यह बात ध्यान में लेने की है, कि एक तो 'बेस्ट टैलेन्ट' वहाँ है, दूसरे वे देश की सेवा करते हैं और तीसरे वे लोग ३० साल सेवा करने-वाले हैं। आपके जो 'पाब्लिसिजम्' हैं, जिनकी आप ज्यादा बुरा करते हैं, वे ज्यादा-से-ज्यादा पाँच साल के लिए आपके नौकर हैं। प्रभावशाली इन्डिया की पाँच साल के लिए चुनी हुई नौकर है। उनके लिए पाँच

साल की 'टेस्ट' लगा रही है। पाँच साल से ज्यादा उनकी हस्ती नहीं है। और बिहार में तो आप इन नेताओं का तमाशा देख हो रहे हैं। कोई दो साल रहे, कोई बार महीने रहे और कोई तो चन्द रात ही टिकते हैं। इस वास्तविकता को ध्यान में रखते देश की सेवा करनेवाले जिम्मेदार सरकारी सेवक हैं, उनके द्वारा ही देश का काम चल रहा है।

एक वक्ता दरभंगा जिले में इन्दिराजी मुखाते मिलने के लिए आया। उनसे पूछा गया कि इस वक्त अपने अपने स्थान पर सेवा करने के बजाय सो-सोन हजार लोग पटना में इकट्ठे हुए हैं। उस हालत में देश की सेवा कैसे होगी? उन्होंने जवाब दिया कि "इसकी चिन्ता नहीं है, देश की सेवा करनेवाले लोग जोड़ रहे हैं।" उनका यह उत्तर सही है। ये लोग पटना में इकट्ठा लगाने तो भी देश का कुछ काम नहीं बढ़ता। उनकी हैसियत आपके 'पाब्लिसिजम्' से ऊँची है।

सभी सरकारी सेवक सर्वोद्यम-सेवक

अब दूसरी बात, उनकी जो भावना है वह सर्वोद्यम समाज को जैसा चाहेगा वैसा ही है। उनकी भावना है कि आपके समाज की सेवा करने में भाषा, धर्म, पंथ, जाति आदि का क्याल नहीं करना चाहिए। जो चाहेगा हमने सर्वोद्यम-सेवकों की दिया है वह उनकी दिया गया है कि नई तुलना सेवा करने में वे सारे जेब ध्यान में नहीं लेना चाहिए, यदि लेते होते तो चलत काम करते हैं। अपने हास्पिटल में जो दाखिल होगा वह जितनी पार्टी न है, जितनी पार्टी न है, जितनी पार्टी न है यह बास्टर नहीं देखता। उसका तो एक ही काम होगा कि वह किस रोग वाला है, तबतुरात सेवा करेगा। वह सेवा करने में इन बातों में न कान नहीं करेगा। मिलीटरी की इन भेदों का ध्यान नहीं करते। आपकी संघर्ष न रोककर जिनो पार्टी का नहीं होता। न्यायधर्म को भी सर्वोद्यम-विचार के अनुसार उठे हुए होकर सेवा करनी होती है। इसका मतलब है, जितने भी सरकारी सेवक हैं, सर्वोद्यम समाज को जो चाहेगा वह भावना उनकी भी प्राप्त है।

सुझ से पूछा जाया है कि सर्वोद्यम समाज क्या बनेगा? मैं जवाब देता हूँ कि सर्वोद्यम समाज की स्थापना हो चुकी है, आप सब देखेंगे, यह सवाल है। ऐसा जो सर्वोद्यम समाज सेवा करने के लिए स्थापित हुआ है जिसकी किसी पार्टी का काम करने का नहीं है ऐसा जिसकी भावना दिया गया है जब पर बाबा का मसर हो रहा है, तो आपके तो वाचना चाहिए कि वे लोग भी बाबा के आदेश के अनुसार काम करते हैं। इसकी उत्तम मिलाव पटना के ४०० सी० की है। सर्वोद्यम-विचार वे उत्तम ढंग से समझे हुए हैं। वे पटना जिलादान-समर्पण के लिए मेरे पास आये थे। उसका समारोह पटना में था। उसमें उन्होंने कहा कि देश की सेवा करने का सोच बाबा के आदेशोंन ने मुझे दिया, इसका मैं प्रत्यक्ष उपकार मानता हूँ। यह भी बताया कि किस प्रकार से यह काम किया। यह उत्तम और अद्यतन विचार आपके सामने रखी।

दूसरी मिलाव, प्रतीति सिद्धांत अनुभव में लाया गया था। वहाँ पर बाबा के इस काम के लिए सरकारी सेवकों ने अपने एक दिन का वेतन इकट्ठा करके ५०० व० काम की दिया। इस तरह से उनकी प्रेरणा है रही है कि हम दात में और इसमें नाम करे तो आपके समाज को चाहिए कि बहुत बड़ा काम हो रहा है। ये सारे सरकारी सेवक हमारे सेवक बन रहे हैं जो हमारी जमात बढ़ाने वाले हो रही है, ऐसा धारकों लगना चाहिए। उनके बचने बाधा का उनको तुरंत देखने का कोश देना रहे कि वे तो सरकारी लोग हैं, हम क्यों उनकी मदद से तो उचित नहीं होगा।

पुत्रने जमाने में अब बादीजी ने इन सरकारी नौकरों को आग्रह किया था। उसके बाद जो अपनी नौकरी पर कायम रहे वे देशद्रोही साबित हुए। लेकिन राजा राममोहन राय और राजने देशद्रोही नहीं थे, क्योंकि उस वक्त 'नाम-को-आपरेजन' (ममह-योग) का आदेश नहीं था, लेकिन 'ममहयोग' का आदेश लागू होने के बाद जो नौकरों में बने रहे, उनको यह टीका लागू हो सकती है कि वे देशद्रोही हैं। वैसे सब से जो नौकरों

सेवक है, उनको 'ग्रन्थयोगी' का आदेश नहीं दिया गया है। रव बाबूने उनके द्वारा काम होता है तो पागलों चुपों होनी चाहिए।

भारत के सभी लोग 'बाबा के प्यारे'

शिक्षकों से प्रथम सेने की कोशिश मेरी तीन-चार साल से रही है। एक बार भवजा बाबू ने कहा था कि यह आन्दोलन शीघ्र हो कर उठा लेंगे। मैंने जवाब दिया था कि जवाब की उठाने से पहले जिसका लोभ हो पहले इसे उठा लेंगे। शिक्षकों के द्वारा यह लोभों में जायेगा। यह प्रथम दरजा में मुक्त हुआ। कुछ प्रकटन प्राप्त किया। यह यह सारी की-सारी शिक्षा व्यवस्था बनाने के लिए प्रेरित है। यह कहते हैं कि हम इनकी पसंद करते हैं। ठीक इनकी जगह जगह काम में था जा रही है तो जगह जगह हम अपने हाथ से करेगी, यह हमकी पूर्वतैयारी है। छात्रसभा बनकर अपना सारा काम करेगी। सब हमारा विभाग सारा होना चाहिए। यहाँ के लोगों की बात तो छोड़ दो, जो जगह के जो दूसरे नेता हैं उनको भी ऐसा कि सारा सारा देशकों का सहयोग क्यों लेता है। इनकी सततता था कि उनका सहयोग सेने से इनक होना होगा। लेकिन ध्यान में बाबा कि सारा का सारा नहीं है, सेने से समझाना है। सबकुछ से करनेवाली जगह हम नहीं रही। इस सारे सब यह प्रथम भावना उपलब्ध हुई थी, जगह जगह हमने यह दिया कि बाबा सततता था बाबा कि और बाबा यह आनन्द है कि बाबा के जितने भी लोग हैं वे बाबा के साथ-साथ प्यारे हैं। आज नहीं तो कल उनका सततता मिलने ही वाला है। यह आनन्द ही बाबा काम कर रहा है। सरकारी सेवक और शिक्षक प्रायः के काम में लग गये। दो बच्चों को गयी। सब इनके प्यारे का काम जो करना है वह आनन्द के लोग ही उठाएँ, यह कहने की बात है। भागे के लिए पूरी समझी तैयार हो गयी है।

नेताओं का अमाना समाप्त

एक बात मैं कई दफा कह चुका हूँ, फिर भी दुहराता हूँ। बाबा ही मैं कुछ लोगों से कह रहा था कि बाबा जगह का सारा-

सेवक है और शोका-सा भाव्यात्मक प्रत्येक का ज्ञान रखता है और उसकी ईश्वर पर श्रद्धा है। इस सारे भाव्यात्मक सेवक हैं। मैंने कहा था कि पक्षित नेहरू के पक्षों के साथ जो नेता होंगे वे जनता में एक होकर रहेंगे। इसके धारण नेता नहीं, 'गण सेवक' होंगे। नेताओं का अभाव। सब समाप्त हो गया। वं नेहरू आखिरी देखा है। इनके आगे वह सारा सततता है। मैंने कहा था कि दूसरे भागे उनसे भी बदकर नेता होंगे, लेकिन वे धनिक में वे एक होंगे। उनके लिए बहुत बार मैं एक कहानी सुनावा करता हूँ। वस्त्रधर धर्मो के एक बड़े कर्म हो गये। जहाँ यह रहते थे वहाँ एक पहाड़ था। वह गुप्त के लिए वहाँ जाया करते थे। किसी पुत्र कि बापका स्मारक कैसे बनाया जाय? तो उन्होंने बताया कि वह जो पहाड़ है, उसमें कई पत्थर अच्छे। अब वे उनको सारे लोग कारीगरी के लिए ले गये। फिर भी एक पत्थर ऐसा पड़ा है, जिसका आनन्द किसी कारीगरी के लिए नहीं हुआ। वह मैंने देखा है। जगह सततता के लिए तय्यारी किया जाय। अब वे मेरे जन्म और मुक्त की सारी ही और यह मिला हो—'बस बाबा व मेरी' (पनेक में से एक)। मैंने ही हम की सारे अनेक में से एक है, यह हमको समझ देना चाहिए। इस कविता की कहने हुए मैं कभी समझा नहीं।

हमारे पास निगिह और अनवरत जाने जायसोभी प्रतिभा के लोग नहीं जाये हैं, लेकिन अच्छे हस्तकाम जाये हैं। उनमें भी सारी गुण-सौध पड़े हैं। लेकिन सारा गुण सारा ही पक्षर करता है। दूसरे के गुण गाथा है और अपने भी गुण गाथा है। यह मैंने सिद्धांत ही बना लिया है। बाबाजी के जमाने में ऐसा था कि अपने दोष देखी और दूसरों के गुण देखे। लेकिन सब सारा में यह गया सिद्धांत निकला कि अपना गुण देखी और दूसरों की गुण ही देखे। दूसरे के भी गुणों का ही उच्चारण करना और दोष का उच्चारण ही नहीं करना, जैसा कि मोरानाई ने बताया है—'राजाजी, मेरे दोषों में गुण गाथा।—मैंने सब किया है कि

मैं मोराना का गुण पाऊँगे, मैं केवल गुण ही उच्चारण करूँगी।'

गुण-सौध तो सबमें होते हैं। बाबा में तीन गुण हैं। एक तो कल्याण, गरीबी का कुछ मिटाना चाहिए, यह बाबा के हृदय में चल रहा है। दूसरा, जो काम लिया उसको छोड़ना नहीं, सतत करते ही रहना। लोगों का सहयोग मिले प्रयत्न नहीं, सतत सहयोग उन काम को करते रहना। और तीसरी बात, बाबा की ईश्वर पर श्रद्धा है। वे तीन गुण उनके हैं, बाकी प्रत्येक दुर्गुण हैं। ऐसे ही आप भीनों में से हर एक में कुछ गुण होंगे और सर्वस्य दोष होंगे। हम अपने लोगों से यह हुए कुछ-न कुछ गुणों से कुछ प्रयत्न के तक हैं। हमको एक-दूसरे पर प्यार करना चाहिए। एक-दूसरे का दोष देखना नहीं चाहिए, हर हालत में। हम बाबाजी नहीं हैं कि किसीका दोष देखें और फँसना हों। यह हमारा अधिकार नहीं है। यह ईश्वर का अधिकार है। सतत का यह जाता है। हर एक के हृदय का परमासीन उनके पास है। इस सारे फैसला देने का अधिकार हमारा नहीं है। "जब बात ईश्वरी, भी नहीं कह"। दूसरे का फँसना करेंगे तो फँस पर ही फँसना लागू होगा।) इन सारे दूसरे पर प्रेम करना चाहिए और यह सारी जगह कट दोषों से पूरी हुई है, लेकिन ईश्वर-प्रेरित है। ईश्वर हम जमाने से काम करता रहा है।

राजी

२ अगस्त १९१

विहार के प्रमुख कार्यकर्ताओं के बीच

## विनोबाजी का कार्यक्रम

माह	स्थान	दूरी	मीलों में
सितम्बर	उद्योग		
१	बारीपदा से उदय	२५	
४	उदय से बारीपदा	२५	
	विहार		
६	बारीपदा से बाकुलिया	४२	
७	बाकुलिया में पाटलि	४०	
८	पाटलि में बाकुलिया	४०	
९	बाकुलिया से मुज	३०	
१०	मुज से रांची	३०	

—दृष्टान्त नेहरू



## विवेकरहित विरोध

घनाम

### घुनियादो परिवर्तन-प्रक्रिया

"शासन के जिलाफ विवेकरहित विरोध चलाया जाय तो उससे प्रराजकता की, अनियमित स्पष्टता की स्थिति पैदा होगी और नमाज अपने हाथों अपना नाश कर डालेगा।"

—गांधीजी

भारत देश में प्राये दिन घराब, धरना, लूटपाट, आगजनी, कथित सत्याग्रह की कारवाइयों मोरचय में सामूहिक विरोध के हक के नाम पर होती हैं।

सर्वोदय-आन्दोलन भी वर्तमान समाज, धर्म और शासन-व्यवस्था के खिलाफ विद्रोह है। किन्तु, वह इसका एक नियमित, रचनात्मक एवं शान्तिपूर्ण कार्यक्रम प्रस्तुत करता है।

इसके लिए पहिले, मनन कीजिए :—

(१) हिन्द स्वराज्य

— गांधीजी

(२) ग्रामदान

— विनोबाजी

किर एक निम्नोपर नागरिक के नाते समाज परिवर्तन की इस मान्यकारी प्रक्रिया में योग भी दीजिए।

गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपमर्शित ( राष्ट्रीय गांधी-जयन्ती आचार्य-समिति )  
हृदयस्थिता भवन, दुम्रीमठों का मेरू, लखनऊ-२ राजस्थान द्वारा प्रसारित।

## अ० भा० ग्रामस्वराज्य समिति

### — पैशाली-गोष्टी के कुछ प्रमुख निर्यय और सुभाष —

सर्वे सेवा संघ के तिरुपति-प्रधियेसन में गठित अ० भा० ग्रामस्वराज्य समिति की पहली बैठक श्री सिद्धाश्व दहूका की अध्यक्षता और सर्वेधी अध्यक्षता नारायण, धीरेन्द्र प्रमुखदार संकरराय देर जैसे सुप्रसिद्ध नेताओं के मार्गदर्शन में गत १३ से १७ अगस्त तक समिति के सत्येजक शास्त्री राममूर्तिजी द्वारा तैयार किये गये विचार पत्र के आधार पर सविस्तार चर्चा के बाद गठन हुई। गोष्टी के प्रमुख निर्यय निम्न प्रकार हैं।

#### गुटि प्रणियान

● ग्रामस्वराज्य की लय प्रप्ति के लिए व्यापक विचार-विशेष और प्रचार हेतु पूरे विचार को सत्य भाषा-शैली में समझाते हुए एक नयी पुस्तिका जल्द से-जल्द तैयार की जाय।

● विहारदास के धर्मे कथ के रूप में ग्रामदान-गुटि के संदर्भ में प्राणीय नवम्बर '६६ से मरीच '७० तक के बीच की अवधि में पूरे विहार में प्रत्येक स्तरीय कृषि ६०० ग्रामस्वराज्य-गोष्टियों की जायें। उन गोष्टियों में ग्रामस्वराज्य में रहि रहनेवाले, सहयोग देनेवाले तथा प्रत्यक्ष भागीदार बननेवाले गांव के प्रमुख लोगों को, गांव में ग्रामसभा के संगठन, बीबी-कट्टा के वितरण, ग्रामकोष के संग्रह धावि कार्यकर्ता की पूरा करने के लिए तैयार किया जाय, ताकि वे पंचायत-स्तर पर, आवश्यक हो तो ग्राम-स्तर पर, विचार करके इन काम को पूर्ण कर सकें।

● पूरे विहार में सर्वेधी जयप्रकाश नारायण और बीरेन्द्र भाई की लोकशिक्षण यात्राएँ प्राथमिक की जायें। श्री जयप्रकाश नारायण छात्रों के प्रकाश के अन्त में ग्रामदान-गुटि के काम में लगने की शर्त कर दें। श्री जयप्रकाश नारायण ने यह शर्त रखी कि उनकी यात्राएँ गाँवों में ही प्राथमिक की जायें।

● सभी ग्रामस्थानी गाँवों में तथा शास्त्रीय के काम में सहयोग देने व रहि रहने वाले लोगों से ग्रामसभा के संगठन के लिए कुछ प्रभावशाली व्यक्तियों की ओर से मनीष प्रकाशित की जाय, उसके साथ ग्रामसभा-संगठन के सम्बन्ध में जानकारी भी रहे।

● ग्रामदान गुटि के काम की जिम्मेदारी मुख्य रूप से ग्रामसभाओं पर छोड़ी जाय।

● गुटि कार्य में इन बात पर धोर रहे कि पूरे गाँव के लोग समारोहपूर्वक बोवा कट्टा का वितरण करें, पूरा गाँव एकसाथ संगार न भी हो सके, जो व्यक्ति तैयार हों, वही उसे लोगों द्वारा ही वितरण कराया जाय।

#### संगठन

● हर स्कूल में तबक शान्तिसेना और छात्रों में ग्राम शान्तिसेना का संगठन की गुटि कार्य का ही प्रय माना जाय।

● ग्रामस्वराज्य के सचन कार्य के लिए उस क्षेत्र को से सफ़्त है, जिस क्षेत्र में :

(१) ग्रामस्थानी सभी सदस्यों की गुटि हो जाय।

(२) ग्राम शान्तिसेना संगठित हो जाय।

(३) क्षेत्र की ओर से किसी धावे के काम के लिए कार्यकर्ता की माँव हो, और यह क्षेत्र उस कार्यकर्ता के धावा पर जीवन की व्यवस्था की जिम्मेदारी निभावे की तैयार हो।

● दधनार्यक संस्थाओं से धापील की जाय कि संस्था के श्री कार्यकर्ता अपनी स्वतन्त्रता प्रेरणा से ग्रामस्वराज्य के काम में लगने की तैयार हों, वही संस्था अपनी दानिज जायों की जिम्मेदारी से मुक्त कर दे, लेकिन उसी क्षेत्र धादि की व्यवस्था पूर्ववत् करनी रहे।

● विहार में राज्यस्तर पर इस काम को धावे के लिए कम-से-कम १५ हजार कार्यकर्ताओं की एक टीम तैयार की जाय, उनके सर्वेधादि के लिए राज्य-स्तर पर एक कोष का संग्रह किया जाय। इसकी विपश्चिन्न समिति विहार सर्वोय नव से करती है।

● जिस तरह धामयन की प्राति का भातानर्यक तैयार किया जाता था, उसी

प्रकार ग्रामसभा के संगठन का वातावरण भी तैयार किया जाय। पूरे गाँव की चेटना की धावने के लिए लोकशिक्षण हो। ग्रामसभा में गाँववाले की रहि के विषय लिखे जायें।

● धासिरी तबके की चेटना धावने के लिए विशेष प्रयत्न करने होंगे। कहीं दकराव की स्थिति धाती है, तो उसे धान्तिपूर्ण रूप से हल दिया जाय।

#### विकास

● विकास का लाभ गाँव के हर धावमी को मिलना चाहिए। सेतिहर मजदूरी की भी गाँव की महकरी समिति का सत्य उनकी व्यवस्था के धावर पर बनाया जाय। धातिरिक्त उत्पादन (किश्तिन साधनों की ओर प्राप्त नयी गृहस्थितों के कारण) में मजदूरों की मजदूरी के धावा की उत्पादन का एक भाग मिलना चाहिए।

● धामनभाषों के शिक्षण के तीन विभाष हो सकते हैं (क) गाँव की नेतृत्व देनासा तैयार करने की रहि है, (ख) गाँव में धर्म-सेवी जमात सजी करने की रहि है, (ग) ग्रामसभा की प्रवृत्तियों की चलने की रहि है।

● गाँव के स्कूल को ग्रामसभा के लय बोधना चाहिए। ग्रामसभा गाँव में स्कूल को लय, साधन है, धापी जिम्मेदारी सहसृत करे। गाँव के स्कूल का शिक्षक ग्रामसभा का सहकारी सदस्य माना जाय। इस संदर्भ में कुछ प्रमुख उत्पादी शिक्षकों की तथा प्राथमिक शिक्षण के प्रसातको का एक राज्य स्तरीय सम्मेलन बुनाया जाय।

● धूमि-नर पूरा पूरा धामनभाषी हो मिलना चाहिए। उनका कुछ घस पनाया और प्रत्येक स्तर पर भी सर्वे हो सका है, लेकिन मुख्य धाग धामनभाषी गाँव में धावे करे।

#### लोकनीति

● लोकनीति के लोकशिक्षण के लिए पुस्तिकाएँ सरल भाषा शैली में तैयार करावो जायें।

● धावधभाषों के संगठन का धावर होना चाहिए कम से-कम २० परिवार या १०० की जनसंख्या।

● धावध-सेवक का धावध-मार्गदर्शक एक

स्वार्थ संगठन होगा। उनके सदस्य बदलते रहेंगे।। आमतौर पर एक हजार की जन-संख्या पर एक प्रतिनिधि होगा।। इस प्रतिनिधिमण्डल का अपने विषयक से प्रत्यक्ष सम्बन्ध चुन जाने के बाद भी कायम रहेगा।। विषयक अपने कार्य की रिपोर्ट इस प्रतिनिधि मण्डल को देगा, और आपके लिए परामर्श देगा।। अगर विषयक इस क्षेत्र का सही प्रतिनिधित्व नहीं करेगा तब तत्परि होना उसे आपस बुला लिया जायगा।।

● इस प्रतिनिधि मण्डल की धोर से चुनाव में लड़े होने का टिकट किसी पार्टी के सदस्य को नहीं मिलेगा।। पार्टी के सदस्य से कहा जायगा कि वे पार्टी से प्रलग होकर हमारे साथ हो।।

### संगठन तथा प्रगती बैठक

● राज्य और जिला स्तर पर भी ग्राम-स्वराज्य के काम को अधिक वेवशान बनाने के लिए ग्रामस्वराज्य समितियाँ संगठित की जायँ।। राज्य धोर जिले के सर्वोदय-मण्डल इस समिति की संगठित करें।।

● समिति की प्रगती बैठक सर्वे क्षेत्र संघ के अध्यक्ष की जगमगायत्री के आभरण पर प्रवेश या मई '७० में तमिलनाडु में होगी, उन बैठक में बिहार के सचन ग्रामराज्य संगठन तथा पुष्टि-प्रमिदान के अनुभव भी प्राप्त हो गये रहेंगे।।

## पन्द्रह सौ पृष्ठों का साहित्य मात्र रुपये में

प्रत्येक हिन्दीप्रेमी परिवार में बापू की धम्मर और प्रेरक वाणी पहुँचनी चाहिए।। गांधी-वाणी या गांधी विचार में जीवन-निर्माण, समाज-निर्माण और राष्ट्र-निर्माण की वह शक्ति भरती है, जो हमारी कई पीढ़ियों को प्रेरणा देती रहेगी, परिवार में ऐसे साहित्य के पठन, मनन और चिन्तन से वातावरण में नयी सुगन्धि, शान्ति और भाईचारे का निर्माण होगा।।

● गांधी-जन्म-शताब्दी के अवसर पर हम सबकी शक्ति इसमें लगनी चाहिए।।

### गांधी जन्म-शताब्दी सर्वोदय-साहित्य सेट नं० २

पुस्तक	लेखक	पृष्ठ	मूल्य
१. आरम्भकथा (सन् १८६९-१९६९)	गांधीजी	१७६	१'००
२. बापू-कथा (सन् १९२०-१९४८)	हरिभाऊ उपाध्याय	१२०	२'५०
३. गीता-जीव व मंगल प्रभात	गांधीजी	११२	१'२५
४. मेरे सपनों का भारत (संक्षिप्त)	गांधीजी	१७६	१'२५
५. तीसरी शक्ति (सन् १९४८-१९६९)	विनोबा	२१६	२'००
६. गीता-प्रवचन	विनोबा	३००	२'००
७. संघ-प्रकाशन की एक पुस्तक		१०० से १५०	१'००
		कुल :	१४५० ११'००

### सेट नं० १

ऊपर की पाँच पुस्तकों का १००० पृष्ठों का सेट ५ रुपये में प्राप्त होगा।। एकसाय ४० या अधिक सेट लेने पर ६० ४) ५० में मिलेगा।।

### सेट नं० २

१५०० पृष्ठों का पूरा साहित्य-सेट केवल ७ रुपये प्राप्त होगा।। एकमात्र २८ या अधिक सेट लेने पर ६० ६) ५० में मिलेगा।।

### गांधी-जन्म-शताब्दी सर्वोदय-साहित्य सेट के लिए

#### मध्यप्रदेश के मुख्यमंत्रियों की अपील

मध्यप्रदेश के मुख्यमंत्री श्री श्यामाप्रसाद मुखर्जी ने गांधी जन्म शताब्दी सर्वोदय-साहित्य-सेट के अधिनाधिक प्रसार के लिए विनम्रलिखित अपील की है।।

“गांधीजी २ मई १८६९, '६९ को हमारे राष्ट्रपिता महात्मा गांधी की जन्म-शताब्दी आ रही है।। इस सुषुप्ति पर गांधी स्मारक निधि, सर्वे क्षेत्र संघ और गांधी शक्ति प्रतिष्ठान के सम्मिलित सहयोग से गांधीजी की वाणी पर-अनुरोध है, इस दृष्टि से गांधीजी की धम्मर जीवनी, कार्य तथा विचारों से सम्बन्धित एवं हजार पृष्ठों का श्रेष्ठतम उपयोगी और बुना हुआ साहित्य का सेट मात्र पाँच रुपये में देने का निश्चय किया गया है।। गांधी-जन्म-शताब्दी के अवसर पर हम सबकी शक्ति इस कार्य में लगनी चाहिए।। प्रत्येक संस्था और व्यक्ति, विशेषकर मध्यप्रदेश को शिक्षण-विभाग, मार्गदर्शक सेवा मंत्रालय तथा जनसाधारण को गांधी जन्म-शताब्दी में दिलचस्पी रखते हैं।। इस सेट के अधिनाधिक प्रसार-प्रसार कार्य में सहयोग देने वाली माता, धर्मदा एवं अनुरोध है।।”

सर्वे सेवा संघ-प्रकाशन, राजघाट, धारवासी-१

### सम्मेलन-समाचार

आगामी सर्वोदय-सम्मेलन (राजगरी) के अवसर पर 'तमिलनाडु-समाचार' दैनिक बुलेटिन प्रकाशित करने की योजना बनायी गयी है।। २०"×३०" पाठन साधन में प्रकाशित होनेवाली ४ पृष्ठों की इस दैनिक बुलेटिन की एंक्लो-कमीशन धारि की जानकारी के लिए सर्वकर्त करें :

धम्मराधारक

पत्रिका विभाग,

सर्वे सेवा संघ प्रकाशन,

राजघाट, धारवासी-१

## एक-तिहाई दतिया जिला

### ग्रामदान के अन्तर्गत

हम्लोर के प्रांत जानकारी के अनुसार नवम्बर २१ गंधी जन्म-शताब्दी समिति द्वारा २ अक्टूबर, १९१६ तक "प्रदेशवाद" के घोषित संस्करण की विधि की विधि में दतिया जिला गांधी-समाज-समिति "दतिया जिलावाद" के लिए प्रयत्नशील है। इस उद्देश्य के जिले के गांधी में विधान विनोद के ग्रामदान प्रभियान चलाया जा रहा है। ग्रामदानों के बीच दोर में प्रत्येक १५० ग्रामदान घोषित हो चुके हैं, प्रत्येक एक तिहाई दतिया जिला ग्रामदान के अन्तर्गत या जुड़ा है। यह उल्लेखनीय है कि गांधी-समाज की क्षेत्रीय संयोजक की कल्याणप्रसाद तिवारी के नेतृत्व में गांधी-समिति के २० कार्यकर्ता और स्थानीय सेवा-प्रार्थी संयोजक प्रभियान में लगे हुए हैं। सीधे ही दतिया-जिलावादी घोषित होने की सम्भावना है। (संश्लेष)

### देवास जिले में १६८ ग्रामदान

मध्यप्रदेश के देवास जिले की सीमा तक सीमा—देवास, सावेगांव और काली—में ग्रामदान प्राप्ति की संख्या १६८ तक पहुँच चुकी है। देवास जिला गांधी-समाज समिति की ओर से निम्नलिखित जिले की सभी तहसीलों में एक-एक विधायी गांधी विचार विचार प्रसारित किए गये थे, जिनमें गांधी-समाज के लिए प्रस्तावित दो सूची कार्यक्रम पर तत्परता प्रकाशित हुई। सभी की कल्पना है कि देवास जिले के इन गांधी ने शासन की घोषणा कर ग्रामस्वतंत्रता की दिशा में कदम बढ़ाने का निश्चय किया है। यह प्रत्यक्ष विचार जा रहा है कि गांधी सजावटी-वर्क में जिले के सभी गांधी शासन की जन शक्ति।

### हम्लोर में आयोजित राष्ट्रीय परिषद्वाद

#### अन नवम्बर या दिसम्बर में होगा

हम्लोर, १० नवम्बर। नगरों में सर्वोच्च-वर्गों तक की शासनी नवम्बर माह में हम्लोर में आयोजित राष्ट्रीय परिषद्वाद पर नवम्बर

या दिसम्बर माह में करने का निश्चय किया गया है। परिणाम के प्रत्यक्ष की व्यवस्था नारायण के "विहारवादी" एवं प्रत्यक्ष महत्त्वपूर्ण कारणों में अस्तित्व के कारण हमारी भी परि-वर्तन करता गया है।

सकल परिवर्तन का सामोना करने के बाद, गांधी शांति प्रविष्टान, हम्लोर निर-विचार्य, हम्लोर मनेजमेन्ट एक्जिक्यूटिव तथा जिला गांधी-समाज समिति के सत्त्वावधान में प्रस्तावित है।

### उत्तरप्रदेश में अभियान

• दिल्ली जिले के चम्बा ब्लॉक में १० ग्रामदान प्राप्त होने की सूचना मिली है।

• मुन्नापुर जिले के सम्पूर्ण ब्लॉक के २०१ गांधी में से १७३ ग्रामदान (८६ प्रति-

शत) प्राप्त हुए। इन जिले में २६ कुलार्थ के ११ नवम्बर तक अभियान चलाया गया और प्रत्यक्षदान घोषित हुआ।

• गांधीपुर जिले से भी नवम्बर मिन ने सुचना दी है कि नवम्बर ब्लॉक में २५ कुलार्थ के ३ अस्त तक ग्रामदान अभियान चला। कुल १०५ गांधी में ६३ ग्रामदान (६१ प्रतिशत) प्राप्त हुए, प्रत्यक्ष ब्लॉक में ३३ ग्रामदान हुए थे, किन्तु प्रतिशत द्वारा न होने के प्रत्यक्षदान की घोषणा नहीं हुई थी। इन माह में १ और ग्रामदान हो जाने से ४२ गांधी में से ३६ ग्रामदान (८६ प्रतिशत) प्राप्त कर प्रत्यक्षदान की घोषणा हुई।

—कविता भाई के पत्र से

## स्वास्थ्योपयोगी प्राकृतिक चिकित्सा की पुस्तकें

	लेखक	मूल्य	
कुदरती व्यवहार	महात्मा गांधी	०-८०	
आरोग्य की कुंजी	" "	०-४५	
रामनाथ	" "	०-५०	
स्वस्थ रहना हमारा			
जन्ममिष्ट अभिचार है	द्वितीय लक्ष्मण	वर्गमूल्य सराफा २-००	
सरल योगासन	" "	" "	३-००
यह कलकला है	" "	" "	१-००
सम्पूर्ण रहने के उपाय	प्रथम लक्ष्मण	" "	१-२५
स्वस्थ रहना सीखें	" "	" "	१-००
परेष्ट प्राकृतिक चिकित्सा	" "	" "	०-७५
पकात मात शाय	" "	" "	२-००
उपाय के जीवन रक्षा	अनुवादक	" "	३-००
रींग से रोग निवारण	स्वाधी शिवानन्द	१-००	
Miracles of fruits	G. S. Verma	६-००	
Everybody guide to Nature cures	Benjamin	२५-३०	
Diet and Salad	N. W. Walker	१६ ००	
उपाय	गरुड शर्मा	१-२५	
प्राकृतिक चिकित्सा विधि	" "	२-५०	
आयुर्वेद के रोगों की चिकित्सा	" "	१-००	
आहार और पोषण	शरीरवादी एडेल	१-२०	
चिकित्सा कला	राजवाय वेद	२-५०	

इन पुस्तकों के अधिकारिक बेटी-बिदेवी लेखकों की भी यन्त्र पुस्तकें उपलब्ध हैं।

विशेष जानकारी के लिए सुधीरव संगार।

एफ्मे, सी१, एस्प्लानेड ईस्ट, कलकत्ता-१

## देवरिया जनपद में ५ प्रखंडदान

देवरिया जनपद के हाटा तहसील में मुकरीली-हाटा-रामकोला बधानगज और मोतीचक ब्लाक में एक ही छाप ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य-प्रमियाण दिनांक ५ जुलाई १६ से १६ जुलाई १६ तक चलाया गया। इस प्रमियाण के प्रारम्भ में दो दिन का धिमेर श्री गायी स्मारक इन्टर कॉलेज हाटा में चला। ३ जुलाई से १६ जुलाई तक उक्त दोनों के प्रत्येक व्यापक भ्रमणों में तीन-तीन कार्यक्रमों की होलिया गांव के प्रत्येक परिवार तक पहुंची और ग्राम स्वराज्य का मन्देश पहुंचाने का प्रयास किया। फल-स्वरूप मुकरीली-हाटा रामकोला मोतीचक और बधानगज ब्लाक के ६० प्रतिशत गांवों में सामूहिक योग्यता द्वारा दृष्टांतर करके ग्रामीण सहमति व स्वीकृति प्राप्त की। तदनुसार मुकरीली-हाटा-रामकोला और मोतीचक ब्लाक का प्रत्यक्षदान उठी समय पोषित हो गया। बधानगज ब्लाक के दोप गांवों की सहमति भी अब ६० प्रतिशत प्राप्त हो गयी है। इस प्रकार देवरिया जनपद में हाटा तहसील में, रामकोला बधानगज-मोतीचक, मुकरीली तथा हाटा प्रखंड का प्रत्यक्षदान पोषित हो गया।

प्रमियाण मुख्य रूप से श्री कजल झाई व श्री शिवकुमार राण्डेय, मंत्री, लोक कार्यालय मगहर की प्रेरणा से चलाया गया। पूर्व-संचालन व देखरेख का काम श्री बाबू राम राय, अध्यक्ष, व श्री गौरी भाष्य, जलपि-केन्द्र, देवरिया द्वारा किया गया था। इस प्रमियाण में श्री गायी भाष्य देवरिया, गोखलपुर, मगहर, बरौरी, गोष्ठा, बहाराच के लगभग १५० कार्यक्रमों में भाग लिया। इस प्रमियाण में गायी स्मारक इन्टर कॉलेज के प्रधानाचार्य व शिक्षकों का सहयोग सराहनीय रहा। जिला ग्रामदान प्राप्ति समिति देवरिया के अध्यक्ष श्री प्रभात चन्द्र सिंह ने

समय-समय पर कार्यक्रमों का जवाब-द्वयन किया।

## जयपुर में ८१ ग्रामदान

श्री कृष्णचन्द्र अग्रवाल द्वारा जयपुर तथा से शांत वृन्वानुसार राजस्थान शांति विकास मण्डल और राजस्थान शांति संघ के सम्मिलित प्रयत्नों के फलस्वरूप जयपुर जिले के योगिक-युद्ध प्रखण्ड के कुल १०२ गांवों में से ८१ गांवों में ग्रामदान का संस्कार पोषित किया है।

## उज्जैन और इन्दौर में आचार्य राममूर्ति का कार्यक्रम

राजकोट प्रखण्ड समिति की बैठक में महाराष्ट्र सर्वोदय-मण्डल के प्राधिवेशन में भाग लेने के लिए आचार्य जाने हुए रास्ते में ३० और ३१ जुलाई को उज्जैन तथा इन्दौर की शिक्षा-संस्थाओं में प्राचार्य राममूर्ति के विशाल जनप्रियता के कारण प्राधिवेशन स्थानों में ३० जुलाई की उज्जैन बसिज के छात्रों तथा शिक्षकों के बीच हो गया। उज्जैन स्थित विष्णु विश्वविद्यालय में गोपी-ब्रजवासी व्याख्यान-माला के अन्तर्गत '१० जनवरी' के बाद भारत में गोपी' विषय पर प्राचार्यजी का उद्घोषक भाषण हुआ।

सर्वोदय-संस्थान मण्डल के अग्रज-नरेंद्र दिवस ३० जुलाई के अग्रज पर इन्दौर नगर में रात को 'भारत में लोकतन्त्र और उसके अर्थ' पर व्याख्यान हुआ। ३१ जुलाई को इन्दौर के शिक्षकों के बीच वैदिक-राजनीतिक दृष्टि से कर में आचार्यकुल के संगठन की आवश्यकता और महत्ता पर विचार विवेचन करते हुए प्राचार्य राममूर्ति ने कहा कि शिक्षा-संस्थाओं के अनुशासन यानी शासन के पीछे जलनेवाले साम्राज्य में छात्रों की जन्म-संस्था आचार्यको चोख नहीं है। प्राचार्य ने कहा कि शिक्षा में शासन उल्लेख योग्यताओं का हल वैदिक-राजनीतिक स्थापित शिक्षा-संस्थाओं के विकास में हो सम्भव है।

## श्री जयप्रकाश नारायण का बिहारदान की संरक्षण-पूति के लिए तृकानी दौरा

### दिनांक

२२ से २४ अगस्त तक राँची के विभिन्न क्षेत्रों का दौरा।

२५ अगस्त . बीरगंज में भोजन विधान राँची, सकुटि हाउस में, २-३० बजे राँची से माराफारी के लिए प्रस्थान। ५ बजे संस्था माराफारी में आयतना।

" अगस्त . ७ बजे संस्था में माराफारी से देवरिया के लिए कार व प्रस्थान। १३२ मील। देवरिया में राति-विधान।

२६ अगस्त . राति-७ बजे देवरिया से छाहोसम के लिए प्रस्थान। छाहोसम में आयतना का कार्यक्रम, संस्था-समय।

२७ अगस्त . छाहोसम से राति: ५-१० बजे अग्रज देवरिया एलममें से भागलपुर के लिए प्रस्थान और ५-५० बजे भागलपुर पहुंचना। शिक्षादान समारोह में भाग लेना। भागलपुर विश्वविद्यालय में छात्र। २१-१२ बजे दावापुर फास्ट वैश्विक दृष्टि में पटना के लिए प्रस्थान।

२८ अगस्त . ७-११ बजे राति: पटना पहुंचना।

" अगस्त . पटना से १० बजे राति के लिए प्रस्थान। ११ बजे राति पहुंचना। राति में समा आदि के कार्यक्रम।

## 'विनोद चिन्तन' (मासिक)

'विनोद चिन्तन' प्रति मास प्रकाशित होता है। इसमें लगभग ५० पृष्ठों में किसी एक विषय पर विनोदों के समय-समय पर दिये प्रकाश मल्लम अंग से संज्ञाएं आती हैं, जो अग्रज ध्याने विषय में एक एक पुरातन बन आती हैं। इनके स्थायी साक्षर बरकरार इस आदर्शता का संकेत बल्ले प्रत्येक शिक्षा युवक प्रशिक्षण में लिए लाभदायक हैं।

वार्षिक मूल्य : ६ रु०, एक प्रति : ६० पैसे।

सर्व सेवा रांघ प्रकाशन, मारागती-१

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

सं० १५

अंक ५०

श्रीमदा

१५ सितम्बर, १९३१

## अन्य पृष्ठों पर

राजगुरु राधाकृष्ण-सम्मेलन में

—एच० जगन्नाथन् ६३६

प्रारम्भिक स्वतन्त्रता की लड़ाई, एक चरण पर

इसका जवाब —सम्राट्जीय ६३५

विश्वक धर्मनीति में युक्त होकर नवी

संसार पैदा करे —विनायक ६३०

इन्कलाबी ईमान हो ची मिन्ह

—नरसिंह कश्यप ६३९

अधुना श्रीदोषिक व्यवस्था

—जयचम प्रसाद ६४०

स्व० राजवाहव अथ ध्यात्मिक

इसका जीवन —गोविन्दराज देवराज ६४३

प्रहमदावाय में मन्त्रियोग

—कादगाई दोशी ६४५

अथ स्वतन्त्र

धार्मिकता के सफाया

जब नास्तिक कहलवानेवाले हों धार्मिक में भगवत रहेंगे, तो धार्मिकों से मुकामिलता के ही भय होगा। इसलिए बहुत सखी है कि भिन्न-भिन्न धर्मों में भिन्नता के जो अर्थ हैं उन पर जोर न देकर समान अर्थों पर ही आकर दिया जाय। —विनायक

सर्व सेवा संघ

सर्व सेवा संघ, काशी, ३ अगस्त

काशी, ३ अगस्त

## क्या आप वर्गयुद्ध को टाल सकते हैं ?

अन्य—यदि आप मजदूरों, किसानों और श्रमिकों के अधिकारों को तब तक नहीं बढ़ा सकते हैं, तो क्या आप वर्गयुद्ध को टाल सकते हैं ?

उत्तर—वेजन्स में टाल सकता हूँ, यद्यपि कि लोग अहिंसक मार्ग का अनुसरण करें। अहिंसक तरीके से हम पूँजीपति का नहीं, बल्कि पूँजीवाद का नाश करना चाहते हैं। हम पूँजीपति में कहते हैं कि वह अपने को उन लोगों का सरक्षक समझे, जिन पर उसकी पूँजी बनने, दिक्कतें और बचने का दारमदार है। श्रमिकों को पूँजीपति के हृदय-परिवर्तन की प्रतीक्षा करने को भी जरूरत नहीं है। यदि पूँजी में बन है तो थम में भी है। बल का उपयोग विनाशक और रचनात्मक, दोनों प्रकार से किया जा सकता है। दोनों एक-दूसरे पर निर्भर हैं। ज्योंही मजदूर अपनी ताकत को पहचान लेता है, त्यों ही पूँजीपति का गुलाब बना रहने के बजाय उसका बराबरी का हिस्सेदार बनने की स्थिति में आ जाता है। यदि वह मकैला ही शान्ति बनना चाहेगा, तो वह सम्भवतः सीने का अड़ा देनेवाली मुर्ती को धार डालेगा। बुद्धि और अवसर की धारा मानताएँ अल काल तक बनी रहेंगी।

नदी के किनारे रहनेवाले आदमियों के लिए सूखी मरुभूमि में रहनेवाले की श्रवणा फल उधाने का अवसर सदा ही अधिक रहेगा। परन्तु यदि असमानताएँ हमारे सामने हैं, तो मूलमूल समानताओं को भी हम अपनी पृथ्वी के बाहर नहीं समझना चाहिए। पशु-पक्षियों की तरह ही प्रत्येक मनुष्य को जीवन की आवश्यकताओं के लिए समान एक है। और यदि प्रत्येक श्रमिक के साथ अनुकूल कर्तव्य और उस पर होनेवाले समन को रोकने का अनुकूल इलाज नया हुआ है, इसलिए मूल श्रमिक समानता की प्राप्ति और रक्षा करने के लिए उन कर्तव्यों और उपायों को लोच निकालने की ही बात रह जाती है। यह अनुकूल कर्तव्य है अपने हाथ-पैरों से परिश्रम करना और वह अनुकूल उपाय है उस श्रमिकों से समन्वय करना, जो मुझसे थोड़े परिश्रम का फल छीन लेता है।

मेरा अनुभव यह जो अन्वय पर रहा होगा उसके प्रति उसकी भावें खोल देगा। मुझे यह डर रहता है कि मेरे प्रत्योग करने पर कोई और मेरा स्थान ले लेगा। क्योंकि मुझे अपने साथियों पर इतना भरोसा डाल करने की आशा है कि वे मेरे शान्ति के अन्वय में मेहा-मता न दें।

मो. क. राणी

जब

१९३१: वृत्त ५६

# राजगीर सर्वोदय सम्मेलन में ग्रामदानी गाँव के प्रतिनिधि अधिकाधिक संख्या में भाग लें

—सर्व सेवा संघ के अध्यक्ष की अपील—

राजगीर ( बिहार ) में जनवरी २५ से २८ तारीख तक जो सर्वोदय सम्मेलन सम्पन्न होगा, यह इस बार बड़ा महत्व रखता है। राजगीर इतिहास-प्रसिद्ध है। भगवान बुद्ध की पुण्य स्मृति में स्तूप भी इस भवसर पर बनाया जा रहा है। २५-२६ को दार्जित-प्रेमियों का सम्मेलन चलेगा जिसमें कई राष्ट्रीय के प्रतिनिधि भाग लेंगे। उसके बाद २७ और २८ को सर्वोदय सम्मेलन चलेगा, यह भाग लेना ही है। इस प्रकार से इस बार का यह सर्वोदय सम्मेलन 'ग्राम-राष्ट्रीय सर्वोदय सम्मेलन' के रूप में प्रभाव-जित हो रहा है।

पिछले १८ साल के ग्रामोन्नत के इस धारोहण में बिहार राज्यराज की प्राप्ति बहुत ही महत्व की है। यह ऐसा सम्मेलन है जिसमें 'सर्वोदय के सेवक और प्रेमी सर्व और उल्लाह से भाग लेंगे। यह हमारे लिए और भी सुखी की बात है कि गांधीजी के दो परम अनुयायी और आहिंसा के प्रवर्तार सीतार गांधी बाद-पाहू खान और पू० विनोदराजी भी इनमें भाग लेनेवाले हैं। गांधी धारावाही के इस वर्ष में राजगीर का यह सम्मेलन ग्रामस्वराम्य तथा निरव-शान्ति के लिए प्राणदायी होगा।

अब तक सर्वोदय-सम्मेलन इस बात का मोहर बनता था जिसमें सर्वोदय सेवक साम्य में मिलें, ग्रामिन प्रेम और लोहाई बनाने तथा अपने अनुभवों के आधार पर प्रविश्य का कार्यक्रम बनायें, गूढ़-रचना करें। आज ग्रामोन्नत तिन स्तर पर था पहला है ग्रामा जो दुगरी जमिक वृद्धि हुई है, उगने ग्राम-स्वराम्य की सम्मानना हुई हो गयी है। इसलिए इस सम्मेलन में ग्रामदान-ग्रामोन्नत में भाग लेनेवाले ग्रामदानियों की भी सम्मेलन में शामिल भाग लेना आवश्यक हो जाता है। चौथे ग्रामदात्री ऐसे हैं जिन्होंने सम्पत्ता पूर्वक ग्रामदान-ग्रामोन्नत में भाग लिया है और ग्रामदान के बाद निर्माण-कार्य में भी

हिस्सा ले रहे हैं। हर प्रदेश में ऐसे ग्रामदात्री हैं जो ग्रामस्वराम्य के आदर्श में विश्वास रखकर ग्रामसभाएँ संगठित कर सेवा कर रहे हैं। ऐसे ग्रामदात्री लोगों को राजगीर सम्मेलन में बुलाया जाय तो उनको नया उत्साह, शोलाहन और प्रेरणा मिलेगी। ग्रामदान-धारोहण और निर्माण-कार्य को जन-ग्रामोन्नत का रूप देने के लिए इन ग्राम-दात्रियों को हमें इस सम्मेलन में बुलाना चाहिए।

इसलिए सभी राज्यों के ग्रामदानियों के प्रतिनिधि हमने भाग ले सकें, इसका इन्तजाम किया जा रहा है। आपके प्रदेश में ऐसे ग्राम-दात्रियों को, जो ग्रामोन्नत, निर्माण-कार्य तथा ग्रामसभा के प्रवर्तन में काम कर रहे हैं, उनको बुनकर ग्रामोन्नत में भाग लेने के लिए प्रेरित करने का इन्तजाम कीजिये। हर प्रदेश में एक से एक ऐसे प्रतिनिधि भेजे जा सकते हैं इसलिए कृपया आप ऐसे योग्य प्रतिनिधियों को सम्मेलन में भेजने की कोशिश कीजिये। सम्मेलन में उनके आने-जाने का करीब एक मी इन्ते तक खर्च हो सकता है। इसका इन्तजाम ग्रामसभा कर सकती है या प्रतिनिधि स्वयं उठा सकते हैं। उनके आने जाने में १०-१२ दिन लग सकते हैं। उनकी अनु-पस्थिति में निर्माण-कार्य रुक न जाय, इसका भी प्रवर्तन करना होगा। इन सब बातों का ध्यान रखकर आप धीमे ही प्रवर्तन करेंगे, ऐसा विश्वास करता हूँ। इनके लिए सर्व मेवा मध की ओर से एक मी रेलवे-टिकटन वार्म भाषण पाग भेजे जायेंगे। सम्मेलन में भाग लेनेवाले ग्रामदानदात्रियों में सम्मन्धित निम्न निम्न कृपया सर्व सेवा संघ के गोपुरी रम्य कार्यालय वर्ध, अटारोह में पत्र भेजवाने का कष्ट करेंगे :—

- १—सम्मेलन में भाग लेनेवाले ग्राम-दानियों के नाम
- २—नाम और पूरा नाम

३—उनका व्यवसाय तथा तहान्यक अन्य उद्योग

४—ग्रामोन्नत में उनका भाग  
५—निर्माण-कार्यक्रम में उनकी लगन और साधना

६—ग्रामसभा में उनकी जिम्मेवारी  
७—ग्राम्य विवरण।

सम्मेलन के बीच में ग्रामदानियों की सम्पत्ति सुरक्षित के अनुसार हो सकती है। आवश्यकता हो तो उनकी एक भलग विशेष सेवा २९ ता० को कराने का विचार है। मुझे पूर्ण विश्वास है कि आपके प्रान्त में ग्रामोन्नत में अनुभव रखनेवाले युवयोग ग्राम-दात्री गाँवों के लोग सम्मेलन में भाग लेकर उसको सफल बनायेंगे। —एस० जगन्नाथ रम्य-विस्वसेन (राजगीर) अध्यक्ष  
१ नितम्बर, १९९९ सर्व सेवा संघ

## भूल-सुधार

'भूदान-यम' के पिछले ६ नितम्बर ९९ के एक के अंतिम पृष्ठ के अंतिम समाचार—'पीपी के 'निर्वाण-जयन्ती' में दूसरी लाइन में भूल से ७४ की जगह ७५ छपा गया है। पत्रकण धन्य करेंगे। — सम्पादक

'भूदान-यम' का मांसी-जयन्ती-विशेषांक मेरे सपनों का भारत और आखिरी वसीयत - अपने पूर्व विधेयों की निमित्त परम्परा-नुसार 'भूदान-यम' उपर्युक्त धीरे-धीरे में २ जनवरी '६९ को अपनी मौनिकता-सहित प्रकाशित हो रहा है। जिन्हें विरोधाभासी अधिक प्रियता चाहिए वे शीघ्र भूदान करें। पूर्व-संवारी के लिए भूदान-यम का २२ नितम्बर का अंतिम अंक प्रकाशित नहीं होगा। —स्वधरधरधर

मोननामो से तूर हटती चली जा रही है। समय में नहीं जाता कि जो 'परलन' है उन्हे अनग रखकर स्वतंत्रता की लड़ाई कैसे लड़ी जायगी, और जो ताबो गंवों में फैला हुआ इस देश का समाज है उसे प्रथम रखकर समाजवाद की लड़ाई कैसे लड़ी जायगी? लेकिन लड़ो तो जा रही है!

प्राथमिक स्वतंत्रता के नाम में पूँजीवाद बढ़ा; उसीके नाम में साम्यवाद आया; और अब उसी नारे पर मिश्रित प्रगतिशीलता के लोभ-कन्याएवागी राज्य की रचना की जा रही है। पूँजीवाद ने प्राथमिक स्वतंत्रता का अर्थ किया भूमी मरने की स्वतंत्रता; साम्यवाद ने किया स्वतंत्रता की बात भूलकर जीते रहने की स्वतंत्रता; धन हमारा राज्य अर्थ कर रहा है। बड़े-बड़े नारो पर जीने या मरने दोनों की स्वतंत्रता। पश्चिम के मयघं पुरख में फँसी हुई पैर की लड़ाई को देखकर यह मानने की विचल होना पड़ रहा है कि प्राथमिक स्वतंत्रता का सही अर्थ है बाजार की प्रतिष्ठा, सामग्री, और सम्बन्धों से मुक्ति, ठीक उसी तरह जैसे राजनीतिक स्वतंत्रता का सही अर्थ है प्राज्ञ की समूची राजनीति में मुक्ति, जिन पर नागरिक का कोई प्रभुत्व नहीं है।

प्रधानमंत्री इस बारे में क्या सोचती हैं? उनका ध्यान क्या है? पैर की लड़ाई लम्बेवाली, और रोज-रोज हारपी चली जाने वाली जनता उनकी प्राथमिक स्वतंत्रता की लड़ाई में कैसे धारो हो? यह क्या करे? क्या करे मजदूर, क्या करे बेंटाईदार, छोटा किसान, दस्तावर, और बेकार युवक? क्या गरीब कि जो कुछ हो रहा है, होने के और सरकार को माई-म्याम मानता रहे? ठोकरें सा-आकर भी उन्होंने भरोसा करता रहे, जो अब भरोसे के

साक रह नहीं गये हैं? कोई बताये कि इन लोगों को क्या करना चाहिए?

प्राथमिक स्वतंत्रता का एक दूसरा अर्थ भी है। यह है सामाजिक सरकार और न्याय पारित्यमिक। हर व्यक्ति को समान (जिसके सरकार की सामिल है) भी और वे अधिकता का समुचित मापन और नियंत्रण मिलना चाहिए। जो जहाँ नाम करता है उसे उस जगह निर्णय का अधिकार होना चाहिए। इन में, विपत्तता एक सीमा में घासे नहीं बढ़नी चाहिए। थम से मिलनेवाले पारित्यमिक में विपत्तता ऐसी हर्षित न हो कि थम और नीचलवाने मनुष्य की स्वतंत्रता विपत्तता के नीचे दब जाय।

ये मुख हैं स्वतंत्रता के। लेकिन इन मुक्तों का प्रकट होना सम्भव नहीं है। प्रश्न केवल नीयत के नेत्र होने का नहीं रह गया है। नीयत के माय-साथ सही दिक्कत होने चाहिए और उम हितमत पर बचने की जरूरी हिम्मत भी होनी चाहिए। लेकिन किसी और दिखार नहीं दे रहा है कि दिल्ली या किसी दूसरी राजधानी में कोई सही हिक्मत धपनायी जा रही है। प्रधानमंत्री खुद बर्द बार बह चुके हैं कि प्रमाणन का यह निष्कर्ष हाँवा, और दिखार भी यह सही-गली पद्धति देना की प्रवृत्ति में सबसे बड़ी बाधाएँ हैं। राजनीति ओह की जाय दो दोषों की बनी चुने हो जायगी।

जलना जानना चाहती है कि प्रधानमंत्री देश को इन विदोषों से मुक्त करने के लिए क्या कर रही हैं। अगर यह माप साफ मासूम हो जाय तो जनता उनकी लड़ाई को उपाहृतपूर्वक अपनी लड़ाई मान लेगी। पहले मासूम तो हो कि वीरों की लड़ाई नहीं जा रही है।

## एक सच्चा ईंसान चला गया

जिसने जाना उसने प्यार किया।

सायब ही बोई हो जिनने रायनाहब को जाना हो और उन्हें प्यार न किया हो। जिसने उन्हें एब बार भी जाना उसने उन्हें जिन्दगी भर प्यार किया। और, रायनाहब ने जिनने जान लिया उनको उन्होंने हमेशा प्यार दिया, दिल सोलकर दिया। न जाने कितने लोगों से हर उम्र, हर जाति, हर धर्म, हर भाषा और राज्य के लोगों से—उनका दिल का—दिल से सम्बन्ध था। उनकी बाँट दिल से लगाये के लिए हमेशा खुशी ही रहती थी। इसीलिए रायनाहब का जाना ऐसा लगता है जैसे कोई अपना प्यार-से प्यार खडा गया।

और, उनका प्यार भी कितना गरिष्ठ और मुमहत्त था! हम

सब प्यार करना चाहते हैं लेकिन प्यारकरना जानने किसने हैं? प्यार पाना चाहते हैं लेकिन प्यार के पात्र किसने होते हैं? रायनाहब ने सभी पात्रता देखकर किसीको प्रेम का पुष्पार नहीं दिया। जो मनुष्य था वह उनको प्रेम का पात्र था। रंग, गंध, सतीर्णता का मैं धनवर प्रेम को घेर लेता है, किन्तु रायनाहब ने अपने मन में इस मूल को कभी चुलने नहीं दिया।

रायनाहब नेत के, चिटल के, बहुत मुद के, किन्तु सबसे बड़कर वह इंसान थे। धरदय इतनेको भी दुनिया में मर्चे इंसान की बिनती बनी है। रायनाहब पटवर्धन क्या गये, एक मन्चा इमान बना गया।

## लेखकों से

- 'भूतल-यत्न' में प्रेषित सम्पुष्ट रचनाओं की बापतो सभी सम्भव है, जब रचना के माय सावयवक डार-टिडट भेजे जायें।
- रचनाओं की स्वीडिग-सूचना रचना आध होने के दो सप्ताह के अन्दर हम भेज देंगे।
- 'भूतल-यत्न' में प्रकाशित लेख हूय अपने मुदय लेखकों की ओर से प्रतिष्ठा काचित के सन्निपात में पून योगदान मानते हैं। किसी प्रकार का पारित्यमिक देने की स्थिति हमारी नहीं है। प्रकाशित लेखकों जक हम नेमर को गार्देन मेंट करते हैं।
- 'भूतल-यत्न' जिस प्रतिष्ठा ज्ञानि का सदेवसाह है, उमयें योगदान करनेवाली मायमी की प्रकाशित होती है। —सम्पादक



“भाके प्रिय न राम बँडेही । तजिने हाहि बोटि  
बँडी सम यथापि परम तनेही ।” यो बहुर  
उनको मगहा हो भोर यह भी मिल दिया—“ये  
तो यतो हमारे ।” मतलब यह कि आपकी  
धने सो यह करिएगा । तुलसीदासजी की  
सगाह सावर उन्होंने पर छोडा । जो भी  
हो, मान्य नहीं कि जमाने में यह हुआ,  
लेकिन लोगो में यह विराम प्रचलित है ।

तो निग प्रवार में सीरा आई की यह  
सगाह नाम धायी उप प्रवार में छोरो को भी  
गुह की सगाह नाम में धायी । ऐसे गुह जब  
भारत में थे तब भारत उग्रजि के शिवर पर था ।  
वह लोगो को सिग्रह देने थे और बिल-  
कुल निरोध भाव में सगाह भी देने थे ।  
आकाशवाय, अकाशवाय आदि गानो की  
जगत सब दूर भूमी थी । बाबा की भी  
प्राज जो महिमा है वह उसने धूमने में बारण  
है, क्योंकि जिस जमाने में मोहर चलती है,  
जमाने भी वह पैदल घूमा । लेकिन पुराणे  
जमाने में कौन नहीं घूमा ? तुलसीदासजी ने  
मगवान के प्राधना की—“तुलसी तब सीर-  
सीर सुमिरत चन्द्रावरी विचरत मतिदेहि ”  
हे धर्म, मुझे ऐसी बुद्धि दे कि मैं तुम्हारे  
जिनारे-जिनारे धूमते हुए रामजी का गुण  
गाना रहे । तुलसीदासजी निरन्तर धूमते रहे ।  
बकी भी ऐसे ही धूमते रहे । मैं जब बलिण  
में गया ना तो वहाँ के लोगो में कहा कि  
बकीर बलिण के थे । उलरवाले कहते हैं  
कि बकीर उत्तर के थे । पश्चिमवाले कहते  
हैं कि वे पश्चिम के थे । इस प्रकार से सारे  
भारत में धूम । मानकजी सक्ता में गये थे ।  
वहाँ पर वे एक स्थान पर लेटे थे और उनका  
पैर मजिद की तरफ पडता था, जहाँ मही  
पडना चाहिए था, जो पवित्र स्थान माना  
जाता है । लोगो ने इसकी शिकायत की तो  
मानकजी ने कहा कि तुम मेरे पैर को उप  
तरफ हटा दो जो निग तरफ दिखर उपस्थित न  
हो, मैं अपने पाँव उपर रख सकता हूँ ।  
लेकिन उनके पैरो को दूसरी दिशा में रखने  
हो, लेकिन निघर में रखने उपर ही । मजिद  
भा बाकी । तब गनहापानो के प्यान में  
आया कि यह मन्त्र भारत में प्राज है, हमको  
ऐसा जान है जो हम लोगो को भी नहीं है ।  
यो बहुर उनका अत्यन्त सम्मान किया ।

तुलसीदास की विधिष्ट देन

आज हमको किसीने याद दिलायी कि  
आज तुलसीदासजी का प्रयास-दिन है ।  
तुलसीदासजी ने उत्तर भारत को बचाया ।  
क्योंकि उस जमाने में हिन्दुओं में भक्ति अमार्ग  
परम्पर-विरोधी काम कर रही थी । कोई  
एक देवता को पूजता था, कोई दूसरे देवता  
को, ऐसे नाना दैवताओं को पूजनेवाले बचानो  
थे जो यथे थे और उनमें परस्पर-लाभ होते  
थे । उस समय मुसलमान धाये और उनके  
साथ इस्लाम धर्म थाया । इस्लाम ने सबसाया  
कि परमात्मा एक है । लोगो में इससे बुद्धि-  
बढ़ हो गया । उस जमाने में तुलसीदासजी  
भाये । उन्होंने “रामायण” पेश कर राम को  
जडाया और कहा कि सारे देवता राम के  
सेवक हैं । अनेक देवताओं का मर्मिलन  
रामजी में क्या दिया । रामजी ही परमात्मा  
हैं, ऐसा उन्होंने सारे भारत में फैलाया ।  
लोगो की बुद्धि एवाज हो गयी । वह उन्होंने  
सबने ओछ काम किया । मेरा मानना है कि  
उत्तर भारत में यौतम बूढ़ के बाद तुलसी-  
दासजी के जैसे महात्मा कोई नहीं हुआ । उत्तर  
प्राज हमरण-दिन है । वहाँ प्राणय हुआ  
कि बोझो कुछ महिमा उनकी आप लोगो  
के बीच गायी । उनकी “विनय-मन्त्रि” से  
चुने हुए सच निवाचकर एक पुरातन मने  
विरार की है, जितका नाम “विनय-मन्त्रि” है ।  
उस पुरातन में तुलसीदासजी के बारे में मेरी  
प्रस्तावना है ।

यह सब मैंने इसलिए कहा कि आपके  
पूर्वन को है, वह सबूत हो । किसी राज-  
नीतिज्ञ को पछगे कि आपके पूर्वज कौन थे ?  
तो वह अक्षर सम्राट, चन्द्रगुप्त सम्राट के  
नाम बतायेगे । लेकिन आपके पुर्खा बाबेपा  
तो आप बकीर, तुलसीदास, मानक आदि  
सबो और आचार्यों का नाम लेंगे । आप  
उनकी परम्परा में हैं, राजनीतिज्ञों की परम्परा  
में नहीं । वह हैमियल आपको दुवारा प्राप्त  
हो, भारत में आपकी बुन्द आराध हो,  
आपको ताज वने, इससे सिंग आपके राज-  
नीति से मुक्त होना होगा । आप सब  
सर्वसम्मति में किसी अन्त-प्रश्न पर अपनी  
राय बाहिर करते हैं, इसका दर्शन होना  
चाहिए । आपकी सीत बाने करती है । पहला

गाँव-गाँव में सपनों करना, उनकी सेवा  
करना, दूसरी—राजनीति से मुक्त हो  
जाना । राजनीति के बारे में आपका महत्ता  
अध्ययन हो और समय समय पर अपनी सर्व-  
सम्पन्न रास जाहिर करें, लेकिन दलीय राज-  
नीति में नहीं पडें, और तीसरी—अपने लडकी  
को माता के समान प्रेम देना तथा आचार्यों  
के सम्मान प्राप्त देना । दोनों चीजों में उनको  
भर दें, यह आपका नाम रहेगा । यह करने  
के लिए आपको चौथी चीज करनी होगी कि  
अपना अध्ययन बढ़ाना होगा । अध्ययन करने  
नये-नये ज्ञान की पूँजी प्राप्त करनी होगी ।

दिनांक २०-२-१६

आदिवासी अनुभव (सिंहभूम) के शिक्षा-  
प्रदाधिकारियों की बीच ।

संघ के सभी सदस्यों की सेवा में :

संघ-अधिवेशन, राजगीर

दिनांक २३-२४ अक्टूबर, '६६

प्रिय बन्धु,

सर्व सेवा संघ का वार्षिक अधिवेशन  
सर्वोच्च-सम्पन्न के टीक पट्टे दिनांक २१-  
२४ अक्टूबर, '६९ को राजगीर (बिहार) में  
आयोजित किया गया है ।

आपके प्रार्थना कि आप अपना सन्तुष्ट  
माह का कार्यक्रम अपना हस्त प्रसार बनाय  
कि २२ की रात प्रथम २३ वीं सुबह तक  
आप राजगीर पहुँच सकें, ताकि उप-अधिवेशन  
ता० २३ वीं सुबह में प्रारम्भ हो सके ।

अधिवेशन में विचारणीय विषयों की  
पूरी तया कार्यक्रम आदि की जानकारी  
आपको यथाशीघ्र भेजी जा सकेगी । आप  
जिन विषयों की अधिवेशन में राय माँहें  
हैं, उनको अपने सुझाव एवं सलाहों की शीट  
सहित यहाँ शीघ्र भिजवा दें ताकि वह विचार-  
णीय पूँजी में शामिल कर परिचित किया  
जा सके ।

सर्व सेवा संघ  
पो०-मोपुरी, बर्बा  
(पहराष्ट्र)

नरेश कुमार,  
सह-मन्त्री

**इन्कलाबी इंसान : हो ची मिन्ह**

विजयनाम की एसी हस्त, विपरीत, अना-  
श्रित प्रजात शासन" एवं अस्मिता बनाने का  
स्वयं देखो। यदि, निर्णय देखनेवाले ही नहीं  
उमने अपनी शुद्धता और अस्मिता प्राप्त  
कासार करने की दिशा में जीवन भर प्रयत्न  
करें। रत्नेश्वरी उदाहरण विजयनाम के सादृश्या  
हो यो निम्न सुन्दर ( १ विमल्वर ) की  
प्राप्त ११॥ बने विजय हो गये। निर्णय दो  
दिन पहले ही उन्हें समझो अथ वे समझ  
होने का समाचार सुन्दर दुनिया के लोग  
समझ रहे हों। जो रज उड़ी गुरु का  
समाचार हमने ही देखिये तो मुक्त हो पड़ते  
हैं किन्ना ही नहीं हुआ कि रज और  
अस्मिता का अस्माग गुरु हो सारा है।  
हो बराबर अपनी सादृश्या के कहा करते हैं  
कि "मैं विमली में अस्मिता नहीं छोड़ि अस्मि-  
ता की विमली को सादर नहीं होगा कि  
वे मेरे सखी का सखी। अस्मिता नहीं छोड़ि  
तो अस्मिता ही निर्णय सखी का, जब वह  
सादृश्या से मिल आयगा।" इन पर, कहा  
जाता है कि, सखी सखी अपने प्रति और  
अस्मिता को सादर करने से और उनके जरा से  
अस्मिता अपनी सुन्दरता में सादर-अस्मिता नहीं  
सोचते हैं। अस्मिता ही होना ही सादर से  
मिल रही इन अस्मिता सखी का सादृश्या  
सोदर-अस्मिता विजयनाम के कर सखी का।  
और यही सादर है कि अस्मिता ही के विमली  
की उदर "अस्मिता-निर्णय" की प्रजात किन्ना  
नहीं रहने।

नीचतुल्य हो भी मिष्ट का जीवन  
'मोदुल' हस्त को मार्ग्य कन्देसका रहा।  
विजयनाम का रमण्य धाये ही सत्यमे  
पयो बड़ा की बीरता धीर उमरे मेलागि  
का रिज बरखत वातावर ही उज्जय है। हृम  
सक दिया के मधुर्यन कर्ण नहीं है, मैलि  
जिन गर्दिन-उत मे हो को दात उमरे पते,  
कहे किन्तु हूत उमरो शैवी नहीं टटगा  
महने। कावे धीर मे यव विजयनाम वि  
मरी धीर प्रमन वापु के सम्पादिका हस्तो  
के माये धुपुत विजय का, कावे-विजय का,  
मोद-विजय नही रिखा हो कुलो-विजय का,  
की रीति मये के बरखर हो-की रिजय के

[illegible]

द्विपनामाचारियों पर विजने से मन्त्रे तमय  
ता, जितना बुर प्रहार घमेरिका ने किया है  
और जिनकी विवेचना ने बेगुनाहों का धूल  
झाया गया है, उमने मानका बराह उदी है।  
विद्वन्मण्डल पर धानवी लम्बनी ने  
प्रदल ममर्षकों की धूल से यही ध्रुविका भी  
रही है कि ध्याकार बरेशाये का प्रतिकार  
होना ही चाहिए। दुनिया ने किसी भी हृदय  
रहित ने घमेरिका ने चुनो का मयर्षक नहीं  
किया है, कसिपु हो भी किहू ने प्रतिकार  
विज महारक्षिनी प्रदो की है।

आजारी दिने प्रिय नारी होनी ? बिषयो  
आनी मोर भले देग को आजारी दिव नही  
जन्म को मोरवसिया के प्रदि धाम्य भरी-  
बहु हनान नही है । आरम के सन्ध-वी के  
वर्णन दम भुक्ति मे गरे उत्तरेता एक  
हानन हो को बिन्धु है । आरतीय भुक्ति  
के सन्धु भणोनी मे आजारी का भयन  
हिया था । बंग ही बिन्दमान को परि-  
विनियो के सन्धु मोर सन्धु-धर्ष का  
बिनुन भजाने के कारण विनयनवाणी जन्-  
"विनयन का भापी" बन्धे थे ।

१९ मई, १८९० को केन्द्रीय विधानम  
के निर्माण नामक दंड से जन्मे हो जो बिम्ह  
का प्रारम्भिक नाम 'गुल्लु बाट बिम्ह' था।

इनके पिता प्रसादनिक तेव के तथा माता विमान परिवार वो थी। इन पर अपनी माताजी के संस्कारों मे धर्मिष्ठ धार छोड़ी थी, इसीलिए इनमे विद्रोह के प्रति बचपन से ही लगाव था। शर्म-विरोधी चार्ल्समैन ने इनके पिता को सरकारी नौकरी मे पुनर्कृत दिया गया था। हो खो मित्र पर इसका घातर था किना न रह सजा थी। ये बचपन मे ही शर्म-विरोधी परिवार की मोर्चे मे शामिल हो गये थे। दृष्टीसे उच्च धिया ना बचपन उन्हें वही भिन्न था।

डेनिस कार्पनर ने लिखा है। अपनी जीवन के प्रारम्भिक २८ वर्षों तक वे महत्त्वहीन व्यक्ति थे। पारंपरिक दृष्टि से ग्राम, मित्र और दृष्टि से प्रयोग तथा सोचविचार होने की दृष्टि से शीर्षस्थानीय थे। ऐसे व्यक्ति की प्रभावशालिनी विचार प्रणाली के स्वतंत्र प्रयोग को ही अपनी अपनी व्यक्तित्व की पहचान है। हमारी निगाह में वे 'इन्कलाबी इन्कलाब' के पूर्ण रूप थे। और ऐसे लोगों के बारे में तो सही दृष्टि बन जाना होता कि 'विद्रोही उनकी हैं जो घर के बिना बने हैं।' वालनर ने दावा किया है कि गिद्ध की मुद्रा तो तब कार्यकारी होगी जब विद्रोहीनाम स्थापित होगा और कहा कि विद्रोही कल्याणकारी जीवन की सच्ची हैं।

राष्ट्रपति हो के बार दस मजदूर रिपान-  
नाम से जे रिपाना आशी है वर आनी कम-  
से कम दोनो सा कीरी पूरा करवावा रिपाना  
नही देना, किन्तु कई लोग बिगबान दस मजदूर  
पुलिस के मजदूर की बुन कर लेंगे। हा हा  
बाबि के आलोचना को मजदूर से जे मुआम  
आने है, जहाँ वर मजदूर रिपाना दसा कि  
अब बाबि ठगो पड गी है, लेकिन उन्हीसे  
मे कीरी देना बिचल पडता है, जे मजदूर अपने  
हाम से लेखर करे जहाँ पडता है। आमा की  
आशी है कि यूरोपीय राय-बन्धवा के  
बिचक आने दोआमन्तो के बिनो से जो  
आम से मुजबा पड है, वर दाँो दोर पडवैनी  
तपा बनाव के काम मे मुकदमा आलो परि-  
नियति के अनुसूच पडिना करे मे से बिच-  
नियत नही ठगो, पडि नी के प्रिन्सिपल दोर  
लिख को दोआमन्तो लेते।

—इति स आशी

## अद्यतन औद्योगिक व्यवस्था और प्रामस्वराज्य की

### औद्योगिक दिशा

छात्राध्यक्ष-उद्योगिकी और बीसवीं शताब्दी में औद्योगिकीकरण ने सम्पूर्ण मानव-जनमानस में परिवर्तन ला दिया है। कहा जाता है कि औद्योगिकीकरण ने नयी तकनीक को जन्म दिया, जिसने नये किस्म की धर्म-व्यवस्था विरासित की। इस कारण सामाजिक वर्गों का दोषा एकदम बदल गया। प्राचीन शक्तिशाली वर्गों की शक्ति का ह्रास होने लगा और एक बिलक्षण ही नये वर्ग की उत्पत्ति हुई, जिसकी शक्ति शिरोनिहित बढने लगी। वह था पूँजीपति व्यवस्थापक वर्ग। इस वर्ग ने भारतीय परम्परा-शक्ति, कठोर धर्म, क्षत्रियता के विरुद्ध और प्रबल वैयक्तिक से चारों ओर उद्योगों का जाल-जाल बिछा दिया, जिसके फलस्वरूप सामाजिक धन व पूँजी में भारी वृद्धि हुई। साम-व्यवस्था इस वर्ग का एकमात्र व्यवस्था रहा। यह वर्ग अपने चारों ओर स्वतंत्र, फिर भी बाजार, मूल्य व पूँजी के नियमों के अधीन था। अमेरिकन गैलब्रेथ ने हाल में ही अमेरिकी वर्ग तथा समाज व्यवस्था का अद्यतन अध्ययन प्रस्तुत किया है। उनके अनुसार पूँजीपति-व्यवस्थापक, जिसमें शेरर होल्डिंग भी शामिल हैं, पूँजीवादी व्यवस्था का मुख्य केन्द्र माना जाता है। ओडे लौर पर यह तो कहा ही जा सकता है कि प्राधुनिक औद्योगिकीकरण की व्यवस्था में लाभ एवं धन को न भिन्नकर, वह शेरर होल्डिंगों तथा व्यवस्थापक वर्ग में बँटता है। हाल के वर्षों में सामाजिक सेवा के नाम पर यह कुछ धन में सज्जूर वर्ग में भी बँटता है।

नयी तकनीकी और व्यवस्थापक

प्रो. गैलब्रेथ ने अद्यतन औद्योगिक व्यवस्था का जो रूप प्रस्तुत किया है, उससे सोचने की दिशा मिलती है, हालाँकि भारत की प्राथमिक, सामाजिक और तकनीकी परिस्थिति में उनका अध्ययन कोई सीधे लागू नहीं किया जा सकता है। उनका निष्कर्ष है कि "आधुनिक जग के साथ यह नयी तकनीकी व्यवस्थापक-पूँजीपति की, जिसकी प्रधानता तकनीक के

परिणामस्वरूप ही बढ़ी थी, पीछे ढकेलने लगी है। प्राथमिक क्षेत्र में उसकी निर्वाप स्वतंत्रता को सीमित करने लगी है। विकसित तकनीक, जो प्राधुनिक युग की विशेषता है, इसकी भारी व भव्यता है कि इसने व्यक्ति के महत्त्व को नगण्य कर दिया है। व्यक्ति, जो औद्योगिक जगत का महत्त्वपूर्ण घटक है, नयी तकनीक का कुछ व्यक्ति का कुछ न रहा।" इनकी राय में लाभ नियमों का महत्त्व काफी बढ़ चुका है। इस नियम पर 'टैक्नोक्रैटिक वर्ग' का प्रभाव रहता है, जिसमें व्यवस्थापक वर्ग तकनीशियन, वरमंचारी होने हैं और इनके सहयोग में विज्ञान, वैज्ञानिक, स्कूल-मास्टर, विद्वान-विद्यार्थी के अनुसंधानकर्ता रहते हैं। यह लाभ केवल अमेरिकी वर्ग व्यवस्था पर नहीं लागू होनी है। साम्यवादी धर्म-व्यवस्था पर

### अन्य प्रभाव

आधुनिक सोवियत रूस के औद्योगिक प्रतिष्ठान कई बातों के अमेरिकी नियमों में मिलते-जुलते हैं। परम्परा-विरोधी विचारधाराओं पर आधारित ये दोनो उद्योग-इरादों तकनीकी के कारण बढते समीप आ चुकी हैं। दोनों का राज्य से घनिष्ठ सम्बन्ध हो गया है।

प्रो. गैलब्रेथ के उत्तर अध्ययन में इतना तो चरम ही जाहिर होता है कि आज के युग में व्यक्ति के स्थान पर समूह का महत्त्व बढ़ गया है। सारी आर्थिक विषयों समूह द्वारा संचालित होनी हैं। जो भी औद्योगिक या व्यापारिक निर्णय लिये जाते हैं, कदम उठाने जाते हैं, उनमें सामूहिक निर्णय ही प्रमुख होता है। यही कारण है कि पूँजीपति, जिसमें घनेक शेरर हो डब्स होते हैं, उनका भी महत्त्व कम हो गया है। आज विषयों

\* यद्यपि पाठ : 'नियमों के गगार में व्यक्ति' 'माइ प्रोपोजी' पृष्ठ ११० प्रस्तुत १९५५।

का युग है और वास्तव में वही पूरी धर्म-व्यवस्था का संचालन करने है। व्यक्ति की व्यक्तिगत इच्छा पर आज कोई भी कार्य सम्भव नहीं रहा। समाजवाद और लोकतन्त्र में व्यक्ति के स्वार्थ को तेजी से कम किया है। आज वह सर्वमान्य विचारधारा बन रही है कि भी आर्थिक, सामाजिक नदम उठाये जायें, कार्य किये जायें, वे पूरे समाज के हित में हों। आर्थिक दृष्टि में पूँजीवाद में निहित व्यक्तिगत लाभ का विचार भारी पुराना पड़ गया है। यही कारण है कि दूसरे रूप में पूँजीवादी देशों में नियमों का महत्त्व अत्यधिक बढ़ गया है। और इसमें व्यक्तिगत लाभ का स्थान नगण्य हो गया है। इस क्षेत्र में पूँजीवादी नियम तथा साम्यवादी राज्य धर्म व्यवस्था में भारी अन्तर हो सकता है, परन्तु 'टैलर' दिखा सब का अधिक-अधिक बल्ला है, व कि व्यक्तिगत लाभ।

भारत की विशिष्ट परिस्थिति

भारत की परिस्थिति में तो साम्यवादी नदम की सी है और नहीं पूँजीवादी अमेरिकन की-सी। हम यहाँ एक बात यह कहना चाहेंगे कि तकनीक तथा उत्पादन व्यवस्था में धर्म-वादी जानेवाची नीति तथा पद्धति की दृष्टि से दोनों समाज हैं। दोनों ने ही बड़े पैमाने की औद्योगिक तथा व्यापारिक नीति को स्वीकार किया है। आर्थिक तथा सामाजिक पूँजी की दृष्टि में भारत की परिस्थिति उनमें भिन्न है। पादचार्य देशों में जो आर्थिक तथा सामाजिक मुक्तिप्राप्त प्राप्त थी, वे भारत की नहीं प्राप्त हैं। अमेरिकी देशों की जो तकनीकी बुनियाद, पूँजी की पर्याप्तता, अर्थ-व्यवस्था की बनी, लाभ दम की समाज व्यवस्था, बाजार की बुनियाद प्राप्त हुई, वह हमें प्राप्त नहीं है। हमारी राय विवेचना है—सिद्धा का अभाव, तकनीक का बेहद विज्ञान होता, पूँजी का निम्न अभाव, अतिरिक्त हुआ धनोपेक्षा समाज, अर्थव्यवस्था का आधार प्राप्ति। ये कुछ ऐसे कारण हैं जिनमें पादचार्य बड़े पैमाने के औद्योगिकीकरण का अध्ययन भारत के लिए सम्भव नहीं। भारत के विवेचित धर्म तथा समाज-रचना के पीछे जो नदम दिये जाते हैं उनमें हमें स्वीकार करना चाहिए। ये विवे-न्द्रीकरण के साथ परम्परागत तथा गैर-

१७५५ ई. कुछ प्रयास किये गये हैं।  
 प्रायः मानता है कि सम्पूर्ण विवेकित  
 तत्त्व-प्राप्तिक जीवन-दर्शन को स्वीकार  
 तन्त्रिक कोई भी लोग प्रयास नहीं किया।  
 प्रामादत-आन्दोलन उमें व्यावहारिक  
 ने का प्रयास कर रहा है। लेकिन  
 दृष्टि से प्रामादत का व्यावहारिक  
 नया होगा, इनका स्पष्ट स्वरुप खोजना  
 है। फिर भी निम्नान्त से व्यापार पर  
 र का दिना-दर्शन तो किया ही जा  
 है।

हस्तारज्य की अर्थरचना  
 आर्थिक क्षेत्र में सब के बसाए की  
 करने के जो भी प्रयास अवगत किये  
 हैं उनमें स्पष्ट है कि सर्व-व्यवस्था में  
 नगण हिता, व्यक्तित्व काम का तत्त्व  
 भी होना ही चुका है। समाज हो चुका  
 ला इन नहीं बह सकते हैं; नवोक्ति प्राप्त  
 व्यक्तित्व अभिरिचि के आधार पर  
 क उत्पन्न किया जा सकता है, यह  
 व विचार है। अद्यतन आर्थिक मामों में  
 र का स्थान अत्यन्त गौरव हो गया है,  
 ही-काय उत्पन्न, विनिमय तथा विन-  
 है के उद्देश्य में भी कारी परिवर्तन हो  
 है। आज कोई भी व्यवस्था इस बात  
 प्रयास करती है कि अधिक-से-अधिक  
 पाए हो। प्रामादत निम्नान्त तथा व्यव-  
 रत यह मानता है कि ऐसी सर्व-व्यवस्था  
 साम्यी जानी चाहिए, जिसमें सर्व का  
 व्याप हो। इस दृष्टि से प्रयास होना  
 हि, कि पूर्वी, अथ और बुद्धि को समान  
 तान प्राप्त हो और उत्पादन में सबको  
 मान हिता मिले। साफ जाहिर है कि  
 प्रयास में जो भी सर्व-व्यवस्था प्रयासी  
 पानी, उसने शोरण को कोई स्थान नहीं  
 णा। यही कारण है स्वाभिल्ल विमर्ज  
 मकी प्रथम शर्त है। स्वाभिल्ल की दृष्टि से  
 प्रयास दृष्टीगत के निम्नान्त भी स्वीकार  
 रण है। व्यक्ति सर्वाति का साराका साथ  
 है, स्वामी नहीं। इस यहाँ यह भी मान  
 ने है कि भारतीय सर्व-व्यवस्था विवेकित  
 है के चर्चा चाहिए। इन कारण, प्रामादत  
 ही मान्यता के अनुसार गौरव एक स्वतन्त्र  
 हस्तार होनी और गौरव की सामुहिक शक्ति से

आर्थिक विकास का कार्य नियमित होगा।  
 जैसा कि दादा भगवतिकाजी ने कहा है कि,  
 “आय का कार्य का तत्त्वार्थ यह नहीं कि एक  
 गौरव का दूसरे गौरव के साथ कोई सम्बन्ध ही  
 नहीं होता।” गांधीजी के शब्दों में “आय-  
 स्वराज्य की बेटी कल्पना यह है कि वह  
 एक ऐसा पूर्ण प्रजातन्त्र होगा, जो अपने अन्त  
 अन्तरों के लिए बड़ीछोटी पर भी निर्भर नहीं  
 होगा, और फिर भी बहुतेरी दूसरी जगहों  
 के लिए, जिसमें दूसरों का सहयोग अनि-  
 वाय होगा, वह परस्पर-सहयोग से काम  
 लेगा।” फिर इसकी रचना इस प्रकार  
 की होगी—“उत्पन्न कीलत एक के ऊपर एक  
 के रूप पर नहीं, बल्कि अहर्षों की तरह एक  
 के बाद एक ही शक्ति में होगा। यहाँ तो  
 समुद्र की लहरों की तरह किसी एक के  
 बाद एक वे भी शक्ति में होंगे और अन्तिम  
 उत्तरा सम्बन्धित होगा।” प्रामादत भी  
 इसी नकल में अपने, समान तथा राज्य-पन्थरा  
 स्थापित करना चाहता है।

परिचय की नकल सम्भव नहीं  
 हमने देखा कि (१) भारत में आर्थिक-  
 सामाजिक परिस्थिति साम डग की है। इसमें  
 अन्तर्गत का आर्थिक, प्रति व्यक्ति पूर्वी की  
 आर्थिक कमी, अक्षिया, आर्थिक पिछरी  
 तकनीक, प्राकृतिक सन्धों को भी एक सीमा  
 है। व्यापार तथा अन्य सुविधाएँ भी कम  
 हैं। (२) विश्व की अद्यतन औद्योगिक  
 व्यापारिक दिना व्यक्ति विमुक्त तथा मनुष्य  
 की शोर अभिमुख है। यहाँ माद रखना  
 चाहिए कि जो वृद्धि के जिस “टेन्को-  
 स्ट्रक्चर” की बात नहीं है, वह भारत में घाते-  
 घाते दृष्टि में सम्भव नहीं है। इस कारण  
 यूरोपीय-पूर्वीवादी या साम्यवादी दंग की  
 सर्व-व्यवस्था, निगम-व्यवस्था या टेन्कोस्ट्रक्चर  
 की अवस्था भारत में सम्भव नहीं। यदि इस  
 दंग के प्रयास किये गये तो इसके कुछ  
 नुकुने घनत्व बना सकते हैं। और वह गम्भीरा  
 विधान समुद्र में छोटे-छोटे द्वीप के समान ही  
 होंगे। इन द्वीपों के चारों ओर कूट-करकट

१—गांधीजी “आर्थिक और औद्योगिक  
 जीवन, पृष्ठ-२५, नवजीवन” प्रकाशन सदि,  
 अन्तर्गतार।

२—वही, पृष्ठ ३३।

सहपता मिलेगा। इन कारणों में आमदात  
 को ऐसी सर्व-व्यवस्था की तलाश करनी होगी,  
 जो नि गौरव की सामुहिक शक्ति में चल  
 गये। इनके लिए यह जरूरी है कि व्यक्ति  
 को दाय की पूरी प्रेरणा भी मिले और सर्व  
 का कल्याण भी हो।

औद्योगिक रचना से सम्बद्ध कुछ सुमाय  
 हम यहाँ व्यक्तिगत तथा सामुहिक पर  
 मोक्ष विस्तार में विचार करना चाहेंगे। आज  
 गाँव में पूर्वी और तकनीक की जो स्थिति  
 है उसे देखते हुए परम्परागत सामुहिक भी  
 चलाता सम्भव नहीं। आचार में परम्परागत  
 उद्योगों की समाप्त कर दिया है। फिर भी  
 कृषि के साथ-साथ कोई-न-कोई उद्योग देना  
 आवश्यक है। पूर्वी की स्थिति को देखते हुए  
 व्यक्तिगत तौर पर गाँव का सामान्य व्यक्ति  
 किसी छोटे उद्योग को प्रदान में अत्यन्त  
 है। यहाँ यह भी ध्यान रखना चाहिए  
 कि यूरोपीय देशों की भाँति यहाँ कोई संगठित  
 औद्योगिक निगमों की स्थापना भी क्लेशात  
 सम्भव नहीं है। इस कारण प्राम-स्तर के  
 व्यक्तिगत तथा सहकारी उद्योगों की प्रवृत्ति  
 के लिए सामुहिक प्रयास ही उपयोगी होगा।  
 ये प्रयास प्राम-स्तर के माध्यम से किये जा  
 सकते हैं, चूँकि हमने स्वाभिल्ल की दृष्टि में  
 दृष्टीशित के निम्नान्त को स्वीकार किया है,  
 इस कारण व्यक्तिगत अभिरिचि में उद्योग  
 बनाने, श्रोत्राकन देने में कोई बाधा नहीं  
 जानी चाहिए। प्रत्येक, प्राम-स्तर किस प्रकार  
 व्यक्तिगत या सामुहिक अभिरिचि से उद्योगों  
 के विधान में सहयोग दे? प्राम-स्तर इसे  
 चारों पैसा भी सहयोग दे, पर आर्थिक तौर  
 पर यह आवश्यक है कि प्रामीण उद्योगों  
 के लिए (१) उन्नत तकनीक, (२) अनुकूल  
 बाजार की सुविधा उपलब्ध हो। इनके बाद  
 ही प्रामीण अर्थता को इस ओर बढ़ने की  
 प्रेरणा मिलेगी। अन्तर्गत तकनीक तथा बाजार  
 सामग्री के क्षेत्र में बिल्कुल बाहर है। इसके  
 लिए ऊच्च स्तरीय निर्माण तथा प्रयास की  
 आवश्यकता है। तकनीक की दृष्टि से लादी-  
 सामुहिक कमीशन तथा अन्य सस्थाओं को  
 व्यापक घोष तथा प्रचार करना चाहिए।

व्यवस्था की दृष्टि में प्राम-स्तर कृषि-

उद्योग के विज्ञान के लिए जिम्मेदार होनी और उद्योग गद्यों से ही गाँव में व्यक्तिगत तथा सामूहिक उद्योग चलेगा। इस दृष्टि से ग्राम-सभा में कार्य कर सक्ती है।

१-गाँवमें मौन उद्योग व्यक्तिगत आधार पर चले और सामूहिक, इनका निर्णय करना।

२-व्यक्तिगत आधार पर चलनेवाले उद्योग को नकली, प्रतियोग, भाज्य, बचता माल आदि की व्यवस्था में सम्मेलन। व्यक्तिगत उद्योगों के लिए प्रत्येक सहकारी समिति भी बन सकती है।

३-मौली धुआँ में ग्रामसभा स्वयं तथा सहकारी सौते में सहयोग करे।

४-मौली उद्योग, जो कि व्यक्तिगत और पर नही कर सकते थे किने ग्रामसभा व्यक्तिगत और पर नही चलाना चाहती है, उनकी व्यवस्था करता। ऐसे उद्योग ग्रामसभा (क) स्वयं चला सकती है, (ख) सहकारी समिति के माध्यम से चलाने के लिए कुछ लोगों की सहकारी समिति बना सकती है, (ग) व्यक्तिगत और पर चलाने के लिए, निश्चित गतों के साथ किसी व्यक्ति को भी दे सकती है।

५-स्वच्छ है ग्रामसभा में व्यक्तिगत हस्तिक-विशेष के बाद भी फिनहान आर्थिक प्रगतिमान रहेगी और ऐसे लोग रहेगे, जिनके पास पर्याप्त पूँजी होगी। ऐसे लोगों में महाजन, बड़े किसान, नौकरी करने-वाले आदि होगे। उद्योगों के विज्ञान की दृष्टि में ग्रामसभा इनका पूरा सहयोग ले सकती है। इस दृष्टि में ग्रामसभा किसी काम या मनी उद्योगों के लिए (क) सेवर इन्डस्ट्री कर सकती है, और सेवर सेनेला की उचित लाय की सुविधा भी दे सकती है। (ग) व्यवस्था के लिए एक समिति बना सकती है, जिसमें विशेषज्ञ हों।

६-ग्रामसभा स्वयं तकनीक की उप-स्थिति तराठी-नीमरकारी गंधारों के सहयोग में कर सकती है।

एकान्त व्यक्तिगत प्रगति के क्षेत्र को नहीं समाप्त कर सकते, इसलिए महाजन तथा बड़े किसानों की पूँजी, निश्चित लोगों की बुद्धि तथा तकनीकी ज्ञान, और समिति का श्रम, तीनों का पूरा और सम्यक् उपयोग करना आवश्यक है।

## गांधी जन्म-शताब्दी सर्वोदय-साहित्य सेट

### पुस्तक-परिचय

१. आत्मकथा (सन् १८६९ से १९१९)

इस गांधीजी द्वारा लिखी हुई अपनी ५१ वर्ष की आत्मकथा।

२. बापू-कथा (सन् १९२०-१९४८)

ग्रामकथा में सन् १९१९ तक की जीवनी है। इससे बाद सन् १९४८ तक की यानी अन्तिम २९ वर्षों की यह जीवन-कथा विशेष रूप में हम धनगर पर तैयार बनायी जा रही है। ये ही के महत्वपूर्ण वर्ष हैं, जो गांधीजी ने भारत की आजादी के संघर्ष में बिताये और अन्त में पान्ति-सैनिक के नाते 'हे राम' बहकते चले गये।

३. तीसरी शक्ति (सन् १९४८-१९६९)

हिमा की विरोधी और दण्ड-शक्ति ने निम्न तीसरी शक्ति का लोक-जान के निर्माण की दिशा। विरोधी की इस गुम्फा में हमी को-बाकि के संघिष्ठान का जोर-नीति-मूलक नियम है। गांधीजी के जाने के बाद सन् १९४८ में सन् १९६९ तक के किन्तु और प्रयोगों तथा जागतिक परिस्थितियों के सम्पर्क में सर्वोदय, भूदान, ग्रामदान, शान्ति-सेवा, खादी-प्रामोद्योग आदि के रूप में विनोबाजी के विचारों का यह सफल तीसरी शक्ति के रूप में प्रस्तुत है। इसमें पाठक देखेंगे कि गांधी-विचार का विचार्य कैसे-कैसे होता गया है। यह सफल विनोबाजी के मार्गदर्शन में तैयार हुआ है।

४. गीता-बोध व मंगल-प्रभाव

श्रीमद्भगवद्गीता का गांधीजी के जीवन में प्रेरक स्थान रहा है। सामान्य जनों के हितार्थ गांधीजी ने गीता के भाष्य को सरल भाषा में रख दिया है। मंगल-प्रभाव में एकदाश वक्तों पर गांधीजी के विचारों का साफू विवेचन है।

५. मेरे सपनों का भारत (संक्षिप्त)

गांधीजी चाहते थे कि इन देश में शरीरी और अज्ञान मिटे, सब और ग्रहणा की शक्ति बढ़े, सब जन एक समान हों। उनका स्वप्न क्या था और हम उस स्वप्न को गानार करने में कितना योग्य दे सकते हैं, यह इस पुस्तक में बापू के शायरी में पढ़िए।

६. गीता-प्रवचन

भगवद्गीता के १८ अध्यायों पर विनोबाजी के शारदाश्रित और भावमौले प्रवचन। भारत की सभी भाषाओं में तथा यूरोप की कुछ भाषाओं में इन प्रथम का अनुवाद हुआ है।

७. निबंध कार्यक्रम-साहित्य

निबंध कार्यक्रम-साहित्य, प्रथम भूदान-प्रवचन, शान्ति-सेवा, खादी-प्रामोद्योग आदि विषयों में सम्बन्धित पुस्तक।

सेट नं० २, प्रष्ट १५००, रु० ७)

ऊपर की शायों पुस्तकों का यह १५०० पृष्ठों का साहित्य-सेट केवल ७ रु० में प्राप्त होगा। एकसाथ २८ या अधिक सेट लेने पर रु० ६५० में मिलेगा।

सेट नं० १, प्रष्ट १०००, रु० ५)

ऊपर की प्रथम पाँच पुस्तकों का १००० पृष्ठों का साहित्य-सेट केवल ५ रुपये में प्राप्त होगा। एकसाथ ४० या अधिक सेट लेने पर रु० ४५० में मिलेगा।

सर्व सेवा संघ-प्रकाशन, राजघाट, वाराणसी-१

मुन्दर और स्पष्ट गन्धी किया है - "भारत की राजनीति में पहले जैसा व्यवसाह नहीं रहा, ऐसा और त्याग के प्रहय को बदर नहीं रही, नलवान पुर्णों की कायको स्वर्ण, उद्यम-भाभी, यही राजनीति बन गयी है।"



रावसाहब

उत्तरी दुष्टि में इसका परिणाम - "अधिकांशक प्रतिमदल में प्रता का प्रभाव दिखाई पड़ने लगा है। किसी भी प्रकार अधिवार जमाये रखना यही राजनीतिक कुतन्त्रा का सर्व कट्टर दृष्टा, ऐसा नसर छाता है।"

रावसाहब को यह सब प्रष्टा गरी गता—“मुझे नेता कहिए, मुझे नेता मानिए, मैं धारकी जाति का, पर्व का, भाषा का, वर्ग का हूँ, यह भूमिका उनके ग्रेन प्रेरितक व्यक्ति को अभी भी बँधा नहीं। राजनीति यानी बीजातानी, स्वार्थ; राजनीति धार्मिक व्यक्ति में भी अधिव 'वगडिण तता' अष्ट होनी है, यह धृष्ट स्वतन्त्राप्रिय रावसाहब कभी भी स्वीकार नहीं कर सारे थे। सपनों में दू, विन्नु त्याग में समीर, यही उनका गूर था। उनकी मानवतावादी भूमिका में यही मूल मानेसाथ था। उनके लिए राष्ट्रीय स्वतन्त्रता प्रश्नों मानव जाति की अधासिन स्वतन्त्रता का शुभारम्भ थी। राष्ट्रीय स्वतन्त्रता के बाद लोगों को खुद ही कदम बढाए चाहिए। उदात्त ध्येय में प्रेरित होकर लोग इनके लिए मजदूर और आन्दोलन करे, ऐसी उनकी दृष्टा थी। बड़ी उदात्तता, प्रत्यता हो बड़ी रावसाहब में हो, ऐसा कभी नहीं होगा। लोगों को यहाँ दुःख है, बहाँ उह प्रितमय की प्राचरप्रकाश नहीं थी। हमीरिए प्रदान-आन्दोलन की बुनियाद में होनेवाली उदात्त प्रेरणा की उन्होंने बदर की। यह समता का, समविभाजन का, त्याग का गौर लोगों के गुरास का आन्दोलन है, इस बारे में उन्हें किम्वी भी वाका नहीं थी। "मैं सर्वोपर का सहप्रयासो हूँ, ऐसा कहे-कहते वे सर्वोपर के कार्य में प्रयासः दृष्ट हो गये थे। छोटा-

दो प्रकार की लोचप्रियता होती है—दूर की और समीप की। बहुत छोटे व्यक्तिगतों में ही दोनों प्रकार की लोचप्रियता पायी जाती है। कुछ व्यक्ति दूर-दूर तक प्रसिद्ध होते हैं। पकृत्व, वृत्ति, नेतृत्व इन ममान गुणों के कारण दूर-दूर के लोगों में उनका परिचय होता है। परन्तु व्यक्तिगत की सच्ची परम इन गुणों से ही नहीं होती है। बहुत समीप रहनेवाली को कभी-कभी इन गुणों का परिचय भी नहीं होता है। समीप के लोगों को प्रिय होनेवाले व्यक्ति मुख्य रूप से हृदय के गुणों पर रोषित होते हैं। कार्य लोगों के हिन में ही प्रयत्न हित मानना, स्वयं का सगुण आनन्द प्रायः लोगों के गुण में मिला देना, ऐसे अस्विकारी का यह सहज स्वभाव होता है। अस्विकारी के माननेवाले लोगों के साथ ऐसे व्यक्ति की एक तरह में अवगम प्रविणता-नी होती है।

दोनों प्रकार की लोचप्रियता जिन छोटे-से लोगों को प्राप्त होती है, उनमें से एक 'रावसाहब' पदवर्णन के हैं। जो भी उनके सम्पर्क में जाता था उसे उनके व्यक्तित्व का मुह स्पर्श मिलता था। जिन विविध जो बड़ी से बड़े पर भी समीप ही जान पड़ता है, वैसे ही रावसाहब की सबसे समीप थे। हरेक को ऐसा लगता था कि 'रावसाहब' अपने ही हैं, और रावसाहब की भी सभी अपने ही मान पड़ते थे। सभी को उनका परिवार हमेशा अपना घर दिवता था। नगर-त्रिके की मामान्य व्यापारप्रकाश, पूजा के विद्यालयों के विद्यार्थी, राजकीय पक्षों के कार्य-कर्ता, नेता, साहित्यिक, पत्रकार, मजदूर, कारखाने के मानिक, सभी उनके यहाँ आते-जाते थे। सभी लोगों का स्वागत-अन्तर रावसाहब समान रूप से बड़े प्रेम के साथ करते थे। 'बहुम दिनों बाद दिखाई पड़े, स्वास्व गंगा है ? स्वास्व का ध्यान सबस्व रलें ?'—ये वाक्य तो लोग ही होते थे, लेकिन इनके भावना में ये सामनेवाले व्यक्ति के हृदय तक पहुँचने का प्रयत्न करते थे। मित्रों प्राये हुए व्यक्ति की जाय से प्राप्ति होता ही था, जिसका उनके यहाँ अनुत्तर नसर था;

केविन दुगरी के नाम आन्तर्लिता स्थापित कर देना उनकी विनियता थी। विविध प्रकार के लोग उनके समीप आये उसका यही कारण था। निवट के लोगों में उनमें प्रिय जो स्नेह था, वह भी इसीलिए।

व्यक्ति-सम्पर्क की उनकी बात हर एक कायम रहनी थी, घरपर कोई मिला नहीं, तो वे कुछ बेचैन हो जाते थे, और वस निरन पड़ने से लोगों के पास मित्रों के लिए हमेशा से मोटर में ही गरी चक्के थे। अस्वयन्ता के कारण आनन्दन रीति चमना धीरे धीरे कल्या उनके लिए अनुभूत नहीं था फिर भी वे घरपर विषय ही निरन पड़ने थे। प्रत्येक घरों में साहित्य में ही मीलों अपन किसी मित्र में निजने चले जाते थे, किसी काम में नहीं, मित्र मिलने की इच्छा में ही। और कोई प्रिय व्यक्ति मित्रों को दूर से बेचन हाय बीकवर नमस्कार करने में ही रावसाहब की सम्मोष नहीं होता था जब तक कि वे स्वयं जानकर उसके गले में नहीं लगाते थे। रावसाहब स्वच्छलाप्रिय व्यक्ति थे, परन्तु ऐसे अपठरों पर माननेवाले व्यक्ति के कपटे माफ ही कि नहीं, उन्हें इनका कोई ध्यान नहीं रहता था। इसमें उनकी हार्दिकता प्रष्ट होगी थी। उनके सम्पर्क का दृश्य दसम मित्रिण है।

राजनीतिक प्रवृत्ति के बारे में ही नहीं। वे थे स्वातन्त्र्य-प्रवृत्ति के। स्वतन्त्रता उनके लिए एक जीवन-मूल्य थी। और इसी दृष्टि से वे स्वतन्त्रता के आन्दोलन में सामिल हुए थे, राजनीति दृष्टिकोण गवरी। राष्ट्रीय स्वतन्त्रता प्राप्त हुई, इस स्वतन्त्रता का मुह दलित, पीछित लोगों की भी प्राप्ति हो सके, इस मन्दर्भ स राष्ट्र के विभाग की योजना बनेगी और राष्ट्रमय में स्वतन्त्रता की इका कोते के साथ रहने वाली ऐसी उन्हें थाया थी। स्वतन्त्रता आन्दोलन के समय के त्याग की प्रकाश पायी और धन स्वतन्त्रता आरत में त्याग की आवश्यकता नहीं, इस विचार ने कभी उनके मन को स्पष्ट नहीं किया।

भाज की राजनीति उन्हें कभी दिखाई देती थी, इसका विवेचन उन्होंने बहुत ही

सा गिरि हो, या अतिथि यात्रीय सम्मेलन हो, विनोबाजी को परबारा हो, इन सभी में रावसाहब प्रत्येक भाग लेते थे। अध्यक्षों 'सुदान' साप्ताहिक के संगरक्षक की जिम्मेदारी को उन्होंने बर्मेडाटा एव बुजसतापूर्वक निभाया।

मनुविन विचारों से रावसाहब बहुत दुःखित होने थे। भाषा के आधार पर प्रान्तों की पुनर्रचना को केन्द्र फँसे हुए ध्यानोपन में उनके मन को धार्मिक डेम पड़ती थी। वे बर्मेडाटा बतते—“हम सब एकत्ववादी एवं लोकशाही के आराधक ही नहीं! कैसे हैं वे पक्ष, और कैसे हैं वे धान्योपन!”—ऐसा बतते हुए उनके हृदय में कुछ भी बाढ़ उमड़ पड़ी है, ऐसा सुननेवालों को लगता था। असम में बगला-भाषा के विच्छेद उत्पन्न हुआ, घनेक परिवार विराधार हो गये। उनकी भावना के लिए रावसाहब बहुत दौड़ पड़े। कापन लोटने पर प्रसन्न के बगली बगुमो की सहायता के लिए एक निधि जमा करने के काम में पड़ते थे। पानथेन बोध के टूटने पर नागरिकों की जो हानि हुई, उस समय पूरा मे सर्वोत्सव-न्याय-वर्गियों में सेवा-न्याय किया। उन समय रावसाहब निरक्षरप्रति सेवा में हर बटिन-से बटिन कार्य में कार्यवर्तीषों के साथ लगे रहे। सब उस दिन के गिरि या प्रायोजन किया, जिसमें करीब १०० कार्यवर्ती थे। इन सभी कार्य-वर्गियों को रावसाहब वा विधेय रूप में महाराष्ट्र में। धर्मो हल ही मे कोपानागर के भूषाल के समय प्रारम्भिक सेवा-कार्य में रावसाहब ने सर्वोत्सव-सेवकों की सभी प्रकार से कार्य मदद की थी। एक जीप के लिए वित्तों ही लोगों के पान गये थे। रावसाहब को मांगना प्रच्छा नहीं लगता था, परन्तु बुद्धिपूर्वक के लिए मांगने में अभी भी उन्होंने संकोच नहीं किया। धनप्राप्त में लोगों की सतारा है इसकी अपेक्षा का अनुमान करके धनप्राप्त-विरोधी सम्मेलन में उन्होंने विशेष रूप से सहयोग दिया। पूना की जनता को धनप्राप्त के बारे में समझाने के लिए अनेक भाषाओं में भाषण करने का सर्वोधिक प्रयत्न आपने किया था। सामाजिक जीवन में महत्त्व के चीजों में कार्य करते हैं, इनके बारे में उनका एक दृष्टिकोण था। सत्ता वस्पर्षा की राजनीति

सांस्कृतिक, वीक्षिक क्षेत्र में घुसने लगे तो सामाजिक जीवन दिग्गम-भिन्न हो जायगा, इसका उन्हें स्पष्ट आभास था। सत्ता की राजनीति में स्पर्षा होगी ही यह उन्हें जानबूझ था, परन्तु एक मर्दा के बाहर यह स्पर्षा क्यों तो लोचनी की ओर राष्ट्रीय प्रगति को बहाना बना घनता लगेगा, ऐसा उन्हें डर था। लोकशाही की नीका लोकमत की जनधारा में संरक्षी है। अपने इस लोकशाही में लोकमत वास्तविक दृष्टि से निर्माण हो नहीं हुआ। इसके बारे में उनका कहना था, “जैन, जाहल और सगति मोक्षमत का राष्ट्रीय नेतारों के पीछे आधार न होने के कारण राज्यवर्तों लोग साधना नहीं रह गये।” और फिर—“सांस्कृतिकता, धार्मिक कर्मकाण्ड धर्मग्रन्थ होने हैं, धर्मार्थ उससे चित्त-मुक्त नहीं होगी। यही स्थिति राजनीतिक पक्षों की भी हुई है। चाहे वह रक्षित पक्ष हो अथवा धर्म पक्ष, सब जगह लोकचार्मिक और सतही बकभक्त! लोकमानस पर लोकसांस्कृतिक साकार करने की राजकीय नेतारों में कृपण ही नहीं रही।”

फिर यह काम कौन करे? इसका उत्तर रावसाहब ने गत बीस वर्षों के अपने जीवन में दिया है। राजनीतिज्ञ, इन अथवा सम्पूर्ण यह सभी भी वहीं कर सकती थी। लोकमत-निर्माण के अत्यन्त न्याय में रावसाहब ने मजबूत होकर आय किया, क्योंकि वे राजनीति स्थिति के प्रति जागरूक थे। विधान-सभा में होनेवाले उपद्रवों में रावसाहब को जो गड़बड़ होना था, उनका वर्णन करना बटिन है। ये उपद्रव क्यों होते हैं? इसका कौन जिम्मेदार है? लोग भी क्यों नहीं कुछ सोचते? जाहल व प्रभाव लोकमत धरितत्व में होता तो लोगों ने बोट में घुसकर धाये हुए प्रतिनिधियों को लोकशाही के इन सदियों के अग्रदूत बखते तथा उसे अपवित्र करने का साहस नहीं होता। धर्मो वास्तविक लोकमत तैयार करने का काम तो होता ही चाहिए। उसे करनेवाले को सत्ता व स्पर्षा से अक्षिप्त रहना चाहिए। परन्तु हमेशा कार्यरत रहना चाहिए। लोगों को, दूर से देखनेवालों को रावसाहब निवृत्त हुए ऐसा लगता होगा। स्वयं भी वे यही कहते थे। परन्तु नहीं भी

इस तरह के काम मानने आने पर रावसाहब अपेक्षा रूप में प्रत्येक क्षणिक होने थे, इसका क्या कारण है? वास्तविक कारण यही है कि राजनीति से भी अधिक उन्होंने लोकशासन को महत्त्वपूर्ण माना था।

मल्याळी समाज, ममता, समृद्धि, मानवता, ये सब उच्चतम लक्ष्य रावसाहब के जीवन में थे।

सभी दीन-दुर्बल व्यक्तियों के प्रति करुणा, साधुवृत्तों के प्रति हार्दिक सहानुभूति रावसाहब के अन्दर भरपूर थी। सभी को वे क्या प्रसन्न और क्या सहयोगिता की चाहितों में, सब जगह एक-ही धार्मिकता के साथ थे। वास्तव में वे एक विश्व-नागरिक थे।

जीवन में बहुत सन्निध प्रश्नों में मनुष्य रक्षा व्यवहार करना है, इनसे उनके व्यक्तित्व की गहराई का प्रकाश लगाना का सकता है। दुःख में उद्वेग न हो, यह उसकी पृष्ठभूमि है। गान, गम्भीर, दीन-उदात्त व्यक्तित्व, साधन-मयी मुद्रा, मुक्त हँसी, विनम्र विनोद, प्रसी का शोक, और बालन के प्रभाव स्नेह, ये सभी रावसाहब के व्यक्तित्व की गहराई व्यापकता की द्योति हैं।

ऐसा राष्ट्र व्यक्तित्व प्राप्त पिरितारा में बिलीन हो चुका है। वे यह बतते हुए गये, जीवन का ध्यास भर चुका है, स्वास्त्व भर चुका है, प्रसन्न प्रसन्न ही चाहिए, और वे चले गये। अनेक को दुःख में छोड़कर चले गये। शीमती माधुलिकाई उनकी सुविधा, गम्भीर, दान, मनुष्यता की पत्नी हैं, इनके ऊपर ही दुःख का पड़ाव टूट पड़ा है! उनका पुत्र वा भी व्यक्तित्व रावसाहब के धनुरूप ज्वाला का ही है। यह दुःख के पर्वपर्व में सहन करेगी, हम सब उनके दुःख में सहभागी हैं।

रावसाहब के गांव भाई—श्री धन्युत्तराय, धनुभाऊ, बालासाहब, पमासाहब, साधुबराय, सभी लोगों को अथार दुःख है। उन्हें हम सब किन धर्मों में सात्वता हैं?

रावसाहब ने पूता में हम सब लोगों में लोक अथार प्रेम की वर्षा की। धर्म तो उनकी याद ही हम लोगों की पानी है। ‘रावसाहब को पवित्र स्मृति को हमारे सहस्र प्रणाम! (मूल मण्डली में) —विविधवारा देशप्राप्ति

### अहमदाबाद में सर्वोदय-पात्र

यों हो सर्वोदय-पात्र देश के कोने-कोने में  
रखे जाते हैं और उनमें होनेवाली भाव का  
विनियोग भी सर्वोदय-आन्दोलन के लिए होता  
है, किन्तु प्रहसंदावाद जैसे महानगर में सर्वोदय-  
पात्र अभिमान की धरती एक कट्टी है।

प्रथी विद्वेद दिनों सर्वदेवायक के छात्रास  
थी एवम् जयभारत भद्रप्रसाद के गायी-  
बाधम मे रचनात्मक कार्यप्रतीति मे मुद्रास-  
के लिए कार्य मे जाने विस्तर जब हस  
मनवीर कौरावर बावत था रहे थे तो राने  
मे थी सिधिराजल मुनसे कहने लगे—  
“गौरावर-भास के कार्य मे मुझे हर एक घर वी  
सोझिवा कहनी जलनी पडनी है। इनमे  
भवान भूषा प्रानी है और भूषा बडी प्रसो  
कानी है, और भास भी सब चीज का ईसास  
करना हूँ भी दिवागी बनरत हो जानी है,  
जिसमे नीर भी भाडिया प्रानी है।” थी सिध-  
रिजा शस समय गात्र धर के है। उनही मे  
पिछले भाट गानो थे पेर रहा हैं। इनको  
मिने एक ही मुने है—प्रसो मे प्रसो-भास  
भी प्रसिध मे-प्रसिध सोप्रसिध और प्रसिधिन  
काना। विस्तर प्राने काम मे भासूत रहने  
है और जब प्रोषा मिथना है तो प्रसना सोरन  
मुस नीर-भास कर लेते हैं। प्रसना पर हवा  
गौरावर-गौरा की वेधना एक रहे है।  
नीर जाना का हि महत्तमा प्रिमे  
के एक देता मे जने सिधिराजल मिने उठ  
गोब के ही नदी, प्रसिधिन गौरास के प्रोटे-  
प्रोटे प्रसो के निय का जानी ?

एक घोर भारी हत्याकाण्ड घाट है, जो  
 २५०००० बर्तते भी रजिब बर मदारान की  
 घोर दण्डाष्ट हुए घोर घटनाकार के सर्वोच्च  
 के शर्म के बहुराज, किशोर अकार और  
 सर्वोच्च-गण के नाम इनो प्रिय है। सभी  
 निम्न के शर्म किशोर-मोरोक भी इन्हीको  
 बताया गया है। एक बार इनो भूमा कि  
 श्वेन के 'मोना-अवतन' ग्रंथ को स्पेक कि  
 गया था। एक 'मोना-अवतन' को एक हजार  
 प्रियां प्रेम पुनरार बेनी। एक हजार करोड़-  
 वर कल्पे का किमा भी इन्ही के जन्मा है  
 घोर घटनाकार के नाम भी रहे है। इन्ही  
 सर्वोच्च-गण के बारे में इन्ही प्रियां प्रेम

नरहे हुए कहा—'शर्वोदय-यात्र से ग्रहणशालाद  
छहर में हम भट्टे हैं और जीवन का सतोष  
मने मिल रहा है।'

धी जुगतपम भाई का मृत निग है।  
 लम जिन्हे नौ दासीग सम्पायो मे हजरो  
 नौ सम्पा य सकोइय पात्र है। शान्ति मेना ने  
 गिबिर बर्यगह चष्टे नर्याजम यदा चलो है  
 बिननो धी जुगतपम भाई का भागदमेन  
 पित्रता है।

बड़ीदाहारमेंथीरत्नमिह्र७६अपकी  
मायमेंभीहरमुहमेंसर्वोदय-पानकी  
समृद्धीकेलिखाए-वार, पाँच-पाँचमजिन्-  
गानीइयाओंकीसीढियोंपरफटनेमें  
जड़नेउत्पत्तिरहनेहै।और,महोपायामें  
थीगोपानभाईपटेलवरामेंसर्वोदय-पान  
पनानेआरहेहैं।

स्यास्थोपयोगी प्राकृतिक चिकित्सा की पुस्तकें

		नेबर	मूल्य
मुहुरती उपहार		महाप्रभा गाथी	०-८०
भारोम्य बी मुजी		" "	०-११
रामनाम		" "	०-५०
रविवर गहनो इमात			
अन्नामिड्ड कपिफार है	हिन्दीय सत्यनारायण	बर्बरन्त बरपवरी	२-००
हरत योगासन	" "	" "	(प्लास्टिक कवर) ३-००
यह काव्यशास्त्र है	" "	" "	१-००
समुद्रगत रहने के उपाय	अथर्व सत्यनारायण	" "	१-२५
रामायण दृष्टि मोर्से	" "	" "	१-००
धरेलू प्राकृतिक चिकित्सा	" "	" "	०-७५
पञ्चम नाम बाद	" "	" "	१-००
गुणाल के औषध-पत्रा		अनुसार	१-००
रोम मे योग विचारण		स्वामी विद्यानाथ	१०-००
Miracles of Jesus		G. S. Verma	८-००
Everybody guide to Naturopathy		Benjamin	२४-३०
Diet and Salsid		N. W. Walker	१५-००
उपवास		हरण प्रसाद	१-२५
प्राकृतिक चिकित्सा-विधि		" "	२-५०
पाचनन के योगी की चिकित्सा		" "	२-००
प्राकृतिक धीर धोतल		महेश्वरी चन्द्र	१-५०
मनोचिकित्सा		रायचारा वेद	१-५०

इन युद्धकों के अतिरिक्त देशी निरक्षरी सेनाओं की भी अनेक युद्धकों का प्रयोग है। विशेष बातकारी के लिए अधीनस्थ संग्रहालय।

एकमे, ८१, एमुप्लानेड ईस्ट, कलकत्ता-१

श्री गान्धर्गल ठाकर भले ही ६५ वर्ष के हो गये हैं, लेकिन उनकी मस्ती और स्फूर्ति देखकर उन्हें कोई बूढ़ कह नहीं सकता ! गांधी में गांधीत्व-भाव बलवाने का काम इन्होंने स्वयं कर दिया है ।

बाद घापी है वह परो जव श्री रजिस्टर  
महाराज ने तर्फ भट्टमहाबाद नगर मे ५५  
हजार सर्वोदय-पात्र रखावे । कुछ दिन इस  
सर्वोदय-पात्रवाले परिवारों मे इसका जीवन  
समर्थ भी रहा । बाद मे जोई ऐसा व्यक्ति  
आने लगी याया, जो इन पात्रों की साक्ष्यता  
नाथम रल भवे ।

मेरा अपना विश्वास है कि गुजरात प्रदेश  
के सर्वोद्योग-पार्कों की स्थापना के क्षेत्र में  
आन्दोलन का जारी पक्षपात मिलनी वह  
सकनी है। साथ, ये सर्वोद्योग-पार्क  
न होयें।  
—डा. क. भा. शर्मा

—बाहुभाई बोली



सा गिविर हो, या अतिशय भारतीय सम्मेलन हो, विनोबाजी को पदवात्रा हो, इन सभी में रावसाहब सब-प भाग लेते थे। अध्यक्षी 'भूदान' साप्ताहिक के संपादक की जिम्मेवारी को उन्होंने कर्मठता एवं उन्नततापूर्वक निभाया।

मनुविन विचारों में रावसाहब बहुत रुचित होने थे। भाषा के आधार पर प्रान्तों की पुरुरेचना को लेकर होने हुए प्रान्तीय ने उनके मन को अधिक डेल पहुँची थी। वे नई नार कहते—“हम सब स्वतन्त्रता एवं लोकशाही के खापर हो नहीं। कैसे हैं ये बल, और कैसे हैं ये प्रान्तीयता !”—ऐसा कहते हुए उनके हृदय में दुख की बाढ़ उभर पड़ी है, ऐसा मुननेवालों को लगता था। प्रथम य ब्रह्म-भाषा के विरुद्ध उल्लान हुआ, अनेक परिवार निरामार हो गये। उनकी मातृभाषा के लिए रावसाहब वहाँ दौड़ पड़े। वापस लौटने पर प्रथम के बगाली बन्धुओं की सहायना के लिए एक निधि जमा करने के नाम में पहल की। पानेयन का के टूटने पर नागरिकों को हो जानि हुई, उस समय पूना में मर्वाहय-नार्य-वर्ताओं ने मेवा-नार्य किया। उन समय रावसाहब नित्यप्रति मेवा में हर कठिन-भट्टिन कार्य में नार्यवर्ताओं के साथ लगे रहे। सब दस दिन के गिविर का आयोजन किया, जिसमें करीब १०० नार्यवर्ता थे। इन सभी नार्य-वर्ताओं को रावसाहब का विशेष रूप से सहायता था। सभी हाल ही में कोवनागर के भूवाल के समय प्रारम्भिक मेवा-नार्य के रावसाहब ने मर्वाहय-वर्ताओं की सभी प्रकार से काड़ी मदद की थी। एक जीप के लिए बितने ही लोगों के पाम गये थे। रावसाहब की माँगना प्रच्छा नहीं लगता था, परन्तु बुधियों के लिए गाँव में न सभी ही उन्होंने संकीच नहीं किया। धर्ममाल ने लोगों को सहाय है इसकी अपेक्षा का न अनुमान करने प्रामुखन-निरीधी सम्मेलन में उन्होंने विशेष रूप से सहयोग दिया। पूना की जनता को प्रामुखन के बारे में समझाने के लिए अनेक मन्त्रालों में भाग्य करने का स्वर्णिम प्रमल आपने दिया था। सामाजिक जीवन में महत्त्व के नीतम नार्य करते हैं, इसके बारे में उनका एक दृष्टिकोण था। सत्ता में स्वर्ण की राजनीति

मास्त्विक, रीक्षिक क्षेत्र में घुसने लगे तो सामाजिक जीवन दिन-भित हो जायगा, इसका उन्हें स्पष्ट आभास था। सत्ता की राजनीति में स्वर्ण होगी ही यह उन्हें जानून था, परन्तु एक वर्षादा के बादर यह स्वर्ण गयो तो लोकशाही को और राष्ट्रीय प्रगति को बहून बड़ा चक्का लगेगा, ऐसा उन्हें डर था। लोकशाही की नौका नोभम की जनपारा में तैरती है। प्राने इन लोकशाही में लोकमल वास्त्विक दृष्टि में निमग्न हो नहीं रुथा। इसके बारे में उनका कहना था, “बिना, आलुन और सगठित लोकमल का राष्ट्रीय नेनाओ के पीछे प्राधान्य न होने के कारण उन्मयन नोन सावधान नहीं रह सके।” और फिर—“साधप्रवायिका, धार्मिक कर्मकाण्ड प्रचलून होने हैं, प्रार्थन उसके बिल-मुँह नहीं होगी। यहाँ स्थिति राजनीतिक बसों की भी हुई है। बाहे वह बसिल पंथ हो प्रथवा धाम पंथ, सब जगह धोषचारिक और सतही बलभक्त ! लोकमानस पर लोकसाधक सरकार आने को राजकीय नेताओं में कृपत हो नहीं रही।”

किर यह नाम कौन करे ? इसका उत्तर रावसाहब ने गल नीम वर्षों के अपने जीवन में दिया है। राजनीतिज्ञ, इन प्रथवा मन्त्रालों यह सभी भी वहीं कर सचती थी। लोकमत-निर्माण के प्रत्येक नार्य में रावसाहब ने सजग होकर आम लिया, क्योंकि वे राजनीतिक स्थिति के प्रति जागरूक थे। विधान-सभा में होनेवाले उपद्रवों से रावसाहब को जो बच होता था, उनका वर्णन करना बठिन है। ये उपद्रव क्यों होते हैं ? इसका कौन जिम्मेदार है ? लोग भी क्यों वहीं कुछ बोलते ? जानून न प्रभाव लोकमत बसिल्ल में होता तो लोगों के बीच में घुलन घाये हुए प्रतिनिधियों को लोकशाही के इन बरिदों में प्रमदना बखते तथा उसे अपवित्र करने का साहम नहीं होता। प्रमर्न वास्त्विक लोकमत तैयार करने का नाम तो होता ही चाहिए। उसे करनेवाले को सत्ता में स्वर्ण में अल्लिप रहना चाहिए। परन्तु हमेशा धार्मिक रहना चाहिए। लोगों को, दूर से देखनेवालों की रावसाहब निवृत्त हुए ऐसा लगना होगा। स्वयं भी वे यही कहते थे। परन्तु नहीं भी

इस तरह के काम मानने पाने पर रावसाहब अपणी रूप में धवस्य धामिल होने थे, इसका क्या कारण है ? वास्त्विक कारण यही है कि राजनीति से भी अधिक उन्होंने लोकप्रभाग को महत्त्वपूर्ण माना था। न्यायशरी समाज, समता, समृद्धि, मानवता, ये सब उच्चतम लक्ष्य रावसाहब के जीवन में थे।

सभी धीन-धुबल व्यक्तियों के प्रति कष्टना, प्राधुष्यको के प्रति हार्दिक सहानुभूति रावसाहब के अन्दर भरपूर थी। सभी को वे स्वा प्रसन और स्वा सहभाषि की धारिदों में, सब जगह एक-ही धार्मिकता के साथ वे घूमे। वास्तव में वे एक विश्व-नागरिक थे।

जीवन में बहुत प्रप्रिय प्रसंगों में मनुष्य ईसा ध्यवहार करना है, इनके उरके व्यक्तित्व की महर्दा का प्रत्यान लगना का सनदा है। दुख में उठे न हो, यह उसकी पदधान है। धान, धम्भीर, धीर-उदात्त व्यक्तित्व, ध्यान्ध-मयी मुद्रा, धुन हँसी, विनय विनोद, धूसी का धोष, धीर बालकों में प्रगाथ स्नेह, ये सभी रावसाहब के व्यक्तित्व की महर्दा व्यासता को घाति हैं।

ऐसा मनुष्य व्यक्तित्व प्राज चिरदिना में बिलीन हो चुका है। वे यह कहते हुए मरे, जीवन का ध्याला भर चुका है, कदाचित्त भर चुका है, प्रस सब जाना हो पाहिण, और के बने गये। अनेक को दुख में छोड़कर बले गये। धीमती माहिल-नारि उनकी भुविच, धम्भीर, धान, मनुष्यापी पत्नी हैं, उनके ऊपर तो दुख का पहाड़ टूट पड़ा है ! उनका धुन का भी व्यक्तित्व रावसाहब ने धर्मरूप प्रारोधी का ही है। यह दुख के धर्मपूर्वक सहन करेगी, हम सब उनके दुख में सहभाषी हैं !

रावसाहब के पाँच भाई—धी धम्युतराव, जनुभाऊ, धासासाहब, धमासाहब, धामधराव, सभी लोगों को प्रवार दुख है। उन्हें हम सब बिन धवर्दों में सात्वता दें ?

रावसाहब ने पूना में हम सब लोगों के बीच प्रवार प्रेम की वर्षा की। धब तो उनकी याद ही हम लोगों की धानी है। ‘रावसाहब की वसिष्ठ धृष्टि की हमारे सहस्य प्रलाम ! ( मून मराठी में )’—गोविन्दराव वेतापारे

## अहमदाबाद में सर्वोदय-यात्र

जो तो सर्वोदय-यात्र देश के कोने-कोने में खे जगे है और उनसे होवेवासी काम का विनिमोग भी सर्वोदय-आन्दोलन के लिए होता है, किन्तु अहमदाबाद जैसे महानगर में सर्वोदय-यात्र क्रमिकान्ती की धपनी एक बहानी है।

श्री पीटले दिनों सरे मेवा छप के धम्यथ नी ए०० जगनाथन् अहमदाबाद के गांधी-शायर मे रचनात्मक कार्यरतियों मे मुख्यता के लिए आवे थे। उनमे मिलकर जब हथ गयीय कापयव्य बारत का रहे थे तो रान्ने मे श्री गिराजाका मुसले बहने लगे—  
“सर्वोदय-यात्र के कार्य मे मुझे हर एर पर बी सोदिदां चवनी-उनरली पडती हैं। हमने बकान खुब धानी है और भूल बरी बचदी लगती है, श्री गाम को सब पैसों का रिमाफ करता हूँ तो रिमागी बमरल हो जानी है, जिससे नीर भी बडिया बानी है।” श्री गिरा कादा इन समय साठ वर्ष के है। दररो मे रिचले साठ मानों से देर रहा है। इनकी चिन्त एर ही बुद है—गमरों मे सर्वोदय-यात्र को बधिक से बधिक लोकप्रिय और प्रतिष्ठित करना। विनमर अपने काम मे समग्र रहने हैं और जब सीबा मिलता है तो अपना भोजन सर तीनाद कर लेते हैं। साजवन एक हजार सर्वोदय-यात्री की वेल्फेयर कर रहे है। कौन जानता था कि वैश्वाग्या जिने के एक रेहान मे जन्मे गिराजाका भिके उध गति के ही गहीं, मरिनु सारे पुनरुत्थन के छोटे-छोटे बच्चों के प्रिय बन जायेंगे ?

एक और भाई इधगवदन गाह है, जो ए०० ए०० करते भी रविगकर महाराज की और माछट हुए और अहमदाबाद मे सर्वोदय के काम में जुट गये। विचार-प्रचार और सर्वोदय-यात्र के काम इनको प्रिय है। अभी पिछले दिनों रिक्ता-मनोजक भी दही-ही बनाया गया है। एक बार इनकी प्रेक्षा कि अभी मे ‘गीता-प्रवचन’ ग्रंथ को व्यापक रिश्ता बाय। कन्त ‘गीता-प्रवचन’ की उप हजार प्रतिपाद भूम-भुमरन पैसी। एक हजार सर्वोदय-यात्र चलने का रिश्ता भी इन्होंने उल्लख है और मरुतापूर्वक चल भी रहे हैं। इन्होंने सर्वोदय-यात्र के बारे में अपनी प्रतिष्ठा व्यक्त

करी हुए बडे—सर्वोदय-यात्र मे इतरक-छाद मे हथ गडे है और ‘सिद्ध’ या मे मुने बिह रहा है।

श्री जुगनयश मार वा मुग्ग रिगरे है। उप बिजे की बानीग मरुताले मे बगयो की सखा मे सर्वोदय-यात्र है। गतिन गंग के धिबिर बरैगु बन्दे कार्यभर बरी बरने है किनो श्री जुगनयश और बर मगरलेन बिजना है।

बर्डीश मार मे श्री रल्लिगु उद करे बं भातु मे भी हर मुहले मे सर्वोदय-यात्र ब मरुती के लिए चार-बार, गीम-गैम बरि-बारी इमारतो की मीदियां पर बरने बरने उगने रहने हैं। और, महाराग्य श्री गोमान भाई पटेल बग्या मे सर्वोदय-यात्रने छा रहे हैं।

## स्वास्थ्योपयोगी प्राङ्ग

बुदरणी उपचार

मारोय की बुकी

रागमाग

इकथ पदका इमार

जन्ममिड बनिभार है

सरल योगसन

मरु कगिता है

मनुस्मृत रहने के उपाय

स्वरन रहता सीसे

बरेयू पाहलि बरिस्था

पचाल माज बाज

उपवास से जीवन-राग

रोम के रोम निषारण

Miracles of fruits

Everybody guide to Naturecure

Diet and Salad

जगाम

प्राकृतिक बिकिता-विधि

पाचनत्रय के रोगो की चिरिस्था

बादर और पोषण

बनोपधि दानक

इन पुस्तको के प्रकृतिक वैती-विशेष बालका

एकमे, ८१, ए



## विवेकरहित विरोध

धनाम

### बुनियादी परिवर्तन-प्रक्रिया

“शासन के खिलाफ विवेकरहित विरोध चलाया जाय तो उससे अराजकता की, अनियंत्रित स्वच्छंदता की स्थिति पैदा होगी और समाज अपने हाथों अपना नाश कर डालेगा।”

—गांधीजी

भारत देश में आधे दिन घेराव, घरना, सूटपाट, भागजनी, कथित सत्याग्रह की कार्रवाइयाँ सोवतंत्र में सामूहिक विरोध के हक के नाम पर होती हैं।

सर्वोदय-आन्दोलन भी वर्तमान समाज, धर्म और शासन-व्यवस्था के खिलाफ विद्रोह है। वस्तु, वह इसका एक नियंत्रित, रचनात्मक एवं ग्रहणक कार्यक्रम प्रस्तुत करता है।

इसके लिए पंडित, मनन कीजिए :—

(१) हिन्द स्वराज्य

—गांधीजी

(२) ग्रामदान

—विनोबाजी

किर एक जिम्मेदार नागरिक के नाते समाज परिवर्तन की इस क्रान्तिकारी प्रक्रिया में योग भी कीजिए।

गांधी रचनात्मक कार्यक्रम वृत्तसमिति ( राष्ट्रीय गांधी-जन-अवार्ड-समिति )  
दृष्टिक्षेप ध्वन, कुम्भीवर्ग का भंड, अग्रपुर-२ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित।

## राजगौर सर्वोदय सम्मेलन के लिए रेलवे-रियायत

यह भूषणा देते हुए प्रस्ताव है कि रेलवे बोर्ड की ओर से सम्मेलन में आने के लिए एक टिकट का रियाया देकर 'बाणगो टिकट' की सुविधा प्राप्त हो चुकी है। बन्नेशन सर्विकेडन छत्र मये हैं और जल्द-से-जल्द वहाँ में प्रवेश हो जायेंगे। इन मास्त्रिय मे निम्न बातों की ओर इपवा ध्यान देने का कष्ट करें —

• बाणगो टिकट की यह सुविधा १६० मिमीमीटर से अधिक की यात्रा के लिए ही प्राप्त हो सकती। प्रति व्यक्ति के हिसाब से (पूरा नाम व वसा देकर) ५ रुपये प्रतिमिनि-युक्त प्राप्त होने पर बाणगो टिकट के भेजे जायेंगे। सम्मेलन की कार्रवाई में आम देने के बहुत ही बड़ा १० घण्टा, १६२ तक सम्मेलन मंत्री, १६५ सर्वोदय समाज सम्मेलन, गोपुरी, बर्षों के पने पर दीक्ष कपडे माफ प्रति निमि-युक्त प्रेसकर प्रतिनिधि बन सकते हैं।

• ये सर्विकेडन सर्व शेष नव के बाररदागी तथा गोपुरी कार्यलय के बाणगो सभी प्रारंभिक सर्वोदय मन्त्रियों, कुछ जिला सर्वोदय मन्त्रियों और कुछ चुनी हुई रचनात्मक संस्थाओं और प्रदेश की सभी खादी-संस्थाओं के प्राप्त हो सके, यह ध्वजधारा भी की जा रही है।

• राजगौर पहुँचने पर भोजन शुल्क जमा करके भोजन-टिकट जिसे जा सकते हैं।

## कानपुर जनपद में ग्रामदान-अभियान

कानपुर जिले के बीधा प्रखण्ड में जन २८, २९ कारण को ग्रामदान अभियान निर्धारित हुआ, जिसमें १०० कार्यकर्ताओं को प्रतिनिधि करके बार जिले तक पूरे प्रखण्ड में अभियान चलाया गया। प्रखण्ड के कुल २५० गाँवों में १४० गाँवों का ग्रामदान संग्रह हुआ।

—राजनीति

प्रान्त	ग्रामदान	प्रखण्डदान	जिलादान	जिला	ग्रामदान	प्रखण्डदान	जिलादान
बिहार	४९,७१२	१३०	१४	दरभंगा	३,७२०	४४	१
उत्तरप्रदेश	२०,०००	१०४	३	मुजफ्फरपुर	३,९१७	४०	१
समिन्दा	१२,३८९	१३९	४	पुर्निया	८,१९७	१८	१
उड़ीसा	११,७२८	१९	१	सारण	३,७७१	४०	१
मध्यप्रदेश	४,४००	२४	१	नवागछ	२,८९०	१९	१
प्रायप्रदेश	६,११९	१२	१	गया	४,८४४	४६	१
समुक्ताप्रदेश	३,९९४	७	१	मुर्शेद	३,०४८	३७	१
महाराष्ट्र	३,६६९	१४	१	सतलुजा	२,७७१	२३	१
गुजरात	१,२७०	१	१	पनवाड	१,७८८	१०	१
राजस्थान	१,२७०	१	१	पटना	२,०६५	१८	१
गुजरात	१,०१७	३	१	पलामू	८०४	७४	१
पं० बंगाल	७६८	१	१	हजारीबाग	४,९३९	४२	१
बनारस	६९२	१	१	भायलपुर	२,८७०	२१	१
केरल	४१८	१	१	मिर्जापुर	१,२९३	२३	—
दिल्ली	७४	१	१	महाप्रखण्ड	१,९९६	२७	—
अन्तर्-कमीर	१	१	१	पातुवाड	७७१	४३	१
				पंचो	८८	११	—
कुल :	१,१९,४९२	५९६	७४	कुल :	४९,७१२	४३०	१४

## डिप्टी आयुक्त सुनवाई

• राष्ट्रीय कायदा प्राथमिक मंत्रियों को जाने के कारण 'भूदान यज्ञ' का आयोजन कायदा पर ध्यान देना है। अभी जो कायदा हम इन्फेन्स कर रहे हैं वह बहुत ही माधुर्य रूप का, लेकिन भारत के राष्ट्रीय उद्योग का उत्पादन है। लेकिन हम अपने को धीरे धीरे ही अपने अधिकार धर्म विरुद्ध के बनवारी कायदा दे सकते हैं कि यदि में आ जायेंगे।

• बिजली को 'भूदान-यज्ञ' की पावन रसनी होती है, उनके लिए हम १२ रुपये वार्षिक शुल्क प्राप्त होने पर सरेडे कायदा पर धर्म 'भूदान यज्ञ' की व्याख्या कर सकते हैं।

• पाठकों, कार्यकर्ताओं, शुभ-चिन्तक मित्रों की ओर से बराबर यह माँग प्राणी रही है कि 'भूदान-यज्ञ'

का नाम बदला जाय। प्राय सबको यह यादर प्रसन्ना होगी कि राज-कोट के सर्वोदय कायदा का प्रखण्ड सर्विकेडन के 'भूदान-यज्ञ' का नाम बदलकर 'सर्वोदय' रखना निश्चित कर दिया है। इस नये नाम के आधार पर सर्विकेडन की कार्यवाही चल रही है। • धर्मोपप्रेम प्रेम न होने के कारण हमें याद रहे प्रेम पर निर्भर रहना हीन है, जिसके कारण बाणगो-की माफ प्रशासन होने में एकाद दिन की देर हो जायदा बनती है। हम इनके लिए धार्मा आरंभ हुए निष्पक्ष सुनय में पत्रिका प्रकाशित करने के लिए अग्रणी हैं।

• निजी प्रसार के वध-व्यापार में धार्मिक-संस्था निरुत्साह न भूयें, जो धार्मिक पत्रिका रौर पर छापी होगा है।

—अन्यथापक

## विनोबाजी शतायु हैं

—रांची में विनोबा-जपनी के अवसर पर विनोबाजी को शतायु होने की कामना—इस अवसर पर दत्तिया (म० प्र०) का जिलादान तथा रांची का सदर अनुमण्डलदान विनोबाजी को समर्पित—

रांची से हमारे विशेष सम्वाददाता ने सूचित किया है कि विनोबाजी की जपनी उन्हीं की उपस्थिति में मनायी गयी। दुनिया के लगभग सभी धर्मों की शब्दों का गाठ दिया गया और भारत की सभी भाषाओं में भजन की गायन हुआ। बिहार के बड़ी-बूढ़ नेता श्री गौरीधर शर्मा सिंह ने रांची की तरफ से तथा पूरे बिहार की तरफ से बाबा के शतायु होने की कामना की।

इस समारोह में भारत के करीब अनेक प्रदेश के लोग तथा भारत के बाहर के श्री कुछ लोग उपस्थित थे। बाबा ने समारोह में उपस्थित बच्चे, दूधे, जवान, स्त्री-पुरुष, सबके लिए अपनी हृदयता प्रकट करते हुए कहा कि यहाँ एक छोटा-सा विश्व-मध्य वा हो बर्तन होता है। स्व० श्री रावसाहब पट-वर्धन की याद करते हुए उन्होंने कहा कि सभी एक निर्मल पुत्र रावसाहब पटवर्धन भगवान के बरखो में समर्पित हो गये। उन्होंने अपनी उम्र का ध्यान रखते हुए तथा अपने साथियों को इस संसार से बिदा लेते देखकर कहा कि बचपन के मित्र 'क्यू' छोड़कर चलने जा रहे हैं। इसे देखते हुए बाबा ने कहा कि उनके जीवन की गभीरता भी दिनोंदिन बढ़ती जा रही है। इस अवसर पर देश के अनेक नेताओं की भाषी हुई शुभनामनाएँ पड़ी गयीं।

मध्यप्रदेश के दत्तिया जिलादाता की मुखवा इस भी: पर प्राप्त हुई। रांची जिले के सदर अनुमण्डलदान तथा सिंहभूम के २ प्रखण्डों के दात की घोषणा की गयी।

बिहार ग्रामदान प्राप्ति समिति ने निम्नत्र किया है कि ग्रामिण भारत सर्वोदय सम्मेलन तक पूरी ताकत लगाकर राज्यदान पूर्ण करने की अत्यन्त कोशिश की जायेगी। ३० नवम्बर तक सिंहभूम जिले का जिलादान पूर्ण होगा,

ऐसी सम्भावना है। मन्नाल परगना का २ मनुबूर तक जिलादान पूर्ण होगा या नहीं तो सम्मेलन तक तो पूर्ण हो ही जायेगा।

ग्रामदान प्राप्ति समिति के कार्यकर्ताओं को सम्बोधित करते हुए विनोबाजी ने कहा कि छोड़पन की दृष्टि में तथा सर्वोदय की दृष्टि से जो सर्वसम्पन्न निर्णय का स्मरण तथा महत्वपूर्ण स्थान है। धन पूरे देश में हर स्तर पर कार्यकर्ताओं को इतना प्रयास करना चाहिये।

दात की रांची बारवाडी बाटेज की एक सभा में श्री जयप्रकाशजी ने विगन शक्तियों के परिश्रेय में सर्वोदय की शक्ति की धनि-वर्षाओं को सिद्ध करने हुए कहा कि बिहार विशेषण किया। उन्होंने कहा कि कानून और हिंसा, दोनों समाज-परिवर्तन में अत्यन्त लाभिन हुई हैं, यह बात निश्च हो चुकी है। अब उन दोनों मार्गों को छोड़कर अतिरिक्त मार्ग को चपना होना उम्मी गनी में कानि कार्यकारी होगी।

उन्होंने तरखों की सम्बोधित करते हुए तबल शान्तिसेना की धारस्यकना पर बल दिया। तरखों की शक्ति सभ्य-परिवर्तन में सगे ऐसी धाराशा उन्होंने व्यक्त की। दुनिया में हो रहे तरण-विद्रोहों का भी उन्होंने हवाला दिया।

१२ दिसम्बर की प्रधान मन्त्री श्रीमती इन्दिरा गान्धी ने दाता से मुलमात की।

### प्राथमिक सर्वोदय मण्डल का गठन

बाँटया (उ० प्र०) द्वारा सैन के लोक-मेजकों की गिदने गरीने हुई बैठक में प्राथमिक सर्वोदय मण्डल का गठन हुआ। सर्वोद्य पबदेव निबारी अध्यक्ष तथा निरनुभार मिश्र मन्त्री और रामायाद सिंह कोषाध्यक्ष चुने गये।

### आवश्यक प्रचना

हमें शेष के साथ यह सूचना देनी पड़ रही है कि श्री रायसाहब राय-सवाल मु० प०—सम्पादनान, जिला-बारवाडी, (उ० प्र०) ने सन् १९६१ में 'श्रुदान-यज्ञ' के ग्राहक बनाने की खीद प्राप्त की थी, उसका हिसाब वापस नहीं लौटा रहे हैं और इतने दिनों बाद उन रसीदों पर ग्राहक बना-कर पैसा भ्रमन पाग रख तो रहे हैं, हमें नहीं भेजने; कलस्वरूप उनके द्वारा भवाये गये ग्राहकों की पत्रिका नहीं भिद पायी। हमने लगातार यह चेतावनी उन्हें दी, कि ऐसा गलत काम न करे, लेकिन उनका यह गलत तिलमिना अब भी जारी है। इस ध्यास की मूलना दो-तीन साल पहले भी प्रकाशित की जा चुकी है। हम पुनः कार्यरतों भावियों, ग्राहक-मित्रों से यह निवेदन करते हैं कि उनके इस गलत कार्य की रीतने में हमारी मदद करें, और रसीद न० ५३१-५५०, १२७१-१३००, २५३१-२५५०, १०५५१-१०५५१, ११५०१-११५२०, १४३३१-१४३४०, १९३३१-१९३३० तक के साधारण ग्राहक न बनें।

इसी रीति-उन्होंने सन् १९६१ में हमारे लगान-लिखत सर्वोदय-माहिद्व्य भ्रष्टार से प्राप्त कर ली थी।

—धनरायादात

पत्रिका-विभाग

सर्व सेवा संप्र-प्रकाशन,

### कांगड़ा जिला (हि० प्र०) सर्वोदय मण्डल की बैठक

जिले के राज्यक श्री रायसाहबजी के पयानुसार विदने गरीने हुई सर्वोदय मण्डल की बैठक में निष्ठादान कार्यकर्ता श्री लक्ष्मी जादवी को सर्व सेवा मध्य का प्रतिनिधि सर्व-सम्मति से चुना गया।

...the same kind of ...  
...the same kind of ...

# श्री-महा-भारत

**संविधानम्**



भूदान-यज्ञ मूलक प्रामोदग्य प्रधान  
 प्रांशिक शान्ति का सम्यक्वाहक  
 स्वर्ण-सेवा संघ का मुख पत्र  
 वर्ष : १५ अंक : ५१-५२  
 सोमवार २६ सितम्बर, '६६

### — इस अंक में —

गांधी-विचार में प्रामदान के बीच	६५१
भावना, योजना, साधना—सम्पादकीय	६५३
सर्व सम्पत्ति की महत्ता—विजोबा	६५४
सर्वोदय की शान्तिकारी अवधारणा :	
कुछ बुनियादी तत्व	६५५
परिस्थिति का सर्वश्रेष्ठ और	
शान्ति की योजना	६५६
साधना की मजिद . प्रामदान से	
प्रामस्वरूप्य	६६१
भारत की नयी दिशा... —विजोबा	६७७
शांताब्दी प्रकाशन-परिचय	६८०

इस अंक में पृष्ठ ६५५ से ६७५ तक की प्रकाशित सामग्री—पिछड़ी शान्त-वाद भविष्य भारतीय प्रामस्वरूप्य गतिविधियों में हुए विचार-मण्डल की उपस्थितियों पर आधारित है। —सं०

२ अक्टूबर '६६ के अवसर पर  
 गांधी-जन्म-शताब्दी विजोबांक

सम्पादक  
 शान्तिमूर्ति

सर्व सेवा संघ प्रकाशन,  
 शान्ति, शान्ति—१ उत्तरप्रदेश  
 कोय. ३१८५

भूदान-यज्ञ : सोमवार, २६ सितम्बर, '६६

४ जुलाई सन् १८८८ को जब गांधीजी की उम्र सिर्फ १८ थी और वे वकालत पढ़ने के लिए विलायत जा रहे थे, तो : राजकोट के अल्फ्रेड हार्डिस्कूल में अपने सहपाठियों द्वारा आयोजित विदायी-समारोह में कहा था : "विलायत से पढ़कर लौटने के बाद और शाहदत की भावना से भारत के नवजागरण का काम करना है ज़ाहिर है कि भारत का हर सुशिक्षित युवक भारत में नयी चेतना लाने के लिए हार्दिकता के साथ काम करेगा।" स्थानीय 'काठियावाड़ टाइम्स' के १२ सन् १८८८ के अंक में उक्त समारोह का समाचार प्रकाशित हुआ था, गांधीजी के वक्तव्य का यह सार छपा था।

उसके बाद से ३० जनवरी सन् १९४८ की संध्या तक की गांधीजी जीवन-यात्रा एक शान्तिदर्शी की जीवन-यात्रा है, जिससे सारा जगत परिचित अपनी बहादुरी से एक ही दिन पूर्व—कह सकते हैं कि अपने लौकिक की आखिरी रात को—काग्रेस के लिए जो दिया-निर्देशक पत्रक उन्होंने किया था, जिसे आखिरी वसीयतनामा कहा जाता है, उसमें अभिव्यक्ति अंकित है।

इन पहली और आखिरी अभिव्यक्तियों के बीच का उनका जीवन नये के निर्माण के लिए समर्पित रहा। अगर ३० जनवरी सन् १९४८ की रात नहीं साबित होती, तो भी उनके वसीयतनामा को कांग्रेस अपनाती, इसमें की पूरी गुंजाइश है, लेकिन इसमें किसी प्रकार की शंका की गुंजाइश नहीं है उनकी भाषा की जीवन-यात्रा ४ जुलाई सन् १८८८ की मुहर हुई आकाश-निरन्तर मुखरत और स्पष्टतर होती गयी थी—की पूर्ति के लिए होती।

इस गांधी-जन्म-शताब्दी वर्ष में गांधीजी को प्रमद बनाये रखने के सार और गैरसरकारी-स्तर पर भौतिक प्रयत्न हुए हैं। कुछ और भी होंगे। २२ फरवरी सन् १९७० तक। प्राच्यजनक आयोजन हुए गांधीजी की को वस्तु मृत या मृतप्राय साधनों से उजागर करने के। ...लेकिन यह परम्परा की एक और कड़ी है जो जोड़ दी गयी है गांधी के नाम से इतिहास और उन सपनों तथा उस आखिरी वसीयतनाम के बारे में क्या हुआ ? कागज के टुकड़े पर अंकित कर संग्रहालय में सजा देने भर के लिए है ?

गांधी जैसे शान्तिदर्शी के सपने इन जड़-प्रतीकों में नहीं, शान्ति के प्रवाह में ही पलते हैं। क्या भारत में उस प्रवाह को काममें रखने के भी ५ हुए हैं ? इस प्रश्न के उत्तर में हो प्रामदान-प्रामस्वरूप्य का धारोहण सामने है। समझाओं की मिल नवीन धुनितियों का समाधानकारी हल ढूँढ़ने का प्रयोग गांधीजी के जाने के बाद शुरू हुआ था, उसने धान राज्यदान के एक ऐसी मंजिल प्रस्तुत किया है जहाँ से हम गांधीजी के 'सपनों का भारत' उ अंतरिक्ष में अपनी आँखों से देख सकते हैं, उसे अपनी पलकों में भी बसा सकते हैं।

२ अक्टूबर '६९ की इस महत्वपूर्ण तिथि पर हम 'भूदान-यज्ञ' के इस पांक द्वारा भारत के चेतन नागरिकों को गांधीजी की इस अखंड प्रामस्वरूप्य में शरीक होने का प्रार्थना बना चाहते हैं ताकि १८ साल के बिचोर गांधी में करीब ७८ साल के बुजुर्ग गांधी की यह शान्ति-यात्रा चलती रहे... अखंड रूप अनन्त काल तक...



## स्वराज्य

पुन्नी लोचनगृही केन्द्र में बैठे हुए दम-बीज आसदी नहीं चला सकते ।  
1 नीचे में हर एक गाँव के लोगों द्वारा चलायी जानी चाहिए ।

—हरिजन, १८-१/४६

स्वराज्य में मेरा अभिप्राय है, लोक-सम्मति के अनुसार होनेवाला ज़रूर का शासन । लोक-सम्मति का निश्चय देश के वास्तविक लोगों की-से-खड़ी गाराव के मन के जरिये से हो, फिर वे चाहे स्थिर हो हों, एनी देश के हो या इन देश में आकर बस गये हों । वे लोग ने बिनाही अपने शारीरिक श्रम के द्वारा प्रदेश की कुछ सेवा की और बिनाही मनवातायो की मूखी में अपना नाम लिखा लिखा मन्त्रा न्याय्य छोटे लोगों के द्वारा मन्त्रा प्राप्त कर लेने से नहीं, 1 जब तथा का बुद्धयोग होता हो सब सब लोगों के द्वारा उसका हार करते की क्षमता प्राप्त करके हासिल किया जा सकता है । राज्नी में, स्वराज्य जगता में इन बात का जान पैदा करके प्राप्त 1 आ मन्त्रा है कि मन्त्रा पर कब्जा करने और उसका नियमन करने क्षमता उनमें है ।

— योग हरिजन, २४-१/२५

## ग्रामस्वराज्य

ग्रामस्वराज्य की मेरी कल्पना यह है कि यह एक ऐसा पूर्ण प्रजापत 7, जो अपनी मध्य ज़रूरतों के लिए अपने पड़ोसी पर भी निर्भर नहीं गा, और फिर भी बहुरी दूसरी ज़रूरतों के लिए—जिनमें दूसरी मध्ययोग शामिल होगा—बहु पत्तार मध्ययोग में काम लेगा । इस तरह एक गाँव का पटना काम यह होगा कि वह अपनी जरूरत का तमाम 12 और करने के लिए अपना मध्य पैदा कर ले । इसके अलावा उनके 1 दली मुराजिन जमीन होती चाहिए, जिनमें और कर रहे और गाँव बसों व बच्चों के लिए मनबहुलाव के साधन और सेन्ट्रल के बैलात 12 का मन्त्रोपल हो मने । इसके बाद भी जमीन बची तो उनमें ऐनी उपयोगी फलने बीयेगा, जिन्हें बेचकर वह आर्थिक लाभ उठा 1, मंत्रिन वह गाँव, मन्त्रा, 12, फलिन बनेरुह की मेरी मे देखना ।

हर एक गाँव में गाँव की अपनी एक गावसाम्ना, गावसाम्ना और भी भवन रहेगा । गाँव के लिए उनका अपना इलाका होगा, गावर ल होवे, जिनमें गाँव के सभी लोगों को कुछ पानी दिया करेगा । जो और गावसाम्ना पर गाँव का मध्य नियंत्रण रखकर यह काम किया 1 करना है । दुनियादी सामान के आगिरी दरजे तक दिया सबके 12 लाजिमी होती । जहाँ तक हो सकेगा, गाँव के मारे काय मध्ययोग 12 कायार पर चले जानी । गाव-गाँव और गावसाम्ना मध्यमगा के लि और काय हमारे मन्त्रा में चले जानी हैं, जैसे इस ग्राम-समाज में 12 मन्त्रा नहीं रहे ।

मन्त्राह और मन्त्राहों के मन्त्र के साथ मन्त्रा की सत्ता हो निम्न माना का गावसाम्ना होती । गाँव की सत्ता के लिए ग्राम- 12 की एक ऐसा दम रहेगा, जिसे गाँवकी और पर बायी-बायी मे

गाँव के चौकी-पट्टे का काम करना होगा । इसके लिए गाँव में ऐसे खोयो का रजिस्टर रखा जायगा । गाँव का शासन चलावे के लिए हर गाँव के गाँव आसदीको जो एक पचासन चुनो जायगी । इसके लिए नियमावली एक खास निर्धारित मध्यमगावे गाँव के वास्तविक स्त्री-मुरेको के अनिवार होयगा जैसे अपने मध्य चुन लें । इन पचासनों को मध्य प्रसार की क्षमता सत्ता और अनिवार रहेगा । चुँकि उन ग्रामस्वराज्य में गाँव ने प्रचलित थपों में सत्ता या दण्ड का कोई रिवाज नहीं रहेगा, इसलिए यह पचासन अपने एक मन्त्र के कार्यभार में स्थग हो गावसाम्ना, न्यायमन्त्रा और कार्यकारिणी सभा का मारा काम समुक्त रूप में करेगी ।

गाँव भी अगर कोई गाँव चाहे तो अपने यहाँ इन तपह का प्रचलन कायम कर सकता है । उनके इस काम में मीबूदा मन्त्रा भी ज्यादा दस्तकारी नहीं करनी । यहाँ मैंने इस बात का विचार नहीं किया है कि इस तरह के गाँव का अपने पाम-मन्त्रो के गाँवों के साथ या मन्त्रोय सरकार के साथ, अगर वही कोई सरकार हुई, क्या सम्भव रहेगा । मेरा हेतु तो ग्राम-शासन की एक रूप-रेखा पैदा करने का ही है । इस ग्राम-शासन में व्यक्तिगत स्वतंत्रता पर आधार रखनेवाला सम्पूर्ण प्रचलन काम करेगा । व्यक्ति ही अपनी इस सरकार का निर्माता भी होगा । उनकी सरकार और वह दोनों ग्रहिया के नियम के दम होकर चले । अपने गाँव के साथ वह सारी दुनिया की सक्ति का मुकाबिला कर सकेगा । क्योंकि हर एक वैदानी के जीवन का सबसे बड़ा नियम यह होगा कि वह अपनी और अपने गाँव की इज्जत की रक्षा के लिए धर मिते ।

## राज्य और हिंसा

राज्य हिंसा का एक केन्द्रित और सफाई रूप ही है । व्यक्ति में प्राप्ता होती है, परन्तु चूँकि राज्य एक बड़ा यन्त्रावय है, इसलिए उसे दिया से कभी नहीं छुड़ाया जा सकता । क्योंकि हिंसा में ही तो उसका जन्म होता है । मेरा दृढ़ निश्चय है कि यदि राज्य में पूर्णवाद को हिंसा के द्वारा दबावे की कोशिश की, तो वह मध्य ही हिंसा के जन्म में फँस जायगा और फिर कभी भी ग्रहिया का विकास नहीं कर सकेगा ।

व्यक्तिगत और पर तो मैं यह चाहूँगा कि राज्य के हाथों में शक्ति का ज्यादा केन्द्रीकरण न हो, उसके बजाय दृष्टीविष की भावना का विस्तार हो । क्योंकि मेरी राय में राज्य की हिंसा की दुष्प्रभाव में वैयक्तिक शक्ति की हिंसा कम हासिल है । लेकिन यदि राज्य की मालिकी अनिवार्य हो हो तो में अलग-अलग-अलग राज्य की मालिकी की सिका- 12 करेगा ।

—बी. भावर्त विष्णु, सन् १९३३

मेरी दृष्टि में राजनीतिक सत्ता कोई साम्य नहीं है, परन्तु जीवन के अलग-अलग विभाग में लोगों के लिए अपनी हालत सुधार मन्त्रे का एक साम्य है । राजनीतिक सत्ता का मर्थ है राष्ट्रीय प्रतिनिधियों द्वारा राष्ट्रीय जीवन का नियमन करने की सक्ति । अगर राष्ट्रीय जीवन इतना पूर्ण हो जायगा कि वह स्वयं आपन नियमन कर ले, तो किसी प्रतिनि- 12 की आवश्यकता नहीं रहे जागी । उस समय क्षमता प्रचलनका तो

भूदान-यज्ञ सूचक शायोद्योग प्रथम  
 दैनिक श्रान्ति का सन्देशवाहक

सर्व-सेवा संघ का मुख पत्र

एप्रील १५

अंक : ५१-५२

सोमवार

२६ सितम्बर, १९६६

### — इस अङ्क में —

गांधी-विचार में भ्रमदान के बीज	६५१
भावना, योजना, साधना —सम्पादकीय	६५३
सर्व सम्पत्ति की महत्ता — विनोबा	६५४
सर्वोदय की श्रान्तिकारी अवधारणा :	
कुछ बुनियादी तत्व	६५४
परिस्थिति का संक्रम और	
श्रान्ति की योजना	६५८
साधना की मजिद : भ्रमदान से	
भ्रमस्वरूप	६६१
भारत की नदी दिशा...	६७७
शालाघी प्रकाश-परिचय	६८०

इस अंक में पृष्ठ ६५५ से ६७५ तक की प्रकाशित सामग्री—विद्युत्-तीन-बार दैनिक भारतीय भ्रमस्वरूप गोष्ठियों में हुए विचार-मण की उपस्थिति पर आधारित है। —सं०

२ अक्टूबर '६६ के अवसर पर  
 गांधी-जन्म-शताब्दी विशेषांक

सम्पादक  
 राजाश्रित

सर्व सेवा संघ प्रकाशन,  
 राजाश्रित, वाराणसी-१ उत्तरप्रदेश  
 कोम : ३१८८

भूदान-यज्ञ : सोमवार, २६ सितम्बर, '६६

४ जुलाई सन् १८८८ को जब गांधीजी की उम्र सिर्फ १८ थी और वे बकालत पढ़ने के लिए बिलायत जा रहे थे, तो उन राजकोट के अलफ्रेड हार्डिस्कुल में अपने सहपाठियों द्वारा आयोजित विदायी-समारोह में कहा था : "बिलायत से पढ़कर लौटने के बाद और शहादत की प्राप्ति से भारत के नवजागरण का काम करना है। जाया है कि भारत का हर सुशिक्षित युवक भारत में नयी चेतना लाने के लिए हार्डिस्कुल के साथ काम करेगा।" स्थानीय "काठियावाड़ टाइम्स" के १२ जुलाई सन् १८८८ के अंक में उक्त समारोह का समाचार प्रकाशित हुआ था, जिसे गांधीजी के बचपन का यह सार छपा था।

उसके बाद से ३० जनवरी सन् १९४८ की संध्या तक की गांधीजी जीवन-यात्रा एक श्रान्तिदर्शी की जीवन-यात्रा है, जिससे सारा जगत परिचित अपनी शहादत से एक ही दिन पूर्ण—कह सकते हैं कि अपने शोक की आखिरी रात को—कार्य के लिए जो दिशा-निर्देशक पत्रक उन्होंने दिया था, जिसे आखिरी वसीयतनामा कहा जाता है, उसमें उनकी अभिव्यक्ति अंकित है।

इन पहली और आखिरी अभिव्यक्तियों के बीच का उनका जीवन नये भाव के निर्माण के लिए समर्पित रहा। अगस्त ३० जनवरी सन् १९४८ की रात को नहीं साबित होती, ठीक वही उनके वसीयतनामा की कांफ्रेंस अपनाती, इसमें ही की पूरी गुंजाइश है, लेकिन इसमें किसी प्रकार की कांफ्रेंस की गुंजाइश नहीं है उनकी भागी की जीवन-यात्रा ४ जुलाई सन् १८८८ को मुखर हुई आकाश-निरन्तर मुखर और स्पष्टतर होती गयी थी—की पूर्ति के लिए होती।

इस गांधी-जन्म-शताब्दी वर्ष में गांधीजी की अमर बनाये रखने के सरग और गैरसरकारी-स्तर पर अनेकानेक प्रयत्न हुए हैं। कुछ और भी होंगे या २२ फरवरी सन् १९७० तक। आदर्शजनक आयोजन हुए गांधीजी की अमर को वस्तुतः मृत या मृतप्राय साधनों से उजागर करने के। ...लेकिन यह वास्तविकता की एक और कड़ी है जो जोड़ दी गयी है गांधी के नाम से इतिहास में और उन सपनों तथा उस आखिरी वसीयतनाम के बारे में क्या हुआ? क्या कागज के टुकड़े पर अंकित कर संग्रहालय में सजा देने भर के लिए है?

गांधी जैसे श्रान्तिदर्शी के सपने इन जड़-प्रतीकों में नहीं, श्रान्ति के अमर प्रवाह में ही पलते हैं। क्या भारत में उस प्रवाह को कायम रखने के भी प्रयत्न हुए हैं? इस प्रश्न के उत्तर में ही आभयदान-भ्रमस्वरूप का आरोहण सामने आता है। समस्याओं को नित नवीन चुनौतियों का समाधानकारी हथकण्डा प्रयास गांधीजी के जाने के बाद शुरू हुआ था, उसने आज राज्यदान के हथकण्डा एक ऐसी मंजिन प्रस्तुत किया है जहाँ से हम गांधीजी के 'सपनों का भारत' उदात्तरास में अपनी धाँसो से देख सकते हैं, उसे अपनी पलकों में भी बसा सकते हैं।

२ अक्टूबर '६९ की इस महत्वपूर्ण तिथि पर हम 'भूदान-यज्ञ' के इस विशेष अंक द्वारा भारत के चेतन नागरिकों को गांधीजी की इस सर्वोच्च भ्रमस्वरूप में शरीक होने का आमन्त्रण देना चाहते हैं ताकि १८ साल के बिरोध गांधी से लेकर ७८ साल के कुतुब गांधी की यह श्रान्ति-यात्रा चलती रहे। अगस्त ३० अमरत काय तक...

# गांधी-विचार में धामदान के बीज

## स्वराज्य

सच्ची लोकशाही केन्द्र में बँटे हुए दम-बोध धामदानी नहीं बना सकते । जो नीचे से हर एक गाँव के लोगों द्वारा चलायी जानी चाहिये ।

—हरिजन, १८-१-४८

राज्य में मेरा अभिप्राय है लोक-सम्पत्ति के अनुसार होनेवाला रूप का धामदान । लोक-सम्पत्ति का निश्चय देश के बालिग लोगों की-से-बड़ी मायदा के मत के जखिये से हो, फिर वे चाहे स्थिति हो, उसी देश के हो या इस देश में आकर बस गये हों । वे लोग । जिन्होंने अपने शारीरिक श्रम के द्वारा प्रदेश की कुछ सेवा की और जिन्होंने सदाशालाओं की सूची में अपना नाम लिखा किया सच्चा स्वराज्य यही लोगों के द्वारा सत्ता प्राप्त करने में है, जब सत्ता का उपयोग होता हो तब सब लोगों के द्वारा उसका उपयोग करने की शक्त प्राप्त करने चाहिये किया जा सकता है । शब्दों में, स्वराज्य जन्तु में इस बात का ज्ञान पैदा करने का मत है कि सत्ता पर कब्जा करने और उसका नियमन करने अपना उत्तर है ।

— दाम हरिदास, २४-१-४८

## धामस्वराज्य

धामस्वराज्य की मेरी कल्पना यह है कि यह एक ऐसा पूर्ण अवातन, जो अपनी प्रथम जलनों के लिए अपने पड़ोसी पर भी निर्भर नहीं है, और फिर भी बहुतेरी दूसरी जलनों के लिए—जिनमें दूसरी स्वयंसेवक सचिवों होगा—वह परम्परा सहायों में काम लेगा । इस तरह एक गाँव का पहला काम यह होगा कि वह अपनी जलन या तमाम श्रम और बचत के लिए अपना खुद पैदा कर ले । इसके अलावा उसके इन्हीं मुद्रित जमीन होती चाहिये, जिनमें और घर सके और गाँव को बचो वे लिए मनबहुल्य के साधन और बैलगाड़ी के मंडान का न बन्दोबस्त हो सके । इसके बाद भी जमीन वनी तो उसमें ऐसी उपयोगी पत्तन बोयेगा, जिन्हें बेचकर वह प्रायिक लाभ उठा, लेकिन वह गाँव, सम्पूर्ण, प्रतीय बचत की नीति से चलेगा ।

हर एक गाँव में गाँव की अपनी एक मातृशाला, पाठशाला और मन्दिर रहेगा । पानी के लिए उसका अपना इन्फ्राम होगा, बाटर में होवे, जिनमें गाँव के सभी लोगों को कुछ पानी मिले करेगा । मेरी मातृशाला पर गाँव का पूरा नियमन रखकर वह काम किया करना है । बुनियादी जमीन के आधुनिक तरीके तक पिछा सबके ए शक्ति की होगी । जहाँ तक हो सकेगा, गाँव के सारे काम स्वयंसेवक आधार पर चले जायेंगे । जात-वर्ण और न्यायसत्त प्रमुखता के मेरे धार द्वारा समाज में चले जाते हैं, जैसे हम शान-समाज में पहुँच नहीं रहे ।

सत्यमेव और समद्वयों के धारण के साथ अहिंसा की सत्ता ही सौम्य समाज का सामान्य होनी । गाँव की रक्षा के लिए धाम-निधि का एक ऐसा बच रहेगा, जिसे स्थानीय और पर बाँटी-बाँटी के

गाँव के बोको-पट्टे का काम करना होगा । इसके लिए गाँव में ऐसे लोगों का रजिस्टर रखा जायगा । गाँव का शासन चलाने के लिए हर गाँव के पाँच धामनिधियों की एक पचासप चुनी जायगी । इसके लिए नियमावली एक खास निर्धारित योग्यतावाले गाँव के बालिग स्त्री-पुरुषों को अधिकार होगा कि वे अपने पत्र चुन लें । इन पचासपों को सब प्रकार की सामाजिक सत्ता और अधिकार रहेगें । चूँकि उस धामस्वराज्य में धाम के प्रचलित धर्मों में सत्ता या दण्ड का कोई रिवाज नहीं रहेगा, इसलिए वह पचासप अपने एक साल के कार्यकाल में स्वयं ही सारासमा, न्यायमान और कार्यकारणी सत्ता का सारा काम मनुष्य रूप से करेगी ।

गाँव की अगर कोई गाँव चाहे तो अपने यहाँ इस तरह का प्रजातंत्र कायम कर सकता है । उसके इस काम में लीजुदा सरकार भी ज्यादा दखलबाजी नहीं करेगी । यहाँ मैंने इस बात का विचार नहीं किया है कि इस तरह के गाँव का अपने पान-मंडल के गाँवों के साथ या केन्द्रीय सरकार के साथ, अगर पैनी कोई सरकार हुई, क्या सम्बन्ध रहेगा । मेरा हेतु तो धाम-शासन की एक रूप-रेखा पैदा करने का ही है । इन धाम-शासन में व्यक्तिगत स्वतंत्रता पर आधार रखनेवाला सम्पूर्ण प्रजातंत्र काम करेगा । व्यक्ति ही अपनी इस सरकार का निर्माण भी होगा । उसकी सरकार और वह बोनी अहिंसा के नियम के बंध होकर चलेगी । अपने गाँव के साथ वह सारी दुनिया की शक्ति का मुकाबिल कर सकेगा । क्योंकि हर एक देशवासी की जीवन का सबसे बड़ा नियम यह होगा कि वह अपनी और अपने गाँव की दण्डन की रक्षा के लिए घर मिटे ।

## राज्य और हिंसा

राज्य हिंसा का एक केन्द्रित और संगठित रूप ही है । व्यक्ति में अहिंसा होती है, परन्तु चूँकि राज्य एक जड़ यन्त्र है, इसलिए उसे हिंसा से कभी नहीं खुदमाया जा सकता । क्योंकि हिंसा से ही तो उसका जन्म होता है । मेरा इस विषय है कि यदि राज्य में पूँजीवाद की हिंसा के द्वारा बलाके की कोसिका की, तो वह खुद ही हिंसा के जन्म का फल जायगा और फिर कभी भी अहिंसा का विकास नहीं कर पायगा ।

व्यक्तिगत और पर तो मैं यह चाहूँगा कि राज्य के हाथों में शक्ति का ज्यादा केन्द्रीकरण न हो, उसके बजाय इंटीरिप की भावना का विस्तार हो । क्योंकि मेरी राय में राज्य की हिंसा की तुलना में वैयक्तिक मान्यता की हिंसा कम हानिकार है । लेकिन यदि राज्य की मान्यता की अनिवार्य हो तो मैं अत्यंत कम-से-कम राज्य की मान्यता की विषय रिया करूँगा ।

—टी. राजन रिसु, सन् १९३३

मेरी दृष्टि में राजनीतिक सत्ता कोई शक्ति नहीं है, परन्तु जीवन के प्रत्येक विषय के लोगों के लिए अपनी हालत सुधार करने का एक साधन है । राजनीतिक सत्ता का धर्म है राष्ट्रीय प्रतिनिधियों द्वारा राष्ट्रीय जीवन का नियमन करने की शक्ति । अगर राष्ट्रीय जीवन खुद पूर्ण हो जाता है कि वह स्वयं शासन विषयन कर ले, तो किसी प्रतिनिधित्व की आवश्यकता नहीं रह जाती । उस समय मान्यपूर्ण प्रजातंत्र की

स्थिति हो जाती है। ऐसी स्थिति में हर एक अपना राजा होता है। वह इस ढंग में अपने पर शासन करता है कि अपने पड़ोसियों के लिए कभी बाधक नहीं बनता। इसलिए आदर्श प्रकृष्टा में कोई राजनीतिक सत्ता नहीं होती, क्योंकि कोई राज्य नहीं होता। परन्तु जीवन में आदर्श की पूरी सिद्धि कभी नहीं होगी।

—संग इन्डिया, २-७-२१

## धर्म और पूँजी

मवाल एक वर्ग को दूसरे वर्ग के खिलाफ भड़काने और पिड़ाने का नहीं है, बल्कि मजदूर-वर्ग को अपनी स्थिति के महत्व का ज्ञान कराने का है। धारित्र तो सभी लोगों की सच्चा दुनिया में इन्हीं-गिनी ही है। ज्योही मजदूर-वर्ग को अपनी ताकत का भजन होगा और अपनी ताकत जानते हुए भी वह ईमानदारी का स्वरूपार करेगा, क्योंकि वे लोग भी ईमानदारी का स्वरूपार करने लगे। मजदूरों की धर्मोपे के खिलाफ भड़काने का धर्म बर्दाश्त के और उसमें निश्चयनवाले सत्यम बुद्धि नतीजों को जारी रखना होगा। संघर्ष एक बुद्धि है और उसे किसी भी क्षीम पर दावता ही चाहिए। वह बुद्धिमान की स्वीकृति का, हीनता प्रथि का विरुद्ध है। धर्म ज्योही अपनी स्थिति का महत्व और गौरव गढ़ाना होगा, क्योंकि धर्म को अपनी उचित दृष्टि मिल जायगा, धर्मज सभी उम्र अपने पास मजदूरों की धरोहर के ही रूप में रखेंगे। बारण, धर्म धर्म के धर्म है।

—हरिजन, १६-१०-२२

## मालिक और मजदूर

जमीन पर मेहनत करनेवाले किसान और मजदूर ज्योही अपनी ताकत पहचान लेंगे, क्योंकि जमीनदारी की बुद्धि का बुद्धिमान दूर ही जायगा। धर्म वे लोग यह कहें कि उन्हें सच्चा जीवन की धारणक-तामों के अनुसार अपने धर्मों के जीवन, धर्म और धर्म के लिए जबतक काफी मजदूरों नहीं दी जायगी, तबतक वे जमीन को जोड़ेंगे क्योंकि ही नहीं, तो जमीनदार बेकार कर ही क्या बनता है? सच तो यह है कि मेहनत करनेवाला जो कुछ पैसा करता है, उसका मालिक नहीं है। धर्म मेहनत करनेवाले बुद्धिपूर्वक एक ही जाय, तो वे एक ऐसी ताकत बन जायेंगे जिसका मुकाबला कोई नहीं कर सकता, और इसलिए मैं बर्दाश्त की कोई जरूरत नहीं देखता। यदि मैं उसे धर्मवर्ष मानता होता तो उसका धर्म करने में, और लोगों को उसकी तानी देने में मुझे कोई शर्त नहीं होनी।

—हरिजन, ५-११-२६

## समता और संरक्षता

शान्त में समान विचार के इन मित्रों की उम्र में धनवानों के अन्यायपूर्ण धर्म की सरक्षा का या इन्हीं-गिनी का विद्रोह होना चाहिए, क्योंकि इस मित्रान्त के अनुसार मैं अपने पड़ोसियों से एक रक्षा की प्रथि नहीं रख सके। यह मैंने किया जाय? अहिंसा द्वारा? या धनवानों में उनकी सम्पत्ति क्षीनकर? ऐसा करने के लिए हमें स्वभावतः हिंसा का धारणा लेना पड़ेगा। इस हिंसक कार्यवाई में समाज का साम नहीं हो सकता। समाज उल्टा घाटे में रहेगा, क्योंकि हमें समाज एक ऐसे धर्म की गुणों से वंचित रहेगा जो सौत जमा करता जानता है। इसलिए अहिंसक मार्ग प्रत्यक्ष रूप में सच है। धनवान के पास उमका धर्म रहेगा, परन्तु उमका उमका ही भाग वह अपने धर्म में लेगा

जितना वह अपनी निजी आवश्यकताओं के लिए उचित रूप में उपयोग करेगा, और बाकी को समाज के उपयोग के लिए धरोहर समझे। इस तर्क में यह मान लिया गया है कि सरक्षक प्रामाणिक होगा।

—हरिजन, २५-८-२१

## सबै भूमि गोपाल की

सच्चा समाजवाद तो हमें अपने पूर्वजों से प्राप्त हुआ है, जो। यह सिद्धांत यह है कि 'सब भूमि गोपाल की है, इसमें कहीं मेरी क लेरी की सीमाएँ नहीं हैं। ये सीमाएँ तो आदिमियों ने बनायी हैं इसलिए वे इन्हें तोड़ भी सकते हैं।' गोपाल यानी भगवान्। धर्मों भाष में गोपाल यानी गुरु, यानी जनता। धर्म जमीन जनता नहीं है, यह बात सही है। पर इसमें दोष उस सिद्धांत का नहीं है दोष तो हमारा है जिन्होंने उस सिद्धांत के अनुसार धारण नहीं किया मुझे इसमें कोई संदेह नहीं कि इस धारण के निम्न हल तक हल। और कोई देश पहुँच सकता है उसी हल तक हम भी पहुँच सकते और वह भी हिंसा का धारण निम्न सिद्धांत।

—हरिजन, २५-८-२१

## व्यक्ति, गाँव और विश्व

ऐसा समाज अनिवार्य गाँवों का बना होगा। उमका फैलाव के ऊपर एक के दग पर नहीं, बल्कि लहरो की तरह एक के बाद एक फैलने में होगा। विश्वों मोनार की धर्म में नहीं होगी, वह ऊपर की दग चोटी के तीर्थ के नीचे पाये पर उखाड़ना पड़ता है वहाँ तो समुद्र की लहरो की तरह जिधरी एक के बाद एक पड़े धर्म में होगी और धर्म उसका सम्यक् विद्रोह होगा। वह धर्म हमें अपने गाँव के धारित्र धर्मों को नकार रहेगा। गाँव अपने धर्मों के गाँवों के लिए मित्रों को लैवार होगा। इस तरह धारित्र सार समाज ऐसे लोगों का बन जायगा, जो उमका धर्म कभी किसी का हल नहीं करते, बल्कि हमें सार करते हैं, और अपने में समुद्र के उस धर्म को महसूस करते हैं जिसके वे एक जहरी धर्म है।

इसलिए सबसे बड़ा का धर्म या धारित्र अपनी ताकत का उमका भीतरवानों की बुद्धिमान में गढ़ी केगा, धर्म उन सचनों का सार होगा और उमसे ताकत पायेगा। मुझे तादा दिया जा सकता है कि यह हमें तो सदासी तस्वीर है, इसके बारे में सोचकर धर्म बयो विद्रोह था। मुनिवर्ष की धारित्रावाला विद्रोह कोई मनुष्य होच नहीं सकता, जि भी उसकी क्षीम रहेगा रही और छोटी। इसी तरह मेरी धर्म तस्वीर की भी क्षीम है। इसके लिए मनुष्य हिंसा रह सकता है। धर्मने इस तस्वीर को पूरी तरह बनाता या पाना सम्भव नहीं है ही भी इस सही तस्वीर को पाना या धर्मक पद्धत हिन्दुस्तान की विद्रोह का धर्मन होना चाहिए। जिस धर्म की हम चाहते हैं, उसकी सही सही तस्वीर हमारे सामने होनी चाहिए, तभी हम उसमें मिलनी-मुली कोई भीज पाने की धार्या रख सकते हैं। धर्म हिन्दुस्तान के धर्म गाँव में कभी पचायती राज बाधक हुआ, तो मैं अपनी इस तस्वीर की मर्चा साबित कर सकूँगा, जिसमें सबसे पहला धर्म सचने धारित्र दोनो धर्मक होये या वो बहिष्मे कि न कोई पहला होगा, न धर्म।

—हरिजन, १६-१०-२६

## भावना-योजना-साधना

कौई मो फिरे-कुरे आदमी चुन लिये आबैं, और उमरे कहा जाय कि 'आपकी जो तीन मयने बड़ी समस्याएँ हो उम्हे नम ने निज दीजिए।'

"नका निना हुमा देखर आदरय" होगा कि अलग-अलग लोगो की मस्याएँ किनी 'धनय-धनय होती है। समस्याएँ शरीर की होती हैं, न की होती है और आध्यात्मिक होती हैं। आयु, परिस्थिति और न निजिय पर निर्भर है कि कौन कब, किन समस्या की महसूस देगा।

एक बार एक पत्रकार ने १८-१९ साल के कुछ युवको-युवतियो से पूछा 'आपकी सबसे बड़ी समस्या क्या है?' उन्होंने उत्तर दिया 'हमारे जना पिता।' उम्हने फिर पूछा 'कैसे?' वे बोले 'हम जिन तरह रहना चाहते हैं वे हमें उस तरह रहने नहीं देते।' सचमुच नयी उन्नधानो के नए बड़ो का देखा किनी बड़ी समस्या है हमें वे ही समस्या मजने हैं कहे अपने वे दिन साब होये।

समस्याएँ एक युग से दूसरे युग में बदलती रहनी हैं क्योंकि लोगो की कल्याण, भावनाएँ, धारम्यताएँ, आकाशाएँ बदलनी रहती हैं। मान-बेडा मुबारक या दार्शनिक हो, अपने युग के प्रभाव से पूरा पूरा बन गयीं हो मजता। भरलू जैना धर्ममार्गिक विचारक भी मानना था के समय बीतते के लिए मुलामो का होना जरूरी है। अगर वे नहीं रहते तो मेरा और धर्म कौन करेगा? समाज की मानिको और दासो में होकर उसने सामाजिक व्यवस्था की समस्या का एक हल ढूँढा था। उस हल में क्या धर्मोति और अत्याय है, इस पहलू पर उम्हने विचार भी गही किया। यह परिस्थिति की विवराणा है।

जिन्दगी की बर्ग-व्यवस्था को लीजिये। 'बनुषेव कटुम्बकम्' की बात मोरने और बहतेबाले हिन्दू में भी समाज की सर्वण और अवर्ण में बाँटा, और और समाज को समय जीवन के दायरे के बाहर रखा। देना ही नहीं, पुण्यो वे मुनामिने जियो बने, मारिको के मुनामिने मजदूरो को, और बड़ो के मुनामिने युवको की अधिकारो में अलग रखा—येने अधिकारो से अलग रखा की मात्र जीवन के लिए बिल्कुल बुनियादी माने जाते हैं। ग्राहर् होना है कि पुण्यो जमाने में समय कहे जानेवाले देसो में भी यमाय में इस तरह का समाज और दुपुल का—दमन और शोषण का। यह दमन और शोषण बना रहे और समाज की व्यवस्था कम्बो रहे, हमने लिए धर्म, सिद्धाण, राजतु, राज-बद आदि सबन मलेपान किया जाया था। इन व्यवस्था के विरुद्ध आवाज उठाना समाज के विरुद्ध विद्रोह तो था ही, ईश्वर-द्रोह भी था, और उसी के अनुषय विद्रोही को दंड भी मिलना था।

प्रश्न उठना है कि क्या उन जमाने के विद्रानो विचारको, और सतो-मिधायो को यह धृष्टि मिल गयी नहीं थी? क्या वे हमने धर्मोति और कटनीयता में थे? वे कुछ भी रहे हो, इनका तो मानना ही पड़ेगा कि उनके जमाने में समाज-व्यवस्था में दासो के साथ, का शूद्रो-आध्यायो के साथ अत्याय बहुत होना था। अत्याय उन व्यवस्था के अदर था, उनका एक अंग था। गरियो

तक एक व्यवस्था में रहने के कारण लोगो के अस्तार ऐसे हो गये थे कि मात्र जो बाने धर्मय मानी जावैगी वे उस मंगय आमाजी के साथ मान ली जाती थी। इसका एक बहुत बड़ा कारण यह था कि उस जमाने में मायन बहुत कम थे, और लोगो की सहानुभूति भी सीमित थी। सीमित साधनो और सीमित सहानुभूति के कारण ऊपर के लोगो ने नीचेवालो को अलग रखा। न उम्हने सम्पत्ति मेने दिया, न शिक्षा। बस उम्हने उनका ही दिया जितना चकर वे बिना रहे और उनके लिए सेवा और धर्म करने रहे।

अनपय, बहिनार, सहार (एनिमिनेशन) प्राचीन समाज-रचना का आधार था। समय पाकर अन्धभाव की नीति एक सिद्धांत बन गयी, तथा क्या समाज और क्या धर्म और शिक्षा, हर जगह माना गए से लागू हुई। लेकिन धीरे-धीरे जमाना बदला। शिक्षे का-नो बर्णों में जैके-जैके शिक्षा का विस्तार हुआ, तथा विज्ञान के कारण बड़े पैमाने पर उत्पादन हुआ और तरह-तरह की चीजें बड़ी मात्रा में बनने लगी, लोगो के लोचने-मनहने में बुनियादी परिवर्तन हुआ। ऊपर के कुछ समझदार लोगो ने दमन और शोषण के विरुद्ध आवाज उठायी। कई जगह विप्लव हुए। जातियो हुई। कुछ देसो में लोकतन्त्र के कारण नागरिको को वोट का अधिकार मिला। कारखानों के विकास के साथ-साथ मजदूरो का संगठन हुआ। मुधारको और धर्मिकारियो ने अत्याय के विरुद्ध आवाज उठायी। छिपे छिपे विद्रोह संचालित हुए। बिनाक दमन और शोषण होनी था उनमें मुश्का तो था ही, नाटिकारियो की अनुप्राय मिल गयी, तो उम्होंने भरपूर मुश्का उठाना। अन्धवालो के हाथ में धामन था, सेना थी, कार-बाने थे। नीचेवालो न छिपकर सत्यत जाति के लिए पदमन किने, किन्तु उनकी सत्यने बरी शक्ति की मुक्ति का उत्तर संकेत। सन् १७८६ में फ्रांस की राज्यपालि सन् १९१७ में रूस की बालशेविक क्रान्ति, और सन् १९४९ में चीन की साम्यवादी क्रान्ति में संपर्क का बड़ी आधार था। इन संपर्क के कारण पुरानी व्यवस्था तो बरकी ही, साथ ही मनुष्य की बेतया में बहुत बड़ा परिवर्तन हुआ। दमन और शोषण मिटना चाहिए, और मनुष्य के साथ समाजता का बर्ताव होना चाहिए, यह बात कम-से-कम निदानन में मान्य हो गयी।

इन संपर्क में अथक रक्पात हुआ। जो दबे हुए थे उम्होंने बबाने-बालो पर भरपूर मुश्का उठाना, और जिन लोकतन्त्र बचना दिया। उन्हें यह भी डर बाकि अन्धर पुण्यो व्यवस्था के लोग रहे जायेगी तो वे संगठित होकर विद्रोह को विशल कर देंगे। एक और विद्रोह करने में, और बूबयो और विरोधियो की समाज करने में हमी ही हिमा हुई। अन्तिक पुण्यो व्यवस्था को तोड़ने में ब्रितनय मूल बड़ा उपाय ज्यादा मूल बड़ा गयी व्यवस्था को कायम करने और बचाने में, क्योंकि कोसिग करनी थी लामो-करतो लोगो की पुण्यो रानने से होकर जल्दी और जबरदस्ती नये रानने पर चगने की। यह बात किना की ही मर्ति में हो सकता था। दिया एक सभ्यत दक के हाथ में थी, और उम्हो दक के हाथ में ही सत्कार, बन कायमने, शुक्ति, सेना और शिक्षा, यानी सारी शक्ति।

जिन तरह पुण्यो वर्णवासियो में 'धर्म' का नाम देकर एक बड़ा बड़े समुदाय को संस्था में अत्याय कर दिया उम्हो तरह अत्याय के नाम के आधुनिक वर्णवासियो में 'शोषण' नाम देकर एक समुदाय को समाज

कर दिया। वर्णवादी और वर्णवादी, दोनों ने रास्ता एक ही धरणाया—  
 भ्रमण करने (एलिमिनेशन) का। अन्तर इतना माना जा सकता है  
 कि वर्णवादियों ने नीचेवालों को भ्रमण किया; और वर्णवादियों ने ऊपर-  
 वालों को। लेकिन वर्णवादियों ने केवल भ्रमण किया था जब कि वर्ण-  
 वादियों ने खून बहाकर पूरा सत्यापन कर दिया। मनुष्य को उसकी जाति,  
 धर्म, रंग, लिंग, धार्मिक स्थिति आदि में बंधन कर मनुष्य के नामे सबको  
 मिला देने—(एलिमिनेशन) की नीतिवादी नहीं हुई। मिला देने, पचा  
 लेने की बात धारा भी न वर्णवादियों के गंठे उलटती है, और न वर्ण-  
 वादियों के। विज्ञान इतना बड़ा कि मनुष्य बन्दोड़ तक पहुँच गया,  
 लोकतन्त्र इतना फैला कि एक-एक आदमी को वोट का अधिकार मिल  
 गया, फिर भी इतना न हुआ कि मनुष्य की मनुष्य के नाते प्रतिष्ठा  
 साम्य हो। कभी वर्णवादियों ने एक समुदाय का दमन किया तो कभी  
 वर्णवादियों ने दूसरे समुदाय का दमन किया। दमन करनेवाले बन्दे,  
 लेकिन सामान्य मनुष्य को दमन से मुक्ति नहीं मिली। धारा दुनिया में  
 वर्णवादी और वर्णवादी दोनों का दमन कर रहा है। इस मनुदाय दूसरे  
 समुदाय की सहायता या क्षमता कर ही जीना चाहता है।

यहाँ विज्ञान और लोकतन्त्र के इस जमाने में भी यही होता रहेगा ?  
 गांधी ने कहा कि विज्ञान का आधार है सत्य, धर्म, गुण का परस्पर  
 नहीं, तथा लोकतन्त्र का आधार है स्वतन्त्र व्यक्ति, दमनिए इस युग  
 में ऐसी सामाजिक व्यवस्था सम्भव होगी आदि। जिनका दमन और

धीपण के धन के लिए किसी समुदाय का संहार करने की नीति  
 धार्य। नये समाज को सब स्वीकार करें, तथा सबको विज्ञान के साथ  
 और लोकतन्त्र के अन्तर्गत लें। गांधी ने 'मर्ग' के उदय की बात नहीं  
 मर्ग का उदय ही विज्ञान और लोकतन्त्र की मुख्य प्रेरणा हो। लेकिन  
 वर्णवादी और वर्णवादी, इन दोनों में से एक भी 'मर्ग' को नहीं स्वीकार  
 करता। एक के लिए कुछ लोग पतित हैं, तो दूसरे के लिए कुछ लोग  
 अपराधी हैं। एक पतित को मनुष्य मानने को तैयार नहीं है, दूसरे  
 अपराधी को।

अपराध व्यवस्था की नीति रहेगी तो टकराव अनिवार्य है। और अगर  
 समाज व्यवस्था और टकराव (एलिमिनेशन और वान्शिष्ट) के ही  
 रूपों पर चलता रहा तो हजारों वर्षों में विज्ञान क्या हुआ ? परमाणु  
 क्या हुआ ? अन्तर्गत के 'मर्ग' को छोड़ दिया तो जीवन की गति मुख्य  
 क्या मिले ? फिर तो इतिहास तक जिना में दूसरी दिशा तर पहुँचने  
 की एक लम्बी निर्धन कहानी के विषय दूसरा कुछ नहीं रहा।

गांधी के 'मर्ग' की बात नहीं इंग्लैंड मध्य और अफ्रीका की बात  
 नहीं। मार्क्स के 'मर्ग' की भावना तो थी लेकिन वह व्यवस्था में आने  
 की पद्धति नहीं निश्चित था। उसके नाम में वर्णवाद ही निश्चित था।  
 गांधी के 'मर्ग' की स्पष्ट योजना थी। अन्तर्गत उसकी सामान्य प्रवृत्ति  
 कर रहे हैं। ऐसी सामान्य दिक्कत एक एक नागरिक परीक्षा हो गयी है।  
 अन्तिम स्वयं 'मर्ग' की हो गयी है। —रामभूति

## सर्व-सम्मति की महत्ता

धर्मशास्त्र प्राप्ति के बाद पुष्टि आदि का जो कार्य है, उसका जितना  
 महत्त्व है, सर्व-सम्मति में काम करने का जो विचार है, उतना उतने कम  
 महत्त्व नहीं है। यह अपने में एक अन्तर्गत चीज है। आने वाले व्यक्ति-  
 गन विचार होने हैं, मनन्य होने हैं। लेकिन उनके बादनुद एक सर्व-  
 सम्मति प्रस्ताव करें। धर्म के जितने मन्त्रेद हो, उतना छोड़कर सर्व-  
 सम्मति प्रस्ताव करने सद्गुणार चर्चें, यह लोकतन्त्र के लिए, सर्वोदय की  
 दृष्टि में, अत्यन्त आवश्यक है।

इस सर्वोदय कार्यक्रम में १०-१५ साल में, सारे भारत में कम-से-  
 कम दो हजार कार्यकर्ता लगे पड़े हैं। सत्य, धर्म, अहिंसा ही हो  
 सकते हैं। दो हजार में कम नहीं होय, यह निश्चित कार्य तो। यह  
 सारी जमान एक ही विचार रहे, यह बनेगा नहीं। लोगों के विभि-  
 न्न विचार होंगे, लेकिन उन सबमें से मार्ग निश्चित और सर्व-सम्मति  
 विचार करना, विचार करने निर्णय करना सर्व-सम्मति में, यह प्रथा  
 बहुत जरूरी है, और इतना फलदायी सत्य है सर्वोदय की दृष्टि  
 में। यह सब एक नहीं होगा पर सार कि सर्वसत्ता होगी। विचारों  
 की पुष्टि मात्रा, आचार्य मात्रा, ऐसे पुष्टि की की सत्ता सत्यता में कम  
 रक्षापत्राली नहीं होगी। जन्म-मर्ति लड़ी करने में, काम जाना की  
 मर्मिनिनि मर्ति लड़ी करने में की सर्वसम्मति बाध होनी है, बने ही  
 आचार्य की सत्ता, पुष्टि-विचार की सत्ता भी बाध होनी है। इस  
 गांधी में बर्तन कर कहा है कि पुष्टि-विचार का जो पुष्ट का यह पुष्ट  
 मात्रा। और धर्म, इस कि सब हुए मर्त लक्षित किन्तु में प्रष्ट हुई  
 है, अपना ही आचार्य मात्र किन्तु में इस बात नहीं है, इन्हें विचार

मात्र संहार सामने गया है, इस धर्म में एक भूत पैदा हो गयी है  
 निश्चित के बरकरा, यह इस जमाने की एक सत्ता है। उस सत्ता में  
 महान पुष्टि, जो काम सब पैदा हो गये उतने की सत्ता, सत्ता होय,  
 अन्तर्गत सत्ताविचार महान पुष्टि होने जायेंगे, लेकिन उनकी यह पुष्टि  
 रहेगी कि के सर्व-सम्मति की सत्ता में काम करेंगे। अहिंसा काम मोर्  
 का है। मुझे एक बाध यह था रहा है, कहा ही सुन्दर बाध है उन्-  
 निवृत्त का जो विचार है, सत्ता है, उनकी बाणी बनी हो उस विचार  
 में—'अहिंसा यह उर्ध्व मार्ग' 'मार्ग' में कुछ ऊपर और देखो से कुछ  
 नीचे ऐसे उनकी बाणी होनी चाहिये मर्त वह जनता के काम बाधेगा।  
 एक विचारुत अहिंसा व्यक्तिगत हो, और उनकी बाणी होगी हो जो सत्ता  
 बाणी की दशाएँ या दश में करें, अहिंसा मर्त बाध, तो काम नहीं  
 बनेगा, उसमें बाध नहीं।

मेरा मर्त विचार है कि अहिंसा सत्ता ही पैदा कर पाने आदि के  
 १५ सालों में कि आदि काम सब निश्चित हुए बात को मर्त में सर्व-  
 सम्मति में, तो मुक्ति है कि उर्ध्व अहिंसा में अहिंसा के लक्ष्य में की  
 जो नीच मर्तमर्त मर्त में प्रष्ट हुए—वे मर्तमर्त मर्तमर्त होने लगे। दुर्गति  
 बाध थी—उतने इतना मर्तमर्त है कि एक सत्ता ॥ कि दूसरे के बने  
 सद्गुणार चर्चें तो मोर्गों का सत्यता होय, पैदा मर्तमर्त की रूप  
 जो बनी है, यह नहीं होय, अहिंसा सत्ता ही दश या दश में। जीवन पुष्ट  
 के पुष्टाधिकों की भी यही दृष्टि है। यह नहीं होय अहिंसा के सर्व-सम्मति  
 की बात पर विचार करने।

राजीव, ११ विम्वर ६०

—विनोद

**सर्वोदय की क्रान्तिकारी अवधारणा : कुछ बुनियादी तत्त्व**

हर धात्वि समाज के सामने भव्य समाज रचना का एक विचर रखी है। जम विध में मनुष्य धनवी सभाम्बाओ और चिन्ताओं मे मुक्ति देखना । धनवी भावाओ की पूर्ति का साक्षात्सन पाया है। मुक्ति की यह ला ही उसके दुःखसर्ग का आधार होनी है। इमान पर मानविकारी और दना, दोरी के सामने धानि ना विचर बहुत स्पष्ट होना चाहिए। कानि नुछ स्वरूप हर के होते है, नुछ नजदीक के। दोनों ही स्पष्ट होते जादिए।

विशिष्ट, बहु, सर्व

प्रामाण्य प्रामाण्यता की शक्ति 'सर्व' की शक्ति है—न किसी 'वर्ण' की है, न 'वर्ण' की। इस ऐसी समाज-रचना चाहते हैं किमये किसी समुदाय का वर्ण, वर्ग, वर्ग, धर्म, स्थिति, जाति, भाषा आदि किसी भी सामर्थ्य पर न बलपूर्वक हो और न उसे सामर्थ्य के दायरे में बाधुर ही रहता पड़े। समाज-रचना ऐसी होनी चाहिए जो सर्व के निर्णय और सर्व की शक्ति में सर्व के हित में चले, जिसमें नाम का प्रतिक्रिया बौद्धिक या धार्मिक सामर्थ्य के द्वारा किसी भी समाज का अस्तित्व समाज रूप में प्राप्त हो और भी नाम के मुख्य पारिधर्मिक (इकोनॉमिक बेज) के हस्तगत माने जायें। जिसका और लोकतन्त्र के द्वारा युग में 'सर्व' ही शक्ति का दूत है, और यदि विशाल और सार्वभौम है। एक ही शक्ति में धर्म, धर्म और बुद्धि के एकरूप सदस्य की भावना नहीं है। वे समाज स्तर पर परस्पर दृढ़ शक्तियों हैं। इसीलिए प्रामाण्य की शक्ति में मालिक, मजदूर, गृहस्थ, सर्व के लिए समाज 'एक' है। किसी के द्वारा किसी के दमन या शोषण की भावना नहीं है।

### अन्तिम व्यक्ति

वैष्णव मत की समान-दृष्टा में प्रतिम व्यक्तियोग्यता की चिन्ता का मतेने पहले सविचार है। धाम के गाँव (या नगर) गाँव नहीं, वैष्णव परो के समुद्र है। उनमें न धामभावना है, न एताना, और न कोई आपसी भाई भाग। वैष्णव में न तो गाँव का जन्म होता है। जब गाँव के लोग धामे स्वरूप हिन्द में धामदान में स्वीकृत होते हैं, भूमिहीन को बीष में बदला देते हैं, सब बापिनी की मित्रावर काममभा कायम करते हैं, और सबकी बर्माई में धामतोष दृष्टा कर एक के विराम की योग्यता बताते हैं तो बापिनी, सबदर सदागत सदा गाँव काय के धामर भा जाने हैं। सदावर धीर भद्रागत के एक सुख में बंध जाते हैं। धाममय में बँडकर सबको सबकी बात सुननी पड़ती है। सुख को दूसरे में धम्य करनेवाली परिधायन की बीषाई रहती है, और विज धीरे धीरे सबरीक धाने हैं। सबे भापनी और धम्यने का लाभ, सबने पहले उनको पहुँचाने की चिन्ता होती है। भा सबने धमिक दुषी और धम्यम्य होने हैं। दुष्पिनी की मय्या, मय्यम्य की लक्ष्मीरमा, और सुख के विचारों का प्रभाव और दवाज ऐसा है कि सामने बँडे हुए भूमिती मय्यदवा दम्यवर को, को काममभा का बाधर का मय्यम्य है, दोषधर धानी देव अरु की योग्यता धमिक भा मय्यम्य बना रही बापे। मय्यम्यम्य बनने हैं कि सबने सबका प्रज

है, अनाथ रहने में सब बारी-बारी दुःख के शिखर होंगे। सबकी चिन्ता है तो सबको विनित्त करना चाहिए, और सबको मिलकर चिन्ता में मुक्त होने की चेष्टा करनी चाहिए।

### त्रिविध प्रज्ञा

श्रामदान खाद्य-पार्श्वत्वेना के 'त्रिविध मायार्थ' में त्रिविध मुक्ति की सम्भावना छिपी पड़ी है। श्रामदान जिस तरह सब 'प्राप्तो' से श्रम्य हृत्कर समाज के जीवन के नये मूर्तों का प्रवेश कर रहा है। यह श्रम प्रश्रुत हो रहा है। लोग कानून की गाँठ देने दिना प्रत्ये निर्णय से भूमि की माण-कियत का हल्ल कर रहे, तथा गाँव के किसान की दूर व्यवस्था के लिए बाजियों की श्रामभमा बनाये हैं। जल-जीवन से राज्य की दृढ़ शक्ति की जड़ें उल्लङ्घ जायेगी। श्रोत्र श्रोतजीविनी की योत्रता के कल्याण विधान-सभाओं और सनसमैशपतिन स्वायत्त श्रामभमाओं (श्राम-स्वराज्य-सभाओं) के प्रतिनिधि जायेगे, नकि राजनैतिक दलों के, तो राज्य का समनकारी रूप बहुत कुछ समाप्त हो जायगा। नव श्रामदात्री गाँव और श्रामदात्री सरकार श्राम-स्वराज्य (जिसे नवत-स्वराज्य सामिल है) के मूल से बँध जायेंगे। श्राम-स्वराज्य की तराजु के दो पारसे—एक, सरकार-निरपेक्ष श्राम-व्यवस्था, और दो, स्वमुक्त राज्य-व्यवस्था। श्राम-स्वराज्य से ये दोनों श्रम्य माय मध्ये हैं।

गाँव के कोप और गाँव की भाँदी में गाँव की विमान-योजना में पैरी और पूंजी की पुष्पारी लपकान होने का रास्ता खुल जायगा। और ग्राम-गान्धित्वा को निश्चिन्त रूप से गाँव के भीतरी जीवन में गाँव और बन्दूक की शक्ति को सोझ लेनी। ग्रामदान से आरंभ की जानि लिखा, सम्प्रदाय-रिखा और धेन-लिखा के स्थान पर गाँववालों के मन में ग्रामविद्या जगेगी, और उनके जीवन में समन्वय के ऊँचे मूल्य छावेंगे। शमरहायस की स्थापना ग्रामव्यवस्था में हर धर्मिक का सीधा सम्बन्ध सरकार में बनी होगी, जैसा धान है, शक्ति ग्रामस्था के इतर होगा। गाँव के भीतर सहकार होगा, गाँव के बाहर सरकार होगी। इसी तरह ग्राममार्गों में बाजार पर बनी हुई प्रशासना, विज्ञानभा, राज्यभा, राष्ट्रभा (बनी विश्व-भा भी) के रूप में श्रेष्ठ-शक्ति सम्पन्न होने जायगी और सरकारी व्यवस्था का स्थान सहकारी व्यवस्था लेनी जायगी। तब जनता के रोज में जीवन के सहकार के समन्वय हर स्थान नहीं रहेगा। पूँजी के जोरपर और बन्दूक के दमन, दोनों में मुक्ति की राह खुल जायगी।

सत्य की सत्ता, अहिंसा की पद्धति

विज्ञान यानी सब की मला । शन पथारहि, बन्दु-निष्ठ बावह-  
मुक्त होता है । ध्वज विज्ञान किन्ही जग या विचार के प्रसङ्ग में कुछ  
जग भी बड़ विज्ञान नहीं छू जायगा । उनी तरह प्रवर लोचन धर्मिया  
का फाजार दोह दे तो बड़ सम्मानन व या भीड़-तन बन जायगा, जिनमे  
दरिद्र सम्मानने के सब कारणों का हसन करौं । धोर हय मस्याहाते  
निजम होकर 'निरोधवान' की धारण कर्न बना सेंग । परिणाम यह होता  
कि बृहज्ज और अगस्त्यन के धारण सोबी शान्तमयी का बन्य होता ।

नेताओं से निरान और प्रत्यक्षता से ऊँची हुई जनता अपने को सेना के हाथों में सौंप देगी। विनोबाजी ने बार-बार कहा है कि विज्ञान और प्रत्यक्षता का मेल होना चाहिए। अगर ऐसा नहीं होगा तो विज्ञान ने जो शक्तियाँ पैदा की हैं, जो साधन बनाये हैं, उनमें मनुष्य-जाति अपना सर्वनाश कर डालेगी। इसलिए अगर विज्ञान को मनुष्य के अभाव, अज्ञान और अत्याप से मुक्ति का साधन बनाना हो तो समाज में अनुकूल मानवीय साम्य स्थापित होने चाहिए। यदि मनुष्य की बुद्धि किसी दल, सम्प्रदाय, वर्ण, वर्ग या सिद्धान्त के नाम में उद्योगता, भाव और उन्माद को गुलाम बनी रहे, तथा एक मनुष्य या समुदाय और दूसरे मनुष्य या समुदाय के बीच सहकार नहीं पड़ता का सम्बन्ध हो तो निश्चित रूप से मनुष्य विज्ञान का प्रयोग विनाश के लिए ही करेगा। आमदात पड़ोसी को पड़ोसी के साथ जोड़कर, तथा जीविका और जीवन दोनों को सहकारी बनाकर सत्य और अहिंसा, विज्ञान और शोचन के लिए मानवीय सम्बन्धों का अनुकूल सम्बन्ध तैयार कर देता है। आमदात नहीं मानता कि मनुष्य-मनुष्य के दार्शनिक हितों में विरोध है; विरोध समाज की रचना में है। मनुष्य-मनुष्य के बीच मनुष्य होने के नाते मूलभूत एकाता है। मनुष्य एक होकर ही रह सकता है। धार यह एकाता मनुष्य के अस्तित्व का प्रत्यक्ष बन गयी है। आमदात-आत्मसम्यक् की शक्ति मनुष्यों को हितविरोध अपना अन्य किसी स्थायी विरोध के मतवाद (आदिवासी) के आधार पर प्रमाण नहीं करती; वह उनकी मूलभूत एकाता को समाज-परिवर्तन की शक्तिशालि बनाती है।

### सर्पमुक्तशान्ति

विज्ञान और लोकतन्त्र की भूमिका में दार्शनिक शान्ति—स्थायी शान्ति, व्यवस्था के साथ-साथ मूल्यों की भी शान्ति—सर्पमुक्त हो होगी। सर्प और हिंसा की शान्ति हिंसा से होती है, और उसमें बड़ी हिंसा से टिकती है। हिंसा का कभी अन्त नहीं होता। वह व्यवस्था का स्थायी अंग बन जाती है। दमन की व्यवस्था में जनता का कल्याण तो होगा, उसे तरह-तरह के सुख भी मिलेंगे, किन्तु विचार की स्वतन्त्रता नहीं रहे जायगी; वह चेतनाशून्य बना दी जायगी; वह अपना व्यक्तित्व खो देगी। पूँजीवाद का शोषण मनुष्य का अमानवीकरण (डीस्ट्यूमानाइजेशन) करता है, और साम्यवाद उसका अराजनीतिवीकरण (डीपॉलिटिकलाइजेशन)। दोनों हिंसा की पद्धतियाँ हैं। इनके विपरीत सर्पमुक्त शान्ति की प्रतिज्ञा परमेश्वर या विरोधवाद की न होकर विचार-परिवर्तन की होगी, शिष्टाचार की होगी। विज्ञान और लोकतन्त्र दोनों विचार की शक्ति पर खड़े हैं, नाज़र (पूँजीवाद) या बन्दूक (साम्यवाद) की शक्ति पर नहीं। अगर विज्ञान और लोकतन्त्र भी विचार-परिवर्तन पर विश्वास छोड़ दें तो वे डिग्रेडिड शान्ति पर ?

सर्प से मेल में विज्ञान का है, न लोकतन्त्र पर चलनेवाले लोकतन्त्र का। इसलिए अगर विज्ञान और लोकतन्त्र की रक्षा करने हुए सामाजिक शान्ति करनी हो, तो सर्पमुक्त शान्ति की ही पद्धति विवशित करनी पड़ेगी। और, जो शान्ति सर्पमुक्त होगी उसमें पश्यन शान्ति के लिए स्थान नहीं होगा ? वह सुखी होगी, मजबूती होगी; उसके पीछे लोच-सम्मति की शान्ति होगी। वह विश्वास रखेगी कि सामान्य मनुष्य का विचार-परिवर्तन हो सकता है। जयरा आधार गुट का दल

का समर्थन नहीं होगा, बल्कि होगी लोक की प्रेरणा, और लोक का निर्णय। आमदात की शान्ति में नागरिक को परिनिर्णय की प्रतीति होती है, वह अपना विचार बदलता है, मनुष्य की को व्यापक बनाता है। इस तरह उसका हृदय-परिवर्तन होता है। आमदात लोकतन्त्र के 'तन्त्र' को शीघ्र मानकर लोक को जगाता है, उसे शक्तिशाली बनाता है। आमदात के आधार पर समुचित आत्मसम्यक् भाव की तरह प्रतिनिधि-तन्त्र पर नहीं, स्वयं 'लोक' की महत्वा-शक्ति पर अयोग्य करना है। उसमें नागरिक मात्र वोट देकर प्रतिनिधि चुनने का ही अधिकार नहीं होता, बल्कि अपने दायरे में प्रत्यक्ष निर्णय करने का अधिकारी होता है।

युग के साथ-साथ शान्ति की पद्धति भी बदलती है। एक जमाना था जब मुक्ति के लिए रास्ता की शान्ति सत्ता के विरुद्ध खुला युद्ध (वार) छेड़ना पड़ता था। फिर पश्यन और छिपे विप्लव का सहारा लेना पड़ा। स्वयं का शान्तिकारी नेता लेनिन किता भी चाहता जामाही अन्त के लिए पश्यन और अन्त (आत्मनिर्णय) एक काल्पनिक सिद्धांत द्वारा करता क्या ? लेनिन जमाना उससे भी आगे बढ़ा। अन्तर्जो राज के मुकाबिले गांधीजी का नाम दबाव (प्रेशर) से बन गया। आज का जमाना एक और विज्ञान और लोकतन्त्र का है, इस और नये गाँव और ऊपर विश्व-सत्य का है। ऐसे जमाने में शान्ति का वही पद्धति सही होगी जो मानव-व्यवस्था और विज्ञान के लिए लोकतन्त्र और विज्ञान को बचाती हुई समाज-परिवर्तन का स्पष्ट मार्ग दिखाये वह पद्धति मानव और शिष्टाचार (पर्युपेशन और एन्वैरन) की ही है। हिंसा और सहार की पद्धति आज के जमाने में अशुचित है। हिंसा, अमान्यता भी है। हिंसा की शान्ति पुराने ढाँचे को तोड़ सती है, लेकिन जनता को दमन से मुक्त नहीं कर सकती, व्यक्ति को 'स्वयन्' नहीं कर सकती, जीवन के नये मूल्य नहीं भर सकती। साम्यवाद तो पुराना हुआ हमारा यह आन्दोलन इस बात का प्रमाण है कि मनुष्य की चेतना शान्ति की ओर—सर्पमुक्त शान्ति की ओर बढ़ने के लिए तैयार है।

### अन्त से मुक्ति : शान्ति की पुनिराद

आमदात में शान्ति-अभाव है। इसकी शान्ति-शोभना में व्यक्ति द्वारा व्यक्ति का, वर्ग द्वारा वर्ग का, या किसी एक मनुष्य द्वारा दूसरे समुदाय का सहार (एन्वैरनमेंट) आवश्यक नहीं है। अन्त-मजदूर की शान्ति का विचार पुनरा पड़ गया। शोष मुक्त रूप में व्यवस्था का है, जिसके कारण अधिकतामयवादी के द्वारा दम आत्म-मान्यता का दमन और शोषण इस तरह समाज हो गया है। हम सभी इस दृष्टिगत व्यवस्था के शिष्टाचार हैं। व्यवस्था के दोष दाने अन्त का मने हैं कि व्यक्ति समुदाय हो गया है, और वह यह भी देख रहा है कि अन्त-मजदूर के वह जीवन की समस्याओं का मुकाबिल नहीं कर पाता। ऐसी स्थिति में व्यवस्था के परिवर्तन की माँग सभी वर्गों में व्याप्त होनी आ रही है। अगर व्यवस्था सुधर जाय और साथ ही शिष्टाचार और सत्कार का परिणाम होता जाय तो विज्ञान के लिए उल्लुख मानव तेजी के साथ ऊपर उठेगा। विज्ञान के इस युग में मनुष्य ऊपर उठेगा।



मूद्रानक्षत्र : सोमवार, २६ सितम्बर, '६९

# परिस्थिति का सन्दर्भ और क्रान्ति की योजना

## विषय समस्या

हम देख रहे हैं कि एशिया, अफ्रीका और लैटिन अमेरिका के सदस्यों के बीच से जबरन देश अपना विकास करना चाहते हैं, और चीन-मेक्सिको-ब्रिक्सित पश्चिमी देशों की बराबरी में आना चाहते हैं। विकास के लिए इन तमाम देशों को पश्चिमी राष्ट्रों की ओर साधना पड़ रहा है। उनकी वी हुई पूँजी के सहारे उनकी विकास-योजनाएँ चल रही हैं। प्रतिस्था के लिए अपनी सैनिक-शक्ति बढ़ाने और सजाने में इन देशों की लगभग प्राचीन बर्माई लगानी पड़ रही है। इसपर परिणाम यह है कि इनके विकास की गति इतनी धीमी है—गलत दिशा का सवाल भ्रम है—कि बढती हुई गरीबी और विपत्ता के कारण वेदा हुई आर्थिक भ्रष्टाचार और राजभेदिक प्रसरण एक प्रत्यक्ष सम्भार हो गयी है। निम्न भारत के बाकी दूसरे सब देशों में सैनिक सामन है, और कोन सामन वित्त में दिन रहेगा, इनका कोई दिखाना नहीं रह गया है। विकास की कोन कहे, जब जनता की निरक्षर की आवश्यकताएँ भी पूरी न हो तो यह अभीर और, मुक्ति के लिए नेताओं को छोड़कर, सेवा की ओर न खेले ही जिसकी ओर देखे ?

यह मिड हो गया है कि पश्चिम की पद्धति में भारत या उसकी सहू के दूसरे देशों के सवाल नहीं हूँ—न वे धनी प्रतिस्था कर सकेंगे, न विकास और लोकतन्त्र ही चला सकेंगे। वहाँ से सार्थक विकास के लिए पूँजी और प्रतिस्था के स्थिर स्थल ? और लोकतन्त्र के बड़े नाम में चालेबाजी दलों की राजनीति उन्हें सत्तावादी बनाये की जगह उनकी भीतरी एकाता और सक्ति को विरोधित सक्ति करती चले जा रही है। कुछ मित्रों पर एन देशों के लिए भविष्य का पथ चमक रहा है कि प्रतिस्था, विकास और लोकतन्त्र का अपनी-अपनी परिस्थिति के अनुसार कोई नया स्वरूप और पद्धति विकसित करें।

आपस में आमसंसार उस विचार में एक जका बन्दन है। जनता की संगठित शक्ति से गांधी-गांधी की भविष्य, उसने प्रत्यक्ष निर्णय से म्यनस्था, संगठित गांधी के (दल के नहीं) प्रतिनिधियों की सरकार, उसकी अपनी पूँजी और योजना से विकास, प्रायः ऐसे तत्व हैं जो हमारे लिए एक नया रास्ता खोलते हैं। लोकतन्त्र के दल पर चलने से ही हमारा बन्धन है।

## विषय विफलता

स्वतन्त्रता के बाद से क्यों है हम क्यों पहुँचे हैं ? हमारी बरगलवाही साधन-नीति, विरोधवादी राजनीति और योधी-बहुत रहत देनेवाली सेवा-नीति प्रचलन क्या कर सचि है, और मागे क्या कर सकेगी ?

इन सारी में 'लोक' की ताकत नहीं बन पायी है। 'लोक' का 'नय' पर नियन्त्रण हो, यह तो दूर का सपना-मा है। हरीशच तो यह है कि 'लोक' पशु हो गया है। जनता दिनांदिन प्रत्यक्ष और सरकार की युद्ध-ताज होनी चली आ रही है। विकास और लोक-कल्याण के नाम में स्पून निर्माण के बहुत काम हुए हैं, किन्तु जब तक न जन-जीवन की

प्रधान-यत्न : सोमवार, २६ सितम्बर, '६६

प्राथमिक आवश्यकताएँ ही पूरी हुई हैं, और न विपत्ता ही पड़ी है उसके विकास-योजनाओं से विपत्ता की खाई और भी गीड़ी हुई है, जो होनी नहीं आ रही है। सरकार द्वारा केन्द्रित और भारी उद्योगों की प्रोत्साहन दिये जाने के कारण देश की अधिक सम्पत्ति यो योयो के हथों में केन्द्रित हो गयी है या राज्य के पास गयी है नाबलूद समारोह के नारे के नीति व्यक्ति का उपभोग कर रहा है, उसकी चिन्ताएँ बड़ रही हैं, और उसने दृष्टि हुए जीवन को जोर का कोई प्रयास नहीं दिखानी नहीं देता। लोक की शक्ति के बिना लोक का कल्याण करने के विषया प्रयोग का दूसरा नया परिलाम होता ? और लोक की शक्ति भी तब बनती जब उसके रोज के जीवन का कोई सहारा आधार बनता, उसके सामने लक्ष्य होते, उसका पुराण जगता। यह स कुछ हुआ नहीं।

स्वतन्त्रता की जो राजनीति मिली वह निरक्षर ही नहीं दिनाम करी सिद्ध हुई। देश को नया नेतृत्व देने की बात तो प्रलय, सत्ता का नया नाच नाचने के विषय जैसे दूसरा कोई लक्ष्य ही उसके सामने नहीं रह गया। जब तो उसमें वह सोचने की भी शक्ति नहीं रह गयी है कि उसने देश का बिना बड़ा शक्ति हो रहा है। जो राजनीति दल को मुख्य और देश की गौर माने, वह अपनी रचनात्मक शक्ति को भी कायम रख सकेगी ?

गौरववादी और नेतावादी का जो हास हुआ वह तो हुआ ही, जो प्रवृत्ति रचनात्मक नहीं जाती थीं उनका भी क्या हाल हुआ ? उन्हें भी लोकतन्त्र का आधार नहीं मिला ? वे भी जन-जीवन में दूर राज्य के प्राथम्य में चल रही हैं।

अब प्रश्न जनता की सेवा का नहीं है, उसकी मुक्ति का है—इन 'बन्धनवादी' गौरववादी में, नेतावादी में लोकतन्त्र ने, और रक्षावादी सेवा से। प्रायदान एक साथ इन तीनों में प्रलय एक नया रास्ता प्रलुप्त करता है।

## एक ही उपाय

अगर अल्प-अल्प परिवार धन-सम्पत्ति लाने रहे तो हार निश्चय है। हार में बिनाप है। एक ही रास्ता रह गया है। वह यह है कि पूँजी-बान्ने, बुद्धिबान्ने, श्रमबान्ने, समाज स्तर पर साथ हो जायें, और अपनी सहजारी शक्ति बनायें। प्रायदान में सामनाइना और साम-सहारा सम्भव है।

## नयी निष्ठाएँ

आज हमारा सारा जीवन निजी स्वाधिन्य और परस्पर प्रतिद्वन्द्विता के आधार पर संगठित है, इन्स्टिट्यूट मनुष्य जीवन-मनुष्य है, और जो स्वाधिन्य की शक्ति मनुष्य है। हमारी निष्ठाएँ दिनांदिन मनुष्य होनी चली आ रही है। राष्ट्र की आवश्यकता एका का प्रत्यक्ष प्रत्यक्ष जटिल हो गया है। विरोधवादी राजनीति उसे और भी जटिल बनाती चली आ रही है। 'राष्ट्र' और 'लोक' के अन्तर पर बा नाप देश की ऊपर से नीचे तक को टुकड़ों में बँट रहा है। निष्ठाओं का स्थान सोमपूर्ण गारे

सबसे पहले करेगी। हर व्यक्ति का विकास हो, और उनके जीवन में हर पक्ष का विकास हो, इस दृष्टि में मान्यपूर्ण, पर म्यालोचित, हम निरालेगी।

## स्वतंत्र शिक्षण

शारीर-विचारण गति के जीवन और विज्ञान में प्रवृत्त होना, तथा शिक्षण में शिक्षकों, अभिभावकों और विद्यार्थियों की सम्मिलित चेष्टा प्रकट होगी। आम-स्वराज्य की इच्छाओं अपने क्षेत्र में शिक्षण के लिए उत्तरदायी होगी, और उन्हें वैज्ञानिक भूमिका में प्रयोग की पूरी छूट होगी। शिक्षण पर सरकार का एकाधिकार नहीं होगा, किन्तु स्थानीय अभिजन की पूर्ति में साधन और शोध की अपेक्षा उससे बढ़कर रहेगी।

औ

## स्वायत्त प्रामसभा : नयी व्यवस्था की बुनियाद

### प्रामसभा का संगठन : कुछ प्रारम्भिक कठिनाइयाँ

(क) प्रामसभा में प्रामसभा बनाने की प्रेरणा किसे पेश हो ? मालिक को उम्माह नहीं, मजदूर को भरोसा नहीं।

व्यापक प्रेरणाहीनता की इस स्थिति में प्रामसभा बनाने का काम भी अभिमान-व्यक्ति में ही करना चाहिए, धीरे-धीरे और छोटे क्षेत्र में काम करने से मान्योत्पन्न में गति और शक्ति गयी प्राप्ति। इसलिए बिहार के १७ जिलों में से हर एक में साथ काम शुरू किया जाय, और हर जिले के अन्दर अन्तिम-मे-अन्तिम स्थान साध लिये जायें। जिस तरह प्रामसभा-गति में सत्तायी, मजदूर-राज्य, और सत्तायी, सभी तत्त्वों से सहयोग प्राप्त किया गया, उसी तरह हम अभिमान में भी प्राप्त किया जाय। सभी जिले हुए जगहों में काम शुरू किया गया है, जहाँ इन जगहों में गति भी रहा है। लोगनीति की बात लोगों की आवश्यकता कर रही है, लोगनीति लोगनीति की राजनीति में वेद उभ गये हैं, और कोई निष्पक्ष चाहते हैं। उन्हें वह काम प्रभावित करती है कि जब कि राजनीति बल दूसरे बल के सामने के स्थान पर अपने बल के सामने की बात से धार्य जा नहीं पाते, आम-स्वराज्य-मान्योत्पन्न बल की जगह जगह की बात बहता है। बात ही नहीं बहता, बल्कि पूरी योजना प्रस्तुत करता है।

गुटि का अभिमान गति-गति में जगह की जगह का है; जगह-प्रामसभा बनाने का है; और अन्तिम गति बहता है। एक बार सामन्य गति हो बात तो काम शुरू करने और बातों तो पर मतदान को पेश कराने की जिम्मेदारी आमसभा पर धोखी चाहिए। अगर प्रामसभा लोगों के मुँह से यह बात निकले तो यह बात 'प्रामस्वराज्य' हमारा जन्म तिथि अविवार है; तो मानना चाहिए कि आम काम का गया। शिव-गति में हम सब को रोहतास-गति दो-बार धारणी भी निज-धायें तो देखने-देखने सारे देशी क्षेत्र में उम्माह की एक नयी लहर दौड़ लागी।

## सर्व-धर्म समभाव

सब धर्मों की समानता सर्वमान्य होगी। प्रामसभा में द्वारा धर्म के आधार पर किसी प्रकार का पक्षपात नहीं होगा। हर नागरिक को अपने विज्ञान और उपामना-विधि के अनुसार आधारण की छूट रहेगी, अपने जगह सार्वजनिक नीतिस्था सज्जित न होगी हो। स्वभाव 'ऐमे वादा-वरण में अस्पृश्यता के लिए कोई स्थान नहीं होगा, और न ही दूसरों को अपने धर्म में मिलावे की कोसित होगी। एक-दूसरे के धर्म के प्रति धारण का भाव रखते हुए लोग पक्षीयता का जीवन बितायेंगे। इसी आधार पर हमारे देश की सत्कृति विस्तित हुई है, और इसी विद्या में देश का मविष्य भी है।

समाज की परिस्थिति ऐसी बनती जा रही है कि कोई कारण नहीं कि लोग सामन्व्यराज्य की बात न सुनें। समाज की पीड़ित, अनादिन, विकल चेष्टा मुक्ति के इस मार्ग की धारणायेगी, इसमें कोई सन्देह नहीं है। यह विकास का भूवा है, और राजनीति के नारों में उसका पैर भर चुका है। प्रामस्वराज्य में विरासत का अक्षर अक्षर है, और हमन्तो की समाधि का समता है। हमारा काम है कि 'तिथिरी, सभायो, योग्यो धावि के द्वारा प्रामस्वराज्य का वैचारिक बालारण लक्ष्य करें ताकि नयी चेष्टा के प्रवास में गति अपने हित को देख सके, तथा व्यक्ति अपने और सामुदायिक 'स्वार्थ' के सही में पृष्ठान्त नये। इसमें सन्देह नहीं कि यह पृष्ठान्त, योग्य पृष्ठान्त बिना अब मुमकिन नहीं है। जिनके रूप निहित स्वार्थ के तार (वेस्टेड इन्टरेस्ट) मानते हैं, वे जमाने को देख रहे हैं, अपने गरी 'स्वार्थ' को पृष्ठान्त भी लगे हैं। समया निर्गोत्रित गम्भीर होगी जा रही है। समाज के बहुसंख्य गरीबों की धर्म औरदार होगी जा रही है। समाज-परिवर्तन के एक-एक-एक उप विचार करने जा रहे हैं। समया, समया और नये विचारों के सम्मिलित धारण से सभी परिस्थिति बनती जा रही है कि धार्य हों हम हैं बड़ी जगह दिनी तरु नहीं गह मनें हैं। आम तौर पर लोगों की आँखें खुलने लगी हैं और उनका मान्य परिवर्तन में अदृष्ट होना जा रहा है। हमें विचार की ममान लक्ष्य निर्गो रागों दिखाने जाना है। धार्य की नवनी चेष्टा की जगह छागो चेष्टा, मया तात्कालिक अक्षर स्वार्थ की जगह स्वार्थ ही की प्रतीति जगह पत्रा है। हमें गतिमानों के बहता है कि बहता हो पत्र, धर्म भावद्वैत के लिए विनियमों, छागों की प्रति के लिए धारकों और मय के मुक्ति के लिए संविधानों के गुप्तम मत बनो। धारणी शक्ति को पृष्ठान्तों। धारणी शक्ति पृष्ठान्त नये तो ऐसा कोई मान्य नहीं है जिसे हन न कर सके। नागरिकों की सत्कार-गति ही उनकी ममानाओं का स्थायी रूप है।

(ग) देशा जाता है कि प्रामसभा बन भी जानी है मो निपतिन तौर पर



सिद्धि भी प्रा जा जाय, लेकिन ऐसी सारी गतिजाइयो को प्राप्त के साथ, तथा पास-पड़ोस के नेक और प्रबुद्ध लोगों के सहयोग से हल करना पड़ेगा। समाज के भय से सारी बात छोड़ा जा सकता है। सामन्तश्रेष्ठ का आन्दोलन सबके लिए भय-मुक्ति का आन्दोलन है। न गाँव के किसी-की किसी भाय हो—रोड़ाज दूसरी चीज है—भीर न गाँव को सरकार की पुलिस घोर सेना का भय हो। किसीके मन में किसीके लिए भी भय क्यों रहे? उल्टे भय वा स्थान श्रेष्ठ और विचार से। इसलिए अगर किसीके द्वारा किसीके साथ भ्रष्टाचार होता है, और समाज उसे भ्रष्टाचार मानता है, तो भ्रष्टाचार के साथ प्रतिकार उतना ही बढ़ा कर्तव्य होगा जितना भ्रष्टाचार के साथ सहकार, किन्तु पहले हमें सद्भावना और सहकार का वातावरण बनाने का भरपूर प्रयत्न करना चाहिए। सामन में

सहकार के बिना दूसरे में प्रतिहार कैसे होगा? किसी प्रत्यक्ष कार्रवाई (डाइरेक्ट ऐक्शन) के लिए जनता का सक्रिय समर्थन (मैग-सैक्रेज) हर कदम पर चाहिए।

हो सकता है कि सारे उपग्रह करने पर भी पूरा में पूरे हुए रखने-झगड़े, सहकार और पूर्वोक्त कुछ ग्रामसभाओं को मनने न दें, या बनकर भी चलने न दें। ऐसी स्थिति-वर्गों ग्रामसभाओं की विजता नहीं करनी चाहिए। ऐसी ग्रामसभाओं को दूसरी ग्रामसभाएँ घोर प्रखंड के प्रभुता रास्ते पर छोले जा प्रयत्न करेंगे। अंत में हमारे पर ग्रामदान-कानून में 'सुपरसेशन' की गुच्छादय भी रखी गयी है। लेकिन इन सबसे बड़ी शक्ति स्वयं युग के प्रवाह में है। हम वह मानकर ज्वे कि ग्रामिकासी ग्रामसभाएँ सारी रास्ते पर जातीं। बहुत पौड़ो ही निम्नी निकलीं।

लोग

## लोकशक्ति का रहस्य : गाँव की एकता

### सर्वसम्मति, सर्वलुप्तति

● ग्रामसभा के सम्बन्ध में दूसरी कठिनाइयो के अलावा एक बड़ी कठिनाई है पञ्चायतियों और कार्यसमिति के सदस्यों का सर्वसम्मति या सर्वलुप्तति से चुनाव तथा चुनाव के बाद उन्नी तरह सर्वसम्मति या सर्वलुप्तति में काम। मात्र ग्राम में इतना प्रविष्टता है, और राजनीति के कारण बहुमत को इतना महत्व मिलने लगा है कि हमें विदवास ही नहीं होता कि सर्वसम्मति में कोई काम हो सकता है। साथ ही मन में परम्परा से चला आया यह विदवास भी बाम कर रहा है कि आदमी बिना दंड और दबाव (कोएरशन) के कोई सही काम नहीं कर सकता। निज्ञान और लोकतांत्रिक के इस जमले में हमें अपनी यह धारणा बदलनी चाहिए। यह धारणा निर्मूल है, अन्धधार्मिक है। लोकतांत्रिक में सबसे बड़ी शक्ति लोकसम्मति की है। सम्मति लोकतांत्रिक का आधार है, और स्वयं सम्मति का आधार समझ है। लोकतांत्रिक की सकलता इस बात पर निर्भर है कि हर व्यक्ति, काम वह जो हो, निर्णय (डिजिज) में 'परीक रिपा जाय, और उसकी देखनीयता में बिना कारण राज न की जाय। निर्णय की सामंशरी (पार्टिसिपेशन) आदमी को जिम्मेदार बनाती है, और आपस में प्रविष्टता की जो दीवान्गनी है वह चीन्-चीन् बढ़ जाती है।

सर्वसम्मति का विचार यह नहीं है कि किसी प्रश्न पर मतभेद होगा जो नहीं। मतभेद होगा, लेकिन मतभेद नहीं होने पायेगा। बहुमत का निर्णय अल्पमत पर उँडे वा कानून ॥ अल्पमत साक्षा नहीं पायेगा। पंच बोले परमेश्वर रहेगा; आदमी की तरह तोन बोले, बार बोले परमेश्वर नहीं होगा। अगर किसी काम में लिए, भले ही वह अच्छा काम हो, सर्वसम्मति या सर्वलुप्तति नहीं है तो उसे टार देना अच्छा है। अच्छे काम से करो ज़्यादा अच्छी है। अच्छा सम्बन्ध, और कीमती है भास की एजता। उदाहरण के लिए पूतलान्ग का प्रश्न यहाँ बने या नहीं, इस प्रश्न को लेकर गाँव में झगड़ा पैदा होने देना नहीं

की बुद्धिमत्ता है? एक बार गाँव दल की राजनीति और जमीन के निजी स्वामित्व में मुक्त हो जाय तो नूत प्रश्नों पर कुछ लोगों में तात्काल मतभेदों के होते हुए भी सामंती पर गाँव की खेती-बारी, उद्योग-धंधे, निज्ञान स्वास्थ्य आदि के बारे में सबको समाधान देनेवाली व्यावहारिक योजनाएँ बनायी जा सकती हैं। बिचार निष्ठ हो, फिर भी आचार की एजता हो सकती है, और होती चाहिए। एक ही गाँव में कुछ लोग पारिवारिक लेनी बँदे, कुछ सरकारी, और कुछ सामूहिक, हो क्या बिगड़ता? ग्रामसभा अपने गांवों के अनुसार सबको मदद करेगी, और सभी पढ़ानियों को अपना गुण-शोष प्रकट करने का मौका देगी। एकता और मौखिकता में विशेष नहीं है।

अब तो 'बन्धन' का विचार राजनीति में भी मान्य होता जा रहा है। समुदाय राष्ट्रसंघ की सुरक्षा-परिषद ही सर्वसम्मति के विद्यमान के कारण हो बन रही है, नहीं तो बच की दूट गयी होती।

● सर्वसम्मति की पद्धति नहीं है, इसलिए उन्नी सफलता के लिए कुछ व्यावहारिक विधियाँ आनाती पड़ेंगी। कुछ विधियाँ ये हो सकती हैं

- (क) ऐसे प्रश्न हो सकते हैं जिन पर एक का मत सर्व का मत होगा—जैसे वारस्य के मामले में शहर का। एक शहर का इन्जीनियर को राय दूसरे की सर्वसम्मति या बहुमत में नहीं जाती जा सकती।
- (ख) गाँव में जो जानियाँ या सम्प्रदाय अल्पमत में हैं उनके बीच को प्रभावित करनेवाले निर्णयों में उनकी सम्मति जरूर होनी चाहिए। उनकी सम्मति पर 'सर्व' की सम्मति की मुद्रा होगी, लेकिन सत्या के बल में प्रभाव नहीं हो पायेगा।
- (ग) निज्ञान वा एक प्रश्न ऐसा है जिसके लिए सर्वसम्मति आवश्यक हो सकती है।
- (घ) कई प्रश्न ऐसे हो सकते हैं जिन पर अच्छा ग्रामसभा की

ग्रामराज जानकर निमंत्रण दे सकता है और वह सर्वसम्मति मान तो जा सकती है।

ग्रामसभा को प्रतिष्ठा होना कि वह सब कर ले कि किन प्रश्नों पर निर्णय सर्वसम्मति में होगा, और किन प्रश्नों पर रिजल्ट बहुमत या प्रत्यक्ष में।

● सर्वसम्मति को स्थिति खोलने के लिए सामान्यतः वे उपाय किये जा सकते हैं :

- (क) सभा में खुलकर चर्चा करके सर्वसम्मति पैदा की जाय।
- (ख) सभा के सामने कोई प्रश्न लाया जाय उसके पहले किसी चर्चा से सर्वसम्मति का वातावरण पैदा कर लेना अच्छा होगा।
- (ग) सौ में दस से ज्यादा की संख्या में न हो तो सर्वसम्मति मान ली जाय।
- (घ) मतभेद होने पर थोड़ी देर घास होकर हर व्यक्ति अपनी मतदास्यता में पूछे कि वह जो कह रहा है उचित है या नहीं। मतदास्यता की आवाज प्रकट होनी है।
- (च) कई निर्णय बिट्टी टालकर किये जा सकते हैं।
- (छ) प्रश्न में लोग एक दूसरे न हो तो किसी निष्पक्ष व्यक्ति का निर्णय प्राप्त किया जा सकता है।

(ज) यह भी हो सकता है कि अगर किसी प्रश्न पर ग्रामसभा की एक बैठक में मतभेद हो तो उस प्रश्न को स्थगित कर दिया जाय। बीच में जो समय मिले उसमें आपसी गौर पर चर्चा कर दी जाय और जब वातावरण अनुकूल हो जाय तो फिर उस प्रश्न को लिया जाय।

इन, या इन्हीं तरह के दूसरे, उपायों से ऐसी स्थिति पैदा की जा सकती है कि लोग एक साथ होकर काम कर सकें। वास्तव में अकस्मिक बहुमत लागू की है कि मतभेदों पर ज्यादा जोर न दिया जाय, बल्कि और भी अधिक जोर दिया जाय। ऐसा करने से मतभेद घटने-भरने धीरे-धीरे कम हो जायेंगे।

गाँव में मतभेद के मुख्य कारण क्या होने हैं? जानिये, सचप्रदायों,

परिवारों या गुटों के पुराने झगड़े, किसी विषय को अपनी प्रतिष्ठा को प्रश्न बना लेना, स्वार्थ की दृष्टि, दूसरों के बारे में पूर्वाग्रह, यदि ऐसे कारण हैं जिनके प्रभाव से आसानी दूसरे पक्ष की बात सुने दिमाग में नहीं समझना—समझने की कोशिश ही नहीं करना। इसलिए अकस्मिक झगड़ा भी है कि लोगों की मनोवृत्ति (पैटियन्स) बदली जाय। यह पेश-शिक्षण का काम है। जिससे के समय-समय पर ग्रामसभा को अपनी योजनाओं में सफलता मिलने लगेगी जो गाँव के मानस पर बहुत प्रभाव डालेगी। लोग सोचने लगेगे कि हम भी कुछ कर सकते हैं। इस भावना से साम्यविश्वास तो बढ़ना ही है, परस्पर-विश्वास भी बढ़ना है।

सूचना निश्चित है कि जब ग्रामसभा पर जिम्मेदारी मायेगी तो बीजों के प्रति धीरे-धीरे लोगों का रस बदलेगा। गाँव की जनसंख्या बड़ रही है। गाँव की समस्याएँ बढ़ रही हैं। और, गाँव में युग के उप विचार तेजी के साथ पहुँच रहे हैं। सत्या, समस्या, और विचार का और एक साथ प्रवेश तो परिवर्तन हुए बिना नहीं रहेगा। कुछ ग्रामसभाएँ धीरे से लागू करके काम करेंगी, और वे ही प्रथम और परिवर्तन की अनुप्राय करेगी। इस सम्बन्ध में दो बातों की धीरे ध्यान देना जरूरी है। पहली बात यह है कि ग्रामसभा के अध्यक्ष, मंत्री, और कार्यसमिति के सदस्यों के चुनाव से सर्वसम्मति का प्रारम्भ जरूर रखा जाय। जिस गाँव में निजता ही प्रचार भव्यता हो, उसमें जल्द ही ज्यादा सर्वसम्मति का प्रारम्भ रचना चाहिए। किसी भी हालत में ग्रामसभा बनाने की जरूरत में बहुमत से चुनाव न कराया जाय। अनेक गाँवों का अनुभव है कि सर्वसम्मति का प्रारम्भ करना होता है। सचलोते में पंखों न निकले तो निर्णय लाटरी टालकर किया जाय। किसी भी हालत में चुनाव की लेकर चूट के बीज न बोये जायें।

दूसरी महत्व की बात यह है कि गाँव में जो लोग ग्रामदान में शरीर नहीं है उनके साथ किसी तरह के दुरास की नीति न बतली जाय। ग्रामसभा के सदस्य तो वे रहेंगे ही, लेकिन अगर उनके प्रति उदारता बरती जायगी, और सब बुझियाएँ उन्हें दूसरों की ही तरह मिलेंगी, तो वे भी प्रेरित होंगे कि उनका अपनी हित ग्रामदान में है, धन्य रहने में नहीं।

अथ

## सर्व के विकास की दिशा

### विकास के नये मूल्या

#### ग्रामस्वराज्य

ग्रामसभा ग्रामस्वराज्य का आधार है। गाँव में स्वराज्य की स्थापना उनका मुख्य उद्देश्य है। गाँव की उच्चतम नियंत्रण और संचालन द्वारा संगठित इकाई के रूप में स्वराज्य की दिशा में के जाया उनका काम है। गाँवों में गाँव की एक 'ग्रामराज्य' के रूप में कल्पना की भी जो पहले रसाल, धीरे-धीरे और निराल के लिए अधिक-से-अधिक काम निर्भर हो। ग्राम-निर्माण व्यवस्था में सद्भावपूर्णता का निरंतर विकास होगा और सभ्यता जीवन का क्रमशः प्राप्त होगा। बहु विकास की एक मण्डली बनी है।

### सर्व का उदय

ग्रामसभा सचली है, इसलिए उसे सबकी साथ लेकर चलना है, सबके सम्पूर्ण विकास की जिम्मा करती है। ग्रामसभा सर्वोदय की माहल है। सर्व के उदय की दृष्टि से वह गाँव के विकास की योजना बनायेगी, और इस बात का सदा ध्यान रहेगी कि विकास का कल सबसे पहले गाँव के उन लोगों की विनय चाहिए जो प्रत्येक विकास से वंचित रहे हैं। बहु प्रतिभा व्यक्ति सभी प्रयत्नों को देखती हुई धारण करेंगे। ग्रामसभा की अन्त-मे-अन्त ऐसी स्थिति हो जानी चाहिए कि वह हर काम करनेवाले परिवार के लिए सुलभ धन्य की गारंटी दे सके।

## ग्रामस्वामित्व

(क) ग्रामदान में ग्रामसभा को गाँव की भूमि का बान्सी स्वामित्व समर्पित किया गया है। यह बहुत बड़ा उत्तरदायित्व है। दुनिया में स्वामित्व (मोनरलिय) की दो पद्धतियाँ प्रचलित हैं—एक, निजी स्वामित्व (प्राइवेट-मोनरलिय, पूँजीवाद) और, दो, सरदार-स्वामित्व (स्टेट मोनरलिय, साम्यवाद)। इनमें भिन्न ग्रामस्वराज्य-प्रालोचन द्वारा ग्राम-स्वामित्व (विलेज मोनरलिय) की स्थापना हो रही है। ग्रामस्वामित्व में व्यक्ति के प्रतिभक्त, जो पूँजीवादी व्यवस्था का गुल है, और सामूहिक हित का, जो साम्यवादी व्यवस्था की विशेषता है, में है। यह मेल इस तरह प्रकट होता है कि वीरे में कटुता देने के बाद बचो भूमि को किसान जोड़ेगा बोयेगा और उसके नर-नरसान का भागी होगा, लेकिन अपने उत्पादन में से ज़मीनसँ भाग ग्रामजीप में सामूहिक हित के लिए बराबर देता रहेगा। इसी तरह नरक कमाई करनेवाले सौसवाँ भाग देने रहेगे।

(ख) ग्रामस्वामित्व के अन्तर्गत गाँव की भूमि-व्यवस्था (संघ मैनेजमेन्ट), तथा विकास-योजना (डेवलपमेन्ट प्लान) की जिम्मेदारी ग्रामसभा पर होगी। भूमि-मन्त्राल्यो कागज ग्रामसभा को कार्यालय में रहेगी। गाँव के किसान अपनी लगान ग्रामसभा को देंगे, और उसके रसीद पावेंगे, लेकिन सरदार के कागज में नाम अर्पित ग्रामसभा का रहेगा। अनिवार्य होने पर ग्रामसभा की अनुमति से जमीन को बिना, रहन प्रावि गाँव के भीतर हो सकेगी।

(ग) बान्सी पुष्टि के बाद ग्रामसभा को पचास और नौपचरिटि के अधिकार एक साथ प्राप्त होंगे।

(घ) गाँव की विकास-योजना के अन्तर्गत खेती, उद्योग एवं और व्यापार परिवारों की ओर से भी चलेंगे, और सामूहिक रूप से ज़रूरत के अनुसार ग्रामसभा की ओर से भी। इस प्रकार गाँव की अपनीति में 'फैक्ट्री सेक्टर' भी रहेगा, और 'विलेज सेक्टर' भी। गाँव के हित में दोनों का मेल मिलाना ग्रामसभा का काम होगा। उदाहरण के लिए प्राज कुछ सँघों में खेती का सफल विकास हो रहा है जिसे 'हरित क्रांति' (ग्रीन रेवोल्यूशन) कहा जा रहा है। इस 'क्रांति' का लाभ किसे मिल रहा है? फिर्त कुछ चुने हुए साधन-सम्पन्न परिवारों को। इसका परिणाम यह हो रहा है कि गाँव में विषमता बढ़ रही है, लाभ उठाते-वाले परिवारों की शोषण-क्रांति बढ़ रही है, लाभ देने पंथाने पर वर्ग-समर्थन को भूमिका सँभार हो रही है। इसी क्रांति के गर्भ से लाभ क्रांति का जन्म हो रहा है।

## ग्राम-प्रतिनिधित्व

देश के राजनैतिक समूह में प्रतिनिधित्व समग्र ग्रामसभाओं का होना चाहिए, न कि दलों का। दलों द्वारा चयनवाली सत्ता की राजनीति हिमा और 'स्टेटसमो' (मपासिपल) की राजनीति होती है। हमें समग्र चाहिए क्रांति और समता का; राज्य और क्रांति का।

## समग्र विकास

विनाश का जो विष ग्रामसभा के सामने रहेगा वह कुछ इस प्रकार का होगा। प्रथम व्यापक राष्ट्रीय अर्थनीति के विभिन्न आवश्यक मुद्दे हैं, केवल वे हैं जो ग्रामसभा के अधिकार-क्षेत्र के अन्दर हैं।

सन्तुलित और समग्र विवास के तीन मूल तत्त्व होंगे: भौतिक, नैतिक, सांस्कृतिक।

## भौतिक विकास : उत्पादन-वृद्धि

● गाँव में उत्पादन-वृद्धि के लिए मालिक अपनी बुद्धि, महान्त अपनी पूँजी, और मजदूर अपने श्रम की सन्तियों का सम्मिलित संयोजन करें। गाँव की खेती और जाल उद्योग-धन्धों की उत्पादन-क्षमता बढ़ाने के लिए वैज्ञानिक साधनों और पद्धतियों का प्रयोग हो, तथा काम करने-वालों के तबनीकी प्रशिक्षण की व्यवस्था हो ताकि कमाई बढ़े। गाँव के हर घरों की रोजगार मिले ताकि गाँव में किसी भी भूदानना न रहना पड़े। इसके लिए गाँव में नये उद्योग-धन्धे बचें। कोमिप यह हो कि बीरे-बीरे सबकी उत्पादन-क्षमता बढ़े और सबको सन्तुलित माहारा और सबके जीवन की प्राथमिक आवश्यकताओं की पूर्ति होने लगे। हर परिवार की निर्वाचित न्यूनतम आय तो होनी ही चाहिए, पर पीने लायक पानी पर तत्काल ध्यान दिया जाय।

● खेती में उत्पादन-वृद्धि के लिए चरबन्दी और सस्ते बज्र की व्यवस्था सबसे पहले आवश्यक है।

## शोषण-मुक्ति

शोषण-मुक्ति के लिए ये कदम उठाने होंगे।

● मर्त्यक्ष क्षति की रोक।

आर्थिक क्षति इस चीजों से होती है—महाजग के गुरु की ज़ंजी बर, गिरवी भूमि, बाजार में किसान द्वारा पैसा की हुई चीजों का उचित मूल्य न मिलना, किसानों द्वारा अपना अन्नान सस्ते बाजार में बेचने के लिए विवश होना (डिस्ट्रेंड सेल), तथा किस और कारकास में बनकर आकरवाले फाल का खेती की चीजों की प्रवेश बहुत ज्यादा लाभ प्राप्ति। इनके सम्मुख में ग्रामजीप और ग्रामभण्डार में सुरक्षा की बात सदनी है, यद्यपि स्थायी गुधार के लिए राष्ट्र की अर्थनीति, मुद्रानीति, करनीति प्राप्ति में परिवर्तन अनिवार्य हैं।

● नशा-मुक्ति।

● इष्यया—विस्ते के बारण व्यर्थ लब्ध होगा है और गाँव में जोष नरंवार बनते हैं। जैसे—दादी, याद, प्रादि के शीके पर होनेवाले पाण्डु लब्ध का भविष्यार।

● भुक्ति अनागत-मुक्ति। गाँव की रस्ता के लिए ग्राम-क्रांति सत्ता का समग्र करना होगा तथा समग्रों को गाँव में ही मुद्राना होगा। उत्पादन-वृद्धि के साथ-साथ शोषण-मुक्ति भी होनी तो जीवन मुक्ति है। खेती और अर्थिकता दूर होती तथा नमाई का कुछ घट पूँजी के लिए बचेगा। एक गाँव में शोषण शोषण का प्रत्यक्ष आवश्यक है ही, साथ ही एक गाँव द्वारा दूसरे गाँव के शोषण का भी प्रत्यक्ष होना चाहिए।

## नैतिक तथा सांस्कृतिक विकास के मूल्य

गाँव का सामूहिक प्रतिभक्त जाग्रत हो, तथा सरदार-क्रांति की जगह सहजदार-क्रांति और इष्ट-क्रांति की जगह समग्र-क्रांति का विराग हो। सर्वसम्मति और सर्वानुमति की मानसिक भूमिका बने और सामूहिक नियमों की शक्ति पैदा हो।

रुच-दूधरे की चिन्ता करने की भावना पड़े। पड़ोसी तथा पूरे गाँव के प्रति परिवारिकता की भावना बड़े। पड़ोसी और गाँव से आगे बाहर देश और दुनिया से दिलों की एकता महसूस हो। व्यक्ति और परिवार के हित, तथा गाँव और समाज के हित, में विरोध समाप्त हो।

सर्व के उदय का चिन्तन हो। विपत्तियाँ निरन्तर पड़े। व्यवस्था ऐसी हो कि शोषण और शासन-मुक्ति की दिशा में प्रगति करने में पाये।

पौरिक विकास तथा सार्वक है। अब उनसे मनुष्य का सांस्कृतिक विकास हो। निम्न भौतिक विकास का ठोस सांस्कृतिक आधार नहीं होगा। उसमें मनुष्य की मनुष्यता नहीं प्रकट होगी।

पर्व

## सधन आर्थिक कार्यक्रम

### अभाव की पूर्ति

(१) जिस गाँव में सम्भव हो उसमें भूमिहीनता मिटाने की कोशिश होगी चाहिए। बीघा-कट्टा के पलायन सौलभ के ऊपर की भूमि, तथा गाँव की सामूहिक और सरकारी भूमि, भूमिहीनों को बेतौ के लिए दी जाय। बड़े भूमिदानी से भूमिहीनों के लिए बीघा-कट्टा के पलायन भी दान माँगा जाता चाहिए।

(२) गाँव में जो भी उद्योग पधें शुरू किये जायँ उनमें प्राथमिकता ग्राम्य व्यक्ति को दी जाय।

(३) सभी उसके नाम और श्रम का उचित मूल्य मिले। ग्रामसभा की सम्मेलन-कक्ष ऐसी स्थिति होगी चाहिए कि वह सबको काम और काम का आश्वासन दे सके। प्रत्येक गाँव के पास समुचित साधन हो छोटी, मध्यम और बड़ी उद्योग में यह आश्वासन दिया जा सकता है। काम-शाम-मरदो-मोना के समर्पण कारी-शामो-मोना के श्रम-केन्द्र खोले जा सकते हैं। गाँव की योजना ऐसी होगी चाहिए कि गाँव के साथ-साथ गाँव का हर व्यक्ति अपना विकास महसूस करे। सामूहिक विकास के नाम में व्यक्ति की उपेक्षा न हो।

(४) गाँव में प्रत्येक-महत्वा का वातावरण हो, तथा मिलकर विमोक्ष-कार्य करने का सम्मान हो।

(५) सामूहिक विकास और सुरक्षा की दृष्टि से विमललिखित कथन आचरण बाधक होने हैं।

एक, लोक व्यापार, उद्योग और मूल्य (केन्द्र) का स्वीकारण हो। इन कामों के लिए ग्रामसभा के पास अपनी पूँजी होगी चाहिए। ग्रामसभा के पलायन निम्नी प्रत्येक और व्यापारी भी अपना काम करें। उन्हें मिटाने की आवश्यकता नहीं होगी चाहिए। निम्नी महान्व तथा निम्नी व्यापारी से मुक्ति के ग्रामसभा भी काम करेगी तो प्रतिद्वन्द्वता के कारण पूरा और मूल्य पर बाधना रहेगा, और कल्याण का लाभ होगा।

दो, सुाने नमों का निवारा हो जाता चाहिए ताकि उनके बोझ से मुक्त होकर ग्रामों काम कर सके।

तीन, सामूहिक योजनाओं में साधन और पूँजी के साथ श्रम को भी समरती का स्थान दिया जाय। श्रम से पूँजी निर्माण करने का अधिक प्रयत्न किया जाय। प्रत्येक में एक दिन का श्रम, सामूहिक श्रम, गाँव के लिए एक एक बड़ा साहित्य योजनाएँ मौखी का सकती हैं। ग्राम-सामिति इस दृष्टि में सम्पूर्ण उपयोगी होगी। गाँव के बाहरी में श्रम की 'कर्म' शान्तर काम हो सके, ऐसी कोशिश हो।

चार, बहुधारी उत्पादन में प्रत्येक योजना में अधिक उत्पादन हो तो प्रतिस्पर्धा उत्पादन में बड़ा भाग व्यक्ति को मिले। यह तथा इसी प्रकार की दूसरी कोशिशें होगी चाहिए।

पाँच, गाँव के जीवन में हित-विरोध समाप्त हो, और 'सर्वहित' की भावना और परिस्थिति बने, इसका निरन्तर प्रयत्न हो। उदाहरण के लिए भूमि का बीमर्वा दिव्या विकासने, ग्रामसभा में अपना भाग देने, तथा ग्रामसभा में सर्वसम्मति का नए वास्तव करने, जैसे भये मूल्यों की स्थापना के कार्यक्रम से हित विरोध घटेगा। प्रत्येक विरोध तथा निर्मयता का वातावरण बनाकर ऐसी परिस्थिति लायी जाय कि ग्रामसभा में सभी अपनी बात सुनकर कह सकें।

छ, जीवन को उदात्त मूल्यों की ओर के जाने के वैश्वविक कार्यक्रमों का निरन्तर प्रयास और सम्मान हो ताकि लोगों का महत्कार सुधरे, और चिन्तन का स्तर ऊँचा उठे।

### विकास की योजना, संगठन, पूँजी

(६) उद्योग के प्रकार के अनुसार योजना परिवार, गाँव और क्षेत्र की 'पूर्ति' प्रकार बनेगी, क्योंकि कुछ उद्योग परिवारिक स्तर पर, कुछ ग्राम-स्तर पर, और कुछ क्षेत्र-स्तर पर बनेंगे। उनमें आगे राष्ट्रीय उद्योग भी बनेंगे ही। ऐतिहासिक की प्रमुख हवाई गाँव ही होगी। योजना ऐसी हो जिसमें हर परिवार शरीक हो सके, और अपनी जीविका के लिए मूल्यन कमाई कर सके ताकि ग्राम्य परिवारों की उपेक्षा न हो। नए एक समय पास-योजना का विकास हो।

(७) योजना गाँव की, साम्य भण्डार का और साधन मरवा का। इन सब के आधार पर ग्रामसभा गाँव के विकास की समन्वित योजना बननी चाहिए। सरकारी, धर्म-सरकारी, और और मरदारी स्थापना से साधन तथा प्रविष्टि की मरवाया प्राप्त करने का प्रयास होगा चाहिए।

(८) ऐतिहासिक गाँव का क्षेत्र दूसरी की मरवाया पर ही निर्भर न रहे, बल्कि विमान-मार्ग के लिए गाँव में उपयुक्त साधनों और स्थितियों की समष्टि को ही अपना आधार बनाये। गाँव में एक और गाँव में विमान-मार्ग, और प्रविष्टि तथा दूसरी ओर गाँव की आवश्यकता को समझे रखकर ही काम शुरू करना चाहिए। ग्राम में 'एक-दूसरे' की नीति व्यावहारिक होगी।

गाँव या क्षेत्र के पुराने, मनुष्यों, और विमान स्थित गाँव के विविधों में बलाने जायँ, यह लोग खुद अपने पास जायँ, और उनके



प्रमुख तथा विशिष्ट आन का लाभ उठवा जाय। विकास में स्थानीय साधनों और स्थानीय प्रतिभा का बुनियादी महत्व है।

(घ) गाँव में जो उत्पादन होता है उसका ग्राम-मंडार के द्वारा उचित मूल्य मिले और प्राथमिक बुनियादी आवश्यकताओं की पूर्ति का सामान गाँव में उचित दरों पर उपलब्ध हो, यह प्रयत्न किया जाय। गाँव में 'प्रोसेसिंग' उद्योग शुरू किये जायें।

(च) स्थानीय साधनों से खाद तैयार करने का व्यापक अभियान चलाया जाय और अच्छे बीज प्राप्त करने और बीटने का काम प्रसन्न-स्तर पर हो।

(छ) खेती के विकास के लिए सरकारों पर ज्यादा-से-ज्यादा जोर दिया जाय।

(ज) सामूहिक धनदान द्वारा जो निर्माण-कार्य हो उसका मूल्यांकन कर सरकार से सहायता प्राप्त की जाय और उसका पूरा या एक अंश गाँव की विकास-योजना में लगाया जाय।

(क) ग्रामदानी गाँव के विभाग के लिए राष्ट्रीय और अन्तर्राष्ट्रीय स्तर पर साधन तथा विशेषज्ञों की सहायता प्राप्त करने के लिए संपन्न सत्रे किये जायें।

## खादी-ग्रामोद्योग

ग्रामदान की सिफारिश की दृष्टि से अब खादी-ग्रामोद्योग का विकास ग्रामसभा और प्रखण्डस्तर के ही माध्यम में किया जाय। ग्रामसभा की योजना हो, तथा सेवा-संस्था साधन और प्रतिभालय की व्यवस्था करे, और जो मान गाँव की अन्तर में ज्यादा तैयार हो उसे निराले की जिम्मेदारी के। ग्रामसभा यह निर्णय करे कि अपनी बुल खरत के किन अनुपात में वह खादी ग्रामोद्योग में होनेवाले उत्पादन को व्यापकी ताकि कमसे पूर्ण स्वावलम्बन की स्थिति में पहुँचा जा सके। रोजगार देने की दृष्टि से अनुकूल गाँवों में खादी ग्रामोद्योग के अम-केन्द्र खोले जायें।

## ग्रामसभा : न्याय और दंड

### नैतिक शक्ति

ग्रामसभा की शक्ति नैतिक है। दण्ड-शक्ति के स्थान पर नैतिक शक्ति, नरकार-शक्ति की जगह सहकार-शक्ति का विभाग ग्राम-स्वराज्य की कसौटी है। इसलिए ग्रामदान के कानूनों के होते हुए भी हम जनता के सामने नैतिक पहलू पर बराबर जोर देने लगा चाहिए।

### कानून नहीं, समाधान

● गाँव के प्राणी जीवन में न्याय कानूनी न होकर समाधानवादी होगा। गाँव में समाधान से ही शांति आयेगी और शांति सम्मन्य होगी।

● प्राणी जीवन का जिन तरह हानि हुआ है उसके कारण उसमें हृदयहीनता इनकी प्रतिक्रिया यही है कि बर्बर प्रवृत्त प्रतीति और अत्याप के विरुद्ध भी गाँव की अन्तर्गतता (कामस) को जगाना संभव नहीं होता। ऐसी स्थिति में पट्टी, प्रपंड, या क्रिने के सम्मनों का इस्तेमाल करना पड़ेगा। कुछ भी हो, प्रतीति होने पर प्रतिम न्याय गाँव के अन्दर ही मिलना चाहिए। ग्रामसमुदाय के अपने हर सदस्य को न्याय मिल सके, यह स्थिति प्राणी ही चाहिए।

### पंच-परमेश्वर

समाधान का सर्वोत्तम उपाय यही है कि दोनों पक्ष मिलकर पंच चुनें, और पंच परमेश्वर के सर्वसम्मत निर्णय में परस्पर-समाधान प्राप्त कर : पंच अपने गाँव के या गाँव के बाहर के हो सकते हैं।

भूदान-यज्ञ : सोमवार, १६ सितम्बर, '६९

### न्याय-समिति

● हर ग्रामसभा की एक न्याय-समिति हो, जिसका काम क्षमिणीय प्राप्त करना और न्याय के लिए उचित कार्रवाई करना हो, लेकिन स्वयं न्याय करना न हो। पक्षों के पहले पर यह समिति प्रत्यक्ष पूरी ग्रामसभा पंच नियुक्त कर सकती है।

● अच्छा होगा कि न्याय-समिति स्वामी न होकर कर्ष (ऐकरा) हो। यह भी हो सकता है कि एक स्वामी 'पैनेल' हो जिसमें से जरूर पड़ने पर न्याय-समिति बनायी जा सके।

● गाँव के भीतर दायरे के अलावा अन्तर्ग्रामीण जागृते भी हो सकते हैं। ऐसे दायरे के निपटारे के लिए एक पंचायत-न्याय-समिति बनायी जा सकती है, या अन्तर पड़ने पर एक स्वामी 'पैनेल' में से 'अदालत' बनायी जा सकती है।

● विशेष स्थितियों में 'पंचायत-न्याय-समिति' के सामने गाँव के भीतरी दायरे की क्षमिणी भी आ सकती है। लेकिन क्षमिणी एव ही हो, दूसरी नहीं।

● अलावा पौराणिक के विशेष प्रपणों में सरकार की क्षमिणी और के कार्रवाई करने का क्षमिणीय रहेगा।

● ग्रामसभा अपनी क्षमिणीय को 'गुपरीय' कर सकती है। लेकिन क्या ग्रामसभा भी 'गुपरीय' की जा सकती है ? ग्रामदान के कानूनों में क्षमिणीय के दुर्भावना या क्षमिणीय को पोर उठाना की स्थिति में गुपरीयन की गुन्नायन रखी गयी है, लेकिन ग्रामस्वराज्य की दृष्टि से सामाजिक क्षमिणी, जैसे—बहिष्कार आदि विरहित होने चाहिए।

## लोकशिक्षण : नया नेतृत्व

### ग्रामसमाजों का शिक्षण

इस आन्दोलन को ग्रामसमाजों में जो धरोहरा है उसकी पूर्ति की दृष्टि से उनका संपर्क शिक्षण आवश्यक है, विशेष रूप से उनके पञ्चायतियों तथा कार्यसमिति के सदस्यों का, क्योंकि उन्होंने गाँव को नया नेतृत्व दिया है।

बाह्यर में शिक्षण की ही दक्षिण हम आन्दोलन की अग्रणी शक्ति शिक्षण यानी दूर-दूर-परिचालन। यह शक्ति ही शिक्षण की है। यह विस्तार ही मही और भवत होगा उनका ही सही और सीध प्राप्त होगा।

मुख्य शक्तियों के शिक्षण के लिए विविध-प्रणालि अपनायी होगी। विर ३ दिन के ३ दिन के हो सकते हैं। विविध पहलू स्थापक के र पर गुरु होगी, लेकिन उनके बाद का जब समय हो तो एक स्नाक कई प्रगु हो। घर में गुरु जाने और लौट जाने की सुविधा होगी ज्यादा लोग घरीक हो सकेगे। इस तरह के विविध हर तीन महीने होने चाहिए हाकि नया ज्ञान और नया अनुभव निरन्तर मिलता है। इस विविध के लिए निम्नलिखित अध्ययनक्रम प्रस्तावित है।

### अध्यासक्रम

#### ग्रामसभा का संगठन

- (क) सौभाग्य-सभा तथा सक्रिय और अमर्य-सभा भरना, बीमा-सङ्घी निष्ठा-सभा।
- ग्रामसभा का सपर्य और विनियोग।
- (ख) ग्रामसभा के सार।
- ग्रामसभा के अतिरिक्त और दृष्ट।
- ग्राम के साधन।
- ग्राम और दृष्ट।
- ग्रामसभा की स्थापना।
- सर्वसम्मति, सर्वानुमति की पद्धति।
- (ग) बैठने की कार्यशाली—
- गुणिता, विवरण, प्रतिवेदन आदि।

#### गाँव का विकास

- (क) गाँव की सम्पत्ति के, सर्व की सक्ति से, सर्व के हित के लिए गाँव का विकास।
- अन्तिम व्यक्ति का समग्रदृष्ट।
- एकना और समता की विद्या में विरह-प्रवृत्ति।
- मेष और विरोध का सामनापूर्ण हल।
- चुनाव और वक्तव्यी के दोष।
- (ख) गाँव की बीमारी—
- विज्ञान नहीं है मुक्त करे?

गाँव की बुद्धि, यम और पूर्वी नम सभोजन, बाहर मदद, यमसहकार, हिसाब-विज्ञान, विवरण।

- (ग) उपाय-बुद्धि, खेती, खादी, पशुपालन अन्य उद्योग।
- खेतों की वक्तव्यी। यमि के श्रमों और उनके हल।
- ग्राम-सामर्थ्य का कानून। सहकारिता—कानून और जिम्मेदारिता।
- (घ) सौभाग्य-समन-मुक्ति। सौभाग्य और समन के स्वरूप और उनके मुक्ति के उपाय।
- (च) स्वयं पारिवारिक जीवन।
- (छ) दूर-दूर-परिचालन सामाजिक सम्बन्ध। ग्राम-मान्य-मेता।
- (ज) पञ्चायतीराज, स्थल की विकास-योगिता की जानकारी—
- विज्ञान सभा है, क्या योजनाएँ हैं?
- (झ) ग्रामसभा-समन्वयन-समस्याएँ, सभा और कार्यक्रम।
- (ण) गाँव का अपने क्षेत्र, जिले, राज्य और देश में स्थान, बुनिया के गाँव, दूसरी समस्याएँ, दूसरे गाँवों, और सरकार से सम्बन्ध।
- (त) पञ्चायत में ग्रामसभा की शक्ति
- पञ्चायत, स्नाक, जिला, राज्य, देश के स्तर पर ग्रामसभा का संगठन।
- (थ) लोचनीय—दूर-दूर-परिचालन ग्राम-समिति-विधि की पद्धति
- ग्रामसभा-समिति-विधि सङ्घ की रचना और कार्य।

नोट : अध्यापनक्रम में कृषि और वात जुड़ती जाएंगी। ग्रामीण श्रमिकों के शिक्षण में भाषण-पद्धति के स्थान पर व्याख्यान-व्याख्यान प्रश्न-उत्तर पद्धति (गैलेरी-मेथड) अपनायी जाय और स्थानीय योग्य स्थानों (लोचनीय) का इन्तेजाल अवश्य दिया जाय। छोटी पुस्तिकाएँ और चित्र तैयार किए जायें।

### कार्यकर्ताओं का शिक्षण-प्रशिक्षण

(क) ग्रामसभाओं के मुख्य लोगों के अन्तर्गत कार्यकर्ताओं का शिक्षण-प्रशिक्षण भी आवश्यक है। ग्रामसभा के लिए कार्यकर्ताओं की एक बड़ी मेता चाहिए। कार्यकर्ताओं की दो विशेषताएँ होंगी—एक प्राथमिक कार्यकर्ताओं की, दूसरी पूरे गाँव के कार्यकर्ताओं की। प्राथमिक कार्यकर्ता ग्राम-मान्य-मेता के प्रत्यक्ष धारक हैं। उनका पण्डित और प्रशिक्षण ग्राम-मान्य-मेता के उद्देश्य और अध्ययनक्रम के अनुसार होगा। (आगे देखा)

(ख) पूरे समय के कार्यकर्ता दो प्रकार के हो सकते हैं—एक, वे जिनके लिए ग्रामसभा-जीवन-निष्ठा (नाटक विधान) है, लेकिन वे सब के निष्ठागी नहीं हैं; दूसरे, वे जो सब के निष्ठागी हैं, जिनकी खेती-गृहस्थी है, लेकिन जिनकी धार्मिक-अधार्मिक शक्ति ग्रामसभा के मिलती है। दोनों तरह के लोगों के शिक्षण-अभियान (एन्ट्रेंस) और

ट्रेनिंग) का कार्यक्रम काफी विस्तृत और सघन होगा। उसके मुख्य रूप से निम्नलिखित बुद्धे होंगे :

- प्राधुनिक चिन्तन, और दुनिया की परिस्थिति का परिचय।
- वैज्ञानिक चिन्तन बनाम पारम्परिक चिन्तन।
- सर्वोदय का जीवन-दर्शन।
- रचनात्मक कार्य—नैतिक और व्यावहारिक पहलू।
- सामाजिक कौशल (सोशल स्किल)।
- अपनी बात प्रतिकार।

यह शिक्षण संस्थागत काम के लिए नहीं होगा, ग्रामस्वराज्य ग्रामोन्नत के लिए होगा। वृत्ति इसमें नापिक भी शरीक होंगे, इसलिए शिक्षण-प्रतिशिक्षण की अवधि एक बार में सम्भो नहीं होगी, बल्कि थोड़ी-थोड़ी बार-बार होगी। क्लिष्टता सीमित अवधि का एक जोरों बलाया जाय, बाद की आवश्यकतानुसार लम्बी अवधि का सम्भाव्य भी बलाया जा सकता है। इस बात का ध्यान रखा जाय कि ग्रामीण कार्यकर्ताओं को शिक्षण-प्रतिशिक्षण उनके लिए प्रमुख बानाबरण में हो। ऐसा न हो कि गाँव के लोग किसी बड़ी संस्था में रख दिये जाय और वहाँ से प्रतिकूल प्रभाव लेकर लौटें।

### ग्राम-शान्तिसेना

ग्रामस्वराज्य के भवन की आधार मिला जहाँ ग्रामदान है, वहाँ ग्राम-शान्तिसेना उमका स्वरूप है। इसलिए प्रत्येक ग्रामदाता गाँव में ग्रामसभा के अन्तर्गत ग्राम-शान्तिसेना का संगठन आवश्यक है।

### उद्देश्य

गाँवों में ग्रामसभा संगठन न हो और यदि हो जाय तो शान्तिपूर्ण ढंग से उन्हें सुलझाने का प्रयास करना।

गाँव की सुरक्षा का प्रबन्ध करना।

गाँवों में बच रहे सामाजिक, आर्थिक प्रत्याय, और उत्पीड़न आदि का शान्तिपूर्ण उपायो से अन्त करना।

गाँव की सामाजिक सुरक्षितियों को लोक-शिक्षण तथा अन्य शान्तिमय उपायों में दूर करने का प्रयास करना।

गाँव में हठ, जाति, धर्म, पक्ष, पक्षवालों के बीच सद्व्यवहार एवं सहकार हो, इसका प्रयत्न करना।

पड़ोस के गाँव के साथ सद्व्यवहार और भाई-भारै का सम्बन्ध स्थापित करना।

गाँव के युवकों का संगठन तथा रचनात्मक शिक्षा में उनका प्रशिक्षण करना।

ग्रामसभा के आदेश के अनुसार ऐसे सभी कार्य करना जिसमें गाँव की ग्रामस्वराज्य की शिक्षा में प्रति हो सकें।

देस में प्रदिग्क लोक-उक्ति का निर्माण करना।

### संगठन

ग्राम शान्तिसेना ग्रामसभा का एक भग होगी और उसके मातहत काम करेगी। इस प्रकार हर ग्रामसभा में एक ग्राम-शान्ति-केन्द्र होगा।

ग्राम-शान्तिसेना के संगठन तथा कार्य-संचालन के लिए ग्रामसभा

अपनी एक छोटी उपसमिति गठित करेगी। यह उपसमिति एक नायक की नियुक्ति करेगी।

१५ से २५ वर्ष के बीच का कोई भी युवक (या युवती), जो ग्राम शान्तिसेना का प्रतिज्ञा-पत्र भरे, ग्राम-शान्तिसेना का सदस्य बन सकता है। ग्राम-शान्तिसेना का हर सदस्य शान्ति-नेत्रक कहलायेगा।

ग्राम-शान्तिसेना की सबसे छोटी इकाई पाँच शान्ति-नेत्रकों से आरम्भ होगी, जिसे 'पंच' कहा जायेगा, और जिसका एक 'पञ्चा-नायक' होगा। १० शान्ति-नेत्रकों का एक दस्ता बनेगा, जिसका एक 'दस्ता-नायक' होगा। तीन या उससे अधिक दस्तों को मिलाकर 'जत्या' बनेगा, जिसका एक 'जत्या-नायक' होगा।

### गणवेश

विशेष समय पर इयूटी करते समय भाइयो एवं बहनों, दोनों के लिए सफेद बस्त्र, गले में केसरिया रंग की साड़ी का २७" X २७" का इकाई तथा बाँह पर ८" X ४" केसरिया रंग की साड़ी की पट्टी होगी, जिस पर 'शान्ति-नेत्रक' लिखा होगा।

### कार्यक्रम

शुनिपासी तौर पर ग्राम-शान्तिसेना के मुख्य तीन कार्य रहेंगे—  
धर्म, स्वाध्याय, सेवा।

ग्रामसभा के निर्देशानुसार ग्राम-शान्तिसेना अपनी प्रकृतियों से करेगी, जिसके लिए सामान्यरूप में निम्नलिखित सुझाव हैं :—

### धर्म

सुलभ-स्वच्छ-शौचमय का निर्माण।

कम्पोस्ट-खाद बनाना।

ग्राम-सुधार का कार्यक्रम, जैसे कुमों के प्रासपास, नदी और ताला के किनारे की सफाई आदि।

सड़क, भवन आदि का निर्माण और मरम्मत तथा खेती में सुधार बुझारोक्षण, सिंचाई-व्यवस्था आदि विकास-कार्य।

ग्राम-विकास के कार्यों के लिए गाँव के तहणों और युवकों के उत्पादन-बुद्धि में योग देना। साधनहीन खेतिहो की विशेष रूप से मदद करना।

### स्वाध्याय

ग्रन्थमन्त्र-केन्द्र आरम्भ करना।

पुस्तकालय गठित करना।

पत्र-पत्रिकादि पढ़ना और ग्रामवासियों को गुप्ताना।

भजन, नाटक, तथा अन्य प्रकार के रचनात्मकता का आयोजन करना।

ग्रामस्वराज्य एवं सर्वोदय-ग्रामोन्नत से सम्बन्धित पत्रिकाओं का बाँटक बनाना।

तात्कालिक समस्याओं के सम्बन्ध में विचार-विमर्श करना तथा अपने सुझाव ग्रामसभा के सामने प्रस्तुत करना।

ग्राम-विकास-सम्बन्धी विभिन्न विषयों पर गोष्ठियाँ आदि आयोजित करना।

आर्थिक विपत्ति के समय सेवा एवं राहत के कार्य।  
जहरमर्गों के लिए आवश्यक प्राथमिक उपचार तथा चिकित्सा के  
न्य साधन उपलब्ध करना।

पर्व-यौहारों को प्रेम एवं सहृदयपूर्वक प्रिण्टालम्क रीति से मनाये  
गये।

पुनर्निर्माण-मुक्ति का प्रयास करना।

व्यसन-मुक्ति आदि के लिए लोकशिक्षण करना।

विवाह, मरणा, त्योहार, मेले आदि में प्रत्यक्ष सेवा के कार्यक्रम  
रखना।

गाँव के घरों का निरीक्षण आदि में करना।

### केन्द्र के सामूहिक कार्यक्रम

प्रार्थना, धर्म-यज्ञ, खेल-कूद, भोजन बनाना, सस्ती कपड़ों, पानी  
मरना आदि।

### ग्रामोत्थान से सीधा सम्बन्ध रखनेवाले कार्य

शान्ति-प्राप्त-रखवाना।

शान्ति-प्राप्तों का प्रत्यक्ष आदि में सह्य करना।

सर्वोदय-मित्र बनाना।

ग्रामदान-प्राप्ति के कार्य में भाग लेना।

ग्रामदान-मुक्ति के कार्य में सहायता देना।

ग्राम-जीव श्रद्धा करने में तथा भूमि के निष्पक्ष में सह्यता देना।

### विरोध दिवस

वर्ष में २० जनवरी 'शान्ति दिवस' और १ अगस्त 'हिंदीक्षमा दिवस'  
के रूप में मनाया।

### सदस्यता

१५ से ३५ वर्ष तक की आयु का कोई भी ऐसा ग्रामवासी (आई या  
बढ़ने) जो ग्राम शान्तिसेना के उद्देश्यों में विश्वास रखता हो और उसके  
प्रस्तावना को मानने को तैयार हो, ग्राम-शान्तिसेना का सदस्य बन  
सकता है।

### प्रतिज्ञा-पत्र

यह मानना है कि गाँव तथा देश के सर्वोत्थान के लिए समाज  
में हरेक शान्ति का बना रहना आवश्यक है।

मैं राष्ट्रीय एकता, लोकतंत्र, सर्वजन समभाव में विश्वास रखता हूँ।

मैं मानता हूँ कि शान्ति का सुनिश्चिती हवाई शास्त्र-स्वराज्य है।  
इसलिए मैं प्रतिज्ञा करता हूँ कि शास्त्र-स्वराज्य की पुष्टि तथा उसे निश्चित  
करने के लिए शास्त्र-शान्तिसेना के उद्देश्यों को मानने हुए उसके सभी  
कार्य-धर्मों में भाग लूँगा तथा उसके निर्देशों का पालन करूँगा।

हस्ताक्षर

दिनांक

पूरा नाम

पता

(१) गाँव के स्कूल, उसके शिक्षकों और विद्यार्थियों का गाँव के  
विशेष और विकास में महत्वपूर्ण योगदान हो सकता है। इस दृष्टि से  
स्कूल के प्रधानाध्यापक को ग्रामसभा की कार्य-समिति का एक 'सहयोगी'  
सदस्य (अग्रेसरिपेटेड मेम्बर) बनाया जा सकता है। इससे स्कूल गाँव के  
जीवन का एक अंग बनकर अपना काम कर सकेगा।

(२) ट्रेनिंग कलेक्टो और स्कूलों के अभ्यासक्रम में 'ग्रामस्वराज्य'  
एक विषय रखा जाय ताकि गाँव में पहुँचकर शिक्षक अपना सही रोल  
भूमा कर सकें।

(३) ग्रामसभा को चाहिए कि गाँव के स्कूल को अपना माने, सर-  
कारी बहुरर छोड़ न दे। गाँव का स्कूल गाँव के बच्चों की शिक्षा-प्रति  
है, इसलिए ग्रामसभा में हर प्रकार का सहयोग देने का अधिकारी है।

(४) अच्छा होगा कि प्रदेश में किसी उपयुक्त अवसर पर चुने हुए  
प्राथमिक शिक्षकों को ग्रामदान-प्राप्ति की एक सभा बुलायी जाय जिसमें इन  
समाज प्रश्नों पर चर्चा हो। क्षेत्रीय स्तर पर निजी-कुली गोटियाँ तो हो  
ही सकती हैं।

(५) हमारे साथियों की शिक्षण-प्रतिष्ठा को दिना म विशेष रोल  
भूमा करना चाहिए।

(६) शिक्षण का यह सारा नार्थकर्म प्रकृत भारतीय स्तर में  
अधिक राज्यों के स्तर पर करेगा। राज्यों में काम करनेवाले गाँवियों  
को शिक्षण-कार्य को अपने बग से संगठित करना चाहिए, और उनके  
लिए समुचित आर्थिक व्यवस्था करनी चाहिए।

(७) शिक्षण के लिए उपयुक्त माहिरों की प्राप्ति-सकता होगी।  
ग्रामस्वराज्य के विभिन्न पक्षों पर छोटी, सरल, मुक्ति-कोटि तैयार की  
जाय, साथ ही कुछ 'टेस्ट बुक्स' भी लिखी जाय।

### घंटे भर का लोक-विद्यालय

लोक-शिक्षण में लोक-विद्यालयों का बहुत बड़ा महत्त्व है। घंटे भर  
के लोक विद्यालय अधिक-से-अधिक गाँवों में संगठित होने चाहिए। कोई  
शिक्षक, कोई शिक्षित नागरिक, कोई कार्यकर्ता, जो भी गाँव में रहता हो,  
लोक-विद्यालय की सुरुआत कर सकता है। गाँव के किसी केन्द्रीय स्थान,  
जैसे—विद्यालय, युवाशाला, देवालय, पर गाँव के लोग इकट्ठा हो,  
और देश-भूमि की हलचलों में सेवर अपनी खेती-बारी, उद्योग-धर्म,  
शिक्षा-स्वास्थ्य तथा अन्य प्रश्नों को चर्चा करें। शिक्षक नयी जानकारी  
और नया ज्ञान उनके सामने लेगा, और उन्हें उद्योगित करेगा। बाल-  
क से वे लोक-विद्यालय के ज्ञान-संपन्न-भूत और समर्थ हो सकेगे।

### गाँव की युवा-शक्ति

युवक का भारतीय और युवक का पुरुषार्थ हमारी शान्ति की दो  
मुख्य दायित्व हैं। भारतीय युवकों के लिए 'ग्राम-शान्तिसेना' और  
विद्यालयों में पढ़नेवालों के लिए 'सर्व-शान्तिसेना' का कार्यक्रम है।  
अधिकांश के लिए इनके अलावा 'ग्राम-सहकारी-समितियाँ' (सेवर कोष-  
रेटिव कोषाद्वारा) बनायी जा सकती हैं।

## ग्रामसभा : कृत्य, अधिकार, और साधन

### कृत्यों का विभाजन

जहाँ तक कृत्यों और अधिकारों का प्रश्न है वह बहुत कुछ 'स्वायत्त ग्रामसभा' की अवधारणा में निहित है। ग्रामसभा हर व्यक्ति के सम्पूर्ण व्यक्तित्व के लिए आवश्यक अवसर, साधन और संरक्षण दे सके, यह स्थिति पैदा होगी चाहिए। इसके लिए वामन का वचन तो चाहिए ही, लेकिन उसमें अतिरिक्त आवश्यक है जनता की मान्यताओं, धारणाओं और परम्पराओं को विवेक द्वारा समायोजित और परिष्कृत करना। मिडान्स के तौर पर यह कहा जा सकता है कि ग्रामसभा को उसकी अधिकतम क्षमता के अनुसार काम करने का अधिकार और प्रबन्ध होना चाहिए, यहाँ उसके किसी काम से किसी दूसरी इकाई का अधिकार न होना हो।

व्यवस्था की मुखिया की दृष्टि से ग्रामस्वराज्य के विभिन्न स्तरों, जैसे—गाँव, प्रखण्ड, जिला, राज्य, पर अधिकारों और कृत्यों का विभाजन होना चाहिए।

### आय के स्रोत

ग्रामसभा के पास ग्राम-विकास के लिए प्रचुर साधन होने चाहिए। साधनों के दो मुख्य स्रोत हो सकते हैं —

(१) कर, (२) फीस, (३) दान, (४) धन, (५) सहयोगिता प्रभुदान और वर्ष, (६) शोधन और बरबादी से रोक।

ग्रामसभा की स्वायत्तता की दृष्टि से उचित है कि गाँव मुख्यतः अपने साधनों पर निर्भर रहे और बाहर के साधन पूरक रूप में से। बाहर

से प्राप्त धन 'रियासतिय फण्ड' (आवृत्ति-कोष) के रूप में इस्तेमाल किया जाना चाहिए ताकि गाँव के पास पूँजी बनी रहे।

गाँव में साधन बढ़ें, यह जितना आवश्यक है उससे कम आवश्यक यह नहीं है कि गाँव की कमाई गाँव में रहे जाये। इस दृष्टि में नयाबन्दी, सूदखोरी पर नियन्त्रण, मुकदमेबाजी या गरीबी और धाड़ में निरुद्धर्षी पर रोक आदि बातों का नैतिक से अभाव आर्थिक महत्त्व भी हो जाना है।

अपने गाँव की सबसे बड़ी और यथार्थ पूँजी है। उस पूँजी के सर्व-जन, सरदास और समुपयोग पर जितना ध्यान दिया जाय सोचा है।

### हिसाब और ब्राडिट

(क) ग्रामकोष के साथ हिसाब और ब्राडिट का प्रश्न जुड़ा हुआ है। इस नाम के लिए इतनी बड़ी खर्चा में विशेषज्ञों का मिलना सम्भव नहीं है, इसलिए आवश्यक है कि ग्रामसभाओं के चुने हुए व्यक्तियों को हिसाब और ब्राडिट का प्रयोग करने की योजना बनायी जाय।

(ख) हिसाब और ब्राडिट में छोटी इकाई को बड़ी इकाई में पूरी मदद मिलनी चाहिए। हिसाब-विचार के नाम में व्यापारी, साहूकार और शिक्षक बहुत उपयोगी होंगे।

(ग) धन के निर्विरोध में यह नियम लागू होना चाहिए कि एका, लेखाशाली इकाई देखावटी इकाई (सरकारी या अन्य) के प्रति उत्तरदायी होगी।

नी

## ग्रामसभा और ग्रामपंचायत : ग्रामस्वराज्य और पंचायतीराज

### प्रतिद्वन्द्विता नहीं

ग्रामीण क्षेत्रों में प्रतिद्वन्द्वी संस्थाओं का होना क्षुब्ध नहीं होगा। बिहार में सर्वोच्च के सामियों और पंचायतों के मुख्य व्यक्ति वर्गों पर जिन निष्कर्षों पर पहुँचे हैं वे ग्रामसभा और ग्रामपंचायत के सम्बन्ध की दृष्टि से ठीक हैं। उनके मुख्य तथ्य ये हैं :—

- (१) • २० परिवार या १ गौ जनसंख्या का हर गाँव या टोला अपनी प्रत्यक्ष ग्रामसभा बना सकता है।
- इन सब ग्रामसभाओं के अध्यक्ष पंचायत की कार्यसमिति के सदस्य होंगे।
- कार्यसमिति के सब सदस्य मिलकर अध्यक्ष (मुखिया) का चुनाव करेंगे।

(२) पड़ोसी तथा आदिवासी क्षेत्रों में २० परिवार या एक गौ की जनसंख्या की दान् दीनी की जा सकती है।

(३) अगर कोई टोला अपनी प्रत्यक्ष ग्रामसभा न बनाकर पञ्चोस की

किसी ग्रामसभा में घरीक होना चाहता है, तो दोनों की सम्मति से उ ऐसा करने की छूट होगी चाहिए।

(४) पञ्चस होना कि एक ग्रामसभा की संख्या सामान्यतः एक में से एक हजार से अधिक हो।

### प्रत्यक्ष-सभा

(१) ऊपर बतायी गयी रीति से चुने गये पंचायतों के सब अध्यक्ष (मुखिया) ब्लाक-स्तरीय प्रत्यक्ष-सभा (पंचायत-समिति) के सदस्य होंगे।

(२) गाँव से लेकर प्रत्यक्ष तक संगठन की तीन सीढ़ियों का होना प्रत्यक्ष होगा।

एक, ग्रामसभा  
दो, पंचायत-सभा  
तीन, प्रत्यक्ष-सभा

इनकी रचना प्रत्यक्ष (इनकाइरुट) रीति से हो।

(३) प्रत्यक्ष-सभा की रचना के सम्बन्ध में तीन विचार हैं। एक विचार उपर्युक्त है। दूसरा विचार यह है कि ग्रामसभाओं का (रोशान

८) प्रत्यक्ष-प्रभा में सीधा प्रतिनिधित्व हो। लगभग एक हजार की सत्ता पर एक प्रतिनिधि हो। सीधे-से विचार यह है कि प्रत्यक्ष-प्रभा प्राधान्य के प्रतिनिधि हो जो मुख्य में निश्चय भी हो सकते हैं।

(६) • प्रत्यक्ष-प्रभा के अधिकारी और व्यक्तियों के बारे में यह स्पष्ट रही कि मुक्ति-कर पूरा हट स्थायी सत्ताओं का हो होना चाहिए।

• मास (रेवेन्यू) व भाव, जिया धौर-युक्ति के सम्बन्ध में यह स्पष्ट रही कि हर सभा अपने कार्य-क्षेत्र में, स्वाय-

त्तता में विधान के आधार पर, अपने उत्तरदायित्व का निर्वाह करेगी। जोड़-समूह अधिकार मांगता नहीं, बल्कि अपने-अपने कर्तव्यों का निर्वाह करता है। और उग रूप में उनके कर्तव्य में अधिकार स्वतः प्राप्त हो जाते हैं। ग्रामस्वराज्य-प्रान्तीय-नीचे से शक्ति 'जेनरेट' करने का है, मताधिकारियों से सत्ता की प्राप्ति करने का नहीं। उनका महयोग मदा प्रोत्ति है।

दस

## ग्रामदानमूलक सरकार : दलमुक्त ग्राम-प्रतिनिधित्व

### ग्रामसभा-प्रतिनिधि-मंडल की रचना

(१) ग्रामसभाओं को बुनियादी इकाई मान लेने पर 'ग्रामसभा-प्रतिनिधि-मंडल' (एक प्रकार का इलेक्टोरल कोलेज) की रचना का ज्ञापन मुख्य हो जाना है। राज्य की विधान सभा में ग्रामदानी ग्राम-सभाओं का प्रतिनिधित्व होना चाहिए, लेकिन कैसे ? यह सभी मौजूदा प्रतिनिधि-पद्धति के भीतर ही सोचा जा सकता है।

(२) 'ग्रामसभा प्रतिनिधि-मंडल' की रचना कैसे हो, और उम्मीद-वार का चयन कैसे हो ? इस सम्बन्ध में पाँच बातें हैं।

- जिन निर्वाचन-क्षेत्र में कम-से-कम तीन 'बोर्डार्ड' ग्रामसभाएँ वगैरह हों, उनमें 'ग्रामसभा प्रतिनिधि-मंडल' बनाया जाय।
- मंडल स्थायी हो।
- हर ग्रामसभा अपने क्षेत्र के प्रतिनिधि-मंडल के लिए अपने प्रतिनिधि सर्वसम्मति से चुने।
- एक ग्रामसभा से जलनस्थ के आधार पर कम-से-कम एक, और ज्यादा-से-अधिक पाँच, प्रतिनिधि हों।
- मंडल में अधिक-से-अधिक दो-तीन-चयन सदस्य हों।

(३) यह प्रतिनिधि मंडल अपने निर्वाचन-क्षेत्र (क्वोटोड्रुम्पि) के लिए उम्मीदवार का चयन करेगा। मंडल चुन करके प्रत्येक क्षेत्र में एक ही उम्मीदवार की घोषणा करेगा : अगर कोई प्रतिनिधि-मंडल चाहें तो वह अपनी ग्रामसभाओं के नाम एक 'पैरे' भी भेज सकता है, और 'मिशन' ग्रामस्वराज्य बोर्ड' में 'सर्वप्रभाव' उम्मीदवार का चयन कर सकता है।

ऐसे सर्वप्रभाव उम्मीदवार के पीछे ग्रामसभाओं की व्यापक शक्ति होगी। वे किसी दल या पार्षद या अन्य किसी बहुचिन्त स्वार्थ का प्रतिनिधित्व नहीं करेंगे। वे प्रतिनिधित्व करने बाद-भाषा के सामूहिक ग्राम-द्विज हों, और सामूहिक निर्वाह का। लेकिन किसी मनुष्य के ऊपर कोई दबाव नहीं होगा कि वह इसी उम्मीदवार को वोट दे, दूसरे को न दे। मनुष्य को वोट देने में स्वतंत्र होगा। साथ ही क्षेत्र के हर मनुष्य का चुनाव में उम्मीदवार के रूप में मंडल होने का सर्वप्रभाव अधिकार भी बना रहेगा।

उम्मीदवार-चयन के बाद की प्रक्रियाएँ, जैसे 'मायिनेशन' और चुनाव धादि, प्रचालित पद्धति के अनुसार होंगी।

(४) • निर्वाचन-मंडल स्थायी होगा, लेकिन उसके सदस्य बदल सकते हैं।

• निर्वाचन-मंडल का काम है कि वह विधानसभाओं में भेजे गये अपने क्षेत्र के एम० एल० ए०, एम० पी० से सत्ता सम्पर्क रखे। वे मंडल की विधानसभा में अपने काम का स्थिति के धौर अपने अपने काम के बारे में परामर्श करें।

• मंडल को अधिकार होगा कि एक सत्र के बाद अपने निर्वाचन क्षेत्र के प्रतिनिधि को प्रत्यक्ष वह क्षेत्र का सही प्रतिनिधित्व करने में असमर्थ साबित होगा है तो, विधान-मंडल में वापस बुला ले, लेकिन यह तय करना होगा कि मंडल कितने बहुमत से ऐसा कर सकेगा।

• मंडल चुनाव के समय टिकट देने में इन बात का ध्यान रखेगा कि किसी राजनीतिक दल के सदस्य को टिकट न दे। उनमें कहा जाय कि परन्तु दल से प्रभाव हो जाय। विशेष परिस्थिति में वह दल भी मन्त्र्य की जा सकती है कि वह ५ सत्र के लिए दल की सदस्यता इच्छित रखे और चुन चिने जाते-पर विधानसभा में दल-मन्त्र्य (पार्टी स्टोप) का बहुमत माने, और ग्रामदानी प्रतिनिधियों के साथ बैठे।

### सदस्यता-शिक्षण

ग्राम-प्रतिनिधित्व पर आधारित चेतना की इन नवी पद्धति की संरचना एक छोटे ग्रामसभाओं की एकता पर तथा दूसरी ओर जनता के सत्ता राजनीतिक शिक्षण पर निर्भर है। राज की व्यवस्था में राज-नीतिक शिक्षण राजनीतिक दलों के द्वारा होता है। इन सभी भूमिका में शिक्षण के लिए विशेष शिक्षण-युग्म बनाने पड़ेंगे। युग्म में मनुष्य-शिक्षण की विशेषताएँ सर्वे सेवा मध्य को उठाती पड़ेगी। शिक्षण में दूसरी बातों के साथ-साथ इस बात पर और देना होगा कि ग्रामसभा, प्रत्यक्ष-सभा, जिना-सभा, राज्य-सभा धादि सब अपने-अपने क्षेत्र की जनता की समस्याओं के बारे में गोचरे, और स्थानीय शक्ति से उनका हट हटने की कोशिश करें, सरकारी शक्ति के अंदर कोई सभा नहीं है।

## विधान-सभा में ग्रामदान की प्रतिनिधि : सरकार का गठन

(क) विधान-सभा में ग्रामदान की प्रतिनिधियों का क्या 'रोल' होगा ? हमारे सिंहाल और ग्रामसभाओं के संगठन की यह कमी है कि अपने ग्राम चुनाव में राज्य-दानी क्षेत्रों की विधान-सभाओं में ग्रामदान की प्रतिनिधियों का प्रत्यक्ष बहुमत हो, तब प्रत्यक्ष उठेगा सरकार बनाने का।

(ख) ग्रामदान की प्रतिनिधि विधान-सभा में ग्राम की तरह दलों में बंटकर नहीं बैठेंगे : वे बैठेंगे अपने निर्वाचन-क्षेत्रों में अनुसार ( इन्स्टी-युएन्सीबाइज ) या वर्ग-मात्र के क्षेत्रों में अनुसार ( अल्फाबेटिकली ) । ये अपना प्रत्यक्ष प्रत्यक्ष नहीं बनायेंगे ।

(ग) विधान-सभा में ऐसा दातावरण बनाना होगा कि कोई प्रतिनिधि अपने को हल-विशेष या द्वि-विशेष से जुड़ा हुआ नहीं माने, बल्कि वह समस्त जनता का प्रतिनिधि है, ऐसा सोचे ।

(घ) इस तरह सब प्रतिनिधि मिलकर सर्वसम्मति से अपना एक नेता चुनेंगे । वह नेता 'सबसे' सरकार बनायेगा ।

प्रतिनिधियों में सरकारी दल और बिरोधी दल जैसा विभाजन नहीं होगा ।

(च) सरकार में कमेटी-प्रथा ( गवर्नमेंट बाई कमेटीज ) का मुख्य स्थान होगा ।

हर प्रतिनिधि विधान-सभा में अपने चुनाव-क्षेत्र की जनता की बात

प्रस्तुत करते हुए जनता के हित को मानने रखकर सरकार की नीति के प्रति अपनी भगवद्गति प्रकट करने के लिए स्वतंत्र होगा जाहिर है कि आलोचक की बात को अनुमति का बहुमत के बल पर अपनी नीति लागू करनेवाली पद्धति तब नहीं चलेगी । विधान-सभा व हर सदस्य आलोचक की बात को समझने और उसके अनुसार नीति-नीति में संशोधन करने, तथा आलोचक अपनी ओर से उग नीति के समर्थन की बात समझने की तैयारी रखेगा और आवश्यकतानुसार अपनी भव्य भूमि को वापस लेने को तैयार रहेगा ।

विधान-सभा का काम सामान्यतः सर्वसम्मति से चलेगा । किसी प्रश्न पर 'अल्पमत' के साथ अधिक-से-अधिक उदारता बरती जायेगी, और निर्णय सौजन्य के आधार पर किया जायेगा ।

## संसद

समय के चुनाव में भी प्रतिनिधि मंडल की ही पद्धति अपनायी जायेगी । संसद के लिए विधान-सभा के निर्वाचन-क्षेत्रों के ग्रामसभा-प्रतिनिधि-मंडल बुनियादी इकाई ( प्राइमरी यूनिट ) माने जायेंगे ।

## शहरी क्षेत्र

शहरी और नोटिफाइड क्षेत्रों में 'मानदाता कौमिलो' ( वोटर्स कौमिलो ) के द्वारा उम्मीदवारों का चयन हो सकेगा ।

व्यापक

## लोकनीति और जन-आन्दोलन

### कुछ प्रारम्भिक बातें

(१) सिद्धान्त के रूप में सत्याग्रह हर नागरिक का जन्म-सिद्ध अधिकार है । लोकतंत्र में अपने 'माय' का आग्रह रखने के पहिले निपटरी के 'माय' को प्रहण करने का पूरा प्रयत्न होना चाहिए । दबाव ( प्रेशर ) का स्थान अनाव ( परमुएशन ) के बाद ही आना है । दबाव के अन्तर्गत रूप में सत्याग्रह के प्रयोग का प्रश्न तभी उठ सकता है जब अन्त्या ऐसा हो जो समाज में आम सौपर अन्त्या माना जाता हो । ऐसे आम अन्त्या का किसी व्यक्ति, समूह या सरकार द्वारा जानबूझकर उत्तेजन हुआ हो तो सत्याग्रह और सत्यय प्रवर्गा के अन्तर्गत का प्रयोग-उचित है, और आवश्यक भी ।

(२) ग्रामदान के समर्थन-प्रश्न पर हस्ताक्षर करने के बाद भी अगर कोई उसकी धार्मिक न पुरी करे तो क्या उनका ऐसा करना अन्त्या की ओर है आयेगा ? नहीं । हस्ताक्षर विचार की रीति-रिवाज का एक अन्तर्गत

है । विचार में आधार तक एक सम्पूर्ण दार्शनिक प्रक्रिया है जो अभी जारी है । हस्ताक्षर करनेवाले को पूरा मौजा देना चाहिए । लेकिन यह निमित्त बदल जायेगी अगर हस्ताक्षर करनेवाले लोग दुबारा दार्शनिक तौर पर बीचा-बटुा देने की योजना करते हैं, किन्तु देते नहीं । अनुमति करने पर बर्बरता बन्द-महान ( पेनेस ) का कार्यक्रम अपना सारना है ।

(३) गठित हो जाने के बाद क्या ग्रामसभा को बीचा-बटुा देने के बर अधिकार होगा ? नहीं । पहले हृदय-परिचयन पर ही प्रवेश करना चाहिए । उसे लेने की बात में ग्रामदान की मूल धर्मों के सम्बन्ध में जनता की ग्रामदान की स्थिति पठित होगी, और गाँव में ग्रामदान द्वारा होनेवाले धर्मों के बावों में बाधा पड़ेगी ।

(४) सबसे पहले ग्राम ग्रामसभाओं के संगठन पर देने की जरूरत है । उनके गठित होने से हमारी धार्मिक को 'प्रीयुक्त-सिंहाल' ( जन-बीडिंग ) मिलेगा । उसने बिना कोई 'प्रीयुक्त-सिंहाल' सम्भव नहीं होगा ।

## राज्यदान के बाद के कदम

### लक्ष्य-प्राप्ति की दिशा में प्रारम्भिक तैयारी

भारत में सबसे पहले सिंहाल ही राज्यदान की नीति तक पहुँच रहा है । इसलिए सिंहाल में राज्यदान के बाद के कुछ प्रारम्भिक कदम मुख्य के रूप में : -

ग्रामदान : लोमवार, १६ सितम्बर, '६६

(१) 'ग्राम-अन्त्या' की अन्त्या, योजना और कार्य-पद्धति का व्यापक प्रचार । 'ग्राम-अन्त्या' हमारा जन्म-सिद्ध अधिकार है—इस तारे के आधार पर गाँव-गाँव की जनता की सकल-धार्मिक जागी जाय । इसके लिए प्रचार के सभी साधनों जैसे—प्रेष, रेडियो, पर्चा





राष्ट्रपिता के स्वप्नों का भारत  
साकार करने के लिए  
देश के प्रत्येक गाँव को स्वावलम्बी बनाना होगा

यह तभी सम्भव है जब

राष्ट्रपिता की स्वराज्य की कल्पना की मूर्तरूप प्रदान करेंगे !

---

कचना-विभाग, उद्यमप्रदेश द्वारा प्रचारित  
विभाग सं. ३

---

गांधीजी के जाने के बाद हमारी यात्रा मुद हुई और २१ लाख हो गयी है। कम-से-कम भारत के धर बरोड़ लोगों ने हमारी यात्रा में सहिते हैं। १३१। लाख तो पचपास हैं। और धनी हम मोठर हैं हमें धुमने हैं। २१ वरं यही धालेवमय हरीन हमको होता रहा।

हमको यही बताया गया कि इस स्थान में कोई न कोई दगे होने। हमारा धनुमन रहा है कि चाहे वह नमिन्दाया था, चाहे बाघ था, वे धीर कोई ज्ञान, हमारी मया लोगों ने धन्यता धानि से मुनी। अल का बहुत बड़ा नगर मरुगई। हमको बजा गया था कि वहाँ के न धन्यता उन्मुक्त हैं, लेकिन हमारी घटे-छेडे घटे की मया में नमन जानि रही। कारण इसका यह है कि बाबा इन चहरी में प्रवासन। बर्नन करता है, धीर हरेक के हृदय में धन्यता की विराजमान है, या उम पर विजयान रमना है।

### भारत की आत्म-शक्ति

विचारियों पर बाबा की धन्यता थड़ा है, विचारों पर भी उनकी ही। गांधी के मन्त्रु पर भी बनी ही है। गांधी ने जमीन के माग्नि है। न पर भी बाबा की यक्षा है। परिणाम यह है कि मत्र लोग बाबा को ज्ञान धानिपूर्वक मुने हैं। जहाँ भी बाबा गया कि मुनाओं के लोको ने सम्यक बगान किया, वहाँ भी हमारी मया में जानि रही। यह समझे की बात है। भारत की प्राचीन लुद की आत्म-शक्ति है। उपनिषदों के महा कि धनी, प्राप्ता के अन्तर देखो—वही मन्त्रे वहाँ के मत्र रवियों ने दिया धीर उडीना के भी मत्रो ने दिया। वही प्राचीन मन्त्रे वेद और उपनिषदों का—“आपारे आत्मिक देल, देखिने पाइयो धुम” यह बात हमने हिन्दुस्तान की हर भाग में मुनी।

### भारत के दो टुकड़े

लेकिन हिन्दुस्तान के दो टुकड़े हो गये हैं। एक है—आन्धील भारत और दूसरा समून कालेज की शिक्षा पाये हुए सहर के लोग, जिनके विभाग पर धनिकन का धनर पडा है। वे बाहर के राजनीति यहाँ जाने के धीर उसका परिणाम है, वहाँ-वहाँ सब दूर टुकड़े हो जाते हैं। एक है कावेन, एक है टार्वेन, एक है फार्वेन, ऐसे बाब्रन के तीन टुकड़े पड गये। बने ही कम्पुनिटों में भी तीन टुकड़े पड गये हैं—रायल्टि, लेफ्टि और एक्स्ट्रीम लेफ्टिस्ट। इस प्रकार में सब पाटियों में प्रनेक भाग पड गये हैं। ऐसी २०—२५ पाटियाँ भारत में पडी हैं और बेकार लोग अपना नखीन धानना रहे हैं। एक बाब कम्पुनिटो को राज देकर देवा, बहुत धन नही हुआ, तो दूसरी पार्टी को दिया। विहार में बाईं छात्र में तीन मन्त्रिमंडल बने। बाहिरी मन्त्रिमंडल ९ दिन टिकर। करोड़ों शया मर्न होना है मुनाओं में। लोगो को कुछ नमन भी मिले जाते हैं। बचन तो छव पाटियोंने सच्चा-सच्चा देने हैं लेकिन अब यह बनी बन जाते हैं, तब उनका रम बदल जाता है, और रोजमर्रा की उनकी सम-स्याएँ पानी स्वयं न समस्याएँ होती हैं।

### छात्र का संतोष

—मुने लोग कहते हैं कि विचारियों में धन्यता बहुत ज्यादा है। लेकिन मैं दूसरी बात कहता हूँ। धात्र तानीम इनकी सराव दी जा रही है कि धात्र जो धन्यता विचारियों में है वह मुने कम ही मान्य होता है। मुने धात्रोंय दन बाब का होता है कि दना धनुमान विचारों में धानन करन है। इस धानने विचारियों में जो धन्यता है उसके बारे में मुने धन्यता नहीं। धात्र जो धानन दी जा रही है उमका बरा परिणाम होता है? विचारियों को कोई काम करना सिखाया नहीं जाता। धान्यमिक विचार दिया नहीं जाता और विज्ञान बहुत कम सिखाया जाता है, ऐसी हालत में विज्ञा धीर करने के बाद उनको नौकरी करने के धाना कोई धाना नहीं रहता और धात्र भारत में नौकरी है किन्ती? तद्वार के नौकर और धीर के लोग मिनार ६० लाख नीकन हैं और हर कोई ३० लाख के बाद ‘टिडवर’ होता है, धात्री हर साल ९ लाख लोग टिडवर होते और २ लाख नये लोगो को नौकरी मिलेगी। धात्र भारत में वैदिक के अन्तर मिनन ३ बरोड़ लोग हैं। तो नौकरी की धानना बहुत कम रहती है। विचारियों का भविष्य बिलकुल अंधकार-मय है। उम हालत में वे दगे बरोड़ करने हैं। उमका उपाय यह नहीं हो सक्ता कि पुनि को वहाँ भेजा जाय। उपाय तो यह है कि विचारियों के पास बाबर उन्हे प्रेम से समझाया जाय और तानीम का पकन बचन दी जाय।

तानीम मैंने दी जाय, उम मिनमिन में दोन्ही कमीशन हो गये। पहला डा० राधकृष्णन का कमीशन था। उनको रिपोर्ट सरकार के पास ऐसी ही पडी है। उसके बाद दूसरा कमीशन बिठाया गया। उसकी भी रिपोर्ट सरकार के पास है। धनी तक शिक्षा के बाँध में कोई फल पडा नहीं। उम बारे में इन्दिर गांधी के सिखायत की। उन्होंने कहा कि बाब्रन की दो बहुत बड़ी गलतियाँ हुईं। एक तो यह है कि उन्होंने नौकरवादी पर विश्वास रखा और दूसरी यह कि तानीम बचनी नहीं। अब कोई भी धूधेता कि अब इन्दिर गांधी सिखायन करती हैं तो मामला बोन गुधारेया? इसलिए तानीम का मन्त्रन बदलना होगा। धामाभिमुख शिक्षा देनी होगी। एक-एक गाँव में जाकर काम करना होगा।

स्वराज्य के बाद गाँव-गाँव के लोगों का उपधान हुआ नहीं। १५-२०

साल खानार राज बना, लेकिन कुछ बडा नहीं। दूध बडा नहीं, धाना बडा नहीं, मन्गरी बनी नहीं। तो क्या बडा? धात्र बड़ी, सिनेमा बडा, निगरेट वडी। इनको बडा गया कि १० साल पहले लोग जितनी सिगरेट पीते थे, उमसे पाँच गुना धात्र पीते हैं। तो मैंने कहा कि निगरेट बडी लेकिन धाना तो बडा नहीं। अब इस हालत को कैसे सुधारा जायेगा? उसका एक ही उपाय है—जो धानीय जनता है, उसको स्वावलम्बी बनाना पड़ेगा। गाँव के लोगों का एक पत्थार धने और गाँव-गाँव अपने पाँव पर खड़े हो। हमारे विचारों भी उनकी सेवा में गाँव-गाँव जायें, तो उनकी जो शिक्षा है वह वीरवर्ती बनेगी।

## गाँवों का उद्धान यानी भारत का उत्थान

हिन्दुस्तान में पाँच लाख गाँव हैं और करोड़ों लोग गाँवों में रहते हैं। उनका उद्योग हुए बिना देश का उत्थान होगा नहीं। तो उस काम में सब लोगों को लगना चाहिए। उसके लिए बाबा का भावाहन है विद्यार्थियों को। वे वयदात्रा करें और गाँव गाँव में जाएँ, लोक सम्पर्क करें। गाँव के लोगों को क्या हानत है उसका अध्ययन करें। इस प्रकार से काम होगा तब गाँव का वास्तव बन सकी है। विद्यार्थियों से मेरी यह माँग है।

### शिक्षकों से हमारी माँग

शिक्षकों से भी मैं यही माँग करता हूँ। शिक्षकों को सब पार्टियों से मुक्त होना चाहिए। शिक्षकों की शक्ति ३० साल तक काम करने की है और उनके बाद भी जो शिक्षक बनेंगे वे इन्हीं के विद्यार्थी होंगे यानी शिक्षकों की परम्परा धारण चलेगी। राजनीतिक दलवालों की प्राप्ति केवल पाँच साल की होनी है। वे पाँच साल के लिए मोचर है। तो सारे देश का मानस बनाने का काम और अधिक-से-अधिक अधिकार शिक्षकों का है। लेकिन शिक्षक भी पक्षों में घामिल होने हैं। एक ही स्कूल या कालेज में हम पार्टी के चार शिक्षक, उस पार्टी के चार, इस तरह टुकड़े होते हैं। उसका परिणाम यह है कि बालेज में

भी असन्तोष फैला है। इस वास्ते शिक्षकों को प्रथम राजनीति दलों से मुक्त होना चाहिए। बाबा खुद को भी शिक्षक मान है, और शिक्षक के नाते इस दुनिया में घूम रहा है। तो बाबा की हैमि शिक्षक की है। परिणाम यह है कि बाबा की सभा के लिए सब लोग घात हैं और बाबा के इशारे के लिए तमाम लोग घाते हैं। पार्टियों के ने जब घाते हैं तब उनके स्वागत के लिए उस पार्टी के लोग घाते हैं लेकिन बाबा के स्वागत के लिए सभी घाते हैं। जो बाबा की हैसियत। वह शिक्षकों की होनी चाहिए। तो शिक्षक सभी पार्टियों-मुक्त हो जा और एक-एक गाँव के फेज, किलासकर और गाइड (मित्र/प्राथमिक भी मार्गदर्शक) बनें। इस तरह शिक्षकों की ज्ञान-वर्धन भारत में खो होनी। उधर ग्रामशान के द्वारा राष्ट्रीय को धर्म-वर्धन और उधर शिक्ष के द्वारा शिक्षकों की ज्ञान-वर्धन। यह धर्म-वर्धन और यह ज्ञान-वर्धन एक हो जाय तो सारे भारत का प्रमाण ठीक दिशा में जायेगा। विद्यार्थियों की शक्ति भी समष्टि होनी चाहिए। आज अपने देश में अध्यय की बहुत जम्हत है। विद्यार्थी अध्ययन-परायण बनेंगे और लोक-सेवा परायण। अध्ययन और लोक-सेवा विद्यार्थियों में होगी तो उसने तरण में जो रियाज-वर्धन होगी है, उसको मार्गदर्शन मिलेगा।

करंजिदा अयूरजंज (उड़ीसा)

२९-८-६९

### ग्रामदान-प्रखण्डदान-जिलादान

भारत में				( ११-६-६६ तक )		बिहार में	
प्रति का नाम	ग्रामदान	प्रखण्डदान	जिलादान	जिला का नाम	ग्रामदान	प्रखण्डदान	जिलादान
बिहार	५४,८६७	५३३	१४	बलभगा	३७२०	४४	१
उत्तरप्रदेश	२२,४७१	११९	३	मुजफ्फरपुर	३,९१७	४०	१
तमिलनाडु	१२,३८५	१३९	४	पुर्णिमा	८,१५७	३८	१
उड़ीसा	११,७३८	६१	१	सारन	३,७७१	४०	१
मध्यप्रदेश	६,४२१	२५	३	बम्हारण	२,८९०	३६	१
झाँझप्रदेश	४,११९	१२	—	गया	५,८६५	४६	१
संयुक्तप्रदेश	३,६९४	७	—	मुंगेर	३,०४४	३७	१
महाराष्ट्र	३,६४६	१५	—	सहरसा	२,७५१	२३	१
असम	१,५७०	१	—	धनबाद	१,२८४	१०	१
राजस्थान	१,५०५	१	—	पटना	२,०४८	२८	१
गुजरात	१,०१७	३	—	हमारीबाग	५,९३९	४२	१
पं० बंगाल	७५८	०	—	भागलपुर	२,८७०	२१	१
कर्नाटक	५९२	—	—	पाहावाड	४,५३६	४१	१
केरल	४१८	—	—	पानामू	८०४	२५	१
दिल्ली	७४	—	—	मिहमूम	१,२६३	२३	—
अम्मुनरमीर	१	—	—	सतावरणना	१,१९४	२७	—
				राँची	८३४	१७	—
कुल :	१,२५,३६६	९३३	२५	कुल :	५४,८६७	५३३	१४

सकलित प्रदेशदान-७ : बिहार, तमिलनाडु, उड़ीसा, उत्तरप्रदेश, मध्यप्रदेश, महाराष्ट्र, राजस्थान

बिजोबा निवास,  
नायं काके रोड, राँची

मुद्रान-यत : सोमवार, २९ सितम्बर, ६६

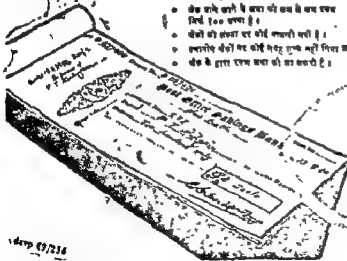
—हृदयराज मेहता



# आधुनिक व्यापार

अपना बंधन खाता बैंक से चलाइए

- बैंक आपके कारोब में मदद की तरह से काम करता है।
- बैंकों की सहायता पर कोई समस्या नहीं है।
- हमारी बैंकों पर कोई भी धन सुरक्षित रहता है।
- बैंक के द्वारा अपने बंधन को काट सकते हैं।



सभी शाखाएं  
(पार्सल को भेजने वाले को) अपने  
बैंक को के लिए बैंक की सेवा  
से पूरी सुरक्षा प्राप्त करते हैं।

बैंक के बैंक का  
समाधान समाधान  
कोयल समाधान है।

आज ही शाखाएं बचत  
बैंक से एक शाखा  
कोयल समाधान

आज ही शाखाएं बचत

दूर 43/216

५ रु० मे १ हजार पृष्ठों की पठनीय सामग्री गांधी स्मारक निधि और गांधी धार्मिक प्रतिष्ठान के सहयोग तथा नवजीवन ट्रस्ट के मोद से सर्व सेवा सघ-प्रकाशन, राजघाट, वाराणसी-१ द्वारा प्रकाशित पुस्तकें

आत्मकथा—ले० : मो० क० गांधी

पृष्ठ संख्या १६६, मूल्य १ रु० ।

सन् १८६९ से १९१९ तक की गांधीजी की सशित आत्मकथा—

मेरे सपनों का भारत—सं० : सिद्धराज ढड्डा

पृष्ठ संख्या १२६, मूल्य १ रु० ।

स्वतंत्र होने के बाद भारत में जो समाज वायम होगा उसकी क्या विशेषताएँ होंगी इसकी बापू ने अनेक बार अपने लेखों और भाषणों में वर्णन की थी। उसी के आधार पर 'नवजीवन प्रकाशन' धर्मदास ने 'मेरे सपनों का भारत' नामक पुस्तक प्रकाशित की थी। प्रस्तुत पुस्तक उसी का नवमप्राकृत संशोधित संस्करण है।

गीताबोध और मंगल-प्रभात - ले० : मो० क० गांधी

पुष्प संहिता १०८, मूल्य १२० ।

‘श्री मङ्गलार्चन गीता’ को गापीजी ने अपने भीषण के बीच के रूप में प्रस्तुत किया था। गीता के प्रायंक इन्दीका कहते हैं जो धर्म समझा था वह ‘गीता बोध’ के नाम से प्रकाशित हुआ। ‘मंगल-प्रधान’ में बापू के उन गद्यार्चन प्रयोगों की व्याख्या है जिनका उन्होंने आजीवन पालन किया।

पापु कथा—ले० : हरिमाऊ उपाध्याय

पृष्ठ सख्या २६२, मूल्य २-५० ।

गांधीजी ने अपनी प्रातश्चर्या को 'नित्य के प्रयोग' का नाम दिया था। प्रातश्चर्या में सन् १८६९ से १९२० तक की गांधीजी की जीवन का विवरण हो पा सका है। उसके बाद का उनका सन् १९४८ तक का जीवन-विवरण सम्प्रकाशित इतिहास में हजारों पृष्ठों में विवरण हुआ था। सामान्य जनों को उनकी द्रिष्टिगत जानकारी भले ही रही हो लेकिन प्रातश्चर्या की तरह पाठ्य के सागर में समेटेबाकी कोई ऐसी पुस्तक अब तक उपलब्ध नहीं थी जिसमें गंदर माधारण पाठक की गांधीजी की जीवन की १९२० से १९४८ तक की मुख्य घटनाओं और विचारों की द्रिष्टिगत जानकारी मिल सारी।

गांधीजी के बचनो, लेखो, वक्तव्यो और भाषणों के विशाल-माहि सागर को ध्यानकर गांधी-रक्षा की यह मणिमाला श्री हरिभाऊ ज्ञान ने बड़ी उत्प्रेरता और सहजता के साथ प्रस्तुत की है।

गांधीजी की जीवनी का यह उत्तम पथिक रोचक और हृदयंगम है। वास्तुतः यह ग्रन्थसमूह भारतीय स्वतन्त्रता संग्राम की गांधीयुग अर्थिक लड़ाइयों का एक आईना जैसा है। यह पठनीय प्रत्यक्ष प्रयोग-मार्गदर्शक के १ तथा ७ खण्डों के संग्रह के अन्तर्गत ही उपलब्ध है।

वीसरी शक्ति—ले० : विनोबा

पृष्ठ संख्या २०७, मूल्य २ रुपये ।

ज्ञान विमल-समाज में द्विजा-वर्णिक और दण्ड-वर्णिक, इन्हीं दो वर्णों का प्रभाव और प्रभुत्व है। इन वर्णियों के कारण एक और द्विजा-धार्मिक-मुक्त का उत्पन्न पड़ता रहा है, दूसरी और द्विजा के एक अति-वैशिष्ट्य, अति-प्रायिक राजनीति-प्रायिक समाज-व्यवस्था का जोश के नीचे दबकर धमसूट कूट उठा रहे हैं। जाहिर है द्विजा-वर्णिक तथा दण्ड-वर्णिक दोनों ही मानव-समाज की समस्याओं हल करने के विफल हुई हैं। किन्तु सत्तरी वर्णिक की भाव-व्यवस्था को देखनी है जो हमारा और दण्ड दोनों वर्णियों के अन्ध हो।

बन्धुन शास्त्रानुशासनस्वतन्त्र्य-प्रतिष्ठान द्वारा विनोबाजी उमी को  
की स्थापना और मर्यादा करने में लगे हुए हैं। उन्होंने इस नवीन  
को 'लोक-शक्ति' कहा है और उसे हिंसा-शक्ति की विरोधी और  
शक्ति में विश्व बनाया है।

प्रस्तुत ग्रन्थ में उन्नी तीसरी शक्ति की स्पष्ट और व्यापक व्याख्या विनोबाजी के ही शब्दों में प्रस्तुत की गयी है। विनोबाजी के इस प्रयत्नो, लेखों और बातोंको के माध्यम यह विश्वरत्नवर्जित पृथ्वी पर एक ही वन्य में मुक्त हुआ है। ग्रन्थ के म्याह सच्चायी में तीसरी शक्ति के विभिन्न पहलू प्रकाश हुए हैं। श्री जयप्रसादजी ने प्रस्ताव भूमिका लिखकर इसकी महत्ता पर अपनी महत्ता की है।

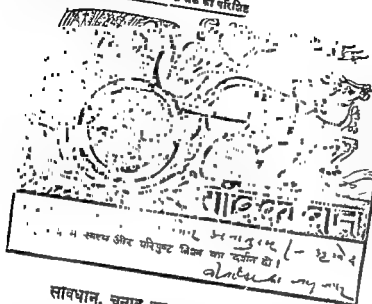
अतः हर परिवार को ये पुस्तकें मंगानी चाहिए। एक पुस्तक  
मूल्य १.०० रु० है। प्रकाशक: गांधी स्मारक निधि, नरना सार्व  
मंडल, नयी दिल्ली।

## गांधीजी और राक्षस्थान

राजस्थान राज्य गांधी स्मारक निधि, भीलवाड़ा, राजस्थान  
गांधी जन्म-यादगाह की ध्वजार पर दत्त पुस्तक का प्रकाशन किया  
गयेने लेखक ने सम्पादन श्री शोभाताल गुप्ता को कर्ता मेलन  
परी है। राजस्थान से गांधीजी का जन्म भी सम्पन्न प्राया है  
जन्मेन इन पुस्तक में प्रयाया है। ३०८ पृष्ठों की इस पुस्तक की  
द ६० है।

भूदान-यज्ञ : सोमवार २३ मितम्बर, '६३

'सुराज-पत्र' १६ दिसम्बर, '६८ के पक्ष का प्रतिनिध



## सावधान, चुनाव आ गया !

उत्तर प्रदेश के राज्यपाल महोदय ने पुलिस-प्रतिनिधियों को, प्रशासन के कर्मचारियों को चेतावनी दी है कि चुनाव आ गया है, सब लोग सावधान हो जायें ! क्यों मारें, चुनाव के आने पर पुलिस को, प्रशासक को इतनी चिन्ता क्यों ? चुनाव आया है तो जगजा जिते चाहेंगी अपना वोट देकर चुन देंगी, वोट के वरते, कागज के टुकड़े और निगाह लगाने के ठप्पे के साथ पुलिस का क्या सम्बन्ध ?

चायद इसलिए कि हर दल के नेताओं ने अपने कार्यकर्ताओं को आवाह कर दिया है कि, "सावधान, चुनाव आ गया है !" और चायद दलों के वे कार्यकर्ता चुनाव की तैयारी में जकड़त की सारी चीजें छुटाकर लग गये हैं ! जकड़त की चीजों में रुपये हैं, रुपये हैं, वोटों की तरह-तरह से गुप्तबाने, बहुकाने, दबाने, गुमाने के हथकण्डे हैं ! लेकिन यह सब क्यों ? क्यों न हर उम्मीदवार खुद वोटों के पास जाय, या अपने प्रतिनिधि भेजे, जाकर अपनी नाच साफ-साफ बतावे, और निर्णय के लिए 'वोट' को चुला छोड़ दे ? उसी न सही माने में सरकार का जो त्रेज बनेगा, वह 'लोक' की राय से बना हुआ होगा, यानी सच्चा 'लोकतन्त्र' होगा ?



इस अंक में

सावधान, चुनाव आ गया !  
सच्चे लोक  
धर्म की शिखार ! एवम्  
जाति नहीं, जातिवाद निंदे  
साथ विन मुन्दरुमानी धामदान  
केवल की प्रति  
रवोई-पर की कुछ बातें  
पर की लक्ष्मी !  
धामदान के आधारा पर आधिकाश का प्रभाव

१६ दिसम्बर, '६८

वर्ग ३, अंक ९ ]

[ १८ पैसे

## अच्छे लोग

प्रश्न : आपने कहा है कि अच्छे उम्मीदवार को वोट दिया जाए, लेकिन हम देख रहे हैं कि चारों ओर पार्टी की ही मायाज लग रही है। पार्टी से असंगत हटकर किसीके लिए 'स्वतंत्र' उम्मीदवार होना भी कठिन हो गया है। 'स्वतंत्र' उम्मीदवार यहाँ कहाँ से लाये, कार्यकर्ता और साधन कहाँ से जुटाये ? वह तो विलकुल प्रशङ्गास्पद हो जाता है। ऐसी हालत में आपके बताने के अनुसार कितने 'अच्छे' उम्मीदवार चुने जा सकेंगे ?

उत्तर : आपका कहना सही है। इस काम में कठिनाइयाँ हैं, यह आहिर है। लेकिन यह भी सही है कि वतों के बदलने से जनता जग गयी है। सामान्य लोगों के हो नहीं, सभी तरह के लोगों के मन में यह समझ उठ रहा है कि इस दलगत से निकलने का कोई उपाय भी है या नहीं। जो लोग भाग्य की बात सोचते हैं वे तो यहाँ तक कहते लगे हैं कि पिछले बीस वर्षों में जिस तेजी के साथ सरकार की सत्ता बढ़ी है, और उग्र सत्ता के लिए वतों में जिस तरह छिना-भपटो होतो जा रही है, और देश की जनता के सामने खड़े-खड़े तमाशा देखने के बिलाम दूसरा कुछ रह नहीं गया है, वह देश के लिए बहुत बड़ा खतरा है। देश के विकास के लिए यह जरूरी है कि सरकार की सत्ता कम हो, और निरन्तर का काम जनता प्रास में मिलकर चलाना सीखे। अगर सरकार की सत्ता घटेगी तो उसकी शक्ति बढ़ेगी, और तब उसके बिम्बों को काय होंगे उन्हें यह प्रास के मुकाबिले कहीं ज्यादा अच्छी तरह पूरा कर सकेंगे। वे वतों ऐसी हैं जो जनता के सामने रखी जानी चाहिए। अगर हम इन बातों को नहीं सोचेंगे, और सोचकर सही काम नहीं करेंगे, तो परिणाम देख के लिए, और हम सब लोगों के लिए, बहुत बुरा होगा।

प्रश्न है, यह बात तो है, लेकिन गुरुत क्या किया जाए ? 'अच्छे उम्मीदवार को वोट दो', और ग्रामदाय करने गवि-गवि का संगठन बनाओ; ये ही दो काम हैं जो समाज में नयी चहद ऐसा हो रही रहा है। चुनाव भाग्य तो पुनः अपने 'डण्डे' संभालकर सावधान हो जाती है, और गुण्य अपने !

इसीलिए अब जरूरत है कि 'वोट' भी सावधान हो जाए। यह सावधान हो जाए कि उसका 'वोट' न तो बिकेगा, और न दलगा ! तभी उसके 'वोट' में शक्ति प्राणी, और 'डण्डा-पेती' का बोलबाला खत्म हो सकेगा।

पैदा कर सकते हैं। जरूरत है एक बार जनता के सोचने की, दिया को बदलने की। 'अच्छे उम्मीदवार' के बारे से लोगों के सोचने की दिया बदलेगी, इसमें कोई शक नहीं। इस तक सबसे बड़ी बात यह है कि लोग दल से भाग्य हटकर, सोचने लग जायें। क्या आप नहीं मानते कि इस बारे से यह काम होगा ?

प्रश्न : मानता हूँ, होगा। इस काम को करना चाहिए, और 'अच्छे उम्मीदवार' की बात वोटों के पास पहुँचनी चाहिए। प्रास हमसोचों के दिलों को दल और जाति ने घेर रखा है। इस नये बारे से इतना तो होगा कि हम भादमी और उसकी अच्छाई को देखना शुरू कर देंगे। प्रास की नजर में भादमी की कर होने लगे तो यह अपने में बहुत बड़ी बात होगी, और इस एक अच्छाई में से दूसरी अनेक अच्छाईयाँ पैदा होंगी। लेकिन एक बात बताइए। सरकार तो वतों से बनती है, 'अच्छे' लोगों को लेकर कैसे बनेगी ? यह बात अब साफ-साफ बताइए।

उत्तर : देखिए, प्रास यह होता है कि दल और जाति के नाम में अच्छे लोग भी चुने पाते हैं, और बुरे लोग भी। बल्कि कई बार तो ऐसा होता है कि छोटे या कमशोर दल का अच्छा आदमी हार जाता है, और बड़े दल का निकम्मा प्रादमी जीत जाता है। अगर आप सब लोग 'अच्छे उम्मीदवार' को ही वोट दें तो सब अच्छे लोग चुने जायेंगे, चाहे वे जिस दल या जाति के हों।

प्रश्न : अगर किसी निर्वाचन-योग में कोई अच्छा उम्मीदवार न हो तो ?

उत्तर : वोटर को वोट देने का जितना प्राधिकार है, उतना ही न देने का भी अधिकार है। लेकिन प्रास लोगों को यह ठीकानी नहीं है कि पोषण करके संगठित रूप से वोट न देने के अधिकार का इस्तेमाल करें।

प्रश्न : अगर ऐसा हो सकता तो किसी निकम्मे उम्मीदवार को खड़ा होने की हिम्मत ही न होती। लेकिन उग्र तरह की जागृति कहाँ है, संलग्न कहाँ है ? छोड़िए उस बात को। सरकार बनाने की बात बताइए।

उत्तर : सरकार बनाना विलकुल प्रासान है। प्रास भी एक दल की सरकार नहीं बन पाती है। यह निश्चित है कि इस चुनाव के बाद भी किसी-जुसी ही सरकार बनेगी। जब ऐसी ही सरकार बननेवाली है तो क्या यह अच्छा नहीं होगा कि अच्छे लोगों की मिली-जुली सरकार बने ?

## भ्रम की शिकार एकता

जिस दिन गांव के ३०० लोगों ने आमदाव के कागज पर दस्तखत कर दिये, उसी दिन आपस-आपस में यह भी तय कर लिया गया कि सबसे जरूरी बात तो यह है कि पूरे गांव के लोग बीच-बीच में एकसाथ मिलकर बैठें करें। इस तरह वे भावभीनी चपनापा बढ़ेगा, और मेनजोल से गांव की समस्याएँ हल करने में सहायता होगी। लेकिन पूरे गांव का एकसाथ जुटना और मिलकर बैठना कोई मामूली बात नहीं है। गांव के कई लोगों में सालों से आपस में शोकपाल, धान-पाप, झगडा-जाना सब कुछ बन्द है। यों तो एकसाथ रहने पर खटपट ही ही जमा करती है, लेकिन इस तरह की बातें एक और से भावी हैं, और दूसरी और से निकल जाते हैं। फिर भी कुछ झगड़े पण्डे का इन लंते हैं, खासकर जब बात धरातल तक पहुँच जाती है।

गांव के शराब-भन्दे को तुल देकर लोगों के कान फूँक-कर, बड़ा-बड़ाकर सुनानी करने की धारत भी कुछ लोगों की हो जाती है। कुछ सोते पड़े-लिखे लोग, जिनकी पहुँच पटवारी, शारोगा, बनील, मुलवार तक हो जाती है, ऐसे लोगों का तो पचा ही एक तरह से हो जाता है भ्रमदा लगावे का, और फिर उन्हें कपटारी तक पहुँचाने का। इस तरह से कई लोगों की तोसी भी चल जाती है, और 'पटुचाले हैं' इस तरह की प्रशंसा भी हासिल हो जाती है।

इस गांव के हरिकिमुन की भी यही भावत है। यहीने-ही यहीने में एकाध 'केस' न बना लें, तो पैट का पानी न पड़े। मना यह कि गांव में किसी भी मेन-जोववाले को, चाहे रिशती भी धमिल्ला क्यो न हो, चुनौती देकर झगडा लगाते हैं। और उनकी दुष्टि का कमाल यों यह है कि सब लोग जानते हैं, कि

पहन। जरूर घबरा होगा। धाव जो हालत है उससे बहुत भण्डो हालत होगी।

उपर। लेकिन यह मान लेने की भूल मत कोविएया कि भण्डे लोगों की भिनी-झुली सरकार से हथारे सब सनात हल हो जायेंगे।

प्रश्न: क्यों ?

उपर। हो सकता है कि ये भण्डे लोग ईशानवार ज्यादा हों, मेहनती हों, जनता का भना चाहतेवाले हों, लेकिन ये अपने मन से अपने हल का दसपात न निकाल सकें, या उनका एक मिता-मुला कार्यक्रम न बन सके। उन्हें दूसरी बातें छोड़कर एक मिले-जुले व्यावहारिक कार्यक्रम की ही बात सोचनी चाहिए।

हरिकिमुन पहले दर्जे का चुनसमोर है, फिर भी लोग लड़ पड़ते हैं।

कुछ साध पहले की बात है। हरिकिमुन गांव की एक वारात से लौट रहा था। साथ में गांव के मुक्कों की टोली थी। पास के छोटे-से बहुर के स्टेजन पर धाकर गाड़ी पकड़नी थी। सद्दीवान की धोर हैं सबको वापस माने का खर्च मिला था। सबको जेबें रम्य थी। हरिकिमुन ने भलग-भलग कई युवकों के कान में यह बात खाल दी कि 'बहुर में बढ़िया सिनेमा लगा है। खेल देखकर चलेंगे। ऐसे को भिन्ता नहीं करनी है। रात की गाड़ी से निकल चलेंगे, एक दो-० टी० बाइ से अपनी होस्ती है, कह देने से काम चल जायेगा।'।

सिनेमा का लोग, बिना टिकट पहुँचा देने की गारण्टी, फिर और क्या चाहिए था ? बात कानों-कान फैल गयी, और हरिकिमुन के मेवुल में धाउ-जस युवकों के दल ने रात की ती से बारह बजे तक सिनेमा देखा, स्टेजन के पास की सरदावजी के होटल में उतरकर भोजन किया और 'नम्बर टैन' सिगरेट की फूँक पारते हुए बाकी में धाकर सब बैठ गये। बार बजे और में जब गाड़ी स्टेजन पर रुकी और सब लोग धातसाथे-से उदरे तो हरिकिमुन का कड़ी पता ही नहीं, सब लोग परेधान कि धन क्या होया ? गाड़ी चली गयी। छोडा-छा स्टेजन, धाउ-रस धादमियों का मुगड देखकर टिकट मांगतेवाला धा धमका। धन क्या हो ? सबने धाखिर झूठ का सहाय लिया—'देवा एक ही धादमो के पास था, उसकी जेब कट गयी, मजदूर होकर हमें बिना टिकट धाना पडा।'।

'ख नूठे हैं।' वैसे सबके पास थे। मिनेमा देखकर भोज उठाते चले या रहे हैं। साथ की गाड़ी समक ली है। धाखिर में भी तो इनके साथ ही वारात से धा रहा हैं।' सुनकर और

प्रश्न: अगर ऐसा न हुआ तब तो यह सरकार भी दूट जायेगी ?

उपर। जरूर दूट जायेगी।

प्रश्न: से आपका क्या होगा ?

उपर। यह होगा कि जनता का दिल ताफ होगा। उसके अन्दर दस और बादि का जो जहुर घुसा हुआ है वह काफी निकल जायगा। जनता समक जायेगी कि सरकार को, राजनीति को, चुनाव को धारी व्यवस्था औरचना ही सड़ गयी है। उस व्यवस्था को बदलना जरूरी है।। धन के दलदन को समाप्त किने बिना मुजर नहीं है। तब भण्डे उम्मीदवार की जगह अपनेउम्मीदवार की बात सासानी से समक में जायेगी।।



स्टेशन पर जल रही गैस की रोशनी में यह देखकर सब सोंग दंग रह गये कि हरिकिश्नुन स्टेशन के बाहर खड़ा-खड़ा चलकर रहा है।' तब बात सबकी समझ में आयी। लेकिन तब कर भी क्या सकते थे ? पूरे चौबीस घंटे सबको हवाताश की हवा पानी पड़ी। उपर हरिकिश्नुन ने गाँव में जाकर हल्ला कर दिया कि सबको सब हो जायगी, इसलिए जल्दी जमानत पर छुड़ाने का इंतजाम होना चाहिए। घरी में तहलका मच गया। सबने हरिकिश्नुन की खुशामद शुरू की। काफी समय तक रोय जमाने के बाद हरिकिश्नुन ने स्टेशन जाकर कुछ दे-दिलाकर और बीच में ही कुछ अपनी जेब भरकर सबको छुट्टी कराया। कमाई की कमाई, एहसान का एहसान !

ग्रामदान हो जाने पर सबसे अधिक परेशानी इस बात की थी, कि अगर गाँव में एकता आ जायगी, सब लोग मिल-जुलकर रहने की कोशिश में लगेंगे, तो उसके धंधे का क्या होगा ? दस्तखत करने में हरिकिश्नुन पीछे नहीं था, लेकिन वह तो सिर्फ एक बात भर थी। वह जानता था कि धुरपेट करके ही काम निकालना मायाज होता है, सीधा धामधम करने पर तो सबकं हो जाने की गुंजाइश रह जाती है।

ग्रामदान के बाद हरिकिश्नुन ने सबसे पहला काम यह किया कि एक जबरजस्त प्रफवाह फैला दी—“ग्रामदानी गाँवों को सीधे दिल्ली की सरकार से बहुत-सा क्या मिलता है। ग्रामदानों गाँव के विकास के लिए सरकार खास तौर पर मदद करती है। और उस सारे काम की लोकदारी ग्रामदानी ग्रामसभा के अध्यक्ष को मिलती है। उसमें काफी लाभ होता है।” इस बात का भरपूर दिलाने के लिए हरिकिश्नुन ने प्रत्यक्ष रूप से दृष्टांत दिया। निर्दमन बाबू वकील और धनदायक बाबू बी० डी० भी० का नाम लिया।

योजना यह थी हरिकिश्नुन की, कि इससे कई लोगों के मन में प्रचलित बतने का लोग उजड़ेगा, और वही लोग इनको ऊपर-ऊपर दोहराते-वासी एकता को तोड़ देगा।

और हरिकिश्नुन का संदाज गलत नहीं निकला। धनली पूजिमा की तय हुआ था कि पूरे गाँव की सभा बुलाकर अध्यक्ष चुना जाय, कार्यसमिति बने और आगे के काम पर विचार हो। लेकिन इस बीच हरिकिश्नुन के द्वारा उछाये गये प्रफवाह इतनी बोरदार हो गयी थी, कि भीतर-ही-भीतर गाँव से तनाव बढ़ता जा रहा था, बढ़ता हो जा रहा था।

‘धन सबकी राय से ग्रामसभा कैसे बनेगी ?’ यह जबरजस्त शंका पैदा हो गयी थी कंधों के मन में !

[ एकटा दूधे-दूधे बच्चे की आँखें ?—अगले धन में पड़े ! ]



## जाति नहीं, जातिवाद मिटे

प्रश्न : भारत से जातिवाद कभी समाप्त हो नहीं सकता। आपके क्या विचार हैं ?

जिन्नीवा : भारत से जातिवाद समाप्त हो सकता है। प्रायः यो हो सकता है। लेकिन जाति समाप्त नहीं हो सकती। जातिवाद यानी मेरी जाति ऊँची दूसरे की जाति नीची, ऐसे जाति का बहकाव। दूसरा अर्थ यह है कि मेरी जाति को दुनिया में बढ़ावा मिलना चाहिए और दूसरी जातिवाले कमजोर रहे। और तीसरा अर्थ कि चोट देना है तो अपनी जाति को दूँगा, दूसरी जाति को नहीं दूँगा, इत्यादि। इन सबका अर्थ जातिवाद है। यह मिट सकता है और मिटना चाहिए और जल्द-से-जल्द मिटना चाहिए। और मुझे लगता है कि वह काफी मिटा है, लेकिन थोड़ा बचा है। यह जो थोड़ा बचा है, वह भी तकलीफ देगा। शरीर में छोट-सा काँटा गया तो वह भी तकलीफ देता है। इसलिए जो जातिवाद बचा है उसे जल्द-से-जल्द खत्म होना चाहिए।

मैंने कहा कि जातियाँ मिट नहीं सकती, क्योंकि यह हिन्दुस्थान की विशेषता है। दुनिया में यह और कहीं नहीं है। इसका मतलब यह नहीं कि एक जातिवाला दूसरी जातिवाले से घावो न करे। वह तो पहले भी होता था। जहाँ दो भाई एक ही विचार के होते हैं, भले भिन्न-भिन्न जाति के हों, एक ही विचार के हैं, मांसाहारी नहीं, शाकाहारी हैं, ऐसे घावों हुई हैं। जाति के कारण बस-परम्परा के कुछ गुण घाते हैं। इसलिए पिता-माता का धपा हो बच्चे करें तो काम बहुत अच्छा हो सकता है और सहज हो सकता है।

यह सतत विचार जाति के पीछे पड़ा है। भिन्न-भिन्न जातियों से घावों हुई, हिन्दू-मुसलमान इन दो घनों में भी घावों हुई थी इन्हें नहीं, क्योंकि कि दोनों समान विचार रखते हैं, दोनों ने मांसाहार छोड़ा है, दोनों एक परमात्मा की भावना रखते हैं, दोनों एक ही विचार के मानते हैं। लेकिन प्रकृति दोनों के संस्कार भिन्न होते हैं। इसलिए बाह्य तो बराबर होगा कि मेरी तकलीफ से घर में जाय जहाँ उसे शिष्ट-शिष्ट पकाना न पड़े। तो सामान्यतया वह हरिजन के साथ घावों नहीं करायेगा। बाह्य, हरिजन, दोनों के संस्कार समान हों तो घावियाँ होने में पहले भी प्रवृत्त नहीं थी और प्रायः भी नहीं। यह मन इन्फेड में भी चला है। वहाँ कुछ लोग मन घाकाहारी हुए हैं। तो सहज ही कोशिश करते हैं कि हमारे तकलीफ घाकाहारी के घर में जाय।

गाँव की बात





## रसोईघर की कुछ खास बातें

हमारे लिए जितनी साधन-भाजी की आवश्यकता है, उतनी हमें मिततो नहीं, और जितनी थोड़ी मिलती है उसका हम अपने ध्यान के कारण पूरा-पूरा उपयोग नहीं कर पाते। अगर नीचे बतायी बातों पर ध्यान दिया जाय तो हमें बिना प्रतिरिक्त पैसा खर्च किये ज्यादा साधन-भाजी मिल जायेगी, और धरीर को पोषण देनेवाले पौष्टिक पदार्थ मिल जायेगे।

सूती, गाजर, चुकन्दर तथा शलजम, ये ऐसी सब्जियाँ हैं जिनकी पत्तियों को फक्कर फेंक दिया जाता है। दरमसल इनकी पत्तियाँ जड़ों से ज्यादा पौष्टिक होती हैं, क्योंकि इनमें खनिज तथा विटामिन होते हैं। इनकी पत्तियों से खोरवा, भुजिया या साम्बर जैसे कई व्यंजन बनाये जा सकते हैं। इन्हें बारिक काटकर और घाटे में गूँथकर इनकी स्वादिष्ट रोटियाँ तथा परांठे बनाये जा सकते हैं। सूती की पत्तियों में थोड़ा-सा नमक मिलाकर तथा नींबू निचोड़कर सलाद के रूप में खा सकते हैं। इसी तरह फूलगोभी तथा बन्द गोभी के पत्तों को भी उनके रेशे निकासकर खाने के काम में लाया जा सकता है।

बघुभा तथा चौलाई जैसे सागों को कुछ लोग हेम वृष्टि से देखते हैं। लेकिन दरमसल इन सागों में खूबसी सब्जियों के मुकाबिले पौष्टिक तत्व ज्यादा होते हैं।

मटर के छिलकों की बड़ी स्वादिष्ट सब्जी बनती है। इसकी सब्जी बनाने के लिए अन्धर का रेशा छील लेना चाहिए। इसकी सब्जी में भालू डालकर स्वाद बढ़ाया जा सकता है। सब्जियों को हवेदा काटने से पहले धी लेना चाहिए। काटने के बाद धीने से इनके विटामिन नष्ट हो जाते हैं। जहाँ तक बने उन्हें छिलके-सहित ही पकाना चाहिए। अगर छीलना जरूरी हो तो उनका हल्का छिलका उतारना चाहिए, क्योंकि कुछ सब्जियों के छिलकों में गुदे के जितने ही विटामिन होते हैं।

सब्जियों को अधिक पानी में ज्यादा देर तक पकाने से पौष्टिक तत्व नष्ट हो जाते हैं। इसके लिए सब्जियों को जरूरत भर पानी में डूबकर पकाना चाहिए। इससे उनके पौष्टिक तत्व नष्ट नहीं होंगे। अगर सब्जी उबालनी हो तो उसके लिए पहले पानी को खीसाकर उसमें सब्जी डालनी चाहिए। इससे सब्जी में पौष्टिक तत्व बने रहते हैं।

सब्जियाँ पकाते समय पहले कुछ मिनट के लिए बतन को सुला रखें और फिर उसे ढक दें। इससे सब्जियों का अपना रंग, स्वाद तथा उनके पौष्टिक तत्व बने रहते हैं।

सब्जियों को भाप देकर पकाना सबसे अच्छा रहता है क्योंकि इस तरीके से उनके पौष्टिक तत्व कम मात्रा में नष्ट होते हैं। इसके बाद तन्दूर में पकाना अच्छा रहता है। इस तरीके से पकायी गयी सब्जियों में अधिकतम पौष्टिक तत्व बने रहते हैं और इन्हें पचाना भी आसान होता है। इसलिए बच्चों तथा बीमारों के लिए भाप से या तन्दूर में पका भोजन बताया जाता है।

मुलायम तथा कच्ची सब्जियों में पौष्टिक तत्व काफी मात्रा में होते हैं। खीरा, गाजर, टमाटर, भंक्रुर फूटे मूँग, हरी मटर, प्याज, सूती तथा सलाब की पत्तियाँ कच्ची ही खाओ जा सकती हैं।

इस प्रकार छाछ की भी बेकदरी की जाती है। लेकिन इसमें प्रोटीन तथा खनिज होते हैं जिनसे शरीर बनता है। छाछ में अगर थोड़ा-सा नमक, पिंसा और या थोड़ी-सी मिला लिया जाय तो अच्छा खासा राखवा बन जाता है। अगर छाछ बहुत खट्टी है तो इसमें बेसन मिलाकर कढ़ी बनायी जा सकती है। छाछ को हस्तेमाल करने का एक दूसरा तरीका इसे रोटी के घाटे में मिला लेना है। छाछ के गूँथे घाटे में थोड़ी-सी कोई पत्तीवाली सब्जी काटकर मिला लीजिये और उसके परांठे बनाकर खाइए। ये बहुत स्वादिष्ट लगेंगे।

रोटियों के लिए घाटा गूँथते समय फक्कर गूँथियाँ घाटे को छानकर चोकर फेंक देते हैं। लेकिन ऐसा नहीं करना चाहिए। क्योंकि चोकर में विटामिन तथा खनिज काफी मात्रा में होते हैं जो छानने पर बेकार बने जाते हैं।

बावल पकाते समय इन्हें थोड़े पानी में धोइए। थोड़े समय इन्हें हाथ से रगड़ना नहीं चाहिए। बावलों को जरूरत भर पानी में उबालें। अगर फालतू पानी छानना पड़े तो इसके पानी को फेंकने के बजाय ढाल में हस्तेमाल कर लीजिए। इसकी लप्सी भी बनायी जा सकती है। इसे थोड़ा-सा नमक मिलाकर तथा नींबू निचोड़कर पीने के काम भी लाया जा सकता है। पीने में यह स्वादिष्ट लगता है।

इस प्रकार गूँथियाँ बहुत-सी चीजों को बेकार समयभर फेंकने के बजाय उनका पूरा सदुपयोग कर सकती हैं। इससे उनकी तथा उनके परिवार के सदस्यों को पौष्टिक भोजन मिलेगा।

—सचिना गूढ़

(“काने कीचर” से)

माँ के बात

**घर की लक्ष्मी !**

शाम हो गयी थी। अंधेरा फैल चुका था। गैर में खिचो का 'खेत की घोर' भाना-जाना शुरू हो गया था। मैं रास्ते के पास ही पड़ी थी। देखा कि विमला अपनी आई-लोन साल की लड़की को साथ लेकर घरेली जा रही है। 'मम तुम घरेली हो जाती हो?' - यह पूछते पर विमला पड़ी हो गयी। 'हूँ घरेली ही जाती हूँ, लेकिन मम अच्छी को साथ से जाना पड़ता है। घर का कोई भावने मेरे साथ नहीं जाता, और न वो घर में इसे संभालता हो है। और, घर पढ़ न लौड़ों तो मनचं होने लगे। क्या करूँ !'

विमला गाँव के एक चने-मानी घर की बहू है। करीब बार-पाँच साल हो गये थानी होकर आयी है। तब से ससुराल में ही है। बार देवराही-जैतानी हैं; साम, समुर, देवर, जेठ, सबवे मरा-पूरा परिवार है। मायके में भी परिवार बड़ा है, और समस्त भी है।

'इस अच्छी की दाइजी के पास छोड़ दिया होता।' इतना सुनते ही विमला कुछ झिझककर बोली, 'मेरे साथ बलिष्ठा की भाग्य हो। सायद आपको मालूम नहीं है कि इस घर में मेरी क्या हालत है। यो उज्र गया है। नहीं चनी जाऊँ, कैसे मर-जाऊँ। कौन जाने आपने सुना की हो। मैं अपनी बेवकूफी अपनी जवान से क्या बताऊँ। घर में कई बार मगडा हुआ और हास ने मारा। उस समय यही इच्छा हुई कि न मम इनका मुँह देखूँ और न अपनी इच्छे दिखाऊँ। एक बार मिट्टी का तेल छिड़ककर भाग लगाने ही जा रही थी तब तक पति ने देख लिया। दूसरी बार ऐसा हुआ तो बहुर ला लिया, लेकिन उससे भी मौत नहीं आयी। बीमार हो गयी, फिर इलाज हुआ, ठीक हो गयी। सभी सोते दिनों की बात है कि एक दिन सास से मगडा हो गया। सास ने मारा। जेठ और जैतानी ने मारा। फिर पति से घरवालों ने बहुर मरवाया। उस समय जैसे मैं भागल हो गयी। लड़की लेकर घर से बाहर निकलने लगी। सोचा, रात है कहीं दूब मछूँगी। वह भी न कर पायी। समुर ने और साथ ने मिलकर मुझे पकड़कर समने से दीप दिया। घंटों बाद खोला। इच्छा नहीं होती कि मम दुनिया में रहूँ, लेकिन क्या करूँ, घर भी नहीं पाती हूँ। बात पूरा करते-करते विमला फूट-फूटकर रो पड़ी।

'तुम्हारे पति कुछ करते नहीं, जब घर के लोग मारते हैं?' 'यह तो वह खुद कभी नहीं मारते थे, नल्कि मुझे समझते थे और खाने-पीने की भी कहते थे। वह कर भी क्या सकते हैं? उनकी कुछ चल नहीं सकती। मम तो वह भी चुप रह जाते हैं, चाहे वो होठ रहे। बैल की तरह फमाना और खाना है, और कुछ नहीं।' विमला ने कातर होकर उत्तर दिया।

'तुम कुछ दिनों के लिए अपने मायके क्यों नहीं चली जाती हो?' 'मायके में भी मेरे अपने माँ-बाप नहीं हैं। माई बीमारी हैं। बरसों बीत गये, जब से मैं आयी हूँ, सभी तक कभी बुलाया नहीं। उस दिन जो मगडा हुआ उसके दूसरे दिन मेरे माई ने भादमी भेजकर समुर में बुलाया। जितनी शिकायत कर सकते थे, उनसे की।'।

'तुमसे माई ने चलने की नहीं कहा?' रोते रोते बोली : 'जैसा ने तो कहा कि तुमको इसी घर में रहना है, चाहे ये लोग तुम्हारा कुछ भी कर लें। इस घर से मैं तुम्हारी ताप ले जा सकता हूँ, तुमको नहीं। तुम घुट-घुट के मर जाओ, परन्तु हमारी नाक गल गटाओ।' उस दिन से यो कुछ भी होता है खुपचाप सब सह लेती हूँ। किसके अरोसे बोझ? पति को समझ लिया, माई को भी देख लिया। किसी तरह जिव्वा की दिन पूरे करना है। इतना सोचा-मेहना चुपचाप पढ़ता है कि कसेजा चलनी हो गया है।'

विमला इतना ही कह पायी थी कि दूर कहीं सास की आवाज सुनाई दी। वह कदम बढ़ाकर चली गयी। गाँव की किसी औरत से वह बात नहीं करने पाती। यहाँ एक समय है जब वह घर से बाहर 'खेत की घोर' निकल पाती है और किसीसे कुछ कहकर अपना मन हल्का करती है। जरा देर हुई कि सास जितनी के लिए निकल पड़ती है।

विमला तो चली गयी, घर में सोचती रही कि वह माई और समुर की नाक रखने के लिए घुट-घुटकर मर रही है। न वह अपने लिए जी रही है, न अपने लिए मर सकती है। वह अपने में कुछ है ही नहीं। ससुराल या मायका, उसे कहीं ठिकाना नहीं है। मैं अपने ही गंव में देखती हूँ विमला घरेली नही है। इसी को जीते-जी मरना कहते हैं। न जाने कब तक यो को इस घुटन और खेरी का जीवन जीना पड़ेगा ?



## ग्रामदान के आधार पर ग्रामविकास का प्रयास

हम लोग जब पुर्विलिया गांव के स्कूल में पहुँचे तो स्कूल की छट्टी का समय हो रहा था। बच्चों को किताब के धैले के साथ फावड़ा से जाते हुए देखकर मुझे कुछ कुतूहल हुआ। मैंने श्री जियोनीज से पूछा कि ये बच्चे फावड़ा क्यों लिये हैं ?

जियोनीज मुस्कुराते हुए बोले : “इस स्कूल का हर एक बच्चा रोज पुस्तकों के साथ फावड़ा भी लाता है, क्योंकि शरीर-अभ्यसन भी पढ़ाई का एक अंग है।” वे पुर्विलिया गांव के स्कूल के प्रधान शिक्षक हैं।

पुर्विलिया गांव में ८७ परिवार रहते हैं, जिनमें ७६ भूमिवासी और ११ भूमिहीन हैं। गांव में खेती लायक करीब ६०० एकड़ जमीन है, ५०० जनसंख्या है। ७ माह पहले श्रोलरा-सरकार की तरफ से एक बांध बनाने की योजना बनायी गयी थी। इस योजना के अन्तर्गत तीन गांव, जिनका क्षेत्रफल करीब १२०० एकड़ होता है, इस बांध के पेट में समा जानेवाले थे। बांध बनने पर करीब १५०० एकड़ जमीन खेतीय बड़े-बड़े जमींदारों की बचती थी; अतः गरीबों को बांध के पेट में भोंककर जमींदारों को ही लाभ होनेवाला था। वास्तव में बात यह थी कि सिंचाई-विभाग के विशेषज्ञों ने यह योजना जमींदारों के सुझाव पर कोलम्बो में ही बैठकर बना ली थी। उस स्थान पर कोई नहीं गया था।

स्कूल-शिक्षक श्री जियोनीज को जब यह सारा किस्सा सामुहिक हुआ तो उन्होंने गांव के लोगों को इकट्ठा किया और कहा कि हम सब मिलकर यदि इस बात को सरकार के पास पहुँचायेंगे तो हमारी बात जरूर सुनी जायेगी। लेकिन हाँ, हम सबको मिलकर रहना होगा। और सबके खेती की दृष्टि से काम करना होगा। इस सिनसिटे में उन्होंने गांववालों को सर्वोदय तथा ग्रामदान की बात बतायी, तथा सर्वोदय-केन्द्र की स्थापना की। सर्वोदय-केन्द्र के माफ़त बांध-योजना का विरोध किया गया, क्योंकि वास्तव में कर्मचारियों ने मौके पर आकर योजना नहीं बनायी थी, इसलिए बांध बनाने की यह योजना स्थगित हो गयी। इस प्रकार से गांववालों को अपनी सामूहिक शक्ति का दर्शन हुआ। अब श्री जियोनीज के भागदर्शन में इस सामूहिक शक्ति ने ग्राम-निर्माण का काम शुरू किया। पहला

निर्णय इन लोगों ने यह किया कि गांव की सारी जमीन सर्वोदय की है, अतः जमीन पर भूमिहीनों का भी अधिकार है।

इस संगठित सामूहिक शक्ति के आधार पर गांव में छोटे-छोटे दो तालाबों का निर्माण हुआ। मुख्य सड़क से गांव की जोड़ने के लिए डेढ़ मील की एक सड़क बनायी गयी। गांव में पानी का बहुत अभाव है, अतः कुएँ खोदने का प्रयत्नसूचन यह शुरू हो गया है। कुर्मा अपने अम से खोद लेते हैं और जिन लोगों के पास अधिक साधन नहीं हैं, उनको सीमेण्ट ग्रादि की मदद सर्वोदय-केन्द्र की तरफ से दी जाती है। यह निधि एकत्र करने का एक अच्छा तरीका। इन लोगों ने निकाला है। ७६ भूमिवासी परिवारों ने अपने-अपने नारियल के बगीचे में एक-एक पेड़ सर्वोदय के लिए दे दिया है। जो पेड़ सर्वोदय के लिए निश्चित किया गया है उस पर ‘सर्वोदय’ लिख दिया है। इस प्रकार ७६ नारियल के वृक्ष सर्वोदय-कार्य के लिए दिये गये हैं। इन ७६ पेड़ों से हर दो माह बाद ४०० से ५०० के बीच नारियल मिलते हैं, अर्थात् साल में करीब २५० नारियल हुए। एक नारियल की कम-से-कम कीमत यहाँ २५ पैसे होती है, जिसका अर्थ होता है ६२५ रुपये प्रति साल। करीब ४०० रुपये इन वृक्षों के पत्तों ग्रादि से मिलेगा। अतः साल में एक हजार रुपये का आयमान मिलेगा। इसके अलावा चार एकड़ धान का खेत और ढाई एकड़ सर्वोदय आश्रम बनाने के लिए जमीन दी है। ये लोग इस गांव को ग्रामदान के आधार पर विकसित करना चाहते हैं।

इन लोगों के लिए सर्वोदय का सीधा-सा अर्थ है—सबकी भलाई की दृष्टि से किया गया काम। और, ग्रामदान का अर्थ है—सब मिलकर सबों और मिलकर काम करें।

सर्वोदय के लिए दिये गये नारियल के वृक्ष तथा जमीन एक प्रकार से इन लोगों के लिए ‘ग्रामकोष’ का काम करते हैं। अभी तो स्कूल के प्रधान अध्यापक ही सारा संयोजन करते हैं, लेकिन धीरे-धीरे वे गांव के कुछ जवानों को उतार कर रहे हैं। रोज एक घण्टे के लिए गांव के छोटे-मध्य स्कूल के हॉल में एकट्ठे होते हैं। यहाँ लोक-शिक्षण की दृष्टि से विभिन्न विषयों को चर्चा होती है। एक प्रकार से स्कूल ग्राम-विकास का केन्द्र बना हुआ है।

हम लोगों के साथ भी कई विषयों पर चर्चा हुई। मतद्वय का उपयोग, गोबर-नैस तथा वनस्पति से ‘कंपोस्ट’ बनाने की सब बातें इनके लिए बिलकुल नयी थीं। लेकिन ग्रामीणों ने काफ़ी दिलचस्पी से चर्चा में भाग लिया।

—नायब

## नव-निर्माण के नये आयाम

समाज के नव-निर्माण के लिए प्रगतिशील कार्य पर एक ध्यान का गुहार समाज निर्माण करना आवश्यक है। उसके लिए जिस तरह से हमने तर्फी में सोचा है कि जितने में १ लाख एक जमीन का 'सर्विस' हो, जितने माने हैं, उन पर इतिवृत्त निर्माण एक फलित के दन्ते से फलित लेने का सोचा जाय, कुएँ गहरे करके उनसे जो सिंचाई का प्रयोग किया जाय, तर्फी पर छोटी-मोटी सिंचित इरिगेशन की योजना भी बने, प्राकृतिक साधन तथा छायायित भाग का भी विचार हो, उसी तरह का कार्यक्रम हुए एक क्षेत्र के लिए सोचना चाहिए और मुख्यतः वह घर-घर के जरिये चलना चाहिए।

इसके साथ साथ सचन सेवी तथा उद्योगों के सामान्य के नव निर्माण की दृष्टि रखकर ऐसे जिले लोगों को ही उनमें हाथ बंटाना चाहिए और एक पब्लिकीय व्यक्ति नौकरी करके माहवार ३०० से ४०० रु. की कमाई करता है, उसकी कमाई सेवी लोग लाने उद्योग के एक परिवार में होनी चाहिए। इस तरह की सेवी के लिए मुख्यतः हुए योजनाओं का उपयोग हो, यांत्रिक शक्ति का उपयोग किया जाय और प्राकृतिक शक्ति का भी पूरा लाभ उठाया जाय। गांव-गांव में या तो किसी एक क्षेत्र में गांव इस प्रकार परिवारों का इस तरह का व्यवस्था बने, उसके लिए वर्तमान जमीन उपलब्ध करा दी जाय और उसके साथ-साथ कुछ लघु उद्योग के पारिवारिक किम्मेदार पर बना सकें, जिनसे उन क्षेत्र की माध्यम-कक्षा की युवियों में मदद होती रहेगी—इस तरह से योजना बनानी चाहिए।

उपरोक्त में किसी एक छोटे क्षेत्र की योजना बनानी हो तो वह नीचे जिले अनुसार बन सकती है। भूत-भूतय क्षेत्र की दृष्टि से और भूत-भूतय परिस्थिति के अनुसार उसमें माध्यम परिवर्तन यांत्रिक माध्यम-कक्षाओं को ध्यान में रखकर किये जा सकते हैं।

(1) यदि १ रु. ०० इस तरह के परिवार हो तो उनके लिए प्रति परिवार ५ से १० एकड़ तक क्षेत्र की जमीन उपलब्ध हो।

भूत-भूतय योजना, १६ दिसम्बर, '६६

उपमें ५ एकड़ जमीन सिंचाईवाली हो तो कुएँ प्रादि महित प्रयोग के साथ प्रति परिवार १०,००० रु. तक मिले जा सकते हैं।

(२) धान की परिस्थिति में यह सम्भव नहीं है कि सब परिवार एक ही खेती में लगे रहें। इसलिए हुए एक परिवार के लिए परिवार एक वादी छोड़ने के लिए ३००० रु. माने जायें।

(३) इस क्षेत्र में कुछ धोखार सामुदायिक और कुछ व्यक्तिगत रखने पड़ेंगे। बीज, घर, धान-खाने स्टोर तथा धोखार-घर प्रादि कौनों भी चीजों के लिए सामुदायिक प्रदान करना। इसके लिए भी प्रति परिवार २००० रु. तक खर्च होगा।

(४) यदि १० एकड़ का कुछ रकना हो तो उस पर १० परिवार काम करनेवाले हों तो सामुदायिक और व्यक्तिगत धान-खाने मिश्रित प्रति परिवार ३००० रु. तक की पूँजी धोखार लगानी होगी।

(५) कम-से-कम एक साल का खर्च धान पूँजी के रूप में प्रति परिवार २००० रु. तक माना जायेगा।

(६) मोटे तौर पर इस तरह की योजना के लिए प्रति परिवार २०,००० रु. तक लगेंगे।

प्रपेसा यह रहेगी कि वे घारे परिवार अपनी किम्मेदारी से कुछ व्यक्तिगत धोखार कुछ सामुदायिक क्षेत्री करे। बाहर का कोई सबद्ध सेवी में नहीं लगायेंगे। साथ ही नाम का बंटवारा तथा फल-फायदा इस तरह से बनाया जायेगा कि यदि मातृभार का हिलवा बोझा जाये तो प्रतिदिन ४ घण्टे से ज्यादा काम किसी व्यक्ति को न करना पड़े। एक परिवार में दो व्यक्ति काम करनेवाले रहेंगे और समय है कि दो घनत्वित रहेंगे।

यहो किम-सेवी रहेगी। धान-की सेवी के साथ-साथ दुध-उत्पादन, साम-भाजी तथा कुछ फल-फायदा की दृष्टि से भी योजना जायेगा। क्षेत्र में दुग्ध-उत्पादन रहेगा तो

कुल व्यक्तियों की माधी सहाय तक मवेशी रखे जायेंगे।

इस तरह के क्षेत्र में भूत के साथ वन-उद्योग भी चलाना जा सकता है। गुपारी, गुहारी का उद्योग भी चल सकता है। बीज तथा धान-खाने स्टोर के साथ धान-घास के गाँवों के सहकार से एक गाँव-गाँव (कोल स्टोरेज) भी चलाना जा सकता है। हर बीज सहाय-समय की दृष्टि से ही बनेगी, ऐसा प्रकरी नहीं है। कुछ चीजों के लिए भी बन सकती हैं।

इस तरह के क्षेत्र में मोल ४ घण्टे के परिवार से और मुख्यतः हुए बीजों का उपयोग करके छाछाना प्रति परिवार ३००० से ४००० रु. तक की प्राय हो सकती है।

इस क्षेत्र में ऐसी योजना भी बन सकती है, जिसका उपयोग चारों ओर के गाँववाले भी कर सकें, जैसे बाहर का उपयोग धान-घास के गाँव को होता है। यहाँ के प्रोपति हिस्से के या सामान्य के गाँवों के लिए भी काम में आ सकते हैं। उसी तरह धान-खाने, सीत-घर, गुहारी, बर्ग-गिरी, मरम्मत-वर्क-घर प्रादि का उपयोग सबके लिए हो सकता है।

गांधी-जन्य खाद्य के कार्यक्रम में इस तरह के क्षेत्र क्षेत्रों में कोले जायें और एक बड़े क्षेत्र की योजना के साथ इनका अनुक्रम किया जाय। इस तरह के क्षेत्र से यह प्रतीति की जाती है कि यहाँ गाँव क्षेत्र में जो विकास होगा, उसका लाभ उस क्षेत्र में व्यापक रूप से हो सकेगा, लोग उस चीजों की अपना लेंगे।

उपरोक्त विचार को ध्यान में रखकर जनवरी १९६६ में देखाया मैं एक निर्दिष्ट कक्षीय विचार करने का सोचा गया है। जो उल्लाहो नवप्रवृत्त परिवार अपना व्यक्तिगत क्षेत्र के प्रयोग में व्ययित होने के अनुसार ही वे नोबे के वते पर पर-पर-पर कर सकते हैं।

एक व्यवहार का पता : श्री नरेन्द्र भाई, धारा-गांधी स्मारक निधि, राजवाड़ा, नवी दिल्ली-६

विनोद,

—कक्षा १६ सहाय (पहला)

## राजस्थान का आह्वान ।

देश के धन्य भागी की तरह राजस्थान के सर्वोदय-कार्यकर्ता भी स्वराज्य के नाव इस विप्लवे १५-२० वर्षों में पूज्य विनोय के मार्गदर्शन में चर रहे सर्वोदय-आन्दोलन के जरिये जलता की शक्ति प्राप्त व संवर्धित करने का प्रयास करते रहे हैं ।

हमारी भावना की सझाई के नायक और राष्ट्र के कर्णधार गांधीजी बराबर हमारा ध्यान इस ओर खींचते रहे कि सबके माने में स्वराज्य तभी हुआ मानता बाहिए, जब देश के छात्रों गांधी का विश्वास हो और सबसे गरीब और दुखी को उसका लाभ पहुंचे मिले । इस संरक्ष को पहुंचानेकर गांधीजी ने कल्पना की थी कि स्वतंत्र भारत में गांधी देश की प्राथमिक इकाई बनेगा । इस इकाई की ओर खेती तथा गांधी के उपयोगों के विकास की प्राथमिकता दी जायेगी और फलस्वरूप हर इकाई अपने में नरी-दूरी, स्वायत्ती और स्वायत्त, पर एक-दूसरे से सहकार के भागे में बंधी हुई, और सब मिलकर पूरे देश और अखिल मानवता से भूतक रूपों में जुड़ी हुई होगी । ग्राम-स्वराज्य का यह वाग्न का सपना सभी हाकार होना बांधी है ।

इस ग्राम-स्वराज्य की शक्ति के लिए ही विनोयजी ने भूदान-ग्रामदान का सबल कार्य-क्रम देश को दिया है और यह स्तोत्रिक का बात है कि कुल मिलाकर यह कार्यक्रम लखों की ओर बढ़ता रहा है । देशभर के ५॥ लाख गांधी में से इस समय तक ७२ हजार गांधी ने ग्रामदान की अपनी स्वीकृति दी है । अनेक विहार में प्रदेश के कुल गांधी के भाग्य से छात्रिक, यानी ३५ हजार गांधी का ग्रामदान हो चुका है, जिसमें गंगा के उत्तर तट का लगभग २ करोड़ की आबादीनासा साथ उत्तर विहार और उसके छ. जिले शामिल हैं । इसी प्रकार उत्तर प्रदेश में दो जिले, तमिलनाडु में एक, और मध्यप्रदेश में एक, इस तरह वार ग्राम्य पूरे जिले ग्रामदान में आ चुके हैं; बिहार के अनाया उत्तर प्रदेश,

उत्तर तमिलनाडु और यद्वाप्रदेश के कार्य-कर्ताओं ने इन प्रदेशों में समूचे ग्रामदान यानी 'ग्रामदान' का सद्य पोषित किया है ।

राजस्थान में भी अब तक एक हजार से ऊपर ग्रामदान हो चुके हैं । पिछले दिनों हमारी शक्ति मुख्यतः साराबन्दी के महत्वपूर्ण आन्दोलन में खी रही, जिससे अस्तरास्तर परिणाम भी प्राया है । इससे निश्चय ही कार्यकर्ताओं का धारम-विश्वास और शक्ति बढ़ी है । अब पुन्य विनोयजी ने राजस्थान के कार्यकर्ताओं को आवाहन किया है कि वे अपनी पूरी शक्ति से प्रदेश के समूचे ग्रामदान के लक्ष्य की शक्ति में जुट जायें । प्रदेशवान का यह आवाहन हमारे लिए बड़ा प्रेरणादायी और प्रेरण के लिए कल्याणकारी है । आराब-बन्दी सत्याग्रह के तुरन्त बाद कार्य-समिति ने भी स्वाभाविकतया यही निश्चय किया था कि अब फिर से हमारी शक्ति आराबबन्दी को सकलता तक ले जाने के साथ-साथ ग्रामदान-ग्राम-स्वराज्य के काम में अपनी बाहिए । क्योंकि यह निश्चय है कि हमारा बुनियासी काम ग्राम-स्वराज्य का है ।

दुर्भाग्य से राजस्थान के अधिकांश भागों में भीषण भूकाल की क्षमा नहीं हुई है । इस विपत्ति में अपना की रक्षा और पशुपन की रक्षा के लिए क्याशक्ति सेवा-धर्म हाथ में लेना जरूरी है । दुष्काल के मुख में घाते दिन पड़नेवाले राजस्थान के गांधी की जो जन-धन व नीतिधर्म की हानि, और निश्चयप्राप्त का पुख्त हृदय देखने में आता है वह ग्रामदान के महत्वपूर्ण उत्तरी घरेला की ओर भी स्पष्ट करता है । आधुनिक भावण के अभाव में गांधी दुष्काल के अधिवात से अपने को बचा नहीं पाते और इस स्थिति में राहत भी ठीक लोगों के पास नहीं पहुंच पाती । अतः ग्राम्य सफ्टो की तरह दुष्काल जैसे ईश्वरी प्रकट के मुकाबले के लिए भी गांधी का ग्रामदान का विचार ही एतन्मात्र आधार है ।

अंत की कार्य-समिति गांधी-परायणी के इस बर्ष में, प्रदेशवान के लिए पुन्य बाबा का यह सन्देश आन्दोलन को यतिपटी बनाने के लिए एक गुनं लय एवं गुनं सन्देश मानती है । इस लय की ओर अनयोच-पूर्वक जाती कार्यकर्ता-शक्ति एकट्ट होकर सब जान, ऐसा

अवसर उपस्थित हुआ है । अतः कार्य-समिति गांधी के 'ग्राम-स्वराज्य' में विश्वास रखनेवाले सब भाई-बहनों को अब बिना समय छोड़े, इस कार्य में लगने के लिए आवाहन करती है । हमारा विश्वास है कि ग्रामदान-कार्यक्रम से प्रकल-पहुत तथा साराबन्दी के काम में भी तेजी आयेगी और लक्ष्य प्राप्ति में मदद मिलेगी ।

[ राजस्थान समग्र सेवा संघ की कार्य-समिति द्वारा १७ अक्टूबर, '९८ को सभा में स्वीकृत प्रस्ताव ]

१८ अगस्त, '९८ : 'भूकान्ति-विषय' तक समूचे छत्तीसगढ़ की ग्रामदान में लाने का निश्चय

धर्मशाला । आचार्य विनोय भागे के आवाहन पर आगामी १५ अगस्त, '९८ 'भू-कान्ति-विषय' तक छत्तीसगढ़वान का निश्चय किया गया है । यह संरक्ष यही १८-१९ अक्टूबर को मध्यप्रदेश गांधी-परायणी पवित्र द्वारा आयोजित छत्तीसगढ़ गांधी-परायणी सम्मेलन में भाग लेने हेतु एकात्रित कार्यकर्ताओं द्वारा किया गया है ।

छत्तीसगढ़ के संरक्ष की पुनं करने के लिए जिसा आराब-समिधियों को अधिक सजिव बनाने का सोचा गया है । छत्तीसगढ़ क्षेत्र में मरुगुना, बिलागुपुर, रामपुर, चम्पक, पुनं और बाहर जिले हैं । इन प्रत्येक जिले में अब तक लगभग ६७९, ८, ५५, ९, २४, १०७ ग्रामदान मिल चुके हैं । इन छ जिलों में कुल मिलाकर लगभग १६,००० गांधी हैं ।

यह उत्तेजना है कि एकत्रित पहले सरगुना जिले को ग्रामदान में लाने का प्रयत्न किया जा रहा है । २९ जनवरी तक पूछ बिना ग्रामदान में लाने की योजना कार्यान्वित की जा रही है । गांधी-स्मारक-निधि और रचनात्मक आराधनों के लगभग ९० कार्यकर्ता गांधी-बहूत कार्यक्रम में लगे हुए हैं । आराब-परीषद कार्यकर्ताओं का सहयोग उत्तेजनीय है । जिले में इस अधिमान का अभाव न गंभीर रूप से खोदकर समिति सारगुना, विनोय-स्मारक समिति, छत्तीसगढ़ सभागार्य ग्रामदान प्राप्ति समिति और गांधी-परायणी समिति कर रही है । ( संक्षेप )

## दक्षिण-पूर्व एशिया में मांसी-विचार संदेशवादक टोली

सिगापुर में टोली पौद दिव स्मृति ।  
यहाँ की भारतीय भाषाओं ने ही सबसे अधिक  
सहयोग टोली को दिया । पर टोली ने  
स्थानीय भारतीयों के माध्यम से यहाँ के  
लोनों से मैलजोड चट्टाया, बातचीत की,  
साहित्य बेचा, प्रदर्शनी दिखाई और भारतीयों  
को बतसाया कि गांधी के सन्देश को सिगापुर  
के घर-घर में पहुँचाने को जिम्मेदारी सब  
उनकी है । यह ही स्पष्ट कर दिया कि गांधी  
का सन्देश वे अपने कर्म और व्यवहार से ही  
दे सकते हैं। सिगापुर में टोली का प्रतिष्ठित किया  
थी हुआभाई ने । हुआभाई रईस बोहरे हैं,  
लेकिन इच्छावान हैं । इन के साथ तीन भायों  
की सहायता कर चुके हैं और चौथे भाग जाना  
चाहते हैं । गांधीजी के सम्पर्क में रहे हैं और  
देहली के निवृत्त भी रहे । सतर की उम्र है,  
पर गांधी के सन्देश की चर-चर पहुँचाने में  
वर्षों से बरत के मुश्किल से भी अधिक उत्साही  
और सक्रिय रहे ।

सिगापुर के टोली मलयेशिया गयी ।  
टोली का काम करने का तरीका यह है कि  
पहले वहाँ से बैठ जायें । पत्थिब बल  
बाधे जाकर साधारण बनाना है और जिसका  
रस बने हुए सेन में सन्देश के बीच फैला है ।  
मलयेशिया में टोली हुआभाईपुर, इरवडी और  
विशाख पहाड़ों में हुयी । श्रीलंका में हुआभाई  
प्राविष्ट किया, वे मलयेशिया की सरकार के  
मन्त्री हैं । विनोता से मिल चुके हैं और उनके  
प्राथमिक प्रभावित हैं । उनके परिवार के  
सहयोग के टोली ने मलयेशिया में सबका काम  
किया—पूरा मिलना-जुलना, लोगों की सम्मान-  
सम्माना और गांधी का सन्देश फैलाना ।

मलयेशिया से टोली गयी थाईलैंड,  
और थाईलैंड से पहुँची है कम्बोडिया । टोली  
जुड़ के देश में है और जहाँ के निवृत्तों  
का साक्षात् उत्साह फैला है । सब एक जगह  
हुल रहे हुए बसों का गांधी-साहित्य  
छोपा को दिया है । उसके पास किताबें  
कम पड़ रही हैं । मद्रास से और साहित्य आ  
रहा है । टोली डेढ़ महीने से काम में लगी  
है, उसे डेढ़ महीना और लगना ।

—प्रकाश जोषी

## मुंगेर के तारापुर प्रत्यक्षदान की घोषणा का समारोह सम्पन्न

स्वतः २१ नवम्बर को तारापुर प्रत्यक्ष-  
दान की एक विशद समाचारपुर प्रत्यक्ष-  
कार्यक्रम के आयोजन में श्री धानुवीरधाम शाय  
की अध्यक्षता में सम्पन्न हुई । समा में  
श्री भगानी भाई ने प्रत्यक्षदान के विवरणों में  
साक्षर उक्त के द्वारा प्रत्यक्ष की चर्चा की तथा  
मद्रास कि निम्नलिखित प्रत्यक्ष की ५०  
प्रतिष्ठित जन सभा तथा ७५ प्रतिष्ठित मुनि  
समदान में सम्मिलित हुई है । समा ने सर्व-  
सम्मति से तब विचार कि इन प्रत्यक्ष में समा-

दान-मुक्ति का काम तत्काल शुरू किया जाय,  
जिससे गांधी में सम-स्वराज्य का वातावरण  
कम प्रकट हो सके ।

## घर-घर साहित्य पहुँचाने का प्रयास

श्री सत्यवान सिंह से प्राप्त सूचनानुसार  
रायदा (हिमाचल प्रदेश) निवा सर्वोदय मन्दल  
गांधीजी के साहित्य पहुँचाने का उत्सुक-  
नीय प्रयास कर रहा है । पिछले दस प्रयास में  
६० १५४१-५५ का साहित्य किताबें 'सूत्रान-  
यक' के १६, 'नयी गांधीय' के ५ 'साय-  
भाऊदा' के ५ तथा प्राचीन 'म्यूज डेटर' के ५  
हाइक बनाये गये ।

खाते और प्रामोद्योग राष्ट्र की समर्थन-सहा की रीढ़ हैं

इनके सम्भाव्य में पूरी जानकारी के लिए

पट्टिये

## खादी प्रामोद्योग

( मासिक )

( संपादक—जगदीश नारायण वर्मा )

हिन्दी और प्राचीन में समानांतर प्रकाशित

प्रकाशन का जोषद्वारा वर्ष ।

विचार काव्यकारी के आधार पर शाय  
विचार की समर्थनार्थ और सम्मान-  
ताकी पर चर्चा करनेवाली पत्रिका ।  
खादी और प्रामोद्योग के प्रतिष्ठित  
प्रामोद्योग उद्योगीकरण की सम्माननार्थ  
तथा सहजीकरण के प्रसार पर शुद्ध  
विचार-विमर्श का माध्यम ।

प्रामोद्योगियों के उत्साहों में उन्नत  
माध्यमिक तकनीकीयों के समीक्षण व  
समुद्योग-कार्यों की जानकारी देनेवाली  
मासिक पत्रिका ।

वार्षिक शुल्क : २ रुपये ५० पैसे  
एक अंक : २५ पैसे

{

अंक-मासिक के लिए निरर्थक

"प्रचार निर्देशालय"

खादी और प्रामोद्योग कमीशन, 'प्रामोद्योग'

इर्वा रोड, विलेपार्ले ( पश्चिम ), बम्बई-५६ एएस

जायति

( मासिक )

प्रकाशन का जोषद्वारा वर्ष ।

खादी और प्रामोद्योग कार्यकर्तों सम्बन्धी जाने  
समाचार तथा प्रामोद्योगीकरण की प्रगति का  
मासिक विवरण देनेवाला समाचार मासिक ।  
सम-विचार की समर्थनार्थ पर स्वातन्त्र्य  
करनेवाला समाचार-पत्र ।

गांधी में उन्नति से सम्बन्धित विचारों पर मुक्त  
विचार-विमर्श का माध्यम ।

वार्षिक शुल्क : २ रुपये  
एक अंक : २० पैसे



## पटना में सर्वोदय का मतदाता-शिक्षण-अभियान शुरू

'वोट कैसे देना है?' इस प्रश्न पर विचार करने के लिए ८ दिसम्बर को ३ बजे पटना के हिन्दी-साहित्य-सम्मेलन भवन में श्री जयप्रकाश नारायण के आभ्यन्तर पर प्रमुख नागरिकों तथा सर्वोदय-कार्यकर्ताओं की एक बैठक हुई। बैठक की अध्यक्षता मुख-पट्टपुर पंचायत परिषद् के अध्यक्ष तथा मूलपूर्व सम्पन्न, रिविन्दुबट बोर्ड, ने की। उनके

अध्यास उपस्थित थे 'सर्व साइट' और 'आर्य-सर्व' के सम्पादक, पटना नाविक के प्रिन्सिपल, विद्वत्विद्यालय के अध्यक्ष श्री प्रोफेसर तथा नागरिक और कार्यकर्ता। सबसे पहले जयप्रकाश-जी ने मतदाता-शिक्षण अभियान की प्रतिक्रिया प्रस्तुत की। उनके बाद कई लोगों ने अपने विचार प्रकट किये। सबसे इस अभियान का स्वागत किया। इस बात पर सभी एक राय

थे कि 'वोट कैसे देना है' सम्मेलन को ही देना चाहिए। मतदानों को सही ढंग से नहीं रह गया है। और सम्पन्न धारि की जो बात ही नहीं की जा सकती।

अन्त में एक तस्वीर दिखाई गई जो इस अभियान को व्यापक बनाने पर सहज से कार्यरत बनायेगी। इस तरह की समिति बनाया गया अन्त तक बनेगी।

## गांधी-शताब्दी वर्ष १९६८-६९

गांधी-विनोबा के ग्राम स्वराज्य का संदेश गांव-गांव, घर-घर पहुंचाने के लिए निम्न सामग्री का उपयोग कीजिए :

पुस्तकें—

१. जनता का राज : लेखक—श्री मनमोहन चौधरी, पृष्ठ ६२, मूल्य २५ पैसे
२. Freedom for the Masses : लेखक—श्री मनमोहन चौधरी 'जनता का राज' का अनुवाद, पृष्ठ ७६, मूल्य २५ पैसे
३. शांति-सेना परिचय : लेखक—श्री नारायण देसाई, पृष्ठ ११८, मूल्य ७५ पैसे
४. हत्या एक आकार का : लेखक—श्री ललित सहगल, पृष्ठ ६६, मूल्य ३५० ५० पैसे
५. A Great Society of Small Communities : जे० गुगल दासगुप्त, पृष्ठ ७८, मूल्य १०० २० फोल्डर—

१. गांधी : गांधी और ग्रामराज
२. ग्रामराज : गांधी और ग्राम
३. ग्रामराज के बाद क्या ?
४. गांधी-गांधी में क्या है
५. ग्रामराज के कुछ नमूने

१. गांधी : गांधी और ग्राम
२. ग्रामराज : गांधी और ग्राम
३. ग्रामराज का ग्राम और ग्राम
४. ग्रामराज का ग्राम और ग्राम
५. गांधी और ग्रामराज

पोस्टर—

१. गांधी ने कहा था : स्वराज्य स्वराज्य
२. गांधी ने कहा था : ग्रामराज स्वराज्य
३. गांधी स्वराज्य-शताब्दी और सर्वोदय-वर्ष

१. गांधी ने कहा था : स्वराज्य स्वराज्य
२. ग्रामराज से क्या होता है ?

प्रदेश के सर्वोदय समितियों और गांधी ग्राम स्वराज्य समितियों के सदस्यों को यह सामग्री हवाई-वायवी की माध्यम से प्रकाशित, वितरित करने का उपाय करना चाहिए।

राष्ट्रीय-समिति की गांधी स्वराज्य कार्यक्रम समिति, दुर्गमिना भवन, मुम्बई-२० ( १२२५८८ ) द्वारा प्रकाशित।

# भूदान-यात्रा

द्वितीयक मूलक ग्रामोद्योग प्रगति अभिसर क्रान्तिको सन्दर्भात्क साप्ताहिक

सर्व लेखक संकाय का मुख पत्र

वर्ष १४

अंक १२

सोमवार २२ दिसम्बर १९८

अन्य पृष्ठों पर

भाषाविषय के इस लेखन में—

—अनिल शर्मा ११८

नये समाज के

—अनिल शर्मा ११९

आचार्य : एक और व्यंग्य

—अनिल शर्मा १२०

आनन्द-वार्ता

१२१

विश्व की परिस्थिति — डॉ० श्री० १२२

नये समाज की विशेषता

—अनिल शर्मा १२३

इस परिचयपर लेख

—डॉ० श्री० १२४

ईश्वरी : आचार्य की व्यंग्यकारिता के माध्यम

—अनिल शर्मा १२५

वैयक्तिक विचार

१२६

वैयक्तिक के समाचार

१२७

अनिल शर्मा

सर्व लेखक संकाय

अनिल शर्मा, आचार्य—२, अन्तराष्ट्र

कोल : १२८८८

ईसा : मेरी दृष्टि में



मैंने अपनी युवावस्था से ही धर्मग्रन्थों का मूल्य उनकी नैतिक शिक्षा के आधार पर प्रीकने की कला सीखी है। उनमें संक्षिप्त चरित्रकारों में मेरी कोई दिलचस्पी नहीं है। ईसा के विषय में जिस चरित्रकार की बातें कही गयी हैं, उनके कारण मैं आश्चर्य के ऐसे किसी उपदेश भी नहीं मान सकता, जो सार्व-साम्य नीतिवशा के अनुकूल न हो। किसी-न-किसी तरह मेरी समझ, और मैं समझता हूँ कि मेरी ही तरह लाखों लोगों के लिए भी, धर्म-शिक्षकों के द्वारा एक जीती-जागती शक्ति रखते हैं। यह शक्ति साधारण बहुमुखी द्वारा कहीं हुए वेले ही रूपों में नहीं होती।

ईसा मेरी दृष्टि में दूसरे धर्म शिक्षकों के समान संसार के एक महान् धर्म-शिक्षक है। अपने समय के लोगों के लिए वे विरूप ही 'एकमात्र ईश्वर-प्रभु' थे। परन्तु उन लोगों का जो शिक्षाया या नहीं वेला भी हो, वह बदली नहीं। मेरे जीवन पर ईसा का इसलिये कम प्रभाव नहीं है कि मैं उन्हें अपने ईश्वर-प्रभु प्रभु प्रभु में से एक मानता हूँ। 'प्रभु' विशेषण का मेरे लिए उसके शब्दार्थ आध्यात्मिक धर्म की अवस्था कहीं बढ़ता और सम्पूर्ण विस्तार प्रत्यक्ष है। अपने समय में ईसा ईश्वर के सबसे अधिक निष्ठ थे।

जो लोग उनको शिक्षाओं की स्वीकार करते थे, उनके साथों के विचारों के लिए ईसा ने अपने को विदेशी बनाकर उनके साथों में अपना उदाहरण रखा था। लेकिन ऐसे लोगों के लिए इस उदाहरण का कोई मूल्य नहीं, सिर्फ़ मेरे अपने जीवन को उजागर करने का कभी नष्ट नहीं किया। किन्तु मैंने सोचे की आपने से उम्मा मूल्य दोन दूर हो जाता है, उसी प्रकार इस शिक्षा में बने बिदे से कोशिश की बात तो मूल दोन ही निष्ठ सकता है।

मैं अपने अनेक शर्तों को सन्दर्भ रूप में स्वीकार कर चुका हूँ। लेकिन मैं हमेशा अपने कर्मों पर उनका ध्यान नहीं करता। यदि मैं ईश्वर की ओर आ रहा हूँ, और मुझे लगता है कि मैं उस ओर आ रहा हूँ, तो मैं प्रसन्न हूँ। क्योंकि मैं उसको परिचित कर सकूँ। अनुभव करता हूँ। मैं यह जानता हूँ कि आत्मसुख के लिए यदि मैं केवल आत्म-दय, उपवास और श्रमों पर ही निर्भर रहूँ तो कोई लाभ न होगा। लेकिन अगर मैं अपने आत्म-दय के मोद में अपना चिन्ताकुल रखूँ तो मैं अपने ही आत्म-दय को नष्ट करती हूँ—और मुझे आशा है कि मैं इसी आत्म-दय को नष्ट करती हूँ—तो इसका फल मूल्य है।

—डॉ० श्री०

"आचार्य और विश्व-व्यापक धर्मग्रन्थों", पृष्ठ - २३, अध्याय : ४

## अशान्ति के इस मौसम में...

हमारे देश का यह दुर्भाग्य है कि वर्ग-निरपेक्षता का प्रत्यक्षिक शास्त्र बननेवाले राजनीतिक दल अपने प्रत्युत्साह में भ्रष्टान्ति उत्पन्न करने का रसिया प्रहण किये हुए हैं। सभ पूछा जाय तो ये दल जल-बूझकर ऐसा करते हैं। वे कायद सोचते हैं कि साम्प्रदायिकता का नाश करने का पवित्र कर्तव्य वे पूरा कर रहे हैं, किन्तु वास्तविकता यह है कि ये तथ्यांकित समाश्रदायिक दल ही साम्प्रदायिकता फैला रहे हैं।

बनारस हिन्दू विश्वविद्यालय में भ्रष्टान्ति जिन कारणों से हुई, वह सर्वविदित ही है। षट्क, कलकत्ता और केरल ने भट्ट पटनाई, विश्वविद्यालयों में उपवन और भरावकता, वही कुर्सी की लड़ाई, कहीं महाविद्यालय के बाद कनी सरकारी की उठा-पटक, इन सबके परिप्रेक्ष्य में भारत में लोकतंत्र के स्थापित की भाषा अगर बुलिस लगने लगे, तो साम्प्रदायिकता बाढ़ नहीं है।

बाराणसी और इलाहाबाद विश्वविद्यालय के छात्रों की मरगी कुछ माँगें हैं। कुछ माँगें सार्थक हैं और कुछ 'ढमी' हैं। लखनऊ विश्वविद्यालय में छात्रों की मरगी 'छीजन' वाली नहीं जाने देना था, इसलिए विश्वविद्यालय एवं सम्बद्ध महाविद्यालयों के छात्रों ने गत वर्ष हिन्दी-भारतोलन के समय छात्रों पर चलाये गये मुकदमों की वापसी की माँग लेकर २६ नवम्बर को हड़ताल की घोषणा कर दी। पुस्तक-प्रधिकारियों को छात्रों की प्राक्तिक का भाग गत वर्ष ही हो गया था, प्रत्यक्ष जुलूस की विश्वविद्यालय के मुख्य द्वार के पास ही गोमती पर बने मोतीमहल पुल पर रोक दिया और हड़ताल करने को चेष्टा में मरगी लोगों की मिरपहार कर लिया। 'छात्र' दोषी हो सकते हैं, क्योंकि उनको शिक्षा देनेवाले लोग स्वयं अपने में साफ नहीं हैं। 'छात्र' शिक्षा ही हड़ताल, प्रदर्शन, प्रयोग का विपुल बना रहे हैं तो छात्र देशादेशी के भ्रमसा हो रहे ही हैं। फिर

लोकभा घोर विधान-सभाओं में होनेवाली पटनाओं से भी तो उनको प्रेरणा मिलती है। इसके बावजूद भी शान्ति-स्थापना की जिम्मेदारी जिन पर है, वे कम दोषी नहीं हैं। उनसे पारित्य घोर साहस बन घनाव है। मरगी कायदा छिपाने के लिए ही षट्के का सहारा लेना पड़ता है।

छात्रों का एक दल शासन लेकर राज-भवन जाना चाहता था, ताकि राज्यपाल की मरगी बात बता मके, लेकिन अधिकारियों ने पारा १४४ की घोषणा कर दी। ऐसे भ्रष्ट-सरो पर जसा कि आयः होता है, घोर होने के लिए पूर्ववर्ती भी की जाती है, जैसेवाजी शुरू हो गयी। मरगाधुम्य फके जा रहे देशों को मरने-नचारे का विवेक नहीं रहता, इसलिए कुछ मोम घायल भी हुए। उपजुषति ने सारी परिस्थिति पर कानून रखने की भर-सक कोशिश की, किन्तु लखनऊ जैसी नगरी में कोई भी उपवन, जुलूस या सभा बिना राजनीतिक आधार के हो जाये ऐसा तो बन तक देखा नहीं गया।

साम्प्रदायिक शिक्षक-वर्ग सचिवालय के समक्ष मरगी माँगों को लेकर प्रतीक-भजन कर रहे हैं। शिक्षक और छात्रों के एकसाथ बगलान करने पर भी सरकारी निराश नहीं है। शिक्षक पढ़ाना नहीं चाहते, छात्र पढ़ना नहीं चाहते। मर क्या हो? क्या बोद्ध-टोपकारी पढ़ने भी और पढ़ाने भी? इन लोगों का काम तो रखा करना है वह भी नहीं कर सके। कमलकष रोक्ने की मर, बिजली के खम्भे, और डेलीकीन के यन्त्रे भ्रष्टान्त हो गये। सरकार ने जब मरगा कोई वप चलता नहीं देखा तो प्रदेश की सभी शिक्षा-संस्थाओं में 'भारतक सेवा प्रधिनियम' लागू करके ६ महीने तक हड़ताल पर प्रतिवध घोषित कर दिया। विश्वविद्यालय के छात्रों ने पुलिस ने प्रवेश किया और कई कलियों पर कब्जा कर लिया है। लखनऊ के छात्रों को सहानुभूति के कानपुर एवं अन्य नगरों के छात्रों ने भी टिफ्टुड तोर पर प्रदर्शन किये। कानपुर में भ्रष्टान्ति की रोकथाम की दृष्टि से सभी शिक्षा-संस्थाएँ बन्द कर दी गयीं।

बाराणसी में छात्रों को घटनाएँ घटी वे तो और भी सार्थक तथा घेरपूण हैं। विश्वविद्यालय

के छात्रों में उपवन सीमाविमर्ष कर गया और पथरों के साथ ही ५ मोर्टेरे जला दी गयी। परिस्थिति पर कानून पाने के लिए जिलाधीश ने पारा १४४ की धारण ली। लेकिन छात्रों ने इसका उत्तर दे दिया; जिसकी सजा उन्हें भुगतनी पड़ी।

बाराणसी के छात्रालयों में घुमकर पुलिस ने वहाँ बेरहमी से पिटाई की और कहा यह जाता है कि जहाँ जो कुछ भी हाथ लगा, वह भी मरने साथ लेती गयी। वहाँ के प्रत्येकाल में घायलों की दवा देखकर मन में एक दुःखपूर्ण विमोह पैदा होता है।

यब विश्वविद्यालय मरिगिपट बाल के लिए बन्द किया गया है, और शिक्षामरों की संस्तुति पर राष्ट्रपति जाकिर हुसैन ने विजिटर की हैसियत से ज्ञाति-भाषीय नियुक्त करने का आदेश दिया है।

उत्तर प्रदेश के ऐतिहासिक वातावरण में जो न्यवधान छात्रा है उसको दूर करने के लिए शिक्षा-मन्त्रि, राजनीति, सामाजिक परिस्थितियों और भारी जीवन की समस्थितियों के बोझों को बलन बहुत सज्जनी हो गया है। केवल भ्रष्टान्त करने हैं होनेवाले सुधार का जमाना नहीं रहा, मरिगु अभिष्य के लिए छात्रों, शिक्षकों और अधिकारियों को यह प्रतीति हृदयगम करनी होगी कि बाढ़े जिन परिस्थितियों से क्षामनस्य स्थापित करना पड़े, ऐसी तू खबर पटनाएँ पुन पठित न होने दें।

लखनऊ की परिस्थिति का विश्लेषण यह बताता है कि छात्रों में दो भयकर गुट बन गये हैं। दोनों को राजनीतिक संरक्षण प्राप्त है। तीव्रता दल पढ़ाई चाहता है; किन्तु उसे पढ़ने का अवसर नहीं मिल पाता। मरगाधि पुत्राय की वंशारी कर रहे दलों की योजना ही यह है कि भराजगता की सृष्टि छात्रों के साम्प्रदायिक हो। दंड, पथर और गोली चलाइ है कोई और, किन्तु मरगाध और मरगाध होते हैं नययुक्त छात्र। यह छात्रा छात्रों के सभस में आ जानी चाहिए। मरही समय है कि 'छात्रासंकुल' के सदस्य, सामाजिक कार्यकर्ता और देशाहित साधनेवाले लोग भागे भागें और छात्रों का यही मार्गदर्शन करें।

—कपिल मरगाध

## जड़े बनाम जड़के

इस सवाल पर लोगों के लिए समझा बन गये हैं, और सड़के यहाँ के लिए। दोनों चीज़ों के बीच की खाई दिनोदिन बढ़ती जा रही है। ऐसा लगता है जैसे दूसरी सब समस्याएँ इस एक समस्या में समा जायेंगी।

साईं नहीं बस रही है? कड़ने को कहा जा सकता है कि जमाना सराब है, उदरपा के पीछे बम्बुनिस्टों का हाथ है, सरकार कमजोर है, लड़के बढमार हो गये हैं, आदि। ये बातें बहुरं प्रकरन बगो की ओर से साईं का पाटने की कोशिश होती हैं। इस भावना से लड़कों की परम्परा और मर्यादा के धातुन बनावे जाते हैं, एक वा मय विभाया जाता है, अभिव्य की राय दिलायी जाती है। लेकिन इन बातों का लकवा पर कोई प्रहार नहीं दिखाई देता। उनकी ओर से साईं को पाटने की जल्दो रही है। अन्तों भावना उनकी कोशिश यही है कि साईं ज्यादा से-ज्यादा बोरी दिखाई दे, ओर बै सिद्ध कर सकें कि बगो की बनावे हुई यह दुनिया और जगता साधार, मने, जानून, और सरकार आदि सब बोले हैं, निषम्ये हैं, और ये जड़ें बेमदने पीढ़ सजड़े हैं। सचसे ज्ञान के एक राय क्यूं है। 'जिते बनाने में हमारा हाथ नहीं, उसे भावने की हमारी किमियायी नहीं।' बगो के दर भादेस, उपदेस, साधार या मयादा के ज्ञात लकवों का यही रस है।

भाजु बच के विचारधारा में जो कुछ हो रहा है उसके कारणों पर विभिन्न दृष्टियों से विचार करने की कोशिश की जा रही है। समाजशास्त्र और मनोविज्ञान के प्रज्ञान में इन 'उपदेसों' की समझ बनने की भरपूर कोशिश है, और इसमें एक नहीं कि बहुते-जो ऐसी बातें सामने आयी हैं जिनकी ओर पहले किसीका ध्यान नहीं पाया था। इन कोशिशों में जो सबसे बड़ी बात सामने आयी है वह यह है कि जिते हमारी 'परायत' भाव रहे हैं, वह निर्दिष्ट प्रचार नहीं है कुछ और भी है। वे छात्राईं लोग के जखब हैं। शीघ्र पुरा समझ है। लोग से न बने मुक्त हैं, न सड़के। अन्तर बडे मुक्त होते तो सड़के साधार लोग होते ही न। जो कुछ भी हो, अब सड़के बगो से कीया न बने को सोच नहीं है। बगो के पाप कीपथ है जो क्या? क्या है उनकी अपचमता राजनीति के, मुद्राप्रणाली की, कर्षणीति की, अर्थ-माली विचारों के, बनके निषम्ये भावों के, विचारों में? जब बड़ी-बड़ी डिगारियों को लेने के बाद भी एक रोटी का शिकाया नहीं रहा, तो बगो की दुनिया में मजदूरी के लयक रह गया था? या तो निन्दन में लक्ष्मीका बगो की भी है और वे नया ममान बनाने की बात क्यूं भी हैं, लेकिन बगो नहीं, उधर सड़के ज्ञान और प्रवर्धन में न पावून सपाद की मान पा रहे हैं, और न अपनी मर्जी का सच बचा पा रहे हैं। यह एक ओर के बिंद और दूसरी ओर से साराज का 'बोसवाज

है। यहीमा यह है कि सारे समाज का जीवन घणाति और बढरता से भरता जा रहा है। न पुरानी परंपरा नाम भा रही है, न नया बनून। न विश्वविद्यालय का प्रास्टर मुक्त कर पा रहा है, न सरकार की पुक्ति !

भाजु तक हम यह समझते थे कि समाज के पास एक रामदाण बोध है जो हर लोग का प्रवृत्त उपाय है। वह है सातन (अध्याटी) —प्रतिहार में पिता और पति का छावन, वेत और पारसावे में मातृक का सावन, सरकार में सरकार का छावद, मने में पुरोहित का छावन, और विद्यान में गुरु का सावन। इन सामन के बडे से सब तक हम लीं, युवक, अधिका, हर एक की दुस्मि रखते थे। इसी आधार पर हमने जीवन को टिका रखा था। इसीको हम सम्मथा समजते थे। लेकिन अब विज्ञान और जीवनक के इस जमाने में यह सम्मथा 'प्रतिहार की सता' बनति हो रही है, और उसे लीं, युवक और अधिका, लीं तो मलोकार कर रहे हैं।

यह सारीहुति सबडे प्रतिक विश्वविद्यालयों में पनी प्रकट हो रही है? क्योंकि यहाँ प्रविष्टातपाद की छात्रा की भाव और मसहति का छावत बहुकर विद्याया का रहा है। जहाँ प्राध्यापक सिखा हो बडा है, वहाँ विद्वद् छात्रा ही गहक होगी, और सब तो मकालाबगोरी और विषयविचारमय, लीने एक लक्षण में भा गये हैं। प्रविष्टान मयदूर और प्रविष्टानि युवक, लीने नवे विद्वद् के हो छोर हैं।

प्रचारक कह-कहकर इस मयस्या से छावत मुँदवर बन उस बडे रडेने? पुक्ति का बग बिंद लोक सजता है, लेकिन किसी समस्या की नहीं हल कर सकता। हट डूटे बिंद, और हर जगो बड में मही खेत है कि क्या बडे और बग लकके, बुद्धि की कमी लीने में है। भाव और बडे से बुद्धि का नाम लेने की कोशिश की जा रही है। बुद्धि का क्या विरूप है? एक ही विरूप है—भाजुहाय, बही हो रही है।

प्रतिहारवाद (अध्याटीपरिभाजन) से यह मयस्या हम नहीं होती। बोई भी मयस्या हल नहीं होगी। लेकिन जो बडे तक सामने दिखाई दे रहे हैं आने सरकार की पुक्ति और बल के नेता, वे दोनों एक ही अधिपारवाद के ही सजक हैं। पुक्ति के लिए लकके लकके नहीं हैं, प्रपराची हैं। नेता के लिए प्रपरा के बल के सजस नहीं हैं जो कुछ नहीं है। इसीलिए लकके लकके नहीं रह गये हैं। वे पंथीगी, लगी, सजाबगारी आदि बन गये हैं। यह राजनीति के बगो की फलून है। जो नेता विचारमय में लककों को उभाकते हैं, वे ही विचारमय और बल में लककों के अधिव्य और देत के भाव पर भावू बनते हैं। निषम्य अधिपारवाद दम का रूप लेकर ममान को छन्दे की कोशिश कर रहा है।

अधिपारवाद की पीछे यह बाहे किताबी पंथ, हमें समस्या का हल नहीं मिलेगा। अधिपारवाद की पीछे पर सडे छात्र के समाज में समस्याओं का हल है ही नहीं। इसीलिए जो बग नेता और लकके, लीने अपचम पर उठाक हैं, तो बिनाब इन दोनों से सजग समाज

को बुनियादें बरतने में समे हुए हैं। लेकिन उस धोर दोनों में से किसी की नजर नहीं है। दोनों की भाँख में एक ही रोग है—पीलिया।

लेकिन हमारे ये विचारलय अपनी बुनियादें बदलने के लिए क्यों बैठे रहे? चायद विचलय के शासक धोर शिक्षक अपनी जगह से हितना नहीं चाहते। इसलिए सब विचारकों को छिलने का काम भी बाहर के नागरिकों की ही करना पड़ेगा—ऐसे नागरिक जो

दियारी हठवादिता धोर राजनैतिक अवसरवादिता, दोनों से युक्त हों। उनके धर्मिक्रम से हर विचारलय के शिक्षक, विचारार्थी, धोर प्रतिभाबक, तीनों इकट्ठा बैठ सकते हैं, धोर मुक्त मन हैं समस्याओं का समाधान ढूँढ सकते हैं—कम-से-कम उन समस्याओं का जिनका सम्बन्ध उनके अपने विचारलय से है। बड़ी धोर लड़कों की सम्मिलित बुद्धि कहीं एक जगह प्रकट तो हो!

★

## अनागामी आकर्षण

## हिंसा की फैलती लपटें और गांधी की याद

● बापू को पये २१ साल पूरे हो रहे हैं। इन २१ सालों में कच्चे-मुनदे लायक बहुत सारे परिवर्तन देश धोर बुनिया की परिस्थितियों में हुए हैं, लेकिन इन सारे परिवर्तनों को एक धोर रख दें तो साम्प्रदायिक हिंसा की उस लपटों का वो दर्जन १९४६-४७-४८ में हुआ था, ऐसा लगता है कि बहुत योड़े ये परिवर्तित रूप में हिंसा की बड़ी लपटें पुनर्जीवित हो उठी हैं। ऐसे वक्त में गांधी की याद जन-हृदय में स्वाभाविक ही हो उठती है। सोच कह पड़ते हैं कि गांधीजी होते तो ऐसा नहीं हो पाया!

जन-हृदय की यह प्रेरणा क्या स्वाभाविक मानी जायगी, जब कि हम जानते हैं कि छुर गांधी को इस साम्प्रदायिक हिंसा का शिकार होना पड़ा था? जन-हृदय की इस माफांसा का आधार क्या है? क्या आज के सन्दर्भ में गांधी की कोई सांप्रदायिक नजर दायी है? अगर हाँ, तो गांधी की शक्ति किस रूप में धोर किस माध्यम से आज की समस्याओं का निपटार प्रस्तुत कर सकती है।

● इस समय देश में कुछ ऐसी शक्तियाँ उभर रही हैं, जो गांधी की निरर्थक शक्ति करना चाहती हैं। एक धोर राष्ट्र के नाम पर, दूसरी धोर क्रांति के नाम पर जनता को संघर्ष के लिए संगठित कर रही हैं। इन संघर्षों में बुनियादी शक्ति हिंसा की दिखाई देती है। इस सन्दर्भ में गांधी-विचार के प्रति निराशावादी लोगों को क्या करना चाहिए?

● सारी बुनिया में दलीय राजनीति के आधार पर विकसित लोकतांत्रिक सत्ता धोर फौजी तथा साम्प्रदायिक तागावादी नयी पीढ़ी को समाधान नहीं दे पा रही है। हर जगह युवजनों में हर प्रकार की सत्ता के खिलाफ एक विद्रोही चेतना की सहरी-सी दौड़ रही है। नयी पीढ़ी की यह विकलता क्या मानवता के लिए कोई शुभ संकेत है? क्या इस सन्दर्भ में गांधी-विचार से बिना-निर्दोष की प्रेरणा की जा सकती है? गांधी-विचार का कौनसा पहलू इस समय नयी पीढ़ी के लिए समाधानकारी शक्ति हो सकता है?

● आपने सन् '४७ के साम्प्रदायिक संघर्षों को कटीब से देखा-समझा था। गांधीजी की उस समय की चिन्तन-धारा से आपका प्रत्यक्ष सम्पर्क भी रहा। क्या आप वर्तमान सन्दर्भ में कुछ सुझाव दे सकते हैं कि प्रशांति-निवारण के काम की स्पर्शा इन दिनों क्या होनी चाहिए?

● २१ सालों की भारत की दलीय राजनीति धोर लोकतांत्रिक रचना की आपने बहुत ही निकट से देखा समझा है। क्या आप मानते हैं कि ये सारे प्रयास इस धर्म में विकल रहे हैं कि देश की किसी समस्या का कोई स्थायी समाधान नहीं निकला है? आपकी दृष्टि से इसके बुनियादी कारण क्या हैं? क्या गांधीजी के धार्मिक बलीयतनाम पर कारणों से धमक किया होता, तो परिस्थिति कुछ भिन्न होती? अब, आज क्या हो सकता है?

● स्वराज्य-प्राप्ति के लिए गांधीजी ने जनता की शक्ति देत में देखा की थी। शायद पहले ही शायद ये शक्ति के लिए जन शक्ति से भिन्न किसी शक्ति की इतनी जल्दी धोर मासानी से सफलता नहीं मिली।

आज वही जन-शक्ति बिखरी हुई है, धोर भावे दिन उनका हितरसक उभार होता रहता है। क्या देश में समग्र धोर बुनियादी परिवर्तन के लिए जन-शक्ति का संगठन सम्भव है? किन माध्यामों पर उसे परिवर्तन के लिए आवश्यक शक्ति एक दिशा की धोर बड़े-बाली शक्ति के रूप में मोड़ा जा सकता है?

● कभी-कभी धी ऐसा लगता है कि इस देश में ब्याप्त जड़ता, निष्क्रियता धोर प्रभाव की उभी धरन किया जा सकता है, जब जगह-जगह 'नवशक्तवादी संघर्ष' हों। क्या आप मानते हैं कि इन घटनाओं से प्रशांति के परिवर्तन के लिए कुछ नई धोर शक्ति जनेगी? या प्रतिप्रियावादी शक्तियाँ ही प्रबलतर होगी?

● एक धोर गांधी-जन्म-शताब्दी के समारोह, दूसरी धोर बड़ी हुई हिंसा, क्या इन दोनों का कोई ऐतिहासिक सम्पर्क धोर अभिव्यक्ति है?

● इस युग की क्रान्ति की प्रेरणा क्या हो सकती है, शक्ति का स्रोत क्या हो सकता है धोर माध्यम कौनसा हो सकता है, क्या इस पर कुछ प्रश्न डालेंगे?

● भारत की वर्तमान स्थिति को देखते हुए यहाँ की शक्ति का धर्म क्या हो सकता है?

१. जनवरी '६६ के अवसर पर प्रकाश 'भूदान-पत्र' बिरो-धर्म में उक्त प्रश्नों पर गांधी-युग की उच्च विभिन्न विभूतियों की प्रतिक्रियाएँ पढ़ने के लिए अपनी प्रति मुरजित करा लें।

—स्यवरदायक

भूदान-पत्र : सीमसार, २१ दिसम्बर, '६८

यो घोर ईश्वर का ईश्वर की दे दो", यह उसका अभिप्राय पढ़ो रहा होगा कि खीखर मानी गरीब आ शैविक उत्तर; क्योंकि उन दिनों प्रजा को सुनी रहने का बाध्यत्व यका का "मर्म" माना जाता था, और ईश्वर मानी धारणा। क्योंकि दूसरे एक सन्दर्भ में उरणे कहा है कि "जब मनुज धारणा की सोकर सारी दुनिया भी क्या सेता है, तो क्या करता है ?" धारणा को योग कहा है, यह हम सब जानते हैं। मनुजः धारणा प्रेरक है। "हो ने रसः"—मनुज जिस प्रकार रोटी के बिना भी नहीं रहता, उसी प्रकार प्रेम के बिना भी यह जी नहीं सकता। जैसे व्यापकता धारणा का गुण है, वैसे ही प्रेम भी व्यापक है। जो धारणा प्रेम पा नहीं सकता या दे नहीं सकता, वह संसार में जी नहीं सकता। इस सत्य का पीनत्व और व्यापक प्रतीक मानव-परिवार है। मानवोद्यम सम्बन्धी में प्रेम का स्वरूप सेवा और सहकार है। जिस व्यक्ति में प्रेम नहीं है, वह सम्पूर्ण समाज के बाधक बरिष्ठ है; क्योंकि सामाजिक सम्पन्नता को सेवा और सहकार-रूप प्रेम में है। नहीं कारण है कि आज पश्चिम में ऐश्वर्य के बावजूद दरिद्रता भी अजीब हाज़िर दिखाई दे रही है।

हमारे पूर्वज ठेठ दूसरे सिरे पर पहुँच गये थे। उन्होंने सोचा कि साम्यात्मिक समुचित शैविक दारिद्र्य में प्राप्त की जा सकती है। इसीलिए उन्होंने दारिद्र्य को एक उत्तम माना, स्वर्गद्वार समझा। परन्तु गरीब की प्रवृत्तिना भी धारणा के नियम विरुद्ध ही समस्योपसमा थी। इस प्रकार जीवन की जो उपेक्षा की गयी, वही आज बदला ले रही है। सारी और गरीबी विनकुल मिश्र-मिश्र चली है। गरीबी का प्रत्येक से जैसे माग से सारणी धा ही जाती हो, जो बात नहीं है। सावनी तो धारणा की सुगन्धि है, सावनी धारणात्मिक है, गरीबी नहीं। धारणा व्यापक है, इसीलिए उसमें सावनी है। जीवन का नियम करने के पश्चात्तमस्वभाव धारणात्मक समाज में शैविक तथा धार्मिक, दोनों क्षेत्रों में दारिद्र्य समा गया। धारणा की उपेक्षा गरीब की उपेक्षा करना भी मानव के वास्तविक मुक्त और मन्तोष के लिए घातक है। वास्त-

विक समुपन न समीची है, न गरीबी ही। जीवन का स्वीकार करने का धर्म है धारणा और धारणा, दोनों का स्वीकार और दोनों की आवश्यकताओं की पूर्ति। मुक्त और समन्वय का यही एकमात्र उपाय है। हर एक को रोटी मिलनी ही चाहिए और साथ ही उसे हर एक को नाटक करना चाहिए।

मनुष्य की इन दोनों आवश्यकताओं की पूर्ति करने को दृष्टि से परिवार-संस्था हमारी वर्षों से एक इयादी आधार-कोश बनी हुई है। आज तक परिवार मनुष्य के भुख-सन्तोष का प्रमुख धर्मस्थान रहा है और संसार के समस्त कुल-कुलो से यह पाते का ध्यान भी रहा है। परन्तु इस संस्था की दुर्घटना यह है कि मानव-जित प्रेम उन्नीसवीं विकसित होते हुए मनुष्य कुटुम्बधर्म की मान्यता तक पहुँचने के बरते वह अपने परिवार तक ही सीमित रह गया है और वह समाज-विरोधी रूप धारण कर चुका है। यह भी वह कहते हैं कि श्रिमा-प्रतिनिधि का सिद्धान्त यही

साधु होता है। समाज को ज्यों-ज्यों प्रगति होती गयी, त्यो-त्यो उद्यम से कुछ परिवार-विरोधी तत्व भी उभरते छे और उनके कारण परिवार-संस्था खतरे में पड़ी और स्थिति यहाँ तक है कि परिवार के भिन्न जाने का ही मय पैदा हो गया है। परन्तु शैविक तथा साम्यात्मिक, दोनों परन्तुमो से मानव की रक्षा यदि करनी है, तो परिवार-संस्था को बचाना होगा। लेकिन आज के इस रक्त-सम्बन्ध पर साम्यात्मिक परिवार-संस्था प्रसारणिक ही गयी है। उसका आधार व्यापक प्रेम का होना चाहिए। गांधीजी के उद्यमों में परिवार-धर्म स्वयं प्रम समाज-धर्म बनना चाहिए। गांधीजी द्वारा प्रवर्तित 'स्वदेशी धर्म' के माध्यम मनुष्य को कम-से-कम छोटे समुदाय की समता परिवार समाना चाहिए, जहाँ परस्परविश्वास जीवन रहेगी और शक्ति हो सकेगी और जहाँ साम्यात्मिक समानता और नायिक विराटरी स्थापित करवा मनुष्यमान की पूर्ण के प्रसार रहेगी। समाज इसका द्वार खोल देता है।

## गांधीजी दिल्ली छोड़ चुके हैं !

गांधी-स्मारक निधियों से मैंने बहुत का कि हर गाँव में अपना तरेक पहुँचाने की योजना बनाती पाहिए। गाँव-गाँव में जो तिराक हैं उनके द्वारा आपका कोई संस्कार हर गाँव में पहुँचाने का इतना होना चाहिए। उन लोगों से कोई चिप बेचने का, मुक्ति बरिष्ठ बनाने का सोचा है। मैंने कहा, चिप-बिच से क्या होगा, हमें कोई हथिपुवा बोले ही मुक्त करनी है। क्या हथिपुवा ने कम मुक्तियों हैं ? इसीलिए हमसमा पाहिए कि यह जहाँ है कि आपका असदार हर गाँव में पहुँचे, ठाकि आपकी मान्यता सबसे पाठ पहुँच सके।

...एक दश सम्मान हो गया, धारणे क्या-क्या करना है, इसकी जानकारी परचे के द्वारा गाँव में पहुँचती रहे, सब गाँव के साथ आपका जीवन संयोज केगा।

यह बात सभी तक नहीं बन पायी है। हमें सभी तक का जो मनुष्य है वह बहुत साधारणक नहीं है। हमारे बहुत सारे लोग पढ़े-ले के प्राप्ति वने हुए हैं। इसीलिए नहीं कि यह सर्वोपनयर बने, यकि इसीलिए कि नहीं। मुनिपाए मिलती हैं। गांधी-निधियों के सिद्धो में इसीलिए रहते हैं कि यही मुनिपाए मिलती हैं। मैंने उन लोगों से कहा कि आपकी एक खबर मनुष्य नहीं है, जब होता मल्टी की दफ्तार, जो फिर वह कम में छे उठा और निधियों को उगता बरन हुआ। उसने निधियों से कहा कि जब मैं गेजोली जा रहा हूँ। मैं मुझे यहाँ पर मिलूँगा, यहाँ पर नहीं मिलूँगा। जो वे छिप गेजोली बने गये। दली सरर बने कहा कि मुझे दर्शन हुआ है कि गांधीजी सिद्धो की प्रगति हुई है और देश में पहुँचे हैं। दिल्ली में हमें दफ्तार गया, इतना बर है, यह यहाँ पर हमारा काम नहीं है, यह सोचकर देशक चले गये हैं।

रामानुजगंज, २५-११-५८

—विनोद



## हिन्दुत्व की परिभाषा

मध्यरात्रि बुनाय ज्यो-ज्यो निवृत्तर पाते जा रहे हैं और राजनैतिक बलों को सरसमियां बढ़ रही हैं, स्पेन्सो एक और प्रवृत्ति भी अधिक साफ उभारकर आ रही है, जिससे लगता है कि प्राचादी के बौद्ध धर्म या धार्मिक राजनैतिक आन्दोलन के हो बरत में तो क्या, हमने हजार बरत के इतिहास में भी बहुत कम सीखा है। या सोचा है तो बेचल गया तब भीलाल—पुरानी मनोवृत्तियों की पुष्टि के लिए कोई भी बुनाय साम्प्रदायिक मनसा आसित चित्त से मुक्त नहीं रहा है, प्रत्येक में ऐसे फिरेकियापना स्वाधी को उभारकर या उनकी दुहाई देकर बौद्ध धर्म का प्रयास किया गया है। फिर भी राजनैतिक लक्ष्यों के प्रति लगाव रहा है—जो प्रत्येक बुनाय में कमतर होता गया जान पड़ता है।

हमने वह प्रवृत्ति प्रमाण है जो धर्ममन की दुहाई देकर सकीर्णता और वैभ्रमस्थ को उभारती है। फरीदी साहब की मुस्लिम मन्त्रालय भी यह करती है और राष्ट्रीय स्वयं-संघ भी, और इनसे बहुत अधिक फर्क नहीं पड़ता कि राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ के नेता कुछ ऐसी बातें भी कहते हैं कि जो अधिक आकाश-गुप्त जान पड़ती हैं, या कि उनका संगठन अधिक व्यापक और अनुशासित है। दोनों संगठन, जैसा कि भ्रम संगठन अपने को 'शुद्ध सांस्कृतिक कार्य' में लगे बताते हैं। स्वयं हम बात की प्रत्येकी करते हुए (और दूसरी की कार्याय इतना शुद्ध समझते हुए ?) कि यह पिछले विषयभुद्ध से ही साबित हो चुका है कि संस्कृति की राजनीति का एक कारगर हथियार बताया जा सकता है और प्रायः संसार की सभी बड़ी राष्ट्रवादी ठीक इसी काम में लगी हैं—और कोई भी किसी पाने उद्देश्य से नहीं, अगर हालांकि सत्ता की दोष की 'मच्छा चरुदेव' नहीं है ! संस्कृति का नाम लेकर लोगों की अधिक आसानी से भड़काया और बर्गताया जा सकता है, तो ऐसा 'सांस्कृतिक' कार्य स्पष्ट आत्मविभारी 'राजनैतिक' कार्य से अधिक चतुराक ही होता है। फरीदी साहब ने कहीं यह भी कहा कि उनका संगठन आत्मव्ययको की

सांस्कृतिक उन्नति का काम करता है, और यह भी कि अगर राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ अपनी सरसमियां बन्द कर दे तो वह भी अपना नाम बन्द कर दे। क्यों ? क्या राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ के निष्क्रिय हो जाने से आत्मव्ययको की भी 'संस्कृति' की आत्म-प्रयत्ना न रहेगी ?

मुस्लिम मन्त्रालय की कार्यवाहियों और मनोवृत्ति को हम बर्लगा करते हैं। बिना किसी लाय-लायके के हम उसे संकीर्ण, समाज-विरोधी और राष्ट्रीयता के विकास में बाधक मानते हैं। उसकी दारवाँ बन्द करने की बात के साथ कोई बातें हो, वह हम ठीक नहीं समझते; क्योंकि वह साथ ही आत्मव्यय में लक्ष्य है।

और क्योंकि हम ऐसा कहते हैं, इसलिए हम यह भी मानते हैं कि राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ के अनुशासन के मुक्त से भी नहीं दूषित संकीर्ण और कमजुर्बई मनोवृत्ति है, और वह भी एक लौकिक भारतीय समाज के और खरी राष्ट्रीयता के विकास में उल्टी ही बाधक होगी, बल्कि इसलिए कुछ अधिक ही कि भाषा बहुसंख्यक बंधन न लगता है।

स्वाभाविक है कि कुछ लोग हमसे सहमत हों, कुछ चिंतित या प्रश्नाकुल हो, पर पूरे-प्रहो में दो-एक का उत्तर हम आत्मव्यय शक्ती हैं। कई पत्रों में उसके वर्तमान सपासक के बारे में कहा गया है (या प्रश्न उठाया गया है) कि वह हिन्दू-द्वेषी है। दोनों ही की ओर से इस बात का उत्तरन प्रावश्यक है। इन पक्षियों के लेखकों को अपने को हिन्दू मानने में न केवल संकोच है, बल्कि वह इस पर गर्व भी करता है। क्योंकि इन गाँव बड़ मानव की श्रेष्ठ उपलब्धियों के एक विप्रात पुत्र का उत्तराधिकारी होता है। उस पंथि को वह छोटा, बिहारे या नष्ट होने देना, या उसका प्रत्याव्याज करना वह नहीं चाहता। इसके बावजूद वह—और नेता ही सोचनेवाले अपने प्रबुद्धजल हिन्दू—राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ की सरसमियों की अधिकतर मानते हैं जो इसलिए नहीं कि वे हिन्दू-द्वेषी या हिन्दू धर्म-द्वेषी हैं, बल्कि इसलिए कि वे हिन्दू हैं

और जैसा रहना चाहते हैं। संघ का ऐव यह नहीं है कि वह हिन्दू है, ऐव यह है कि वह हिन्दुत्व की संकीर्ण और द्वेषमूलक रूप देकर उसका अधिक करता है, उसके हजारी बंध के धर्मन की स्वयंसेवकता है, सर्वभार सत्त्वों को तोड़-मरोड़कर देगा या प्रदेय रूप देना चाहता है, यानी भूटा कर देना चाहता है।

जिस दाय की बात हम कर रहे हैं, आत्मव्यय में 'हिन्दू' नाम उसके लिए छोटा पड़ता है। वह नाम न उतना पुराना है, न उतना व्यापक प्रत्येक जगह, न उसके डाँट स्वयं बुना हुआ है। यह उच्च-ममभाल की, और इतना से साक्षात्कार की वेन है। इसके बीच से ही प्रायः समाज में यह प्रावर्त प्रवृत्ति हुई कि अपने को 'हिन्दू' न कहकर 'भार्य' कहें। 'हिन्दू' धर्म 'भार्य धर्म' की एक परवर्ती शाखा भर ही। जो ही नाम एक बिल्ला-भर है और जिस वस्तु को चाहे बिल्ले, चाहे जब बान दिया, महत्व बढ़ि कर हो है। और उसके बारे में हम साधार पर सेव करना कि बौद्ध 'हसी मिट्टी में' उगरी, और बाहर से भारी गतव है। हिन्दू या धार्य धर्म की मूल संपत्ति वा—आत्मव्यय का—एक अद्वयपूर्ण दाय ऐसे प्रवेष्ट की वेन है जो न बड़ आता या भय है, न धनीय से सुखा कभी रहा। जिसके मत में यह आत्मव्ययता ही भी सतती है कि आत्मव्ययता बाहिर भारत ही है और फिर उसमें या भिन्ना। पर महाभारत के वाँ गुरो के समय तब साधार को दाय आत्मव्यय-सत्त्व है, बड़ा बड़े की भारत में भिन्नाये दाय की स्वयं देखता है ? या ईरान के भाग को ? अगर हो, तो उसकी मुद्रि को क्या कहा जाये ? अगर नहीं, तो इस 'देशज धर्म' वाले तर्क का क्या धर्म रह जाय ? वेरों के अधिभाष को हम इसलिए भ्रमाय कर हैं कि वह नय भूमि पर नहीं बना तो भारत है ? बरी, क्या धाय इवोलिए प्रयास होगा कि वह प्रयुक्त मिट्टी वा नहीं ? तब सार्वभौम सत्य क्या होता है ? और समुने धार्मिक आत्मव्ययता का दाय क्या करेंगे ? कि तब आत्मव्यय है, क्योंकि इस मिट्टी की उगन नहीं है ?



जय जगत् की मनोमूर्तिका जागतिक द्वन्द्वों का एक-मात्र विकल्प

मिस्टर इगोर एबस—विद्वाङ्ग, लेखक, कथा, राजनीतिज्ञ, कई मान्यो से इम्बेड के लार्ड क्लिफ जीवन में एक सम्माननीय स्थान रखते आये हैं। वे पत्नियाँ के सम्बन्ध में मोर विधवे मर्यद तक 'शैडो कैबिनेट' (Shadow Cabinet) के प्रतिस्थापकी भी थे। पहले में उन्होंने इस देश की बर्ल-सदृश पर एक ऐसा भाषण दिया, जिसके कारण कङ्गरेटियल पार्टी के नेता को उन्हें शोरे समिन्ध से हटाना पड़ा। इन्हीं में इन नक्कल बाहर से धानक बने हुए लोपो की कथना सारे कारतु काज है मोर जनमें इसकीम हाते के ऊपर के तबकी पव-सिफ नग अधिकार प्राप्त हैं। किसी भी राज-नितिक हाल को उनके बीच कायम होने में पवरा है। सततवा इनके, यह भी सही है कि कङ्गरेटियल पार्टी के बहुत सारे प्रतिष्ठित सदस्य इस विषय में सटार इतिहास रखते हैं। वीर, मिस्टर एबस के उस भाषण में इस देश के शान्तिप्रिय किन्तु में ऐसी आसन्नो नवायी, जिसके भाषण प्रभावशाली कई अन्यों तक लोकमत्त को प्रभाव करदे रहे।

उनके प्रापण का मारात यह था कि  
मैर-गोदे जोगी का इतनी बड़ी सत्ता से यहाँ  
घाँवर बसना और फिर इतनी शक्त ब्रिटिजों

→ **शोर किर उसका हुन ( शोर दुधरे )**  
 क्या करते जो यहाँ पैदा हुआ शोर धन्य  
 क्या ? क्या हुन इसका धर्मार्थ करने कि  
 चीन्हा, नर्वा, तिस्रत, नेवाग, लायका,  
 कैंवाँत्या प्रादि बोध वषं को लखेकर  
 मरिठ भेज दें, नयोकि वह उन देशों को उपज  
 रही है। यद्यप्य हुन करते कि हिन्दी या  
 गीत बोध वषं मकल है, इसना स्वतन्त्र  
 निजत हुमा है। पर एक तो मूल रही देशना,  
 दुधरे तथा हस्ताना या स्वतन्त्र विद्या धारत  
 ये नहीं हुमा ? क्या हिन्दुस्तानी मुसलमान,  
 पाय या ईरानी मुसलमान व उजना ही जिज  
 नहीं है, जितना हिन्दी बोध हिन्दुस्तानी  
 बोध है ?

नहीं, ऐसी 'देवाज' यमरा की हथ  
राही यमरा नही मान सकते, ■ हथ हिन्दूत्व पर  
इस लाते पूर्व करते हैं कि बहुत इस मिट्टी की

कि वि-पवत के कहने के अनुसार यहाँ के निवासियों के अनुसार वे यहाँ गया है, इन देश के सामने एक बड़ा खतरा पैदा करती है, जिससे निरन्तर अभिप्रेत हो। 'बूब की तद्विष' कहने की सम्भावना है। इसलिए इनके माने पर एकदम रोक तो लगायी हो जाय (जो कि बहुत कुछ लम हो गयी है) सोच को धर्मो यहाँ पर है उन्हें बापल होवे कि कितना इलाक़ देकर यथासामर्थ्य चाहेगी सोर अधिक से-अधिक दत्त के भेज दिया जाय। अह

जानकी देवापसाद

कहने हैं उनकी भाषा भी लोगों की भाषा-  
नामों की सहजकर उत्तेजित कर देने-  
वाली थी।

देश के सभी विचारशील और उदार  
पक्षों ने ऐसे विचार प्रदर्शनों की कड़ी निन्दा  
की। फिर भी स्वयं कोई भ्रम नहीं कि  
श्री ० वल्लभ ने एक माते यही तर्क की धरती  
तक गुप्त राजधानी को स्पष्ट पक्षों में प्रकट  
करने का साहस मान ही लिया था। दूसरी  
कोशे ने एक ठोकर मोल ही कि बाग, माशिर  
एक भारतीय की को अप्रतिष्ठा का बहाना ही  
हिसाब हुई। यह केवल वस्तुस्थिति है कि  
दूर तक इस देश के कई भारी लोग विभिन्न

देन है, बल्कि मिट्टी पर इसलिए चरने को  
समते हैं कि उनमें ऐसे पदार्थ उपने को सार्थ-  
योग हैं। एक दिवस यम के ही यम-विधायी  
की प्रसंगवती वे लक्ष्य भ्रष्टपति यम के, यम  
के अर्थात् सार्वभौम सत्य के प्रत्यक्ष  
प्रत्यक्ष, की महान विधि। अन्य प्राणी के  
उदाहरण पक्ष यम उन प्राणी की शरीर बढ़  
पहे ही और उनमें मानव मानव के अर्थात्  
की उच्चतम भ्रष्टपति हैं, यहाँ ही 'अन्य  
की प्रसंगवती यम' के लिए उचितपद के कहा  
प्राणी है।

अमुनी नाम ते लोक अथेव उग्रहावृता ।

ऐसे भीतरहूवाओं की संख्या हम न  
गढ़ावें : धुनाब जीउने के लिए भी वहाँ !

—सं० द्वी० का०

( 'दिनभान' ८ दिसम्बर, '९८ से साधार )

ही नहीं, अभिप्राय ही है कि भगते दस-बीस  
खाल से देर का 'रस' ही बदल जायेगा।  
ऐसे लोगों की भावनाओं को बिना सोचे-  
समझे भ्रमकाने से "कुतू की नदियाँ" कितो  
अच्छ में गही, दाद ही बाने की धायका  
प्रस्तुत होतो है।

एह वहीतो में विविध रूप से-यम मर  
 से तो बोरी शाख हो रही थी कि इनने में  
 पिछले परिवार को मित्र वरत ने दोर एक  
 भावना दिया, जिसमे उन्होंने उन्हें विचारो  
 वा बने ही जोरदार चलो में भावना किया  
 और इनने कयन की समर्थन में बहुत छोटे  
 छोटे पैर किये। उन्होंने एक 'मिनिस्ट्री  
 ऑफ रियलिटिज' (Ministry of reality  
 situation) कायम करने का मुझाव दिया।  
 पिछले तीन-चार दिनों से अखबारी में इनके  
 समर्थन या विरोध के लक्षों व प्रयोग का होना  
 ही चल रहा है। यह जाहिर ही है कि यह  
 चार दस दस के नामने एक बड़ा मर है  
 जो उसकी तरफ पाले मुड़ने से यह हुंमना  
 नहीं।

लेकिन धर्म की यह समस्या विषये कुछ  
ही बातों के द्वाबद्धान की देन है श्री १ प्राथमिक  
प्रश्न के साथ प्रत्येक रूप से जुड़ी हुई है। जो  
कोण व्यापक दर काम की समाप्त में हुनरे  
दूररे देखें में जाकर बहे हैं, मुरदा; उनका  
अवीचन हमेशा भारतीय खान ही रहा है,  
चाहे वह सन् १९०० में भारत के सिद्द स्थाना  
हुनरे दूर शिष्या कम्पनी ही, मनी-नीली सोन  
निकासे अमेरिका की मरतो पर आकर बहे  
मुरीलेख वरिदार हो या धर्मोपा में मने मार  
वेष आधारी हों। साथ ही भारत, पाकि-  
स्तान और वेस्ट इण्डीयन वे को लोग यहाँ  
आते हैं, या आना चाहते हैं, उनके सामने एक  
प्रश्नाद्वय अवे जीवन स्तर का प्रवोमन है।  
ये दूर मातायक स्तर के हैं—इन्फर, मर्,  
जिपक, स्तर्क, वन-इन्फर, मजदूर इत्यादि।  
कानदरे व मरतो का सुधागत है, उनके बिना  
यहाँ का स्वास्थ-विभाग चल नहीं सकता।  
धरतारों में भारतीय और पाकिस्तानी  
मजदुरों को खराब मजदूर है। वेस्ट इण्डीयन वे  
माजरी हुई मर् में भागकी सब मजदूर दिखाई

देंगी। अगर ये पले जायें तो कई सारे सफ-  
ताल बन्द करने पड़ेंगे। वैसे ही गातागात  
( ट्रांसपोर्ट ) का विभाग भी बहुत हद तक  
'कामनवेल्थ' के बसे-डाइरों व कण्ट्रोलरों के  
ऊपर निर्भर है। लेकिन बसकों व मजदूरों की  
संख्या इनसे कहीं अधिक है और वे स्वाभाविक  
ही ऐसे स्थानों पर इकट्ठे होते हैं, जहाँ बड़े-  
बड़े उद्योगों के कारण काम आसानी से मिल  
जाता है। उद्योगस्थलों की इन हजारों साक्षी  
कर्मचारियों को जरूरत है और वे भारतीय,  
पाकिस्तानी या वेस्ट इण्डियन प्रायः तो  
पर पोशा कम वेतन पर अधिक काम करने के  
लिए तैयार हैं, जो सब भी उनके अपने देश  
के वेतन स्तर से काफी ऊँचा है। पिछले घाट-  
दम सामों के अन्दर ईंग्लैंड के कई बड़े-बड़े  
शहरों में इनकी आबादी घनीभूत हुई है।  
छन्दन के पश्चिम में सोयाल एक ऐसा स्थान  
है जहाँ की कुछ तकियों पर प्रायकी ऐसा भ्रम  
हो सकता है कि प्रायः पंजाब के जालन्धर  
जिले में ही। तुमारी देवी है पंजाबी, दुकानें  
हैं पंजाबी, हिमाली की पोशाक है साड़ी या  
सलवार-कमीज। जिनसे भी पूछो, वे जालन्धर  
जिले से आये हैं। वैसे ही लाहूर के पास  
शारदा में बहुत बड़ी आबादी पाकिस्तानियों  
की इकट्ठी हुई है। तुलखन यहाँ के स्कूलों  
में उनके बच्चे अधिक हैं, घर उनके हैं। वैसे  
ही कई और स्थान हैं। ये मि० पबल  
के उद्गार के लक्ष्य बन गये। उन्हींमें केराचनी  
ही है कि कुछ लोगों के अन्दर ये 'अरदेव'  
( alien territory ) बन जायेंगे।

अक्सर कहा जाता है कि एक छोटे-से  
देश में बाहर से बहुत लोग आकर बस रहे  
हैं, निवास, शिक्षा, इत्यादि की व्यवस्था  
असम्भव है, तभी हो रही है, इसलिए उनाथ  
पैदा होता है। लेकिन हिंसा लगाया गया है  
कि जितन लोग मा रहे हैं, उनसे कुछ व्यापक  
ही लोग आस्ट्रेलिया, न्यूजीलैंड, कनाडा  
जैसी बहुत देशों में जा भी रहे हैं। ( जो भी  
पढ़ो मे निवास इत्यादि की तभी जरूरत है,  
नहीं नहीं है ? ) इससे समस्या और हो बैठक  
होती है, क्योंकि गोरे लोग जा रहे हैं, 'रंगीन'  
लोग मा रहे हैं। प्रसन्न प्रत्यक्ष रूप का ही  
है। मि० पबल ने इस बारे स्पष्ट ही काफी-  
एथियन जातियों का नाम लिया। पूर्वी योरोप,

इंडोनेसिया और बायरलैंड ये भी काफी आवाह में  
योग यहाँ आये हुए हैं। उन्हें ये सब बस  
भूलने के लिए तैयार हैं। ( यहाँ की सही है  
कि रंग के भलाया संस्कृति, रोडि-रिवाज  
इत्यादि को हटि से इनमें और यहाँ के निवा-  
सियों में कम गेह है, अनिश्चित भाषा-व्यवस्था  
सोचो के )। अमेरिका की बंसी वर्ण-समस्या  
इस देश में भी अपना विकृत रूप दिखाने में  
बहुत देर नहीं करेगी—अगर यहाँ से जन-  
प्रायस को उचित शिक्षण न मिले, अग्रज और  
मानसिक, दोनों विवेक और सहिष्णुता से  
काम लेना न सोचें और सर्वोपरि आपस में  
सौहार्दभाव न बढ़ायें।

कल के 'शांतिमन' में एक लेखक ने लिखा  
है कि उन देशों के पास जहाँ से ये 'रंगीन'  
( कलमें ) लोग हमारे यहाँ आये हैं, उनके  
छद्म गुना गोरे लोग इस बात 'पर आपस  
भेदने' के लिए हैं। क्या मि० पबल की  
'निम्नस्त्री' भाषा 'एन्टाइपेय' इस काम से  
सहयोग देगी ? प्रत्यक्ष की नहीं है। दुनियाँ में  
इस बात किन्तु देशों से किन्तु लोग दूसरे  
देशों में जाकर बसे हुए हैं। क्या इन लोगों  
को आपस भेजना सम्भव या वांछनीय भी है ?  
फर्क इतना ही है कि पश्चिम पाफोवा, रोदे-  
शिया, मंगोला, मोराविक इत्यादि देशों में  
गोरे लोगों ने आधिपत्य जमाकर रखा हुआ  
है। उनके पीछे संख्या तथा प्रभुत्व की पकड़  
है। यहाँ बसनेवाले पाफोवा व एशिया के  
लोगों के पास केवल अपनी चुपकता और  
नेहास करने की वैधारी मात्र है।

दुनिया के सामने आज यह अनुभव से  
भी बड़ी विशिष्टिक उपस्थित हुई है—  
मानव जाति का कांडे और गोरे आगों में  
बैठ जाने की। सोच रंग फिली टाइल से ऊँच  
है, यह भ्रम केवल गोरो के नहीं, पीले,  
खिले व फले लोगों के मन से भी हट जाय  
इसके भलाया बचाव का दूसरा उपाय नहीं।  
इसके लिए सचेत प्रयास तथा शिक्षा की सख्त  
जरूरत है, क्योंकि बिना उसके ऐसी हड़पुछ  
आरणाएँ हटती नहीं।

और यह आरणा इतनी व्यापक है कि  
इसमें केवल गोरे जातियों का दोष नहीं।  
आरत में भी क्या गोरे रंग की स्तुति तथा  
फले रंग की भयहेतुता नहीं है ? फाली कू

यत प्रायः तो सबको कुछ हुआ, गोरो ही वो  
मुन्दर है। हालाँकि जनता का इष्टदेव मेघ-  
स्वामि हुआ, सर्वप्रथमियों दुर्गा काली हुई।  
किर भी प्रचलित धर्मग्रंथों गोरे रंग की  
तरफ है, उत्तर में हो, चाहे पश्चिम में। मुने  
कर है कि कहीं एशिया के लोग भलाका क  
जातियों की तरफ भी, उनके अधिक काले रंग  
के कारण नीचो दृष्टि से न देखते ह। समझने  
की बात यह है कि अपनी तन्मा के रंग के  
कारण कोई भी उदात्त बुद्धिमान, कुतस,  
सहृदय और मन्त्र मानवीय गुणों से युक्त या  
वर्चित नहीं होता है, इसलिए रंग पर आधा-  
स्त्रि उच्च-नीच विचार या भेदभावना सर्वथा  
असम्यक् और आपत्जनक है।

यह हुई रंग की बात। दूसरी बात, जहाँ  
भी दूसरे देशों से बड़ी आबादी में लोग आकर  
बसे हैं, वहाँ विभिन्न रीति-रिवाज, भाषा  
आदि के कारण कुछ जाटिल प्रश्न खड़े होते हैं  
हैं और लोगों को सचमुच परेशानी होती है।  
इससे दोनो पक्षों की बहुत सख्त रक्तने की  
जरूरत है। समय बीतने पर बहुत कुछ ऐ-  
जस्त हो ही जाता है। यहाँ कुछ लोगों के  
मन में यह भी बड़ा कर है कि इन 'आहुर' के  
लोनों के कारण इस देश की संस्कृति, पर-  
म्परा इत्यादि भी भिन्न जायेगी। लेकिन यह  
सवाल सब किसी एक जाति या देश के  
कारने ही नहीं। आज दुनिया एक ऐसी  
परिवर पर पहुँच गयी है कि लोगों की यह  
सब करार होना कि वे अपने-अपने ही देश की  
संस्कृति, परंपरा व रीतिरिवाज को कायम  
रखते हुए एक भ्रमण इकाई के रूप में रहना  
चाहते हैं। या एक बहुत भयावह, परिवर्तन-  
शील, सार्वभौम ( A Multiracial  
changing global ) समाज का स्वरूप,  
सर्वप्रथम बनें, जिसमें उनकी अपनी  
संस्कृति, परंपरा इत्यादि बहुत-कुछ बदल  
जायेगी, एक व्यापक धारा में सीन हो  
जायेगी। इस परिवर्तन की सुझस और  
साक्ष्य बनाना या संयोज करना लोगों के  
अपने हाथ में है। सब जय जय ही दुनिया  
को बचा सकता है।

छन्दन,  
२०-११-६८



## हंगरी : भारत की असफलता से नाराज

हंगरी और युगोस्लाविया की तरह मैंने सब से पार की। रात सेपेद में बितायी। दूसरे दिन सब से ही बुदापेस्ट पहुँचा। बुदापेस्ट में शान्ति-परिषद के साथ मेरा पत्र व्यवहार था और उन्होंने जानदार मासिध्व का प्रबन्ध कर रखा था। १० दिन का समय बुदापेस्ट, एस्टरगोम, नेसेम्रे और नयेरो में बिताया। विभव-प्रसिद्ध बालाटोन लेक, जहाँ राँव बाघ ने प्रत्यक्षता में चिकरवा करायी थी, और एक पेड़ भी लगाया था, मैंने देखा। रा नुब नदी के एक किनारे पर बुदा शहर बसा हुआ है, तथा दूसरे किनारे पर सेपेद। दोनों नवरो के नामिलित रूप से बुदापेस्ट कहा जाता है। पूवमूर्त पालियामेट-भवन मध्ययुगीन हंगेरियन शिल्पकला का प्रभुत्व नमूना है। दूसरे महापुत्र ने बुदापेस्ट का जबरदस्त हाथि पठानी पकरी थी। पर अब पुरानी इमारतें पुरानी लीकी पर ही पुनः लकी की जा रही हैं।

हंगरी के लोग, उनकी भाषा, उनका धान-धान, उनकी कला और संस्कृति, तथा उनका सारा रहन-सहन यूरोप के अन्य देशों से एकदम भिन्न है। केवल फिनलैण्ड की भाषा और जीवन-परम्परा के साथ उनका कुछ मेल है। जिप्सी जाति के लोग और उनकी भाषा के प्रचोप हंगरी में आज भी मौजूद हैं। कुमारी एवा बालिच, जो कि हिन्दी, संस्कृत

और जिप्सी भाषाओं का अध्ययन कर रही है, ने बताया कि हंगेरियन भाषा, साहित्य और संस्कृति का भारत से काफी मेल है।

हंगरी के सुविशाल चित्रकार और चित्रारक हिच जूना से मुलाकात करके तोम्-यात्रा की छी छुति मिली। हिच जूना अपनी चित्रकला के माध्यम से मानवीय मुक्ति की आकांक्षा को अभिव्यक्त करते हैं। मुझे उन्होंने अपना एक चित्र भेंट किया, जो कि माफ्रीका के कले आदमी की मुक्ति से सम्बन्धित था। यद्यपि उनके चित्र कलात्मक सुबेदना के प्रतीक हैं और आदर्शवादी उद्देश्यों के प्रचार के लिए वे किसी चित्र का निर्माण नहीं करते, फिर भी मानव की आधुनिक उपलब्धता और पुटन जब उनकी रेशाओं तथा आकृतियों में प्रकट होती है वो दर्शक सहज ही मानवीय मुक्ति की ओरका पा लेता है। कभी-कभी मजल्लस और कलात्मक माध्यम से उभरा हुआ सम्येय किसी भी प्रत्यक्ष उपदेश से ज्यादा प्रभावकारी सिद्ध होता है। हिच ने कहा कि "कला आदमी के जीवन से कटकर नहीं जी सकती। उसी तरह आदमी भी कला से कटकर नहीं जी सकता। पर कला और आदमी के बीच का सम्बन्ध विपरीत करने का दावित्व जब किसी कलादीय राजनीतिक के हाथ में पड़ जाता है तब कला और, आदमी दोनों की दुर्दशा होती है।"



चित्रकार हिच जूना के साथ सेलक

हिच जूना केवल हंगेरियन भाषा जानते हैं। इसलिए बुचारिषी के माध्यम से हमारे बातचीत हो रही थी। पर मरल में उनकी कला को समझने के लिए किसी भाषा की आवश्यकता नहीं है। मैंने हंगरी के शीर्षस्थ प्राकृतिक कलाकारों के चित्रों की प्रदर्शनी देखी और मुझे प्ला के चित्रों ने सबसे ज्यादा प्रभावित किया। जीवन्त और धार्मिक रेशाओं में जूना ने जिस तरह से आदमी के प्रकलेपन की भावित्व किया है, उसे देखकर कोई भी मुग्ध हुए बिना नहीं रहेगा। इन चित्रों हिच जूना गांधीजी का एक चित्र बनाने में लगे हुए हैं। उन्होंने कहा कि "गांधी के जीवन का सबसे बड़ा सन्देश था—मानव की मुक्ति। जीवन से, शोषण से, मशीन से, और प्रत्येक आदमी की पुटन से मानव आजाद हो, इस तरह का मिश्रण लेकर गांधी ने जिस तरह का जीवन जीया, उसे अभिव्यक्त करने का मेरा प्रयत्न होगा। फिलहाल गांधी का चित्र मेरे मन, मस्तिष्क और विचारों में उभार हो रहा है।" मैंने पूछा कि कला प्रगते वर्ष गांधी पदार्थों मनानी जा रही है। पायद धारका यह चित्र बनने पाय में एक महत्वपूर्ण योगदान प्रदान होगा।

आयदा-आन्दोलन के बारे में हंगरी में पहली बार मैंने जानकारी पहुँचायी। बुदापेस्ट

का "प्रत्यक्ष" की भाषा में कहे तो जीवन-संघर्ष में प्रसक्त हो जाते हैं, वे सर्वोदय में लगे होते हैं। ऐसा हमसे बहुतो ने कहा है। क्या आप हमारी इस संका का निवारण करेंगे? माक कीजिएगा, आप सुद भी उनमें से तो नहीं हैं?"

सवाल यह है कि जीवन की होनता को व्यक्ति पद, धन प्रादि से दूकेगा या समाज का प्रतिम व्यक्ति बनकर अपने साथी को समाज में विलीन करने निकलेगा? स्वयं जीवन से निराश होकर दूसरों को कोई क्या प्राधा बंधायेगा? जिसकी अपनी-दिशा प्रवि-क्रियात्मक है, वह समाज का मार्ग-दर्शन कैसे

करेगा? इसी बात, इस दुनिया में निराश व्यक्ति को ये यदि सर्वोदय में राहूत का रास्ता खोज लिया है जो उन्हें संरक्षण देना है, उनकी सज्जनतायक शक्ति को विकसित करना है, जो इन्हें नुकसान क्या है? संसार के आरोग्य से बचने के लिए क्या वे पुट-पुटकर जीयें? अपनी प्रगल्भ शक्तियों को सामाजिक दुश्मन को पड़कर भावित कर दें? प्रसन्नोप धमका होता है, नबतें कि वह कायरी का प्रसन्नोप न हो। सर्वोदय यदि ऐसे लोगों को थाह देता है जो उसे इस पर लगे हैं।

—देवी रीम्बानी

· जीवननिष्ठ विजय भाई ·

विश्वविद्यालय के छात्रों के बीच जब मैंने  
आत्मान दिया तो मुझे छोड़े तबलों की  
बेजोर वा सामन्य करना पड़ा। छात्रों की  
छान राय यह थी कि २० वर्षों की छात्रावली  
के बादहू भारत ने बदली मुद्रिकाओं सम-  
स्याओं को होइ हने नहीं हूँ है। गांधी  
की मृत्यु के साथ ही आरतय हानि की  
प्राम्य भी मर गयी है। भारत को राजनैति  
कीर यारे की प्रभात कालकरी है यण  
कीकता है। छात्रावली के २० सालों के बाद  
हम भारत से जो समान्यार यारे हैं, वे मरी  
हैं कि भारत भूरा है बने की। बर्जिक लल-  
पता बाहिपु भारतीय प्रेमियों को सता  
भारत काये की चिन्ता प्रवादा कीर समन्यार  
हस करने की विन्ता हम है।

विधापर्वों की इन बहु सामान्य का  
उत्तर देना मेरे लिए सामान्य नहीं था। मैंने  
सामान्य-साधारण की प्रथा और उनके  
हिंदू किसे का रहे पताचन की जानकारी  
अर्द्ध के राष्ट्रीय महाभारत-पत्र "मोक्षोदो-  
दय" के दायित्व के सम्बन्ध में शास्त्र पहाड़ी  
सार विस्तृत जानकारी प्रदान की। परन्तु  
सामान्य की जानकारी दान के माध्यम की है  
जहाँ की प्रथमता पर परी नहीं माला जा  
सकता। केवल हस्तिक के बुद्धिजीवी लोग  
विश्व की वेदों, वेदों के दायित्व के सम्बन्ध  
कीतो की यह काम धरना है कि भारत की  
को भी विश्वी नगर मेको का रही है  
यह नगर दो जातो है तथा किन्हीं मन्द की  
कथन नगर है, उन तक नगर नहीं पहुँच  
पायी।

होवैतन पानिहोपपन्न इत्तं सम्यक् पुनः  
 होर एव विपक्षना-मुमुक्षु के विरोध के कारण  
 करीब एक अनेकन के अन्तर्गत करने का काम कर  
 रही है तथा काम चलाकरी के भ्रूण, भाषणों  
 भादि के लिये बाद एवञ्च करने के विवर्तना  
 येन रह्यो है । 'विपक्षना-मुमुक्षु के कारण मेरे  
 दिना काटन कटान की दृष्टा वा पात्र मन रह्यो  
 है ।'—मुमुक्षु के भाषिक के मुखा कह्यो है  
 रह्यो । 'मनु दन्तेनाभी कोर के हविमरण  
 दिन एवञ्च घटता हो ईहए करेन कोर पाने  
 काय काल इव मात्र जह्यो जा को मुमु  
 क्षुना के रह्यो ।'—मुमुक्षुना कवि कोर  
 पानोरे के दृष्टी ।

जब मैं भी विजय भाई से मिली और बताया कि मैं 'भूतनाथ' का प्रतिनिधि हूँ, आपके जीवन का और क्या-क्या बहुत परिचय पाइता हूँ, तो उन्होंने बातचीत के हीन में बताया :

“अब १९२३ में मैं हृष्टर हाइस (बाल-  
मन्त्री) में भाग्य विनिर्माणन के पदार्थ  
लोहक मूलक-यज्ञ धातुओं के भाग्य  
विनिर्माण के विचार और रहस्य का प्रचार  
कर १९२३ धनुषक में उनकी प्रथम माय-  
यात्रा के द्वारा था। उस समय लक्ष्मी के  
किन्तु एक माय धर्म माय रहा है यन्त्रों के  
विषय और लोभ के दो रहे हैं यह एक कौतुक  
का। ब्रह्म एक मायगुण-परिहार में (हृष्ट  
की राजगुणों) देव दुःख, इत्यदि एक पाप  
और कल्याण का लक्ष्य दुःख के नाम देखा  
था; फिर भी पिताजी के त्यागविषय, दान  
एव भेदभाव के रहित स्वभाव का चरण  
ही प्रसार रहा है। इत्यदि हृष्टर, मोटे,  
गरीब लोग के कर्म और नहीं करता।

“मद १९४२ में देवरी नाम में हुई मूलतः की परधाराओं के दौरान मेरे नाम में भारी टोलो का मुझ पर बरकत हुआ। उस समय मैं किसी काम से घर पर ही था। कुछ बाइबिल का काम कर रहा था। स्थिति के मैंने सुदूर भागने एक की प्रेरणा का छल्ला हिंस्र प्राप्त किया, यही कि बाबा की शक्ति थी। भी बाबा आई पाऊँ से इस भाव-दोष में करीब हजारों तथा काम करने की बात हुई। मैं उसी समय से लापरवाह के रूप में दोरे पर नियंत्रण करता हूँ।”

“छापर से मैं अकेला बाया। दिन भर  
हॉलियवूड मुमान का हार्न करता। भी राइजिंग  
और भी तुलसीराम गारम देनरी से मेरे गान  
आ गये। निमि मुक्ति के बारम्बार से लोग घर बैठ

पुनर्मौ के पठाननी श्री धनसेन शास्त्रो  
 से भी यैरी पुनाकार हुई । वे बाप्री छात्रों  
 की वार्ता कर रहे हैं । जन्तों वत वा कि  
 हारी के एक शोधन नावकार येवै नमनो  
 ने भावों पर एक नाव निषा है, उभरा  
 प्रजन बाप्री-छात्रों के दीपन करे ।  
 हुनके सनावा, प्रदग्नी, व्यासना मास  
 पुनर्वा का प्रवाशन पादि श्री धी कन्नी  
 योवना वे वया द्दे हैं । —सतीश कुमार



मये थे। किन्तु हमें दैन्य-साहित्य-विधि काके  
मैंने इनके परिचय के कर प्रथम दोषण किया।  
हामेले में साहित्य रसकर धारण साहस  
में धृतरा, उष्वाधों में याता तथा तले के  
हमारे केमों में प्रमत्ता था। ३०० मा ४००  
वक वर साहित्य प्रतिदिन देखा मा।

“मन् १९४९ में आधी की बात हम  
ही बची। मेरी इच्छामानस गोपी खादि  
बापों के घर में आता बची। हूय राजकु  
लोग उबमें न तो आधी न खाये-नो ही  
होये आधादा कले हैं। मीने पदु राको में  
अकरी के बहा कि भाव जाननों हैं देरा नाम  
बहा है ? भाव पदु न गोपी कि हैं ७ बायो  
के पातनुआर बा तबना हैं। मि गरीकों का  
देक हैं। गरीयो को छेरा करना मेप  
कले हैं।’ गरीयो के लिए है देरा हो गरी  
भीर पात ही बहल दलकुर है। मेरा भागदी  
है हुँद। देरो हाय में करीर १०० गरीय पा  
भुक्त भये न। हाय में भागदिक भावेना भादि  
बकरी को। बिरोना अमनो पर एक पिरि  
होने मिले पर में पदना भियों को बुरा  
कर बली हूय बाय में सवसायों तो भी।  
मिमेने किरा-अपार, मालिन्किनो एष खो-  
दय पाता को ल्पान हो। सवसा-पाय-  
बाये भाशियों हैं नरी मेरपा बाय ही गरी  
कि पद पतिरयो में बिद के पद भी गरी

होगी अन्य सभी सर्वोदय-कार्यवाले निश्चित राशि देकर उसकी एक दिन की मदद करेंगे।

“सन् १९० में सागर के हरिजन-सेवक के राजनीति में चले जाने पर सागर के हरिजन सेवक सच के अध्यक्ष एवं उस समय के लाकृत भा-सदस्य के प्रायः पर १०-१० मासिक पर हरिजन सेवक सच का कार्य भी शुरू किया।

“सन् १९६२ में देवरी के मेहताजी के अपनी मांगों के लिए हड़ताल की। मैं हड़ताल के पक्ष में था।

“जिना मुझे कुछ भी बतवाये ही मेहतर जब ग्राम छोड़कर चले गये और नगर में गन्तव्य बढ़ गयी तब मैंने ग्राम का मेला-सफाई-कार्य अपनी हाथ में लिया। मैं प्रभेता ही सफाई पर हाथ-भाड़ी लेकर निकला और प्रथम दिन करीब ५०-५५ ट्यूबरो की सफाई की। रात पर इसका मन्त्रा प्रभाव पड़ा। कुछ हाईस्कूल के सड़के, प्रमुख नगरिक सड़कों की सफाई में निकले। मेला-सफाई में नये लोग टी सामने नहीं आये, किन्तु बहुत-से परिवारों ने अपनी ट्यूब मुझे छोटाने न देकर मेरी हाड़ी में बांध दी। इस प्रकार ११ दिन तक सफाई-काम चलता रहा।

“हाईस्कूल की ओर कालेजों में साहित्य-प्रचार-प्रवचन चलता रहा तथा ‘मुदान-यज्ञ’ और ‘नयी तालीम’ पत्रिकाओं के प्राहक भी हमेशा बनाता रहा।

“सन् १९६६-६७ में केसली ग्राम में प्रसफ्दान-कार्यक्रम में शिरार किया। प्रथम प्रवास में पदवात्राओं में १६ ग्रामदान मिले। प्रत्यक्षता देखकर केसली में ही हरिजन हूमा।

“चिह्ने वर्ष दिसासपुर जिले की १ माह पदवात्रा की थी, जिसमें सर्वोदय, ग्रामदान तथा राष्ट्रीय एकता का ५५ भागों में प्रचार किया था। इस यात्रा में ‘मुदान-यज्ञ’ के २४, ‘नयी तालीम’ के ७, ‘महादेव भाई की बागरी’ के ११, ‘सर्वोदय’ (हरिजन से-० सच का प्रांतीय पत्र) के ६७, ‘हरिजन सेवा’ (हरिजन सेवक संघ का मुखपत्र) के ३० प्राहक बनाये थे। उस क्षेत्र के हरिजन-सकलों के उपाय को कम करने का ठोस व प्रभावकारी प्रयास किया था। हाईस्कूल और ज्यो कालेजों में कार्यक्रम लभे में।

“जीवन का मुख्य उद्देश्य समाज की सेवा करने में खुद को खपाना है। राजनीति में भरोहने का कारण के मुख्य काम खुद प्रयत्न कर चुके हैं। साहित्य-प्रचार में मुख्य रुचि है। पत्र-पत्रिकाओं का प्रचार एवं साहित्य-वित्री मन्त्री तरह कर सकता हूँ।”

जीवननिष्ठ थी विजयबाई अपनी पुन में तन्मय रहते हैं। गरीब गरीबी से मुक्त हो, हरिजन समाज में प्रतिष्ठित हो तथा लोगों के दिलों तक सद्विचारों का स्पर्श हो, इसी कोशिश में वे बराबर लगे हुए हैं। उनके जीवन से छोटी की भी प्रेरणा मिलेगी।

## प्रगति के आँकड़े ( १४ दिसम्बर '६८ तक )

प्रदेशदान ग्रामदान सफाईदान जिलादान

बिहार	३२,९८८	३२४	९
उत्तर प्रदेश	१०,१२६	५७	२
समिल्ला	५,३०२	५०	१
संघ प्रदेश	५,१५२	१८	१
ग्राम	२५,५९३	६९	—

आरत में : ७७,०७१ ५१८ १०

—कृष्णराज मेहता

सादी और ग्रामोद्योग राज्य की शर्षव्यवस्था की रीढ़ हैं

इनके सम्बन्ध में पूरी जानकारी के लिए

पढ़िये

सादी ग्रामोद्योग

( मासिक )

जाग्रति

( मासिक )

( संपादक—जगदीश नारायण वर्मा )

हिन्दी और अंग्रेजी में समानांतर प्रकाशित

प्रकाशन का चोटहवा वर्ष।

विप्लव आनकारों के आधार पर साम विकास की समस्याओं और सम्भाव्य-ताओं पर वर्षा करनेवाली पत्रिका। सादी और ग्रामोद्योग के प्रतिष्ठित प्राणीय उद्योगीकरण की सम्भावनाओं तथा सहरीकरण के प्रचार पर मुक्त विचार-विमर्श का माध्यम।

प्राणीय वर्षों के उत्साहनों में उत्तम माध्यमिक तकालाजी के संवेदन व अनुसंधान-कार्यों की जानकारी देनेवाली मासिक पत्रिका।

वार्षिक श्रृंखला : २ रुपये ५० पैसे  
एक संक : २५ पैसे

प्रकाशन का चोटहवा वर्ष।

सादी और ग्रामोद्योग कार्यक्रमों सम्बन्धी ताजे समाचार तथा प्राणीय योजनाओं की प्रगति व मासिक विवरण देनेवाला समाचार पत्रिका। ग्राम-विकास की समस्याओं पर ध्यान केन्द्रित करनेवाला समाचार-पत्र।

गाँवों में उत्तम से सम्बन्धित विषयों पर मुक्त विचार-विमर्श का माध्यम।

वार्षिक श्रृंखला : ४ रुपये  
एक प्रति : २० पैसे

संक-प्राप्ति के लिए निम्न

“प्रचार निर्देशालय”

सादी और ग्रामोद्योग कमीशन, ‘ग्रामोदय’

इर्ला रोड, विलेपार्ले ( पश्चिम ), बम्बई-५६ पयस

## महाराष्ट्र में ग्रामदान-कार्य

गत १३ अगस्त को दिल्ली में हुए सर्वोच्च-सम्मेलन में महाराष्ट्र प्रदेशदान का पक्ष्य करने के बाद हर एक जिले में कार्य आरम्भ हुआ है। कुछ जिलों में हुए कार्य का सविस्तार विवरण यहाँ दिया जा रहा है।

बोरा : बिपुल विहास यह है महाराष्ट्र के कुछ कार्यकर्ताओं ने परमपराओं द्वारा

पर-पर विचार-प्रचार करने २६ ग्रामदान प्राप्त किये। गडचिरोली तहसील में श्रीमती श्री श्री प्रसन्नदास बुरे करने की योजना परंपरा-संध के कार्यक्रमों के सहयोग से चली है।

अहमदा : यहाँ जिला सम्मेलन, विस्मय-सदर सम्मेलन, व्यक्तिगत परंपरा, बुद्धिवादी लोगों के विचार आदि की योजनाएँ चली हैं। पहले विचार-प्रचार कर और ग्राम-स्वराज्य संनिधी की योजना बहाकर फिर बुरे जिलों में एकत्र कार्य करने पर जोर दिया जायेगा। गाँव-गाँव ग्रामदात्री योजना को 'रिजिस्ट्र' करने के लिए प्राथमिक जापक-पत्र सरकार के पास भेजे गये हैं।

अमरावती : नागपुर शहर में 'शक्तिमान' के सफल आयोजन से नगर-कार्य का जोषा हुआ है। शक्तिमान में नगर के सभी पयों का सहयोग मिला।

बर्धा : जिले भर में शक्ति-प्रसारण सब के कार्यक्रमों की सभाओं द्वारा कार्य की गति से जा रही है। २ अक्टूबर को शहर में शक्ति-मुद्रण निकला था। जिले की बर्धा ग्राम-पंचायतें जाकी और शक्ति की दुकानों के विशेष में प्रस्ताव पारित करके सरकार के पास भेज रही हैं।

अवधमान : शाहीर प्रकार की दृष्टि से कार्यकर्ताओं से सम्पर्क कर रहे हैं।

## गांधी-शताब्दी वर्ष १९६८-६९

गांधी-विभागा के ग्राम-स्वराज्य का संदेश गाँव-गाँव, घर-घर पहुँचाने के लिए निम्न सामग्री का उपयोग कीजिए :

पुस्तकें—

१. जनता का राज : लेखक—श्री मनमोहन चौधरी, पृष्ठ ६२, मूल्य २५ पैसे
२. Freedom for the Masses : लेखक—श्री मनमोहन चौधरी 'जनता का राज' का अनुवाद, पृष्ठ ७६, मूल्य २५ पैसे
३. शक्ति-सेना परिचय : लेखक—श्री नारायण देसाई, पृष्ठ ११८, मूल्य ७५ पैसे
४. हत्या एक आकार की : लेखक—श्री सलिल सहाय, पृष्ठ ६६, मूल्य ३ व ५० पैसे
५. A Great Society of Small Communities : ले० सुपत दासगुप्ता, पृष्ठ ७८, मूल्य १० व ८० पैसे

फोल्डर—

- |                                  |                                   |
|----------------------------------|-----------------------------------|
| १. गांधी : गाँव और ग्रामदान      | २. गांधी : गाँव और शक्ति          |
| ३. ग्रामदान : क्यों और कैसे ?    | ४. ग्रामदान : क्या और क्यों ?     |
| ५. ग्रामदान के बाद क्या ?        | ६. ग्रामदान का सदन और कार्य       |
| ७. गाँव-सर्व में बाढ़            | ८. सुखम ग्रामदान                  |
| ९. शक्ति : ग्रामदान के कुछ मसूले | १०. गांधीजी के स्वभाविक कार्यक्रम |

पोस्टर—

- |  |                                 |
|--|---------------------------------|
| १. गांधी ने कहा था : स्वयं स्वराज्य    | २. गांधी ने कहा था : स्वायत्तमय |
| ३. गांधी ने कहा था : व्यक्तिगत समाज    | ४. ग्रामदान से क्या होगा ?      |
| ५. गांधी जन्म-शताब्दी और स्वतंत्र-पत्र |                                 |

प्रदेश के सर्वोच्च संगठनों और गांधी जन्म-शताब्दी समितियों से सम्पर्क करने तथा सामग्री द्वारा जो लोगों को तत्पक्ष में प्रभावित करने का प्रयत्न करना चाहिये।

शताब्दी-समिति की गांधी स्वभाविक कार्यक्रम उपसमिति, दुर्गतिना भवन, मुन्नीगरी ५१ मैड, जयपुर-२ ( राजस्थान ) द्वारा प्रसारित।

मकोला : १३-१४ दिसम्बर की मकोला में जिला सर्वोदय-सम्मेलन हुआ। सोहृदाय नामक बड़ा गाँव सरकारी जाँच के बाद ग्राम-दान घोषित हुआ। १५ से २१ दिसम्बर तक धर्म-समूह और बाद में पातुर विकास-संघ में ग्रामदान-प्रति की योजना बनी है।

अमरावती : ७ से १६ दिसम्बर तक कई गाँवों में पदयात्राएँ हुईं।

मगदवादा : इस क्षेत्र के पाँचों जिलों के कार्यकर्ताओं ने संयुक्त कार्यक्रम बनाया। धन पदयात्राएँ की जा रही हैं। कलमुरी तहसील की १३० मील की पदयात्रा में दो गाँव ग्राम-दानी बने। कार्यकर्ता-शिपियों और पदयात्राओं द्वारा जनता में जाग्रति पैदा हो रही है।

सांगली : जमप्रकाशजी के प्रागमन पर, उनको एक लाख रुपये की धोली अर्पित करने और प्रलम्बान देने की तैयारी चल रही है।

सातारा : पाठन विज्ञान-जोड में हुई हाल ही की पदयात्रा में, १८ ग्रामदान हुए। भुवाल-प्रीति लीगो से सम्पर्क स्थापित कर सहायता-कार्य किया गया। यहाँ से, जय-प्रकाशजी की पचीस हजार ६० की धोली अर्पित करने के लिए स्वागत-समिति बनी है।

अहमदनगर : जिले में बारह हजार ६० की साहाय-बिक्री का सफल किया, धन तक एक हजार ६० की साहित्य बिक्री हुई है।

जलगाँव : दिसम्बर के प्रतिम-उत्सव में धर्म-संघ के प्रास-पदयात्रा होनी।

जुले : जिला सर्वोदय मंडल ने वाद-प्रीति की महापटा पढ़ाने का काम किया। जिले में शोम ही पदयात्राएँ होनी।

रत्नागिरी : सर्व सेवा सच, के सहमती श्री गोकिंदराव देवपाडे का दौरा जिले में ग्रामदान-कार्य की गति प्रदान करने की दृष्टि से ५ से ११ नवम्बर तक हुआ। 'आचार्यकुंज' की स्थापना करने की रीतरी भी चल रही है।

भंडारा : जिले के जुने हुए कार्यकर्ताओं की सभा में जिलादाता की संकल्प-पत्र के लिए सर्वसम्मति से प्रचार-कार्यक्रम बनाया गया है।



# अमर वाणी

उपने खुना है कि कहा गया है : "माँख के बढे पाँख, धीरे बात के बढे दाँत।" किन्तु मैं तुमसे कहता हूँ, तुम न खामना मत करो, धनितु जो तुम्हारे दायें गाल

पर धपपड़ पादे, उसकी ओर झुका भी डेर दो।

उपने खुना है कि कहा गया था : "अपने मित्र से प्रेम रखो और शत्रु से वैर।" किन्तु मैं तुमसे कहता हूँ, अपने शत्रुओं से प्रेम रखो और भयानकारियों के लिए धारणा करो, इससे अपने स्वर्गीय पिता के पुन साबित होगे।

उपचारण, लोगों के सामने अपने धर्म-कार्य इसलिए मत करो कि उनका ध्यान तुम्हारी ओर खिचे। यदि ऐसा करोगे तो अपने स्वर्गीय पिता के महा पुकार नहीं पाओगे।

जब तुम दान करते हो, तो तुम्हारा बायाँ हाथ न जाने कि तुम्हारा दायी हाथ क्या कर रहा है।

कौई भी दो स्वामियों की सेवा नहीं कर सकता। क्योंकि वह जो एक से वैर और दूसरे से प्रेम रखेगा, या एक से मित्रा रहेगा और दूसरे के विरुद्ध करेगा। तुम ईश्वर और धन, दोनों की सेवा नहीं कर सकते। —संत मणी

## वाराणसी में उपवास और शान्ति-जुलूस

वाराणसी के विद्यालयों में हुई धर्मोपवीथ, समातिपुर्ण पटनागो से व्यपित होकर प्रभा-शान्ति-सेवा मण्डल के संघी श्री नारायण देसाई ने ७२ घंटे का उपवास किया। उनकी सहानुभूति से कुछ और लोगों ने भी २४ घंटे का उपवास किया और १५ दिसम्बर '६८ को वाराणसी नगर में शान्ति-जुलूस का कार्यक्रम रखा गया। जुलूस के नगर-भ्रमण के दौरान वे धाकर सभा का रूप ले लिया, जिसमें धार्मिक तथा धर्मप्रचारियों के उद्बोधक भाषण किया। अपने इस प्रयास की नागरिक-सत्ता पर सुधारमय बताया।

श्री नारायण देसाई की उपवास-संगति के व्यवहार पर कहा ने कहा : "इस उपवास में प्रतिवार का उपलक्षण नहीं था। यह प्रतिवारतमक कदम नहीं था। जब कभी हम अपनी वेदना को सह नहीं पाते हैं

तो ऐसा माधुम होता है कि शारीरिक रूप से बीमार हो गये हैं। और, जब हम अपने को विमोचन मानते हैं, और महत्वाय पाते हैं, तो वेदना और बढ़ जाती है। हम बीजने लगते हैं। यह स्वयस्कृत चीज है। इसमें संयोजन नहीं है। उपवास में सहज स्फुटि नहीं होती तो वह हृषिक के रूप में मजल ही सकता है, लेकिन उससे वे शान्ति की निष्पत्ति नहीं होगी। प्रतिवार के साधनों में भी कुछ गुणवत्ता के तत्त्व होते हैं। बिना वे स्वकी वेदना होगी कि स्वयस्कृत प्रेरणा होती है उपवास की। नारायण भाई का उपवास भी स्वयस्कृत था। इस उपवास का भक्तद परित्यक्ति पर किसी भी प्रकार का भ्रम न रखने का था और परित्यक्ति पर स्वयस्कृत और भी नहीं होगा, भ्रम नहीं पड़ना चाहिए।"





## हमारा काम मतदाता का विवेक जगाना : अच्छे उम्मीदवार का नाम बताना नहीं

पटना में १८ दिसम्बर '६८ को दिन में छाई बने बिहार भूदान-यज्ञ समिती के सम्मानन में बिहार के जिलादानी क्षेत्र के कार्यकर्ताओं की एक चर्चा-गोष्ठी आयोजित हुई। चर्चा गोष्ठी के लिए निम्नलिखित विषय निर्धारित थे :

१. जिलादान के बाद ग्रामसभा के गठन, ग्रामदान-पुष्टि के लिए उठाये गये बदमाश—जैसे, भूमिहीनों के लिए जमीन निराले, ग्रामकोष स्थापित करने और ग्राम-शान्ति-सेना का गठन करने में हुई प्रगति की जिलावार जानकारी।

२. प्रातः प्रभुत्व के आधार पर गाये के लिए ऐसी व्यूह-रचना करना, जिससे ग्रामदान-पुष्टि-सम्बन्धी कार्यक्रम तेजी से आगे बढ़ सकें।

३. जिलादान के बाद ग्रामदान-पुष्टि के कार्यक्रम जिला सर्वोदय-मण्डल के माध्यम से सम्पन्न हो या जिला ग्रामस्वराज्य समिति के द्वारा, इस पर विचार।

४. मध्याह्न भुत्ताव में सर्वे सेवा संघ द्वारा स्वीकृत प्रस्ताव के अनुसार मतदाता-शिक्षण का कार्यक्रम प्रसरण तरीके से करने के उपायों पर विचार।

चर्चा-गोष्ठी में बिहार के जिलादानी जिलों के लगभग ५० कार्यकर्ता छोटी हुए थे। सर्वश्री जयप्रकाश बाबू, ईशनाथ बाबू और आचार्य रामभूतिजी भी इस गोष्ठी में उपस्थित थे।

प्रारम्भ में बिहार ग्रामदान-प्राप्ति समिति के सचिव श्री कैलाश बाबू ने मतदाता-शिक्षण-सम्बन्धी सब तक के कार्यों का संक्षिप्त विवरण प्रस्तुत किया। उन्होंने बताया कि इनके लिए विभिन्न विनोदों पत्रों के नागरिकों की एक बैठक बुलाई गयी थी। उस बैठक में सभी राजनैतिक दलों के नेताओं को बुलाया गया था। पूर्व निर्धारित कार्यक्रमों के कारण अखेर के नेता बैठक में शामिल नहीं हो सके, इसलिए २३ दिसम्बर को पुनः बैठक हुई, जिसमें आचार्य-संहिता का निराकरण हुआ।

श्री कैलाश बाबू के बाद आचार्य रामभूतिजी ने चर्चा-गोष्ठी में सर्वे सेवा संघ द्वारा

स्वीकृत मतदाता-शिक्षण सम्बन्धी प्रस्ताव पढ़कर सुनाया और कहा कि पटना में जो कुछ काम हुआ है वैसा ही काम अन्य जिलों में भी होना चाहिए। आचार्य रामभूतिजी ने कहा कि नागरिकों को दल-मुक्ति की तैयारी करना है। वे दलों को ध्यान में रखने के बदे उम्मीदवार के गुण को ध्यान में रखकर वोट दें जो वह दल मुक्ति की दिशा में पहला कदम होगा। इस बार के चुनाव में विभिन्न दलों के अच्छे उम्मीदवार चुने जायेंगे तो भाष की राजनीति और सरकार की हवा बदलेगी। अच्छे उम्मीदवारों के चुने जाने के बाद गाये चलकर नागरिकों को अपना उम्मीदवार चुनने से सफलता मिलेगी। आचार्य रामभूतिजी ने कहा कि मतदाता-शिक्षण का काम अच्छे ढंग से चलाने के लिए निम्नलिखित दिशाओं में प्रयत्न करना है—

१. मतदाताओं की क्या करना है और क्या नहीं करना है, इसका स्पष्ट निर्देश देने के लिए एक धारिक समारोह।

२. सभी उम्मीदवारों की एक मंच पर इकट्ठा करके सभा का आयोजन किया जाए। वही समारोह न हो सके तो कम-से कम निर्वाचन-क्षेत्र में ऐसी एक सभा हो, ऐसा प्रयास किया जाए। जिला-स्तर पर तो ऐसी सभा होनी ही चाहिए।

३. श्री जयप्रकाशजी का चुनाव-सम्बन्धी एक भाषण रेकार्ड करा दिया जाए, ताकि चुनाव-सभाओं में उसका व्यापक उपयोग किया जा सके।

आचार्य रामभूतिजी जब अपना विवेकन कह चुके तो दर्शकों के श्री रामप्रसाद ठाकुर ने प्रश्न उठाया कि क्षेत्रों के नागरिक हमसे पूछेंगे कि हम अपना वोट किस उम्मीदवार को देंगे ? वे कहते हैं कि सबसे अच्छे उम्मीदवार का चुनाव करना उनकी बुद्धि के लिए कठिन काम है। इस संका का समाधान करते हुए रामभूतिजी ने कहा कि गुप्त मतदान सोचने का जोर है। मैं किसी को दूँ या मैं किसी वोट दिला, वह मतदान में गुप्त मतदान का धोखे समझ हो पाया है। अच्छे उम्मीदवार का नाम बताना हमारा काम

नहीं, मतदाता का विवेक जगाना हमारा काम है। एक बार दल से दल निकल जाय तो अच्छे उम्मीदवार की पहचान करना बहुत मुश्किल नहीं रह जाता।

रामभूतिजी ने बताया कि १८ नवम्बर '६८ के 'भूदान यज्ञ' के परिशिष्ट 'गांव की बात' के अंक में मतदाता-शिक्षण-सम्बन्धी आवश्यक सुझाव प्रकाशित किये गये हैं। उसमें बताया गया है कि (१) मतदाता ऐसे के लोग या बंके के भय से वोट न दें, (२) चुनाव-प्रचार में बर्षों का इस्तेमाल न हो। (३) चुनाव के कारण गांव की एकता पर कोई आघात न हो इसकी सावधानी, क्योंकि गांव की एकता टूटनेगी तो गांव की सामूहिकता की भावना भी टूटनेगी। (४) प्रत्यक्ष और प्रविष्टि नागरिकों की निरीक्षक दोली (विजिलेंस टोम) बने, जो यह देखे कि चुनाव सम्बन्धी आचार्य-संहिता का पालन हो रहा है या नहीं।

चर्चा-गोष्ठी में अपना विचार प्रकट करते हुए श्री जयप्रकाश बाबू ने कहा कि राजनैतिक दलों के नेता पार्टी से प्राप्त स्वयं निराश हो रहे हैं। चुनाव में दल को तो कोई फायदा बिलचस्वी नहीं रहे मधी है, न किसी पार्टी के लिए गहरा विचार ही दीखता है। श्री जयप्रकाशजी ने सभी लोकसेवकों का ध्यान इस ओर आकर्षित करते हुए कहा कि आप लोग सब तक चुनाव के काम से प्रलग रहते रहे हैं। कुछ लोगों ने कही-कही दूसरी की मदद भी की, पर कुछ मिलाकर आप लोग इस काम से प्रलग ही रहे हैं। सम्भावित चुनाव के लिए समय बहुत कम बचा है, इसलिए यदि जिलादानी क्षेत्रों के कार्यकर्ता इस बीच पुष्टि के काम में लगेंगे तो मतदाता-शिक्षण का काम दीर्घावृद्धि पायेगा। इन दोनों बातों में मतदाता शिक्षण का सभी विशेष महत्त्व है; इसलिए हम सब इसमें पूरी एकाग्रता से जुट जायें।

अन्त में तब हुआ कि श्री वेंचनाथ प्रसाद चौधरी, आचार्य रामभूति, श्री रामनन्दन सिंह ग्रामदानी जिलों की भाषा कर मतदाता-शिक्षण का काम गाये बढ़ाने का प्रयास करें।

— रत्नमान





इस अंक में

उन-उन... खन खन की साँठ गॉठ  
गारद-बोह  
घोर की मज  
समुद्र = धाम-धन की एक मिलाव  
मेहू की छिछाही बोझाई  
विष्णुधियो कर रचनात्मक कार्य  
मलबानाओं के

३० दिसम्बर, '६८

वर्ष ३, अंक १०]

[ १८ पैसे

## उन-उन... खन खन की साँठ गॉठ

कल रात थोड़ा पन्नीव सपना आया। गीं तो सपने परकसर दिखाई पड़ते हैं, लेकिन बहुत कम ऐसे होते हैं, जो जगने पर भी मन्दी तरह भाद रहते हैं। लेकिन कल सपना सपना हो लगता है कि मन भी मोहों के लामने ज्यो-जा-त्यो नाच रहा है :

"बारो तरफ पुष्प-की छाया हुई है। हम अपने गाँव में बाहर पेय की मोर जा रहे हैं। रात में पास का एक लम्बा-चौड़ा मंदार है, जिसमें बहुत-सी भैंसे बर रही हैं। लेकिन बर-बाहा दूध भी बड़ी है। बर-बाहों की जगह छोटी-बड़ी बहुत-सी बाँस की साँठियाँ भैंसों के पीछे-पीछे घूम रही हैं। उनके छोटे-छोटे, पतले-पतले पाँव भीट हाथ उन भागे हैं। उनके हिलने-डुलने पर 'उन-उन' की मायाव होती है और भैंसे बीच-बीच में पापुर फाँटो हुई हरी-हरी पास फाँटी जा रही हैं।

"बुनाव की चहल-पहल के दिन हैं। हम दो-तीन साँठियों के साथ जुनाव-बर्बा में मयगून धपनी पगझटो पर जा रहे हैं। सभी कुछ धमाक-सी उन-उन... खन-खन... की मायाव सुनाई पड़ती है। हम चौककर मेराज का बार दखते हैं, निपर से मायाव आ रही है। मेराज में जो कुछ दिखाई देता है वह बढ़ा हो बिबल है। हमारे पाँव छिड़क जाते हैं। वही नीर से हम सभी दोषने-मुनने लगते हैं।

"मेराज के दोपों-बीच एक धबधब झरना की

मधेद भैल दिखाई देती है। (मफेर मँग सपने में दिखाई दे सकती है, थाप माने था न सपने।) उसकी देह पूरी तरह चौकीर है। उस पर लिखा हुआ है—'मध्यावधि बुनाव'। सिर धुकाये वह भैंस पापुर कर रही है और उसके सामने धरती की एक धैसी खरी है। कितनी प्रसीव बात है कि साँठियों की तरह उसके नी पतले-पतले टांगे और पतले-पतले हाथ निकल भागे हैं !

"घाव के कपड़ों-सैबोवासी खन-खन... की मायाव में सेलो भैंस को और दमारा करके बार-बार बहती है—अप की यह हमारी रहेगी। और कई साँठियाँ एकसाथ उन-उन-सी मायाव में नहती हैं—चल हट, यह हमारी रही है, और हमारी ही रहेगी।

'किर तो इसी बात पर दोनों की लड़ाई उन जाती है। उन-उन... खन-खन की मायाव में जोरों से सुनाई पड़ती है। लड़ी-बेली, दोनों एक-दूसरे पर बार करते जा रहे हैं।

"तभी धपनक भैंस चुपके-से दूसरी ओर पाँव बढ़ाने लगती है। लेकिन भैंस के एक-दो कदम धपने पड़ते ही साँठ-भैली की लड़ाई थप जाती है। तुरन्त ही पैली की गर्दन में बंधे रखी—



## नारद-मोह

हरिकिमुन की फैलायी अफवाह ने गांव के कई लोगों के मन में यह लोम पैदा कर दिया था कि ग्रामसभा का अध्यक्ष हमें ही चुना जाय। हरिकिमुन ने कई लोगों के कान में यह बात भी डाल दी थी कि 'जयनारायण और बलिराम पांडे वगैरह रामपनी बाबू से मिलकर ग्रामदान के बहाने माल मारना चाहते हैं। कलिगुण है भाई, रुपया इस जमाने का मूलमंत्र है। पंडित की पूजा से लेकर पाकेटभार के पेशे तक का एक ही काम है रुपये हासिल करना।'

और यह बात इस प्रकार कही गयी थी कि मन के अन्दर-बाता चोर धीरे-धीरे प्रकट होने लगा था। इसलिए पूर्णिमा के दिन जब गांव की सभा बैठो तो ग्रामदान के कागज पर हस्ता-क्षर करनेवाले दिन का जोश दूसरा ही रूप ले चुका था। ग्रामदान के अगुवा लोगों का कहना था कि हरिहर काका को ही अध्यक्ष बनाया जाय। बात उनको बहुत कुछ सही भी थी, क्योंकि हरिहर काका 'वेदांग' प्रादनी हैं। गांव के छोटे-से लेकर बड़े तक, सब उन पर भरोसा करते हैं। कठिन-से-कठिन मामले में भी हरिहर काका की भूम-भूम काम देती है, लेकिन हरिकिमुन पुढ ही हरिजन टोले में तरह-तरह की बातें पनाकर उनका अगुवा बन बैठा था। इसलिए हरिजन-टोले का मुखिया हरिकिमुन को अध्यक्ष बनाना चाहता था। ऊपर ठाकुर-टोले के लोग बाबू विश्वनाथ राय को अध्यक्ष बनाने पर उत्तारू थे। "और ये तो पुली बातें थीं। भीतर-भीतर तो भीर भी न जाने कितनों के मन में बात पक रही थी कि मौका नही चुकना है।

भागे बढ़कर भैंस की सीप में लिपट जाती है, और लिपटकर उसे प्रागे खींचने लगती है। एक साठी की बांह भैंस की पूंछ मरोड़कर प्रागे छकेलने लगती है। भीर तब खन-खन... टन-टन... की मिसो-जुली समझौतेवाली अवाज सुनाई देती है—'चलो, इस बार हमारी भी, ठग्यारी भी। थोड़ी देर भीर खन-खन... टन टन... की आवाज सुनाई देती है, भीर फिर तीनों क्षुब्ध में आँखों से भोभल हो जाती हैं। हम टो-टो-से चड़े-चड़े देखते रह जाते हैं!

"अजी, सोये हो रहोगे या उठोगे भी?" श्रीमतीजी रजाई खींचती हुई अजाती हैं।

"अरे, हाँ, आज बोट देने जाना है न!" मैं भटपट उठकर तैयार हो रहा हूँ। मन में हलचल मची हुई है कि कहीं चुनाव की नैस की हमारे पहुँचने से पहले ही साड़ी-पैसी आपस में साँट-माँट करके भगा न ले जायँ!"

बलिराम पांडे को गांव की इस तनातनी का अन्दाज मिल गया था, इसीलिए उन्होंने पड़ोसी गांव के रामपनी बाबू को भी सभा में बुला लिया था।

गांव के प्राइमरी स्कूल पर सभा की ठीकरी थी। बैठने के लिए धान का पुमाल बिछेर दिया गया था। जिन घरों में लाल-टेलें जलती थीं, उन घरों से माँगकर दिन में ही गांव के कुछ लड़कों ने सातटेलें इकट्ठी कर ली थीं, और सबके शीशों को खूब अच्छी तरह कण्डे की राख से साफ कर लिया था। इन सब कामों में गनेसू सबका सरदार बन गया था। जगत नारायण को यह देखकर बड़ा ही ताज्जुब हो रहा था इन दिनों, कि धाराती मोबर गनेसू इधर काफ़ी दिनों से सुपस्ता जा रहा है। उसे सभा बुलाने की जिम्मेवारी दे दीजिए, बैठक की जगह ठीक-ठाक करने की कह दीजिए, और भी कोई इसी तरह का काम कह दीजिए, भटपट लड़कों का एक गोल बनाकर काम में जुट जाता है। शायद इस प्रकार से उसके अन्दर प्रागे-प्रागे सबका ध्यान खींचने-वाले काम करने की भावना की एक नयी दिशा मिल गयी है, इसलिए प्रादतें बदलती जा रही हैं।

बैठक में करीब-करीब गांव के सभी लोग भा गये थे। प्रयेड़ और बूढ़ी औरतें भी एक घोर भाङ्ग ने बैठो थी, और लड़के तो गाँयभर के इकट्ठा हो गये थे। गांव की सभा ही या सत्यनारायण की कथा हो, लड़कों के लिए यह एक विदोष दिलचस्पी की बात होती है। ये स्कूल के छोटे से मैदान में 'छुग छिपीपल' खेल रहे थे।

सभा में सबसे पहले बलिराम पांडे ने कहा कि "रामपनी बाबू हमारे सौभाग्य से प्राये हुए हैं। इनके गांव का भी ग्रामदान हो गया है। ग्रामसभा भी बन चुकी है, इसलिए हमें इनके अनुभव की बातें भी जान लेनी चाहिए।"

लेकिन बोब में हो हरिकिमुन बोल उठा, "भटपट ग्राम की बात करके छुट्टी बीजिए पांडेजी, काम-काज का दिन टहप, उसके सवरे ही सबको जगना पड़ता है।" बात तो हरिकिमुन ने काम-काज की की थी, लेकिन मंशा यह थी कि कहीं रामपनी बाबू की बातों से उसका पासा ही न पलट जाय। इसीलिए पहले ये सोची हुई योजना के मुताबिक हरिकिमुन ने प्रस्ताव पेश कर दिया, "मेरी राय में ग्रामदान की ग्रामसभा में सबसे पिछड़े लोगों को प्रागे लाना चाहिए। तबो तो गांधी-विनोबा की बतानी राह पर हम चल सकेंगे।"

रामपनी बाबू ने सपन लिया कि किस प्रकार की चाल चली है—हरिकिमुन ने, लेकिन बोले नहीं, सोचते रहें कि इस आदमी को ठीक राह पर साने का क्या उपाय हो सकता है।

“गुम्हारी राय में किसको धमका बनाया जाय, हरि-  
किशुन ?” जगतनारायण ने पूछा। “हरिजन टोले के मुखिया  
बटेसर को। अगर हमें क्या गांव बनाता है, सबको समान बनाया  
है वो खुद को पीछे करके पीछेवालों को धमके बनाया होगा।”  
हरिकिशन ने कहा। उसकी योजना यह थी कि समा में इस  
तरह की बात कहकर वह हरिजन टोले पर ‘धमना’ बन  
जाया, फिर वो वे बेटके उसको ‘बोट’ देंगे। उसकी चाल  
सफल भी हुई।

बटेसर ने कहा, “हम यौवार लोग क्या कर सकने वाले,  
मेरी राय में तो हरिकिशन बाबू को ही धमकना का मुखिया  
बनाया चाहिए, बाकिर गांव में वही तो एक हैं, बिनकी पंजुव  
‘कोट-हचहरी’ तक है, गांव की भलाई उनसे ही होगी।”

“मरे, बाहर बटेसर! तुम्हें भी गांव की पंचायत में बह-  
भंडार होने की हिम्मत हो गयी। गांव का भला धन सुप  
करीये या हरिकिशन—कचहरी या हलाक।” रामप्यारे सिंह  
ने सतकारते हुए कहा, “मेरी राय भाग लोग गाँवें, और ठाकुर  
निरनाराय राम की धमका बनायें। राज-काज का धमका ‘राज-  
काज’ को समझनेवाला हो कर सरता है, हर कोई नहीं। और  
यह धमकना का काम है तो धमकर एक छोटा-मोटा राज-काज  
ही।”

“यह नहीं हो सकता, कभी नहीं। भव हम कभी-कभी नहीं  
सोचने देते। धामदान इसलिए नहीं किया है कि जहाँ हैं वहाँ से  
भो पीछे जायें।” हरिकिशन सहित उसकी तरफदारी करनेवाले  
लोगों ने जोर से आवाज बढ़ा।

“तो हम भो मुक्ये-नरमो की नहीं बतने देते।” ठाकुर-  
बाले सहित के लोगों ने ऊँची सी दी।  
हलाक-मुल्ला और जोर-जोर से बाँटें मुनकर लटके लेव  
बन करके समा में बैठे लोगों की बाँटें और सहमकर लहे हो  
गये थे। औरतें धमनी-धमनी बाँटें बन्द कर समा की ओर जान  
लगाये दी।

“मदरा, धामदान किया है, तो एक-दूसरे पर नरोधा करने  
के लिए, एक-दूसरे का सहाय लेकर मिलजुलकर काम करने  
के लिए, बाकिर गांव के सब लोगों का भला हो। अगर हम  
पास में नहोंगे, तो हमारी हालत में क्या पड़ें पड़ेगा ?” हरिहर  
कादा ने धमनी बात बाँटें रखते हुए कहा, “अगर दंगल हो करना  
है तो धामदान के काम को छोड़ें में दामकर पूँक दो, और फिर  
मने से महाभावर रामाजी, देवपन में बड़ी हो रहा है, तुम बनों

पीछे रहो ?” काका को बाँटें मुनकर सभाटा द्या गया। जाहिर  
था कि काका ने ये बातें दुःखी होकर कही हैं, नहों तो काका  
को जल्दी गाराज होते किसीने नहीं देखा।

“धामदान एक बार कर दिया, पैर धागे बढ़ा दिये, तो भव  
पीछे वो नहीं हटना है काका, लेकिन धमका के चुनाव को  
लेकर सबके मन में जो चोर समा गया है, उसे कैसे भगाया  
जाय ?” समा में सबसे कम बोलनेवाले मनमुल ने कहा।

“गांव का काम पूरे गांव की एक राय से होगा सभी गांव  
की भलाई हो सकेगी, इतनी बात तय है। लेकिन जबतक हम  
यह सोचेंगे कि धमका-धमकी बनकर धमना जिसे लाभ उठायेगे,  
तो मन का यह चोर गांव में कुछ होने नहीं देगा। सब एक-  
दूसरे पर पड़ा करेंगे, एक-दूसरे की टाँग एककर पीछे की मोर  
पीछेंगे। यह भी समझ लेना चाहिए कि गांव के जो भी काम  
होंगे, वे गांव की पूरी सभा बुलाकर उसमें सबकी राय मिलने  
पर ही होंगे। गांव के सभी धामकी बराबर को हैसियत से धाम-  
दारी के सदस्य माने जायेंगे।... और बाटो-बाटो से सबको जिम्मे-  
दारी के काम करने का धमका दिया जाया। इतनी बातें  
हमने धरने गांव में तय की हैं, धमका धम लोगों को भी धमकी  
सबों को इन पर विचार करें।” रामप्यारी बाबू ने कहा।

“और बराबर से जो रुपये मिलनेवाले हैं, उन्हें भी  
सबको बराबर-बराबर बाँटेंगे ?” बटेसर ने पूछा।

“कैसा रुपया ? घरे माई, सरकार के पास रहा! इत  
रुपया है कि हमें बाँटो फिर। भवतक देव घर में सब  
हजार से अधिक हो धामदान हो चुके हैं। इतने गाँवों को सब  
से रुपया मिलेगा ? सरकार के पास तो पुर ही रुपया नहीं है  
कि वह धमनी योजनाएं चला सके।” रामप्यारी बाबू ने कहा।

“लेकिन, हरिकिशन बाबू ने तो...।” बटेसर बात पूछे  
नहीं कर पाया था कि सभी हरिहर काका बोल रहे, “तो, यह  
सब हरिकिशन गाँवों ‘नारद’ भगवान का भायाजाव है! तबो  
तो कहें कि भवानक गाँव में यह क्या होइ सब गयो। ‘तदमो’  
के चलते वो देवगण भी धामदान में धूक पड़े थे, लेकिन बड़ा  
साधान् ‘सदनी’ थी, यहाँ उनकी कल्पना पर है।”

हरिकिशन सहम गया। गाँव के लोगों में फिर से एक नये  
भावना पैदा होने लगी। लेकिन फिर भी सवाल देना था कि  
धमका कौन करे ? इसका फैसला कौन करे ? कैसे करे ?

## चोर की सजा

**प्रश्न :** ग्रामसभा के किसी परिवार ने अपनी जमीन ग्राम-सभा या ग्राम-परिवार को बेची, परन्तु रात्रि को जमीन बेचने-वाले परिवारवाले के यहाँ चोरी हो गयी। वह परिवार अपनी जमीन का अधिकार छोड़ना नहीं चाहता है। तो ग्रामसभा उसके साथ कैसे फ़ैसला करेगी ?

**विनोबा :** चोरी ग्रामदान के पहले हुई है या बाद में ? अगर पहले हुई है तो उसका उपाय बताने की जिम्मेदारी बाबा पर नहीं प़ाती। अगर ग्रामदान के बाद हुई होगी तो सवाल यह आयेगा कि ग्रामदान तो कागज पर था, वह अमल में आया था या नहीं ? यानी क्या भूमिहीनों की जमीन दो गयी थी ? ४० बीहिस्सा ग्रामसभा को दिया गया था ? यह सारा हो चुका हो तो ग्रामदान हुआ, ऐसा माना जायेगा। नहीं तो एक सकल-पत्र हुआ। घाटी का सकल हुआ था, इतने में दो में से एक मर गया। तो अब क्या किया जाय ? समझना चाहिए कि कागज पर आये हुए ग्रामदान वास्तव में आये हैं, ऐसा मानकर मैं जवाब दे रहा हूँ।

फिर सवाल आयेगा कि चोरी किसने की, बाहर के मनुष्य ने या गाँव के अन्दर के। अगर अन्दर के मनुष्य ने की हो और वह पकड़ा गया है, ऐसा मानकर चलें; अगर न पकड़ा गया हो तो गाँववाले साथ-साथ बनेंगे और कहेंगे कि हमारे गाँव में चोरी होती है तो हमें सावधान बनना होगा और यारी-बारी से रात को जागना होगा, घोर जो चोरी हो चुकी है उसके लिए ग्राम-सभा बढ़ेगी कि इसके लिए पुलिस के पास जाने की जरूरत नहीं। जिसके घर चोरी हुई है, उसका निवाँह हो सके इतनी मदद ग्रामसभा उसको दे देगी। अगर वह मनुष्य पकड़ा गया है तो उसे कहेंगे कि 'भाई, तुम्हें चोरी करने की क्या जरूरत पड़ी ? तुम्हें जिस चीज की जरूरत थी, ग्रामसभा के पास जाकर माँगना चाहिए था। ग्रामसभा तुमको मदद करने की कोशिश करती। इसलिए भैया, तुमने चोरी की यह ठोक नहीं किया। लेकिन भैया हम तुमको माफ़ करते हैं। और तुमने जिस माल को चोरी की वो उसको वापस दे दो तो वह हम मासिक के पास पहुँचा देने।' यो नहकर उसको थोड़ा इनाम दे देंगे, ताकि उसकी जरूरत पूरी हो।

अब इसके आगे अगर सवाल पूछेंगे कि किसने किसी एक मनुष्य को कतल किया तो ग्रामसभा क्या करेगी ? तो वह अपराध का मामला हुआ, इसलिए ग्राम में पुलिस जायेगी। तो मानना होगा कि सरकार का गाँव में इतना प्रवेध हुआ और ग्रामदानी गाँव को उतना आक्रमण सहन करना होगा। यह नहीं कि पुलिस को ग्रामदानी गाँव में आने का अधिकार हो नहीं, भले कतल ही की हो। यह हो सकता है कि मेरे लड़के की कतल किसीने की और उसके लिए मुझे कोर्ट में बुलाना पड़ा तो कोर्ट में मैं कह सकता हूँ कि इसे माफ़ कर दीजिए, मुझे कैद करना नहीं। तो इसका असर पड़ेगा। मैं कह सकता हूँ कि कागज के मुताबिक उसको दण्ड दिया जा सकता है यह सत्य बात है, लेकिन मैं चाहता हूँ कि इसे माफ़ कर दिया जाय।

## भूमि-समस्या का हल

**प्रश्न :** पाँच प्रतिशत जमीन से भूमिहीनों की समस्या हल हो सकेगी ? यदि हाँ तो कैसे ? और ना, तो कूतरा क्या उपाय है ?

**विनोबा :** हम सिर्फ़ पाँच प्रतिशत जमीन लेते हैं, ऐसी बात नहीं। मान लीजिए, किसीके पास सौ एकड़ जमीन है और उसने पाँच एकड़ जमीन दे दी। यानी बीसवाँ हिस्सा दे दिया। बाकी जा फ़ैसलाव्ये एकड़ जमीन उसके पास बची, उसके उत्पन्न का बालीसर्वा हिस्सा भी वह ग्रामसभा के लिए देगा। मुनाफे का बालीसर्वा हिस्सा नहीं। अपनी ग्रामदानी का बाली-सर्वा हिस्सा देगा। फिर वह अगर जमीन बेचना चाहे तो ग्राम-सभा के द्वारा अपनी जमीन वह बेच सकेगा, बचोकि जमीन को मिलकियत उसने ग्रामसभा में मिला दी है। ग्रामसभा उसकी जमीन की रीयत तय करके जमीन बेचने की इजाजत उसको देगी। फिर जो जमीन खरीदना उससे ग्रामसभा कहेगी कि अब तुम्हारे पास यह जमीन बाकी है, उसका बीसवाँ हिस्सा भूमिहीनों के लिए देना होगा। इस तरह धीरे धीरे समानता की प्रक्रिया चलेगी। तो, पाँच प्रतिशत जमीन देना, यह एक फ़ज्वर है। आगिर गाँव के सब लोग परिवार की तरह रहें, प्रेम से रहे, सब लोगों का जिम्मा उठावें, यह ग्रामदान का स्वरूप है। तो फिर आगे के प्रश्न का उत्तर मैंने यह दिया कि आपका मतलब पाँच प्रतिशत से समझ नहीं हुआ।

दूसरी बात, जिसको आप पाँच एकड़ जमीन देंगे उसके लिए वह जमीन बर्बाद नहीं होगी। उससे अधिक उसे कुछ देना होगा, फ़ायदेवाँ सड़ें करने होंगे।

[गाँव के मनुष्य आँखों के साथ ही चर्चा से, रामानुजगंज, २१-११-१९८०]

## मधुआ : ग्रामदान को एक मिसाल

मधुआ गाँव का ग्रामदान सन् १९६३ में हुआ। तब से लेकर आज तक इस गाँव में घनेक परिवर्तन हुए। लोगों के चरित्र में तथा उनकी जिन्दगी में बहुत बड़ा फलर पड़ा है।

यह मधुआ नुबेर जिले के भामा ज्वाक का छोटा-सा, १५ परिवारों का गाँव है। इसमें हरिजन और पासवान जाति के लोग रहते हैं। इनके पास २०० एकड़ जमीन है, लेकिन ज़ेती कामकाज की ही होती थी। क्योंकि ये लोग इन्हें ही और बोरी करके अपनी जोबिका चलाते थे। यहाँ के पुष्पों का ज्यादा समय था तो जंगलों में बिताता था या जेलों में। जेल में ही इस गाँव के प्रमुख व्यक्ति श्री धरम पासवान ने बिनोबाजी का नाम सुना और ग्रामदान की बात सुनी। उन्हें ग्रामदान की बात बहुत पसन्द आयी। उनके दिमाग में ग्रामदान की बात चलती रही। जब वे जेल से छूटे तो उन्होंने गाँववालों में ग्रामदान की और बिनोबाजी की बात बतायी। उन्होंने कहा कि प्रथम बोरी और जेठी का काम छोड़कर बिनोबाजी के कठारे मार्ग पर चलना चाहिए, और इसलिए गाँव का ग्रामदान किया जाय। चूँकि वे गाँव के सरदार ही रहें, गाँव के लोग उनकी बातें मानते थे, इसलिए सबने तय किया कि बोरी और जेठी का काम वे छोड़ देंगे।

ग्रामीण ग्रामदान के कार्यकर्ताओं से मिले और गाँव का ग्रामदान कर दिया। गाँव का ग्रामदान कर देना तो उनके लिए बहुत सरल था, लेकिन ईमानदारी का जीवन बिताना कठिन हो गया। उनसे उस क्षेत्र की पुलिस को ५०० रुपये सहोने कमाई होती थी, वह बन्द हो गयी। पुलिस उनकी परेमान करने लगी। पुलिस बटोरी थी, बाढ़ें जैठे हो, हमें रुपये मिलने चाहिए, और रुपये न मिलने पर उन्हें पीटती थी। इस गाँव के लोगों ने तो यहाँ स... कहा कि बोरी की योजना करने और सगल करने में पुलिस उनकी मदद करती थी।

सन् १९६४ में धरम पासवान की मृत्यु हो गयी। गाँववालों ने पुलिस को इसका देना पूर्ण रूप से बन्द कर दिया।

ग्रामदान कर देने मात्र से ही तो उनका पैट भरनेवाला नहीं था। बोरी, जेठी बन्द हुई यानी कमाई बन्द हुई; यद्यपि इनके पास जमीन ज्यादा थी, लेकिन सबको सब टांड (ग्रन्-

उपजाऊ), पपरोली। कहीं इन्हें मजदूरी नहीं मिलती थी, क्योंकि वे लोग पहले चोर थे, इन पर विश्वास बौन करता। प्रथम पुलिसवाले फिर से इन्हें चोरी के पेटों में बांध आ जाने के लिए समझने लगे। लेकिन पुलिस के साथ समझने और न मानने पर भ्रमकाल के बावजूद लोगों ने अपनी बात नहीं मानी। वे अपनी बात पर धड़े रहे।

इस परिस्थिति में विहार की ग्राम निर्माण समिति ने भूमि-सुधार के लिए ३०० रुपये की मदद दी। इससे ग्रामोषों में थोड़ा उत्साह था। उन्होंने भूमि-सुधार का काम शुरू किया। ३० एकड़ भूमि लेनी के साथक तैयार हुई। उन्होंने ५ मील सड़क का भी निर्माण किया।

सन् १९६६ के मूलों के समय 'कृषि फार बर्न' और 'ग्रामस-केम' की तरह से इन्हें भूमि-सुधार तथा सबक-निर्माण के लिए सहायता मिली। इन कार्यक्रमों के कारण मधुआ के लोगों का उत्साह बड़ा और तब उन्हें लगा कि सभी जिन्दगी का नया मार्ग मिल गया। सरकार के विकास-प्रयत्नों से यह गाँव २० वर्षों तक भट्ठा रहा है। ग्रामोषों के लिए प्रशासन का मतलब था पुलिस, पुलिस का व्यवहार और पोषण। परन्तु अब उन्हें नया कार्यक्रम मिला तो उनकी रोजी तो मिली ही, लोगों में भाईचारे का भी विकास हुआ। उनका आरोसा बड़ा और इस बात का अनुभव हुआ कि उनके बल्ल्याण और विकास के बारे में दोचनेवाले लोग भी हैं।

इस गाँव के इन कार्यक्रमों का और इस क्षेत्र के अन्य ग्रामवासी गाँवों का प्रभाव सरकारी लोगों पर पड़ा और उनका ध्यान इस और आकर्षित हुआ। सन् १९६६ में पहली बार सरकार की ओर से स्वास्थ्य-विभाग का अधिकारी इस क्षेत्र में सुधा-सहायता के लिए आया। वह सभी के घूम-घूमकर 'कठिन श्रम-योजना' के लिए प्रचार कर रहा था। वह ग्रामदान के महत्व को मानता नहीं था और कार्यकर्ताओं की उपेक्षा भी करता था। इसका नतीजा यह हुआ कि उसे सफलता नहीं मिली। फिर तो उसने इस क्षेत्र में लोगों को समझाना ही छोड़ दिया। जब उनकी ग्रामवासी कार्यकर्ता की मदद मिली, तब उसके सहयोग से तीन यहीने में ५३ नए छोटे गये। इस कार्यक्रम में सहायता के कार्यकर्ताओं का भी सहचार मिला।

ग्रामदान की पोषणा के बाद ही इस गाँव में ग्रामसभा का संगठन हो गया था। परन्तु दो वर्ष तक वे भ्रम और दुविधा में पड़े रहे। इनकी दुविधा तब बढ़ जाती थी जब सरकारी अधिकारी इन पर आरोप का मूँडा आरोप लगाते रहते थे। इनके आरोपों से बचने के लिए ग्रामोषों ने भाव में बातचीत



की और यह तय किया कि इन भूटे धारोपों से बचने का एक-मात्र उपाय है ग्रामसभा को मजबूत बनाने।

ग्रामशानो कार्यकर्ता ने उन्हें यह सलाह दी कि 'तुम ईमानदार रहो, मिलकर सोचो और मिलकर काम करो तो तुम सभी प्रतिकूलताओं का सामना अच्छी तरह कर सकोगे।' इस प्रकार की सलाह से उनका मनोबल मजबूत हुआ।

ग्रामीणों ने अपनी जमीन का दोसरा हिस्सा जो कुल ८ एकड़ होता है, भूमिहीनों में और कम जमीनवालों में वितरित कर दिया है। ग्रामसभा के निर्णय के अनुसार जमीन के उत्पादन का चालीसवाँ भाग ग्रामकोष में इकट्ठा किया जाता है। सन् १९९७ में इसकी मुरमात की गयी थी। उस वर्ष में १९५ न० का ग्रामकोष इकट्ठा हुआ था।

ग्रामसभा ने १०० एकड़ में भूमि-सुधार का काम शुरू किया है, जिसका ४० प्रतिशत काम श्रमसूचक '६८ तक' पूरा हो गया था। ग्रामसभा ने सिंचाई के लिए एक 'माहर' तैयार किया है, जिससे ३० एकड़ भूमि की सिंचाई हो जाती है। दूसरा 'माहर' बन रहा है, जिससे ५० एकड़ भूमि की सिंचाई हो सकेगी। एक और योजना सोची गयी है, जिससे छह गाँव की सिंचाई पूरी हो जायेगी, और जो ज्यादा पानी होगा, वह पड़ोसी गाँव को भी देंगे।

इस गाँव के लोगों ने अपने गाँव के लिए जो किया वह तो किया ही, ग्रामशान-ग्रामोत्थान में भी सक्रिय भाग लिया। इनके ही मुखार्थ का परिणाम है कि जमुई अनुमण्डल में आक्रान्त प्रखण्ड का दान पहले हुआ। इस गाँव के ३० लोगों की टोली ने पड़ोस के गाँवों में ग्रामदान-प्राप्ति का काम किया और पड़ोस के प्रखण्ड चक्राई में भी ग्रामदान के काम से गये और उस प्रखण्ड का दान पूरा हुआ।

ग्रामसभा में से नयी छाया की किरणें देखने लगे हैं और उन्हें नयी जिन्दगी का रास्ता दिखाई परने लगा है। नवनिर्माण कठिन परिश्रम और त्याग से ही होता है। वह दस गाँव में भरपूर है। इसी तरह के प्रयत्न से पूरे देश में स्वतंत्रता, समता और भाईचारा कायम हो सकेगा। मधुप्रा जैसे ग्रामशानो गाँवों ने इसी मुरमात कर दी है।

—जयप्रकाश मिश्र



## सैत-सलहान

### गेहूँ को पिछाही बोसाई

अगर आपके पास सिंचाई की सुविधा है तो इस मौसम में गेहूँ की ढेर से बोसाई कर सकते हैं। आप गेहूँ को बोसाई गन्ना, घातु, तोरिया, फूल गोभी, बाजर या बालजम की फसलों को लेने के बाद कर सकते हैं।

सैत की तैयारी : सबसे पहले फसल की कटाई करने से एक सप्ताह पहले खेत में पानी दे दीजिए। यह गेहूँ के लिए पसेवा का काम देगा। इसके बाद एक जोताई मिट्टी पलटनेवाले हथ से और दूसरी उपली जोताई कर दीजिए।

पिछाही किसें : पिछाही बोसाई के लिए नीचे बतायी हिस्से बहुत उपयुक्त रहती हैं : सोनोरा ६४, धारवती सोनोरा और सोनातिका। इन बीजों किस्मों को आप ब्रिक्मपर के मध्य से लेकर जनवरी के मध्य तक बो सकते हैं। एक अन्य बीजो रिस्म सकेद सर्मा तथा सम्मी रिस्म एनपी म३० डिसेम्बर के मध्य से जनवरी के पहले सप्ताह तक बोयी जा सकती है।

थीज दर और भ्रमला : बीजे के लिए प्रति हेक्टर १२५ किलोग्राम बीज लें। इस बीज को बोसाई से पहले रात भर पानी में भिगोये रहें। बोसाई के लिए पनायी कठारों के बीच १५ से १८ सेंटीमीटर का फासला रहें। बीज को ४-५ सेंटीमीटर की गहराई पर बोइए। इससे ज्यादा गहराई पर बोने से पैदावार गिर जायेगी। बोसाई के बाद खेत में मच्छी छोड़ी हुई गोबर-कूड़े की खाद की एक पतली-सी परत बिछा दीजिए।

रोपाई : आपरा खेत अगर जनवरी तक तैयार होनेवाला है तो तीन सप्ताह पहले घाव बीज तैयार कर सकते हैं। नरसरी में रोपों के बीच ५ सेंटीमीटर और कठारों के बीच १० सेंटीमीटर का फासला रखना चाहिए। नरसरी में रोप पने न उगायें, क्योंकि एक्से रोपें दुबले और लम्बे हो जायेगे। रक्षक रोप को बाद में खेत में रोप दीजिए।

सिंचाई : बोसाई के तीन-चार सप्ताह बाद पहली सिंचाई कीजिए। दोसरे और तारो जमीनों में घाव तीन सिंचाई कीजिए—पिछाही बतले निकलते समय, पूरा घाव समय तथा दूधिया घससा में। दूधिया घससा में सिंचाई से घाव रिन करें, जब कि तेज हवा न चल रही हो। रेतीला जमीन में दो-तीन अतिरिक्त सिंचाई की जरूरत और पड़ेगी। मार्च के महीने में उपमान करने पर सिंचाई करना बंद कर दीजिए। बीजो रिस्मों की सिंचाई मार्च के शुरू में ही करना ज्यादा अच्छा रहता है।

—कर्मचारी सेवा सेवा



## विद्यार्थियों का रचनात्मक कार्य

प्रदेश से पून और सितम्बर से दिसम्बर तक धीमे-धीमे एक विशेष बहुल-भूतल रहती है। रेतपाड़ी से वा बलों ने, विद्यार्थी हवाई की सहाय से किसी छोटे-से स्टेज पर उतरकर उठे हो जाते हैं। हर स्कूल के विद्यार्थियों के हाथ में उनके स्कूल का झन्डा होता है। इन विद्यार्थियों का स्वागत करने के लिए ग्रामीण विमान रहते से स्टेज पर मौजूद रहते हैं। गांव के मुखिया के हाथ में श्रीलंका का राष्ट्रीय झन्डा रहता है।

जैसे ही देश या बस से विद्यार्थी उतरते हैं, वे अपने स्कूल का झन्डा गांव के मुखिया के हाथ में बसा देते हैं और मुखिया राष्ट्रीय झन्डा स्कूल की ओरी के नेता के हाथ में बसाकर बहता है। "राष्ट्र के अग्रिम की जिम्मेदारी तुम्हारे हाथ में है।"

और विद्यार्थियों की यह सोची धामीगी के बोले-बोले चल पड़ती है। शिक्षा भी साथ होती है। गांव के लोगों ने पहुंचकर झंडा की रेत की भेड़ पर गाड़ दिया जाया है। इस प्रकार वे 'भेड़ विद्यालय' शुरू हो जाते हैं। विद्यार्थी घान के सेठों की निपटारे का काम शुरू कर देते हैं। और सागरी हाथ मिलाकर भागन-कानून में घान के सेठों से घान की निजालकर खतरा देते हैं।

कीलंका के विमान ग्रामझोंर पर घान की दो फसले ली जेते हो हैं। घान रीप उखार करवा, घान रोपना, और कटना पड़े घर करने में घान निकालने के लिए समय हो नहीं मिल पाता है। घान के घेत में घान इस देश की बहुत ही समस्या थी। घान के घेतों में रासायनिक घादों का उपयोग करने से घान के पीपों के सान-साध घाव भी बहुत तेजी से बढ़ती थी। गंभीर यह होता था कि यह घाव घान के पीपों को दबा लेती थी। धीमे-धीमे सरकार का ध्यान इस समस्या की तरफ गया और खुली में पड़े साधों के फेर हटा घान के घेतों में पहुंच घाव। घान के घेतों से घान अग्रिम होने लगी। घावरहित घान के घेतों में बर रासायनिक घादों का प्रयोग शुरू किया गया तो बहो-नहीं वो रीघारर लील मुनी बड़ गयी। सन् १९६६ से यहाँ की सरकार ने इस कार्यक्रम को बहुत गंभीरता से उठाया है।

मजोबा यह हुआ है कि घान की रीघारर पूरे देश में २५ लाख युवा बढ गयी है। यह घान दुसरे देशों से ५ करोड़ झारर खर्च करके लेना पड़ता था। इस देश में ११ लाख एकड़ जमीन में घान की खेती होता है। यदि पूरे जमान की लोगन रीघारर ६५ युवा प्रति एकड़ हो जाय तो घान की पूरि धब्दों तरह से हो सकती है।

'खेज विद्यालय' की योजना के अंतर्गत विद्यार्थियों ने जहाँ घान के घेतों में से घान निकालने का काम किया है, वहाँ यदि विद्यालय पहले ३० युवा प्रति एकड़ की सम्मोद करता था तो वहाँ घर ८० युवा तक प्रति एकड़ पैदा होने लगा है। इन प्रति-घान के कारण शिक्षा, विद्यार्थी, और सरकार, लोगों ने इस काम के लिए अवसरदा उठाया निर्मात हुआ है।

इस कार्यक्रम से पैदावार बढ़ने के साथ-साथ और भी बहुत-से काम शुरू हैं। जब विद्यार्थी सेठों के काम करने के लिए पहुंचते हैं तो उन्हें घाने देश की घानने का बीरा मिलता है और उन लोगों ने अग्रिम खर्च होता है जो देश-घर के लिए घान पैदा करने का काम करते हैं।

घर के बहुत-से बच्चों ने घान के खेज देखे भी नहीं हैं, जब वे घान के कीचर भरे घेतों में घुसकर घानी-घानी के साथ-साथ घान निराखने या घान रोपने का काम करते हैं, तो उनकी जानकारी होती है कि ग्रामीणों का जीवन कैसा है।

इन कार्यक्रम से ग्रामीणों की जिन्दगी में भी एक नया जवाबदा बरक अग्रिम-प्रतिघा का भाव पैदा हुआ है। इस प्रकार से काम के अग्रिम से बहुतों और देहातो जीवन का संयोग हो रहा है।

— योग्य

## ग्रामदान-प्रगति के आँकड़े

प्रदेश	ग्रामदान	ग्रामदान	ग्रामदान
बिहार	३२,९००	३२४	१
उत्तर प्रदेश	१०,१३६	१७	२
तमिलनाडु	५,३०२	५०	१
मध्यप्रदेश	४,१२२	१५	१
अन्य प्रदेशों में	२४,४६३	६६	—
जातर से कुल : ७७,०७१	११५	१०	

## मतदाताओं से

फरवरी में मध्यावधि चुनाव होनेवाला है। आप किसे वोट देंगे? क्या आप यह नहीं कर सकते कि इस चुनाव में दल से दल को निवाले दें? दल, जाति, धर्म आदि के नारों से सरकार का क्या सम्बन्ध है? अच्छे लोग चुने जायेंगे तो अच्छी सरकार बनेगी। इसलिए आप सबसे अच्छे उम्मीदवार को वोट दें, चाहे वह किसी दल, जाति या धर्म का हो। अपने और सरकार के बीच से दल को हटाइए। अच्छे लोगों को सरकार बनने दीजिए। गांव में कोई किसी उम्मीदवार के पक्ष या विपक्ष में 'कन्वेसिंग' न करे। पूरा गांव मिलकर तय करे या सबको अपनी मर्जी के अनुसार वोट देने की छूट दे दे।

- दलगत राजनीति अपनी विधायक शक्ति खो चुकी है।
- यह राजनीति देश को तोड़ने का कारण बन रही है।
- इस राजनीति से पूजाशाही, नौकरशाही, और नेताशाही को बढ़ावा मिल रहा है।

### अच्छा उम्मीदवार कौन ?

जो सच्चरित्र और ईमानदार हो, दल-बदल न करता हो, अपने क्षेत्र का सेवा करता हो, जो अपने बेटाईवार को वेदखल न करता हो, हमेशा खादी पहनता हो, ग्रामदान में शरीक हुआ हो, तथा जो भूमि-व्यवस्था, बेकारी, खादी-ग्रामोद्योग, नशाबन्दी आदि पर प्रगतिशील विचार रखता हो। सोचिए, आप ऐसे आदमी को वोट देंगे या दल का नाम लेकर, पैसे का लोभ देकर, डंडा दिखाकर, जाति या धर्म का पक्षपात जगाकर वोट मांगनेवाले, बुराइयों से भरे हुए उम्मीदवार को ?

### चुनाव में और क्या-क्या करना चाहिए ?

पहले से दवाव, लोभ या भय के कारण वोट का वादा मत कीजिए। सोचिए अच्छा उम्मीदवार कौन है ? चुनाव के कारण अपने गांव को एकता मत टूटने दीजिए। उम्मीदवारों से कहिए कि वे एक दिन, एक समय, गांव में आये और एक सभा में अपनी-अपनी बात कहें। उनको बात सुनकर गांव या तो एक राय होकर वोट दे, या हरएक का अपनी मर्जी के अनुसार वोट देने की स्वतंत्र छोड़ दे। कोई किसी पर किसी तरह का दवाव न डाले।

अपने दलों को चुनाव के प्रचार में शरीक होने से बचाइए। दलों को उनका इस्तेमाल मत करने दीजिए। उम्मीदवारों और उनके साथियों से कहिए कि वे केवल अपनी बात कहें, अपना विचार समझाये। अपने विरोधी की भद्दी निन्दा न करे। आप छुद किसी उम्मीदवार का या किसी जाति, धर्म की निन्दा सुनने से नम्रतापूर्वक इनकार कर दीजिए।

हर ब्लाक, और हो सके तो गांव-गांव में, कुछ निष्पक्ष सब्जियों को लेकर 'निरीक्षणा-समितियाँ' कायम कीजिए, जो देखती रहें कि चुनाव सही हो, निष्पक्ष हो, और दलों द्वारा मानी हुई मर्यादाओं का पालन हो।

सच्चे लोकतंत्र की शक्ति जनता में है, न कि दलों में। लोकशक्ति से लोकतंत्र गांव-गांव में आयेगा। ग्रामदान लोकशक्ति का आधार है।



## पुष्पराजगढ़ तहसील में ४० ग्रामदान

राष्ट्रपति, १० दिसम्बर। सम्प्रदेश गांधी-स्मारक निधि और प्रदेश सर्वोदय मन्त्रालय द्वारा उपायित गांधी-जन्य मतारो ग्रामस्वराम्य गिरि ४० वसत का उग्रोशर्मा गिरि मही हात में ही मन्त्रालय द्वारा। पत्तियामरकर ४० ग्रामदान प्राप्त हुए। गिरि एवं पत्तियामरको में जिते के सर्वोदय-सेवकों, पत्तियामरको प्रादि ने भाग लिया।

## सरगुजा जिले में १०१ नये ग्रामदान

भक्तिगपुर, १५ नवम्बर से २१ नवम्बर तक की गिरी-बा-बा का पत्रा ७ प्रवचनों—भक्तिगपुर, बहीनी, मेनपाट घोरपुर, राजपुर, चंकरगढ़ घोर बलरामपुर—में प्रायो-जित ग्रामदान-विचार-गिरि में और पदवाजायो के पत्ररूप १०१ नये ग्रामदान मिले हैं।

यह उत्तेजनीय है कि ग्रामामी १६ जनररी गणन-दिन तक जिनादान-प्राप्ति के सपने की दिशा में उक्त पदवाजायो का प्रायोगिक किया गया था। इसमें सर्वोदय समिति, गांधी-निधि, भूदान बोर्ड, सर्वोदय मन्त्रालय तथा छत्तीसगढ़ सभा के समर्थन से।

## नीमका थाना में ग्रामदान-सूचन श्रमियान प्रारम्भ

पिछले १ दिसम्बर की रात्रिग्राम के प्रवेशदान-श्रमियान के प्रारम्भिक चरण के रूप में नीमका थाना में ग्रामदान-श्रमियान शुरू हो गया। इस अवसर पर प्रायो-जित सभासेवा वा उपायित किया ४० दाननिधि पत्रागमन में। प्रदेश के गिरि नेहा सर्वोदय कोट्टुल आई मद्रु घोर रात्रिग्राम प्रत्यक्ष ने भी कार्यन्वयियों को सम्मोहित करते हुए प्राणपण से तूफान में लग जाने की प्रेरणा दी।

## भरतपुर में ग्रामदान-गोष्ठी

प्रवेशदान-श्रमियान को बलि देने के लिए प्रायो-जित ग्रामदान-गोष्ठी को सम्मोहित करते हुए प्रवेश निकल थी गिरिग्राम वरुन ने ग्राम-दान को देन ही नही रचना की बुनियाद बताते हुए गांधीजी की कल्पना के स्वराज्य की रचना में जो-जान से लगने का प्राज्ञान किया। इस अवसर पर भरतपुर के जननेता मा- गिरिग्राम ने ग्रामदान-रचना को स्वागत की ही प्राज्ञान समान-रचना का आधार बताया।

## हवेली खड़गपुर में तरुण शान्ति-सेना गिरि

बिनांक २१ दिसम्बर से २५ दिसम्बर तक हवेली खड़गपुर (बुधेर) में जिते के सभी बालेनी एवं स्वानीय बालालको के छात्रों एवं शिक्षकों का तरुण शान्ति-सेना गिरि सम्पन्न हुआ। गिरि में २५ गिरिप्राप्ति एवं १ विविध गतिविधियों ने भाग लिया। गांधी-चक्र प्रदर्शनी एवं सांस्कृतिक कार्यक्रम के सभावेन में गिरि का कार्यक्रम बढ़ गया था। स्वानीय जनता सभी शब्दी गाराव में भाग लेने वाली रही। गिरिप्राप्ति ने ग्रामदान के कार्यक्रम द्वारा क्षेत्र की जनता से प्रत्यक्ष सम्पर्क स्थापित किया। गिरि का संचालन रात्रिग्राम कोट्टुल उच्च विद्यालय के प्रा० श्री रामचन्द्र सिंह द्वारा बढ़ी लगन और निष्ठा से सम्पन्न हुआ।

## आजमगढ़ में तहसील-दान

आजमगढ़ जिले की लालगंज तहसील के मेहदुनगर और तरवा प्रखण्डों में ग्रामदान-श्रमियान का सफल हस्ताक्षर-श्रमियान शुरू की गति से चला रहा है। उपरोक्त दोनों प्रखण्डों की ११ ग्रामपंचायतों में जिते के सभी खादी एवं रचनात्मक कार्यक्रमों। शिक्षकों और ग्रामनेताओं ने तीव्र-चीन, चार-चार की दोसियों में बैठकर पूरे क्षेत्र में कार्य किया। यह स्मरण रहे कि लालगंज तहसील के ठेकानी घोर लालगंज प्रखण्डों का प्रत्यक्ष-ग्रामदान पहले ही पूरा हो चुका था। जब मेहदुनगर और तरवा के प्रखण्डदान के बाद लालगंज तहसील के सभी प्रखण्डों का प्रखण्डदान पूरा हो गया। और इस प्रकार लालगंज तहसील-दान संवत् १९४६ में सम्पन्न हुआ।

## मीरजापुर की दुद्धी तहसील का दान बाबा की प्रयास में सम्पित

विवरण—

कुल जनप्रख्या	१,४४,१७२
ग्रामदान में शामिल	१,१५,१११
कुल भूमि वास्तु में	१,१०,३८४ एकड़
ग्रामदान में शामिल	१४,२२१ =
कुल प्रखण्ड	३
ग्रामदान में शामिल	१
कुल गांव	३२६
ग्रामदान में शामिल	२५७

—देवतादीन मिश्र

उत्तर प्रदेश में २० दिसम्बर '१६ तक कुल ग्रामदान : १०,५५६ प्रखण्डदान : ११। जिलादान : २।

## कानपुर में विचार-गोष्ठियाँ

पिछले ७ और ८ दिसम्बर '१६ को श्री मित्रराज डंडा के सान्निध्य में व्यापारी गणत्व की शिक्षा और सामाजिक शक्ति, तथा 'श्रमिक प्रायोगिक की दिशा और शक्ति' इन विषयों पर श्रम-गोष्ठियाँ गांधी-प्रतिष्ठान केन्द्र द्वारा प्रायो-जित की गयीं। गोष्ठियों में नगर के प्रगतिशील व्यापारी और प्रमुख श्रमिक नेलाओं ने भाग लिया।

## चौधा अखिल भारतीय शान्ति-सेना प्रशिक्षण गिरि सम्पन्न

पिछले २५ नवम्बर '१६ से १५ दिसम्बर '१६ तक बाराबंकी में प्रायो-जित अखिल भारतीय शान्ति-सेना प्रशिक्षण गिरि सम्पन्न हुआ। गिरि में ४५ प्रशिक्षकों ने भाग लिया, जो देश के १४ प्रदेशों से प्राप्ति हुए थे। गिरि में 'शान्ति और शक्ति' विषय पर शिक्षित सम्पन्न का प्रम चला और देश के प्रमुख शिक्षकों एवं विचारकों के इन विषयों पर भाषण भी हुए।

## कुलिया भगत के प्रयास : सन् १९६८ में

१९४७ मौल की पत्तियामा करके हरि-याणा के ३८७ गांधी ने ग्रामदान-प्रणय का उद्देश्य पहुँचाया और ४०१४८५-४२ की साहित्य-विभी की।

## मध्याह्निक जुताव के ध्वन्द्वगत धरातल के सेवन तथा विश्व की रोकथाम की माँग

दक्षिण भारतीय नगराक्षरों परिषद् के महामंत्री श्री स्वनाथरायण ने पुनाह-भाषुक्त श्री एस० पी० सेन वर्मा से अनुवाद किया है कि बहुत, विरजिन राज्यो में मध्याह्निक जुताव होनेवाले हैं, जवमें जुताव की निधियों से कम-से-कम एक सप्ताह पूर्व धरातल की विश्वी तथा उनके सार्वजनिक प्रयोग पर प्रविष्टि सहायिता का भाररक आदेश जारी करें, जिससे जुताव में आग लेने वाले उन्नीसवार

मनसो को धरातल निशाने का प्रतीकन देकर उन्हें उपग्रह न कर सकें।

अखिल भारतीय नगराक्षरों परिषद् का एक निष्ठमण्डल इस सम्बन्ध में दक्षिण की जुताव-भाषुक्त से मिलकर उपरोक्त मुद्दाय की रचोड़ति के लिए माँग पैग करेगा तथा विभिन्न राजनैतिक पार्टियों से भी इस मुद्दाय के समर्थन के लिए सहयोग प्राप्त करेगा।

### सराहनीय !

लम्पनक से प्राप्त एक मुचना में बताया गया है कि राज्ज आन्ध्रप्रदेश में भारतीय-शासकीय वर्ष के कारण अनेक विदेशी वर्ष

के दौरान उत्तर प्रदेश में न कोई नया धरातल का लाइसेन्स दिया जायगा तथा न धरातल की दूसराय धोने का ही कोई लाइसेन्स दिया जायगा।

'वाशिंग' संवाद गतिविधि की मुचना के अनुसार उत्तर प्रदेश सरकार ने यह भी निश्चय किया है कि भारतीय-शासकीय-मसालों के दिनों में मसालेय के दिनों की संख्या नहीं बढ़ायी जायगी। सामान्यतया इन प्रदेश के मसालेदार नये धरातल की विश्वी पर प्रति-बन्ध है।

## गांधी-शताब्दी वर्ष १९६८-६९

गांधी-विनोबा के ग्राम स्वराज्य का संदेश गाँव-गाँव, घर-घर  
पहुँचाने के लिए निम्न सामग्री का उपयोग कीजिए :

### पुस्तकें—

१. जनता का राज : लेखक—श्री मनमोहन चौधरी, पृष्ठ ६२, मूल्य २५ पैसे
२. Freedom for the Masses : लेखक—श्री मनमोहन चौधरी, पृष्ठ ७६, मूल्य २५ पैसे
३. शांति-सेना परिचय : लेखक—श्री नारायण देशाई, पृष्ठ ११८, मूल्य ७५ पैसे
४. हत्या एक आकार की : लेखक—श्री ललित सहगल, पृष्ठ ६६, मूल्य ३ स० ५० पैसे
५. A Great Society of Small Communities : ले० सुगत दासगुप्ता, पृष्ठ ७८, मूल्य १० स० ६०

### फोल्डर—

- |                                  |                                  |
|----------------------------------|----------------------------------|
| १. गांधी : गाँव और ग्रामदान      | २. गांधी : गाँव और शांति         |
| ३. ग्रामदान : क्यों और कैसे ?    | ४. ग्रामदान : क्या और क्यों ?    |
| ५. ग्रामदान के बाढ़ क्या ?       | ६. ग्रामदान का गठन और कार्य      |
| ७. गाँव-गाँव में शांति           | ८. सुलभ ग्रामदान                 |
| ९. देखिए : ग्रामदान के कुछ नमूने | १०. गांधीजी के दशवर्षक कार्यक्रम |

### पोस्टर—

- |                                       |                                  |
|---------------------------------------|----------------------------------|
| १. गांधी ने कहा था : सत्यवाचक         | २. गांधी ने कहा था : स्वातंत्र्य |
| ३. गांधी ने कहा था : अहिंसक संग्राम   | ४. ग्रामदान से क्या होगा ?       |
| ५. गांधी जन्म-शताब्दी और सर्वोदय-वर्ष |                                  |

प्रदेश के सर्वोदय संगठनों और गांधी जन्म शताब्दी समितियों से सम्पर्क करके  
यह सामग्री हमारे चारों ओर साराय में प्रकाशित, वितरित कराने का प्रयत्न करना चाहिए।

शताब्दी-समिति की गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति, दुर्गापुरा मदन,  
कुन्तीपुरी का मैदान, जयपुर-३ ( राजस्थान ) द्वारा प्रसारित।

विहार में स्वीकृत चुनाव आचार-संहिता

पटना, २३ दिसम्बर । श्री वज्रप्रकाश नारायण के सुभाष पर विहार के विभिन्न राज-नीतिक दलों ने आगामी अध्यायिक चुनाव के संदर्भ में वर्णान्वित करने के लिए एक सात-सूत्री आचार-संहिता स्वीकृत की है ।

यह २३ दिसम्बर को इस नगर में राजनीतिक दलों के नेताओं की एक बैठक वज्रप्रकाशजी द्वारा प्रस्तावित आचार-संहिता पर विचार करने के लिए हुई थी । बैठक में उपस्थित कांग्रेस, प्रजा-सोशलिस्ट पार्टी, लोकतांत्रिक कांग्रेस दल भारतीय जनपक्ष, भारतीय साम्यवादी दल, मार्क्सवादी साम्यवादी दल, भारतीय कम्युनिस्ट दल तथा जनता पार्टी के प्रति-निधियों ने प्रस्तावित आचार-संहिता पर सहमति से विचार किया और उसे कुछ संशोधनों के साथ आम रूप से स्वीकार किया ।

स्वीकृत आचार-संहिता इन प्रकार है :

(१) दूसरे पक्ष की भाषाबाना उसके उद्देश्य, नीति, कार्यक्रम तथा उसके द्वारा किये गये कार्यों को लेकर करें । किसी पक्ष के सम्पीडन या उसके धर्म किसी सदस्य के निजी जीवन को लेकर भाषाबाना न करें । व्यक्तिगत भाषण भी ऐसे मामलों के आधार पर न करें, जो निन्दन न हो सके हों ।

(२) प्रचार के निमित्तों में जान-बूझकर झूठे वाद न करें ।

(३) बोट प्राप्त करने के लिए गलत और निन्दनीय तरीकों का प्रयोग न करें । जैसे, मजदूरों को घरे घरे घर में करने के लिए बला-पनबाना, रिश्वत देना, शराब पिलाया, जात-पाँत के आधार पर बोट माँगना या

बोस बोट देना दिखाना गलत और निन्दनीय है ।

(४) विभिन्न जातियों, धर्मों, वर्गों, भाषाओं और प्रायों के लोगों के बीच घृणा पैदा करनेवाली या द्वेष भावना उत्पन्न करने वाली कोई बात न करें ।

(५) विचार-प्रचार और आधार के द्वारा की स्वतन्त्रता में बाधा न पहुँचाये । जैसे, किसी पक्ष के मता-मुद्रण आदि को भंग करने करने या प्रचार करना, या उसके किसी पक्ष काम में बाधा डालना सम्बन्धित है ।

(६) किसी प्रकार की हिंसा और अमानि या भाषाबाना न बोलें ।

(७) मोरुह साक्ष के रूप लभे न बचाना या उपयोग चुनाव-प्रचार में नही न करें ।



श्री राजकिशोर साहू का देहावसान

पटना, २३ दिसम्बर । बिहार सारो-सामोलीय संघ के अध्यक्ष श्री राजकिशोर प्रसाद साहू का आज एक बड़े दिन में लसीसवास, मुजफ्फरपुर में देहाव हो गया । के ६२ वर्ष के थे । वे अपने पीछे अपनी विधवा के अलावा दो पुत्र और तीन पुत्रियाँ छोड़ गये हैं ।

श्री साहू लगभग एक साल के अंतर से पीड़ित थे ।

श्री साहू की विद्यापी-जीवन के ही रचनात्मक कार्यों में एच.पी. उन्नीसे विहार सारो सामोलीय संघ के अनेक उल्लेखनीय-पूर्ण पर्वों पर काम किया । मृत १९६७ में के सच के अध्यक्ष चुने गये । उनके पूर्व में कई वर्षों तक सच के एच.पी. रह चुके थे ।

'हमें पड़ोसी को अपना ही प्यार करना है, जिसका हम करने को डरते हैं ।' हम अपने दूर बानों में पसने नहीं हैं, दुःख । भर में मने लोग नहीं हुए हैं । न मने एक है, अन्तर्गत हैं और हमारे साथ हैं ।

दुनिया भर के लोग एका हैं

'बड़ा दिन' के अवसर पर विनोबाजी का उद्बोधन

पटना, २२ दिसम्बर । मान मानवार्थ ४ बजे विनोबाजी के पटना पहुँचने पर सारो-सामोलीय में पटना के प्रमुख नागरिका ने सादरभोजन स्वागत किया । पटना नगर-निगम के भूपूर्व नगरपाली और रचनाधारी प्रसार निधु ने पटना बिलायन के बाई के लिए अपना अप्पूर सहयोग देने की घोषणा की तथा पटना के नागरिकों की ओर से विनोबाजी का हार्दिक स्वागत किया ।

हसवत-नमारोह में उद्धार प्रदर करते हुए विनोबाजी ने कहा कि भाग या

दिन बहुत मुजलमप शाना जाता है । यह ईशमयमप शाना जगन्मन है । दुनिया वा पर्व हैस नहीं जहाँ यह दिन न मयावा जाता हो । बना किया ईशमयमप ने ? के एक ऐसी जोर रह गये, जिस दुनिया के सारो-सामोलीय पदम-नगरिक मने हैं । ईश ने कहा— "दुखम को प्यार करो, उसे प्रेम से जोड़ो ।"

यह बहुत बड़ी बात है । नाने दुनिया नमज राखे पर काम, पर मे अन्तर्गत क राखे पर हो नहीवा, मने राखे पर नहीं राखे ।

# भारत-राम

भारत-राम मूलक प्रयोग मयात अहिंसक स्वातंत्र्य संग्राम आवाहक-साप्ताहिक

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

वर्ष : १४

अंक : १४

शुक्रवार

६ जनवरी, १९६

## नववर्ष का अभिप्रेत

मित्रत्व मा चतुषा समीपि

भूतगणसमीपताम् ।

मित्रत्वाद् अचुषा समीपि

भूतानि समीपे ॥

अगर मैं चाहता हूँ कि जारी  
हुजिमा मेरी तरफ़ मित्र की मियाह  
से दूँ, तो मैं भी जारी हुजिमा की  
तरफ़ मित्र की मियाह देना ।

—बडरेंद

## अन्य घुंठी पर

बाबा की राई

१९२

सन् १९६२ धीर हय —सम्पादकीय १९६

धर्मधार कायना से बाहर होना

एकदा मैं बाबू —दरमोद राज नन्द १९६

धर्मधार कायना से बाहर होना

धर्मधार कायना से बाहर होना

धर्मधार कायना से बाहर होना

धर्मधार कायना से बाहर होना

धर्मधार कायना से बाहर होना

धर्मधार कायना से बाहर होना

धर्मधार कायना से बाहर होना

धर्मधार कायना से बाहर होना

धर्मधार कायना से बाहर होना

धर्मधार कायना से बाहर होना

धर्मधार कायना से बाहर होना

धर्मधार कायना से बाहर होना

धर्मधार कायना से बाहर होना

धर्मधार कायना से बाहर होना

धर्मधार कायना से बाहर होना

धर्मधार कायना से बाहर होना

## रचनात्मक संस्थाओं का असली मकसद



मैं नहीं चाहता कि रचनात्मक काम करनेवाली  
संस्थाओं का संघ कमिश्न या सरकार का प्रतिद्वन्द्वी बन जाय ।  
यदि रचनात्मक संस्थाओं का संघ सत्ता की राजनीति में  
उतरने की कोशिश करेगा तो इसमें उसका झन हो जावेगा ।  
सत्ता से निगाह हटाकर, यदि हम यादों की निस्वार्थ और उन पर  
असर की दावा करेंगे । ऐसा करने पर हमें सरकार में पहुँचने के मुकाबले कहीं  
ज्यादा असली ताकत हासिल होगी । एक ऐसा समय आ सकता है, जब लोग  
स्वयं यह कहेंगे कि वे और किसीको नहीं, बस सिर्फ हमें सत्ता में देना चाहते  
हैं । उस वक सत्ता में पहुँचने की बात सीधी जा सकती है । मैं उस वक तक  
यकीनन जिन्दा नहीं रहूँगा । लेकिन अब वह वक आयेगा तब तक रचनात्मक  
संस्थाओं का संगठन अपने में से किसी ऐसे की उपर ले आयेगा, जो शासन की  
भागदोर सभल लेगा । उस वक तक भारत एक आदर्श राज्य बन चुका होगा ।

इन्हें (अपने दाहिने हाथ से) । आदर्श राज्य की शुरुआत करने के लिए  
हमें आदर्श लोगों की जरूरत नहीं होगी ।

उपर । तुम सरकार में जाने के बदले हम अपनी पसन्द के लोगों को सरकार  
में नेज सकते हैं । आज कामेय में सभी लोग सत्ता में पहुँचने की दीक्ष में शामिल  
हैं । हमें सत्ता हासिल करनेवालों के दो हल्ले ये शरीर नहीं होना है । हमें सत्ता  
की राजनीति के बूत से एकदम किनारे रहना है । रचनात्मक संस्थाओं के संगठन  
का असली मकसद है राजनीतिक शक्ति पैदा करना, उस पर कब्जा करना नहीं ।  
लोकन अगर हम कहेंगे हैं कि राजनीतिक सत्ता हमें इसलिए मिलनी चाहिए,  
क्योंकि वह हमारी येहनत का इनाम है तो हमसे हम नीचे गिरेंगे ।

आज की राजनीति अंध हो गयी है । जो इसमें शामिल होता है वही अंध  
ही जाता है । हम अपने आपसे इससे एकदम अलग रहें । ऐसा करने पर हमारा  
भगवत रहेगा । जैसे जैसे हम अपने आपमें रसक होते जायेंगे वेने-वेने अपनी और  
से बिना कोशिश किये ही बनता पर हमारा अंतर पड़ेगा ।

रचनात्मक व्यक्तियों का काम आम लोगों के बीच में है । उन्हें गाँवों की  
नयी किन्धी देनी है, तरफ़ की हासिल करनी है जगदा तालीम देनी है और  
ज्यादा ताकत देनी है ।

सम्राट्  
राजगुरु

सर्व सेवा संघ प्रकाश

सम्पादक, भारावली-१, कलकत्ता

फोन : ४१२५

— ओ० क० गांधी

‘दुर्लभ गुरुक्षेत्र’, पृष्ठ : १२३-१४



## प्राथमिकता सत्य को

भयुवा अनुमंदल में जंगल की पत्तों जमीन पर छड़ गरीब लोगों ने फंजा करके खेती करना शुरू किया। वह जमीन जंगल की होने के कारण सरकार ने उन पर कानूनी कार्रवाई की। उस खिलाफ़ी में विनोबाजी की मदद मांगने के लिए घाघे हुए लोगों ने उम्हने कहा :

"सरकार उनको पकड़कर जेल में डालती है, यह अच्छा ही है। नहीं तो सरकार का कोई काम दुनिया में नहीं चलेगा। गरीबों को समझना चाहिए कि इस-उपर से जमीन पकड़कर के अपना काम चलनेवाला नहीं है। गाँववालों को समझना चाहिए कि उनका यह कर्तव्य है कि अपनी अच्छी जमीन का हिस्सा गरीबों को दें। गरीबों का उस जमीन पर हक है। पड़ोसी जमीन, जिन पर अपना हक नहीं है, उस पर कब्जा कर लेना ठीक नहीं है। बाबा गरीबों का पक्षपाती जरूर है, लेकिन सत्य का पक्षपाती पहले है। सत्य को छोड़कर किसीका पक्षपात नहीं करेगा। उनको जमीन चाहिए जो वो वे ब्रजों करते, माँग करते।"

## गांधी के नाम में गांधी की खिलाफत

भयुवा में शराब की दो दुकानें खूब गयी हैं। इस सम्बन्ध में विनोबाजी के पास बहों के लोगों ने शिकायत की। उस बारे में विनोबाजी ने कहा :

"घाघ कहते हैं कि ये दुकानें बंद करने के लिए घाघ लोगो ने महामहिम साहब को भेजा है। वे तो महान महिम हैं। लेकिन महामहिम से भी बड़कर मायकी (जन्तु की) महिम है। माय कीजिए, यहाँ माय के गोशत की दुकान खुले तो कोई हिन्दू बहो गोशत खरीदेगा ? मैं सरकार को यह बुनोती देना चाहता हूँ कि 'सरकार यहाँ तीसरी भी दुकान खोल दे, लेकिन एक भी शास्त्री उसमें नहीं जमेगा।' यह हमें सरकार को दिखाना होगा कि कोई भी प्राचीन शराब की दुकान में नहीं जाता है।

"महामहिम का यह कर्तव्य है। उनको यह दुकान बंद करनी चाहिए। मेरी प्रार्थना उनके कानो तक पहुँचो या नहीं, मुझे नहीं मालूम। लेकिन बहों गांधीजी की नहीं चली, बहों मेरी क्या चलेगी ? यह गांधी-प्रार्थना का साज है। गोवा में कांग्रेस ने तय किया है कि सात साज के बाद पूरा शराबबन्दी करेंगे। अब सात साज के बाद प्रायकी (कांसिजवालों की) हस्ती है कि नहीं, कौन कह सकता है ? कांग्रेस ने प्रस्ताव किया है कि सात साज में एक एक दिन काटेंगे। इस काम का आरम्भ इस साज से करते जो भी कोई बाध थी। लेकिन थगसे साज से किया है। अतः, एक एक दिन जो कटेगा वह जगले साज से। इससे बड़कर गांधीजी का नाम लेकर उनके खिलाफ आगे की कोई सीमा नहीं है। इससे अच्छा जो यह होता कि वे छ साज की माँग रखते और दो साज से एक-एक दिन काटें। तब, बहुत ज्यादा टीका में करना नहीं चाहता। उससे नाचो दुपित होजो है।

"माय लोगो की बक्ति और महामहिम की जो भावना होगी, उसकी परीक्षा होगी।"

भयुवा (काशबाद) : ६-११-६८

६ दिसम्बर के 'भूदान-यज्ञ' के अन्तिम घुड़ पर 'मनुष्य' में जो जानवारी हो गयी है, उससे सम्बन्धित कुछ बातें स्पष्टता के लिए लिख रहा हूँ। हमारे कार्यालय में जो भी धर्म हैं, वे साधे हैं। हस्ताक्षर किये हुए सम्पूर्ण-पत्र सर्वोदय-मण्डली या प्राप्ति-समितियों में इकट्ठे होते हैं। इनमें से विवरण प्राप्त कर कुछ १२०१ गाँवों के घोषणा-पत्र हमारे अध्ययन के प्रतिनिधियों के कार्यालयों में दाखिल किये गये हैं। अत्येक व्यक्ति के सम्पूर्ण-पत्र दाखिल होते ही प्राप्ति-रसीद दी जाती है। साक्षिका-वही में विधिवत दाखिल किया जाता है एवं पुष्टि की कार्यवाही की सर्वांग प्रारम्भ होती है, जिन्हे काफ़ी सुरक्षित रखा जाता है।

हमारे कार्यालय में इन दिनों प्रतिमाह दो-तीन लाख ग्रामदान के घोषणा-पत्र विभिन्न जिलों में भेजे जाते हैं, वैसे हम लोग यह कोटिप करते हैं कि जिन जिलों में प्राप्ति का सम्बन्ध प्रतिमान बात रहा है, वहाँ सरकारी प्रेस से सीधे फार्म भेजे जायें। प्राप्ति जिता भूदान-कार्यालयों में फार्म उपलब्ध होते हैं।

ग्रामदान के दो प्रकार के घोषणा-पत्रों के दस्तिक पुष्टि की कार्यवाही के लिए सात और फार्म में आवश्यकता होती है। बिहार के ग्रामदान-निधम के अनुसार कुल बीस प्रकार के फार्मों की आवश्यकता है। करीब दस हजार ग्रामदान के लिए पुष्टि के बाद ग्रामदान-वाले फार्म भी हम लोगों में उपलब्ध कर रहे हैं। ग्रामदान के फार्म के दस्तिक हमारे भूदान के कार्य से सम्बन्धित फार्मों का भी काम-सायक ल्याक रखना पड़ता है। कमेटी गांधी-प्रार्थनाओं तक प्रतिवर्ष भूमि का निस्तार करना चाहती है, एवं हेतु इन दिनों भूमि-वितरण से सम्बन्धित फार्म आवश्यकतानुसार जिला कार्यालयों एवं विवरण-टोलियों को भेजे जाते हैं।

'भूदान यज्ञ' के पाठकों को यह प्रबन्ध हो कि बिहार में करीब बालीय हजार ग्रामदान हुए, जिनके लिए करीब बालीय लाख परिवारों को भोर से धर्म-पत्र दाखिल हुए थे सब हमारे कार्यालय में भेजिए होकर जमा हो रहे हैं, जिनको रखने का हमारे यहाँ स्थानाभाव है।

—निर्मलचन्द्र

मंत्री, बिहार भूदान-यज्ञ समिती, पटना-३

## सन् १९६६ और हम

नया साल कई बावों में नया होता है। हमेशा नया होता है। लेकिन यह साल वो सबसे लिए नया होते हुए भी हमारे लिए खास और पर नया है। सन् १९६९ गांधी-जन-प्रशास्त्री का वर्ष है; और, हममें से कोई शासन का काम करता हो, आदी में तथा हो या प्रायः किसी सरकारी-पैरसरकारी कार्य द्वारा समाज की सेवा करता हो, ऐसे घनेक लोग हैं जो अपने ही एक बड़े गांधी-परिवार का सत्त्व मानते हैं और गांधी-विचार से जीवन की प्रेरणा प्राप्त करते हैं। ऐसा परिवार मात्र एक हीमिन्न न रहकर सब विषय पर में फैल रहा है।

गांधी-जन्म-शताब्दी का वर्ष राज्यपाल का भी वर्ष हो, क्या इसके इतिहास का कोई संकेत है, या विपक्ष विचार का एक संयोग ? भारत में शासन, तथा मोरप में कृष के प्राक्कष का चेक प्रतिवार, में प्रकट हुए हैं। इन दोनों में सहिष्णु की शक्ति का व्यापक और विस्तृत नयी परिस्थितियों में दर्शन हुआ है।

अपने नया समाज (गणतन्त्र सोसाइटी) बहते हैं, उनकी नींव डूबता क्या होगा कि प्रगति की जिस व्यवस्था से हम पीछित हैं उसे जड़ से ही बरत दें ?

शासन में हमने प्राक्कषात्मिक को नये समाज का आधार माना है। दुनिया परिवार का स्वाभिव्र जानती है, वह सरकार का स्वाभिव्र भी जानती है, लेकिन बड़े प्राक्कषात्मिक नयी मान्य है। वह जानना चाहती है कि प्राक्कषात्मिक नयी मान्य है। कौन होमी ? राज्य व्यवस्था कौन होमी ? ऐसे होमी सेती, केने मन्युष के नये सम्प्रदायों का ? समाज-रचना के ये प्रयोग सन् १९६६ में शुरू हो जाने चाहिए।

बार राखो के इस मन्त्राधिक बुनाम में हमने कहा शुरू कर दिया है। मन्त्रे जन्मीदवार को रोटी दी, बाहे वह किसी दल का हो या किसी भी दल का न हो। यह बात निरुद्ध नयी है। दिल से सब को निरासने से भूमिदा नगरी है दलमुक्त लोकतन्त्र की। दुनिया 'एक दल का लोकतन्त्र' देख चुकी है, 'एक से प्राक्कष दलों का लोक-तन्त्र' भी देख चुकी है, लेकिन निम्न दल के भी लोकतन्त्र चत सक्ता है—बल्कि यह प्राक्कष के लोकतन्त्र से कहीं ज्यादा घण्टा और सच्चा होगा—यह सब लोगों की कल्पना के बाहर हो गयी है। लोग सब भी यह नहीं समझ पा रहे हैं कि प्रपर दल रहेंगे तो सब लोकतन्त्र समाप्त हो जायेगा, इसलिए प्रपर लोकतन्त्र को रचना है वो दलों को समाप्त करना होगा। बाहिर है कि सब प्रयोग दलमुक्त लोकतन्त्र का प्रदान-पत्र, ६ जनवरी, १९६६

होना चाहिए। यह एक वक्त है जो ज़ुलमी बनकर सामने आया है। भारत के कई राज्यों में किसी शासनाह ने सत्ता नहीं छोटी, लेकिन जब राजनैतिक नेता न सरकार बना सके, और न चला सके, तो उनकी विफलता के कारण राष्ट्रपति-शासन लागू हुआ। जब दल सरकार भी नहीं बना या चला सक्ते तो उनकी प्रयोग नया रहा ?

प्राक्कषात्मिक यात्री स्वाभिव्र-मुक्त प्राक्कषात्मिक तथा दलमुक्त लोकतन्त्र। ये दो प्रयोग हैं जो हमारे पुष्टार्थों का पुरार रहे हैं। बस्तुतः सन् १९६६ में बिहार के राज्यपाल के बाद गांधी के मुक्ति का से मुक्ति मिली थी। सन् १९६६ में हमारे गांधी की घटना और दिल्ली की सत्ता से मुक्ति की प्रकृत्य होनी चाहिए। क्या हम मुक्ति के इस प्रमिशन के लिए संसार हैं ? प्रपर नहीं तो कब तैयार होमै ?

हमारे राजनैतिक नेता जिस तरह विच्छिन्न हुए हैं—और प्राये तो उनके मकद होने की कोई सम्भावना नहीं दिखाई देती—उसके यह विच्छिन्न हो गया है कि दलों के हाथों में न हमारी स्वतन्त्रता सुरक्षित है न लोकतन्त्र। समाज में कौन नैतिक बंटे रहा ही नहीं है। सत्ता और समर्थन की एक प्रकर रिकता पैदा हो गयी है। ऐसी हालत में प्राक्कषात्मिक शासक-प्रणाली का समर्थन प्रमिन्न उपयोग है, जिससे जन-जीवन की यह रिकता भरती या सक्ती है।

लोकतन्त्र, प्राक्कषात्मिक, और शिक्षण, सबकी समाज स्थिति है। यह स्थिति देखकर सब कुछ निदान और विवेक भी मानने लगे हैं कि समाज चित रहत या राजनैतिक और प्रशासकीय संघटन चल रहा है उसने किसी योजना का चलना समर्थ नहीं है। नयी योजना के लिए नयी शक्ति चाहिए। यह शहरों से नहीं प्रायेगी। शहरों में मन्त्र्य वर प्राये वर-हित में व्यस्त हैं। कारकात्ता का प्रज-के विवाय दूसरा कोई सोच नहीं है वहाँ से नयी शक्ति निकल सके। और, सब पुन भी बने, जाति या वर्ग की 'कॉरि' का नहीं रहा। प्रम काचित का मुख्य योग्य है शहर बनाम गाँव। इस नाजि के लिए पूरी तरह जसा नहीं है। लेकिन गाँव घनी स्वात को रक्षा के लिए संसार करता है, शांति वह प्रपने हाथ में धारें-सत्ता वाली सत्ता को संभाल सके। गाँव तक जो शक्तिवाँ हुई हैं उनमें सत्ता एक समुदाय के हाथ से दूसरे समुदाय के हाथ में हस्तांतरित होनी रहती है। प्रम वह दल के हाथ से निकलकर जनता के हाथ में, और शहर के हाथ से निकलकर गाँव के हाथ में जायेगी। इस दृष्टि से प्राक्कषात्मिक में सत्ता का हस्तांतरण हो है ही, केन्द्रित सत्ता के जोर का प्रारम्भ भी है, क्योंकि प्रपर गाँव केन्द्रित सत्ता के प्रमुख से मुक्त नहीं होता तो उसके हस्तारण का कोई अर्थ नहीं रह जाता।

सन् १९६९ में 'मन्त्राधिक जन्मीदवार', और सन् १९७२ में 'प्रपना जन्मीदवार' से दलमुक्ति की वांछित है। सन् १९६९ से ही तैयारी शुरू है सन् १९७० की। सन् १९६९ प्रेतीन वरों का प्रपर लेकर शुरू हो रहा है। इसलिए हमें जिन्ने जगह और प्राक्कषात्मिक के साथ उनमें प्रयोग करना है। हम संसार को हैं ?

## अधिकार-लालसा से आवद्ध होना एकता में बाधक

—राष्ट्रीय एकता के प्रश्न पर स्वामी शरद्वानन्द के उद्गार—

एकता कैसे होगी ? इसका अधिक उपाय सभी स्पष्ट होगा जब हम भिन्नता क्यों होती है, इसे मलीमाति जान लें : भिन्नता के मूल में हमारी अपनी भूल क्या है ? इस बात पर अपने-अपनी दृष्टि से सभी को विचार करना चाहिए। हमारे दैनिक जीवन में अपने-पराये की बात कब उत्पन्न होती है ? जब हम यह भूल जाते हैं कि शरीर का, मित्रों के, अपने-पराये मानते हैं, सत्ता और सम्पत्ति से अधिकार सम्पन्न है। इस भूल भूल से ही परस्पर दूरी-भेद, भिन्नता का जन्म होता है और यही सभी संघर्षों का मूल है। जिस शरीर को हम अपना मानते हैं, वही उस पर हमारा सत्ता के लिए अक्षत अधिकार है ? उसे जब तक चाहे, जेदा चाहे रख सकते हैं ? तो कहना होगा कि कदापि नहीं। हाँ, यह सही कह सकते हैं कि मित्र हुए यादों का कुछ काल उपयोग करने में किसी सीमा तक स्वाधीनता है। जब यह विचार करना चाहिए कि मित्रों के कष्ट, योग्यता, शरीर आदि का अपने-पराये उपयोग क्या हो सकता है। मेरे जानने इस समस्या का समाधान यही हो सकता है कि मित्रों के कष्ट, योग्यता, सामर्थ्य के द्वारा कोई ऐसा कार्य न किया जाय, जो दूसरों के लिए अहितकर हो।

जब मानव अपने जीवन में उन सभी प्रवृत्तियों का अन्त कर देता है, जो दूसरों के लिए अहितकर हैं। तब अपने आप प्रत्येक भाई-बहन के जीवन में उन सर्वहितकारी प्रवृत्तियों की स्वतः अभिव्यक्ति होती है, जो परस्पर-एकता में हेतु है। इस दृष्टि से भिन्नता का कारण एकमात्र अहितकर प्रवृत्तियों से भिन्न कुछ नहीं है। जब विचार करना होगा कि जीवन में अहितकर प्रवृत्तियों का जन्म ही क्यों होता है ? मेरे जानने जब मानव पराधीन के द्वारा सुख-सुविधा, सम्मान का भोग करना पसन्द करता है सभी अहितकर प्रवृत्तियों का जन्म होता है, जो भेद और भिन्नता का मूल है। सुख-सुविधा सम्मान की वासनाओं से ही ऐतिहासिक तथा सामाजिक जीवन में अनेक भिन्नताओं को उत्पन्न कर दिया है। इतना

ही नहीं, अपने में जो अपना अविनाशी जीवन है उससे भी मानव विमुख हो गया है और जो सर्वोपाय, सभी का अपना है उसकी भी, विस्मृति हो गयी है, जिसका भण्डार परित्याग यह हुआ है कि व्यक्तिगत जीवन में पति तथा स्वाधीनता नहीं है तथा पारिवारिक एवं सामाजिक जीवन में प्रसिद्धता तथा सम्पत्ति उत्पन्न हो गया है।

आज हम लोग परस्पर-एकता, धार्मिक, स्वाधीनता आदि विषय जीवन की खोज करने में लगे हैं। पर यही ही दुःख की बात तो यह है कि इसका उपाय अपने में नहीं खोजते। उसके लिए भी परांपरा ही करते हैं। जब तक इस भूल का अन्त न होगा तब तक जो सत्य सभी का है, सभी में है, सर्वत्र है, उसकी प्राप्ति नहीं होगी और उसके बिना वास्तविक एकता संभव नहीं है।

अभीरता से विचार कीजिए कि क्या अधिकार-लालसा से रहित सर्वव्यपकता के बिना सभी को व्यक्तिगत, सभी, मजबूत, देशों आदि में एकता हो सकती है ? तो कहना होगा कि अधिकार-लालसा में अन्त रहने से एकता सर्वथा संभव है। यदि एकता हो सकती है तो एकमात्र अपने अधिकार को त्यागकर दूसरों के अधिकारों की समुचित रक्षा करने से ही हो सकती है। जब विचार करना है कि हम पर दूसरों के अधिकार क्या हैं, यह तो सर्वव्याप्य होगा कि शत न के द्वारा किसी की किसी प्रकार की शक्ति न पहुँचावे, अथवा दूसरों के काम धारें। यही तक कि उसके बन्धन में ठेक वहलाने की कामना भी न करें। सेवा करें, ठेक न कहलामें। त्याग करें, त्यागी बहलाने की शक्ति न रखें। तब वही हमारे और दूसरों के बीच वास्तविक एकता गुरुविल रह सकती है, जिससे आज मानव भावव्यक्तता अनुभव करते हैं।

अधिकार-अनुपपत्ति न ही मानव को मानव नहीं रहने दिया। अधिकार विच्छेद पर प्रत्येक और न मिलने पर खोम तथा खेद उत्पन्न होता है। जब यह अनुभव अधिकार करें कि प्रत्येक तथा वेब एवं श्रेय में आनन्द

मानव के वास्तविक एकता के साम्राज्य में प्रवेश था सकता है ? ज्यों-ज्यों अधिकार मिलता जाता है, ज्यों-ज्यों प्रत्येक भी बढ़ता जाता है और बलपूर्वक अधिकार छीनने से दूरी-भेद, भिन्नता बढ़ती ही जाती है, जिसका अनेक पटनाओं से अनुभव हुआ है।

मानव में तो सर्वव्यपकता में ही मानव का अधिकार है, जिसका उपयोग मानव प्रत्येक परिस्थिति में स्वतन्त्रतापूर्वक कर सकता है। सर्वव्यपकता होने पर किसी बाध नैता, गुह तथा शासक की अपेक्षा नहीं रहती। प्रत्येक मानव स्वाधीनतापूर्वक अपनी गुह, नेता और शासक हो सकता है। इसका अर्थ यह नहीं है कि हमें गुहाने-नेताओं तथा शासकों के प्रति आदर तथा सद्भाव नहीं रखना चाहिए। मानव को सभी को आदर तथा प्यार देना है सभी के प्रति सद्भाव रखना है, यह हम पर सभी का अधिकार है। सभी के अधिकारों की रक्षा ही अपना सर्वव्यपक है। इस दृष्टि से सर्वव्यपकता से ही सभी के अधिकार सुरक्षित होते हैं। जिसके द्वारा सभी के अधिकार सुरक्षित होते हैं, वसमें अधिकार-लालसा की गंध भी नहीं रहती। अधिकार-लालसा से शुद्ध मानव सर्वव्यपक होता है।

सर्वव्यपकता ही मानवता है और मानवता ही अभिव्यक्ति में ही वास्तविक एकता है और उसी में जीवन है। दूरी-भेद, भिन्नता के रहते हुए न तो मानव स्वाधीनता ही पाता है और न उसने उदारता तथा प्रेम भी अभिव्यक्ति ही होती है। उदारता के बिना जीवन जगत् के लिए, स्वाधीनता के बिना अपने लिए पूरा प्रेम के बिना अनुभूति के लिए उपयोगी नहीं होता। आज मानव मानव-जीवन के महत्त्व को भूल गया है। उद्योग यह परिणाम है कि जीवन उदारता, स्वाधीनता एवं प्रेम से भरपूर नहीं है। यदि हम आन्त-विरोधी विचारों, सम्पन्न एवं बर्ग का अन्त कर दें तो वही सुखदायक जीवन की सभी समस्याएँ हल हो सकती हैं। इस अनुभव-विद्वत् रूप से अपने-पराये कोई भी समस्या हल नहीं हो सकती। अतः प्रत्येक मानव अपने को मानकर सभी के लिए उपयोगी हो जाय।

बोधगम्य : ८-१०-१८

### अतिमानस और 'साइंटिफिक आब्जेक्टिविटी'

• यान्त्रात्मिक आरोहण-अवरोहण • शब्द, भाष्य और संदर्भ

अनुशोचन : आप जिसे "बहिर्मानस" कहते हैं, उसको व्याख्या करनी करनी "आर्श-शिल्पि" काशीशिवरत्न) जैसी है, ऐसा आपके कथनों ने थपका है। बहिर्मानस ने जिस प्रतिभावान् विद्या बारी की, उसमें निरव ने माया भावनेय तथा कुसुम "मिथिल-कल" अनुभव की बातें हैं। तो क्या आप हीने अमरणाथी में कुसुम बनाए हैं या एक ही वस्तु के दो-दो अलग-अलग "आवेष्टक" हैं, बहिर्मानस के प्रतिभावान् कला साह-शिल्पि काशीशिवरत्न) एक कोशक है ?

[illegible]

दो प्रयत्निक बर बह मानना है कि  
 मनुष्य मानने के बाद नीचे बैठकर क्षणायाम  
 के सूत्र लोके के स्तर पर पहुँच बना  
 बरगा। बह लोके का नामाचार्य बह बर  
 हकैस। हरेके के लिए यह संभव नहीं है।  
 ठी सामान्य मनुष्य के लिए वेद बह सुभाष  
 है कि बह मानने के बोझ ऊपर, प्रियमाय  
 के 'प्राज्ञातिष्ठानास्तेतिष्ठति' के स्तर पर  
 उन्नत बना करे। मायम के ऊपर मोक्ष वक  
 मायम वर प्रियमायम का नामाचार्य  
 सार है इनके वर प्रियमायम लिखे, मायम के  
 ऊपर का ही, बह संभव नहीं। ऐसे स्तर के  
 बह मायम लोके के लिए बहना है। मैं भारी-  
 भारी कर बना है। बह वर बह बह लोके की,  
 बह कर बह नाना के बह बह बह लोके की,

बहु ठीक है कि जो वास्तवमें का  
बहुतर नेत्र लोको होया जगत् रह मान  
हिया भावक होइ होय। गिरि बर वासि-  
धिया वासिधिये के डर वर वासि-  
धे की नही होय। बहुत के डरार ॥ बहुत  
नोके उतरेनोके की को रचन होय, बहु  
नोके के योग्य ज्ञान वासिधे की बही होय,  
मगर बहु काल से नीचे उतरेनोके भुंका  
को के मक्कार नो वषधी हो को वषधी है।  
बहु हुतरी भुंका कालाय नर की, वर की  
हो वषधी है। बलवार में नो हो को व्या-  
कल वासिधे है, वर वष की वषी है।

हमने बीरईनाल से रैना किया, तेल-  
एक हजार रुत चो. फिर वेई एक हजार  
उपर चो। अगर हम बिलकुल ऊपर ही  
समाधि बनाकर बैठ जाते तो बहुत मोत की  
सिद्धि होती।

धर्मदेव : वेद में बहुत विचार कहा है ?  
विष्णु देव : ?

निनीरा : वेद के किरी एक वचन है  
 हुँसे की जगह वहाँ : यह विचार तो रातों  
 जहाँ देखो यही रात रात है :

भर्मदेव । ज्योतिष म्मी है ?

विनीता : कुछ लोग मानते हैं कि वेद एक आदिशायन के विचारों का संग्रह है और

हलो हट्टि से बानी उठ भूमिमानन बा मन  
 मने क्या करता है, हलू जानने को हट्टि से  
 लम्बन करणे है। दुतरे यह माने है कि यह  
 प्रवेनिचर का मृत प्रवेनिचर है। यह  
 ने इन तीनों हट्टि में उलका भाव किता है।  
 येदा हलना बनना है कि वे ने एक सूर्य  
 मानव के विकसित मन का हलन मिला है।  
 मानव के ब्रह्म को भविष्य मान नही।  
 उस जगने ने लीव तो काविय बनना में थे  
 ही, वेकिन उनमें कुछ ही ने जिनको श्वा-  
 लका मया और उड़े कपड बा कर्ण मया।  
 और मया मकर को हलु उने लकड़ की सी  
 किने हल को हलु तो काविय मान ने शल  
 हलन तो नीने को ही होना। उस जगने में  
 लल उने बन रहे थे, मलसिह उनके धर्म बने  
 हल नही ने, श्वालक ने। हलसिह उनमें से  
 हल गये हलने से हलक ही।

मनसोद्भव । लेकिन ॥ लोगों का यह  
साधन है कि (कसी पुराने समय के मछूरी  
में हम जो कपड़े पहने हैं, वहां उससे रचबिछाई  
के साथ में वहीं भी दाढ़ी हो, पैसा हो फटाका  
है । पुराने मछूरी का लोहे लोहे में जड़योग,  
उत्तरे लोहे का पिस्तारा हम भी मछूरी  
आम्बिक का मछूरी का साधन है । वैसे ही  
जलसे ये हुमा है और फटाका हम जो उठे-  
बन लक्ष्य में पड़े हैं, ॥ उस जगह में भी  
जिससे लोहे के वनके बिछाई में वही ।

लियोस। यह ठीक है। मगर क्या करने का व्यवस्था हुआ है। क्षति जो मर-जुदा होइता है, मर-जुदा नहीं। एतद्विषय मर मर के काने घबोरा का दर्शन भये भी होइता है, ऐसा नहीं। उस मर पर एक एक मर्यद विधि और भी-विधि उपस्था दिये नही। हुआ है—वह जो मर्यद मर्यद दिये नही वह मर्यद है कि उपस्था यवत और पैदा हो गयी। जानि लो। एक मर पर मर जने दे दिया जो फिर वह सबकी प्राप्ति मर जाती है, उपस्था नहीं। एतद्विषय। एतद्विषय ध्यान जो मर में उभने दे तबो नही मर के काने रम्यता। के पद में हो-

## शान्ति और क्रान्ति

: दादा धर्माधिकारी

आज दुनिया में पुरानी पीढ़ी और नयी पीढ़ी में बहुत फर्क पद गया है। तथ्यों की क्रान्ति आज उच्छृंखल रूप ले रही है। दुनिया में यह एक अपूर्व घटना है। यह कोई ऐतिहासिक घटना है या नैसर्गिक घटना, या वैज्ञानिक प्रक्रियाओं का परिणाम, इसको समझने के पहले ही प्रतिकार की योजना हम बना लेते हैं।

सारी क्रान्तियों की परिणामांश शान्ति में होगी, यह असल में क्रान्तिकारियों की कवना रही है। परन्तु आज हो क्या रहा है, शान्ति और क्रान्ति, दोनों एक-दूसरे के मुकाबिले में खड़ी हैं। यह क्यों हो रहा है? शान्ति का भी एक पक्ष हो, एक बाजू हो, यह एक अनहोनी-सी घटना है। असल में शान्ति का कोई पक्ष नहीं हो सकता। वह सार्वत्रिक है। आज आप शान्ति का एक पक्ष इसलिए देख रहे हैं कि शान्ति भी एक कवना है, शान्ति भी एक कवना है, शान्ति भी एक विचार और क्रान्ति भी एक विचार।

क्रान्तिवादी बनाम शान्तिवादी

जब जीवन का कोई एक भागमात्र, जीवन का कोई एक भंग क्षण में बदल जाता है, तब सपर्यं श्रुत हो जाता है। जीवन कई तरह के भंगों से बना है। उनमें शान्ति और शान्ति जीवन के अनिवार्य भंग हैं। लेकिन जीवन का कोई एक भंग तब में परिणत हो जाता है, तब वह घनीभूत हो जाता है, फिर उस घनीभूत भंग का विचार बन जाता है, और जहाँ जीवन घोर विचार प्रक्रम-प्रलय हुए वहाँ वो विचार एक-दूसरे के मुकाबिले खड़े हो जाते हैं। ये दो विचार जब मुकाबिले में खड़े होते हैं तब वे नाश बन जाते हैं। उसी तरह शान्ति और शान्ति के भी दो सिद्धान्त बन गये हैं और दोनों नाश हो गये—शान्तिवाद, शान्तिवाद। एक शान्तिवादी सखा हो गया और एक शान्तिवादी शत्रु हो गया। शान्तिवादी अपने को 'पैसिफिस्ट' कहाने लगा।

→ यह कोई जरूरी नहीं। ऐसा बानून् के 'इंटरप्रिटेसन' में भी होता है। उसमें कुछ 'प्रेसिडेंट' भी देखा जाता है सही, मगर उसको गीन स्वान है।

किर हमको कहते हैं कि प्रमुख कटेवर्ड में उनका प्रमुख अर्थ या 'वेट' या वह 'कटेवर्ड' की जमाने के साथ बदलता है। उस जमाने में उन 'कटेवर्ड' का जो अर्थ था वह आज बदल गया है।

आज हम कहीं बेहतर स्थिति में हैं। हमारे मानव वेद के शब्दों के सारे 'इंटेक्स' पड़े हैं। कीन सन्द रिजनी मार जाया है—सो दो, तीन-तीन सप्ताह एकमात्र विजनी मार जाये हैं, ये सारे आज हमें उपलब्ध हैं। उन

जीवन के दो टुकड़े

पुराने काल में हिंसा के विरोध में थे बाह्यता का चारम्भ हुआ और भक्त में बाह्यता एक वाद बना—बौद्ध और जैनो ने उसका सिद्धान्त बनाया। सिद्धान्त का व्यवहार के साथ बहुत ही कम सम्बन्ध आता है, तो जब जीवन के दो टुकड़े बन गये—व्यवहार और सिद्धान्त। सवाल है, कीन जिसके पीछे चले? व्यवहार सिद्धान्त के पीछे चले, या व्यवहार के पीछे सिद्धान्त चले। सिद्धान्तवादी ध्येयनिष्ठ कहलाया, स्वभन्-रंजन करनेवाला। उस सपने को वह अपने जीवन में सचिवाय करना चाहता है। 'यूटोपियन' एक उसका रूपना के पीछे चलनेवाला, और दूसरा है 'प्रेगमेटिक'। व्यवहारवादी यह कहता है कि व्यवहार के अनुकूल सिद्धान्त को चलना चाहिए। अब इन दोनों से भिन्न एक तीसरा बात, विज्ञानवादी, वस्तुवादी। वस्तुवादी की दृष्टि

सारे वास्तवों को हन सामने रखकर चिन्तन कर सकते हैं।

विज्ञान में एक छन्द की एक धार देने की कोशिश होती है। 'प्रिंसिपल' होता है। 'अंथेथेटिक्स' में आप बोझ की स्वर-उत्तर नहीं कर सकते। बानून् में भी एक ही धार डालने की कोशिश होती है, फिर भी बकीतो की कारभात से उनमें से दो-दो धर्म निश्चय होते हैं। मंत्र में दखा उल्टा होता है। कोई भी उसका स्वयं धर्म कर सकता है। आज-काल के अन्वेषण पर मैंने स्थान किया है और 'जानेवर-विचरिका' छपी है। दूसरे को भी स्थान देती हो, यह मैं दावा नहीं करता। [रियाक १-१०-५६ को हुई चर्चामें से।]

वैज्ञानिक है। वह यह कहता है कि केवल सिद्धान्तवादी और केवल व्यवहारवादी वैज्ञानिक नहीं हैं। वे हमारे काम के नहीं हैं। अब यह जो वस्तुवादी है—यहाँ वस्तुवादी से मेरा मतलब है समान-परिवर्तन की प्रक्रिया में जो वस्तुवादी है—यह वस्तुवादी कहता है सारे सिद्धान्तों को कमजोरी व्यवहार में है। यहाँ व्यवहार माने जावरण। तो सिद्धान्त सावरणीय होता चाहिए। इन पर सिद्धान्तवादी कहता है कि सिद्धान्त सावरणीय हो जायगा तो सावरण ही सिद्धान्त होगा। फिर प्रलय से सिद्धान्त की जरूरत ही नहीं। इसका मतलब यह है कि प्रगति रह ही नहीं जाती, प्रगति एक नाही है। जीवन में कोई हिंसा नहीं, कोई मरकब नहीं भावर्ष का कोई सिताफ नहीं, तो प्रगति होगी ही नहीं। इस पर व्यवहारवादी कहता है, जो सिद्धान्त सावरणीय नहीं है, वह हमारे किस काम का? पुराने शास्त्रकारों ने इसकी नाम दिया है 'ल-युण' आधमान का फूल। इसके दो मरीक हैं—पारस्पर-पक्षर और वृत्त को बीजोर् में बदल देता। दोनों प्रसम्भव हैं। मनुष्य ने पारस्परिक की खोज की, उसमें से सद्यमान बिदान सा गया। पारस्पर-पक्षर लोहों को सोना बनाता है, कीमिया करता है। इस प्रक्रिया में वे सद्यमान-शास्त्र निकला और वृत्त को बीजोर् बनाने की प्रक्रिया में वे उपासिति (यूमिथि) छापी। नतीजा यह हुआ कि दुनिया के विचारको ने, बुद्धिवादी ने जीवन में भावर्ष का स्थान सचिवाय माना।

जीवन का प्रयोग

आज दुनिया भर में वर्णों का बिहोड़ हो रहा है। उसमें दो-तीन प्रेरणाएं काम कर रही हैं। मस्तिष्काद की प्रेरणा है, भेन्-युडिज्म (Zen Buddhism) की प्रेरणा है और तपवादी की प्रेरणा इसमें है। मस्तिष्कादो कहता है, जीवन जो है सो है। उसमें कोई मरकब मय छोड़ो। जीवन का प्रयोग खोजना गलत है। जीवन है उसको रीकार करो। प्रयोग की खोज में लगोगे तो जीवन-विश्रुत बन आधोगे। प्रलवर्टनाम कहता है कि जीवन में कोई मरकब नहीं ऐसा मैं मानता हूँ, फिर भी देखा है कि विश्व में कोई ऐसा प्राणी भी है, जो जीवन के मरकब की खोज में है। वह प्राणी मनुष्य है।

भूल में हुआ था? केवल व्यवहारवादी धीरे-धीरे क्रियाएँ एक 'स्वयं' को वापस रखने लगा। दमक मोर ने इसे 'यूटोपिया' कहा। फिर ठकने लगा, "इस धारद्वय समान की धोर बज्जा ही जानिए है। धोर ऐसे समान की धोर बज्जे की प्रक्रिया है। प्रक्रिया की प्रक्रिया है। इस धारद्वय समान की धोर जाने की दो प्रक्रियाएँ हैं, एक प्रक्रिया की प्रक्रिया धोर दूसरी समोवन की। साथ समोवन धारद्वय की धोर के लिए होता है।"

बुद्धिवाद धार्या । बुद्धिवाद क्या है ? मनुष्य को  
 देतो । तो धन विज्ञान के साथ दम्बकायाओं  
 और कल्याणियों को यह 'उत्थ' धार्या और  
 धार्या की जगह बुद्धि धार्या । धार्या की जगह  
 जानना धार्या । यह मनुष्यविद्या धार्या विज्ञान  
 के साथ जो हमारे साथ की है, नैतिक धार्या  
 धार्या उत्पन्न होती है । लेकिन बुद्धि का भी  
 एक बाद बन गया ।

धन्य जीव से सम्बन्ध, मनुष्य का वंशिक  
 साध सम्बन्ध। मूल क्या हुआ ? इस सम्बन्ध  
 में किसी एकता होगी, अपनी जीवन में  
 समुक्ति होगी, एकता होगी। जीवन की एकता  
 ही जीवन का सम्बन्ध है। तीनों की एकता  
 का भाविकार हमारे सम्बन्ध में से होगा है।  
 एक-दूसरे के नजदीक माने का नाम ही प्रगति  
 है। मनुष्य मनुष्य को साथ  
 सारे

१०. मनुष्य मनुष्य की तरफ बढ़ रहा है। प्रगति  
 खारे मनुष्य मिलकर धन्य जीवधारियों की  
 तरफ बढ़ रहे हैं। पोर वे मनुष्य की पोर  
 बढ़ रहे हैं। यह शायद है। जोहान जीवन  
 दृश्य है। इनकी तरफ बढ़ना है। यह  
 निम्न है। 'दिविद्वि' की शानि पावि  
 है, पुलिम की शानि पावि रही है,  
 के मुशानि में खरी है यह पावि रही है,  
 पावि वह पावि है जो किती के मुशानि  
 खरी नहीं है। इनकी तरफ बढ़ने  
 म प्रगति है। यह पावि पावि का  
 है। यह पावि मनुष्यन का प्रयोजन  
 है। यह पावि पावि के प्रयोग का  
 है।

(घ० भा० शांति सेना मिडिल, वाराणसी  
मे दिये गये भाषण का पहला भाग,  
१४-१२-६०)

**महिला लोकपात्रा-टोली**

गायक एकना एव विद्या-प्रसार के महान्  
 के वास हन् लोचयावा डोली ने २० अगस्त  
 ६८ को हरियाणा में प्रवेश किया। गुरदास  
 की महिमा-प्रशंसा की परयावा पुरी करके  
 गन्ध डोली गव २१ सितम्बर के त्रिपु  
 लार में प्रेष रही है। लोचयावा-डोली वा  
 र्ण्य, (१) निता वसोदय भूतना मण्डल  
 प्रश-भवन, हिया। (२) लारी भजार,  
 मादरालवाली, मिशाना, त्रिा हिया।  
 लाली-भजार, हावे

विनोबाजी का कार्यक्रम

१ से ११ जनवरी तक : राजशुह  
निवास निरोक्षण-भवन में  
पत्र व्यवहार का पता :  
घरा : बिहार छोटी शमोयोग सच,  
छादी भंडार, राजशुह, बिला-पटना

१३७

अवधारवादी

यह यह जो केवल व्यवहारवादी  
 समझ नाय है पारिटिसियन । यह पारि-  
 शियन समुदायो नहीं है—व्यवहार सम-  
 चीय है, बहुत धन्य चीज है । व्यवहार भी  
 एक 'विचार' है, कल्पना है । व्यवहार को  
 कभी पकड़ नहीं सकते । जिते प्राय व्यवहार  
 करने हैं, यह सबसे उसारा प्रयोगात्मक है,  
 किसे ? व्यवहार का सिद्धान्त क्या है ? किसी  
 पर घटाना भरोसा नहीं करना चाहिए । दु-  
 लिफ सिद्धान्त क्या कि पैसा देना हो तो पहले  
 रखो तो दोरा बाध ने पैसा दो । और जब  
 पैसा लेना हो तो पहले पैसा लो, तब रमीड  
 को । प्रथम यह जो व्यवहार है वह मनुष्य के  
 सम्बन्ध में प्रत्यक्ष है । विमर्शित स्पष्ट है ।  
 और धारो राजनीति इतो व्यवहारवादा पर  
 बड़ी है । इतलिय बह सफल नहीं होती ।  
 प्रथम राजनीति सफल होती तो अन्तिम को  
 प्रकृत हो नहीं होती ।

वस्तुवाचं

शायद मैं क्या पा 'भाव विग्रह जैसा है  
 जिसका सर्व धार्यनिको मैं समझाया और जैसा-  
 जैसा है उसका धार्यनिकार किया। अब  
 सवाल है, इसे बतलाने के ? फिर को बतलाने  
 बतलाने में यही है पवननिक। यह तो धन-  
 फल हुआ। रहा बतलाने, इसके मन में कोई  
 कल्पना नहीं, कोई सिद्धांत नहीं है। यह  
 बतलाने को देखना है बतलाने ही है बतलाने  
 की कीर्ति करता है। यह है बतलाने।  
 और है बतलाने। बतलाने बतलाने।  
 विज्ञान देना बतलाने होता है। बतलाने  
 देना पा, बतलाने अपने में कुछ नहीं है।  
 दूसरी कल्पना उसे बनाती है। विज्ञान के  
 साथ बतलाने साथ और उसके साथ-साथ  
 बतलाने-बतलाने। बतलाने

जीवन की एकता

सब यह जीवन क्या है ? जीवन की  
 देखो । सब जीवन को किंचि देखा है, पीर  
 देखने से मानव खोला है, उपासा है । उसके  
 पथ को सब जानो । जीवन का स्वप्न क्या  
 है ? जीवन 'सुनिद्रो' है, एतना है । प्रसन्न वे  
 सते हैं हम । एक माँ अपने बेटे की पीठ रही  
 । वह धारणित्व है फिर जो प्राणको  
 दे हो है । क्या ? सवेदना के कारण  
 भुव न हो जो सबेदना नहीं, वेदना नहीं ।  
 स की एतना कोई प्राण्य नहीं है । जीवन  
 स्वीकार है, जीवन की समपन्न है ज्यो  
 री । विज्ञान धीर धारण है जो जीवन से  
 का है । जीवन किन वस्तु का बना  
 जीवन बना हुआ है सम-प्रो का—  
 न मनुष्य के साथ सम्पन्न, मनुष्य न

५

गैर

市

11

2

1

गु

(

五、

नियम

पञ्च क

अथ

पक्षी :

## भारतीय युवकों की वैचैनी

पिछले २० वर्षों के दौरान शिक्षा प्राप्त करनेवाले युवकों की तादाद में भारी वृद्धि हुई है। विश्वविद्यालयों की संख्या २० से बढ़कर ७० हो गयी है, जिसमें वे विश्वविद्यालय सभी शामिल नहीं हैं, जो बन्दी ही विश्वविद्यालय का स्तर प्राप्त करनेवाले हैं। इन विश्वविद्यालयों से सम्बन्धित कॉलेजों की संख्या २५०० तथा छात्रों की संख्या लगभग २० लाख है। इनमें से प्रतिवर्ष लगभग १ लाख छात्र स्नातक बनकर बाहर आते हैं।

विभिन्न होने की आकांक्षा और जागतिक सम्बन्ध

पिछले २० वर्षों के दौरान छात्रों की तादाद में भारी वृद्धि हुई है, इतनी ही चाह था नहीं है। इनसे भी ज्यादा चाह था यह है कि जिस सामाजिक परिवेश के छात्र विश्वविद्यालयों में दाखिल हुआ करते थे, वह पन दिल्कुल दूसरा हो चुका है। विश्वविद्यालयों में पहले ऐसे परिवारों से छात्र आते थे जिनके लोग साक्षर, सम्पन्न, और विद्वत्ता के प्रति सम्मान का भाव रखते थे। अब विश्वविद्यालयों में जो छात्र अध्ययन के लिए पहुँच रहे हैं, वे समाज के हर स्तर के आते हैं। बूँक पिता माँ जैसी प्रतिष्ठावादी नीतिरहित पाने और राजनीतिक अधिकार प्राप्त करने का एक प्रवृत्ति छात्रों में है और निम्न होना एकत्र और समझदारी का छात्र माना जाता है, इसलिए चाहे पहली श्रेणी हो या पानील, हर क्षेत्र की जनता में अपने बच्चों की ऊँची शिक्षा दिलाने की आकांक्षा जग गयी है। और हर क्षेत्र की शिक्षित होने की आकांक्षा में धीरे-धीरे एक राजनैतिक माँग का रूप ले लिया है। विश्वविद्यालय की शिक्षा प्राप्त कर लेने पर हरिजन, कुम्हार, नर्स या बोबो युवकों के साथ उची प्रकार का व्यवहार नहीं किया जा सकता, जैसा उनकी जाति के स्तर निरधार लोगों के साथ होता था। छात्रों-विद्वत् के क्षेत्र में भी शिक्षित घर की ही पच्छी दुल्लू मिलती है। दूसरी मजदूरों से हर क्षेत्र के लोग चाहते लगे हैं कि उनके बच्चों के लिए ऊँची-से ऊँची शिक्षा हासिल करने की सुविधा उपलब्ध हो।

शिक्षा को इस बड़ोई हुई माँग की पूर्ति के लिए विभिन्न जातीय समूहों को शिक्षक

संस्थाओं के क्षेत्र में प्रवेश करने की प्रेरणा मिली। जिन जातियों के लोग अधिक संख्या में हैं या जिनकी मजदूरी जाति के लोगों से कुछ कम है, उन्होंने अपनी-अपनी जातियों के पाठकों को शिक्षा की सुविधा उपलब्ध करने के लिए शिक्षक-संस्थाओं का गठन किया। इस प्रकार के प्रयत्न से जो महाविद्यालय खुले उनकी इमारतें पटिया दर्जे की हैं, और विद्यालय के लिए प्रादर्यक उपकरण और सामान भी प्रायः अप्रत्याशित या पटिया फ्लिस के हैं। महाविद्यालयों के प्राचार्य, शिक्षक और अन्य वक्ताओं के व्यवसाय में भी अपनी जाति के लोगों का प्रधानता देने की कोशिश की गयी। चुनाव करते समय उम्मीदवारों की योग्यता, वारिष्ठ और अनुभव की प्रधानता देने के बदे। उनके जातीय और सामाजिक प्रभाव का विचार किया गया। ऐसे महाविद्यालयों में छात्रों की मुख्य रूप से दलित वर्गों निम्ना जाता है कि उनके कारण शिक्षक और पढ़ी की छात्रों अच्छी काम होती है। छात्रों की संख्या जितनी ही अधिक होती है, विद्यालय की प्रायः उतनी ही बड़ोई है। कई महाविद्यालयों में प्रवेश लेते समय छात्रों से भारी प्रवेश-शुल्क की रकम की जाती है।

अपठकरी पढ़ाई और नयी सामुदायिक परिस्थिति

शिक्षक-संस्थाओं धरमति सुविधाओं, अधोपन्य संस्थाओं और मजदूरों पढ़ाई से जेले-जेले परीक्षा पास करनेवाले छात्रों की भारी तादाद एक ऐसी मोडलिटी परिस्थिति का निर्माण करती है, जिसके अन्तर्गत छात्र-देवता बनती और पृष्ठ होती है। छात्र का एक ही उत्पन्न रहता है—अच्छे नम्बर हासिल करके इच्छाएँ प्राप्त करना। जितक विद्यार्थी वे अच्छी तरह पढ़ने के बदेन 'प्राइवेट

ट्यूशन' करता पसन्द करते हैं। परीक्षा में जानेवाले प्रश्नों के उत्तर छात्रों की बजाये और परीक्षा पर प्रभाव डलाने के लिए छात्रों को अधिक अच्छे नम्बर दिलाने में शिक्षकों की अधिक दिलचस्पी रहती है। ऐसा शिक्षक स्वयं अपनी पढ़ाई की योग्यता बढ़ाने के बदे अधिक आनन्दनी प्राप्त करने और अपनी धन बढ़ाने की राजनीति में अधिक समय खर्च करता है। अपनी सफलता के लिए वह अपनी जाति, सम्प्रदाय या क्षेत्रीय सम्बन्धों का भरपूर इस्तेमाल करता है। वह अपने इस उद्देश्य की पूर्ति के लिए प्रभावशाली और बलमात्र स्वभाव के छात्रों का भी उपयोग करता है।

विश्वविद्यालय की कक्षाओं में प्रवेश पाना एक बात है और अच्छे ढंग से परीक्षोत्तीर्ण होना दूसरी बात है। जो छात्र भूमिहीन परिवारों, छोटी बारीगरी से जीविकोपार्जन करनेवाले लोगों या समाज की सेवा करनेवाले समुदाय में पढ़-पुसकर विश्वविद्यालयों में दाखिल होते हैं, उन्हें पढ़ाई के दौरान अपनी मुश्किल पर भारी दबाव झेलना पड़ता है। ऐसे परिवार छात्र अपने परिवारों के प्रथम छात्र सदस्य हुआ करते हैं, और बूँक बाले या विश्वविद्यालय प्रायः नगरी में ही अवस्थित होते हैं, इसलिए ऐसे छात्र सहृदी जीवन का प्रथम परिचय विश्वविद्यालय छात्र के रूप में ही प्राप्त करते हैं। समाजवादी पद्धतियों में वही पढ़ना चाहिए कि उन छात्रों को अपनी शिक्षा में दोनो वर्गों का सामाजिकता करना पड़ता है—एक शिक्षा की प्रगति, और दो, सहृदीकरण की प्रगति। इन दुहरी प्रगति की प्रक्रिया में वे मुख्यतः के कारण ऐसे छात्रों की छात्र-जीवन में जिन समस्याओं का आनन्द करना पड़ता है, वे मुख्य रूप से दो हैं :

पहली समस्या छात्र की परेडु संरक्ति और विश्वविद्यालय की संरक्ति के भारी अंतर के कारण उत्पन्न होती है। शिक्षा के वातावरण में पढ़ा हुआ छात्र ऐसी परम्परा के अभाव में रह जाता है, जहाँ परिवार में पुराने और नवीन पढ़-पढ़ने रूप की दिग्दर्शिता है, और छात्र पर विशाल दृष्टि कम उस में ही होती जाता है। विश्वविद्यालय का

342



## जर्मनी

जहाँ के विद्यार्थी संपन्नता की दौड़ से मुँह मोड़ रहे हैं !

जर्मनी यूरोप में अमेरिका का भूमा है। उद्योगवाद के इस विशाल क्षेत्र में आदमी कोशों की तरह जहाँ-तहाँ दुकान हुआ है। मशीनवाद की इस जैसी छोटी पर बड़-कर प्रेरणा है तो आदमी जहाँ-तहाँ थिथियों की तरह चक्का नजर आता है। आदमी का इतना धोखा कर साधक ही इतिहास में कभी रहा हो। स्वतंत्रता की सुझावनी बोली सोलकर उसे काकाघायी, परिस्थितियों और अनागरिक आचरणकताओं का ऐसा दास बना दिया गया है कि इस 'नयी रास-प्रथा' का इतिहास खिचनेवाला साधक हो चके। यूरोप के प्रकर भारत की 'गरीबी' के बिज छापते हैं 'अंदर देखिए' भारत पर लम्बे विमर्श लिखते हैं, पर यूरोप की इस 'धवीरी' के बिज हमारी 'गरीबी' के बिजों से कम भयानक नहीं हैं। मैं देख रहा हूँ इस 'घोर डेवलप' जर्मनी को, जहाँ आदमी के सजाया मजदूर खानदार हैं। आदमी को परवाह है भी किसे ? और हो भी क्यों ?

मैं पहली बार सन् १९६३ में जर्मनी गया था। सन् १९६३ की जर्मनी से सन् १९६५ की जर्मनी में कई दृष्टियों से काफी भिन्न है। सन् '६३ की जर्मनी एकदुष्ट होकर नैपन्नता की ओर दौड़ रही थी, पर सन् '६५ की जर्मनी संपन्नता के लिए दौड़नेवाली में फूट के दर्शन कर रही है। सन् '६५ की जर्मनी में बूढ़े तेजी से दौड़ रहे हैं, पर जवान हँस रहे हैं। बुद्धिजीवी और विद्यार्थी संपन्नता की दौड़ में भाग लेने से इनकार कर रहे हैं। सन् '६३ की जर्मनी में सारे और सरल जीवन की बातों के लिए कोई दिलचस्पी नहीं थी, पर सन् '६५ की जर्मनी में मशीन और मनुष्य के सम्बन्धी पर, संपन्न जीवन और सरल जीवन के गुणवत्तुओं पर बहस चल रही है।

→ प्राज्ञ जो हालत है, उससे बिक्र इतना ही नहीं हुआ है कि छात्रों और छात्रों के स्तर में गिरावट आयी है, और हमारा शिक्षा-प्रणाली देश की समस्याओं का सामना करने के लायक नहीं रह गयी है, बल्कि भन डाल बात का खतरा है कि अगर छात्र-प्रसतोष इसी तरह बढ़ता गया तो हमारी लोकतांत्रिक व्यवस्था ही नष्ट-भ्रष्ट हो जायेगी।

देश की आम जनता और दलों के नेता इस खतरों की गमो-रता को समझें, यह आज की सबसे बड़ी आवश्यकता है।

परिस्थिति को माँग है कि हमारे राज-

में जर्मनी की सारा का आरम्भ बोन से किया। राजधानी को नमस्कार करने और कुछ पुराने निम्नो के मुलाकात करने के सफाया बोन में मेरी ज्यादा दिनचरसी नहीं थी। बोन बँसे बाकी 'डल' घट्टा है। औद्योगिकता से भरा बाजार, सरकारी बागुमों और वननों वा निर्जीव परिवेश सवा सूची मुलाकातों का स्वागत। पर, पैसा और परिचय के बिना आदमी निरा भीड़ है यहाँ। अपने मेजबान श्री स्मिथर के साथ लहान नदी के किनारे घूम-घूमकर दो दिन काटे और बोन से बिदा हुआ।

स्टुटगार्ट में सचमुच जीवन के दर्शन होते हैं। 'एनस्टा पालियामेंटी प्रोजेक्शन' के जीवत कार्यक्रमों की चर्चाओं में कल की जर्मनी के प्रति भावना बँधी है। 'ए० पी०

नैतिक नेता और शैक्षिक क्षेत्र के प्रतिष्ठित व्यक्ति शिक्षा-सम्बन्धी वालाकल और दूर-गामी निर्णयों तथा नीतियों के बारे में विचार-विमर्श करते रहे। राष्ट्रीय जीवन की अन्य समस्याओं की तरह शिक्षा के मामले में भी कुछ ऐसे स्वयंप्रेरित व्यक्तियों की प्रावश्यकता है, जो शिक्षा की वर्तमान और भविष्य की समस्याओं पर सगावदार चिन्तन करते रहे।

[ श्री एम० एन० योनिगास के 'टाइम्स आफ इंडिया' : १२ नवम्बर, '६५ के प्रक में प्रकाशित घुल अनेही लेख से आभार ]

पी०' के नाम से मशहूर यह आन्दोलन साधक इस समय जर्मनी का सबसे निवादा-स्पद आन्दोलन है। विभिन्न धार्मिक धर्मधारों, विचारों संघ और सामाजिक दार्शनिक आह्वानवाले व्यक्ति, जिनके विचारों का पालियामेंट में कोई प्रतिनिधित्व नहीं है और जो पालियामेंटी साधन प्रदर्शित की निम्नी मानते हैं, 'ए० पी० पी०' आन्दोलन के घग हैं। 'पालियामेंट दार्शनिक नहीं था सफ़ी और हम जानि चाहते हैं।' एनस्ट बनीस ने कहा : 'हम चाहते हैं इस सर्वसत्ता-संपन्न शीमकय पालियामेंट की समाप्ति और अधिक, बुद्धिजीवियों एवं नागरिकों की लघुता, क्षेत्रीय पालियामेंटों का निर्माण। औद्योगिक एवं निर्जीव प्रजातन्त्र के स्थान पर 'पाटी-लिपेटी' प्रजातन्त्र हमारा उद्देश्य है।' एन-स्टेड नीस भारत आ चुके हैं, सर्वोदय-आन्दोलन का निकट से उन्होंने अध्ययन किया है। और दामोदरदास मुंदरा के काम के साथ उनका न केवल संपर्क है, बल्कि सहयोग भी है। श्री बनीस यह परिवर्तन और क्रांति अर्द्धसारमक उपायों से साना चाहते हैं, जब कि अनेक विद्यार्थी एवं युवकों का प्रहिता पर कोई प्रेरणा नहीं है। इसमय श्री बनीस काफ़ी कठिनाई के साथ अपना रास्ता तैयार कर रहे हैं।

मैं स्टुटगार्ट में श्री बील्फगाप किलगुस के साथ ठहरा था। उनका कमरा भावसंवेकक माधो दक और माधो के बैकवार्टिन धूपर किंग तक की पुस्तकें तो भरा था। किलगुस ने कहा : 'हमें कोई भी विचारक देखीये सरय नहीं दे सकता। हर पीढ़ी की अपने सरय की खोज स्वयं करनी होगी। ये विचारक हमारी खोज में सहायक होते हैं।' किलगुस के साथ मैं विद्यार्थियों द्वारा रिप्रिण्ड-प्रेत के विरोध में आयोजित एक प्रदर्शन में भाग लेने गया। रिप्रिण्ड गहोदर प्रमिणी जर्मनी और प्रमिणी अलिन लि २० से ७० प्रतिगत प्रसकारों के मासिक हैं। प्रगति, परिवर्तन एवं क्रांति के प्रोत्साहकों होने के साथ-साथ श्री रिप्रिण्ड द्वारा प्रकाशित प्रस-नारों में अनेक विद्यार्थी समाज के खिलाफ एक विप्लव 'टोन' रहता है। जर्मनी के १२० से अधिक बुद्धिजीवियों, लेखकों, कविओं



उत्तर प्रदेशदान के संदर्भ में	फरवरी	२० से २१ मेरठ	जुलाई	६ से ७ मुजफ्फरनगर
सन् १९६६ की शिविर-योजना	मार्च	६ से ७ मेरठ		१२ से १३ मेरठ
जनवरी	१० से १२ गान्धि-सेना शिविर मेरठ	१८ से १९ सहारनपुर		१८ से १९ सहारनपुर
		२४ से २५ बुलन्दशहर		२४ से २५ बुलन्दशहर
१५ से १६ मुजफ्फरनगर, चर-गावल, पुरवाजी	मई	१ से २ बुलन्दशहर	अगस्त	३ से ४ "
१७ से १८ बुलन्दशहर		७ से ८ मेरठ		६ से १० मेरठ
२३ से २४ "		१३ से १४ मुजफ्फरनगर		१५ से १६ मुजफ्फरनगर
फरवरी		१६ से २० बुलन्दशहर		२१ से २६ बुलन्दशहर
२ से ३ "	जून	८ से ९ मेरठ	सितम्बर	२८ से २९ "
८ से ९ "		१४ से १५ सहारनपुर		७ से ८ महारनपुर
१४ से १५ सहारनपुर, बरसर, बहादुराबाद		२० से २१ बुलन्दशहर		१३ से १४ मेरठ
		२६ से २७ "		२२ से २३ मुजफ्फरनगर, सहारनपुर
				२८ से २९ "

## सन् १९६६ गांधी जन्म-शताब्दी वर्ष है !

गांधीजी ने कहा था :

“मेरा सर्वोच्च सम्मान जो मेरे मित्र कर सकते हैं, वह यही है कि मेरा वह कार्यक्रम वे अपने जीवन में उतारें, जिसके लिए मैं सर्वत्र जिवा हूँ या फिर यदि उन्हें उसमें विश्वास नहीं है, तो मुझे उससे विमुख होने के लिए विवश करें।”

मानव-समाज के सामने, आज के संघर्षपूर्ण एवं हिंसामय वातावरण से मुक्ति पाने के लिए, गांधी-मार्ग ही आशा का एकमात्र मार्ग रह गया है।

गांधीजी की दृष्टि में :

- ( १ ) दुनिया के सब धर्म एक जगह पहुँचने के अलग-अलग रास्ते हैं।
- ( २ ) जाति और प्रान्त की दोहरी दीवार टूटनी चाहिए।
- ( ३ ) प्रकृत प्रथा हिन्दू समाज का सबसे बड़ा बरकत है।
- ( ४ ) यदि किसी व्यक्ति के पास, जितना उसे मिलना चाहिए उससे अधिक हो तो वह उसका संरक्षक या ट्रस्टी है।
- ( ५ ) किसान का जीवन ही सच्चा जीवन है।
- ( ६ ) स्वराज्य का अर्थ है अपने को कानून में रक्षित जानना।
- ( ७ ) प्रत्येक को सन्तुष्टि भोजन, रहने का मकान और दवा-दारू की काफी मदद मिल जानी चाहिए, यह है आर्थिक समानता का चित्र।

पूरे मानव की जीवन-दृष्टि में अपनी दृष्टि विकीन कर गांधी जन्म शताब्दी सफलतापूर्वक बनाइए।

राष्ट्रीय-गांधी-जन्म शताब्दी-समिति की गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति, दुर्बलिया भवन, तृतीयांगी का बैरू, जयपुर-३ ( राजस्थान ) द्वारा प्रसारित।

उत्तर प्रदेशादन के संदर्भ में		फरवरी	२० ॥ २१ मेरठ	जुलाई	६ मे ७	मुजफ्फरनगर
सन् १९६६ की शिविर-योजना		मार्च	६ से ७ मेरठ		१२ से १३ मेरठ	
जनवरी	१० से १२	गाम्बि-सेना शिविर मेरठ	१८ से १९ सहारनपुर		१८ से १९ सहारनपुर	
	१५ से १६	मुजफ्फरनगर, चर-यावल, पुरवाजी	२४ से २५ बुलन्दशहर		२४ से २५ बुलन्दशहर	
	१७ से १८	बुलन्दशहर	१ से २ बुलन्दशहर	अप्रैल	३ से ४ "	
	२३ से २४	"	७ से ८ मेरठ		६ से १० मेरठ	
फरवरी	२ से ३	"	१३ से १४ मुजफ्फरनगर		१५ से १६ मुजफ्फरनगर	
	८ से ९	"	१६ से २० बुलन्दशहर		२१ से २६ बुलन्दशहर	
	१४ से १५	सहारनपुर, बखर, बहादुराबाद	८ से ९ मेरठ	सितम्बर	७ से ८ सहारनपुर	
			१४ से १५ सहारनपुर		११ से १४ मेरठ	
			२० से २१ बुलन्दशहर		२२ से २३ मुजफ्फरनगर, सहारनपुर	
			२६ से २७ "		२८ से २९ "	

## सन् १९६६ गांधी जन्म-शताब्दी वर्ष है !

गांधीजी ने कहा था :

"मेरा सर्वोच्च सम्मान जो मेरे मित्र कर सकते हैं, वह यही है कि मेरा वह कार्यक्रम वे अपने जीवन में उतारें, जिसके लिए मैं सदैव जिया हूँ या फिर यदि उन्हें उसमें विश्वास नहीं है, तो मुझे उससे विमुख होने के लिए विवश करें।"

मानव-समाज के सामने, आज के संघर्षपूर्ण एवं हिंसामय वातावरण से मुक्ति पाने के लिए, गांधी-मार्ग ही आशा का एकमात्र मार्ग रह गया है।

गांधीजी की दृष्टि में :

- ( १ ) दुनिया के सब धर्म एक जगह पहुँचने के प्रथम-प्रयत्न रास्ते हैं।
- ( २ ) जाति और धर्म की दोहरी दीवार टूटनी चाहिए।
- ( ३ ) भ्रष्ट प्रथा हिन्दू समाज का सबसे बड़ा बलक है।
- ( ४ ) यदि किसी व्यक्ति के पास, जितना उसे मिलना चाहिए उतने अधिक हो तो वह उसका संरक्षक या ट्रस्टी है।
- ( ५ ) किसान का जीवन ही सच्चा जीवन है।
- ( ६ ) स्वराज्य का अर्थ है अपने को बाहु मे रक्षना जानना।
- ( ७ ) प्रत्येक को सन्तुलित भोजन, रहने का भूकान और दवा-दाह को काफी मदद मिल जानी चाहिए, यह है आर्थिक समानता का चिन्तन।

पूज्य बापू की जीवन-दृष्टि में अपनी दृष्टि विलीन कर गांधी जन्म-शताब्दी समस्तभूषक बनाइए।

राष्ट्रीय-गांधी-जन्म शताब्दी-समिति की गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति, दुर्गलिया भवन, कुन्दीगरी का गैरू, जयपुर-३ ( राजस्थान ) द्वारा प्रसारित।



( २४ दिसम्बर '६८ तक )

### आन्दोलन के भविष्य को ध्यान में रखकर

#### उसकी व्यूह-रचना की जाय

#### — धीरेन्द्र भाई को संप-अध्यक्ष को सलाह —

उत्तर प्रदेश में गत एक महीने की ग्राम-दान-यात्रा पूरी करते दरभंगा वापस लौटते हुए बाराणसी में धीरेन्द्र भाई ने सर्व सेवा संघ के अध्यक्ष मनमोहन चौधरी से पूरे आन्दोलन के सम्बन्ध में एक महत्वपूर्ण पहलू पर चर्चा करते हुए कहा कि अगर गांधी-जन्म शताब्दी-वर्ष में भविष्य को ध्यान में रखकर आन्दोलन की व्यूह-रचना नहीं की गयी, तो २ अक्टूबर १९६६ के बाद आन्दोलन में बहुत बड़ा उतार आयेगा, ठीक वैसे ही जैसा कि १९५७ के बाद हुआ था। उन्होंने कहा कि अब समय भा गया है, जब कि इन पहलू पर गम्भीरता-पूर्वक सोचा जाना चाहिए। आपने कहा कि ग्रामसभाएँ अपने आप काम कर लेंगी यह ठीक है, लेकिन बीच के समय में प्रेरणा देने-वाली की जरूरत तो है ही। भाज दो स्थिति यह है कि बिना बाहरी कार्यकर्ता के ग्रामसभा की बैठक भी नहीं बुलाई जा सकती है।

कम से कम एक ब्लाक में एक कार्यकर्ता होना चाहिए, जो लोगों की प्रेरणा दे सके। इसलिए योजनाओं को रिक्त करने की योजना बनानी चाहिए। जगह-जगह धिक्की, गोड्डियों के भाषोजन हो तो हमें कार्यकर्ता मिल सकेंगे। धीरेन्द्र भाई ने आन्दोलन की व्यूह-रचना के बारे में कहा कि लोकमान्य में यह बात धुसा देनी है कि क्या करना है और कैसे करना है। भारतवास एक प्राति-प्रतिमान तो चलना ही चाहिए, साथ ही जगह-जगह लोकमान्यों के भाषोजन भी होने चाहिए। ये लोकमान्य छोटे-छोटे क्षेत्रों में भाषोजित की जायें। उन्होंने भागे कहा कि आन्दोलन के सम्बन्ध में मेरा इस बात का भाव नहीं है कि कार्यकर्ता की जीविता उसके प्रत्यक्ष प्रकार के श्रम से ही निकले। यह चाहे कोई भी काम करके जीविता चलाये—चाहे तो

दुकान खोल ले, नही किसी स्कूल में शिक्षक हो जय, या क्या से झट्टा कर ले। इस प्रकार कार्यकर्ता जीविता में स्वावलम्बी हो और विचार-विज्ञान का काम करे। अगर ऐसा नहीं होता है तो सर्व सेवा संघ के सामने आर्थिक संकट बना ही रहेगा।

धीरेन्द्र भाई ने मनमोहन भाई से कहा कि इस सम्बन्ध में वे एक नोट बनायें और मगसी प्रत्यक्ष समिति की बैठक में इस पर चर्चा करें।

मनमोहन भाई ने अपनी सहमति प्रकट की और कहा कि भेदा भी मानना है कि अगर आन्दोलन की व्यूह-रचना पर सोचा नहीं गया तो गांधी-शताब्दी के बाद उतार आयेगा। उन्होंने उड़ीसा में किये जा रहे प्रयत्नों की चर्चा की, और कहा कि उड़ीसा में यह निश्चय किया गया है कि भगली १५ मार्च तक १०,००० लोग ग्रामदान-प्राप्ति के काम में लगें। अभी पाँच जिले इन काम के लिए चुने गये हैं। जिनके के माध्यम से इतने कार्यकर्ता हमें मिलेंगे ऐसी भासा है। उन्होंने कहा कि हर गाँव में हमारा प्रवेश होगा और भासा है कि २० प्रतिशत गाँव ग्रामदान में आ जायेंगे। उन्होंने कहा कि ग्राम धान्ति-सेवा गुरीस्ता धान्ति-सेवा है, ऐसा हम मानते हैं और गाँव-गाँव में गुरीस्ता धान्ति-सेवा के संगठन का प्रयास हम कर रहे हैं। उन्होंने कहा कि उड़ीसा के वरिष्ठ कार्यकर्ता नन्द-विश्वर दास और श्री नव बाबू ने निश्चय किया है कि इस काम में वे अपनी पूरा समय देंगे।

धीरेन्द्र भाई ने उनके इस तरीके की पसन्द किया और कहा कि हर प्रदेश और जिले के कार्यकर्ताओं की इस योजना की जानकारी मिलना चाहिए। — विरोध संवाददाता

जिला	ग्रामदान	प्रखंडदान	जिलादान
पूर्णिया	८,१५७	३८	१
सहरसा	२,३६०	२३	१
भागलपुर	४६५	४	—
संजाल परगना	१,०७४	३	—
मुंगेर	२,१९१	२५	—
दरभंगा	३,७२०	४४	१
मुजफ्फरपुर	३,६१७	४०	१
सारन	३,७७१	४१	१
बम्पारण	२,८६०	३६	१
पटना	४८	—	—
गया	१,२६३	४४	—
बाह्यबाद	११४*	५	—
पलामू	८०४	१६	—
हजारीबाग	१,२७३	५	—
राँची	४८	—	—
धनबाद	५४८	९	—
सिंहभूमि	४६१	४	—
कुल :	३१,१६४	३३५	९

\* मयूर

— बिहार ग्रामदान-प्राप्ति समिति, पटना ३

### चलमस्वामी की पुण्यतिथि के अवसर पर चलम-निकेतन में स्नेह-सम्मेलन

विगत ३ दिसम्बर '६८ को स्व० नरपम-स्वामी की पुण्यतिथि के अवसर पर चलम-निकेतन, बगलौर में स्नेह-सम्मेलन आयोजित किया गया। इस सम्मेलन में भाग्यार्थ बाबा बालेलकर, बाबा धर्माधिकारी, शंकरराव देव, अण्णासाहब सहस्रबुद्धे, एत० जगन्नाथ ने श्री चलमस्वामी का स्मरण करते हुए उन्हें अपनी श्रद्धांजलि अर्पित की।

### मथुरा जिलादान का निश्चय

मथुरा, २३ दिसम्बर। भाज नगर तथा जिले के कार्यकर्ताओं की सभा में निश्चय किया गया कि ११ दिसम्बर, '६९ 'विनोद-जयन्ती' के पूर्व ही मथुरा-जिलादान पूर्ण किया जाय।

११, १४

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ इति श्रीमद्भगवद्गीता  
 उपनिषद्संख्ययोगोऽष्टमोऽध्यायः ॥ ८ ॥

## राजस्थान सर्वोदय-सम्मेलन सम्पन्न कार्यकर्ताओं में संकल्पबद्ध होकर प्रदेशदान के काम में जुट जाने की अभूतपूर्व प्रेरणा का संचार

जयपुर : ३१ दिसम्बर '६८ । गन्तव्य राजस्थान सर्वोदय-सम्मेलन का ऐतिहासिक आयोजन आज सम्पन्न हो गया । किनोवा की पुकार और हाल में ही हुए शरावन्दी आन्दोलन की प्रेरणाप्रापी जाह्न प्रेरणा के बल पर आमदान के प्रदेशदान तक की मंजिल पूरी करने का तूफानी-सकल लेकर कार्यकर्ता अपने-अपने क्षेत्रों में वापस लौट गये ।

इन महत्वपूर्ण सम्मेलन की अध्यक्षता श्री जयप्रकाश नारायण ने की । ३० दिसम्बर '६८ को इस अवसर पर नीम का पाना का प्रबन्धदान जयप्रकाशजी को समर्पित किया गया । आपने भाषण करते हुए कहा कि अपने भविष्य के लिए थोटी पर निर्भर रहनेवाले किनी भी राजनीतिक पार्टी से बहूँ प्रयास करना बेकार है कि वह देण में सामाजिक, प्राथिक तथा कृषि-विकास ला सकेगी ।

आपने कहा कि देश में राजनीतिक स्थिरता प्रायदान-आन्दोलन से ही आ सकती है । इसके लिए गाँव-गाँव में नया नेतृत्व लड़ा करना होगा और आमदायी आमसभाओं को उसका आधार बनाना होगा । इसी सदन में आपने कहा कि तूँकि प्रदेश राजनीतिक दृष्टि है, इसलिए प्रदेश के पूरे गाँवों की आमदान में लाने के लिए प्रदेशदान का आन्दोलन तूफान की गति से चलना चाहिए ।

को नाथीय राष्ट्र गांधी बहुकर अपने विरोधियों को राष्ट्र विरोधी बता सकते हैं ।

राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ के अधिक करते हुए जयप्रकाशजी ने कहा कि निरक्षरता शक्तिमो के बहूवन के कारण यह जनसम को संचालित करनेवाली प्रसली शक्ति जन मण्ड । जनसंघ धर्म-निरपेक्षा के द्वारे से जो कुछ कहता है, उसको उन समय तक मंजीरता-पूर्वक नहीं माना जा सकता, जबतक वह राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ के संघ से अपनी कटिप्राप्त प्राप्त नहीं कर लेता ।

मुस्लिम-सम्प्रदायवाद का जिक्र करते हुए जयप्रकाशजी ने कहा कि हमनाथ की कुछ गलत व्याख्याओं और कुछ ऐतिहासिक कारणों और हिन्दू-सम्प्रदायवाद की प्रतिक्रिया के चलते एक ऐसे सम्प्रदायवाद का जन्म हुआ जो खुद मुसलमानों और मुन्क, दोनों के लिए खतरनाक है । इन सतरे का सोन है— 'जमात-ए-इस्लामी' । यह जमात भारतीय राष्ट्र की धर्मात्मक मानती है, जिसके नीचे मुस्लिम धुगो की जिनकी जिता गये सकते ।

## मुसादाबाद में आमदान अभियान

मुसादाबाद जिले की बिलारी तहसील में १५ दिसम्बर से २२ दिसम्बर '६८ तक आमदान-अभियान चला । प्रथम दो दिन बिलारी के कार्यकर्ता-शिबिर हुआ । कुल तीन बी से अधिक कार्यकर्ता तथा शिक्षक शिबिर में रहे । १७ तारीख को प्राय कार्यकर्ता निकल पड़े । १७ से २२ दिसम्बर तक कार्यकर्ता २५० ग्रामों में पहुँच पाये । १८ ग्रामों की आबादी के ७५ से १०० बीनदी तक परिवारों ने आमदान के योजना-पत्र पर हस्ताक्षर अपनाये गये और सही की ।

इस प्रकार सदन ५१ प्रतिशत आम तथा ७६ प्रतिशत परिवार आमदान में सम्मिलित हुए । बिलारी तहसील के लगभग ५० ग्राम और, जनवरी के प्रथम पत्र में आमदान में सम्मिलित हो जायें और बिलारी से सगी अन्य तहसील गमल करवरी तक आमदान में आ जायें, इस प्रकार की योजना जिले के कार्यकर्ता बना रहे हैं ।

—हमिसाह बैंग  
संयोजक, जिना आमदान-प्राप्ति समिति

## बलिया में तरुण-शिबिर

रमठा (बलिया) ३१ दिसम्बर '६८ । जिलादान के बाद जिले में भागे के काम की गति और सक्ति देने के लिए तरुण-शिबिरी का सिलसिला चल रहा है । पहले और दूसरे शिबिरी दो इंटर-जिले में सितम्बर-अक्तूबर में हुए थे । तीसरा भागीम तरुणों का शिबिर २५ से ३१ दिसम्बर '६८ तक रमठा में सम्पन्न हुआ । शिबिर का उद्घाटन श्री विविध नारायण शर्मा ने और समावर्तन श्री धीरेन्द्रभाई ने किया । शिबिर में प्रगल्भ युवक-समूह के सभी कुलपतिवासी तथा भाग्य रानपूति का मार्गदर्शन मिला । लगभग ३० विद्यार्थियों ने इस शिबिर में भाग लिया ।

## अब्दाङ्गलि

बुलन्दशहर (उ० प्र०) से प्राप्त-मुचला-मुलार जिला सर्वोदय मण्डल के अध्यक्ष स्वामी भगवन्मन्त्री २२ दिसम्बर '६८ की दिवंगत शिबिरी । उ० १९५४ से ही जिला सर्वोदय मण्डल के अध्यक्ष के रूप में आप सर्वोदय-आन्दोलन का समीक्षण और संचालन करते रहे थे । अपनी सेवा-भावना और कर्मठता के कारण स्वामीजी लोगों के अत्यन्त प्रिय स्वजन बन गये थे ।

उत्तर प्रदेश के सुप्रसिद्ध रचनात्मक कार्यकर्ता की रामनाथ टन्क का कानपुर में दिनांक २७ दिसम्बर '६८ को ६४ वर्ष की आयु में देहान्त हो गया । आप जीवन के प्रारम्भिक काल से ही गाँधी-विचार के अनुयायी रहे । सभी तक प्राप्त खादी भवन, दिल्ली के व्यवस्थापक रहे । स्वामी आपन बानपुर तथा नरवध प्राथम में भी आपने महत्वपूर्ण कार्य किये ।

बिनाम सर्वोदय परिवार की ओर से यह दल बाराही आत्माओं को हार्दिक यत्नाङ्गलि ।

प्राथिक पृष्ठ : १० रु०, विदेश में २० रु०, या १५ शिबिरी या ३ शहर । एक प्रति : २० पैसे ।

श्रीहृष्यभट्ट भट्ट द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए प्रकाशित पूर्व हृषिकण प्रेस ( प्रा० ) लि० कार्यालय में मुद्रित ।



# भारत-यात्रा

दिवाण-यका मूलक गणितोद्योग मथान अहिलक कान्ति का सन्दिग्धवाहक-सांत्वाहिक

सर्व सेवा संध का मुख पत्र  
नं० : १५ अंक : १५  
वीनवार १२ जनवरी, १९६६

अन्य पृष्ठों पर

राजस्थान सर्वोद्य-सम्मेलन का निवेदन १७६

बनारस — सम्पादकीय १७६

प्यार : एक व्यवहार्य संघ — किरीडा १८०

राजस्थान सर्वोद्य-सम्मेलन १८१

राजस्थान प्रदेशवाहन की योजना १८२

माओलन के समाचार १८४

परिशिष्ट

"गोबिंद की बात"

१० सम्पूर्णनिन्दुकी, का. देशवासान

बाधयती, १० जनवरी १९६६ : काज  
१० बने विन में ८० वर्ष की आयु में का-  
सम्पूर्णनिन्दुकी का निधन हो गया। वे दोन-  
साम्या पर बहोनों से बड़े थे। सर्वोद्य-सम्मेल-  
न की ओर से हम शोक प्रकट करते हुए  
मनाजलि समारोह करते हैं।

सम्पादक  
का. देशवासान

सर्व सेवा संध प्रकाशन  
राजकाट, बाराबली-१, बछर प्रदेश  
कोन : ७१८५

धर्म का राजनीति में कोई स्थान नहीं



हिन्दुस्तान उन सब लोगों का है, जो यहाँ पैदा हुए और पले हैं और जो दूसरे किसी देश का आसरा नहीं ताक सकते। इसलिए यह जितना हिन्दु-ों का है उतना ही पार-सियों, बेनों इराकियों, हिन्दुस्तानी ईसाइयों, मुसलमानों और दोंगर गैर-हिन्दुओं का भी है। आजाद हिन्दुस्तान में किसी धर्मिक धन्य या सम्पदा के बहुमत पर नहीं, बल्कि बिना किसी धार्मिक कल्पना का सकता है, जो हिन्दुओं को अल्पमत बना दे। स्वतंत्र हिन्दुस्तान में लोग अपनी सेवा और योग्यता के आधार पर ही चुने जायेंगे। धर्म एक निजी विषय है, जिसका राजनीति में कोई स्थान नहीं होना चाहिए। विदेशी हुकूमत हमारे यहाँ धर्म के अनुसार इतने बग़ायों कीर के बन गये हैं। जब देश से विदेशी इस बेवकूफी पर तुल ही हटेंगे।

सब धर्मों के दिने हुए हैं। लेकिन वे धर्मों की कल्पना के हैं। और धर्म के बने, अल्प है, इसलिए वे अल्प हैं। धर्म का दिया हुआ धर्म मनुष्य करता है। जिसका अर्थ सम्पदा है। सब अपनी-अपनी दृष्टि से, जब तक भी उस दृष्टि के अनुसार वे बराते हैं तबतक सम्पदा है। लेकिन सबका गलत होगा भी असम्भव नहीं। इसलिए हम सब धर्मों की ओर समभाव रखें। हमसे अपने धर्म के प्रति हमने उदासीनता नहीं आती, लेकिन अपने धर्म के प्रति हमारा जो प्रेम है वह अन्धा न होकर समभव बनता है, और इसलिए वह ज्यादा सात्विक, ज्यादा निर्मल बनता है। सब धर्मों की ओर समभाव हो सभी हमारे दिव्यपुरु तुल सकते हैं। धर्मात्मता और दिव्य दर्शन में उत्तर-दृष्टि का अन्तर है। धर्म का सम्पदा मान होने पर सारी अड़चने दूर होती हैं और सब धर्मों के बीच सम-भाव पैदा होता है।

सब विदेशियों को यहाँ रहने और बसने की पूरी आजादी है, बराते कि वे अपने को इस देश की जनता से अधिक समझें। जो विदेशी यहाँ अपने अधि-कारों के लिए संरक्षण चाहते हों, उन्हें भारत आशय नहीं दे सकता। आदिमियों की तरह रहना चाहते हैं। लेकिन उन्हें ऐसा नहीं करने दिया जा सकता, क्योंकि उससे संपर्क पैदा होगा।

(१) 'हरिकान्त सेवक' : २-८-५३ (२) 'लाइव फॉर मोहनदास करमचन्द गांधी' : का. देशवासान, २३-३१६-५० (३) 'हरिकान्त' : २६५६-५६

— जो. क. गांधी

# प्रदेशदान की सिद्धि के लिए एकजुट होकर पूरी शक्ति से लगने का आह्वान

गांधी-शास्त्री वर्ष में राजस्थान के हर गाँव में ग्राम-स्वराज्य का संदेश पहुँचाने का संकल्प

—राजस्थान में आन्दोलन एक नये ऐतिहासिक मोड़ पर—

हमारी भावना की नायक और राष्ट्र के करोड़ों गांधीजी वगैरह हमारा स्थान इस और खींचते रहे कि अपने माने में स्वराज्य अभी हमारा मानना चाहिए, जब देश के लाखों गाँवों का विकास हो और सबसे गरीब और दुःखी को उन्नत लाभ पहुँचे मिले। गांधीजी ने स्वराज्य की ची कि स्वतंत्र भारत में गाँव देश की आधुनिक इकाई बनेगा, इस इकाई को और खेती तथा गाँवों के उद्योगों के विकास की आवश्यकता की जायगी और इस सबसे फलस्वरूप हर इकाई अपने में भरी-पूरी, स्वाधीन, और स्वायत्त, पर एक-दूसरे से सहकार के भागे में बँधी हुई, और सब मिलकर पूरे देश और अखिल मानवता से अनेक रूपों में जुड़ी हुई होगी।

राजस्थान प्रदेश का यह सर्वोदय-सम्मेलन प्रारम्भ करता है कि ग्राम-स्वराज्य का बापू का यह सपना साकार होना बाकी है और इसमें देर होना देश की आर्थिक, औद्योगिक, राजनीतिक, सामाजिक, शैक्षिक, हर प्रकार की सही विद्या की प्रगति के लिए हानिकर है।

हम ग्राम-स्वराज्य की सिद्धि के लिए विनोबाजी ने श्रम-ग्रामदान का एक सख्त आतिशब्दी कार्यक्रम देा की विद्या है और यह सन्तोष की बात है कि वह कार्यक्रम अपने लक्ष्य की ओर तेजी से बढ़ रहा है। देश के कई प्रदेशों में एक ही अधिक जितने पूरे ग्रामदान में शामिल हुए हैं। बिहार में ही कुल गाँवों के भागों से आर्थिक, पूरे उत्तर बिहार के ६ जिले, ग्रामदान में आये हैं। बिहार के अलावा उत्तर प्रदेश, तमिलनाडु और महाराष्ट्र ने भी संपूर्ण प्रदेशदान का संकल्प व्यक्त किया है और उसकी सिद्धि में लगे हैं।

देश के अन्य भागों की तरह राजस्थान के सर्वोदय-कार्यकर्ता भी स्वराज्य के बाद इस पिछले १५-२० वर्षों में पूर्य विनोबाजी के मार्गदर्शन में चल रहे, सर्वोदय-आन्दोलन के जरिए जनता की शक्ति जाग्रत व संगठित करने का प्रयास करते रहे हैं। यहाँ भी अने-

क १ हजार से ऊपर ग्रामदान हो चुके हैं। किन्तु मानना चाहिए कि समय के ठकावे को देखते हुए यह प्रगति बहुत ही धीमी है। पिछले दिनों प्रदेश की लोकजीविका धराबन्दी के महत्वपूर्ण आन्दोलन ने सभी और उसका अवरकारक परिणाम भी सामने आया। इससे विचार्य ही कार्यकर्ताओं का आत्मविश्वास और शक्ति बढ़ी। लेकिन आवश्यकता है और पूर्य विनोबाजी ने राजस्थान के कार्यकर्ताओं को सही, सामयिक संकेत दिया है कि प्रदेश की पूरी शक्ति प्रदेश के सर्वोदय ग्रामदान के लक्ष्य की सिद्धि में लग जाय।

दुर्भाग्य से राजस्थान के कई भागों में जीवन अकाल की स्थिति बनी है। स्वाभाविक ही ऐसे समय जनता की राहत और पशुधन की रक्षा के लिए वसाधार्मिक सेवा-कार्य किया जाना जरूरी है। लेकिन यह साफ समझना होगा कि दुर्भाग्य की स्थिति भावे दिन बने, यह स्थिति भा हो जाय, सब भी जनता बेबसी व नीच-चिथड़े की कपी की धिक्कार न हो तथा राहत बल पर व जीक लोगों के पास पहुँचे, इसके लिए भी जरूरी है कि प्रदेश की जनता में, मुख्यतः गाँव-गाँव के लोगों में, सामुदायिक भावना, ग्राम-विश्वास व ग्राम-निर्भरता बदे।

इस प्रकार चाहे धराबन्दी सकल करने

की बात हो, चाहे जनता के आत्मविश्वास को बढ़ाने व अकाल आदि संकट के निवारण व उस समय के सेवाकार्य की ठीक संभाल देने का काम हो। ग्रामदान, ग्रामस्वराज्य के बुनियादी कार्य को भागे बढ़ाना व जल्दी-से-जल्दी कामयाब करना हर तरह से आवश्यक, शुभ और कल्याणकारी है।

राजस्थान प्रदेश सर्वोदय-सम्मेलन गांधी-शास्त्री के इस वर्ष में प्रदेशदान के लिए पूर्य बाबा का सन्देश आह्वान की गतिशील बनाने के लिए एक शुभ लग्न व शुभ संकेत मानना है। इस लक्ष्य की ओर मनोयोगपूर्वक सारी कार्यकर्ता-शक्ति एकजुट होकर लग जाय, देश अखिल उपस्थित हुमा है। एतः यह सम्मेलन गांधीजी के ग्राम स्वराज्य में विश्वास रखनेवाले भाई-बहनों की सब दिना समय लोये, इस कार्य में लगने के लिए आवाहन करता है। विश्वास है कि प्रदेश की जनता इस आतिशब्दी काम के लिए उत्सुक हो जायगी और सर्वोदय-विचार-प्रेमी संस्थाएँ, कार्यकर्ता, गांधी-शास्त्री की अवधि में प्रदेश-दान का संकल्प कर उसकी सर्वोदय सिद्धि में लग जायेंगे।

(२०-११ दिसम्बर '६१ को जयपुर में आयोजित १५ वें राजस्थान सर्वोदय-सम्मेलन का निवेदन)

## राजस्थान प्रदेशदान का सामूहिक संकल्प

“हम यह संकल्प करते हैं कि देश की शक्तिशाली, समृद्ध और सुखी बनाने के लिए गांधीजी की ग्राम-स्वराज्य की जो कल्पना थी उसे साकार करना आवश्यक है। विनोबाजी की ग्रामदान की योजना ग्राम स्वराज्य की स्थापना का उत्तम उपाय है। परित्यक्ति की भाँति है कि यह काम लक्ष्य-से-असंख्य सफल हो।

अतः हम संकल्प करते हैं कि गांधी शास्त्री के इस वर्ष में राजस्थान के सब गाँवों में ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य का विचार पहुँचाकर उसके लिए सहस्रमि प्रति प्राप्त करेंगे तथा प्रदेश-दान के काम को पूरा करने में अपनी अधिक-से अधिक शक्ति लगायेंगे।”

[ १५ वें सर्वोदय-सम्मेलन के अवसर पर यह संकल्प सामूहिक रूप से दुहराया गया। ]

## चन्द्रामामा

साएर हो कोई बच्चा होता जिनसे अपनी माँ से चन्द्रामामा की माँ न की हो, और साएर हो कोई माँ हो जिससे चन्द्रामामा का नाम लेकर अपने बच्चे को सिराया न हो, बहुतसा न हो। दूर बड़े दिवसी भल्ला, और प्रेमी को न जाने जिसका दर्द। धुँव की मनुज ने दूरा की है, लेकिन दूर जतने बाद को ही दिया है। धुँव की मनुज मिलने की चेष्टा में न जाने जब चन्द्रा मनुष्य की फिर धारणा बँटकर उन तक पहुँचने की कोशिश करने लगा। धुँव की कोशिश के बाद जब मनुष्य अपने चन्द्रामामा को पूरे नेने के जगैव है, और वह दिन दूर नहीं है जब वह सचवाक दूरकर अपनी ओर में जा बैठेगा।

बीनपूने पहुँचिया, कम का उठाना या अमेरिका का, यह बाद की दृष्टि में कोई बड़ी बात नहीं है। बाद बरतों से बहुत दूर है—दुनी रिकी है। पहुँचनेवाले मनुष्य बाद को अपना देश बताये, अपना देश दिखाये, लेकिन बाद खुद उन भीलों में नहीं जानता। धरती के जिन देशों को अपने साथ तक कभी देला नहीं, अपनी अमेरिका माया वह क्या जाने? देशों के भिन्न की यह सोचना पाकर बाद को पिलना प्रार्थन होगा?

चारलोक पहुँच हो हम गये, लेकिन पहुँचने के बाद हम कहाँ गया करते? चन्द्रा के दुकड़े नाटक पर धन्य-धन्य बच्चा करि, और अपने-अपने फाँटे पड़वाये हैं? बारसाने बजाये हैं? मुन्नीलोक के भीलों के तैर-तराटे के लिए होटल और मिलेमाकर भोजन? बा, अपने पहुँचे बाद पर बँटकर दूरी दुन्नी को उठा देने के लिए हम के धट्टे बायन करते हैं?

मासमान में बच-नामित 'हेटेसाइट' उड़ रहे हैं। किनलिए उड़ रहे हैं? 'माउ' का मेव लेने के लिए? मेव लेने और बच गिराने के लिए मनुष्य में अपने नेने जिसका के साधना का इन्तेमास कर लिया है। बाद के लिए उनका पास क्या रहने मिल को योजना है? को मनुष्य अपने रहने की धरती को उठा देने की धमकी दे रहा है, वह कुछ दिनों में बाद को भी बड़ी धमकी देगा। उसको बाद तक पहुँचने की श्रमा मिली है याद के मर के, और विज्ञान मिला है प्रविष्टा की योजना के। धाक का साथ 'केस विज्ञान' उड़ा हुआ है श्रिष्टा के। जिस पुराण की दूल श्रमा नय हो, धमा हो, दमन हो, सोचन हो उसमें से जो की परिणाम मिलेगा उन पर उस मुक्त श्रमा का रंग रहेगा ही।

विज्ञान ने हमें भगार बुद्धि दी, शक्ति दी, सामन दिये, लेकिन नयी श्रमा यह कहाँ है? हमारे? सकार और बाजार के हाथ में

पूरे हुए विज्ञान में दमन और मुन्नीलोक की विज्ञान दूरी मानवीय प्रेरणा के जगैव है? नयी प्रेरणाओं का नया विज्ञान अभी हमें मिला नहीं।

बाद की जगहे पर जाकर हम जब देखेंगे उस देखेंगे, लेकिन दुनिया में हम क्या देख रहे हैं? हमारे सामने दो हाथ हैं—एक पड़ोसी से हटे हुए मनुष्य का, और दूसरा मनुष्य से हटे हुए विज्ञान का। जो मनुष्य अपने पड़ोसी से दमन हो गया, वह मनुष्य को लेकर पड़ोसी का फिर दोषेगा, और दोषे में ही अपनी शक्ति को विज्ञान का बरदान बोलित करेगा।

विज्ञानी धारीक मान है कि मनुष्य बाद के पाठ हो पहुँच रहा है, लेकिन सामने की बीमार की पाठ में बड़े हुए पड़ोसी के साथ नहीं पहुँच पा रहा है। बुद्धि और विज्ञान ने हमें साथ तक पहुँचा दिया लेकिन पड़ोसी के साथ पहुँचने के लिए तो शक्ति चाहिए। हम नहीं तो विज्ञान प्रदान है, और शक्ति नहीं तो साधना चाहिए। हम नहीं मनुष्य ऐसे ही समूचे विज्ञान और साधना का शिखार बना हुआ है। वह पड़ोसी से दूर और बाद के पाठ का रहा है।

बौद्ध हो, पर पड़ोसी के दुःख मनुष्य के जीवन-मरण की मरणा है। इस समस्या को वह बड़े दुःखमालेगा? विज्ञान और साधना की दूरी उनके पास कम नहीं है, लेकिन अपने बाएँ और उजने साथ और लगति भी वो बीमार खोई कर ला है, को संसार बना ही है, वो सारे जब और अविज्ञान विविध कर गिये हैं, उनके कारण उस दुँवी का साम हमें मिल नहीं पा रहा है। जब उस विज्ञान जब हम दुःख में से कुछ छोड़ें, और नया साधना लिए संसार होये। वो विचार, वो व्यवस्था, वो रास्ता बा व संसार, मनुष्य को मनुष्य न माननी हो, वह बाढ़े प्राचीन के नाम में बलनी हो या नवीन के, लेकिन मनुष्य छोड़ने लायक है। उसे छोड़कर ही हम एक नये जीवन और संसार में प्रवेश कर सकते हैं।

जो पुराण चन्द्रा तक पहुँचने में है, उसके कम पुराण पड़ोसी तक पहुँचने में नहीं है। संसार उठा है कि एक पुराण बचाओ बरके भी निष्पत्ती ही हो सक्ता है, किन्तु हमारे में बलान ही क्षमा है।

बित दिन हम अपने और पड़ोसी के बीच की दूरी दूर कर दें, उस दिन बाद और दुन्नी की एक हो जायेगी। पड़ोसी को पाकर मनुष्य साथ सृष्टि को वा लेगा, अपनी नयी सृष्टि बना देगा।

मास में जिशादान	११	अक्टूबर	१९४६	मासवार	८१०२४
विहार	"	"	१३५	"	"
उत्तर प्रदेश	"	"	१३५	"	३९०८५
तमिलनाडु	"	"	७५	"	११११२
मध्यप्रदेश	"	"	१०	"	५३००
संक्षिप्त	"	"	१५	"	५६५२
जड़िया, महाप्रद, पारसवान, मध्यप्रदेश	"	"	"	"	"

भाज का यह बहुत मंगल दिन बुनिया मर में मनाया जाता है। भगवान ईसा मसीह का भाज जन्म-दिवस है। मेरे तो हर एक दिन मंगल ही है। जिस दिन हमें शुभ प्रेरणा होती है, हमारे मन में शुभ संकल्प पैदा होता है, वह शुभ दिन है। फिर भी कुछ दिन ऐसे होते हैं, जिस दिन की प्रेरणा बहुत शुभ होती है। ऐसे दिनों में भाज का यह दिन है। बुनिया मे कोई देव नहीं होगा, जहाँ भाज का दिन नहीं मनाया जायेगा। क्या दिया ईसा मसीह ने हमको? उन्होंने ऐसी चीज दी, जिसे बुनिया भर के स्वयंसेवक-सेवा, धर्मबद्धों मानते आते हैं। 'दुस्मन पर प्यार करो, उसे प्रेम से जीतो'। इसे स्वयंसेवक-सेवाओं ने धर्मव्यवहार्य बनाया है। लेकिन स्वयंसेवक से देखने पर भाव्य होता है कि इससे बचकर स्वयंसेवक चीज नहीं हो सकती है। 'दुस्मन पर प्यार करो' इसमें 'हमिनिसेविस' अपने हाथ में रहता है, माननेवाले के हाथ में नहीं रहता। यह बाहे मेरा डेप करे, चाहे प्यार, मेरा 'हमिनिसेविस' मेरे हाथ में। मुझे क्या करना है, यह उससे सीखना नहीं है। मैं बह सीख चुका हूँ। वह बाहे दी करे, मुझे प्यार ही करना है।

यह बहुत बड़ी बात है। इसके बचकर स्वयंसेवक बात नहीं हो सकती। बाहे बुनिया कुछ भी करे, मुझ पर जो भी आपत्त गुजरे, मैं वही कहूँगा जो मुझे करना चाहिए। जिन लोगों ने ईसा की क्रूस पर सड़काया, उनके लिए ईसा ने क्या कहा? अर्थात् न्यायिक वेदना पर अनुभव करते हुए वे बोले, "अप-काय उन्हें चमा कर। वे जानते नहीं हैं कि वे क्या कर रहे हैं। वे जानते होते जो ऐसा नहीं करते। इसलिए हे प्रभु तू उन्हें चमा कर।" इसके बचकर समा का धर्मचर्य बना ही सकता है। मरते हुए भी प्रेम हो करना, समा ही करना।

अनेक सम्राट् आये और गये, उन्हें कोई याद नहीं करता। लेकिन आज के दिन ईसा को सारी बुनिया याद करती है। प्रभु ईसा का हम पर जो उपकार है, वह कभी भुलाया नहीं जायेगा। तो-दार्ई हजार साल से सतत प्रेरणा जो दे रहा है, वह असफल माना जायेगा तो

सफल किसे माना जायेगा? हजार-हजार साल हुए तो भी जिन्हें लोग याद करते हैं, वे असफल माने जायेंगे कि जिन्हें याद नहीं किया जाता है, वे? लेकिन बुनियासिद्धांति बचने से रटवाते हैं—फलांने राजा का जन्म फलाने साल में हुआ, उसने यह-यह काम किया, फलाने साल में वह मरा। बच्चे याद नहीं करते हैं, इसलिए कहा जाता है कि ३३ प्रतिशत याद करो तो भी बनेगा। किता भी किया जाय तो भी उन नामों को लोग उठानेवाले नहीं हैं। नाम तो ऊन्हींका उठाने-वाले हैं, जिन्होंने सबको यह सिखाई।

ईसा ने हमें सिखाया कि भुग धारणा हो, देह नहीं हो। समनेवाला जो करे बंठा करना, गुस्सा करे तो गुस्सा करना, ऐसा स्वाधीन बनना मुम्हारा काम नहीं है। वह हंसमुख रहेगा, तो तुम हंसमुख बनोगे और

### विनोबा

वह टेढ़ा मुँह करेगा तो मुम्हारा मुँह टेढ़ा होगा, ऐसे पुण्यार्थीहीन मत बनो। तुम हँसते हँसते रहो।

वही बात मैं गाँववालों को समझाया हूँ कि मुम्हारा अन्ना मुम्हारे हाथ में है। पाटीवाले उनको कहेंगे कि हमें बोट दो तो हम मुम्हें स्वर्ग में पहुँचायेंगे। हमारे स्वर्ग का 'मैनिफेस्टो' देल लो। कोई उन्हें यह नहीं समझाया कि मुम्हारा स्वर्ग और मुम्हारा नरक मुम्हारे ही हाथ में है। मुम्हारा प्यार मुम्हारे ही हाथ में है। ये पाटीवाले अर्थकार-प्रमुख हैं। भगवान ने पीवा में भड़ूने ॥ कहा कि 'ये मत भुके हैं। भौतिक ज़िन्दगी धर्तार का धायव लिया। तू निमित्त बन'। "मन्यदेवे निह्वा-पुन्येन निमित्तयानं नव सत्यवाचिन्।"

मैं यह कई क्षण बील चुका हूँ कि 'पॉलिटिक्स धाउटटेड' हो गयी है। अब मेरे ब्रह्मणे ने अध्यात्म और विज्ञान ही टिकेगा। राजनीति, धर्म, संघ मर चुके हैं। पीवा में भगवान नहीं बढ़ते हैं, वे मर चुके हैं। भगवान उन्हें लतम कर चुका है। हे भर्तृन्, तुम जरा उठ खड़े हो, वे मर चुके हैं। जगता नहीं करे,

उठ खड़े हो। भगवान में हम यही समझते हैं कि मुम्हारा प्यार मुम्हारे हाथ में है।

भगवान ईसा ने हमें यही सिखाया कि अपने पर जितना प्यार करते हो, वुह उठ-कर अपने को नहलाया, अपने को सिखाया, जितना प्यार किया अपने पर। वही प्यार पड़ोसी पर करो। कल एक खेलजियन मछन हमारे पास आयी थी। उसने मुना कि पश्वं विरोध काम होने ला रहा है, सारा विशा भ्रमभान में था गया है, लोग अपने पंथ पर चढ़े होंगे, पराधमुख नहीं चनेंगे, यह देखने के लिए वह सभी चीर हमसे मिले। शिस्तमय के निमित्त उसने हमें सारे सात छोटा स्वयं-मुदायें अर्पित कीं। कहा कि किसी गरीब के खेत में इस पैसे से इन्फ्रा बनेगा तो भागवान ईसा मसीह की हमा से खेत फलेगा। और उस बहान में मुम्हारे क्या माँगो? उसने कहा—'आपकी पुरानी पोती मुझे दीजियेगा और पोती पा करके वह बहुत प्रमद हुई। वही अन्ना और प्रेम से उसने वह पोती ली। मैं ताम्रध में रह गया कि ३० साल की यह कन्या खेलजियन जैसे दूर देश से आती है, सचोचन का काम क्यों तो रहर है, यह देखने के लिए। और प्रेम से इनके देकर जाती है। प्रेम का अन्तम बिज मैं कल देल चुका।

बुनिया मर में भले लोग हैं और वे भले लोग सारे एक हैं। भले भारत में नन्द लोग दोखते हों, लेकिन भले लोगी की संख्या कम नहीं है। भले लोग बुनिया में भ्रमन्त हैं। धनरत हो गये पहले और धनरत होंगे भागे। भगवान की हम पर कितनी कृपा है यह कहने के लिए आज के दिन के निमित्त मैं यह बात आपके सामने रखी। आपने यहाँ काम पूर्ण करने का वचन दिया है। काम तो आप ही करते हैं, मैं तो कुछ नहीं करता। और आप को क्या काम करते हैं? काम तो भगवान करता है। हम धन निमित्त हैं। उस भगवान की धारण में जाकर मैं सपात रहता हूँ।

वदन्त में २४-१२-६८ को दिया गया प्रवचन।

अध्यात्मिक सुखा में सदादात-शिष्यव के लिए कोरुवर और पीरर वीवार है। अपने दोम में प्रचार के लिए सर्व सेवा संघ प्रकाशन की सिध्दर शीम मंगाइए।



इस अंक में

ये सब चीजें मेरे काम की हैं...  
दल-बरतू लोग हैं ?  
मन की मेल चुन गयी, भावमान साफ हो गया !  
बब बगों के हों मिट गये !  
राजनीति के तथ्यान्  
बाधा पगोको का बेकता है  
बलगा की मुक्ति पायी  
मजरा ने ही बहमा दिया  
बद की लोख

१३ जनवरी, '६६  
वर्ष ३, अंक ११ ] [ १८ पै

ये सब चीजें मेरे काम की हैं,  
इन्हें साझाई का चिन्ह किसने बनाया ?

मेरी एक छोटी-सी कोपरी है। उसके सामने बरगर का पेड़ है। मैं सुबह सूरज निकलते-निकलते क्षेत्र में पहुँच जाता हूँ, और शाम को जब अंधेरा होने लगता है तो दीया जलाकर घर में उजाला कर देता हूँ। मेरी बैलों की जोड़ी जितनी भण्डी है। वे बैल न हों, और यह हल न हो तो क्षेत्र कैसे बोया जाय ? समय से क्षेत्र की बोवाई हो और बीमार हो, तो बीज उगें, पौधे बढ़ें हों, और हर पौधे में सुबह गेहूँ की बाँसें भाँयें। अब प्रमान पक जाये तो हँसिया साजें, साँपियों की हुलाजें, सब मिल-कर क्षेत्र काटें, और प्रमान को सल्लिहान में इकट्ठा कर दें। सल्लिहान को बेसकर जितनी चुकी हो !

ये सब चीजें मेरे पास हैं, वो लेखी खूब भण्डी हो। लेकिन लेखी चाहे जितनी भण्डी हो, और प्रमान चाहे जितना पैदा हो, लेखी के साथ बतनेवाले संघों के बिना काम नहीं चलेगा। प्रमोद्योग का पहिया गाँव-गाँव, घर-घर चलना ही चाहिए। लेखी और उद्योग को मिलकर उत्पादन का चक्र पूरा होगा, और घर-घर की से मद जायगा।

इस चुनाव सड़नेवालों ने अपने-अपने लिए जिन चीजों के चुनाव-चिन्ह बनाये हैं वे सब मेरे

काम की हैं। हमारे नेता इस भण्डी चीजों को इकट्ठा कर मुझे क्यों नहीं देते ? कैसे बात है कि जो चीजें खुदहाली बढ़ानेवाली हैं, वे साझाई का चिन्ह बन गयी हैं। भला कोपरी और बैल, बरगर और गेहूँ, गेहूँ और हँसिया, या लेंतो और उद्योग में कोई साझाई हो सकती है ? बात यह है कि जीवन में जो चीजें मिल-कर रहती हैं वे राजनीति में एक-दूसरे के प्रमान हो पाती हैं। उसी तरह राजनीति पट्टीसियों की भी एक-दूसरे का इदमन बना देती है। लोगों को बोझने की जगह लोड देती है।

शामदान दिलों को जोड़ता है। बढ़ता है कि, गाँव एक है। उसकी एकता में ही उसकी शक्ति है। चुनाव के कारण, या और किसी भी कारण, उसकी एकता टूटने नहीं देनी चाहिए। →



## दल-बदल कौन है ?

**प्रश्न :** किसको बोट न दें, यह बताते हुए आप लोगों ने कहा है कि गलत उम्मीदवार की एक पहचान यह भी है कि वह दल-बदल है। बात ठीक है, क्योंकि दल-बदल की बात का एत-वार क्या है ? जिस भादमी की बात और ईमान का एतवार न हो, उसके हाथ में सरकार कैसे सौंपी जायगी ? लेकिन यह तो बता-इए कि दल-बदल माना किसे जाय ? अभी चुनाव में जो उम्मीद-वार खड़े हैं, उनमें अनेक ऐसे हैं जो अपना पहला दल छोड़कर दूसरे दल में शरीक हुए हैं। एक तरह से कई पूरी पार्टियाँ ही ऐसी हैं, जिसके लोग—कम-से-कम सब मुख्य लोग—पहले कांग्रेस में थे। क्या ये सब दल-बदल माने जायेंगे ?

**उत्तर :** आपने बहुत अच्छी बात उदायी है। इस बात की अच्छी तरह समझ लेने की जरूरत है कि क्यों दल-बदल एक बड़ा दोष माना गया है, और क्यों मतदाताओं को बोट देने के लिए अच्छे उम्मीदवार को पसन्द करते समय दल-बदल का ध्यान रखना चाहिए।

एक पार्टी को छोड़कर दूसरी पार्टी में चला जाना, या दूसरी नयी पार्टी बना लेना अपने में कुछ नहीं है। ऐसा करना गलत भी नहीं है। हमारे देश में विचार की स्वतंत्रता है। जिसे जो विचार अच्छा लगे उसे माने, जो दल अच्छा लगे उसमें शरीक हो, या किसी भी दल में शरीक न हो और 'स्वतंत्र' रहे। जो भादमी अपना दिमाग खुला रखता है, जो सचाई के साथ चलने की कोशिश करता है, वह बदलता रहता है, बढ़ता रहता है। वह किसी दल के साथ रहने के लिए सचाई को—जिसे उसकी भावना सचाई मानती ही—नहीं छोड़ता। ऐसे सच्चे भादमी की दल-बदल नहीं कहेंगे। वह भले ही एक पार्टी छोड़े, और दूसरी पार्टी में जाये, या साधारण के साथ मिलकर एक नयी पार्टी बनाये, लेकिन वह जो कुछ करेगा खुलकर करेगा, वह अपने विचारों के बारे में जनता को अंधेरे में नहीं रखेगा।

लेकिन आप उस भादमी को क्या कहेंगे, जो एक पार्टी से तो चुनाव लड़े, लेकिन चुनाव के बाद जब सरकार बनाने की मगर एकता टूट जायेगी तो गांव का पूरा जीवन टूट जायेगा। गांव को नहीं, राजनीति को तोड़ना चाहिए। और, राजनीति तब टूटेगी जब हमारे दिलों से सारे दल निकल जायेंगे, जिन्होंने इन अच्छी चीजों की शान्ति और सुख का नहीं, बल्कि द्वेष और संघर्ष का चिह्न बना डाला है।

बात हो तो सरकार में पद पाने की लालच से एक पार्टी को छोड़कर दूसरी में, और दूसरी को छोड़कर तीसरी में चला जाय ? क्या ऐसे भादमी के लिए भी आप कहेंगे कि उसने ईमानदारी से अपना विचार बदल दिया है ?

**प्रश्न :** नहीं, ऐसे भादमी को तो पद का लोभी ही मानना पड़ेगा। दूसरा क्या माना जाय ?

**उत्तर :** वस, ऐसे ही लोभी और बेएतबार भादमी को दल-बदल कहते हैं।

**प्रश्न :** शरीर वह भादमी दल-बदल है, जो चुनाव हो जाने के बाद पद के लोभ से अपना दल बदलता है। क्यों ?

**उत्तर :** बिल्कुल ठीक। जो चुनाव के पहले दल-बदलकर जनता के सामने जाता है, और अपनी बात सचाई के साथ रखकर जनता का बोट माँगता है वह दल-बदल नहीं कहा जा सकता।

**प्रश्न :** और वह भादमी क्या है जिसने पिछले चुनाव के बाद सरकार में जाने के लिए दल बदला, नया दल बनाया, और अब अपने नये दल की ओर से चुनाव लड़ रहा है ?

**उत्तर :** आप खुद सोचें। आपने इतने दिनों तक उसका काम देखा। अगर आपको संतोष हो गया हो तो आप उसे बोट दे सकते हैं, बसंतें उसमें दूसरे गुण भरपूर हों, और यदि संतोष न हुआ हो तो बोट न दें। कौन उम्मीदवार अच्छा है, और कौन बुरा, यह अपने विवेक से पूछिए। लेकिन विवेक सही काम तभी करेगा जब दिल से दल निकल जायगा, और शांति निकल जायगी। जिसके हृदय से यह दुहरा विष निकल जायेगा उसकी भावना उसे सही रास्ता जरूर दिखायेगी। •

मैं गाँववालों से कहता हूँ कि तुम्हारे हाथ में ही सब कुछ है। तुम्हारा यशस्वि तुम्हारे ही हाथ में है। आज की राज-नीति गर चुनो है। इससे तुम्हारा हित नहीं होगा। राजनीतिक पार्टियाँ बोटों से कहती हैं कि तुम्हारा माया हमारे हाथ में है। हमें बोट दो, हम तुम्हें स्वर्ग दिला देंगे। स्वर्ग में क्या-क्या मिलेगा, यह हमने अपने 'विनिर्देष्टा' (पोपया-पत्र) में बताया है। दूसरी ओर कोई पार्टी नहीं जो तुम्हारे लिए स्वर्ग दिला सके। स्वर्ग नरक तुम्हारे हाथ में है, यह कोई पार्टी लोगों को नहीं समझती।

पटना, २५-१२-६८

—विमोक्ष

## मन की मैल धुल गयी थासमान साफ हो गया !

हरिकिमुन ने नारद-मोह के लिए कपयोंवाली जिया माया-पुरी को रचना की थी, वह भेद धुलते ही खत्म हो गयी। मोह का पर्दा फटते ही गाँव के कई लोगों में हरिकिमुन के खिलाफ रोप पैदा हो गया। भुद बटेसर सहित हरिजन-टोले के लोगों के मन में यह दाँक समा गया कि जरूर ही हरिकिमुन ने भुद ब्रम्हस बनने के लिए यह चाल खती थी। कई युवक तो एक-साथ हरिकिमुन पर उबल पड़े, "कभी तो वैज्ञानिक बनने की कोशिश किया करो हरिकिमुन, बाँदर में भी भन के पन्धर का झूठा जिये जाते हो ? राम... राम, कम-से-कम गाँव के इन पौन-दस बूढ़े-बुढ़ीयों का तो खयाल किया होता कि जितनी भय-पच्ची करने के बाद तो इन लोगों के चलते गाँव में सुमति दाखिल हुई है, भब तुम अपने छुद स्वाचों के लिए ठले खरम करने पर उताह हो गये ? ... हुम्दाई बार्न पान्नी काहिए हरिकिमुन, भौर भय बच्छी तरह समझ लो, गाँव की एकता को तोड़ने के लिए फिर कभी ऐसी चाल खती तो टॉपें...!" एक युवक नोचिठ हो गया था। ... धायद उसकी बारात से लौटते समय की बात भीर हवालात की दुईसा याद हो भायी थी।

"बुध रही रामसमान, बीठी बात का नरंगद नही बनते, ओ बीन राम ही बीत गया, भाये की बात सोचो।" हरिहर काका ने कुछ झट्टी हुई आवाज में कहा।

हरिकिमुन सहम गया था। तिर जठाकर किसीते भाँख मिलाने की हिम्मत नहीं हो रही थी। जिन्दगी के चासीन साल बीत गये यही सब करते, लेकिन उसने कभी मात नहीं खायी, सबको पछाड़ता रहा, लेकिन ध्यान न जाने क्यों, उनके दिल में उसीके भन की दुर्नगा बँटा घुमो रही थी। धायद पहली बार बहुत सारे सज्जन लोगों का एखाप सामना करना पडा था उसे। झंकेले-झंकेले ली लगन गाँव के हर भावनी ने वह कभीन-कभी निपट चुका है। धायद दुर्नगा की बही सबसे बड़ी दुर्नगा है कि वह कभी भी संश्लिख सज्जनता का सामना नहीं कर सकती। यह हूबरी बात है कि सज्जनता का सपष्टित होना भासान नहीं है। ठजन लोग या तो सार्वजनिक भायलों में घुन रहते हैं, या छिट-पुट कुछ करते भी हैं तो उसका कोई स्पायी भय नहीं होता। बरकि दुर्नग सभ भस्तर संपष्टित होती है, इसलिए दुर्नगा साठवर पड आवी है।

"कौन न हरिकिमुन को ही भामसभा का ब्रम्हस बुला जाय ? भपर इनके दिल में गाँव के लोगों की सेवा करने

का उत्साह पैदा हुआ है तो हमें इनकी मीका देना चाहिए।" रामघनी बापू ने सुझाव दिया।

"हगिज नही, हम घपनी बात यापस लेते हैं। हरिकिमुन बाबू का मन साफ नहीं है।" ब्रम्हस के लिए हरिकिमुन का नाम पेय करनेवाले बटेसर ने ही जोर देकर कहा।

"मन तो 'पंचपरमेसर' की सेवा से ही साफ होता है बटेसर, हरिकिमुन को मीका देना चाहिए।" हरिहर काका ने रामघनी बाबू की मँथा समझकर उनकी बातों का समर्थन किया।

"लेकिन जब सेवा के नाम पर मेदा जाने के लिए जीम से चार टपक रही हो तो ?" रामप्यारे सिंह ने कहा।

"बार-बार गडा मुर्दा क्यों उसाइते हो रामप्यारे ? एक बार जब कह दिया गया कि जी दोरी, उठे मुनकर घाने की बात सोचनी है तो फिर वही श्रपक झूठ कर दिया ?" विषनाथ राम ने झटते हुए कहा।

"भापकी क्या राय है ठाकुर ?" मनसुस ने धीरे से पूछा।

"मेरी भी राय है कि हरिकिमुन को ही मीका देना चाहिए। धारिर, कय जब गाँव के सब लोगों की राय में ही होगा, तो ठर किस बात का ? जिम्मेदारी झालते भीर विधास करने से भादमी बदलता भी है।" ठाकुर विषनाथ राम ने कहा।

"मैं हाथ धोड़कर धाय लोगों से प्रार्थना करता हूँ कि सब भीर मुने लखित न करें। मैं अभी इस काविल नहीं कि सबकी गलाई की बात सोच सकूँ। मेरा मन बहुत कमभीर है। जो कुछ ही सकेया में बैसे ही कहूँ, लेकिन ब्रम्हसा भय लोग किसी भीर को ही बनारें।" इसी ढेर बाद हरिकिमुन सिर उठाकर बोले सफ। उसकी आवाज भारी थी। बेहरे से कुछ परोसानी मलक रही थी।

"तो फिर, हरिहर काका की ही !..." बटेसर ने कहा।

"हाँ... हाँ, यही उचित है।" एकमाप कई लोगों ने कहा।

"लेकिन मुझे भब इस बुजापे में यह भार नहीं बोझा जायगा। मुझे तो भाक करिए धाय सोय !" हरिहर काका ने कहा।

"ठाकुर विषनाथ राय ही...!" जगत नारायण ने कहा।

"नहीं... नहीं... मैं नहीं !" ठाकुर विषनाथ राम ने साफ झकार दिया।

"बह नही-नही... हाँ-हाँ कब तक चलता रहेगी ?" सभा में जोड़े लपर पक्षिभ के जाने में मैंने किसी धादमी ने पूछा।

"लेकिन वैसता ही तो लेते ?" सबके सामने यही गवान था।

## जब वर्षों के द्वेष मिट गये !

बेगूसराय क्षेत्र में घाय-घाय ग्रामदान के हस्ताक्षर हो रहे थे। कौतुक या, मामूली अपरिचित कार्यकर्ता दिन भर में बड़े-बड़े भू-स्वामियों के ग्राम का भी ग्रामदान कराकर आ जाते थे। पर नवलगढ़ प्रत्यवाचक बिन्हु बना हुआ था। जो भी कार्यकर्ता जाता, उल्टे-पांव पापस आ जाता। यहाँ किसीका किसीसे परिचय नहीं। गाँव में ४६ वर्षों से खबर-खबर मुकदमेबाजी चल रही थी। गाँव का हर परिवार मुकदमे में उसभा हुआ—कोई मुदाई, कोई मुदालाह, कोई गवाह, तो कोई जमानतदार।

समस्या भाई गोखले के सामने आयी। वो हनुमान (चार्य-कर्ता) गाँव में बैठक बुलाने के लिए भेजे गये। निश्चित तारीख को भाई गोखले कच्चे पर बड़ा बैठा सड़कामे, अपने साहटिका से रोहित पाँव को घसीटते हुए नवलगढ़ माध्यमिक विद्यालय पहुँचे, पर वहाँ कोई जानकारी नहीं। सीबा, हार्डस्कूल में पूछे। वहाँ पता चला कि हाँ, बैठक तो है, पर कोई भाये नहीं। भाई गोखले एक बेंच पर बैठ गये। एक शिक्षक ने पूछा—“भाप ही ग्रामदान लेने भाये हैं ? वहाँ छोटा बैसा है !” सारे शिक्षक ने

कहकही लगायी ! प्रश्नों की झड़ी—एक शिक्षक भाई अधिक सुतर हो रहे थे। उनके एक-एक व्यंग्य पर कहकहे लग रहे थे। छतने में एक सज्जन भाये। शिक्षकगण घोड़ा सम्मिल गये। भाई गोखले को यह शीपते देर न लगी कि ये यहाँ के प्रधानाध्यापक हैं। उन्होंने विनम्र स्वर में निवेदन किया कि प्रधानाध्यापक साहब, भापके सामने एक व्यक्ति कटपरे में खड़ा है। भेरे मित्रों के अनेक आरोप एवं टीकाएँ हैं। मैं व्याघाघीस की तलाश में था। भाप रुपाकर यह जिम्मेवारी उठाकर मुझे सफाई देने का मौका दें। एक-एक प्रश्न का उत्तर प्रारम्भ हुआ। धीरे-धीरे सारे शिक्षक मौन हो गये। प्रत्यकर्ता, शिक्षक भाई की प्राँलें सजल हो गयीं।

सबतक सूर्यनारायण बिदा हो गये थे। भाई गोखले यहाँ से कहाँ जायें ? स्कूल का चपरासी चाभी का गुच्छा लेकर खड़ा है। शिक्षक संकोच में बैठे हैं—सभी किसी-न-किसी परिवार के कायमी शक्ति। अन्त में एक युवक ने उन्हें अपने साथ लिया। एक दरवाजे पर आकर बिठाया। बचाया, गाँव के प्राप जैसे शक्ति बिन्हीके यहाँ ठहरते हैं। वहाँ उन्हें पता चला कि जो सज्जन उन्हें वहाँ तक ले भाये थे, उनका वह बुद या दालान नहीं था। अन्धेरा हो चुका था, साचार वहाँ रहना पड़ा।

गृहपति गाँव के महामारत के महारथी थे। रात में ग्रामदान का विचार उन्होंने धैर्यपूर्वक बुना। प्रासपास के ग्रामदान की खबर मिली।

सुबह भाई गोखले पाँच बजे दूसरी पंचायत जाने की तैयार। देखा, सामने बमला बाबू चाय लेकर जड़े हैं। “क्या हमारा गाँव ग्रामदान नहीं हो सकता ? भाप की हमें इसी प्रकार छोड़कर चले जायेंगे ?” भाई गोखले ने पूछा—“क्या भापका समर्थन मिलेगा ?” “क्या पूछते हैं, गोखले बाबू। यदि प्राज भी हमारा गाँव नहीं बना तो फिर ऐसा अवसर कब मिलेगा ? प्राज हुआ कर दो थप्टे का समय दें ?”

सूर्यनारायण सदय हो रहे हैं। पचास वर्ष के चाद श्री बमला बाबू की चन्द्रमौली बाबू की दालान पर हाजिर हैं। द्वेष की दीवार प्रेमायु से पिघल गयी। दोनों एक पारटे में साय होकर गाँव के सभी दरवाजे पर भूम गये। देखते-देखते भाई गोखले के सामने ‘ग्राम-सभा’ अस्तित्व हो गया। ग्रामदान के विचार बढाये गये। कुछ युवकों ने दो-चार प्रश्न पूछे। हस्ताक्षर होना शुरू हुआ—पहले श्री चन्द्रमौली बाबू, उनके नीचे श्री बमला बाबू और फिर साय गाँव !

—निर्मलचन्द्र

“रामधनी बाबू ने सुझाया, “एक उपाय है। सब लोग पाँच मिनट के लिए मौन होकर भगवान का ध्यान करें, और अपने दिल से पूछें कि सबसे अधिक गाँव की भलाई सोचनेवाला भादमी गाँव में कौन है। फिर सब अपनी-अपनी बात कह दें। जितने लोगों के नाम लिखे जायें, उनके नामों की पर्ची बनायी जाय, फिर सबको एकसाथ मिलाकर रख दिया जाय और किसी छोटे बच्चे से उसमे से एक पर्ची निकलवायी जाय, उसमें जिसका नाम भाये, उसे ग्रामसभा का अध्यक्ष माना जाय।”

रामधनी बाबू की बात लोगों को पसन्द आयी। बैसा ही किया गया। कुल ७ नाम भाये। जब एक गोद के बच्चे से पर्ची निकलवायी गयी तो बलिराम पाँडे का नाम भाया।

बलिराम पाँडे ने भी बहुत नानू...की, लेकिन सबकी बात माननी ही पड़ी। और तब ऐसा लगा कि गाँव की एकता के प्राकाश में फिर भाये फूट के काले बादल बरसकर खल हो गये हैं, और प्रासमान साफ हो गया है। (बमला)



## राजनीति से संन्यास

प्रश्न : स्वतंत्रता के बाद से आपने राजनीति से संन्यास क्यों लिया ?

जिन्नीवा : स्वतंत्रता के बाद मैंने राजनीति से संन्यास लिया, यह जो जानकारी मेरे बारे में आपको मिली है, यह मुझे खुद को नहीं है। स्वतंत्रता के पहले भी और बाद में भी मैं जनता की शक्ति बनाने का काम ही करता रहा। लोक-शक्ति खड़ी करनी है, राजनीति माने राजसत्ता के द्वारा लोगों पर हुकूमत चलाया। यह पुरानी बात हुई। आज यह सत्ता लोगों के हाथ में रहे, यह बाबा की कीर्ति है, जिसकी लोक-नीति हम दे सकते हैं। उत्तम राजनीति का नाम लोक-नीति। उस ग्रंथ में न व्यवस्थापिका ने, न मैंने राजनीति छोड़ी है। छोटे साहब सामने बैठे हैं। एक जमाने में वे शायद के मुख्यमंत्री थे। तब वे जिस राजनीति में थे, उसमें आज नहीं हैं। लेकिन आज भी वे राजनीति में ही हैं, जिसे लोक-नीति कहा जायेगा।

## क्षी-शक्ति

प्रश्न : जिसकी कोमल स्मरण की होती है, परन्तु शक्ति का रूप उन्हें हो माना गया है। किसी मुख्य की बरपना क्यों नहीं की गयी ?

जिन्नीवा : बात सही है। जो की शक्ति माना जाता है। मुख्य-की बरपना शक्ति के रूप में क्यों नहीं हुई ? ऐसा कभी नहीं बहुत कि मुख्य-शक्ति, क्षी-शक्ति कहते हैं। हमने भी 'क्षी-शक्ति' नाम की विचार लिखी है, जिसमें किसी की शक्ति के बारे में कहा है। गीता में भी कहा है कि सात शक्तियाँ हैं। और वे क्षी-शक्तियाँ हैं, क्योंकि कठोरता में जितनी शक्ति है उससे कोमलता में बहुत ज्यादा शक्ति है। जिसमें कोमलता होती वह दूसरे के हृदय में प्रवेश करता है और वही रह जाता है। जो कठोर होता है, वह हृदय में प्रवेश नहीं करता। यह हाथ पकड़ेगा, कान पकड़ेगा; परन्तु हाथ पकड़ने से और कान पकड़ने से ज्यादा शक्ति तो हृदय पकड़ने में है। कान तो किसी के पकड़ना चाहिए। कान पकड़ने से बेल काजू में घाते हैं। लेकिन मैं आपसे कहना चाहता हूँ कि जो कोमल स्मरण के होते हैं, वे बैलों के हृदय पर भी कब्जा कर लेते हैं। बेल उखाड़ा उत्तम सेवक होता है। और दुष्टों पर भी वे कब्जा कर लेते हैं। कुत्ता भी उनका

उत्तम सेवक होता है। एण्ड्रोवित्स और सिंह की कहानी मशहूर है। उसने सिंह को भी कोमलता से बंध में कर लिया था।

## दृष्ट-अदृष्ट भेद

प्रश्न : आज भी बहुत स्थानों पर हरिजननों का कानून बनते हुए भी कुर्बों से पानी नहीं भरने दिया जाता है। पुलिस व सत्ताधारी भी सज्जिता से कानून को धमल में लाने के लिए भीषण नहीं देते। ऐसी दशा में क्या हरिजन लोग ईसाई या कम्युनिस्ट समुदाय में प्रवेश नहीं करेंगे ?

जिन्नीवा : यह बात सही है कि यद्यपि कानून में छूत-अछूत भेद नहीं रहा है, फिर भी गाँवों में वह विद्यमान है। उसकी जिम्मेवारी सरकार पर नहीं डाल सकते। क्योंकि कानून में भेद नहीं है और सरकार में हरिजन मंत्री भी होते हैं। लेकिन गाँव में पिछड़े हुए लोग होते हैं। उनमें अवेनिगा होती है, जाति की भाषण होती है। इसलिए गाँव गाँव में जाना होगा, सम-भाना होगा। वहाँ जायेंगे और सभा करेंगे दो सभा में हरिजन और दूसरे लोग इकट्ठा बैठेंगे नहीं। तो हम उनको समझावेंगे। यह सारा काम करना होगा। यह काम लोगों को करना होगा, क्योंकि यह ज्ञान-अंधकार का काम है। यह सरकार की मदद से नहीं होगा। हरिजन सेवक संघ नाम की एक संस्था है। मैं उन्हें कहता हूँ कि तुम लोग बलम संघ क्यों बनाते हो। बापू ने तो कहा था कि सब सच की सर्व सेवा सच में विनीत हो जाता चाहिए। लेकिन वह सत्य रहा। परिणाम यह हुआ कि सरकार से मदद प्राप्त करके काम करना पड़ा। ऐसे काम भी लोगों की करतार पड़ता है, सरकार से नहीं होता।

एक दफा पठित नेहरू ने मुझे कहा था कि वे हरिजन सेवक संघ और दूसरे संघ सम्बद्ध काम करते हैं और सरकार से मदद माँगते हैं। अच्छे काम को मदद देना सरकार का कर्तव्य है, सरकार मदद देती है, लेकिन जैसे-जैसे वे सरकारी मदद लेते हैं वैसे-वैसे फीके पड़ते जाते हैं। होना तो यह चाहिए कि एक दफा सरकार से ४० प्रतिशत मदद तो और ६० प्रतिशत लोगों से प्राप्त किया, तो दूसरे साल ६० प्रतिशत मदद सरकार की होगी और लोगों से ४० प्रतिशत प्राप्त करेंगे। तीसरे साल ६० प्रतिशत की, ७० प्रतिशत सरकार की मदद होगी। तो, वे लोग इस प्रकार सरकार पर भयसम्बित होते हैं और फीके पड़ते हैं।

[बर्लिन के प्रमुख लोगों के साथ की चर्चा से सम्बन्धित, २१-११-५८]

## ‘बाबा गरीबों का देवता है’

स्मरण वर्षों पूरे हुए बाबाजी ( बाबा राधवलाल ) को वेद छीने । पर हमें उनकी याद आज भी बनो हुई है । बाबाजी का जीवन सदा हमें प्रेरणा देता रहेगा । उनके जीवन के अनेक प्रसंगों में से कुछ प्रसंग हम यहाँ दे रहे हैं ।

सन् १९३४ में पहली बाढ़ आयी थी । राप्ती और सरयू की बाढ़ से गोरखपुर-देवरिया जिले तस्त थे । गाँव डूब रहे थे और उनके निवासी नावों और जहाजों पर लादकर सुरक्षित स्थानों में पहुँचाये जा रहे थे । कछार क्षेत्र का एक गाँव राप्ता में बिलोन हो रहा था । बाबाजी गोरखपुर से नाव लेकर गीता प्रेस के कुछ कर्मचारियों-सहित उस गाँव में पहुँचे । नाव देखकर गाँववाले डूब ही से डीङ्-डीङ्कर नाव में घाकर बैठ गये । बाबाजी एक बुढ़िया की झोपड़ी में गये । उन्होंने कहा, “माता, सब लोग चले गये, तुम क्यों नहीं नाव पर चलो हो ?” बुढ़िया ने कहा, “बाबा, हम नहीं जाइय । सब चाहें जोयब, आपन मझई नाही छोड़य ।” बाबाजी ने बुढ़िया से बहुत प्रणाम-विनय किया । उसने कहा, “भन्छा, जो हम चलो त हमार बचकी कैसे चली ?” बाबाजी ने कहा, “मैं बचकी ले चलूँगा ।” और यह कहते ही उन्होंने बचकी के दोनों पाट सिर पर उठा लिये । आगे-आगे बुढ़िया और पीछे-पीछे बाबाजी, बार फर्साङ्ग चलकर नाव पर आये । यह दृश्य देखकर सभी लोग रंग रह गये ।

×

×

×

×

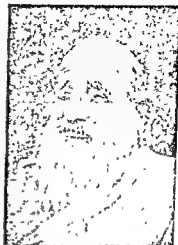
×

×

×

सन् १९३६ की बाढ़ ने उग्र रूप धारण कर लिया था । जब सरयू पार के प्राजमगडवाले देवारा के सेकड़ों गाँव डूबने लगे, तो बाबाजी ने डीङ्-डूङ्कर जहाज की व्यवस्था की, जिससे कई हजार की संख्या में बाढ़-पीड़ित बरहज लाये गये । कई हजार बाढ़-पीड़ित स्त्रियों, बच्चों, भावालम्बुओं को भोजन देना आसान नहीं था । १७ महीनों तक बरहज में बाबाजी ने इनके रहने-सहने और भोजन की व्यवस्था कैसे की, यह कोई मात्र एक पूर्ण रूप से नहीं जान सक्त । बाढ़-पीड़ितों के रहने के लिए आश्रम की सभी संस्थाएँ बन्द रहों और मकान खाली बिये गये । बाढ़-पीड़ित-निवास भर चुका था । एक दिन दोपहर के समय बाबाजी बाढ़-पीड़ितों में घूमकर उनका दुःख-सुख पूछ रहे थे । इतने में उनकी दृष्टि एक हरिजन महिला पर पड़ी, जो एक बकरी के बच्चे को गोद में लेकर अपना दूध पीता रही थी । बाबाजी ने कहा, “यह क्या ?” साथ के अन्य लोग इसकी गंभीरता को नहीं सोच पाये । बाबाजी और आगे बढ़े, उन्होंने सही बात जानती चाही । पूछने पर ज्ञात हुआ कि यह बकरी के

बच्चे को इसलिए दूध पिला रही है कि इसकी माँ पैदा होते ही मर गयी । आज यह तीन महीने से इसे अपने बच्चे के हिस्से का दूध पिलाकर जिला रही है । बाबाजी ने कहा, “अप्य हो माता, बकरी के बच्चे पर इतना स्नेह ! अपने बच्चे को जमीन पर टिटाकर बकरी के बच्चे को दूध पिला रही हो ।” बाबाजी मातृत्व की इस महानता और मातृ-हृदय की इस कोमलता को स्मरण कर फूट-फूटकर रोने लगे । उन्होंने उसे बरहज की हरिजन-बस्ती में रहने के लिए स्थान दिया । भोपड़ी, बनवा दी, फिर उसको बाबाजी ने कुशीनगर में भगवान् बुद्ध की निर्वाण-शुभि में स्थान दिया । यह मात्र एक अपने परिवार के साथ है ।



बाबा राधवलाल

श्रीम्य की माथी रात थी । चारों ओर सन्नाटा था । इसी समय दो-तीन हट्टे-कट्टे आदमी आश्रम की कुडिया के सामने आये । उन्होंने साधुजी और ब्रह्मचारियों से पूछा, “परमहंसजी कहाँ हैं ?” “सो रहे हैं ।” “मुझे उनका दर्शन करना है ।” बाबाजी जगामे गये । एक नाटे कद का अत्यन्त सबल आदमी सामने आया । बाबाजी का वरण-स्पर्श किया और हाथ जोड़कर बोला, “सरकार, हमारा नाम मोमल है । आपके दर्शन के लिए बड़ी दूर से आ रहा हूँ । मुझे पकड़ने के लिए पुलिस हमेशा लगी रहती है । अधिक देर तक रुक नहीं सकता । यह लीजिए, तिलक स्वराज्य-फरार का रूपया ।” देगा कहते हुए सी खपे नीचे रख दिये । हाथ छोड़ा और चला गया ।

यह कहता गया : “बाबा गरीबों का देवता है । मैं गरीबों को सगता नहीं हूँ । आत्मका नाम और यत्न चुनकर यहाँ तक आया । दर्शन पाकर जीवन सफल हो गया ।”

## करुणा की मूर्ति गांधी

चम्पारण का एक कथन गम्भीर प्रसंग है। किसानों का सत्याग्रह चल रहा था। महात्माजी के सत्याग्रह से सभी भाग ले सकते थे। लेकिन कुछ में बन्दूक चलानेवाले ही काम भाते हैं, हैं, उसी प्रकार सब अपने-अपने हाला के चल पर इसमें भाग चम्पारण की उस सत्याग्रही सेना में कुछ लोग से शक्ति हो सकते हैं। लेकिन जिस प्रकार छोटे से लेकर बड़े तक सब राम-नाम सेते से सकते हैं। सत्याग्रह में समाज लोग धार्मिक हो सकते हैं। लेकिन मजदूर या। वह पैरों में चिन्ता सपेकर चलता था। उसके पास गुल गये थे। पैर खूब गुले हुए थे। घससा बेइन्ता हो रही थी। लेकिन धार्मिक शक्ति के चल पर वह महारोगी योद्धा सत्याग्रही बना था।

एक दिन राम की सत्याग्रही योद्धा अपनी छावनी पर लौट रहे थे। उस महारोगी सत्याग्रही के पैरों के चिपड़े रातों में फिर पड़े। उससे क्या नहीं आ पड़ा था। पावों से खून बह रहा था। दूसरे सत्याग्रही तेजी से भागे बड़ गये। महारामजी सबसे धीरे रहे थे। वे बने तेज चलते थे। दाढ़ी-जूब के समय भी साव के तेजी से भागे बड़ जाते थे। चम्पारण में भी ऐसा ही हो रहा था। पीछे पूर जानेवाले उस महारोगी सत्याग्रही का ध्यान किसी को नहीं रहा।

प्राथम पहुँचने पर शायना का समय हुआ। बापू के चारों ओर सत्याग्रही बैठे। लेकिन बापू की वह महारोगी दिखाई नहीं पड़ा। उन्होंने प्रश्नवाच्य की। अन्त में किसीने कहा: "बह पत्नी चल नहीं सकता था। घर जाने से वह पैर के नीचे बैठा था।"

गांधीजी एक घन्टा भी न बोलकर उठे। हाथ में बाती लेकर उसे सीधे बाहर निकल पड़े। वह महारोगी राम-नाम लेते हुए एक पैर के नीचे चरणान बैठा था। बापू के हाथ की बाती बीछते ही उसके चेहरे पर माया झूट पड़ी। अरे गये से सबसे दुःखी था 'बापू'।

गांधीजी रहते सने: "भरे, तुमसे क्या नहीं गया, तो मुझे रहना नहीं चाहिए था?" उसके दून से सने पैरों की ओर उनका ध्यान गया। गांधीजी ने बाहर फाटकर उसके पैर को मनेट दिया। उसे चढ़ाया देकर सीधे-सीधे प्राथम में उसके

कमरे में ले गये। बाद में उसके पैर लोक तरह से धोये। प्रेम से उसे अपने पास बैठाया। गजन झुक हुआ। शायना हुई। वह महारोगी भी शक्ति और प्रेम से ठालो बना रहा था। उसकी धारें खबडवा रही थी। उस दिन की शायना कितनी गंभीर और कितनी भावपूर्ण रही होगी!

## नम्रता ने ही चकमा दिया

यह कहानी सन् १९४२ की है, जब कि गांधीजी प्राणाला-महल से थे।

बापूजी जेल में भी अपना समय व्यर्थ नहीं गँवाते थे। बासन, संसन, शायना, बवाई, सब काम बराबर चलते थे। बीच में ही कभी कोई नयी भावा सीपते थे, किसी नये ग्रन्थ का परिचय कर लेते थे। इस तरह चलता था।

उस दिन गांधीजी का जन्म दिन था। आन्तोलन के उन दिनों में जेल के बाहर सारे देश में जनता बड़ी गंभीरता के साथ वह दिन मनाती थी। उधर सरोजिनी देवी, डा० सुशीला नायर आदि ने गांधीजी से कहा: "बापू, आज सारे काम बन्द, आज प्राणाला बन्द-दिबस है।"

बापू ने कहा: "सात दिन काम बन्द नहीं रहना है। केवल दोपहर के समय कुछ देर बन्द रहे।"

कय हो गया। दोपहर को गांधीजी के परिवार के लोगों ने क्या ही तोल शुरू किया। निदरय हुआ कि संसार के महात्मा विचारकों के भाषण और संघ लिये जाय और चारों-चारों से समाप्त हुई। गांधीजी की चारों प्राणी। दूसरों की चारों गये और सब बापू से कह उठे: "बापू, पढ़ानिए तो, वे किनरी उचित हैं?"

बापू ने कुछ देर सोचकर कहा: "पहली चोटी की है, दूसरी सोमा सोमा की और तीसरी हमसन की या नासहित की है।"

सब हिल्ला उठे: "गलत, बिलकुल गलत।"

किर उनमें से एक ने कहा: "बापू, वे सारे उदरण एक ही व्यक्ति के हैं और उस व्यक्ति का नाम है मोहनदास करम-बन्द गांधी।"

बापू हँस पड़े। सब हँसने लगे। धनवाने ही गांधीजी ने अपने को महात्मा विचारकों की संघों में बैठा दिया था। यों तो नम्रता धाटे आ जाती, लेकिन उस दिन नम्रता ने ही गांधीजी को चकमा दे दिया था।

—सने गुप्तजी

## चन्द्र की खोज

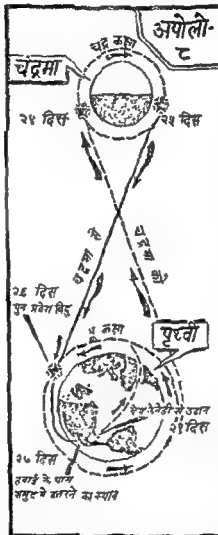
२१ दिसम्बर को धरती के तीन मानव (फ्रैंक बोरमैन, जेम्स ए० लावेल यूनिवर और विलियम ए० एण्डर्स) चन्द्रमा की यात्रा पर निकले। २,३८,८३३ मील की लम्बी यात्रा पर उन्हें जाना था। यह एक ऐसी यात्रा थी, जिसमें जान पाने का खतरा था। इसलिए यह बड़े साहस की यात्रा थी।

जिस यान (मपोलो-८) से वे यात्री फ्रांस पर निकले थे, वह २४ हजार मील प्रति घंटे की रफ्तार से कैपफेनेडी के अमेरिकी 'चन्द्रयान-ग्रह' से उड़ा। उस यान का आकार जितना बड़ा था और वजन में जितना भारी था उससे ऐसा नहीं लगता था कि वह उड़नेवाला कोई यान था। यह यान १६४ फुट ऊँचा तथा लम्बा ३१ लाख सेर वजन का था। यह यान उड़नेवाली मशीन के बजाय एक ऊँची मट्टालिका जैसा लगता था। लेकिन जिस रोज वह यान यात्रियों को लेकर आकाश में उठा, दुनियाँ के लोगों की निगाहें आकाश की ओर उठ गयीं, कान रेडियो तक पहुँच गये। लोग भगवान से प्रार्थना करने लगे कि वे तीनों यात्री अपनी यात्रा की मंजिल पूरी कर धरती पर सफुल्ल उतर जायें। सात दिन की उनकी यात्रा बिना किसी बाधा के शुरू हुई। २३ दिसम्बर को पृथ्वी से १ लाख ६४ हजार मील की दूरी पर यान पहुँच गया। और २४ दिसम्बर को यान चन्द्रमा की परिसि में पहुँचा। जब यान चन्द्रमा के पिछले भाग में पहुँचा तो ३६ मिनट तक उस यान का पृथ्वी से सम्पर्क टूटा रहा। परन्तु फिर उसका सम्पर्क जुड़

गया और यान चन्द्रमा से केवल ६० मील की दूरी पर रह गया। उसने चन्द्रमा के वस घूँकर लगाये। २० घण्टे चन्द्रमा की परिसि में रहने के बाद २४ दिसम्बर को पृथ्वी के लिए वापस हुआ। चन्द्रमा का घूँकर लगाते हुए यात्रियों ने चन्द्रमा के अनेक चित्र लीये। चन्द्रमा के घरातल पर मनुष्य के उतरने के स्थान का भी उन्होंने चुनाव किया।

यात्रियों ने बताया कि चन्द्रमा प्रखर रेतीले समुद्र तट-सा दिखाई पड़ा।

२७ दिसम्बर को अपने निश्चित समय ( भारतीय समय के अनुसार रात्रि के ६ बजकर २१ मिनट पर ) पर निर्धारित स्थान पर चन्द्रयान प्रशान्त महासागर में उतरा। दुनिया भर में इस खसल यात्रा की खूब प्रशंसा की गयी। यह सफलता सिर्फ अमेरिका की न होकर पूरी दुनिया की थी, विज्ञान की थी। इस सफलता से यह बात पक्की हो गयी कि बल्दी ही मनुष्य चन्द्रमा के घरातल पर उतरेगा। अमेरिका और रूस, दोनों इस होइ में हैं कि पहले कौन चन्द्रमा पर उतरेगा। यह बड़ी बात नहीं है कि चन्द्रमा पर दोनों में से पहले कौन पहुँचेगा। चाहे कोई भी पहले पहुँचे, दुनियाँ के लिए वह दिन बहुत ही खुशी का दिन होगा, जिस दिन मनुष्य चन्द्रमा पर उतरेगा और चन्द्रमा की सही-सही जानकारी प्राप्त करेगा। अगर अमेरिका, रूस तथा दुनिया के अन्य देशों के वैज्ञानिकों ने मिल-कर कोशिश की होती तो बहुत पहले ही चन्द्रमा पर मनुष्य उतरा होता !



‘अपोली ८’ : वास्तविक यन्त्र : भारी दरवाजे, एक प्रति : अंतराष्ट्र परीक्षणार्थक : राश्ट्रपति : वर्षों से या संघ-प्रकाशन, राश्वपाट, कारागृही-१

# १५ वाँ राजस्थान सर्वोदय-सम्मेलन प्रदेशदान के संकल्प का व्यापक समर्थन

का ३-३१ दिसम्बर '६८ को जयपुर में १५ वाँ प्रादेशिक सर्वोदय-सम्मेलन माधो-जन-सभाओं के इस वर्ष में राजस्थान के समस्त गाँवों में ग्रामदान का विचार पहुँचाकर उसके लिए सहजाय प्राप्त करने तथा प्रदेशदान के काम को दृढ़ करने के लिए अपनी धार्मिक-ऐश्वर्यक प्रति समारोह के साप्ताहिक संकल्प के साथ सम्पन्न हुआ। सम्मेलन की सम्पन्नता की सी जयवज्रपद माराधन ने।

सर्वोदय सम्मेलन का शुभारम्भ करते समय श्री जयप्रकाश नारायण ने राजस्थान के साथ के अपने प्राचीन लगाव की चर्चा करते हुए राजस्थान के पुष्पलक्ष की चर्चा की, और गुणाल-मीठियों के साथ अपनी हासिक कहानु-हित प्रकट की।

ग्रामदान के प्रदेशदान एक की मजिब पूरी करने के लिए कार्यकर्ता और माधो-जनता का साहजान करते हुए मानते कहा कि प्रत्येक एक राजनीतिक इकाई है, इसलिए गुनियाद राजनीतिक परिचयन के लिए छिड़-पुट ग्रामदान के काम नहीं चलेनासाला है, इसके लिए प्रत्येक घर के गाँवों का ग्रामदान होना चाहिए।

सभा के रिफेण्डरीकरण के घोषित पर मानना मत व्यक्त करते हुए श्री जयमहात्मजी ने कहा कि किसी भी राजनीतिक रचना की गुनियाद अवगत नवजुव नहीं होगी, तबउक बहु रचना परकी नहीं हो सकती। मात्र भारत की वैनिक या साम्यवादी मानाहादी के सारे से मुक्त करने का एक ही मार्ग है कि ग्राम-स्वायत्त की स्थापना द्वारा केजित शक्ति का विकेन्द्रीकरण हो।

सर्वोदय-सम्मेलन के दूसरे दिन की बैठक में महाँ प्रदेशदान के संकल्प के बहुमिष पहलुओं पर विचार-विमर्श हुआ। इस बैठक में की विद्वान्ता ने कहा किदेश की वर्तमान परिस्थिति का यह उदाहरण है कि इन गाँवों की कल्पना के ग्रामस्वायत्त की स्थापना के काम में मुक्त कार्य। आपने कार्यकर्ताओं के स्थिति की कि रक्षा क्षोभक मित्रा के साथ हम करने की प्रदेशदान के लिए समर्थित करें।

श्री गोकुलमार्द मट्ट ने कहा कि समाज के निर्माण में ग्रामदान का महत्वपूर्ण, गुनियादी स्थान है। मात्र गाँवों का देश है और गाँवों की मजबूती पर देश की मजबूती निर्भर करती है। आपने माधो-जनता-मार्ग में जोव काम करने की प्रेरणा कार्यकर्ताओं को दी। श्री पुष्पलक्ष जैन ने सम्मेलन का निवेदन रखते हुए कहा कि भारत ही इति के ही नहीं, जयपुर की परिस्थितियों में भी ग्राम-स्वायत्त की महत्ता स्पष्ट है।

शत शत धार्मिक-वैदिकों की रेली हुई। इस रेली की सम्बोधित करते हुए श्री जय-प्रकाश नारायण ने कहा कि धर्म के हिंसा और संपर्क के वातावरण में धार्मिक के काम की विशेष आवश्यकता है। इसीसे वस्त्रा मयिषी पोखी है, जयपुर ग्राम-स्वायत्त के लिए मयिषी पोखी को तैयार करना होगा।

का ३१ दिसम्बर को ही कार्य सविधा-त्मक के उपाकर्म में राजस्थान के पुष्पलक्ष की मजबूतता गाँवों जयमहात्मजी समिति में अपनी भित्ति बैठक में ग्राम-स्वायत्त के लिए प्रदेशदान के कार्यक्रम का समर्थन किया है। समिति ने सर्वसम्मति से पारित प्रस्ताव में स्वायत्त-संस्थाओं तथा समता से इस ग्रामो-जन में सहयोग करने का साहजान किया। जयमहात्मजी समिति द्वारा माधो-जन-समाज में स्वीकृत मजबूती कार्यक्रम के प्रकाश में राजस्थान प्रदेश की कानूनी-समिति जिस पर हम सबको इस वर्ष पुष्पलक्ष लपना है। इसीसे यह विचार है कि इन धार्मिक, स्वतन्त्र धार्मिक के समन्वित प्रबल पर ही निर्भर है और इनको हमारे छात्रों कार्यक्रम का प्रथम मूल 'ग्रामदान से ग्राम-स्वायत्त' का उद्देश्य सत्य ही प्रकट कर सकता है। इस अवसर पर श्री जयप्रकाश नारायण

ने कहा कि गाँवों की प्रति सच्ची श्रद्धाजति उनके धारकों की स्थापित करना ही है। ग्रामस्वायत्त की स्थापना उनके प्रति श्रद्धा प्रकट करने का उत्तम तरीका है। उन्होंने कहा कि राजनीतिक माधो-जन के बाद धार्मिक विचरपटा और सामाजिक मजबूतता को दूर करने का काम हमारे सामने है। गाँवों में प्रबलित मजबूती में प्रकटित जाना चाहते हैं।

—विशेष सहायता द्वारा

## राजस्थान का प्रथम प्रत्येकद्वान नीमकाधाना

जयपुर. सीकर जिले के नीमकाधाना क्षेत्र का ग्रामदान महाँ माधो-जन प्रादेशिक सर्वोदय-सम्मेलन के अवसर पर श्री जयप्रकाश नारायण की सभापित किया गया। राजस्थान का यह पहला प्रत्येकद्वान है। नीमकाधाना पंचायत समिति में कोई १२२ गाँव हैं, जिनमें से लगभग १०० गाँवों के लोगों ने ग्रामदान का संकल्प लिया है। ग्रामदाताओं ने ग्रामदान से ग्राम-स्वायत्त स्थापित करने का निश्चय किया है।

उल्लेखनीय है कि ग्रामदान के बाद गाँव में ग्रामस्वायत्त बनानी जारी है, जो सर्वसम्मति से ग्राम-निर्माण के लिए प्रयत्नशील रहती है। ग्रामवासी मिलकर ग्रामकोष बनाते हैं। धीरे-धीरे ग्राम-स्वायत्त की प्रगति के अधिक गाँवों में माधो-जन के लिए प्रदान की जाती है।

नीमकाधाना क्षेत्रीय छात्री-समिति के मंत्री श्री जयमहात्मजी मोदी ने एक भेंट में बताया कि ग्रामदाता गाँवों में निर्माण की योजना भी बनायी गयी है।

### ‘धाति-विषय’ विस्ले

माधोजी १० जनवरी को ‘धाति-विषय’ के अवसर पर जिले के लिए, पी० पी० से, या मजबूती के रूप में ‘धाति-विषय’ विस्ले मंगाए।

दर : ७५ रु० प्रति हजार  
प्राति-स्थान  
५० मा० प्रति तेरा पण्डित  
प्राध्यापक, माधो-जन-१

# राजस्थान ग्रामदान-अभियान : प्रदेशदान की योजना

प्रथम चरण : जनवरी से मार्च, १९६६

भारत तीन महीने में प्रांत के कुछ चुने हुए क्षेत्रों में प्रदेशदान की पूर्वतयारी के निमित्त कम-से-कम तीन सप्ताह ग्रामदान-अभियान आयोजित किये जायें। इन अभियानों के दो मुख्य उद्देश्य होंगे :

• प्रदेश के चुने हुए १००-१२० कार्य-वर्ताओं को प्रत्यक्ष कार्य द्वारा ग्रामदान-प्राप्ति के काम का अनुभव देना, ताकि वे प्रायः प्रदेश-दान के काम का संचालन कर सकें।

• अधिक-से अधिक ग्रामवासियों की भांति, जिससे कार्यकर्ताओं में आत्म-विश्वास और उत्साह जगें।

इन अभियानों के प्रत्यक्ष अनुभव से प्रायः प्रदेशदान की पूरी योजना शीघ्रता प्प्राप्त हो सकेगी।

## अभियानों की रूपरेखा

प्रदेशदान के आवाहन के बाद सभी विस-म्बर ६ से १२ तक तीनमासका में ६०० दयानिधि पटमायक के मार्गदर्शन में पहला सप्ताह ग्रामदान-अभियान आयोजित किया जायें। इस अभियान का निर्देश १० कार्यकर्ताओं के भाग लिया जाय, जिनमें उत्तर प्रदेश तथा पंजाब के कार्यकर्ता भी शामिल हों। इस अभियान की अध्यक्ष करीब ४० ग्रामदान प्राप्त हुए। इन गांवों में तीन-चार हजार की ग्रामवासी के गांव भी हैं।

अभियान का अनुभव उत्साहजनक रहा। प्रथम प्रस्तावित तीन अभियान इस अनुभव के आधार पर आयोजित किये जा रहे हैं। डा० पटनायक ने इन तीनों अभियानों में भी उपस्थित रहने का आश्वासन दिया है। इन अभियानों की रूपरेखा इस प्रकार होगी :

• अभियान की अवधि पूरे ७ दिन की रहेगी।

• प्रदेशभर से चुने हुए १००-१२० कार्य-कर्ताओं के घसता राष्ट्रीय शिक्षक, पंच-सर-पंच, आदि कुल भिलावर २००-२२० कार्य-कर्ता हर अभियान में शरीक होंगे।

• आन्तर-राष्ट्रीय सहयोग की दृष्टि से, पड़ोसी प्रांत, जैसे-उत्तर प्रदेश, पंजाब, हरि-

याणा, मध्यप्रदेश, गुजरात आदि के भी कुछ कार्यकर्ताओं को अभियान में सम्मिलित होने के लिए नियमित किया जायगा।

• शुरू में दो दिन दल सब कार्यकर्ताओं का विचार होगा, बाद में २ दिन एक दो-दो, तीन तीन की टोहियां बनाकर कार्यकर्ता आस-पास के क्षेत्रों में पदयात्रा द्वारा ग्रामदान-प्राप्ति का काम करेंगे। अभियान के अन्त में टोहियां अपने-अपने काम की रिपोर्ट केन्द्र-स्थान पर देकर विस्तारित की जायेंगी।

• आरम्भिक विचार के बाद अभियान के दिनों में क्षेत्र के केन्द्र-स्थान से दो छोटे-छोटे दल नियुक्त क्षेत्र में भ्रमण रहेंगे। एक दल का नाम जगह-जगह पदयात्रा-टोहियां से सम्पर्क रखने का, उनकी बर्तनाओं को दूर करने का, और मध्य पहुँचाने का होगा। दूसरा दल क्षेत्र में बराबर घूमकर स्कूलों, कालेजों, मिशिन सभूहों, आदि में विचार-प्रचार और बातचीत करना का काम करेगा।

## क्षेत्रों की छान

इन अभियानों के लिए ऐसे क्षेत्र चुने जायें, जहाँ अधिक-से अधिक ग्रामदान प्राप्त होने की सम्भावना हो। यह जरूरी नहीं है कि क्षेत्र कोई प्रशासनिक इकाई हो। इस दृष्टि से क्षेत्रों के चुनाव में नीचे लिखी बातें ध्यान में रखी जायेंगी।

• क्षेत्र में ऐसे प्रभावशाली व्यक्ति का नेतृत्व हो, जो सामान्य तौर पर सभी वर्गों में आदर का पात्र हो, विवाद का विषय न हो और अभियान के संचालन में जिसका पूरा सहयोग हो।

• क्षेत्र के जिसकी तथा पंच-सरपंचों के सहयोग की सम्भावना बनी हो। इनमें से कम-से-कम कुछ अभियान में योग देने की तैयारी हों।

• यथासम्भव बड़े नगरों से दूर का क्षेत्र हो।

## पूर्वतयारी

• अभियान के आठ-दस दिन पहले से क्षेत्र में सम्पर्क तथा बातचीत-निर्माण का

का क्षेत्र के गांवों की परिस्थिति, वहाँ के स्थानीय नेतृत्व आदि की जानकारी प्राप्त करने का काम किया जाय।

• सम्भव हो तो ग्रामदान-अभियान के समयभर में क्षेत्र के सभी वर्गों, वर्गों आदि के प्रमुख लोगों में हस्ताक्षर से प्रचार निष्ठा की जाय।

• अभियान के दो या तीन दिन पहले डा० पटनायक क्षेत्र में पहुँच जायेंगे। उनकी उपस्थिति में क्षेत्र के तमाम शिक्षकों, पंच-सरपंचों, आदि की सलग-भलग मीटिंगें आयोजित की जायें।

• प्रचार पोस्टर-पंचों आदि के द्वारा करने की बजाय सामाजिक : मौखिक ही हो तो ज्यादा अच्छा।

## कुछ आवश्यक तैयारियाँ

• प्रदेशभर से १०० से १२० ऐसे कार्य-कर्ताओं की छानकर ली जाय जो प्रथम चरण के इन तीनों अभियानों में शरीक हों। इन अभियानों में कार्यकर्ता बदलते रहने से उन्हें काम का परिचय अनुभव नहीं हो सकेगा।

• ग्रामीण स्तर पर शिक्षा-विभाग द्वारा तथा अन्य सम्बन्धित अधिकारियों द्वारा परि-पत्र निकलवाकर शिक्षकों की यह तैयारी तथा अनुभव ली जाय कि वे ग्रामदान-अभियान में पूरा सहयोग दें।

• शिक्षा-विभाग आदि से यथासम्भव यह बात भी साम्य करावी जाय कि ग्रामदान-अभियान में काम करना 'समाज-प्रशिक्षण' का, यद्यपि उनके काम का प्रयोजन मात्र। ग्रामदान-अभियान में शामिल होनेवाले शिक्षक 'काम पर है', ऐसा माना जाय।

• इसी प्रकार पंचों-सरपंचों आदि के सहयोग के लिए सरकार के सम्बन्धित विभाग या अन्य अधिकारियों द्वारा परिपत्र निकल-वाये जायें।

• पदयात्रा के दौरान जब किसी गांव में ग्रामदान के लिए आवश्यक हस्ताक्षर हो जायें तो गांव में समा करके उसमें ग्रामदान की घोषणा की जाय और हस्ताक्षर आदि की आवश्यक जानकारी दी जाय।

### पिनोषान्ती कः कार्यक्रमः

१२ अक्षरी तक - विज्ञापक  
१३ से १४ अक्षरी : बाइ  
१५ से १६ अक्षरी , पटना जिले में ही  
(प्रधान मंत्रालय)  
१७ से १८ अक्षरी : पुणे  
१९ अक्षरी : आनंदपुर में प्रवेश

पत्रे ११ विमोक्षा-निवृत्त  
 माधव वि० शा० प्र० वृष  
 विहारराष्ट्रीय, पटना  
 २ बाग, पटना  
 १. गुप्तेर

## उन्नाविलेन के समाचार

### गया जिले का जिलादान घोषित

श्री भागवत मिश्र जिला रिवाज-पदाधिकारी ने १४-१०-६६ को बैठक में पूरे शिक्षक समाज को इस समियान की जिम्मेवारी उठा लेने के लिए प्रेरित करते हुए गया का जिला दान पूरा कराने में बड़ा महत्वपूर्ण हाथ बंटाया

है। राजनीतिक पक्षों के साथी, सरकारी सेवक, ग्रामपंचायतें और रचनात्मक संस्थाएँ भी अभियान में प्रतिकूल होकर खड़े थे। सबकी कोशिश के फलस्वरूप १ जनवरी ६६ को गया जिलादान की घोषणा हुई।

### गया जिलादान के आँकड़े

अनुसूचित प्रसंग	कुल गाँव	शामिल गाँव	जन-संख्या	शामिल जन-संख्या
गया शहर :	१८	२६३०	२२३३	१२,१८,७२१
गयाबा :	१०	१६७	११५८	७,००,६३६
झरंगाबाद :	११	१७६६	१३४७	८,०३,५१३
जहानाबाद :	७	८७३	८८७	६,४६,५८६
कुल :	४६	१,२३६	३,८५३	३६,८२,७६४

### साहाबाद जिलादान के मार्ग पर

साहाबाद जिले में विनोबाजी की भाषा के दरम्यान वहाँ। ग्रामदान-प्राप्ति समिति और जिला उद्योग-मण्डल बोर्ड के जिलादान और एक लाख रुपये की धैरी समर्पण करने का तय किया था। वहाँ। समाजों ने जिलादान के काम में सरकारी सेवकों का सक्रिय सहयोग देने के लिए एक परिपत्र निवाला और जिलादान के लिए जिले के निवासियों से एक भर्षी भी निकाली थी। जिले के सब पक्षों तथा सार्वजनिक कार्य-कर्ताओं की ओर से भी भर्षी प्रकाशित हुई। उससे वातावरण बनने में मदद मिली। विनोबा के निवास-काल में वहाँ भगवानपुर, बुढ़ा और साधारण, तीन भवे प्रसंगदान पूरे हुए और कुल मिलकर करीब २,००० वं की धैरी समर्पित हुई। भारा से रवाना होने के पूर्व साहाबाद जिला पंचायत परिषद की ओर से भी गत १८ दिसम्बर को बैठक बुलायी गयी और उन्होंने नीचे अनुसार निर्णय किये।

“श्री गुरुवरण उपाध्याय की अध्यक्षता में जिला पंचायत परिषद की बैठक हुई, जिसमें सर्वसम्मति से तय हुआ कि २६ जनवरी ६६ तक इस जिले का ग्रामदान सम्पन्न हो जाय तथा प्रत्येक पंचायत से दो दो की दरमा इकट्ठा कर श्री विनोबाजी की धैरी भी उतरी दिन समर्पित की जायेगी। इस काम की जिम्मेवारी प्रत्येक प्रसंग पंचायत परिषद के समर्पित एवं मंत्री संगे तथा जिला एवं प्रसंग पंचायत के परिषद-पदाधिकारी जिलादान पूरा होने तक इस काम की ही अपना प्रमुख काम समझकर अपना पूरा समय इस काम के लिए देंगे।”

इस अवसर पर बिहार राज्य पंचायत परिषद के मंत्री श्री बिहारी प्रसाद तथा राज्य पंचायत परिषद के ग्रामदान प्रमारी श्री रत्नेश्वर प्रसाद सिंह भी उपस्थित थे।

पू. विनोबाजी का कहना है कि यहाँ की पंचायत परिषद २६ जनवरी ६६ तक जिले के सारे प्रसंगों का दान करवा लेती है तो एक उदाहरण पेश होगा, जो अन्य जिलों और पंचायतों के लिए अनुकरणीय होगा।

वहाँ के जिला सचिव मंडल, प्राति-समिति, बिहार सादी-ग्रामोद्योग संघ, जिला कार्य-कमिटी और प्रमुख कार्यकर्ताओं ने भी पू. बाबा की भाषासन दिया है कि २६ जनवरी तक जिलादान। संकल्प को समर्थन पूर्ण करेंगे। —हृष्टाराम

### उत्तर प्रदेशदान की ओर

गाजीपुर से श्री रामनारायण झा द्वारा समाचार मिला है कि छैपुर, सायात और जलनिय। प्रसंगदान हो गया है। तीनों प्रसंगों में कुल ३४२ ग्रामदान हुए। दि. २६ में बताये गये ग्रामदान-अभियान की निष्पत्ति-स्वरूप दुहाबाद जिले में भी गांधी आचम द्वारा कलाये गये अभियान में १४३ ग्रामदान हुए। मैनपुरी में ३००, फर्रुखाबाद में १४४, कीर्ताराम में १६६, शेरिया में ११३, मीरजापुर में ११, बाराणसी में ३८६ ग्रामदान हुए। इस प्रकार ३१ दिसम्बर ६६ तक देशभर में कुल १२,१३१ ग्रामदान हुए।

अजमेरी में दूध, मधुप, मेरठ, बुजबुज-नगर, झारखपुर, बुलन्दाहार, मैनपुरी, गाजीपुर, भाजमगढ़ और झारखी में अभियान चलेंगे। हिमालय के कारण उत्तराखण्ड के अभियानों में कुछ व्यवधान बढ़ने की सम्भावना है, किन्तु ११ जनवरी में तो सब जगह तीव्रता से अभियान शुरू हो जायेंगे।

श्री २०-२१ दिसम्बर को दलाहाबाद में विनोबाजी थे। उस समय स्वर्गीय राजवि बुद्धोत्तमदास टम्बर की आरमक-काम्य-प्रतिभा का प्रभाव, विश्वविद्यालय प्राति-सेना का मुभासम, रचनात्मक कार्यकर्ताओं एवं उत्तर प्रदेश ग्रामदान-प्राप्ति समिति की अभियान संवाहन-समिति के सदस्यों का भाव से प्रेरणा-बहुल आदि कारगर्य रहे। आचार्यकुश की एक धीरग भी हुई, जिसमें कविरा मुनिनागदत्त पंत एवं महादेवी वर्मा ने भी भाग लिया और स्वेच्छा से योगदान देने को कहा है। —कविप्रभा, संयोजक

ड० प्र० ग्रामदान-प्राप्ति समिति

वार्षिक उद्घाटन : १० वं; विदेश में १० वं; या १५ मिडिंग या ३ बाहर। एक प्रति : २० वं।

भीकृष्णदत्त भट्ट द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए प्रकाशित एवं हरिद्वर प्रेस (प्र०) लि० बाराणसी से मुद्रित।



# भारत-यात्रा

संवाद-प्रकाशक गंगाधर प्रसाद हिन्दू महासभा का सचिव आचार्य सायबहादुर सायबहादुर

सर्व सत्ता सत्ता का मुख्य पत्र

पृष्ठ : १४ अंक : १६

सोमवार २० जनवरी, १९६६

## अन्य पृष्ठों पर

भारत की भाषा, जिनेकी समग्र, सोमवार पर २६६

हमारा सचवा प्रतियोगिता — सचवा प्रतियोगिता २६६

प्रतिष्ठान की उच्च-प्रतिष्ठान — विपत्ति ठहरा २६६

लीन बुनियादी शक्ति — विपत्ति ठहरा २६६

गंगा विपत्ति का कला — विपत्ति ठहरा २६६

विपत्ति का बाद बलिबा के २६६

संस्थागत वर सत्ता और प्रतियोगिता २६६

राजनीतिक प्रतियोगिता — प्रतियोगिता गंगाधर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

— २६६ — इतिहासिक प्रतियोगिता २६६

विपत्ति का बाद बलिबा के २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

अन्य पृष्ठों पर २६६

मैं तो गुण की ही सबसे अधिक महत्त्व देता हूँ ।



हम अब अपने लिए स्वतंत्रतापूर्वक अपना मत प्रकट करने और कार्य करने के अधिकार का दावा करते हैं, तो यही अधिकार हमें दूसरों को भी देना चाहिए । बहुसंख्यक दल का शासन, जब वह लोगों के साथ बराबरसँ करने लगता है तब, उतना ही असह्य हो उठता है जितना किसी अन्य-संख्यक को बराबरी का । हमें बहुसंख्यकों को नीरव के साथ सम्पर्क-सम्पर्क और दलील करने की करने पड़ने से बचना ही चाहिए । हमें किसीकी भाषा से और सत्ता के डर से ही काम करने की तालीम मिली है, इसलिए आज हम प्रतिदिन की शक्ति प्राप्त कर रहे हैं, उसका भान ही जाने की वजह से संभव है कि हम अपने से कमजोर लोगों के साथ अपने सम्पर्कों में बिदेसी शासकों की गलतियों को बहुत बड़े-बड़े रूप में दोहराएँ । यह पहली स्थिति से ज्यादा बुरी स्थिति होगी ।

मैं तो गुण की ही सबसे अधिक महत्त्व देता हूँ—मैं संस्था का लाभग कोई तत्वात् नही करता । आज हमारे समुदाय सन्देश, भेदभाव, द्वितीयोप, अन्धविश्वास, भय, अविश्वास आदि अनेक दोष विद्यमान हैं । ऐसी अवस्था में संस्थागत में न केवल सुरक्षितता का अभाव है, बल्कि सत्ता का अन्वेषण भी हो सकता है । संस्थागत उस समय एक बुद्धिमत् शक्ति हो सकता है, जब कि सब लोग एक आदमी की तरह पूर्ण अनुशासन के साथ काम करें । परन्तु जब कोई आदमी क्रिपर सीपता हो और कोई क्रिपर या कोई बड़ भी नहीं जानता हो कि क्रिपर सीपना चाहिए, तब संस्थागत की एक निराश्रय शक्ति ही सम्पन्न ।

मैं किसी उम्मीदवार से इतना ही पूछूँगा — 'तुमने पुरुष या स्त्री के कितने गुण हैं । क्या तुमने उनमें से अनुसार कार्य करने की योग्यता और समझा है ।' अगर वह उम्मीदवार—स्त्री या पुरुष—इन परीक्षाओं में उत्तीर्ण हो जाय, तो मैं पहले उसको चुनूँगा, जो छोटे से-छोटे बच्चे का सदस्य होगा । इस तरह मैं ऐसी म्यादपूर्ण नियमों के अनुसार सारे अल्पमतों को तर्जोह दूँगा, जो सारे हिन्दुस्तान का कल्याण साधनेवाले होंगे, न कि हिन्दुओं और मुसलमानों का या अन्य किसी विशेष समुदाय का ।

अहिंसा में मेरी हृदय का अर्थ यह अनुरूप होता है कि अल्पमतों के सामने मुक्त जाय, जब वे सधुसध कथजोर हों । सम्प्रदायवादियों को निर्बल बनाने का उपाय मार्ग यह है कि हम उनके सामने मुक्त जायें । हमारा विरोध केवल उनके सन्देश को बदलने और बदले में उनके विरोध को मजबूत बनाने का ही काम करना ।

—सो. ५० गोपी

सम्पादक  
संगमगुप्त

सर्व सत्ता सत्ता प्रकाशन

सम्पादक, गंगाधर-१, कनक प्रवेश

कोल. ५२५५५

(१) 'संग संगम' : २६-१-२०, पृष्ठ २५ (२) हिन्दी 'अनुरूप', २०-४-२५, पृष्ठ २०२

(३) 'संग संगम' : २२-५-२५, पृष्ठ २०६ (४) 'संग संगम' : २६, पृष्ठ २०२

## बाबा की बातें

- सृष्टि धीरे धीरे के बीच प्रवाह है पड़ना। प्रलय पड़े जाते हैं, युगों-युगोत्तर, प्रलयवारों की हृत्वी एक दिन भी भी नहीं होती, सुबह का शाम को वासी हो जाता है।
- ऊपर से नीचे देखें जहाँ भ्रष्टाचार है, वहाँ वह भ्रष्टाचार हो गया, जो बैठा नहीं करता, वह विविष्टा-भार करता है।
- सभी 'बाबों' से ऊपर एक बाब है 'वे बाब' (दे श्रम) यानी वे हमारे लिए कर दोगे (दे बिजुल फार मस)। ऐसी स्थिति में जनशक्ति की सहाय्य करत है।
- 'काशी में गंगा-स्नान के लिए बने पाटो पर शराब के विक्रय हैं, बूझते हैं। तब 'मह' भी संकेत होना चाहिए कि पवित्र स्नान के बाद उत्तम शराब पीनी चाहिए या पीकर स्नान करना चाहिए।
- एक जगह हमें मानव दिया गया। हमने कहा, "मानव देने की बात पुनर्नी हो गयी, हमें मानव मानव दीजिए, मानव हम मानकी देंगे।"
- यह भारत की संस्कृति है कि, विद्वानों पर सत्ता का प्रभुत्व नहीं हो सकता, बल्कि सत्ता पर प्रभुत्व रहना चाहिए विद्वानों का।
- जो भविष्य शास्त्री, पुनर्जी-वास, शंकराचार्य धारि की नहीं दिया गया, वह मामूली 'एजुकेशन डायरेक्टर' को मान दिया गया है। वह तब करता है कि क्या दिया दी जाय, कैसे दिया दी जाय। इधर दो विभाग की मुलाय बनाने की यह योगना चल रही है, ऊपर लोकतन्त्र, स्वतंत्र चित्त, स्वतंत्र मत प्राप्ति की चर्चा हो रही है। सारा मामला सड़ गया है।

## त्रिवेणी संगम

[ संयम-सीधें प्रयाग में पिछले २१ दिसम्बर '६८ को हिन्दी के दो महान कवियों, पं० सुमित्रानन्दन पन्त और भीमती महादेवी वर्मा के साथ आचार्य विनोबा की शुभाकृत हुई। गान और प्रतिभा के इन तीन चोतों का मिलन एक त्रिवेणी संगम हो तो था। प्रस्तुत है उस समय हुई चर्चाओं के कुछ बंग। —सं० ]

सुमित्रानन्दन पन्त : भतीज की भुवियों का अधिकतम करके नयी सांस्कृतिक भूति की स्थापना करना हम अपना लक्ष्य मानते हैं।

आपको देखना पूरे भारत को देखना है, आपका कोई प्रादेश ?

विनोबा : हम कभी कवि को प्रादेश-देते नहीं। वह कभी प्रादेश में चर्चा नहीं सकता।

महादेवी वर्मा : आचार्यपण्यो के सन्तोष का हल कि निकले ? हम क्या करें ? हर जगह हिंसा प्रकट हो रही है। भाग से मालीक भी होता है, घर भी जलता है। बाग दुधरीवाली स्थिति दिखायी दे रही है।

विनोबा : बाबा को जो सूझता है, वह कर रहा है। रामदान में गाँव की जमीन की भित्तिगत प्रामत्तना की होगी। इससे गाँव में प्रामत्तना की शक्ति बनेगी, धीरे धीरे में धार्मिक कायम होगी। यह काम नीचे से हो रहा है।

ऊपर से आचार्यों की पञ्चरत्न स्वतंत्र शक्ति लकी हो, इसके लिए 'आचार्य-कुल' का कार्यक्रम है। विद्वान, कवि, कलाकारों प्रादेश की—जाति, धर्म, बंध, भाषा, पक्ष, श्रत-भाज के इन पक्षरूपों से मुक्त रहना चाहिए।

## लोकप्रता से

## करुणा की प्रेरणा : आस्था का आधार

एक दिन कालेज में कार्यक्रम था। बंध पर आचार्य तथा आचार्यपण्यो प्राप्ति के प्रेरणा में बैठे थे। सामने छात्र-आचार्य बड़े ध्यान से सुन रही थी। वक्ता कमीज में ऊपर बनिमाइन धीरे धुल्लों के ऊपर तक का कपड़ा पहने थे। पाँव कट रहे थे, जिनमें, लड़ाई थी। वेष्टूपा का मान न उन्हें था, न ही दूसरों को। उनके मन में न कोई द्वेष (कारणवैषम्य) थी, न हीनमानस। विचार-आचार की पुनर्नी धीरे धीरे भरपूर-पारमेश्वरवास। वे भीमाने हैं एक पक्ष के, हर पक्ष सहने को तैयार। निम्न बोली कह रही थी, 'बाबा मैं उसको विफल-निवालाकर क्या निर्भय बना दिया है।' मैंने एक वक्ता-महादेव से पूछ 'हो' लिया, 'बनिमाइन तो कमीज के नीचे पहनते हैं न ? पापने इसे ऊपर क्यों पहना है ?' उनका जवाब था, 'बहिनजी, यह बनिमाइन स्टेटर का काम देनी है। जब ठंड बन होती है, तो अन्दर पहनता है। जब ठंड अधिक लगती है, सब ऊपर पहन लेता है।'

वे भाई क्यों तक प्रसन्न रहे। उच्च होगी सब शायम पर बंधे। सब कुछ छोड़कर सर्वोदय-प्राप्ति के भाग्य में। अपनी जमीन का एक हिस्सा नृपान में, एक हिस्सा गाँव की सेवा में दे दिया और एक हिस्सा अपने गुजारे के लिए रखा। बापु और भीमाने को उन्हें परवाह नहीं। प्राप्ति इन लोगों को बना मिलता है ? वे लोग बर्षों भगवानों और बर्षों के बाद भी हममें पुते हैं ? इनके अन्दर भीमती ऐसी प्रेरणा काय कर रही हैं, जिससे वे अपने सुख के संसार को विहाय निरंतर देकर रहते हैं ? निश्चित ही देश की वर्तमान स्थिति उनके लिए प्रसन्न है। करुणा से प्रेरित होकर वे लोग धूम रहे हैं समस्याओं से। यात्रा यात्रा की पुनार और सन्त का प्रार्थना जनता में बरणा प्रार्थना करेता ही, इस प्राप्ति के साथ।

—देवी शीमवारी

## हमारा सच्चा अभियान

समा की भूमि साधों और पत्तों से खराबी क्यों थी। मजदूर बन गया। मजदूरों की वर पाटी की खोप टोपियां प्रतीका में बंदी हुई थी। पोषित स्वयं से लगभग एक सप्ताह बाद स्वयंसेवक प्राप्ति-प्राप्ति बच रहे थे। पीछे कुछ मालामाल से लगे हुए, मोटर की जितने जेता स्वयंसेवक माने जाते थे।

जय-जयकार हुआ। जेता स्वयंसेवक हुए, समा के सामने कुछ बहने लगे। बोले : 'आज हमारे बीच एक महान सेवा, एक सुन-प्राप्ति है।' उनसे मार्गदर्शन लेकर हमें भागे जाना है। हम

नेता माकडलीकर के करीब आये। दो घंटे तक चारा-जवाह माया हुआ। लम्बेदार भाषा, बिना की कुलसरी-माकोबना की भाषा मजेदार था। बीच-बीच में लालिमा बजावर, और उल्लेख लगा-लगा दयालु हुई। आगे की घाम थी। जो कदम बजावर बाहर

जाने। मैंने भी भीड़ में रास्ता बनाये की कोशिश की। हर एक की जमान पर एक ही चर्चा थी—माया। एक ने कहा 'सो लाल की भाषा यही बहना है कि दूसरी पार्टी सुरी है। कोई अपनी बात तो बुरे ही है वो बोट किने है ?'

किन्तीने कहा 'सब निकम्मे हैं, किसीको बोट मत दो।' दूसरे ने कहा : 'सो सबसे कम बुरा हो उसे दो।' तीसरा बोला : 'सब की बीर देखो ही मत, जो बारम्बार सबसे ज्यादा हो उसे बोट दो।' चर्चा बहती जा रही थी, कदम बढ़ते जा रहे थे। लड़क पर हँसते-हँसते किन्तीने कहा कि पाँच दिन बाद एक दूसरे दन के बड़े

इन बार २० प्र० और विहार की जनता का वेद भाषणों से भर जायगा। दूसरी बहनों ने मित्रित होकर सब दलों के नेता चुनते कि जय-जयकार से कलकत्ता के बीच में हुए रहे हैं।

कहा जाता है कि लोकतन्त्र की समझें बड़ी धुंधली रही है कि जतने-लड़क की जबर विचार को बिनाया है। लड़क-लड़क के विचार मत-राजा के सामने आये हैं, और लगे अपनी मर्जी पर विचार प्रभाव करने की बुरी छुट लगी है। विचार दल का, और बोट बोट का, इन दो के बीच से लोकतन्त्र की राही चलती है।

कलकत्ता में यथास्थिति चुनाव है। हम मानते हैं—जय बोटों की जगह से रहे, और सोचें कि इस बार उनके सामने क्या-क्या विकल्प हैं। एक पार्टी को छोड़कर दूसरी पार्टी को बोट देने का विकल्प सभी धार्य है जब इन विकल्प से समर्थनों को कोई नया हल सामने के विचार दूसरा क्या होगा ?

पिछले सो मर्जी में हमारे देश की राजनीति का कुछ मनीष रूप से विचार हुआ है। गांधीजी के पहले काल में 'मार्पना' (वेटीएन और प्रेस) की राजनीति थी। कांग्रेस से प्रत्येक एक चारा प्रत्येक कार्यवाई (कांस्टिट्यूशन) की थी, जो मानकवादियों की थी। प्रत्येक कार्यवाई में अपने मन की जगह कुछ भावोक्त भाषा लगे १९२० से १९४२ तक यही दौर चलता रहा।

सन् १९४६ में देश की सच्चा कांग्रेस के हाथ में आयी। सन् १९४६ तक सच्चा एजन्डर-राज्य रहा। कांग्रेस ने मान लिया था कि देश के लिए कांग्रेसवाद के विचार दूसरा रास्ता ही नहीं है। उसकी प्रतिक्रिया में 'गैर-कांग्रेसवाद' प्रकट हुआ। लेकिन कुछ महीने में ही बाहिर हो गया कि गैर-कांग्रेसवाद बल्लुत। बिरोधी दलों के लिए सबसत्तावाद के विचार दूसरा कुछ नहीं था। इस प्रभाव का लाभ

की। हर एक ने अपने लिए उसमें का एक मन तैयार किया। स्वयं का सर्व, भाषा का सर्व, और इन सबको बजाया देनेवाला हो, या सामर्थ्य, इसी सर्वसत्ता में विभक्त गयी। सर्वसत्ता बनना। भाषे बड़ गया कि हर राजनीतिक दल ने अपनी प्रत्येक-प्रत्येक 'देना' संगठित कर ली। विचारलों तक में दलों के वैयक्तिक विचारों-एजेण्डा रहे गये। साथ हासल यह है कि जो बाहर से चुनाव की

बीर निर्णय लोचन विचारों से रहा है, उसके पीछे जय-राजनीति की लालिमा खोबनापूर्वक संगठित की जा रही है। यही है। उसके पास हल है जो नहीं। राजनीति—विरोधवाद की राजनीति—देश की सेवा की नहीं बस सकती, उसको प्रचालक

शक्ति की संगठित नहीं कर सकती। नेता जो बुरी तक बहने लगे हैं कि सरकार को एक समन है दल की शक्ति बहाने का, चाकि दूसरे दल बराबर किने जा सकें। जनता की मानने धारी है कि यह चुनाव समझनी जा रही है कि नेवाछारी और लोकदली की जबरसत्ता की समझनों की हल करने के लिए जिस शक्ति, प्रतिभा और पदवि की जरूरत है वह राजनीति के पास नहीं है।

इन स्थिति में एक विकल्प यह है कि एक दल को छोड़कर दूसरे दल को बोट दिया जाए। दूसरा विकल्प है कि दल का ध्यान

## पश्चिम की उथल-पुथल : नये पथ की तलाश

"पश्चिम और पूर्व यूरोप के विचारकों, चिंतकों और नयी पीढ़ी (१९ से २४ साल की उम्रवालों में अधिकतम) में वहाँ की वर्तमान जीवन-पद्धति, विज्ञान और उसकी तकनीक के बारे में व्यापक धर्मवीर और गहरा विरोध-भाव पैदा हो गया है। यद्यपि पूर्व और पश्चिम यूरोप के विद्वानों के कारणों में भिन्नता है, लेकिन कुल मिलाकर छारे छूरे की वाप्या में सम्मोह बीमारों के अवस्था प्रकट हो रहे हैं। जिन राजनीतिक सिद्धान्तों के बारे में कुछ सालों पहले कोई विवाद नहीं था, वहाँ अब निश्चित रूप से उठ खड़े हुए हैं। उदाहरण के लिए 'मैशन स्टेट' का सिद्धान्त। प्रश्न उठ गया है कि क्या भूतत्वों को 'राष्ट्रों' के विभाजित करना वैज्ञानिक बात है? क्या पिछले को महापुद्गलों की बुनियाद यह सिद्धान्त ही नहीं है?" एक लम्बे विदेश-प्रवास के बाद भारत लौटने पर सर्वोच्च-परिहार की सुरक्षित विद्युत् बहन विनोद ठाकर ने बताया की मैं अपने अनुभव सुनाते हुए उक्त बातें कहूँ।

मपनी बाढ़ों का विनिमय जारी रखते हुए विमलाहन ने भागे कहा, "साम्राज्यवाद की १७ वीं शताब्दी से चली आ रही धर्मवीर, राजनीति और पूरी समाज-नीति पर नया चिन्तन गैर-सरकारी क्षेत्रों में शुरू हो गया है। भाग की ओर रचना है उसे जड़-मूल से उखाड़ फेंकने की भावना पैदा हो गयी है। उत्पादक और उपभोक्ता के बीच की बिजली की द्वापर्य विकसित हुई है, उन्हे के सारण कर देना चाहते हैं। वे इस विषय पर सम्मोहता से विचार कर रहे हैं कि विज्ञान के सहकार से किस प्रकार की उत्पादन

और उपभोग भी पद्धति विकसित की जाय, जिसमें केन्द्रीकरण और उद्योगीकरण का वह रूप न रह जाय, जिसमें मनुष्य ही हो जाय है। भाव-स्वाधीनता की प्राप्ति इससे कह सकते हैं।"

इस नयी स्थिति के तरीकों की चर्चा करते हुए विमलाहन ने कहा, "तरीके उनके पुनर्गठन हैं। यद्यपि प्रतिपक्षी को मारने की भावना उनमें नहीं है, लेकिन विषय-विशालता, विदेशी भाषा सांख्यिक स्थानों पर कब्जा करने की उनकी चेष्टा रहती है। शुरू में तो इन सारे प्रयासों में हिंसा नहीं थी, लेकिन पुलिस के दुर्बलता ने जर्मों में हिंसात्मक उमाड़ का दिया और उन्होंने

पुलिस के प्रतिरोध के लिए कई तरीके विकसित कर लिये।"

अन्ततः और विरोध के इन उमाड़ों के विनाशक पक्ष पर अपनी प्रतिक्रिया व्यक्त करती हुई विमलाहन ने कहा, "वर्म, पुराण, शास्त्र, सबके प्रति भयकर दसतोष जो है ही, अपने से पहलेवासी पीढ़ी को वे दम्भी, पाषाण पीढ़ी मानते हैं और उनके सुन्दर व्यक्तित्व के वंदों को काड़ देना चाहते हैं। विनाशक नाति का कोई मार्ग अभी तक उन्हें सुझा नहीं है, लेकिन मानवीय स्वाधीनता में माथक हर चीज उन्हें भगवान है। भाव-नाद और जीवन-पद्धति का नाम भी वे नहीं देना चाहते, लेकिन निषेध कोई स्वाधीन मान नहीं है। स्वयं रीति से उनकी बीज जारी है।"

## विहारदान की अद्यतन स्थिति (१० जनवरी '६६ तक)

कमिशनरी दान : तिरहुत (दरभंगा, मुजफ्फरपुर, सारण, चम्पारण)	क्षेत्र की कुल जनसंख्या १,५१,२२,५५४	प्राप्तीय जनसंख्या, तिरहुत ७५% प्रामदान में शामिल हुआ १,४४,४३,९९३
मिर्जादास (भाम्य) - सहस्वा	१७,२३,२६९	१६,५६,१९९
गुनिया	३,०५,१२०	२६,०३,५३१
गवा	३६,४७,८१२	३३,८७,७९४
प्रमोददास : मुंगेर	३१	२९,९६,६३९
भारतपुर	४	३,५०,५६२
सं० परमना	३	१,२०,७८०
पलामू	१४	६,४६,३४२
सिंहभूमि	५	२,४३,८७७
शाहाबाद	५	३,५५,०१३
मनहार	६	५,५३,७६१

विहार की—कुल सावारी का	६५% प्रामदान में शरीर
कुल प्रामादिक सावारी का	९३% "
मिर्जादासी जिलों का अनुपात	५१%
अनुनंदास का अनुपात	५३%
प्रमोददास अनुपात	९०%

छोड़कर 'सबसे अच्छे' उम्मीदवार की वोट दिया जाय चाहे वह किसी दल या व्यक्ति का हो। तीसरा विषय है कि स्वयं दलगत राजनीति का विफल होना जाय।

इस समय देश में दो साराई हैं जो इस राजनीति का विफल होना कर रही हैं। वे दल की राजनीति में नहीं, जनता के 'दाइरेस्ट ऐक्शन' से विभाव करती हैं। एक सारा है नक्सालवादी की, दूसरी है प्रामदान की। एक हिंसा के धर्मन में विश्वास करती है, दूसरी खाति की जानि में।

वहाँ तक यह सम्भावित सारा का सम्बन्ध है, यह स्पष्ट है कि देश की राजनीति में इन सारा महत्व को चुके हैं, इसलिए 'अच्छे

उम्मीदवार' को वोट देना अच्छा है, हाँकि कुछ अच्छी शायक साराई बन सकें। लेकिन अच्छी साराई हपारी स्वाधीन योजना नहीं हो सकती। हमें बसरत है स्वाध-परिवर्तन की, मात्र सरदार-परिवर्तन की नहीं। हमें ऐसी साराई चाहिए जिस पर नाति का रथ चढ़ा हुआ हो, जो नाति की पूरक बर्त बन सके। यह साराई कैसे बनेगी? बनेगी सब जब प्रामदासी गाँवों के प्रतिनिधि सरकार में जायेंगे, राजनैतिक दलों के नहीं। इस सारा के बाद, और रामदान के सारा बाद, हमारा 'दलगत धान-प्रतिनिधित्व' का सम्प्रदाय शुरू हो जाना चाहिए। जब राजनीति सबेरी सरसर बदलने में, तब हमें छग जाना चाहिए समाज बदलने में।

## तीन युनियादी ताकतें मगवान की, शिचकों की, जनता की

हमारी भाष जोनों (शिचकों) पर बहुत बड़ा है। नं० १ में हमारी प्रदा मगवान ताकतें हैं। इसके अलावा समाज में व्यापारी, राजनैतिक लोग और सेना, इसके भी ताकतें हैं। लेकिन ये तीनों ताकतें मेरी निगाह में दुनिया का बना करनेवाली नहीं हैं। वे ताकतें हैं। सेना की भी अपनी ताकत होती है। यह ३३ एक के दिव पर हावी होवा करी नहीं हैं। काम, धर्म, मर, मोह, मत्सर, क्रोध, ये सेना की ताकतें हैं। लेकिन वे कच्चा-

सेना, राजनैतिक युद्धों और धर्मों की ताकत, ये तीनों दुनिया में कुछ बलवर्त हैं। लेकिन उनके बलवा होनेवाला नहीं है। महान युद्ध दौर दो वे शरीरों में पैदा हुए। धर्म राक्षस-द्वय में पैदा हुए तो उन्होंने उनका त्याग किया, धर्मियों का त्याग किया। मगवान गोत्र बुद्ध राजकुल में पैदा हुए, लेकिन उन्होंने राज का त्याग किया, उस वे बहाज हुए। अनेक राजा धार्य और गये, उनको कोई याद नहीं करता, लेकिन गोत्र बुद्ध को मात्र एक लोग याद करते हैं। धर्मिक उन्होंने सत्ता खींच दी। मुहम्मद पैगम्बर की राह हैं। के जिस दिन मर गये, उस दिन पर मैं दीपक जलाने के लिए बैठ नहीं था। वे बापदाह थे। लेकिन धर्मों हाथ के काम काते ये धीरे जो मिलता था, उसीमें गुजारा करते थे। सलीका उमर की बहानी है। उमर को उन्होंने सरदार बनाया। लोगों ने मुहम्मद के पास शिफायत की कि सलीका उमर पर से सत्कार बना है, नहीं पाटा बाटा है। मुहम्मद ने सलीका से पूछा, 'क्या तू महीन बाटा बाटा है?' सलीका ने कहा, 'बो हूँ।' उस मुहम्मद ने उसे डाटा, कहा, 'मरे तू क्या बन गया? तू ने अपने को क्या समझा? महीन बाटा नहीं जाना चाहिए। गरीब बना रहना, यह एक ताकत है।' इसलिए जो धर्मियों में पैदा हुए, उन्होंने धर्मियों का त्याग कर दिया, धर्मियों में रहना अपना किया। 'रर गुजराज गरीबी में।' दो सेना की, धर्मियों की और राजनैतिक लोगों की ताकत से दुनिया का बना बाती है।

धर्म पर हमारी ही धम्मा है, जलवा धर्म कारण है? कारण यह है कि धर्मों को

शक्ति है, यह ज्ञान की शक्ति है। ज्ञान देने के लिए धर्म इन्सा लेकर नहीं जायेंगे। राज-नीति में धर्मों को प्रेम से समझायेंगे, उसी के समझाना, यह शिचकों की शक्ति है। कच्चा-मेबर—मेबर करने की शक्ति। जब धर्म पर पाकिस्तान का हुक्म हुआ, उस साखी-की ने नारा दिया था 'जय अल्लाह, जय फिदाज।' फिदाज का काम बलता देना तो जलान की ताकत निवेगी। फिदाज यात्री नाम जनता, जो सिरधम करती है। इसीलिए

### विनोबा

उनके हृदय में सदाभाना घरी रहती है। यह धरणा पत्नीना बहानी है उस फलन पैदा होती है। शरीर-परिधम से उनके पाप भस्म हो जाते हैं। मगवान पर उनका धर्म ही है। मगवान ने उनके हृदय में कच्चा रखी है। एक दफा एक पत्नी का छोटा-सा बच्चा लीये फिर गया, यह छपटाटा था। कुछ लोगों ने यह देखा। उनसे उसकी छपटाटा देसी नहीं गयी। दूधे ठंड लग रही थी। वो उस बच्चे को उठाकर से बरा धम्मर ने गये धीरे उसे कुछ वर्षों पहुँचाया, वो यह कुछ ही गया और धानन्द से लय गया। मनुष्य के हृदय में रह्य है, यह कितीना दुख देख रही सज्जा। दुते का वा बिली का दुःख भी यह देख नहीं सकता।

रस-पन्थ दिन पहले हमने टेम्बन पर देखा कि पोटफाल पर मनुष्य के पाप कुशा तोया था। मनुष्य भी तोया था और उसके पास कुशा भी। धर्म नजाम के धम में कोई बिचोरी भूदोश नहीं। लेकिन यह सजा वा

वैलेर दुते की भी पूछता है। पब जल मनुष्य के वा का वो यह कुशा नहीं था, लेकिन यह दवा है, दम है, करपा है। यह मगवान की मनुष्य को दी हुई पराम देव है। यह हमारा पिता है। उस पर हमारा विधात की प्रदा है। धीरे १०२ में भाग पर मडा है। क्यों? क्योंकि धर्म की ताकत है ज्ञान, समझाने की ताकत। एक दफा धर्म सांकरा-धर्म से पूजा गया कि धर्म कैसे काम करेंगे? उन्होंने जवाब दिया शिष्य-शास्त्र से। उनके फिर से पूजा गया, धर्म को मही समझेंगे वो मैं तो? उन्होंने कहा—नहीं। समझेंगे वो मैं दुबारा समझाऊँगा। फिर भी धर्म नहीं समझेंगे तो तबारा समझाऊँगा, समझावा ही चूँगा। यही मेरा एकमात्र ताकत है। हमारा शस्त्र मेरे पास नहीं है। मैं यह बाहुता हूँ, न उस पर मेरी दवा है। मैं एक दफा मुझ को बाध समझ में आ गयी तो फिर क्या मजाल है कि मनुष्य उठे शले। एक दफा समझ में आ गया तो बर, नाम हो गया। धीरे बलवा पर धर्मिए अडा है कि वह धीरे-धीरे-परिधम करती है।

तो दवा, कच्चाबाते मगवान पर हमारी धम्मा है। धीरे ज्ञान-शास्त्र रकनेवाते धर्म पर हमारी धम्मा है। शरीर-परिधम करते अपने वाली जनवा पर हमारी धम्मा है। धर्मों धर्मों की कच्चा कि यह धर्म धर्म का काम कठिन है। काम बहुत कठिन नहीं है। धारण है। धर्मों का, वा, कि, री की धारण-सज्जा नहीं है। धर्मियों से यही कच्चा है कि बेरा, दुते, बच्चे, बेराएँ धीरे बीनाए, इनकी व्यवस्था परिवर्तित नहीं करेंगे वो कौन करेगा? धर्म का परिहार जेना तभी यह काम होवा। उनमें सज्जा हित देना जायेगा। यह समझाना धारवा धारण बनाया है। किन्तुने धारण बनाया? हमारा काम धारण जेना उन्होंने, किन्तुने धर्म के बाटे किने धीरे जिनसे जनवा तब धा गयी है। यह कायें, टाँचें, काँचें, ये धारों को 'धर्म' है, यह कोई काम की नहीं। ये लोग जनवा को कहते हैं—हम धर्मों स्वर्ग देंगे, मैं कोः को। हमारा स्वर्ग देना है? यह देना हो वो हमारा 'भीनीछेरी' पड़ो। धर्मों-धर्मों बाटे करते हैं। बाटे को धर्मों हो करने पड़ते हैं। हम धर्मों की गरीब बनायेंगे, यह तो कोई नहीं

कहता, घण्टा ही कहता है। जनता को कोई यह नहीं समझाता है कि तुम्हारा स्वर्ग और नरक तुम्हारे हाथ में है। एक गीता ही ऐसी है, जो बहती है कि तुम्हारा भला तुम्हारे हाथ में है। तुम्हारा उबार तुम्हीं कर सकते हो। तो राजनीतिक लोगों के माथे से जोग निराग हो गये। पराक्रमी लोगों ने अपने पराक्रम से यह जो निराशा पैदा की है, उससे हमारा काम आमान बन गया है।

११ दिसम्बर को सारा गया जिला प्रामदन् में आ गया। उस काम में विश्वक लोग ही लगे थे। गया में जो धनुष्य घाटा, उससे भिन्न धनुष्य पटना में नहीं पायेगा।

जनता की बनाने की सत्ता भाषके हाथ में है, क्योंकि प्राय ३० साल के लिए है। राजनैतिक लोग तो ५ साल के लिए भाषके और जायेंगे। 'मैंने मेरे गो एम्प मैंने मेरे कम', मैकन प्राय ३० साल के लिए रहेंगे। और भाषके बाद कीमत शिक्षक बनते? भाषके जिनको विद्याया है, उन्हींमें से शिक्षक बनते, पानी भाषकी सत्ता, अक्षय सत्ता चलेगी। उसके लिए भाषको दो-तीन काम करने होंगे। (१) गाँव-गाँव में जाना, गाँव-समा बनाने की समझाता, गाँव के 'केन्द्र, किताबघर, गाई' बनाना। (२) जिन बच्चों को सिखायेंगे, उनको प्रेम देना। प्राणिक प्रेम ही बनी है। (३) रोज कुछ-न-कुछ भक्षण करना। बाबा की सिखान देंगे। ७४ साल की उमर हो गयी, लेकिन उसका अभ्यन्त्र और अभ्यास जारी है। जो ज्ञान भाषको मिल चुका है उसने से काम नहीं होगा। गया-नया ज्ञान प्राप्त करना होगा। ज्ञान की उपलब्धि बननी होगी। भाषको अर्द्धात्मा, अक्षय का, हो, इसलिए भाष यह समझे कि समझा बा दिया हुआ ज्ञान भाषके पास है। वही दूसरी की देगे। ऐसी निरहंकार बुद्धि से भाष काम करते जायेंगे तो दिन में सत्यत समायान होगा। एक कवि ने कहा ही मुन्दर तोर जिज्ञा है—“ए दुनिया में भाषा जो खोज ईस रहे थे, तू तो रहा था। अक्षय ईसका ज्ञा, खोज रोते रहेंगे।” “मैंने समझा बा काम किया। समझा बा दिया हुआ ज्ञान लोगों के पास पहुँचाया।”—इस भावने से भाष दुनिया छोड़कर जायेंगे। (२१-१६: बिहारपीठ)

## गया जिलादान की श्रीभागवत-कथा

सन् १९६१ का पहला दिन। गया के कार्यकर्ताओं ने बिहारपीठ प्रज्ञा पर 'गया जिलादान' की घोषणा की। बिहार का सातवीं, पर दक्षिण बिहार का प्रथम जिला-दान। श्री विपुलराजी नहीं या सके। बार माह की रात-दिन की दौड़-धूप के बाद आज उन्हें विद्या का धन्यतर मिला। श्री विद्या-कारजी, श्री केशवमार्ज और सबसे भागे श्री भागवत सा, जिना शिक्षा-प्रदायिकाजी। २६ दिसम्बर को श्री केशवमार्ज ने मुझे पटना में बताया, “भाय जानने हैं, हमारे पास पैसा नहीं था, छियालीस प्रत्यक्ष बा लम्बा-बोझा जिना, हमारी संस्था भी बड़ी नहीं, जो कुछ हो सका उसका श्रेय गिराई की है। उनके प्रेरक रहे श्री भागवत सा, जिना जिना प्रदायिकाजी। सम्भवतः जिला-दान का धर्म्य 'बाबा' की समर्पित कर उन्हीं जपनी तरफारी सेवा की पूर्णदुति की। वे १ जनवरी से निवृत्त (रिटायर्ड) हो गये।”

श्री केशवमार्ज ने बताया कि प्रात ही 'अजी' हमारे भुजग बायलिय मे पा जाते। मुझे तैयार न देख, धुलराकर बहने, “हमीसे जिनादान होगा?” और जब यह जानकारी मिली कि श्री श्री विद्याकारजी जने नहीं तो उन्हें बोझा बन्ध की होय। जित दिन-रात की बाह्य-मरु बज जात, बाधिर भीष भी बहो जाय, पर श्री साजी की पलकों में नींद बहो?

जिना पढे गुरु पर। कोई गाँव ही, सामने लड़क पर कोई भी व्यक्ति मिल जाय, बस, साजी की गाँधी एक जाती, “गाँव कीन है? शिक्षा?” “नहीं, प्रसीम?” “क्या भाषके बाँव में धर्मदान का हस्ताक्षर हो रहा है?” यदि उत्तर ही में जाया तो भागे बड़े, यदि नहीं तो पहुँच गये उस गाँव के स्कूल-विशाल के पास। “मार्ज, बाबा की कितना बट देना है? जब तक हम उलून पूरा करेंगे?” यदि पिता ने बताया कि गाँव के लोग छात्र नहीं देते, तो फिर उन्हें अपने साथ लेकर गाँव में घूमेंगे लपेटें। अथ्य स्वच्छिन्, मधुर बाजी, हृदय की आभुनम, कीन का चरजा? दही उल्लेख गुणत गाँव,

सोखप गाँव, और रात के ग्यारह-बारह बजे तक। क्या भाग सरकारी पायेय से हो भागवत सा पर जिनादान का 'भूत' सवार हुआ?

गया जिले का काम और भी पहले समाप्त होता। यह सत्य है कि अधिक पैसा पुष्पाय की कुठित करता है, पर हता हो जबर बाधिए, जिससे सोझ चरती रहे। एक दिन का प्रसंग श्री विद्याकार भाई ने बताया। मैं पटना से गया जिलादान की मददके लिए गये थे। रात को गाँव से लौटकर भागे। केशवमार्ज के विचार के लोग की गये थे। अजया तो मरने की एक रोटी मिली। श्री विद्याकार भाई 'मिठ' की घोर से निरुध लौट रहे थे। पैसों के प्रभाव में भाग खाना नहीं बना। केशवमार्ज ने उन्हें उसी रोटी में सारी कर दिया। श्री विद्या-राजी तोष रहे थे कि क्या करें? बाधिर लगी रोटी बा लोग भागीदार हूँ भी बनवा पड़। गजाने बार माह में किसी रात विपुलराजी की उदर-विषम बरसा पड़ा होगा। इस जिले के प्रत्येक प्रत्यक्ष बा नाम पूरा करने में सिर्फ श्री-श्रीम की सपने बा सर्व प्रति प्रत्यक्ष प्राय होगा।

वे दो की गया की विशेष जिना की: “गया बा जिलादान कर लूँ होगा, क्या मेरे विशेष स्नेह ने वही बा पुष्पाय कुठित हो नहीं कर दिया?” मुझे साब है ११ बुलाई की उनकी टैला की बंदक की एक मुद्रा हृदय पुष्प। साहे भिन बंटे थे। “अथ मैं प्राय लोगों के मोर कुछ नहीं कहूँगा, मैं कोन रहा हूँ कि मुझमें ही कुछ दीव है।”

वे श्री बाहर-बाहर रहे, पर उनकी बेचैनी गया के मित्रों में काम कर रही की। परमात्मा ने वही के पिता की शक्ति दी, और गया इस्लामा पूरा हो गया।

चरजा भुगाफिर ही पायेगा मजिल और भुजग रे। नायर बा नहीं काम, रे मार्ज, नायर बा नहीं काम।

—निर्मलक

# जिलादान के बाद वलिया में संगठन और विकास की योजना

विचार

विचार और बोधी : विचार-विचार की दृष्टि से तीन प्रकार के विचार होते हैं : विचार-विचार विचार हम तरह के विचार जिनकी तीनों पहलुओं में पहलू स्तर पर किये जायें, जिनमें उस पहलू के दो भागों प्राथम के कार्यकर्ता, जुने हुए शिक्षक तथा उच्चतम नामांकित शरीर हों। एक विचार में संस्था सामान्य २५-३० हो। इस प्रकार के विचारों में दोषित मित्र अपने-अपने गाँव और क्षेत्र में विचार प्रसारण का कार्य करें। जिलेवार में ऐसे समग्र दो ही विचार लिखा तैयार किये जायेंगे।

प्रथमो ग्रुप विचार जिन गाँवों में वलिया हो और जिनकी ओर से गाँव हो, उनमें दो या तीन दिन के लिए अपने एक या दो कार्यकर्ता साथी जायेंगे। दिन भर के काम-काज के बाद गाँव के लोग शाम को एक घंटे के लिए एकत्र होंगे और हमारे साथी उनके साथ बर्बाद करेंगे। इस तरह के विचार नौ गाँव पर बँटवाई सप्ताह के बाद भी किये जायेंगे, ताकि ग्रामीणों की व्यवस्था बनी रहे। सप्ताह में के साथ व्यवस्था का कार्य प्रारम्भ है।

नमों में बौद्धिक सपन क्षेत्र में एक बड़ा काम-विचार किया जायगा। कार्यकर्ता प्रथम के कार्य-कर्ता का प्रशिक्षण एक मुखस्थान प्रस्ताव-क्रम के अनुसार ही। इस प्रस्ताव के आधार पर उनके लिये लिखित और मौखिक प्रवृत्ति की जाय, और प्रमाण-पत्र भी दिया जाय। प्रवृत्ति-फल उनके द्वारा के प्रमाणन का ग्रंथ माना जाय। इस योजना में दो ही कार्यकर्ता शरीर होंगे, जो होगा चाहेंगे। कार्यकर्ता के लिए विशेष रूप से ६ रहने में एक विचार होगा, जिसमें उनकी प्रवृत्ति का कार्यक्रम रखा जायगा।

विचार-संशोधन और संगठन : यह एक दृष्टि २५ जनवरी से ३० जनवरी '६९ तक एक दृष्टि में पीरेन्द्राई दोनों पहलुओं में उच्चतम-स्तर के विचार लेंगे। जिनके विचारों का उपयोग मुद्रिणी एक्टर माने के आधारक की लिखतुरा निव

तथा अपने कार्यकर्ता साथी की सम्पादन जारी करेंगे।

सब रमनेवाले नागरिकों की गुविधा की दृष्टि से केचना में ग्रंथ-ग्रह किया जायगा, जिसमें सर्वोदय तथा प्राधुनिक विचार के जुने हुए ग्रह होंगे।

साथी, ग्रामोद्योग

बॉलस्ट्रीट सपन क्षेत्र में साथी-कार्य :

(१) बॉलस्ट्रीट, मनीमर, और बेल्लारवादी ग्रंथों का एक सपन क्षेत्र माना जायगा। साथी की दृष्टि से ग्रंथ हुआ कि जिन गाँवों को प्रभार करके की दृष्टि से प्राथमिकता दी जायगी ? जो 'ग्राम-स्वराज्य' तथा 'ग्रामोद्योग' के संयोजन की दृष्टि से माने गये।

सबसे पहले गाँव धनको ग्राम-स्वराज्य तथा बनाये। ग्राम-स्वराज्य सभी की ओर से एक 'उद्योग समिति' संघटित हो। यह समिति गाँव के लिए १ साल की औद्योगिक विकास-योजना बनायेंगे, और प्रभार की माँग करेंगे। प्रस्ताव रख स्थापनाक्रम के आधार पर ही दिया जायगा। उद्योग-समिति अपने गाँव में बुवाई के प्रशिक्षण की व्यवस्था करेंगी, जिसकी शक्ति प्रभार ही ओर से दी जायगी। लेकिन जबकि ऐसा नहीं होता तबतक पूत के बदले प्रस्ताव दिया जायगा, रखा नहीं। गाँव में बुवाई की व्यवस्था हो जाने पर गाँव-सेवा, पूत नहीं। ग्राम-स्वराज्य सभी गाँवों के लिए 'ग्रामोद्योग' प्रस्ताव करेगी, ताकि कई गाँव का स्टाक गाँव में रह सके।

(२) ऐसे गाँवों में जो प्रभार-विचार प्रशिक्षण करने के लिए भेजे जायेंगे, वे प्रभार का प्रशिक्षण तो होंगे ही, साथ-ही-साथ उनका एक मुख्य काम यह भी होगा कि वे ग्राम-सेवा को मजबूत बनायें। ग्राम-स्वराज्य सभी की नियमित बैठकें हों। प्रभार-विचार स्वयं ग्राम-स्वराज्य की दृष्टि प्रदान कर सके इसके लिए उन्हें पीरेन्द्राई के विचार में शरीर किया जायगा। यह प्रस्ताव होगा कि दलितों की कार्यकर्ता गाँव में कार्य करेंगी वे प्रभार-परिचालन में हों गाँवों में जोते चाहेंगे, जो ऊपर लिखेंगे। यहाँ

पूरी करेंगे। गाँवों का चुनाव भी वहीं रहभाई और नातिप्रभाई मिलकर करेंगे।

सबसे चौबेकी, बघाराजभाई, जतिम-भाई तथा बोलिहभाई विशेष रूप से एक एक परिचालन से जुड़े हैं और उले ग्राम-स्वराज्य की प्रवृत्ति में दागे बढ़ाने का प्रयत्न करेंगे।

हर प्रभार-परिचालन में जिनको के प्रस्ताव कुछ दूर भी लिये जायेंगे, किन्हीं ग्रंथ-ग्राम में यहाँ की रेलमार्ग कायदा, ताकि हो सके, शीघ्र एक प्रभार दो तुरण के प्रभार की व्यवस्था की जायगी।

संघोष करके के प्रस्ताव गोबर-नीम और कुम्हारी उद्योग पर दुरन्त ध्यान दिया जायगा। इनका भीवा सम्पन्न केवटी और विज्ञान की आवश्यकता से है।

संगठन

ग्राम-स्वराज्य दृष्टि की स्थापना : जिले में संगठन और विकास के कार्य के लिए एक ग्राम-स्वराज्य दृष्टि की स्थापना की जायगी, जिनमें साठ सदस्य होंगे। दृष्टि की शीघ्र प्रवृत्ति बरा की जायगी और सारे ग्राम जिले के माध्यम से होंगे। गाँवों की ग्राम-स्वराज्य प्रस्तावों के आधार पर प्रस्ताव-स्वीकृत तथा के बन जाने पर दृष्टि अपनी प्रवृत्ति उन संस्थाओं की तौर देगा। यह कम एक क्षेत्र के बार दूसरे क्षेत्र में चलता रहेगा, जब तक कि दूर जिला पुष्पाय में स्थायी न हो जाय।

सैद्धों अपने मुख्य मित्रों की बैठक हर महीने होगी। पहली बैठक बॉलस्ट्रीट में पीरेन्द्राई के गाँव १६ जनवरी को होगी। हर बैठक में सभी बैठक की प्रतीति और स्थापना का निर्णय कर लिया जायगा।

पञ्चमी

सप्तमी

नयी तालीम

ऐंलिक प्राति का अग्रदूत मासिकी नाटिक प्रवृत्ति : ६६० सर्व संस्था सर्व प्रमाणन, प्रारम्भ-१।

मूद्रान सप्त : सोमवार, २० जनवरी, '६९

कहता, यच्छा ही कहता है। जनता को कोई यह नहीं समझता है कि तुम्हारा स्वर्ग और नरक तुम्हारे हाथ में है। एक गीता ही ऐसी है, जो कहती है कि तुम्हारा भला तुम्हारे हाथ में है। तुम्हारा उदार तुम्हीं कर सकते हो। तो राजनैतिक लोगों के बावो से कोम निराश हो गये। पराक्रमी लोगों ने अपने पराक्रम से यह जो निराशा पैदा की है, उससे हंगरा बाम भ्रान्त बन गया है।

११ दिसम्बर को सारा गया जिला ग्रामदाय में आ गया। उस बाम में नित्यक लोग ही लगे थे। गया में जो अनुभव थाया, उससे भिन्न अनुभव पटना में नहीं धारया।

जनता को बनाने की सत्ता प्रापके हाथ में है, कश्चोकि प्राप ३० साल के लिए हैं। राजनैतिक लोग तो ५ साल के लिए जायेंगे और जायेंगे। 'मैन मे गो एण्ड मैन मे कम', कैपिन प्राप ३० साल के लिए रहेंगे। और प्रापके बाद कीन शिक्षक बनेंगे ? प्रापके त्रिनको मिलाया है, जहाँमें से शिक्षक बनेंगे, दानी प्रापकी सतत, प्रसन्न सत्ता बनेगी। उसके लिए प्रापको दो-तीन काम करने होंगे। (१) गाँव-गाँव में जाना, गाँव-सभा बनाने की समझाना, गाँव के 'केश', फिलासफर, गाईब बनना। (२) त्रिन बच्चों को सिलायेंगे, उनको प्रेम देना। भाग्यक प्रेम की कमी है। (३) रोज कुछ-कुछ प्रश्नपत्र करना। बाबा की मियास देखें। ७४ साल की उमर हो गयी, लेकिन उसका प्रश्नपत्र कश्चापन जारी है। जो तान प्रापकी मिल चुका है उसने से काम नहीं होगा। नयान-नया ज्ञान प्राप्त करना होगा। ज्ञान की उपासना करनी होगी। प्रापकी भईबन, पण्ड ३ है, इसलिए प्राप यह समझें कि भगवान् बा दिया हुआ ज्ञान प्रापके पास है। वही दूसरों को देंगे। ऐसी निरर्थकार बुद्धि से प्राप बाम करते जायेंगे तो दिन के अन्त्यत समायान होगा। एक कवि ने कहा ही खुद को लिखा है—'एकदुनिया में बाया तो लोग हँस रहे थे, दू रो रहा था। मय दू हँसता जा, लोग रोते रहेंगे।' 'मैन नयवान् का बाम किया। मयवान् का दिया हुआ ज्ञान लोगों के पास पहुँचाया।'—इस भानन्द से प्राप दुनिया छोड़कर जायेंगे। (३-१-६६ : बिहारपत्रीक)

## गया जिलादान की श्रीभागवत-कथा

सन् १९६९ का पहला दिन। गया के कार्यकर्ताओं ने बिहारपत्रीक पढ़ाव पर 'बया चित्तदाय' की घोषणा की। बिहार का सारवाँ, पर दक्षिण बिहार का प्रथम जिला-दान। श्री त्रिपुरारीजी नहीं आ सके। पार गाह की रात-दिन की दौड़-धूप के बाद प्राप उन्हें विश्राम का भवनर मिला। श्री दिवा-भारती, श्री केशवभाई और सबसे प्रागे श्री भागवत सा, जिला शिक्षा-नदाधिकारी।

२० दिसम्बर को श्री केशवभाई ने मुझे पटना में बताया, 'भाप जानते हैं, हमारे पास पैसा नहीं था, छिपावले प्रसन्नो का लम्बा-चोड़ा जिला, हमारी संस्था भी वही नहीं, जो कुछ हो सका उनका थैय चित्तकी की है। उनके प्रेरक रहे श्री भागवत और, जिला शिक्षा-नदाधिकारी। सम्भवत जिला-दान का प्रथम 'बाबा' को समर्पित कर उम्होने अपनी सरकारी सेवा की पूर्णाहुति की।' '३ जनवरी से निवृत्त (रिटायर्ड) हो गये।'

श्री केशवभाई ने बताया कि प्राप. ही 'भाजी' हमारे प्रधान कार्यालय मे आ जाते। मुझे तैयार न देख, सुस्तरावर बहते, 'दलीपे जिलादान होया ?' और जब यह जानकारी मिली कि सभी श्री दिवावरजी अगै नहीं तो उम्हें थोड़ा बट्ट भी होना। नित्य दिन-रात को बाद-एक बन जाता, बाधिर गीब भी नहीं जाय, पर श्री झात्री की पदको है गीब नहीं ?

निवृत्त पदसे सटकर पर। कोई गाँव हो, सामने सटकर पर कोई श्री आंक मिल जाय, बस, झात्री की पाड़ी एक डाढ़ी, 'आर कीन हूँ ? चित्तक ?' नहीं, दायीब ?' 'बया प्रापके गाँव में ग्रामदाय का हस्तान्त हो रहा है ?' यदि उत्तर हाँ में छाया तो प्राप कहें, यदि नहीं तो पढ़ें गये एक गाँव के स्नूत-चिस्तक के पास। 'भाई, बाबा को विरवा कट देना है ? कब तक हम संस्तर पूरा करेंगे ?' यदि चित्तक ने बगवाफ कि गाँव के लोग प्राप नहीं देखें, तो फिर उम्हें अपने गाँव सेवर गाँव में प्रयत्न सयेंगे। अन्य स्मृतिवत्, मयुर भाषी, हृदय की मातुनता, कीन बा बरहा ? इमे तरह दूसरा गाँव,

धीसरा गाँव, और रात के म्यारह-बारह बजे तक ! क्या बाज सरकारी भादेश से हो बागवत सा पर जिलादान का 'भूत' सवार हुआ ?

गया जिले का काम और भी पहले गमात होवा। यह सत्य है कि अधिक पैसा पुष्पाय की कुंठित करता है, पर हुना तो बरुर चाहिए, जितसे ताँत चलती रहे। एक दिन का प्रसन्न श्री विशाखागर भाई ने बताया। वे पटना से गया जिलादान की मददके लिए गये थे। रात को गाँव से लौटकर प्राये। केशवभाई के परिचार के लोग की गये थे। जायावा तो मन्ने को एक रोटी मिली। श्री विशाखागर भाई 'मेत' की और से निराश लौट रहे थे। पैसे के प्रभाव में भाज खाया नहीं बना। केशवभाई ने उम्हें उखी रोटी में झरीक कर दिया। श्री त्रिपुरारी सोच रहे थे कि क्या करें ? बाधिर उखी रोटी का तीसरा भागीदार हूँ भी बनवा पड़ा। न जाने पार माह में रिचनी रात त्रिपुरारीजी की उदरविश्राम करता पड़ा होगा ! इस हीना के प्रत्येक प्रसन्न बा काम पूरा करने में निर्ण दो-तीन ताँ रुपये का सच प्रति प्रसन्न माया होगा।

वे. ०. ०. की गवा की विशेष चिन्ता थी : 'गया का जिलादान कब तक होगा, क्या मेरे विशेष स्नेह ने वहाँ का पुष्पाय कुंठित तो नहीं कर दिया ?' मुझे बाह है ११ कुलाई की उनकी देहवा की बंटक की एक मुद्रा एवम पुष्प। सारे मित्र बैठे थे। 'अब मैं प्राप कोनों से और कुछ नहीं कहूँ, मैं सोच रहा हूँ कि प्रुम में ही कुछ दोष है।'

वे. ०. ०. बाहर-बाहर रहे, पर उनकी बेचनी गया के मित्रों में बाम कर रही थी। परमात्मा ने वहाँ के मित्रों की आंक की, और गया जिलादान पूरा हो गया।

बलना मुआकिर ही पायेगा मजिल और मुराम रे। बावर बा वही। बाम, रे भाई, बावर बा नहीं बाय।

—निर्मलचन्द्र



## प्रदेशदान का सत्य और अस्थिर राजनीतिक संदर्भ

आखिर, यह-प्रदेशदान क्यों ? ग्रामदान हुआ, ग्रामदान से आगे बढ़े तो प्रखण्डदान हुआ, जिलादान हुआ, अब बात होने लगी कि प्रदेशदान हो, क्यों ?

आन्दोलन के विकास के साथ-साथ यह धनुषव धाता गया कि आज जिस प्रकार की हमारी राज्य-व्यवस्था है, उसकी दो इकाइयाँ हैं—एक तो राष्ट्रीय इकाई, जिसमें संघद और राष्ट्रीय मंत्रिमण्डल है, उसके साथ 'सुप्रीम कोर्ट' है, और उसके बाद प्रादेशिक इकाई है।

राज्य की इकाई प्रदेश तक आकर रुक जाती है। और धनुषव धाता है कि यह जो शासन की इकाई है, राज्य की इकाई है, इस पर आन्दोलन का प्रभाव नहीं पड़ता है, इसका परिवर्तन नहीं होता है, तो फिर सर्वोच्च समान की रचना की जो कल्पना है यह साकार नहीं हो सकती। एक गाँव में जितना करना चाहें करें, पोष्ट-बहुत उसका दर्शन हो सकता है, वह भी परिभाषा से ही, लेकिन वह संपूर्ण है। एक गाँव में, या सो-दो-तीसो गाँवों में बहुत परिश्रम करके कुछ नया कर भी लिया गया और ऐसा समारा हुआ कि यह कुछ नया हो गया तो दूसरे गाँव भी मकल करेंगे, उनके ऊपर भवद हो जायगा, ऐसा होता नहीं है। और, वह हजारों बारों का इतिहास है कि जो 'भा. विमल कालोनीज' स्वयंशासकों ने प्रपने-प्रपने स्वयं के अनुसार समय-समय पर बलावी और मान भी देही 'कालोनीज' है यूरोप-अमेरिका में, उनके पूरा समाज नहीं बदला।

### प्रशासनिक इकाई पर विचार का प्रभाव जरूरी

इसलिए जब तक शासन की इकाई है, तब तक उसके ऊपर प्रभाव विचार का प्रभाव नहीं होता है, उसके जो प्रतिनिधि चुनकर आते हैं वे सब या अधिकतर उस विचार के नहीं होते हैं तो जिस तरह हम बदला चाहते हैं, मंड नहीं पावे। इसलिए प्रदेशदान हमारा सत्य बन है। जब हर प्रदेश का दान हो जायगा तो भारत में बाकी क्या रहेगा ? प्रदेशों की छोड़कर तो भारत है वहीं। इस दान का मतलब क्या है ? यह तो एक प्रकार

के जीवन-दान का प्रतीकालेक नाम है। गाँव का जीवन हो, जिले का हो या प्रदेश का हो, जिस जीवन में पारस्परिकता हो, परस्परवलम्बन हो, एक दूसरे के लिए त्याग और बलिदान की भावना हो, सहकारी वृत्ति हो, एक-दूसरे की मदद करने जीने की तैयारी हो, ऐसी समाज-रचना का संकेत है इस 'दान' में।

यह बात अब बिलकुल स्पष्ट है कि सर्व-मान सारी राजनीति और प्रशासिक का परिवर्तन होना चाहिए। यह कैसे होगा, जब तक कि यह राज्य की इकाई अपने हाथ में नहीं धारती है ? प्रदेशदान के बिना हम अपने कर्म में सफलता प्राप्त नहीं कर सकते। न

### जनप्रकाश सारापत्र

तो देश में प्रगति हो सकती है, न समाज में संतुलन कायम हो सकता है।

### अस्थिरता की राजनीति और

#### मध्यावधि चुनाव

सन् १९६७ के चुनाव ने भारत की राजनीति के स्वरूप को बिलकुल बदल दिया है। हुकूमतें जल्दी-जल्दी बदलने लगी हैं। इसके लिए एरर-एरर के जोड़-तोड़ किये जाते हैं। अब बिहार, उत्तर प्रदेश, पंजाब, पश्चिम बंगाल में मध्यावधि चुनाव होने का रहे हैं। मध्यावधि चुनाव के बाद क्या होगा, यह सबके सामने प्रश्नचिन्ह है। कोई नहीं यह सकता है कि क्या होगा; फिर कोई ऐसा शासन कायम होगा, जो पाँच वर्ष के लिए स्थिर रह सकेगा या नहीं। इन्दिराजी कहती हैं— मैं कांग्रेस के खिलाफ बात नहीं कर रहा हूँ, यह केवल एक राजनीतिक विमर्श है—कि देश में स्थायित्व हो, इसकी गारन्टी सिर्फ एक है—कांग्रेस। लेकिन क्या यह सही रह गया है ? सन् १९६७ के चुनाव के बाद भाव के शब्दों बड़े प्रश्न—उत्तर प्रदेश में जो स्वयं इन्दिराजी का प्रदेश है, जनप्रान्त गुवा मुम्बयमी हुए। लेकिन क्या स्थिर रह सके ?

वहाँ '६७ के बाद एगो शासन रह सका ? क्या कांग्रेस यह गारन्टी कर सकेगी कि उत्तर प्रदेश में फिर गड़बड़ी नहीं होगी ? मध्यावधि चुनाव हो गया हरियाणा में, वहाँ बहालोल परिस्थिति कायम है। भायाराम-गयाराम का धेन वही से शुरू हुआ था, इस तक भी उसका दर्शन भाषाको मिल रहा है। मनवतदयाल शर्मा ? कहा कि हमारे साथ रहने लोग हैं, लेकिन दूसरे दिन हुआ कि नहीं, कुछ बसे गये। यह भी एक दम निकल गया। कोई कुतूहल देता है कि बुलाइए विधान सभा को, उसमें तय कर लीजिए, तो विधानसभा नहीं बुलायेंगे। अब इसके बारे में कुछ सोचना तो चाहिए जो विधान सभा हैं उनकी। पश्चिम बंगाल में १५ दिन रह गये वे सिर्फ उस विधानसभा के। यद्यपि मैं मजबूत बाबू की मिनिस्ट्री का बिलकुल ही प्रत्यक्ष नहीं हूँ, बहुत सारा मिनिस्ट्री रही उनकी, ऐसा मैं मानता हूँ, लेकिन लोकतंत्र तो था। उनकी 'इंसमिल' कर दिया गया।

देश में बहुत सी पाटियाँ हैं, और इन पाटियों के होने का एकमात्र आधार वैचारिक है, ऐसा माना जाता है। मित्र-मित्र विचार-धाराएँ हैं, मित्र मित्र हित हैं। इन हितों और विचारों के आधार पर भिन्न-भिन्न पाटियाँ बनो हैं। लेकिन हमने तो देखा कि मजिस्तरल बनाये के लिए एक तरह का सम्म-बादी पार्टी और दूसरी तरह स्वतंत्र पार्टी और जनतंत्र का मंडलमन हो गया। विचारधाराओं में इसका अन्तर जिसका कोई हियाव नहीं, लेकिन इनकी मिश्रकुली सार-कार बन गयी, क्या भय है इसका ? धार हम बहुत पार्टी के टिक्ट पर चुने गये और वहाँ आकर मुर्दा के लिए दरार से उभर बसे गये ? तो इन विचारधाराओं का, रीति-नीति का, इन राजनीतिक रणों का कोई फल नहीं रहा, कोई मतलब नहीं रहा। यह एक सिल-काफ हो रहा है अपने-देस की बातों के भाव के साथ। प्रगर ये उलट-केर बहार होजे रहेंगे, तो क्या हालत होगी ?

ऐसी हानत में हूँ एक ही बिकल्प  
नजर पार है, सर्वोदय के लोगों की तो नहीं,  
लेकिन प्रतिक्रिया पड़े-फिसे लोगों की, कि  
शोक्तन को विकसित हो गया, सब तानाशाही  
बाहिर! तानाशाह का चुनाव तो दुनिया में  
कही हुआ नहीं, किसी को ‘विकेटेड’ होना  
होगा, वो होगा। लेकिन यह एक प्रश्न है, किसे  
दूर करना चाहता है। जहाँ तानाशाही हो  
जाती है, वहाँ नरमपन विनमूल बनस जाता  
है, दंगा-धरार विनमूल नहीं होता है, निर्माण  
का काम बरो तेजो के साथ चलता है, ऐसी  
बात नहीं है। चीन में चाप देख रहे हैं कि  
दंगा-धरार हो रहा है, पाकिस्तान में हो  
रहा है। इसका की बात सीनिए। बारकाह  
की पदो से छुटाया गया, उनकी साक्ष्य बरपाव  
में मजबूती मयी। उसके बाद अमल काविल  
हुए वहाँ में जिओह हुमा, उनको वगह वर  
काविक साहब हुए, वह भी ऐसा के। प्राकिक  
साहब की हवाई अड्डा की दुर्घटना में मृत्यु  
हो गयी तो सब जनके छोड़े वहाँ वहाँ राष्ट्र-  
वर्ति बने, ‘विमेटेड’ बने। उनकर क्या हाल  
है? समस्यारों हाल हुई क्या वहाँ की?  
नेशनल साहब ने बर्मा में क्या कर किया?  
क्या बर्मा में बहुत भारी प्रगति हो गयी?  
वहाँ को लखनवी है उसको क्या दिया गया  
है, लेकिन पदार्थों में बिजोह कैसा हुआ है।  
चीनियों के साथ वहाँ के भी लोगों ने लपक  
कर रखा है। मुक्तों से बड़ा बिजेटेड एशिया  
में क्यों होगा? चाना के एकमात्र के बच्चा  
कोन होगा? प्राकिक दुर्घटना ऐसी हो गयी  
इयोनोदिया की कि वारी प्राकिक स्वना ही  
हूट गयी, बिजेटेड दुर्घटना साहब ने ऐसी  
दुष्प्रसंगा से काम किया था। बाल्टिक में ताना-  
शाही एक भयंकर प्रश्न है।

एक ही वैकल्पिक धातिका : जनता की  
को फिर इसका विकल्प क्या है? कलहा  
ही इसका विकल्प है। जनता की धातिका के  
प्रस्ताव और कोई धातिका है नहीं। यह धातिका  
नीचे से प्रगट करती है। इसे कलहा है?  
मान सीनिए कि प्रदोषाग हो गया २ मज-  
बर १९६ तक। उनके बाद ही-आर वाल

## मेरा कलमा... मेरी गाथी

‘‘सारा भारत पुकारकर कहे कि ‘गाथी जो कहता है वह निरुन्मी  
बात है, मियाँ-महादेव की दोस्तो नहीं हो सकती,’ तो भी मैं कहूँगा कि  
यह झूठ है, मैं सच्चा हूँ, हिन्दू-मुसलमान जरूर एक हो सकेंगे। यदि  
सुला, ईश्वर, सत्य जैसी एक भी चीज हो तो मैं कहता हूँ कि हिन्दू-मुसलमान  
एकता भी सत्य चलत है। लादी को भारत जला डाले और कहे कि ‘इसमें  
कुछ नहीं’ तो भी मैं कहूँगा कि चाले में ही उबार है, भारत भागल हो  
गया है। और इसी प्रकार अनेक हिन्दू मेरे पास आकर बड़े बड़े शोक  
और स्मृतिवर्षा लाकर उधरख देंगे और कहेंगे कि तनातन धर्म में अतृप्त्यता  
के लिए रघाव है तो भी मैं उनसे कहूँगा कि तनातन धर्म में अतृप्त्यता  
भूते हैं और मैं सच्चा हूँ। इस प्रकार मेरा कलमा, मेरी गाथी, जिससे मैं  
ईश्वर कहूँगा कि मेरे ईश बन्दे ने वो सुनावे की बात भी वह सत्य सच  
हुवा ही है।

दिनांक : ११-१२-१९

[‘‘महादेव माई की बासी’]

माय-११ टुक २१२]

वगा ऐसे इसको टुक करने में, बाँक-गाँव में  
प्राप्तता का निर्माण करने में। प्राप्तता  
का काम शुरू हो. गाँव के लोग बैठकर  
विचार करें, ग्राम-कोष बने, सर्व-अभिवृद्धि से  
या ग्राम राय से उनके निर्णय होने लगे, वो  
सगले हों, उनको धातिका से निपटारा जाय,  
और इन प्रकार नीचे का जीवन कुछ जागृत  
हो, सुषुप्तस्थिति हो। तब फिर प्राप्ततावादी  
के आधार पर, धातियों के आधार पर नहीं,  
इसी विचारण के अन्तर्गत एक स्वाधीन राज्य  
की, प्रशासन की स्थापना हो सकती है।

स्वराज्य हुए २०-२१ वर्ष हो गये। अब  
और २१ वर्ष तो हरगिज नहीं लपने चाहिए,  
नीचे से इन धातिका का निर्माण करने में।  
फिर राजनीतिक वर्तों का भी परिवर्तन  
होगा। साहब इन उसकी कल्पना नहीं कर  
सकते कि किस प्रकार का परिवर्तन होगा,  
उनकी क्या भावसंस्कृता रहेगी, किंतु हल तक  
यह सेवा के क्षेत्र में काम कर सकेंगे। प्र-  
ति-की चुनकर भेजना, और प्रतिनिधियों  
राजनीतिक वर्तों का, यह काम उनका व्यव-  
हार चाहेगा। प्राप्ततावादी के प्रतिनिधि होने,  
जिनका काम होगा प्रतिनिधि सभा करने का,

प्रतिनिधि के चुनाव का। राजनीतिक धातिका-  
रवा की परिस्थिति में सर्वोदय-भाषादोलन के  
आर-भूमिक यह सुनिवार था। आन्दोलन है,  
गाँव-गाँव के अन्तर गाँव पैदा करनेवाला,  
सगल सभा करनेवाला भाषादोलन है। इन  
कारण से-स्थिरता माने की सम्भावना है।  
और, भाषद जनते बरखों में नहीं, जिनने  
बाल स्वराज्य के बाद जीत चुके हैं। जबसे  
धातिका या चौधारी बाल में भी इनके सत्य  
होने की सम्भावना है। यह मुझी पर तब-तब-  
बाँक-गाँव से गया नेभुल पैदा करना होगा।  
निष्कर्ष, धातिकाओं सभी राजनीतिक वर्तों में  
से बहुत से लोग जो खल विचार को मानने-  
वाले होंगे, उन सबको सम्मिलित पैदा और  
धातिका से यह होगा।

हमें अपनी धातिका के लिए, अपनी सत्ता के  
लिए, अपनी धातिका के लिए नहीं, जनता के  
राज्य के लिए अपने को गीरे रखकर, अपने  
को झुलकर इस कार्यक्रम से अपना होगा।

( राजस्थान सर्वोदय-आन्दोलन के प्रवक्ता  
पर १० दिसम्बर १९६० को दिये भाषण से )



## रचना के काम असहयोग की भूमिका

“हमारे देश का सत्तासद दल रचना के कामों में पूरी तरह सज्ज नहीं रहा। वह झूठे मन से इतर लगा है, किन्हीं लोगों ने सत्तासद दल के हिंदीय व्यक्ति दोष-निवारण के लिए उठे भी, वो इन दल ने उन्हें अपना पूर्व सहयोग नहीं दिया। उदाहरण के लिए पर आचार्य विनोबा भावे ने भूदान-आन्दोलन का काम करने हाथों में लिया। पिछले अठारह वर्षों से उनकी यह सतत चेष्टा है कि गांधी में भूमिहीन तथा छोटे किसानों को राहत मिल जाय, किन्तु सत्तासद दल उनकी तथा उनके अनुकूलियों को इसी तक प्रसन्न हो बनाये हुए है। यदि यह दल सिवा में सहयोग करने के लिए प्रसन्न हो जाता तो एक क्षेत्र में खात बाजारण में रचनात्मक बुद्धि का प्रभाव पड़ सकता। भाग पाय उपस्थित है। राजनीतिक दलों और विशेषकर सर्वाधिक समर्थ सत्तासद दल के नेता प्राणीय जनता से एकदम अलग-अलग हैं। उन्हें न पाने लिए उधर व्यस्तता होने की आवश्यकता महसूस होती है और न विनोबा और जय-प्रकाश नारायण जैसे लोगों के लिए। प्राणीय लोगों में जहाँ-वहाँ होनेवाले विद्रोह की लड़ाई ‘योग (योग) निद्रा’ की गंध नहीं कर पा रहे। इसलिए गंभीरता और दायित्व उनके छुट्टी लेकर कहीं चले-से गये हैं।”

(बल्लुक्त बात लिखी है श्री हरिदत्त शर्मा ने ‘बदलती अन्तरराष्ट्रीय परिस्थितियों में भारत की मूलभूत आवश्यकताओं और चमका अटिल समामान’ नामक लेख में, जो ३० दिसम्बर '४८ के ‘नवभारत टाइम्स’ में प्रकाशित हुआ है।)

## पर्यन्तिस्तान की माँग का समर्थन

“श्री जयप्रकाश नारायण का यह कहना गलत नहीं कि यदि भारत-सरकार पञ्चनिस्तान की माँग का समर्थन करेगी तो यह उचित ही कहा जायगा। यह ठीक है कि यह एक विदेशी मामला है और भारत सरकार

उत्तम हस्तक्षेप करने पाकिस्तान से अपने सम्बन्ध विभाजन न चाहे, पर पहली बात तो यह है कि ‘विभाजन से पूर्व जब इस प्रकार या एक समझौता नेताओं के बीच हुआ था कि उप-महाद्वीप के विभिन्न जातियों के पृथक् अस्तित्व को सत्य नहीं किया जायेगा तो पञ्चनो को पञ्चनिस्तान क्यों नहीं मिलना चाहिए? विभाजन से पूर्व यह भारत का ही गंध था, इसलिए भारत सरकार का हस्तक्षेप आवश्यक पञ्चनो की माँग का समर्थन किसी हद तक जायज ही कहा जा सकता है।”\*

## उर्दू नागरी लिपि में

“सर्वोदय-नेता आचार्य विनोबा भावे ने जो यह कहा है कि यदि उर्दू नागरी लिपि में लिखी जाय तभी भारत में जनप्रेम और राष्ट्रीय जीवन से यह महत्त्वपूर्ण भूमिका भरा कर सकेगी, उससे बड़ा सत्य और क्या हो सकता है।”\*

\* ‘नवभारत टाइम्स’ : ३०-१२-४८ के अंक के ‘विचार-प्रवाह’ स्तम्भ से।

## राजनीतिक आवाहन

“यूना में आन्तर-राष्ट्रीय के मंच से श्री गजेन्द्रगडकर ने आवाहन किया है कि जिन लोगों में देश की आजादी की सच्चाई में नागरिकान्तरिषे के रूप में काम किया है, ऐसे उच्च शिक्षित, सुविचारक और सामाजिक चेतना से सम्पन्न राजनीतिक नेताओं की सन्धि राजनीति से अवकाश ग्रहण न करके फिर से नैदान में आ जाना चाहिए। उनके मतानुसार जबतक ऐसा नहीं होगा, यह देश जनताधिक सामाजिक एवं प्रशासनिक तत्वों के बीच से सुपमता से नहीं गुजर सकता। उन्होंने सर्वश्री जयप्रकाश नारायण, पी० एच० पटवर्धन और अण्णु पटवर्धन को आवाहन किया कि वे फिर से राष्ट्रीय मंच पर उतरे और राजनीति के मन्दे प्रबंधन को रोकने में सहायक हों। जब कभी अर्द्धराजनीतिक मंच पर बंसीर बर्षा होती है तो बार-बार यह बात दोहरापी जाती है कि श्री जयप्रकाश नारायण पुनः राजनीति में प्रवेश करें। इस बार यह नाम अवेला नहीं है, नरु स्वाधीनता-संज्ञा के दो और प्रमुख सेनानियों के नाम उसके

साथ जुड़े हुए हैं। हमें सन्देह नहीं कि हमारे बीच इस समय ऐसे महापुरुष हैं, जिन्होंने भारतभाता की मुक्ति के लिए अपना सर्वस्व-वलिदान कर देने में कभी हिचक नहीं दिखाई। यदि वे पुनः राजनीति में प्रवेश करें, तो उनकी बात सुनी जायेगी। परन्तु यह नहीं भूलना चाहिए कि यदि आजादी के बाद की राजनीति इतनी सहज सुगम होती तो स्वयं श्री जयप्रकाश नारायण को विरक्त होने की आवश्यकता न होती। हानाकि राजनीति से बाहर रहकर भी वे कम उपयोगी बन्ये नहीं कर रहे हैं। तथापि देश को उनसे जो अपेक्षाएँ थीं, वे पूरी नहीं हुईं। ईमानदार और सत्यनिष्ठ राजनीतिक कार्यकर्ताओं का जहाँ तक वास्तविक है, उनके ऐसे समकालीन राजनीतिक नेता हैं, जिनकी तुलना किसी राजनीतिक दल की सीमा में पार निकल जाती है। यदि जनताधिक सामाजिक पद्धति में अन्त्याय राजनीतिक दलों द्वारा जनतंत्र को नष्ट कर दिया जाय, तो यह भी जरूरी है कि वक्त की जरूरत के मुताबिक नेता अपने-आप को हारों, भयभीत उनकी स्थिति बड़ी हो जाती है, जो तालाब से बाहर निकली हुई सीपी की। यदि ये तीनों नेता फिर से राजनीति में प्रवेश करें तो निश्चय ही अपवाद साबित होंगे। उनके इस उदाहरण से अन्य नेताओं को भी फिर से राजनीति में प्रवेश करने का प्रोत्साहन मिलेगा।”

—‘नवभारत टाइम्स’ : ३१ दिसम्बर, '४८

## कृति-श्रान्ति

“इस विषय में जो रायें नहीं हो सकती कि इस देश का उदार हिन्दुत्व से ही हो सकता है, जिस देश की असीम प्रतिभा जनता गाँवों में रहती हो और जितने धर्मपरायण की सुरी सेठी हो, उसमें हमके सिवा और कोई रास्ता हो भी क्या सकता है। पर अन्तिम की बात करना जितना सरल है, उसे प्रमल में खाना उतना ही मुश्किल है। जितने भी राजनीतिक दल हैं, वे सब इन बात पर जोर देते हैं। पर उनके स्वप्न और सामने हैं। विषय में कोई स्पष्ट तस्वीर उनके सामने नहीं है। कृति-श्रान्ति के बारे में पीछे उतरा मुख्य उद्देश्य बोट बदलना होता है, पर इस तरह

तो देश में कृषि के क्षेत्र में नाजि नहीं था सक्ती।

सब सुधार-कानूनों और इति-सम्बन्धी सभी व्यवस्थाओं के बावजूद हम विमान की हालत बहुत अधिक अच्छी नहीं हुई है। भूमि पर बहुत भार है। भूमिधरो की संख्या बढ़ी प्रत्यक्ष है और वे पहले की अपेक्षा समृद्ध भी हुए हैं, परन्तु भूमिहीन किसानों की संख्या जल्द बढ़ी अधिक है और वे सुरक्षा के बेटे भर बुझा पाते हैं। उत्पादन की ऐसी वृद्धि नहीं मिल सकी है कि देश का सर्वकार आय-निर्माता की दिशा में बढ़ सकें। शासन के क्षेत्र में विदेशों का प्रेक्षक अब भी लोहा पक रहा है। इन स्थिति का एक अन्य परिणाम यह हो रहा है कि भाग्य साधनी का जीवन अधिकाधिक भौंसा होता जा रहा है और सरकार को विनाश के लिए धारणक बन नहीं मिल पा रहा। इनका एक कारण यह हो सकता है कि कृषि के विकास के लिए निजने साधनों की आवश्यकता है, वे समय पर नहीं जुट पा रहे हैं। परन्तु उसके भाग में एक और भी चीज है, जिसकी ओर भी व्यवस्था में ध्यान दीया है।

यह सही है कि जिस प्रकार का लोकतंत्र हमारे देश में कम रहा है, उन्हीं यदि सत्ता का विकेंद्रीकरण शान-सुख तक का दिया गया तो उसके सम्बन्ध का भय हो सकता है, परन्तु उनके साम यह भी खर है कि जब तक हम निर्माण अपनी उत्पत्ति के विषय में धारण नहीं होया और वह अनुभव नहीं करेगा कि वह अपने समय और बने हुए कलेक्टरों सामर्थ्य का स्वामी स्वयं है, उसके इति-सम्बन्ध में नाजि नहीं हो सकती। नाजि के लिए भौतिक साधन और मान्यता ही आवश्यक हैं ही, किन्तु मान्यता की रक्षा और प्रयत्न का उसके भी अधिक महत्व है। वही उस सामर्थ्य में जीवन भर सज्जी है और के उपरान्त जाग्रत नहीं हो सके जब तक स्वायत्त की भावना और प्रेरणा उसके पीछे न हो। निर राजनीतिक दलों की केवल साधनयुक्त धारणा की चिन्ता है वह उसे जाग्रत नहीं कर सके।

ऐस प्रश्न में भी व्यवस्था नारायण ने को प्रस्तुत की है वह भी उपेक्षणीय नहीं है,

प्रधान-मन्त्री : सोमवार, २० जनवरी, '६४

## जनमत के जमाने में

आज हिन्दुस्तान की वो २० करोड़ जनता है, उसके जनमत को साम लेने के लिए तीन बलियाँ काम कर रही हैं—अमेरिका, एक और चीन की। इन तीनों बलियों के पास ऐतम कम, हाइड्रोजन बम धारि सारी शक्तियाँ हैं, लेकिन वे जनमत की नहीं पकड़ पा रहे हैं। हमारे देश में अफात पला तो अमेरिका ने करोड़ों रुपये की मदद दी, वह जनमत की पकड़ने के लिए हो। अमेरिका अच्छी तरह जानता है कि हिन्दुस्तान दुनिया का सबसे बड़ा प्राजा-तांत्रिक देश है। अगर हिन्दुस्तान में प्रजातन्त्र नहीं रहेगा तो अमेरिका का प्रकाशन भी नहीं रहेगा। अमेरिका सोचता है कि यहाँ जब प्रजातन्त्र रहेगा, तो हिन्दुस्तान की जनता का जनमत अमेरिका को सरक रहेगा। इस और चीन, दोनों सम्पूर्ण देश होते हुए भी एक-दूसरे के शत्रु हैं। तो हम अपनी 'विश्वामकी इन्फुएन्स' के बारे में सोचता है, और वह भी हिन्दुस्तान का जनमत परकषा चाहता है। चीन कहता है कि अमेरिका, कम क्या करेगा? हिन्दुस्तान की २० करोड़ जनता हमारी सरकार रख करेगी तो हम सारी दुनिया को पकड़ कर देंगे। इस तरह से हिन्दुस्तान का जनमत अपनी सरकार लेने के लिए सब प्रयत्नशील है।

किस ने यहाँ भारत में बड़े-बड़े कारनामे किये हैं? प्रिन्सों में, अमेरिकन में, हरिद्वार में। इसके साथ-साथ 'सोवियत भूमि' धारि विकासी बलनी है, 'हिन्दी-बोली भाई-भाई' के बारे में है। ऐसी स्थिति में हिन्दुस्तान का सामना कोई विचार नहीं होगा, वो हमारे देशों के विचारों का हम विचार बनें और चीन जनमत की पकड़ संकेता, कहना मुश्किल है।

जनमत को वही रख सकेगा, जो सत्यत राजनीति से ऊपर हो। 'पाट' पहले ही हिस्से को, और 'पाटी' पहले ही हिस्सेदार को। आज बिजली पाटियाँ हैं, सब जनमत की हिस्सेदार हैं, वो एकमत का राज्य कैसे हो सकता है? एक मत का राज्य तो सभी होना, जब सत्यत राजनीति से ऊपर ऊँकर जनमत बनना जा सकेगा।

तो, हिन्दुस्तान की वो इति-सम्बन्ध है, हम उसकी कम बदल सकेंगे? जन हिन्दुस्तान में एकता बनेगी और विचारित करेवाली वेष्टाई कम की जाएगी तब। हिन्दुस्तान की एकता सबसे हीनो ही सारी शक्तियाँ—एतम कम, हाइड्रोजन बम की पकड़ रहे जायेंगे, हिन्दुस्तान का कोई कुछ नहीं बिसाव सकेगा। लेकिन हिन्दुस्तान के जनमत को विचारित करने में लोगों की सफलता मिल सगी तो हिन्दुस्तान की शासनी के बदलाव बिना जा सकेगा है।

साथीनी के हाथ में क्या पुकिम की? नहीं, उनके साथ में जनमत था। देश की सबसे बड़ी शक्ति है, "माल बाक वि लोगुल"। इसके लिए एकता और जन-मालिनी चाहिए। इसीलिए हम गाँव-गाँव जाते हैं। लोगों के, बेचना देना करते हैं और एक होकर अपनी सम्-स्वाधी को अपनी शक्ति से पूछ करके की बात बहते हैं। गाँव-गाँव सबने ही तो तादे समाज का स्वल्प बदल जायेगा। हिन्दुस्तान दुनिया को नये दिशा दे सकेगा।

—डा० वृन्दिनि घटनाक

के हिवा के हाथी नहीं हैं, परन्तु उनका यह अनुमान सत्य नहीं बढ़ा जा सकता कि यदि कृषि नाजि के लिए सर्वोदय का रस्ता नहीं एकदम सया—भूमिहीनों की भूमि का स्वामी और इति-सम्बन्धों पर किमत का निर्वचन अनुभव नहीं होने दिया गया, तो बोधे हिमालय तरीकी पर ऊपर सजे हैं। बिना देश होता है तो देश में व्यवस्था की

हमि ने यह बहुत सारनाक होगा। इसलिए यह बहुत जरूरी है कि जहाँ सरकार सामर्थ्य की व्यवस्था कर रही है वहाँ कुछ ऐसा भी करे, जिससे किमान हम नाजि के लिए अधिक के अधिक और दे सके।

—भवभारत टाइम्स के ३ जनवरी '६४ बंक में प्रकाशित सम्पादकीय नोट से।



## भाष्य की विदम्बना

स्टीफन जिवग के दो प्रसिद्ध उपन्यासों का हिन्दी स्थानान्तर ।

पृष्ठ-संख्या : १३२, मूल्य : २-७५

विषयप्रसिद्ध लेखक स्टीफन जिवग के तीन उपन्यास सत्ता साहित्य में मशहूर की ओर हैं पहले भी प्रकाशित हो चुके हैं । प्रस्तुत पुस्तक उसी प्रयास की चौथी किताब है, जिसमें लेखक के दो छद्म उपन्यास संकलित हैं ।

हिन्दी साहित्य की प्रन्तराष्ट्रीय महत्त्व की कृतियों से समृद्ध करने का यह प्रयास विना हिन्दी स्फुटि का पात्र तो ही है, विषयो और प्रयोग के चयन में जिस स्तर का निहाई बाज के बाजा का दावावरण में किया गया है, वह तो निश्चय ही साहित्य के महत्त्व की समझनेवाले हर उद्बुद्ध व्यक्ति के सहकार का हक्कार भी है ।

प्रस्तुत संकलन—भाष्य की विदम्बना और अन्तरिक्ष—मे, गारी-जीवन के मानवव्यवहार-प्रकारों की सूक्ष्मता और संवेदनशीलता के साथ चित्रित करने की जो निष्ठापूर्ण क्षमता लेखक की है, हिन्दी रूपांतर करने में रूपांतरकार आदर्शरूपारीकी ने उसे पूर्ण सुरक्षित रखने की सफल चेष्टा की है ।

जुगजुपस्त समावपुर्ण सन्ध्या की घुटन में एक रहे वर्तमान स्त्री-पुरुष-सम्बन्धी की करीब वी जानने, परलने और समन्वित जीवन के नये प्रामाण खोजने में प्रस्तुत संकलन गहायक होगा, ऐसी भाषा है ।

## अन्तरिक्ष ( गद्य काव्य )

रचनाकार : प्रह्लाद

पृष्ठ-संख्या : ४०, मूल्य : १-००

विचारवाद और मार्गवाद की सीमाओं से भाज मनुष्य परिचित हो गया है । इस युग के संपर्क और द्वन्द्व मनुष्य की सीमाओं में फिर जाने की ही निष्पत्तियाँ हैं । इसकी भयकरता का एहसास भव मानव की अन्तःचेतना को होने लगा है । वह हँक रहा है

जीवन का एक तीसरा मार्ग, जो मनुष्य को मनुष्य के साथ झेलीमता के धांगन तक पहुँचा दे । न वो भाज के चनों से वह सम्भव हो पा रहा है, और न विज्ञान की चार तक पहुँचा देनेवाली समता से ।

गद्य काव्य की अन्तरास्पर्धी सीरी में रचनाकार प्रह्लाद ने सामर्थ्य इसी प्रेरणा से अन्तरिक्ष की सदान लगायी है । 'अपोली-८' की अन्तरिक्ष यात्रा और एक कवि-हृदय की अन्तरिक्ष यात्रा में अन्तर महान् है; लेकिन आन्तरिक विकलता और अन्तर्वेदी चेतना के स्तर पर दोनों को एक परिप्रेक्ष्य में रखा जा सकता है । सम्मानना दोनों में हो सकती है कि इनसे प्रेरणा पाकर मनुष्य अपनी सीमाओं की टोकर मनुष्य के आन्तरिक्ष में जा पहुँचे । रचनाकार इस युग के मनुष्य से प्रकट हुए गरल के बँहुरक प्रभावों से घरी को मुक्त करने के लिए हो विषययौ शिष का स्मरण करते हुए पुस्तक का घन्त करता है ।

'मो शिष, भी महाकाव्य, तुमने अपने कण्ठ का वह गरल दूँ ( पृष्ठी-पुत्री को ) नवो सौंप दिया ? दो मृगयुज्य, भाज इस भय-किष्किष्ठ घरी के लिए प्रभुत दो—अपना संजीवनात्रि । "

रचनाकार—जो एक एकल चित्रकार भी है—की तुलिका से प्रकट हुए भावचित्रों की पुस्तक में विषय के साथ जोड़ देने से सौंप में गुणवत् भी जुड़ गयी है ।

## सागे तमी सुबेरा (उपन्यास)

लेखक : लक्ष्मिभक्त

पृष्ठ-संख्या : २५०, मूल्य : ५-००

प्रस्तुत उपन्यास गुजराती के प्रसिद्ध लेखक भी लक्ष्मिभक्त के 'अमर्तु परिर' का हिन्दी स्थानान्तर है ।

मत्स्य-न्याय की निस्धारता की दिखाने में लिए लेखक ने इतिहास-प्रसिद्ध पात्र एवं कथानकों का सहारा लिया है । ऐसे कथानक प्राचीन काल के जीवन, मोड़ और आह्लास साहित्य में विशिष्टता है ।

यों ऊपर से यह उपन्यास पौराणिक है, किन्तु इसकी अन्तरवार्ता में मार्वाचीन युग की मिलाक मिलती है । अमर्तु, नया और विद्वेद के स्थान पर अमर्तु, ईश्वर एव रख रहे जा सकते हैं ।

उपन्यास पढ़ते समय ऐसा लगता है, जैसे सर्वत्र मत्स्य न्याय व्याप्त है, लेकिन बीच-बीच में कदाचित् दीपक भी प्रज्वलित होते रहते हैं । पाठक मत्स्य-न्याय की दृष्टियों से निरास होने के बन्धे आभाधान बनकर पुष्पायी होने की प्रेरणा पाता है ।

## नयी राह (नाटक)

लेखक : हरिकृष्ण 'अमी'

पृष्ठ-संख्या : १०८, मूल्य : १-००

प्रेमीजी जो विचार प्रस्तुत करना चाहते हैं उसे वे नाटक की सीरी में खूबी के साथ रख सके हैं । 'कलियों' से निकलकर लाखों की संख्या में युवक गाँवों की सेवा में क्यों न निकल पड़ें और वहाँ अपनी जीविका के लिए उत्पादन करते हुए गाँव की सेवा करें । एक युवक की इस मार्कांक्षा की इच्छे बंध से व्यक्त किया गया है । समाज-परिवर्तन में सगे हर कार्यकर्ता को तथा युवकों और मृगतिवों की यह पुस्तक प्रयास पढ़नी चाहिए ।

## दिव्य जीवन की भौकियों

लेखक : दशपाल जैन

पृष्ठ-संख्या : १३०, मूल्य : ३-००

इस पुस्तक के तीन खण्ड किये गये हैं । पहले खण्ड में ४४ उद्बोधक प्रयोग हैं । दूसरे खण्ड में १० पावन स्थितियाँ हैं और तीसरे में २० प्रेरक घटनाएँ हैं । मनुष्य-जीवन से सम्बन्धित एक-एक प्रसंग अत्यन्त रोचक हैं और उनका अग्रत्यस्त रूप से मन पर अक्षर पड़ेगा ही । नेताओं की कुछ स्थितियाँ तथा लेखक की अपनी यात्रा की घटनाएँ भी उल्लेखनीय, मज्जा, और समझता की स्थिर देखी हैं ।

## गांधीजी का जीवन-प्रभाव

पृष्ठ-संख्या : ७२, मूल्य : १-००

यह छोटी-सी पुस्तक गांधीजी के चरित्र से निकर झेलीका में एक घात के जीवन पर प्रभाव डालती है । इसमें गांधीजी की चारम-कथा से युक्त के प्रसंग संग्रह किये गये हैं । कुछ गांधीजी के रक्षाचित्र हैं । पुस्तक विद्यार्थियों के लिए उपयोगी है ।

—त्रिभुज

कल्ल खमी पुस्तकों के प्रकाशक :

रस्ता साहित्य मण्डल,

कनाट बरुल, नयी दिल्ली-१

# स्वस्थ लोकतंत्र और शिष्ट चुनाव के लिए बिहार में मतदाता-शिक्षण अभियान

भारत के चार घाम चुनावों ने स्वतंत्र राजनीति की ऊँचा उठाते के बदेले सम्प्रदायवाद, जातिवाद एवं अन्य संकीर्ण विचारों को बढ़ावा देने के साथ ही किसी भी प्रकार मत खरीदने के कार्यक्रम को बढ़ावा दिया है। मतदाताओं से मत खरीदने के प्रतिष्ठित विधान-सभा एवं सीट-सभा के सदस्यों से भी खरीद-बिक्री का कार्यक्रम घोषणा से बड़ दूदा है। राजनीतिक घनविप्लव इनकी बड़ यकी है कि उसके परिणामस्वरूप सन् १९६७ के आम चुनाव के बाद बिहार में राजनीतिक स्थिरता नाम की कोई चीज नहीं रह गयी।

लोकतंत्र के स्वस्थ विकास के लिए सपाद बिहार के अतिथियों को निराकर राजनीतिक बन बनाया जाता है। राजनीतिक दल चुनाव घोषणा पत्र द्वारा राज्य के प्रायिक, समाजिक, राजनीतिक एवं अन्य बाँध बनाने का आभासजन मान जगत की देता है।

विभिन्न लोकतांत्रिक पद्धति में मतदाता अपनी पसन्द के राजनीतिक दल को, घोषित घोषणापत्र के तत्परिवर्तन की भाषा में मत देता है। लेकिन सन् १९६७ के आम चुनाव के परिणाम एवं विचारों के आधारन ने मतदानाओं को राजनीतिक दल से ऊपर उठकर मन्थे प्रत्याघियों को मत देने के लिए मतदाता को बाध्य किया है।

बिहार में भी जयप्रकाश नारायण के मार्गदर्शन में भाषाणी मन्थनावि चुनाव के समय पर सीट शायर करने की योजना है। योजनानुसार मतदाताओं को दल के बहन से मुक्त होकर मन्थे उम्मीदवार को मत देने के लिए स्थगित मतार्थ, बंटक, आमसभा, पर्चा एवं प्रचार के अन्य माध्यमों से सहाय देने का कार्यक्रम है।

पटना नगर से पटना के प्रमुख नागरिकों की बैठक में मतदाता-सहाय समिति का गठन किया गया है तथा राज्य के सभी जिला सर्वोदय मण्डलों से निवेदन किया गया है कि वे अपने जिले के प्रमुख नागरिकों की बैठक में जिला सहायकार समिति का गठन कर लें।

राज्य के ७ जिलारानी जिले-सारन, चणारण, मुजफ्फरपुर, दरभंगा, सहरना, पूर्णिया एवं सभा से चुनाव दिन १ फरवरी १९६७ तक सचन मतदान-विप्लव का कार्यक्रम बनाया गया है।

इसके लिए आचार्य धामप्रति एवं बिहार श्रमदान-आति समिति के सपादनन सिंह की बोरे का आचार्य कार्यक्रम बनाया गया है। सारन, चणारण, मुजफ्फरपुर, सहरना एवं पूर्णिया जिले के बोरे के समय पर आचार्य रामप्रति एवं रामनन्धन सिंह ने मतदानाओं की सभा में मन्थे उम्मीदवार को मत देने की आवश्यकता पर प्रकाश डाला। भी रामप्रति ने मतदाताओं को बताया कि इन मन्थनावि चुनाव में लो मन्थे उम्मीदवार को मत देने की सलाह है, लेकिन सन् १९७२ के चुनाव में मतदाताओं को अपने उम्मीदवार खडे करने हैं।

सपना उम्मीदवार का घन सर्वोदय-कार्यकर्ता नहीं होगा। सर्वोदय-कार्यकर्ता की लम्प फिली भी हासत में खडा नहीं होना है।

पिछले चुनाव के अनुभव से स्पष्ट है कि चुनाव के समय पर प्रत्याघी एवं उनके दल के नेता एक-दूसरे के विरोध से सीधा प्रहार करते हैं, जिनके कारण हितात्मक मनोभावना, भारतीयता, प्राचीनता, एवं अन्य राष्ट्रविरोधी भावनाओं की भी बल मिलता है। तनाव, ईर्ष्या, वैषम्य के बढ़ाव के कारण हितात्मक विस्फोट भी समाचना बजती है, साथ ही क्षमन-क्षमन छद्म करने से लक्ष्य भी क्षमन होवे हैं। सर्वोदय-मान्योत्तन की ओर से एक ही मंच से दल के प्रत्याघियों एवं उनके नेताओं को बारी बारी से घनने विचार व्यक्त करने के लिए निवेदन करने की योजना है।

१. जनवरी १९६९ की मुजफ्फरपुर मगर-सचन के प्रांगण में जिला सर्वोदय-महत मुजफ्फरपुर के तत्त्ववाधान में एक घाम सभा का आयोजन किया गया, जिसमें नगर-लेन

के उम्मीदवारों—कार्यव दन के श्री प्रह्लाद प्रसाद मलहोत्रा, सरोधा के श्री मोहनलाल गुप्त, जयसक के श्री श्री प्रहोरी राजेन्द्रप्रसाद, भारतीय नाति दल के श्री वैष्णव प्रसाद जर्षा एवं रामगण्य रसिद के श्री जगन्नाथ प्रसाद—ने घनने विचार व्यक्त किये। प्रसाद करने के बाद भी साम्यवादी दल के उम्मीद-वार श्री रामदेव शर्मा उपस्थित न हो सके।

कुवाय-ममियान में एक ही सभ से विभिन्न प्रत्याघियों के भारी-भारी से भाषण कएने का यह भाषीजन एक नया प्रयोग था इस कारण सभा में अघार जनमजूद समज बसा था। इसी प्रकार एक ही सभ से विभिन्न प्रत्याघियों के भाषणों का आयोजन जिला एवं लोक स्तर पर भी करने की योजना है। बिहार के विभिन्न राजनीतिक दलों के प्रतिनिधियों की एक बैठक २३ डिसेम्बर को भी जयप्रकाश नारायण की अध्यक्षता में आयोजित की गयी थी। बैठक ने आम राय से आभासी मन्थनावि चुनाव के समय पर सप्तमही कार्यक्रम को कार्यागित करने का निर्णय किया है। इन निर्णयों को सीधे-साथे दल एवं उनके प्रत्याघियों की भाष करने के लिए एक विपलानी समिति का गठन करने की भी योजना है।

सर्वोदय-मान्योत्तन का सीधारा कार्य चुनाव के समय पर तनाव रोकने, बँडे का युय एवं बँडे के लोभ द्वारा मत प्राप्त करने के प्रयास को रोकने का है।

सर्वोदय-कार्यकर्ताओं की शक्ति सीमिय है, घनवि बल्य एवं कार्य व्यापक है। फिर भी सभासक्ति प्रथा ही रहा है।

—विशेष प्रतिनिधि

## मतदाता-शिक्षण के लिए पोस्टर संग्रह्ये !

सर्व सेवा सच की चुनाव समन्धी मतदाता शिक्षण योजना के अन्तर्गत एसी पोस्टर और कोलर संग्रह्ये हैं। जिन सेको में मन्थनावि चुनाव के इन मौके पर मतदाता-शिक्षण अभियान चलाये था रहे हैं, उन सेको के साथी संस्थापक, सर्व सेवा संप प्रकाशन, रायबारा, बाराबंसी-१ : के नाम पत्र निश्चर भीमाविधीय मँहा में ।

## मुंगेर में मतदाता-शिक्षण अभियान

गत १२ जनवरी '६६ को आई गोलवे की प्रत्यक्षता में मुंगेर के प्रमुख नागरिकों की बैठक सम्पन्न हुई। मुंगेर में मतदाता-शिक्षण के सम्बन्ध में हुई। आचार्य राममूर्ति झा ने अपने भाषण में कहा कि राजनीति का जमाता लड़ चुका। इसे स्पष्ट करने के लिए मुंगेर में तर्कों से अधिक बलवान खूब यह है कि जिले के स्वतंत्रता-संग्राम के दो सेनानी की गिरिधर नारायण सिंह एवं कामरेड बलदेव ने अपने विचार को रखते हुए स्पष्ट कहा कि जब राजनीति का जमाता नहीं रहा। मुंगेर जिले में कम लोगों को इनके समान राजनीति का दर्शन, ज्ञान एवं महत्ता

अनुभव होंगे।

बैठक ने सर्वसम्मति से जिला मतदाता-प्रशिक्षण समिति का गठन किया एवं निम्नप्र- किया कि जिले के प्रत्येक निर्वाचन-क्षेत्र में एक ही गंघ से क्षेत्र के सभी उम्मीदवारों के भाषण कराये जायें, एवं प्रमुख स्थालों में धूप-धूमकर अपने विचारों का प्रचार किया जाय। सभा का संयोजन श्री रामनारायण बिह, संयोजक- जिला सर्वोदय मण्डल ने किया था।

## चाकसू में राजस्थान ग्रामदान-

### अभियान प्रारम्भ

चाकसू : जनवरी '६६। चाकसू तहसील में गत ७ जनवरी से प्रत्यक्षदान एवं अभियान

प्रारम्भ हो गया है। अभियान में २० कार्यकर्ता भाग ले रहे हैं। अभियान के प्रथम चरण में ग्रामदान के विचार का प्रचार तथा शिक्षा, छात्रों, समाजसेवियों, नागरिकों, पंच-सरपंचों तथा पटवारीयों से व तहसील के समाज-सेवी संगठनों से सम्पर्क किया जा रहा है। अभियान में २०० कार्यकर्ता भाग- ले रहे हैं।

## भूदान तहरीक

उर्दू भाषा में अहिंसक क्रांति की संदेशवाहक पार्ष्विक पत्रिका

वार्षिक मुद्रक - ४ रुपये

सर्व सेवा संघ प्रकाशन, वाराणसी-१

## सन् १९६६ गांधी जन्म-शताब्दी वर्ष है !

गांधीजी ने कहा था :

"मेरा सर्वोच्च सम्मान जो मेरे मित्र कर सकते हैं, वह यही है कि मेरा वह कार्यक्रम वे अपने जीवन में उतारें, जिसके लिए मैं सदैव जिया हूँ या फिर यदि उन्हें उसमें विश्वास नहीं है तो मुझे उससे विमुख होने के लिए विवश करें।"

मानव-समाज के सामने, आज के संघर्षपूर्ण एवं हिसामय वातावरण से मुक्ति पाने के लिए, गांधी-मार्ग ही आशा का एकमात्र मार्ग रह गया है।

गांधीजी की दृष्टि में :

( १ ) दुनिया के सब धर्म एक जगह पहुँचने के प्रयास-प्रयत्न रास्ते हैं।

( २ ) जाति और आन्त की दोहरी दीवार टूटनी चाहिए।

( ३ ) मद्धत प्रथा हिन्दू समाज का सबसे बड़ा कर्कश है।

( ४ ) यदि किसी व्यक्ति के पास, जितना उसे मिलना चाहिए उससे अधिक हो तो वह उसका संरक्षक या दूतरी है।

( ५ ), किसान का जीवन ही सच्चा जीवन है।

( ६ ) स्वराज्य का अर्थ है अपने को कानून में रखना जानना।

( ७ ) प्रत्येक की सन्तुलित भोजन, रहने का मकान और दवा-दार की काफी मदद मिल जानी चाहिए, यह है आर्थिक-समानता का चित्र।

प्रथम चरण की जीवन-दृष्टि में अपनी दृष्टि विधीन कर गांधी-जन्म-शताब्दी सफलतापूर्वक कराइए।

राष्ट्रीय-गांधी-जन्म शताब्दी-समिति की गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति, टुं बलिया भवन, कुन्दीगरी का बैरू, जयपुर-३ ( राजस्थान ) द्वारा प्रसारित।





हैं। प्रधान और प्रचार-प्रमुख और उपप्रचार-प्रमुखों का सहयोग सर्वत्र सराहनीय रहा है। वैचारिक दृष्टि से शिक्षण-संस्थाओं के प्रधानाध्यापकों का समर्थन उनकी योग्यता करने के कारण मिला है। प्रदेश में कार्य के प्रचार-प्रकाशन के लिए कोई प्रबन्ध अभी तक नहीं हो सका। ग्रामदान के सम्बन्ध में सर्व सेवा संघ के बरिष्ठ लोगों के लेख एक कालम में भिन्न-भिन्न दैनिक पत्रों में जल्दी-जल्दी प्रकाशित हों, तो भूतान का वातावरण निश्चित रूप से बन सकता है।

प्रयत्न किया जा रहा है कि ग्रामदानी गाँवों के नागरिकों की ग्रामदान-प्रति के लिए भ्रम गाँवों में दौलियों के हाथ पहुँचे। सभी निर्वाह में हो यह तरीका सम्भव हो गया है। यदि वह तरीका चल पड़ा तो जिन जिलों में अभी तक अभियान प्रारम्भ नहीं हो पाया है, वहाँ भी प्रारम्भ हो जायेगा और और पकड़ लिया।

११ दिसम्बर तक १२,००० से अधिक ग्रामदान, ७८ प्रत्यक्षदान, १ शिक्षादान हो चुके हैं। और २ जिले-बाराकली और पकोली जिलादान के करीब हैं। बाराकली का काम एक सप्ताह के अन्दर पूरा हो जायेगा, अभियान जारी है। पकोली का भी करीब-करीब पूरा हो गया है, पर भीषण हिमपात, ठण्ड और मायावात के कारणों से अभियान स्थगित हुआ है, वरना ११ दिसम्बर तक वह भी पूरा हो गया होता। बाजमगढ़ पूर्वी जिले में, और मैनुपुरी, बाग्रा, पचिमी जिलों में गिलादान भी और तीव्रता से बढ़ रहे हैं।

अभी जनवरी में पचिमी जिलों में दूदा, मैनुपुरी, गारानपुर, मेरठ, मुजफ्फरनगर, मधुवा, मुजफ्फरनगर जिलों में अभियान चल रहे हैं। पूर्वी जिलों में केवल गाजीपुर में अभियान चल रहा है और सम्भवतः एक अभियान प्रारम्भ में चलाना सम्भव होगा। दोष जिलों के अभियान १५ फरवरी के बाद से तीव्रता से प्रारम्भ किये जायेंगे, और जुलाई-अगस्त तक वेजों से चलेंगे। —कृपिणमार्ग

## महाराष्ट्र की चिन्ती

सर्व सेवा संघ की बैठक २६-२७-२८ फरवरी '६६ को सागली में हो रही है। उसके लिए सर्वोच्च अध्यक्षजी, मनमोहन चौधरी, नारायण देसाई, आचार्य रामचूरी, सिद्धराज दुगा आदि प्रमुख नेता जायेंगे। बैठक के बाद ये सब इतिदि के दोनो में प्रचार-बोटा करेंगे। श्री अध्यक्षजी कोल्हापुर और सोलापुर जिले में दौरा करेंगे।

श्री अध्यक्षजी नारायण सागली जायेंगे, उस समय उनका स्वागत एक लाख २० की बँटो सम्पन्न करते हुए किया जायेगा। सागली जिले में उनके विभिन्न कार्यक्रम आयोजित किये गये हैं। कुछ ग्रामदान भी प्रगति किये जायेंगे। उसके लिए मरपक, ग्रामसेवक आदि लोगों के एक-एक दिन के विधिर जनवरी में हो रहे हैं। बाद में प्रा-दान-प्रति के लिए पदयात्राएँ होंगी। सर्वोच्च मण्डल के प्रमुख कार्यकर्तागण सर्वोच्च गोविंद-राव सिंदे, जयवंत मटक, शर्मा के श्री बाबू-राव सोबनो आदि से मार्गदर्शन मिल रहा है। पदयात्राएँ : आबली वहीसी के २५ गाँवों के सपन, लखन, वरवारी, मुक्ति-पाटील, लालि हत्येष्टर आदि सम्मल १५० व्यक्तियों का ग्रामस्वास्थ्य-विधिर २६ दिसम्बर को हुआ। पंचायत समिति के उपमहापति श्री कदम ने भूचात-प्रीति जनता के पुनर्जनन का जो काम सर्वोच्च मंडल ने इस क्षेत्र में किया, उसकी सराहना करते हुए लोगों को गांधी-जन्म-जलान्दी की धारा में ग्रामदान द्वारा स्वास्थ्य की स्थापना करने के लिए प्रेरित किया।

मराठवाडा क्षेत्र के नांदेड, वरनगी और औरंगाबाद जिले में गन धनुषी में दिसम्बर माह तक पदयात्राएँ हुईं। कुछ ग्रामदान भी जिले में अब बीड जिले में सर्वोच्च भोजीपालजी भंजी, पंचायतदाय प्रमोदल, मधुपुरमार्ग देवपाई आदि प्रमुख कार्यकर्ताओं के मार्गदर्शन में १२ से १६ जनवरी तक ग्रामदान-पदयात्राएँ हो रही हैं।

बलारवाँ जिले में २५ ग्रामदान प्राप्त :

जलगाँव जिले की कोपड़ा वहीसी के महादद विकास-संघ में २६ से ३० दिसम्बर तक हुई ग्रामदान-पदयात्रा द्वारा १६ दौलियों में २५ गाँवों में विचार-प्रचार किया। उनमें से २१ गाँवों में 'ग्रामदान-संकल्प किया। १९२३० की साहित्य-विनी हुई। 'ग्रामयोग' मराठी साप्ताहिक पत्र के ५१ बाहुर वने।

अकोला जिलादान का संकल्प : १३-१४ दिसम्बर की हुई जिला सर्वोच्च-सम्मेलन में गांधी जन्म-जलान्दी-काल में अकोला की जनता कोला के का संकल्प किया गया। उस दृष्टि से १५ से १८ दिसम्बर तक श्री बंग का दौरा जिले भर में हुआ। जनवरी के आखिरी सप्ताह में पाणुर और बाणी-दाकली विकास-संघ में पदयात्राएँ होगी।

अकोला जिले में कानूनन ग्रामदान : पकोली जिले में तुलगापुर गाँव महाराष्ट्र में प्रथम ग्रामदानी गाँव है, जो कानूनन ग्रामदान घोषित किया गया।

महाराष्ट्र स्वनामक कार्यकर्ता-विधिर : महाराष्ट्र की विभिन्न स्वात्मक संस्थाओं में कार्यकर्तागण, सर्वोच्च-सम्मेलन एक हजार होनी। 'ग्रामदान' में ३० दिसम्बर तक उन सर्वोच्च 'ग्रामदान' आचार्य द्वारा धर्मप्राप्ति और श्री बंग-राज देव के मार्ग-दर्शन में सम्मेलन हुआ।

विधिर में महाराष्ट्र की बड़ी प्रमुख संस्थाओं में धनुषी कार्यक्रमों की एक 'ग्राम-स्वास्थ्य समिति' बनायी गयी। सर्व-सम्मेलन में निर्णय हुआ कि गांधी-जन्म-जलान्दी काल में पदयात्रा के कार्य में दृष्टि रमिज की जाय, उनके धनुषी वीजना भी है।

रत्नागिरी जिले में ५९ ग्रामदान : द्वा जिले की मण्डलवद वहीसी में हुई पदयात्रा में २६ ग्रामदान प्राप्त हुए। सर्वोच्च विषय मारवर, पिचराम जायक, हरिकरन गाईक, आहिर बन्धन, राम गडेर आदि कार्य-कर्ताओं ने पदयात्रा में भाग लिया।

—'सर्वोच्च प्रेस सर्विस', गोपुरी, पर्वी

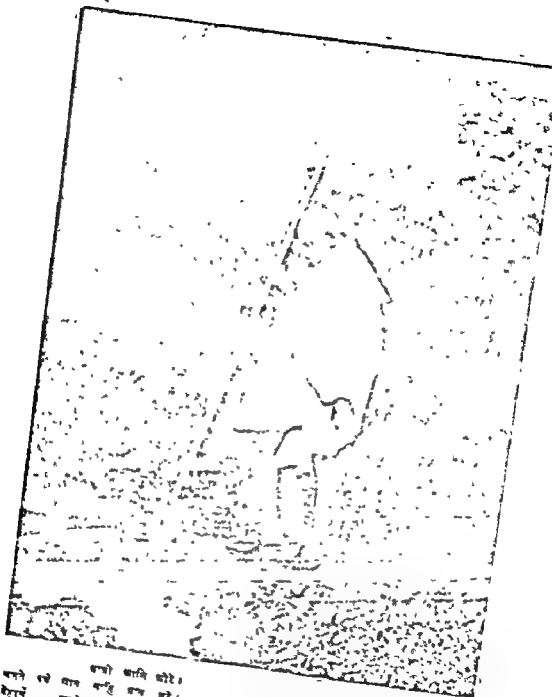
वारिक पत्रक : १० रु.; विदेश में २० रु.; या २५ सिडिप या ३ बाहुर। एक प्रति : २० पैसे।

भीर-पुष्पदत्त मठ द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए प्रकाशित एवं हृदिचन प्रेस ( प्रा० ) जि० नारायणी में मुद्रित।

1-FAR-1969  
PUBLISHED BY



भारत-यात्रा (विशेषांक)



बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।

—बानी बानी कोरे।

बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।  
 बानी बानी कोरे।

—बानी बानी कोरे।

## ...तो, भारत का इतिहास भिन्न होता

में रूस गया था। मैंने वहाँ यह पाया कि कदम-कदम पर लेनिन के चित्र तथा उनके वाक्य नजर आते। इसमें संदेह नहीं कि लेनिन का जीवन-संदेश राज्यवाले जनता के सामने पेश करते रहे हैं। वहाँ जो चित्र देखे, उनके मुकाबले दूसरा कोई चित्र हमने देखा नहीं। लेनिन के साथ-साथ स्टालिन की मूर्तियाँ चारों तरफ पायी जाती थीं। आज स्टालिन को कोई मूर्ति नहीं और न चित्र है।

भारत में चारों तरफ हम लोग घूमते हैं। बापू के चित्र, संदेश कहाँ और कितने देखने को मिलते हैं? देश गांधी के मार्ग पर कितना चल सका, किटना चल रहा है, यह तो प्रश्न प्रत्यक्ष ही है। अमेरिका में वहाँ के विद्वत्विद्वानों ने गया था। उन्हें कितना वहाँ रहते हैं। उनसे पूछा, "अगर लेनिन की मृत्यु ५४ वर्ष में न हुई होती, तो क्या रूस का इतिहास भिन्न होता?" उन्होंने बिना किसी हिचक के कहा, "पंच वर्ष लेनिन जिंदा रहता, तो रूस का इतिहास एकदम भिन्न होता।" मैं भी इसी विचार का हूँ। ३० जनवरी सन् १९४८ को महात्मा गांधी की हत्या न हुई होती, तो भारत का इतिहास भिन्न होता। भारत को जो स्वराज्य मिला, उसमें गांधी का कितना हाथ है, किटना हाथ दूसरों का है, यह प्रश्न उठाकर बापू के स्थान को दुनिया के इतिहास में नीचे लाया गया। मैं इतना ही कहूँगा कि इतिहास की मदद न हुई होती, रूसी समाज में बड़ी मात्रा में विद्रोह की आशय न जलती होती, वो सन् १९१७ में लेनिन को सफलता न मिली होती। इतिहास से क्रांतिकारी को मदद मिलती है।

आज गांधी-जन्म-शताब्दी के अवसर पर दो-एक वर्ष हम शोरमुल कर लें, पर अपने देश में ऐसे दल हैं, जिनका राज्य शासन में हाथ है, जो बापू को राष्ट्रपिता कहने में हिचकते हैं। अभी बापू को गये कुल २१ वर्ष हुए। जिन पार्टियों के हाथ में राज्य की सत्ता है वे कितना बचा करेंगे, यह भगवान जाने। पर जो किया है वह सामने है। बापू की कितनी उपेक्षा देख में हुई है? महात्मा को देवता मान लें और उनकी तरफ, उनके उपदेशों की तरफ पीठ कर लें; यह परिस्थिति आज है। महात्मा की जयन्ती मना लें, वस पूजा हो गयी! यह भारतीय संस्कृति है। शायद यही हास और देशों का भी है। मानव का शायद यही स्वभाव है।

लेकिन जनता के दिलों में बापू का प्रवेश हो-पूजा के लिए 'देव' रूप में नहीं, क्रांतिकारी के रूप में यह प्रयास हमें करना है।

जयप्रकाश नारायण

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

वर्ष : १५

अंक : १७-१८

गुरुवार

३० जनवरी, १९६६

## अन्य पृष्ठों पर

भारत गांधीजी यावत् लाये जा सकने

—विनोबा-भवाव २०४

इतिहास का संकेत

—सम्प्रदायीय २०५

हिंसा की कौतूहल सपनें और पाषाण की

—वीरेन्द्र भाई २१३

पाद : एक परिवर्तन—भाषाई रूपरत्नाली २०७

—विनोबा २१८

सम्प्रदायीयवाद के विरुद्ध लड़ाई...

—अवप्रकाश मातायण २२१

नया पर्यटन

—ई० एफ० मुमालर २२४

जीवन-मुमुम खिलने दो !

—मैर साज्जी २३०

विष की दुहा बेचना के लिए चुनौती

—रामकृष्ण राठी २३२

कुपूत : बाप की याद !

—सेवापान भाष्यन की

आर्चना-मूर्ति का रिक्त स्थान ।

## आवश्यक सूचना

इस विशेषांक के बाद 'भूराक पत्र' का अगला अंक १० काशी की प्रकाशित होगा ।

—सम्प्रदायीय

सम्प्रदायीय  
रामगुप्ति

सर्व सेवा संघ प्रकाशन  
गुरुवार, मार्गशीर्ष-१, अक्षर प्रदेय  
कोश । १९६५



## कल की दुनिया

आज दुनिया के भविष्य के बारे में जितनी भटकलबाजी लगायी जा रही है, उतनी पहले कभी नहीं लगायी गयी होगी । क्या हमारी दुनिया में सदा हिंसा का ही कोलवाला रहेगा ? क्या दुनिया में गरीबी, भुखमरी और दुःख-दर्द का कभी अन्त ही नहीं होगा ? धर्म में हमारी अधिक व्यापक महान परिवर्तन होना है, तो वह परिवर्तन कैसे होगा ? अगर दुनिया में मान्यता से ! या वह परिवर्तन शक्तिपूर्ण मार्ग से होगा !

अलग-अलग लोग इन प्रश्नों के अलग-अलग उत्तर देते हैं । हर आदमी जैसी आशा और आभिलाषा रखता है, वैसी ही वह कल की दुनिया के लिए अपनी योजना बनाता है । मैं इन प्रश्नों का उत्तर न केवल विश्वास के कारण देता हूँ, बल्कि पूरी सच्चा होने के कारण देता हूँ । कल की दुनिया ऐसे समाज की होगी, जो अहिंसा की बुनियाद पर खड़ा होगा, होना चाहिये । अहिंसा सबसे पहला कानून है । उससे दूसरे बरदावों का जन्म होगा । यह सच्चाई दूर का ध्येय, अत्याधुनिक आदर्श, पापुष हो सकता है, लेकिन यह ऐसा ध्येय अथवा आदर्श नहीं है, जो कभी प्राप्त ही न किया जा सके । क्योंकि इसे यहाँ और इसी समय व्यवहार का रूप दिया जा सकता है । एक अकेला व्यक्ति दूसरों का रास्ता देखे बिना भविष्य की इस जीवन-पद्धति को—अहिंसक मार्ग को—अपना सकता है । और अगर एक व्यक्ति ऐसा कर सकता है, तो क्या व्यक्तियों के सम्पूर्ण समूह ऐसा नहीं कर सकते ? और क्या सम्पूर्ण समूह ऐसा नहीं कर सकते ? मनुष्य कोई काम आरम्भ करने में हिचकिचाते हैं, क्योंकि उन्हें लगता है कि वे अपने ध्येय को सम्पूर्ण रूप में सिद्ध नहीं कर पायेंगे । यह मनोवृत्ति निश्चित ही हमारी प्रगति में सतते बड़ी रुकावट है—ऐसी रुकावट जिसे चाहे तो हर आदमी दूर कर सकता है ।

परन्तु क्या अहिंसा की यह सम्पूर्ण कल्पना यावत् स्वभाव में ही परिवर्तन की अपेक्षा नहीं रखती ? और क्या इतिहास किसी भी जमाने में ऐसे परिवर्तन का प्रमाण देता है ? इतिहास जरूर इस बात का सबूत देता है । अनेक मनुष्य दुष्प्रवृत्ति, व्यक्तिगत और परिग्रहवाले दृष्टिकोण को छोड़कर ऐसे दृष्टिकोणवाले बन गये, जो सम्पूर्ण समाज को अपने सामने रखता है और उसके कल्याण के लिए ही काम करता है ।

कल की दुनिया में न तो मैं गरीबी को देखता हूँ और न दुःख, मान्यता गरीबी अथवा दुःख को देखता हूँ । और उस दुनिया में ईश्वर के प्रति ऐसी महान और अतिलम्ब ही धर्म पर निर्भर करता है । धर्म की पद्धति से उत्पन्न होने के सारे प्रयत्न सर्वथा असफल सिद्ध होंगे ।

—मो० क० गांधी

## अगर गांधीजी वापस लाये जा सकते !

[ममेरिका के विश्व-प्रसिद्ध दैनिक पत्र 'न्यूयार्क टाइम्स' के प्रतिनिधि मि० जोसेफ लेरीवेल्ड ने दिसम्बर '६८ की ११वीं, दूसरी, तीसरी बारों में विनोबा के साथ बितायी। प्रतिनिधि ने इन तीन दिनों में विनोबा से कई प्रश्न पूछे। उनकी चर्चाओं के कुछ ग्रंथ प्रस्तुत किये जा रहे हैं।—सं०]

**प्रतिनिधि :** आपके विचार से अगर गांधी पुनः भारत की स्थिति का अवलोकन करने हैं लिए वापस लाये जा सकते, तो वे भारत की भारत की परिस्थितियों को देखकर क्या सोचते ? जिम माध्यमों से उनके प्रति देश प्रपनी धरा प्र्यक्त करता है, ( उदाहरणार्थ—प्रतिमाएँ खड़ी करके, प्रदर्शनी आयोजित करके, पार्कों, गलियों के नाम उनके नाम पर रख करके ) उसे देखकर उनके मन में क्या विचार उठते ?

**विनोबा :** 'अगर वे वापस लाये जा सकते !' यह न आपकी चर्चा के अन्दर है और न मेरी। तो भी, मैं सोचता हूँ कि पापोनी जैसे बहुपुष्पों की काळासीध 'शक्ति' होती है। उनका प्रभाव सत्काल नहीं काम करता, लम्बी अवधि में काम करता है। थोड़ा वर्षों को ही लम्बी अवधि नहीं है। अन्तर्ग्रही ही है। गांधीजी हैं। पास इन्तजार करने का धैर्य काफी है। वे दासपिता बने जाते हैं। इसलिए हम सब बच्चे हैं, और बच्चों का सा व्यवहार कर रहे हैं—जैसा कि प्रायः लोग 'किस्मस' में नाचते-नाचे घोर खेलते-कुल्ले हैं।

**प्रतिनिधि :** मैं समझता हूँ कि आप सन् १९५१ के बाद दिल्ली नहीं गये, वहाँ जाने की इच्छा आपकी क्यों नहीं होती ?

**विनोबा :** यह बहुत उपयुक्त सवाल है। आप जानते हैं कि नाइट को जब सुली पर चढ़ा दिया गया, उसके बाद वह उठ उठा हुआ और अपने शिर्षों से कहा, 'अब मैं वैलिडी जाता हूँ। तुम लोग मुझसे वहाँ मिलो।' उसी तरह मैंने पता कर लिया है कि गांधीजी ने दिल्ली छोड़ दी है। 'पाँच बत्ती'—यह गांधीजी की पुकार थी। इसलिए उन्होंने दिल्ली छोड़ दी।

**प्रतिनिधि :** आपने कहा है कि स्वराज्य दिवस में ही अटक गया है। क्या आप सोचते हैं कि भारत को स्वाधीनता के बाद गाँवों को कुछ नहीं मिला है, और पिछले २१ सालों की प्रगति को विकल मान लेना चाहिए ?

**विनोबा :** मानवीय प्रगति में विकलता जैसी कोई चीज नहीं है। इसीलिए उन्होंने भौतिक सफलता पायी है। लेकिन दुनियावी बातों पर ध्यान नहीं गया, और वे जैवी-की-नैसी ही रह गयीं। दुनिया में भोजन हर जगह प्राथमिक आवश्यकता की चीज है। उसकी उपेक्षा हुई। उन्होंने कुछ किया है। जैसे मत्तैरिज का उन्मूलन कर दिया। यह मैंने उनकी सफलता की एक छोटी-सी मिसाल बताया।

**प्रतिनिधि :** क्या आपने 'पूजान' का आह्वान इसलिए किया था, कि आपकी दृष्टि में भारतीयन शिथिल पत्र रहा था ?

**विनोबा :** यह ऐतिहासिक-व्यवस्था जैसी बात है। ऐतिहासिक-व्यवस्था ने आपकी देखना होता है कि किस विष्णु पर आप सफल हो सकते हैं, किस तरह आपके मोर्चे पर लड़ सकते हैं। बिहार हमारे लिए आसान क्षेत्र था। बिहार भारत का सबसे गरीब प्रदेश है। भारत की प्रति प्र्यक्ति औसत आयवनी ५२२ रुपये है। अधिकतम पंजाब में है—६१६ रुपये और निम्नतम बिहार में है—२६२ रुपये। यह मात्र पंजाब की गांधी और पूरे भारत के औसत से बाकी मोर्चे है। इसलिए अस्तिम से आरम्भ किया है। बिहार प्रदेश सबसे गरीब और सबसे अधिक आस्थावान है, वषा गौतम बुद्ध एवं प्रप्यों की महान परम्पराओं से जुड़ा हुआ है, इसलिए वहाँ एकाग्र होने का सोचा। 'पूजान' एक प्रेरक शब्द है। आप जानते हैं कि कुछ में तो शब्द ही था।

**प्रतिनिधि :** अगर क्यों मानते हैं कि बिहार सबसे आसान है ? बहुत सारे दूसरे क्षेत्र यह कह सकते हैं कि सबसे गरीब है, इसलिए सबसे कठिन है।

**विनोबा :** मैंने इसे अनुभव से जाना है। १२ साल पहले जब मैं अपनी पत्न्याना के सितविले में बिहार गया था तो हमारे विचार को लोगों ने बहुत सज्जी तरह ग्रहण किया, बहुत सारे गरीबों ने भी भूदान में जमीने दीं।

आप जानते हैं कि 'बाख छोरो' एक प्रेरक शब्द था और उसने प्रेरणा दी। 'पूजान' एक दूसरा प्रेरक शब्द है। हम जितना भीचते हैं, उससे अधिक काम शब्द की शक्ति से होता है।

## इतिहास का संकेत

मनुष्य की कहानी किस चीज की कहानी है ? छोटा-साटी की ? अन्य तो बहुत सख्त किसी तरह की सेने की ? प्रकृति और पशुओं के बीच और प्रतिस्पर्धा की ? या विनय और श्रम की ? एक द्वारा संगठन के द्वारा, प्रयास, व्यर्थता और भ्रमण से श्रुति को, और ऊँचे शारिरीक और सामाजिक मूल्यों की स्थापना की है ? हिता से सब समाज के विकास के काम में भी चालियाँ मनुष्य के पुरस्कार की क्या है ? क्या श्रुति की दिशा में एक-एक मंजिल पार करने की शक्ति हमने पाई है ?

आज तक बा ओ भी सामाजिक और प्रबल दृष्टि हमारे सामने है, उद्यम चार मानवियों का विशेष मूल्य है—पुत्र की चालि, काम की मानि, कस की प्रवृत्ति और मरुत में गांधी की चालि। ऐसा नहीं है कि इतिहास में दूसरे आतिशारी व्यक्त नहीं हुए हैं, या आतिशारी धर्मार्थ नहीं घटी हैं, किन्तु वे चार ऐसे उदाहरण हैं जिनमें इतिहास का संकेत स्पष्ट दिखाई देता है।

पुत्र और उनके बर्ण और सप में क्या था ? और क्या था काम, कस और भारत की चालियों में ? सामाजिक दृष्टि से कोई बर्ण एक पित्रोह या बर्ण के नाम में पुरोहित की दृष्टि से, भद्राद्वी धराध्वी में काम की शान्ति-आतिशारी पित्रोह की राजा की हिता से, शीतली धराध्वी में कस की मानि पित्रोह की स्थानियों की हिता से; और भव में गांधी की चालि पित्रोह की सामुहिक राज्य की सम्पूर्ण हिता से। 'पण्ड बायसेल', 'कस बायसेल', 'पैपिस्टिस्ट बायसेल', और 'स्टेट बायसेल'—ये चार हिस्से रही हैं जिनके श्रुति के लिए मनुष्य ने इन चार चालियों में अपना संगठित पुरस्कार प्रकट किया है। ये चालियाँ हिता के लिए नहीं हुई हैं, बल्कि एक प्रकार की अक्षय हिता से श्रुति के लिए हुई हैं। इसीलिए पूरा मानव-इतिहास इनके धाँक से भासोक्ति है। ये चालियाँ मनुष्य की श्रुति-माना में प्रजापति के स्वरूप हैं।

बढ़ा एक और यह कहना ठीक है, दूसरी ओर यह भी सही है कि इतिहास के पन्ने संघर्ष, प्रद, हिता, संहार, दमन और शोषण से भरे हुए हैं। यह विशेष स्पष्ट है। लेकिन मनुष्य की मन-से-कम इतनी स्पष्टता तो माननी ही रहेगी कि वह अपने प्रयत्न से एक दोहरे समय (इसल दोहाद्वी) की स्थापना कर सका है। एक समाज में

प्रद, दमन और शोषण है, तथा दूसरे समाज में परिवार है, मानवीय सम्बन्ध हैं, गाँव हैं, सेठी और उद्योग हैं, कला, दर्शन और साधना है, मान और विज्ञान है। हम मान भी हम दोहरे समाज में ही रह रहे हैं। बाधिका जनता की दुनिया सदा से यह दूसरी ही रही है जिसमें सामान्य धारणी पैदा होता है, जोता है, काम करता है, मरता है, और अपने उत्तराधिकारियों को छोड़ जाता है। इस दूसरी दुनिया में ही नहीं, चारे विचार में चालि और उद्भावना का धेन बराबर बढ़ता रहा है, और बढ़ता जा रहा है। साथ-साथ मनुष्य ने एक ऐसी 'सिस्टि' की विवर्तित की है जो पराजय में जय की ओर झुका में जीवन को प्रसिद्ध करने में कभी हार नहीं मानती। मनुष्य पशु हो या देव, या कुछ मनुष्य हो और कुछ देव, लेकिन जतनी कल्पना प्रयोग है, और उसकी संतुष्टता प्रत्येक।

जिनकी सवियाँ भीत गयीं लेकिन धाव भी हम इसी दुसरी दुनिया में रह रहे हैं। प्रत्येक है कि क्या यह दुनिया दूसरी ही रह चाली, या कभी एक ही होगी, और मनुष्य पुन-पुन से हिता-श्रुति की ओर हावना करता धावा है वह कभी ठकल भी होगी ?

घोडाघों और सासकों को छोड़ें, स्वयं जनता में अनेक बार हिता से झुक होने के लिए संवर्धित हिता से ही काम लिया है, लेकिन जब जब ऐसा हुआ है तो दूर धेरणा रही है बड़ी हिता से श्रुति की ही। फिर हिता से जनता पर प्रहार होता था वह जमीने जसका उत्तर देती थी। लेकिन एक भिलसण बात यह है कि आतिश के नाम में प्रयास हिता करते हुए भी मनुष्य ने अपनी चालियों के समानता-भ्रातृत्व (पात्र), श्रुत मानकों का श्रुत मार्गधारा (कस) और सत्य-प्रहिता (गांधी) धारि चालि-धोर्णों में जो जीवन-मूल्य हैं वे सब मानवीय हैं, सर्वसाधारण हैं, साम्प्रदायिक हैं, मनुष्य की पूर्ण मनुष्यता को प्रकट करनेवाले हैं।

श्रुति के इस प्रस्ताव में मनुष्य ने मुख्य रूप से दो कालियाँ विवर्तित की हैं। एक है, बास जवद का विज्ञान (साइल धाव की बाज्जट बर्त) और दूसरी है भद्राजवद की सवृष्टि (कसपर धाव की इनर बर्त)। बाहुर की दुनिया के लिए उसने दो चीजें बनायी—एक तकनीक (टेक्नालोजी), और दूसरी सवर्ण (बायनाइजेसन)। इन 'टेक्नालोजी' और 'बायनाइजेसन' की बदौलत मनुष्य के हाथ जो शक्ति धापो है उसकी कल्पना मनुष्य को स्वयं नहीं हो रही है। वह अपनी सफलता में झुला हुआ है। लेकिन इतनी बेचैनता जघन में तेजी के साथ धा रही है कि आज तक तकनीक (टेक्नालोजी) और सवर्ण-शक्ति (बायनाइजेसन) का सिल सख्त विकास हुआ है उसके कारण सब वह संघर्ष है कि यह इन दोनों की नियोजित कर लें, और इन्हें अपनी बर्तों के प्रमुक्तार को छोड़ दें, तथा बाहुरी (विज्ञान) और भीतरी (प्रभाव) की दुनिया में संतुलन स्थापित कर सकें। इस सतुलन में





# हिंसा की फैलती लपटें और गांधी की याद

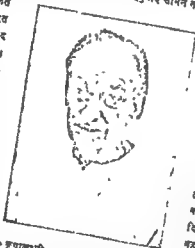
[ हमने सोचा था कि गांधी-जन्म-शताब्दी-वर्ष के इस गांधी-निर्वाच दिवस ( ३० जनवरी ) के अवसर पर भारत की वर्तमान चपल-पुलक और विरोधक परिस्थिति के बारे में गांधी युग की कुछ विविध विमर्शियों का प्रकट विमर्श "मूरान-यज्ञ" के पाठकों से सम्भव प्रस्तुत करें। यह विचारने में हमें कुछ संकोच ही रहा है कि हमें इस प्रयास में प्राथमिक सफलता हो निश्चयी। अपनी सीमाओं और अन्तः-चित्त स्थितियों की स्वतन्त्रताओं के कारण ही ऐसा हुआ। फिर भी हिंसा की फैलती लपटों की देखकर गांधी की याद करनेवाले हर सचेतन-शील व्यक्ति के लिए प्रासुत परिचयों निरपेक्ष और निःसन्देह प्रेरक भी होंगे, ऐसा हमारा विश्वास है। — सं० ]

## नैतत्वहीन भारत में...

भ्रमः भ्राज के हिंसा के बलात्करण में गांधीजी के विचारों को प्रभवी रूप देने के लिए भादमी क्या करे ?

आ० इण्डालानी भाज के भारत में रहनुमाई के कोई चीज नहीं है। आजादी हासिल करने के पहले कांग्रेस-कार्यक्रमिता या हरेक मरत्य शिव भागी से युक्त का रहनुमा या, उन भागी में धन न हो प्रभावशाली रहनुमा है और न तो कांग्रेस-समर्थक ही। ऐसी साम्प्रदायिक ही उन्नीस रह जाती है कि भारत के रचनात्मक काम करनेवाले कार्यकर्ता साम्प्रदायिक को एक निष्ठी-उत्पत्ति रहनुमाई से एक। लेकिन वहाँ तक हरेक अनुभव बाधा है, गांधीजी की जगमगाती मनाने एक के मामले में रचनात्मक कार्यकर्ताओं से सरकार की रहनुमाई को प्रभाव सहयोग दिया। उन्नीस भारत के राष्ट्रपति को अपना सम्भव और प्रधानमंत्री को जन्म-प्राप्ती समिति की कार्यकारिणी का अध्यक्ष बनाया है। मैंने सुझाव दिया कि जन्म-शताब्दी-संगठनों के प्रमुख व्यक्ति रचनात्मक कार्यकर्ता ही रहने चाहिए। लेकिन मेरी इस सलाह को नहीं माना गया। इसकी काम बजह यह है कि रचनात्मक कार्यकर्ता सरकार के सहयोग के बिना अपने को काफी मजबूत नहीं मानते। चौक सरकार जगमगा के सामने ऐसे रूप में प्राना बाधुपी है, जैसे जैसे गांधीजी के सहायकों और कार्यकर्ता में विश्वास हो, इसलिए रचनात्मक कार्यकर्ताओं की सरकार का सहयोग मजबूत में मिल जाया है। देश में गांधीजी की रहनुमाई बत सके, इसके लिए रचनात्मक कार्यकर्ता एक-दूसरे

के साथ सहयोग कर सकें, इनकी बहुत कम उन्नीस है। जब कोई निष्ठी-उत्पत्ति कोसिध युवावित नहीं होगी तो हर भादमी अपना अपनापूर होगा है तो बहाज या हरेक गांधी अपने आपको बचाने की कोसिध करता है। अपने आपको बचाने के बाद ही वह निष्ठी-उत्पत्ति कर सकता है। इसलिए मेरी राय है कि भारत में जबतक किसी एक भादमी की या लोगों की निष्ठी-उत्पत्ति रहनुमाई सामने नहीं



आ० इण्डालानी रचनात्मक नैतत्व की बाकायदा सामी तबतक हरेक भादमी की सार्वजनिक जीवन के वास्तव में अपने साधक पर नजर रखनी चाहिए। धर्म उले गांधीजी के कि यह अपनी जिन्दगी में गांधीजी के सहायकों और कार्यकर्ताओं के विपक्ष कोई काम न करे। आज की परिस्थिति में हमना ही किया जा सकता है।

## राष्ट्रीय जीवन में काल-आधुनिक

भ्रमः भ्राज हर जगह नवजवान युवावित कर रहे हैं। ये गांधीजी के विचारों की और कैसे लाये जा सकते हैं ?

आ० इण्डालानी भारत के नवजवान अपने साधक और कारगुजारियों से या तो पश्चिम के यूरोपारी देशों की तरफ बढ़ने हैं या पश्चिम के कम्युनिस्ट देशों की तरफ, इनमें चीन की भासित है।

हमने गांधीजी की इस बात से ऐसा नहीं किया है कि वे नवी पीढ़ी के लोगों में जाने, माने और बहुमाने जायें। इन मामले में ज्यादा उपदेश देने, गीतों या परिश्रम साधकियत करने या तेज लिखने या कोई काम नतीजा नहीं होगा। डेर की डेर अपनी से रतोमर करने ज्यादा प्रसरदार होती है। गांधीजी का यही बलाग या। वे प्रचलक कोई चीज चुप करके प्रामाणा नहीं लेते थे, तबतक हुवरों की करने के लिए कभी नहीं सहते थे। आज इसके बलाया कोई तरीका दिखाई नहीं देता। जहाँ विवादायक नहीं है, वहाँ बिना धारा विवादायक परना किये, हमने में विवादायक या एहसास नहीं पैदा किया जा सकता। लेकिन और लोगो को तरह हम मामले में भी कामगम का प्रभाव काम करता है। इसी प्रकार राष्ट्र के जीवन में भी एक प्रकार की नाम-मातुल काम कर रही है। एक समय भाज है, यह कि राष्ट्र के लोग प्राये बढ़ते दिखाई देते हैं, फिर ऐसा समय भाज है कि चाहे बाप निवृत्ति की कोसिध करें, कोई प्रगति नहीं होती। जब प्रगति एक पाती हो तो विरागट पाती है। तब अपने स्वभाव और

पुष्टि के लोग देश की धनवति से बचाने की कोशिश करते हैं।

## उदार चित्त और बेकारी-निवारण

भ्रमन। आपने सन् १९४६-४८ के समय के साम्प्रदायिक दंगों और लड़ाई-भिड़ाई को देखा है। उस समय गांधीजी की जो विचारधारा थी, उससे भी आपका सजीव सम्बन्ध था। आज जो टकराव की हालत यनी है उसका अन्त कैसे हो सकता है, इसके कार्यक्रम के बारे में क्या आप कुछ सुझाव और स्पष्ट-रेखा बतायेंगे?

आ० कृपालानी। मैंने उन दिनों जो अनुभव किया वह यह है कि जब कभी कोई तेज दंग की हिंसात्मक कथामक्या पाहिर हुई तो उसकी रोकथाम के लिए गांधीजी उपवास या धनवास करते थे। इससे कथमक्या से सम्बन्धित अमात के नेता लोग गांधीजी के पास दौड़ जाने थे। वे सब लोग गांधीजी से कहते थे कि वे अमन-चैन कायम करने के लिए अपने घरकर आ इस्तेमाल करेंगे। कुछ समय के लिए माम्ति हो जाती थी, लेकिन साम्प्रदायिक हिंसा किसी दूसरी जगह फिर उभार लेती थी। कभी-कभी तो उसी जगह दुबारा भी हिंसा फूट पड़ती थी। यह तरीका कुछ समय तक का उपयोग था, क्योंकि यह समस्या की जड़ तक नहीं पहुँच पाता था।

भारत में साम्प्रदायिक हिंसा न ही, इनके लिए दो घंटे घूरी होती। चाहिए। इस मामले में हम दोषरूप के कुछ सबक सीख सकते हैं। यहाँ कैबलिक और प्रोटेस्टेंट ईसाईयों ने एक-दूसरे को मारकर नाम कमने की कोशिश जारी रखी। इस सितविते की काकी समय तक चलाने के बाद, और बहुत-से लोगों को मौत के पाट बतारने के बाद उन लोगों ने यह दंग छोड़ दिया। ऐसा नहीं है कि मौलिक कैबलिक इनके बारे में कुछ महसूस नहीं करता। यह महसूस करता है कि प्रोटेस्टेंट ईसाई के खिलाफ है, इसलिए वह अहद नरक का भारीदार होगा। प्रोटेस्टेंट लोगों का कैबलिकों के लिए यही दिमागी रचना रहता है। लेकिन दोनों एक बात पर एक राय हैं कि दूसरा अगर नरक में जाता है तो उन्हें

उसकी चिन्ता नहीं होगी। मैं ऐसे समय को नहीं देख पाता हूँ, जब कि मुसलमान यह माने कि हिन्दू धर्म भी मोक्ष तक पहुँचाने का एक रास्ता है। मैं उस समय की भी कल्पना नहीं कर पाता, जब कि हिन्दू यह न माने कि उसकी भास्या मुसलमान की भास्या से थोड़ा है। इसलिए हिन्दू और मुसलमान, दोनों की एक-दूसरे के बारे में नहीं सब प्रतिकार करना चाहिए, जो मोरप के कैबलिक और प्रोटेस्टेंट लोगों ने किया था। दोनों घरर यह भी मानें कि दूसरा अपने घर जहन्नम या नर्क का भारीदार होगा, तब भी दोरप की तरह भागना वे साम्प्रदायिक हिंसा को टाला जा सकता है।

साम्प्रदायिक टकराव को दूर करने का एक दूसरा रास्ता यह है कि दोनों धर्मों के लोग सरकारी नीकरियाँ हासिल करने के सिद्धान्त से सोचना छोड़ दें। दोरप और अमेरिका जैसे देशों में सरकारी नीकरी भाखा दज्जों की सेवा नहीं माली जाती। दूसरे देशों, जैसे—उद्योग, व्यवसाय और कला प्रादिक में लोग ज्यादा धामदनी हासिल कर लेते हैं। यहाँ पर नीकरियाँ इतनी कम हैं और नीकरी भाखनेवालों की लायद इतनी ज्यादा है कि स्वार्थ की टकराव होना लाजिमी है। भावादी हासिल होने के पहले यह करीब वन हो चुका था कि किमिस भाषा-भाषी लोग आपस में बातचीत करने के लिए हिन्दुस्तानी हिन्दी का उपयोग करें। भावादी के बाद जब सरकारी नीकरियाँ को लायद बढ़ी तो कुछ लोगों ने, जिनकी मातृभाषा हिन्दुस्तानी नहीं थी यह सोचना शुरू किया कि सरकारी नीकरियाँ पाने के मामले में हिन्दुस्तानी भावनेवालों को ज्यादा सहूलियत होगी। यही बात सारी गढ़वटी की जड़ साबित हुई। नीकरियों को लेकर भारी हलक मची हुई है। इसका इलाज यह है कि देश के साधनों का विकास करने काम करने के क्षयरों को बढ़ावा पाव। लेकिन देश के साधनों का विकास ऐसे दंग में किया जाय कि ज्यादा लोगों को काम मिल सके, न कि ऐसे दंग से कि जिसमें ७५ हजार से बेकर। लाख बयया प्रति शक्ति को काम में लगाने के लिए खर्च करना पड़े। आजकल यह खर्चाला दंग ही चल रहा है।

गांधीजी का उपवास करने का जो तरीका था, वह हर भादमी के लिए नहीं है।

## पेचीदी दलीप पद्धति और नाजुक लोकतंत्र

भ्रमन। आजादी के बाद के २१ साल का नतीजा है कि देश में निराशा बढ़ी है। ऐसा लगता है कि हमारी समस्याएँ लोकतांत्रिक ढंग से हल नहीं हो सकती। अगर गांधीजी की सहाय मानकर कांग्रेस शोक-सेवक संघ में बदल गयी होती तो शोककी राय में इसका क्या परिणाम सामने आया होता?

आ० कृपालानी। लोकतंत्र द्वारा सरकार चलाना अपने भाप में एक निहायव नाजुक तरीका है। दरमसल यह एक खराब तरीका ही है, लेकिन बहुराज्य इससे बेहतर तरीका हमें हासिल नहीं है। एकतंत्रवादी और शानासाही हुकूमत भी अपने को एक लोकतंत्र जैसा ही दिखाना चाहती हैं। इसलिए अगर हम अपनी परदेधानी से बचने के लिए लोकतंत्र की भस्वीकार कर दें तो इससे किसी राष्ट्रीय उद्देश्य की पूर्ति नहीं होगी। फिर यह भी है कि सब लोगों को मोट देने का अधिकार निजा है और वे उसकी नीमत मानते हैं। यहाँ तक वे समझ उपयोग कर सकते हैं, वे उसे रद्द नहीं होने देंगे। इसलिए हमें लोकतंत्र का ज्यादा-से-ज्यादा फायदा उठाना है। इस्तेव के एक राजनीतिक विचारक ने बहुत पहले कहा था कि “माझिकों को छिपित करो।” भाषादी की यह शिखा सिर्फ विद्यार्थियों और महाविद्यालयों में नहीं दी जाती। यह तो मतदाताओं का शिखर है, जिसके अन्तर्गत उनके अधिकारों और कर्तव्यों की उन्हें जानकारी दी जाती है।

दुनिया का कोई भी संविधान टीका से काम नहीं कर सकता, परतक कि उसे चलाने की स्वस्थ परम्परा नहीं बन पाती। मितान के लिए संयुक्त राज्य अमेरिका को लें। यहाँ पर सरकार के मुख्य तीन भाग—विधान-सभा, प्रजाधन, और स्वाय सविमान के मतु-छार एक-दूसरे से खरना पड़े। अमेरिका के उपनिवेशों में जब अपने को संघीय राज्य में

संभवद किया तो वे स्वर्जन थे। भारत की विनाश इतने ठीक जल्ते ढंग की है। जो लोग एक सरकार में संगठित थे, उन्हें हमने बनावटी ढंग से बांट दिया। हमने प्रदेशों को प्रादेशिक स्वायत्तता सौंपी। संघीय व्यवस्था में जनतक प्रलय-भयन दशाओं के बीच स्वस्थ और धार्मिक सभ्यता के सम्मुख नहीं बनते, तब तक प्रलय-भयन दशाओं को केन्द्र के बीच हमेशा टकराव की हालत बनी रहेगी।

मेरी राय में, कांग्रेस को कि केन्द्र और सभी प्रदेशों में सत्ता में थी, वह अपने शासन काल में स्वयं परम्पराएँ कायम करने में नाकामयाब रही। उन्होंने लोकतंत्र को गढ़-बंदी को और भी बड़ा दिया, यह गढ़ना शास्य जनता सहो होगा। भाव चुनाव व्यवसायकारी आधार पर हो रहे हैं। कांग्रेस के पीछे जाजानी की लड़ाई लड़ने की परम्परा थी। ऐसी कांग्रेस की चुनाव के मामले में जातिवाद का इस्तेमाल नहीं करना चाहिए था। कांग्रेस की शार भी मभी और कमजोर पार्टियों ने भी कांग्रेस के ही टीके को प्रेरणा लिया। इनके बाद चुनाव में अपने और शायम का इस्तेमाल होता हुआ हुआ। सत्ताकद बल ने भी की नवी परम्पराएँ चुक गी, वे स्वयं नहीं थीं।

एक बुरे शास्त्र से भी कांग्रेस ने लोगों को गलत धारणा दी। जब कभी कोई बड़ा राजनीतिक नेता मरता है, तो उसकी विधवा की या उसकी प्रताप सत्तान में वे किसीको कांग्रेस का टिकट दे दिया जाता है। इस बातसे मैं प्रायःकोण इनने भ्रातृक होते हैं कि जिस उम्मीदवार की राजनीतिक हैसियत नहीं के बराबर रहती है वह विरोधी पक्ष के सदस्य कार्यकर्ता की भी चुनाव में हारा देता है। कांग्रेस का जो उम्मीदवार चुनाव में हारा जाता है उसे किसी-न-किसी तरह के लाभ-भक्त पर पर बिठा देता भी कांग्रेस का अपना तरीका है—रायबुल, बटुल-थी सरघाओं के भयंकर और राजगढ़वा भाकि ऐसे भेदक फिरो लख की परेजानी में पड़े इनके बदन से छोड़ी के ऊपर बनेतर बड़ा दिया जाता

है। अगर वह चुनाव में जीत गया होता तब जो कुछ धार्मिक धारदनी उसे हुई होती, उसकी नये पद की भारी भाप से कोई गुलजा नहीं हो सकती।

जहाँ तक कांग्रेस को लोक-सेवक संघ में बदलने की गायीजी की सहाह की बात है, मुझे अर्थ है कि रचनात्मक कार्यकर्ताओं ने इस मामले में भागवतीर से इसके सिद्ध धामे हिले का जिक्र किया है। कांग्रेस एक ऐसा संवदन था, जिसमें मुक्त के हर सबके के लोग थे और जिसे पूरे मुक्त का सहयोग हासिल था। गायीजी उसे लोक-सेवक संघ में बदलना चाहते थे। लेकिन इसका यह मतलब नहीं कि वे चाहते थे कि कोई सरकार ही न बने। जब कांग्रेस लोक-सेवक संघ में बदल गयी होती तब भी ऐसे लोगों की अकलत होती, जो सरकारी पदों को सम्भावते। इस-लिए उन्होंने राजनीतिज्ञों को सलाह दी थी कि वे अपनी-अपनी विचारधारा के अनुसार राजनीतिक दलों का गठन करके चुनाव लड़े और सरकार बनायें।

कहा एक जगहाहालात नेहक और वर-वार बलकमर्माई की बात थी, धावादी की लड़ाई के मामले में दोनों एक धाव के थे। लेकिन मानावी के बाद मुक्त में ठीका धावा-विफ्र डींचा बने, इस सवाल पर उनकी राय में बिलसी-मुलती बार्न बहुत कम थी। इन दोनों व्यक्तियों के बरि किबिनेट में एक बुरे से दूसरे के बजाय बाहर पाकर प्रपरी-अपनी पायिा बनाकर लड़ाई की होती थी बहुत प्रशंसा किया होता। इससे हमने "आधिकी का भी विचार" हुआ होगा। गायीजी बिना दल की सरकार नहीं चाहते थे। लोगों के लिए यह कल्पना करना मुश्किल था कि बिना दल की सरकार कैसे बनेगी। कोई भी सरकार चाहे वह किसी भी प्रामुख परिवर्तन-भादी (रेफ्रैक्ट) क्यों न हो, यदि यह गोट डाप बरली नहीं था सक्ती है जो कुछ समय तक प्रतिनिधि भादी ओले हो न हो, लेकिन पिछले विचारधारा भी हो ही जाती है।

बनना के बीच में ऐसे संगठित लोगों की बनाप होनी ही चाहिए, जो सरकार बना सके। अगर मुझे में कोई दलमुक्त सरकार की

बने और समय बीतने के साथ उसकी ताजगी घटती जाए और उसके सदस्य देश की भलाई के चुनावले सत्ता की कुर्सी की अगदा परवाह करने में तो उनका विरोध होगा। वे लोग एक मुक्त के रूप में संगठित होकर भापी सत्ता के पधिसारी होंगे। ऐसे लोगों का नीम विरोध कर सकेंगे? तर्क जनता की सज्जु-भक्ति के बस पर ऐसी सरकार सत्ता से नहीं हटायी जा सकेगी। इसके धनया धिधान-समाजों में राजनीतिक पक्ष कार्य का संपन्न करते हैं। यदि लोकतन्त्र में कोई पक्ष न होता तो उसके १०० सदस्यों में से हरेक सदस्य अपनी-अपनी मज्जी के मुदाबिक अपनी राय बाहिर करता। ऐसी हालत में लोकतन्त्र, लोकतन्त्र न होकर बलकाम की गणह बन जावी। इस सब पहलुओं तथा अन्य कई बावों को देखने हुए लोकतन्त्र में दलों को समात करने का कोई सरला नहीं दिनाई देता। तातायाही के सिनात सिनात नहीं है कि वह पार्टियों को कार्यरत होने का प्रयत्न नहीं देती।

जबतक कि हम यह न सोचें कि एक बार सर्वगुणित से सरकार बनाकर बने हमेशा के लिए सत्ता में रहने तबतक हम दलीय पद्धति से छुटकारा नहीं पा सकते। लेकिन दलों के धनर ऐसे लोग जरूर होने चाहिए जो सर्वोच्च प्रयत्नों के उपरिभा होने पर दल के सचेतक की धाया मानने से इनकार करें। जो देश के हर की चीज है, उसे वे किसी प्रकार का सचीवापन रहता ही चाहिए। इसके दल के अनुभाषण को मुक्तता पढ़बना बरूरी नहीं है।

हममें कोई शक नहीं कि दलीय पद्धति ने धनेक लाभिया मोदुर है। दल के धरस्य को व्यक्तियत् और पर दल के बडे नेता वा नेवाधो की अकलत के मुदाबिक काम करना पड़ता है। उसे दल में धरने व्यक्तियत् को कार्यरत सिद्ध इसमें रह जावी है कि दल के सम्पन्न में वह हाथ उठाता जाय। लेकिन दल के इन जवबद्वन्द स्वयं से धनया बनाकर करने की कोशिश व्यक्तिकी करती है। यह हो सकता है कि प्रत्येक दल जिस ढंग से लोकतन्त्र

जानता रहा है, मुझे उसीका शत्रुत्व मिला है, लेकिन जब तक मेरे सामने यह प्रपञ्च नहीं हो जाता कि दल-गिरेज सरकार कैसे बनेगी और बनने के बाद कैसे काम करेगी तब तक मुझे अपनी धारणाओं पर मजबूती से कायम रहना चाहिए। नाज़ुक मोकों पर हर देश के सामने एक बड़ा सवाल उपस्थित होता है। मियात के लिए उन देशों को सँ, जिन्हें लड़ाई सटनी पड़ी। लड़ाई के मोके पर दूसरे तमाम प्रश्न छोड़ दिये जाते हैं। देश की कुल शक्ति लड़ाई जीतने के उद्देश्य की पूर्ति में लगा दी जाती है। ऐसे मोकों पर दलों की मिली-जुली सरकार या राष्ट्रीय सरकार बनाने के लिए सभी दल एक हो जाते हैं। जब तक एक सर्वाधिकार सरकार गृहस्थाने के लिए बाकी रहती है तब तक वे किसी-कुसी सरकारें कायम रहती हैं। सामान्य समय में देश के लिए क्या अच्छा है, इस प्रश्न पर लोगों की राय भलग-भलग होगी; क्योंकि लोग भलग-भलग स्वभाव के होते हैं, उनकी पसन्द और नापसन्द भी भलग-भलग ढंग की होती है। सरकार के काम में हमें किसी विनोबा का मार्ग-दर्शन नहीं मिल सकता, और विनोबा हर समय रहेंगे भी नहीं।

## जनता की शक्ति और संगठन का सवाल

**प्रश्न :** जनता में जो शक्ति बिलखे हुए रूप में दबी पड़ी है, उसे समाज परिष्कार की गतिमान शक्ति के रूप के कैसे बदला जाय ?

**आ० कृपासानी :** गांधीजी ने साथ और प्रहिता के प्रत्येक तरीके से अभ्यास के शिक्षाक पढ़ाई की थी। इस लड़ाई में उन्होंने जिस ढंग से जनता की शक्ति को स्वयंसेवक के रूप में इस्तेमाल किया, उसकी कुछ विशेषताएँ प्रसी आ प्रसी हैं। उनके भीतर अपनी बान समझाने की जो बुद्धिमत्ता मौजूद थी, उसकी ओर बहुत कम ध्यान गया है। उनके भन्दर संगठन करने की जो क्षमता थी, उस पर भी कम ध्यान गया है। मैं जब पढ़ती बार गांधीजी से शान्ति-निकेतन में मिला था तो मैंने उनकी संगठन-शक्ति का मायात्मक किया। वहाँ की सच्चाई से वे सन्तुष्ट नहीं थे। वहाँ जाना पाने के

लिए जो इन्तजाम किया गया था उसमें भी वे सन्तुष्ट नहीं थे। उन्होंने वहाँ के शिवाको और विचारियों से बातचीत की और उन्हें भाव्यल किया कि रसोई पकाने और खिलाने-पिलाने के मायसे में जो बन्दवड़ी चल रही है वह मिटा दी जा सकती है, वगैर कि वे नीकरो से काम सेने के बदले खुद मिल-जुलकर उस काम को सम्भाल सँ। कुछ ही दिनों में उन्होंने शिवाको और छात्रों में इतना उत्साह भर दिया कि उन्होंने धासपास के बन्दे ट्यूबरों को गिराकर उनकी जगह ज्यादा अच्छे और साफ सुधरे ट्यूबर बना लिये। उन्हें रसोई के काम में मजदूरों का इस्तेमाल न करने की भी प्रेरणा मिली। इनके फलस्वरूप शिवाकों और छात्रों ने मिल-जुलकर सब काम साफ में बाँट लिया। शान्ति-निकेतन का यह प्रयोग काम नहीं चला, इनमें उनका कोई दोष नहीं था।

गांधीजी की संगठन की शक्ति का दूसरा अनुभव मुझे ब्यारण में हुआ। किसानों की शिकायत की दर्ज करने के काम में मदद पहुँचाने के लिए उनके जो बकीन मित्र प्राये, वे मध्यम वर्ग के लोग थे। धीरे धीरे कि बिहार के मध्यम वर्ग का रिवाज है, वे अपने-अपने साथ एक-एक रसोइया और एक-एक नीकर लेते प्राये थे। वे अपने कार्यकर्ताओं जलपास न बने रात में करते थे और रात या शामा ११ बजे साते थे। लेकिन जल्दी ही गांधीजी से उन्हें प्रेरणा मिली कि वे अपने नीकरो को साथ लेव न। कार्यकर्ताओं के सहयोग से एक सामूहिक मोर्चालय बनने लगा। इनके बाद ६ बन्दे-बन्दे खाना सा लिया जाता था। जीवन की संरक्षित करने की गांधीजी की यह विशेषता बार-बार दिखाई देती रही, प्राहे यह बहुमदावाद के मजदूरों के संगठन के काम रहे हों, या केडा और बोरख में किसानों के प्रदर्शन के। बहुमदावाद के सुवी-नामगारों का संघ इनकी बुद्धि-रुता और समझ-बुझ के साथ संगठित किया गया था कि पिछले ४० वर्षों से वह देश का सबसे सुसंगठित मजदूर-संगठन है।

जनता की शक्ति निर्ध संगठन के जरिये ही इस्तेमाल में लायी जा सकती है। ऐसे संगठन अपने प्राय नहीं बनते। उनकी संयो-

जना करनी पड़ती है। यह काम उस प्रादमी के जरिये हो सकता है, जिसमें लोगों की निष्ठा हो। जनता के नेवामों द्वारा यही काम मिल-जुलकर सहकारी ढंग में भी हो सकता है। लेकिन संगठन-सामग्री सबसे बुनियादी बात यह है कि जो संगठन करनेवाले लोग हैं, उनकी मुख्य व्यक्ति में निष्ठा हो और वे अपनी शक्तिवत और सामाजिक जिदगी में ऐसे रद्दोबदल करने के लिए तैयार हो जिससे संगठन के उद्देश्यों की पूर्ति हो सके।

## समाज संघर्ष : सैनिक तानाशाही को आमंत्रण

**प्रश्न :** प्रगर कम्युनिस्टों की एक जमात नवसालवाड़ी के ढंग की कार्रवाइयों में निरवार रखे तो क्या इसका देश के विकास पर असर पड़ेगा ?

**आ० कृपासानी :** नवसालवाड़ी कोई नवी बात नहीं है। प्राजादी मिलने के ठीक बाद जब भारत-सरकार कई तरह की समस्याएँ सुलझाने में सारी हुई थी, उस समय तेलंगाना के कम्युनिस्टों ने सोचा कि किसानों को जमीनवालों की जमीन पर बसा करने में लिए प्रेरित करके वे इन देश में एक क्रान्ति का धूमपात कर सकेंगे। जैसे ही दिल्ली के प्रसिद्धियों का उबर ध्यान गया, और उन्होंने प्राबोलेन को बनाने का बचन उठामा भी वह बिरोह देखने देखते छिन्न-भिन्न हो गया। सिर्फ गरीब किसानों की मुसीबतें मेलनी पड़ी और उनके कम्युनिस्ट नेता सैर छीकुर भाग सके हुए। नवसालवाड़ी में आगले में भी यही हुआ। यद्यपि संयुक्त मोर्चे में भीतरी एकता नहीं थी, फिर भी उसकी तरफ से जब बारगर कदम उठाये गये तो रिबल सामान्य हो गयी। इस मामले में भी साधारण लोगों की ही तकलीफ मेलनी पड़ी, न कि उन नेताओं को, जिन्होंने बसा करने के लिए किसानों को उमाड़ा था। इसके साथ ही नवसालवाड़ी का प्रार कलकत्ता पर भी हुआ। कम्युनिस्टों ने कलकत्ते में 'थिराव' शुरू किया। उनके कारण कलकत्ते की कई मिलें बन्द हो गयीं। मिलों की बन्दी से बेरोजगारी बढ़ी। मुझे पक्का यकीन है कि पहाड़ी भी ऐसा बिरोह संगठित किया गया हो, प्राबेधिक सरकारें



है। यह भादमी की बहुतदिनी से चली आ रही एक भाव है, जिससे क्रियाशक्ति को मुटित होती ही है, विचार-शक्ति भी बढ़ हो जाती है। अफमोस की बात यह है कि छोटे देश भी शान्त बढ़ाने की शायसपातक कोशिस में लगे हैं। ये यह भादमी की बात भी नहीं समझते कि जबतक उनको हथियार औरों से ज्यादा तेज और ज्यादा तादाद में नहीं होंगे तबतक उन पर शर्च किया बया रखया बेकार का शर्च ही होगा। यह एक ऐतिहासिक कुदेव है, जिससे छुटकारा पाया जा सकता है। अगर कई देश मिलकर ऐसा कर सकें तो यह सबसे अच्छा होगा। अगर यह समय नहीं है तो कोई भी देश जो यह महसूस करता है कि लड़ाई खराब बात है वह इसका परिहारा करे, महीजा बाड़े जो सामने आये। ऐसी हालत में सब देश के ज्यादातर लोग ऐसा ही महसूस करते हों, यह जरूरी है। यह एक प्रकार का सामूहिक निर्णय है। अकेला व्यक्ति इस मामले में कुछ नहीं कर सकता। यह सिर्फ रचना कर सकता है कि देश जब अपने अधिकारों के लिए या अपनी सीमा के रक्षा के लिए संघर्ष लड़ाई करे तो उस संघर्ष में शरीक न हो। अगर युगमिन हो तो लड़ाई का इस तरह प्रतिकार करने-वाले व्यक्ति अपने मुक्त को अभ्यास या जुम का सामना करने का रास्ता भी दिखाएँ। मौजूदा परिस्थितियों में लड़ाई बहुत-सी समस्याओं को सुलझा सकती है, लेकिन आज वह एक समस्या मुलबासी है जो कई समस्याएँ पैदा करती है।

## उद्देश्यों के अनुरूप जिन्दगी

**प्रश्न : हमारे अपने जमाने में श्रान्ति के लिए शक्ति कैसे खड़ी की जाय ?**

**आ० कृपालानी :** जहाँ तक भारत का संबंध है, गांधीजी ने ऐसा कार्यक्रम दिया है, जो जमाने से आगे है। उसे पूरा करने के लिए हमें काफी समय तक प्रयत्नशील रहना होगा और काफी ताकत लगाकर काम करना होगा। अगर हम उसे छोड़ देना चाहते हैं तो हमें अपनी श्रान्ति की कोई प्रलय अवधारणा (कन्सेप्शन) निश्चित करने की होगी।

इस दिशा में हमारी जो भी शरणएँ हैं, पहले हमें अपनी श्रान्ति के उद्देश्य के अनुसार अपनी जिन्दगी बनानी होगी। उदाहरण के लिए, अगर हम निजी मातृकियत में विश्वास नहीं करते और उसकी समाप्ति चाहते हैं तो हमें उसके लिए उम्र समय तक नहीं रुकना चाहिए जबतक कि वह राष्ट्रीय नीति न बन जाय। महात्माजी चीन समझकर हमें उसका परिहारा कर देना चाहिए। समाजवाद धन की विषयता को शायद दूर भी कर सके, लेकिन धन की चाह बनी रहेगी। धन की इस इच्छा और धन द्वारा मिजनेवाली सुख-सुविधाओं के कारण साम्यवादी देशों में भी सुविधा में रहनेवाले नये वर्ग पैदा हो रहे हैं।

बर्नाई शा जैसे व्यक्ति ने समाजवाद में अपनी भावना रखी, लेकिन धन बढ़ाकर देना अच्छा गया, वह धन इकट्ठा करने की इच्छा तो अब नहीं काट सका। कम्युनिस्ट देशों में भी प्रशासन तथा तकनीकी क्षेत्रों में बड़े-बड़े नग्न बने रहे हैं। सामाजिक भावमी की भाव को सुलना में जगता देहना कई गुना ज्यादा रहता है।

पुराने जमाने में लोग धन का परिहारा करते थे और धन भी इच्छा ना भी। धन व्यक्ति को यह नहीं करता है, लेकिन जहाँ तक उसके लिए युगमिन हो उसे ऐसे संघटन और साधनों की इच्छा करती है, जो धन बढ़ा करने या धन का उपयोग करने को ज्यादा सुविधा दे दें। इस बात की भी सामूहिक भावयकता है कि धन का परिहारा किया जाना और उसकी इच्छा का भी, और इसके लिए हमें एक संघटन बनाना होगा। गांधीजी ने न सिर्फ धन और उसकी इच्छा का परिहारा किया था, बल्कि ऐसी शक्ति और राजनैतिक परिवोजनाएँ दी थीं, जिनका अनुकरण करने पर धन एकट्ठा करने की प्रक्रिया को दाना जा सक्ता था। शायद हमें व्यक्तिगत और सामूहिक दोनों स्तरों पर यह काम करना होगा।

## मूल्यों का मूलगामी परिवर्तन

**प्रश्न : श्रान्ति का क्या अर्थ होता है ? कृपाया स्पष्ट करें।**

**आ० कृपालानी :** किसी संस्था या व्यवस्था के अर्थ में होनेवाले परिवर्तन के लिए मोटे तौर पर 'श्रान्ति' शब्द का उपयोग किया जाता है। प्रचलित मूल्यों में परिवर्तन के लिए भी इनका इस्तेमाल किया जाता है। व्यक्तियों के भावों में यह शब्द उतन समय उपयोग में लाया जाता है, जब कि उनकी जिन्दगी का पुराना आधार बदल जाता है और वे नये आधार पर अपनी जिन्दगी का सर्व-तरीका अपनाते हैं।

अगर सरकार बोट के लोकतांत्रिक तरीके से बदलने की बजाय, किसी अन्य ढंग से बदल जाय तो उसे भी श्रान्ति माना जाता है। बिदेसी शासक की जगह स्थानीय राजा या शासक का शासन सम्भाल लेना भी श्रान्ति माना जाता है। ईंग्लैण्ड में चार्ल्स प्रथम की पत्नी और नामवेल के 'डिक्टेटरी' शासन को भी श्रान्ति माना जाता है। ईंग्लैण्ड के सम्राट जेम्स द्वितीय का गद्दी से उतारा जाना और उसकी जगह राजकुमारी मैरी की गद्दी पर बैठने को भी श्रान्ति माना जाता है। योरप में धीरे-धीरे उत्पन्न के साधनों के रूप में यांत्रिक शक्ति के उपयोग को धीरे-धीरे श्रान्ति कहा जाता है। भारत में सन् १९४७ के सिपाही-बिद्रोह को 'गांधाजी की पहली लड़ाई' कहा जाता है, जैसे कि उसके द्वारा श्रान्ति करने की बात सोची गयी हो। एक तानाशाह के सत्ता में आने को भी श्रान्ति कहा जाता है। कभी-कभी कुछ राजनीतिकों द्वारा नैतिक-शक्ति की सहायता से सरकार पर कब्जा कर देने के प्रयास को भी श्रान्ति कहा जाता है। योरप में प्रथम लोगो द्वारा ईगाई मत में दीक्षित होने और गैर-कुलियों द्वारा इसलाम को कबूल करने को भी श्रान्ति कहा जाता है। नीतियों द्वारा बौद्ध धर्म के स्वीकार करने को भी श्रान्ति कहा जाता है। फिर बहुत-से ऐसे लोग होते हैं, जो अपनी जिन्दगी बिटाने का पुराना ढंग छोड़कर नया ढंग स्वीकार कर लेते हैं। इसे भी उनके जीवन की श्रान्ति माना जाता है। भारतो के राजनैतिक क्षेत्र में श्रान्ति का अर्थ है— राजनैतिक शक्ति को शरण करनेवाले मूल आधारों में तेज और जोरदार परिवर्तन। इसी अर्थ में महात्माजी सदी के अंत की



चरण दिनी के दये हुए साम्प्रदायिक द्वेष का भावनात्मक उन्माद हुआ था। आज जो कुछ होता है, वह भिन्न-भिन्न दलों द्वारा संयोजित संघर्ष होता है। उस समय गांधीजी की पहचान से जिन शान्ति की भावना का उन्माद हुआ, वह समाज के उन्माद की दबाने के लिए काफी था। इस समय साम्प्रदायिक हिंसा का जो उग्र रूप दिखाई दे रहा है वह हिंसा से संयोजित है। इसलिए जिन अतिद्विष्टताओं तथा संघर्षों में कुछ सफलता प्राप्त होने के बाद, और अधिक सफल होने के लिए हिंसा का संगठन किया जा रहा है, उस के निराकरण का प्रयास भी हिंसा से और अत्यधिक पैमाने पर करना चाहिए। स्पष्ट है कि दलवादी राजनैतिक पद्धति इनका मुख्य कारण है। इसलिए सबसे पहली जरूरत राजनीति को दलमुक्त करने की है।

हिंसा के इस उग्र रूप का हृदय कारण है समाज का वैराग्य। आज देश के हर हिस्से के लोग निराश हैं, क्योंकि मुक्त के दिनों की हिंसे में गतिशीलता नहीं है। पूरा देश एक जड़ 'स्टीन' पर घूम रहा है। देश के अन्दर भागे बहने का कोई कार्यक्रम नहीं है। विनोबा ने ग्रामदान-आन्दोलन के रूप में जो कार्यक्रम प्रस्तुत किया है, वह भी आज एक आवाज और पुकार ही है। धीरे-धीरे उसकी मजबूत कार्यक्रम के रूप में विकसित करना होगा, जिससे मुक्त बेकारी और वैराग्य से मुक्त हो सके।

## मनःस्थिति और परिस्थिति की विसंगति

प्रश्न : इस समय देश में कुछ ऐसी शक्तियाँ उभर रही हैं, जो गांधीजी को निरर्थक साबित करना चाहती हैं। एक ओर राष्ट्र के नाम पर, दूसरी ओर शान्ति के नाम पर जनता के संघर्ष के लिए संगठित कर रही हैं। इन संघर्षों में दुनियादी शक्ति हिंसा की दिखाई देती है। इस सम्दर्भ में गांधी-विचार के प्रति निष्ठावान् लोगों को क्या करना चाहिए ?

परिन्द भाई : इन समय जो शक्तियाँ गांधीजी की निरर्थक शान्ति करना चाहती हैं, वास्तुस्थिति के सम्दर्भ में उनमें बहुत सत्य नहीं है। वास्तुस्थिति की मान्य यह है कि दुनिया के राष्ट्रवाद का निराकरण हो। अगर और सैनिकवाद की परिस्थिति ने हिंसक शान्ति को अव्यावहारिक बना दिया है। राष्ट्रवादी और हिंसावादी, दोनों ही आज की परिस्थिति में बहुत दिनों तक पनप नहीं सकते। आज नहीं कही हिंसा का जोर दिखाई दे रहा है, वह इसलिए कि इंसान की मनःस्थिति परिस्थिति के साथ 'ऐडजस्ट' नहीं हो पायी है। इस युग की परिस्थिति निःशस्त्रीकरण की है और मनःस्थिति घल-मिठा भी है, इसलिए सारी दुनिया में निःशस्त्रता की परिस्थिति में भी शस्त्र-संघर्ष का पुनर्पाष हो रहा है। परिस्थिति के विरोध में यह जो पुनर्पाष दिखाई दे रहा है, उसीके कारण कही भी किसी संघर्ष



पीरिन्द भाई : समय शान्ति की पुकार

का कोई निष्कर्ष नहीं निकल रहा है और हर संघर्ष नामूर (सालस) जैसा स्थायी रूप से रहा है। वह स्थायी संघर्ष कभी उभरा, कभी धरम होता है, लेकिन उसका कोई भाषिणी नतीजा नहीं निकलता है। इस कारण संसार के चिन्तनशील व्यक्तियों में निराशा का दर्शन हो रहा है।

गांधी-विचार के प्रति निष्ठावान् लोगों को चाहिए कि वे व्यापक पैमाने पर मन-मानस में अधिकृत शस्त्र-मिठा के निराकरण का प्रयास करें। देश और दुनिया में अधिकृत शस्त्रधारी की ओर अधिक गतिशील गंगा ही इसका एकमात्र उपाय है।

## उत्कट अधिकारवाद और जाग्रत लोकचेतना

प्रश्न : सारी दुनिया में दलीय राजनीति के आधार पर विकसित लोकतांत्रिक सत्ता और फौजी तथा साम्यवादी तानाशाही नयी पीढ़ी को समाधान नहीं दे पा रही है। हर जगह युवजनों में हर प्रकार की सत्ता के खिलाफ एक विद्रोही चेतना की लहर की लड़ रही है। नयी पीढ़ी की यह विकसित क्या मानवता के लिए कोई छुप सकता है? क्या इस सम्दर्भ में गांधी-विचार से दिशानिर्देश की प्रपंशा की जा सकती है? गांधी-विचार का कौनसा पहलू इस समय नयी पीढ़ी के लिए समाधानकारी साबित हो सकता है?

परिन्द भाई : पुराने जमाने में राजतन्त्र यानी एक्कतंत्र था, जिसका आधार दण्ड-शक्ति का रहा। लोकतंत्र की कल्पना में सम्मति की सामाजिक शक्ति के रूप में न्याय किया गया था। लेकिन दुर्भाग्य से सम्मति को समाज-संवादन तथा संरक्षण की आधारभूत शक्ति के रूप में विकसित नहीं किया गया। 'एक्कतंत्र' द्वारा अपने लिए विकसित 'पंच' की ही लोकतंत्र के संघातन-मंत्र के रूप में स्वीकार कर लिया गया। हिंदी बीज की बलाने के लिए दो तर्कों की जरूरत होती है—शक्ति और पंच की। कोयले की शक्ति से जिस इजिन की बलाना है उस इजिन के पुर्न और उसकी डिजाइन बीजल से बलनेवाले इजिन से प्रति-कार्यः भिन्न होने चाहिए। अगर बीजल-इजिन में कोयले का 'दावर' डाल दिया जाय तो वह इजिन बल नहीं सकता। ठीक उसी तरह दण्ड शक्ति यानी सैनिक-शक्ति से संघातन के लिए 'एक्कतंत्र' ने जिस प्रकार के केन्द्र-संवाचित और सैनिक-शक्ति-आधारित संघातन-मंत्र को बनाया था, उसीसे लोकतंत्र को बलाने के प्रयास में विफलता ही हासिल होगी, यही ही उस संवातन-मंत्र को बलाने-वाला लोक-सम्मति में 'पुनर्कर' हो नहीं पाया हो। इसलिए आज किसी देश के





द्वारा समाज में उसके लिए साम्योन्नत प्रयोग  
गये, उन दिनों भारत में साम्यवाद की  
महान् सामंत्ववाद की स्थापना हुई। इस सर्वा-  
के सिवाय देश में जो वैचारिक उद्बोधन  
तथा राजनैतिक साम्योन्नत प्रयास हो-  
ना नहीं था, बल्कि आजादी का था। इ-  
लिए हमारे देश में आजादी-प्राप्ति के समय  
से ही देश की जनता में लोकतांत्रिक चेतना  
का प्रभाव रहा है। ब्रिटिश राजनीति के  
विद्यार्थियों ने दक्षिण हमारे नेता पूर्ण संवै-  
धिक लोकतंत्र के कारण थे, इसलिए उन्होंने  
इसी पद्धति की आरम्भ कर दिया। साम्योन्नत  
में काम करनेवाले सामान्य जन की तथा  
ग्राम जनता की मन:स्थिति में लोकतंत्र का  
ही प्रसार नहीं था। इसलिए ऊपर से सारा  
हुमा परिचित लोकतंत्र व्यक्तिगत सत्ता-  
प्राप्ति का प्रसारण बन गया है।

यद्यपि, प्रायः जिसको बलीय राजनीति  
कहते हैं वह व्यक्ति-सत्ता नीति है। वस्तुतः  
नेताओं ने भी स्वयं रूप से देश की परि-  
स्थिति के अनुसार लोकतंत्र के विचार-विधान  
तथा नीतिक ढंग से तंत्र पद्धति के प्रभु पर  
स्वयं विचार नहीं किया। काम प्रशान्ति के  
लिए इंग्लैंड और अमेरिका की प्रयोग नकल  
कर कुल संविधान बना लिया और बाकी  
व्यक्ति-केन्द्रित प्रामाणिक मन स्थिति को  
बनाये रखा।

आजादी के संघर्ष के सिलसिले में कांग्रेस  
देश की एक प्रगतिशील जनमत बन गयी थी,  
जिसे प्रत्येक स्वामी और महान् नेता थे।  
अंग्रेज जन के हाथ में सत्ता सौंपकर बसे गये।  
कांग्रेस पूर्णसंविधान शक्ति और संतुलन के सहारे  
कुछ दिनों तक अंग्रेजों की छोड़ी हुई सीक से  
इस देश का काम चलाती रही; लेकिन कांग्रेस  
का प्रयत्न ही व्यक्तिवादी पद्धति पर प्रत्यक्ष  
दृष्टि से ही है। प्रत्यक्ष कांग्रेस विचार  
गयी। इसके प्रभावों द्वारा व्यक्तिवादी उत्प-  
न्न बलीय राजनीति का 'साधुबोध' लेकर देश  
के सामने प्रस्तुत करे। इस व्यक्तिवादी पदा-  
नीति के कारण ही हमने व्यापक प्रभावों पर  
दृष्ट-वृष्ट की समस्या समाज-जीवन में संकट  
के रूप में उभरित हुई है।

तब क्या आज की परिस्थिति को लोक-  
तांत्रिक रचना के प्रयास की विफलता का

परिणाम मान लिया जाय? वस्तुतः, मैं ऐसा  
मानता हूँ कि देश देश में न कभी लोकतांत्रिक  
विचार के उद्बोधन का प्रयास हुआ है और  
न उसकी रचना का। अंग्रेजों के छोड़े हुए तंत्र  
को कुछ हेर-फेर लेकिन प्रगतिशील उचित रूप में  
बनाये का प्रयास हुआ है।

स्वराज्य-प्राप्ति के पहले और उसके बाद  
लोकतांत्रिक चेतना और रचना के प्रयास का  
मार्ग गांधीजी ने देश के सामने रखा था।  
लेकिन देश की जनता और नेताओं ने गांधीजी  
के विचार को नहीं माना। उन्होंने बरखा  
रूप को बड़ा था कि संघ बनने प्रसिद्धि को  
मिटा दे और कार्यकर्ता जीवन-मार्ग में संप्र-  
दाय-सेवक के रूप में बैठ जाय। उन्होंने  
कांग्रेस-जन को कहा था कि वे अपनी संस्था  
की राजनैतिक सत्ता के रूप में निर्मादित कर  
लोक-सेवक-तंत्र के प्रचार के नये जीवन-मार्ग में  
कल जाएँ, ताकि फलें हुए कांग्रेस-जन और  
बैठे हुए रचनात्मक कार्यकर्ता लोकतंत्र के  
'लोक' की उद्बोधित, व्यक्तिगत तथा संगठित  
करें। और फिर लोक-चेतना के सहारे लोक-  
तंत्र का निर्माण करें। वंसा होगा तो लोकतंत्र  
'लोकमूलक' बनता, न कि प्रायः के जैसा  
'संघमूलक'। फिर लोकतंत्र को राजनैतिक  
चेतना के आधार पर तंत्र-मार्ग की नयी  
पद्धति का आविष्कार करते। वंसा हुआ होता,  
तो आज के नेताओं का व्यक्तिगत स्वार्थ-द-  
गत राजनीति के बहाने मुक्त को बल्लह में  
नहीं फँसा पाता।

मित्रता संविधान में हेरफेर करके इस  
समस्या का हल निकालने की कोशिश प्रय-  
त्न करेंगे तो उपरोक्त परिस्थिति के कारण समा-  
धानकारी कोई हल नहीं निकल सके। अपर  
प्रायः की परिस्थिति का समाधान करना है  
तो बुनियाद में लोकतंत्र के 'लोक' को प्र-  
सिद्धि करना होगा। यही काम प्रायः विरोधा-  
धीनता की प्रक्रिया से प्राप्त-स्वभाव की  
स्थापना करने का प्रयास है।

## विचारतात्मक लक्ष्य और रचनात्मक साम्योन्नत

प्रश्न : स्वराज्य-प्राप्ति के लिए  
गांधीजी ने जनता की शक्ति देश में  
पेदा की थी। साम्य अंग्रेजों दासता से

मुक्ति के लिए जन-शक्ति से भिन्न किसी  
शक्ति को इतनी जल्दी और आसानी  
से सफलता नहीं मिलती।

आज वही जन-शक्ति विखरी हुई  
है, और प्रायः दिन उसका हिंसात्मक  
उमाड़ होता रहता है। क्या देश में  
समय और बुनियादी परिवर्तन के लिए  
जनशक्ति का संगठन सम्भव है? किन  
आधारों पर उसे परिवर्तन के लिए  
जागरूक होकर एक दिशा की ओर  
बढ़नेवाली शक्ति के रूप में मोड़ा जा  
सकता है?

परिणामार्थ : स्वराज्य-प्राप्ति के लिए  
गांधीजी ने देश की जनता की भावना को  
उद्बुद्ध किया। जनता में जो भावनात्मक उमाड़  
पेदा हुआ था उसकी मार्फत उन्होंने जन-संगठन  
को निर्माण बनाया था। लेकिन केवल भावनात्मक  
जोष और निर्भयता से शक्ति का निर्माण नहीं  
होता है। वह शक्ति वैसी ही होती है जैसी  
किसी चीज के नये से होती है। नया उत्तर  
जाने पर नयी उत्पत्ति हुई शक्ति तो समाप्त  
होती ही है, पहले की शक्ति का भी क्षय हो  
जाता है।

गांधीजी ने स्वराज्य-प्राप्ति की सीढ़ी  
उमाड़ भावनात्मक-जनित जनता के भावनात्मक  
तथा उस समय की व्यापक निर्भयता  
में से नयी शक्ति को जन्म देना चाहा  
था। इनके लिए उन्होंने पूरे राष्ट्र को व्यापक  
स्तर पर रचनात्मक कार्यों में लगाने की चेष्टा  
था, ताकि भावनात्मक चेतना समाजिक रूप  
से और भी-अधिक संगठित होकर एक लोक-  
शक्ति के रूप में प्रसिद्धि हो सके।  
दुर्भाग्य से देश के नेता, जो मुख्य रूप से उच्च  
मध्यम वर्ग के थे, इस बात की चर्चा नहीं  
पाये। अंग्रेजों सत्तन को हटाना ही उनका  
मुख्य लक्ष्य था। कभी भी जनता के सम्पर्क  
में नहीं रहने के कारण जनमानस को  
समस्या उनके लिए कठिन था। अंग्रेजों  
विद्या में शिक्षित होने के कारण वे मानते  
थे कि अंग्रेजों की ही स्वदेशी हाथ में  
सौंपने पर तंत्र-मार्ग द्वारा मुक्त की प्रगति  
हो सकेगी। इसलिए लोकशक्ति के निर्माण के  
लिए गांधीजी की अग्र-रचना की ओर उनका  
ध्यान नहीं गया।

2

के रमान पर सम्मति और सहकार की स्थापना के विचार से जनता को उद्बोधित करना होगा। अतएव धार्मिक या शैल सामूहिक संस्कार ही हो सकते हैं। पट्टे के अर्थ के लिए साधन-संग्रह करना पड़ता था। आज धार्मिक के लिए सम्पन्न निर्माण करने की आवश्यकता है। जबतक एक मनुष्य के साथ दूसरे मनुष्य की आरपीयता का सम्बन्ध नहीं बनता तबतक सहकारी शक्ति नहीं बन सकती है और सहकारी शक्ति के बिना स्वतंत्रता की स्थापना नहीं हो सकती है। ग्रामिणों द्वारा संगठित समाज में जिस तरह धार्मिक के लिए शूल-संग्रह की आवश्यकता होती है, उसी तरह स्वतंत्रतावादी समाज में धार्मिक के लिए सामूहिक सम्मति और सहकार

की भावना का निर्माण करना होता है। विनोबा भाव जो ग्रामदान ग्रामोन्नत बना रहे हैं, वही धार्मिक-निर्माण के लिए एकमात्र माध्यम हो सकता है।

## जो दुनिया के लिए वही भारत के लिए

**प्रश्न :** भारत की वर्तमान स्थिति को देखते हुए यहाँ की शान्ति का धर्म क्या हो सकता है ?

**परिचय याद :** पूरे विश्व की जो स्थिति है वही भारत की है, भारत में कोई विशिष्ट स्थिति नहीं है। इसलिए शान्ति की दिशा भारत के लिए भी वही है जो दुनिया के लिए है। यह क्या है, यह सभी में यह कुछ है।

माना है कि कारणों को समझ करके तभी दंगे खत्म होंगे।

शान्ति का स्मरण छोड़ दीजिए। उनके स्मरण से अगर यह होता कि जब वे थे तो उन्होंने हिंसा को रोक दिया या और आज वह होते तो यह हिंसा नहीं होती, तो, यद्यपि उस स्मरण से कोई लाभ नहीं होता, लेकिन कोई हर्जान भी नहीं होता। लेकिन आज जो जो स्थिति है, उसमें यह होगा कि गांधीजी स्वयं महान होकर भी इस हिंसा को नहीं रोक सके, तो हम लोगों से क्या होगा।



विनोबा

परिवर्तन की दुनिया : दुनिया का परिवर्तन

## फेन्डीय सत्ता का अन्त आवश्यक

**प्रश्न :** बापु के जमाने में केवल साम्प्रदायिक हिंसा थी, उन्हें उसीका धिक्कार होना पड़ा। आज तो जाति और वर्ग की हिंसा भी है। वर्ग की हिंसा भी पैदा हो रही है। इस बढ़ती हुई हिंसा को देखकर लोग गांधीजी की याद करते हैं। क्या आज के सन्दर्भ में गांधी-मार्ग की कोई सार्थकता नजर आती है ? गांधीजी की शक्ति किस रूप में और किस माध्यम से आज की इस समस्या का निराकरण प्रस्तुत कर सकती है ?

**विनोबा :** बापु का जमाना यानी क्या ? यह एक सवाल पहले है। बापु का जमाने के लिए एक होते हैं। उनकी परता तबतक कायम रहती है, जबतक बाबा बालकर बीजे हासिल नहीं कर लेते। बीजे के हासिल होते ही उनकी एकता टूट जाती है—हासिल बीजे का बाँटने के मामले में।

स्वराज्य का स्वात जबतक नहीं था, तबतक हम एक थे। स्वराज्य के मिलने का भाव हमारा तब तकने लगे। बापु का जमाना यानी स्वराज्य-आम का जमाना अगर माना जाय तो उस जमाने में शान्ति का अंशान मिलने ही यह हिंसा गुरु हो गयी। और जब

स्वराज्य मिला गया तब तो हिंसा बढ़ती हो चली गयी।

नीचे के स्तर पर ग्रामिण-से-ग्रामिण तता या बापु और लोग मिलकर काम करने लगे तो नीचे के 'बेव' में दंगे नहीं होंगे और ऊपर के लोगों को दंगे की प्रेरणा नहीं मिलेगी।

आज की शिला बिलकुल बेकार है। वह नौकरी के लिए चलती है। अगर नौकरी का सोचन रहे तो शिला की प्रेरणा ही खत्म हो जाय। आज देश में ५० लाख नौकर हैं, ५० करोड़ जननक्या है, और ३ करोड़ बैटिक पास लोग नौकरी चाहनेवाले हैं। हर क्षण कोशिश करके भी सरकार नौकरी के लिए ६ लाख जगहें खाली नहीं कर सकती।

आवकत जो दंगे होते हैं उनका एक मुख्य कारण धार्मिक है। एक ही उपाय है इसके निराकरण का, कि 'क्रेडिटेटेड कैप' समाज में न हो। सत्ता भी 'क्रेडिटेटेड' न रहे और आगे चलकर मिलीट्री की भी शता केन्द्रित न रहे। मिलीट्री को एक बहुत बड़ी 'क्रेडिटेटेड' शता है, जिसे काल्पनिक धारणाओं के जग में खड़ा किया है। ये तीन, जो बदलेवाली शक्तियाँ हैं, वे खत्म हो जायें, तो दंगों के कारण खत्म हो जायेंगे। अगर तीनों में से कोई भी रही तो दंगे होते ही रहेंगे। संयुक्त के दंगों को भी 'बीरिगमनी' सेवा हो नहीं। इनके कारण में जानता है और

## सीमित क्षेत्र में शान्ति की जिम्मेदारी लें।

**प्रश्न :** इस समय देश में कुछ ऐसी शक्तियाँ उभर रही हैं, जो गांधीजी की निरर्थक साबित करना चाहती हैं। एक और राष्ट्र के नाम में, दूसरी और शान्ति के नाम में, जनता को संघर्ष के लिए संगठित कर रही है। इन संघर्षों में दुनियादी शक्ति हिंसा को दिखाई देती है। इस सन्दर्भ में गांधी-विचार को माननेवाले तत्काल क्या कर सकते हैं ? अशान्ति-निवारण के काम की स्फूर्ति इन दिनों क्या हो सकती है ?

भूदान-यज्ञ : गुरुवार, ३० जनवरी -

नी नाम जो इतना प्रभावशाली बना था, वह शीघ्र हो गया। यह एक बहुत बड़ा मुकाम है। सर्व सेवा संप के ऊपर जो त्रिभेदारी भाज मा पड़ी है, वह गांधीजी की योजना में कांग्रेस पर होती, वो कितनी बड़ी शक्ति होती? सर्व सेवा संप तो बहुत छोटा है; अब कुछ योही हैसियत उसे प्राप्त हुई है।

संसदीय पद्धति की कल्पना तो हम भी मान रहे हैं। लेकिन संसद में शक्ति ज्यादा नहीं रहेगी, तोच अधिक शक्ति रहेगी। आज संसद में उत्पन्न-उत्पन्न लोग चुनकर जाते हैं, लेकिन संसद का स्वर बहुत नीचे गिर गया है। सड़को पर-जैसेही गाली-गाली वहाँ चलती है, भीर फिर होता है कि बहुत बात की संसदीय कार्यवाही में दर्ज न किया जाय, वह संसदीय हो गयी।

हमारी कल्पना में गांधी के अच्छे और अपने लोग चुनकर ऊपर जायेंगे, सर्वोत्तम लोग नहीं। 'हिमाकेशी' में इनेशा नाम मध्यम स्तर पर होता है। विभक्तुल निम्न स्तर के था बिलकुल उत्तम स्तर के व्यक्ति चुनकर नहीं जायेगी। जो चुनकर जायेंगे वे मध्यम योग्यतावाले ही होंगे। उत्तम योग्यतावाले आज की चुनाव-पद्धति में भाग लेना चाहेंगे, नहीं। अगर उन्होंने भाग लिया भी, भीर चुनकर चले गये, वो भी वे उन हथकण्डों की भपना नहीं करेंगे, जो बहू भपनाये जाते हैं। इसलिए वहाँ पाकर उनकी शक्ति दुष्टित ही होगी।

मनु की कहानी है। उस समय राजा नहीं होता था। प्रजा में प्रशान्ति पैदा हुई। यह मनु के पास गयी भीर उठने उनके निवेदन किया कि आप राजा बसिए। मनु ने सब प्रजा के सामने दो शर्तें रखीं। पहली शर्त थी कि अगर एक भी शास्त्री लालच होगा तो राजा नहीं बनूँगा; दूसरी शर्त कि राजा के नाते गुने भपराभी को बन्द देना पड़ेगा, उसमें जो पाप होगा उसके भागीदार सब बनेंगे। प्रजा दोनों शर्तें मान गयी, सब मनु राजा बना।

तो, आज की जो चुनाव-पद्धति है, उसमें फर्क होगा चाहिए। संसदीय पद्धति तो ठीक है। देखा जाय तो दुनिया में सबसे बड़े देश

में जहाँ संसदीय व्यवस्था है वह भारत में है, इसलिए वह 'बेजोटेबुल' है। संसदीय पद्धति फेल हुई, ऐसा मैं मानता नहीं हूँ।

लेकिन सोचना चाहिए कि इतनी पार्टियाँ क्यों बनती जाती हैं? पाँच पार्टियों से अधिक पार्टियाँ होनी नहीं चाहिए। एक मित्र, एक राइट, एक एक्स्ट्रीम राइट, एक लेफ्ट, एक एक्स्ट्रीम लेफ्ट। आज तो बिहार में २४ पार्टियाँ चुनाव लड़ रही हैं। सभी अपने-अपने घोषणा पत्रों में अच्छी बातें लिखती हैं, अच्छे वादे करती हैं। कोई भी पार्टी यह तो लिखेगी नहीं कि हम गरीबी बढ़ायेंगे। तो, सभी के वादे जोड़े-बहुल फर्क के साथ एक-से होते हैं। फिर बहुत सारी पार्टियों की क्या जरूरत है?

वादे तो सब अच्छे ही अच्छे करते हैं, लेकिन वादे पूरे नहीं होते। उसका कारण भी है। लोगों को अनुभव तो है नहीं। करोड़ों की आवश्यकता बनती है सरकार में। इन देशवासी की उसकी जानकारी ही क्या? जो भाषितार होते हैं वे ही सारा काम करते हैं; पोड़े फर्क के साथ वे केवल हत्यासार करते हैं। कुछ फण्ड होता है इनकी स्वतंत्रतापूर्वक खर्च करने के लिए। कोई भी पार्टी सत्ता में घाये, करनेवाला नहीं है 'भाषितार'। दूसरी बात कि एक पार्टी की सरकार एक योजना घोषी कर चुकी है, दूसरी पार्टी की सरकार बनेगी तो उस योजना को तो पूरा करना ही होगा, गहो तो कैसे खसेपा? इतनी सारी सीमाएँ हैं इनकी। फिर भी वैचारिक के पीछे विरोध तोप लये रहते हैं? पहले बार-बार चलने देखा होता है यह नाम। मेरी राय में यह लासैस भाषि कामों के लिए सरकार से बिलकुल स्वतंत्र एक कमीशन होना चाहिए।

आज की संसदीय व्यवस्था जो है, उसमें 'हिमाकेशी' अच्छी तरह चले ऐसा मैं चाहता हूँ। इसके लिए मैंने कुछ सुझाव भी दिये हैं।

(१) चुनकर जाने के बाद प्रतिनिधि

पार्टी छोड़ दे। यह बनवा का शास्त्री बन गया। ऐसा नहीं करेया तो वह नाम कर नहीं सकता। एक तो गिनौली की त्रिभेदारी, ऊपर में दल के मुख्य व्यक्ति का नियंत्रण भीर 'पार्टी' का द्विप। पार्टी का

द्विप नहीं बनना चाहिए। ४० प्रतिशत बहुमत पर सरकार बन जाती है। कानून के किसी मतविदे पर निर्णय लेना है वो पार्टी का सेना होगा, उसमें १६ प्रतिशत जो और २१ की राय अनुकुल हो तो भी निर्णय लागू होगा। यानी वास्तव में २१ प्रतिशत का राज हुआ। उसमें यह भी बात है कि सरकार की बात पार्टीवाले न मानें तो सरकार के लोग उठे अपने प्रति प्रतिष्ठा मानने लगते हैं।

(२) उम्मीदवारी की उम्र १५ व १० तक सीमा तक बढ़ दी जाय। आज वो चुनाव लड़ने के लिए उम्र की कोई सीमा ही नहीं है। चुनाव लोग उत्सा में रहते हैं। दक्षिण-न्यू का राज चलता है। इसे रोकना चाहिए। गवों को घाने देना चाहिए।

(३) गांधीजी की कल्पना थी कि लोक-सेवक संघ के साथ जितनी रचनात्मक संस्थाएँ हैं, सब उससे जुड़ी रहेंगी। वेतो भी उसमें जुड़ी होती। तब वह लोक-सेवक संप ही 'वैलिंग कमीशन' की जगह होता। उसकी 'वैलिंग' पर सरकार प्रमल करती। प्रभी तो जो 'वैलिंग कमीशन' है वह, सरकार जो करता चाहती है, उसीकी योजना पोड़े हेर-केर के साथ बनाती है। यह नहीं होना कि योजना 'वैलिंग कमीशन' स्वतंत्र ढंग से बनाये और सरकार उन पर प्रमल करे। बाहू की कल्पना थी कि सबसे पहले वेतो बड़े। सरकार ने पैसा बढ़ाने को योजना बनायी। गांधीजी को बनती तो योजना नीचे के लोगों को ध्यान में रखकर बनती।

गांधीजी की बात कांग्रेस ने मानी होती तो कांग्रेस का विश्व के इतिहास में जो महत्वपूर्ण स्थान बना था, वह कायम रहता। 'बावेल' शब्द के साथ जो इतनी भावना और धुकि पुड़ गयी थी, वह क्षीय हुई। इनसे देश का बहुत बड़ा मुकाम नष्ट हुआ। ऐसा नहीं हुआ होता तो देश के लिए हत्यागकारी थाव होती।

## नक्सालवादी और हम

प्रश्न : नक्सालवादी के उग के संघर्ष छिटपुट होते रहते हैं। हम प्रामदान के लोग उनके प्रति क्या दृष्ट रखें? क्या

[illegible]

गांधी-शताब्दी में गांधी  
का महत्व कम, गणित का अधिक

प्रश्न : गांधी-जन्म-शताब्दी में क्या उन गांधीवालों के लिए क्या मुआमले, जो रामदान में नहीं लगे हुए हैं, और न समझे को परिस्थिति में है।

विनोबा : कामकाज की छोड़ देते हैं तो भूमि-मुक्ति की ही ले लें । वेग में कभी-मुक्ति ही हो पाये । लेकिन यह होगा नहीं । होगा क्या ? कुछ सड़कों में यदि हंगर के पायाजिन बनवा सकते हैं । लेकिन अभी तो मीठ-मीठ में हैं । पाकपी पाक-मीठ में हैं ।

मेरी माया है कि राव-राव में कामकाज  
 ■ तुमसे ही काम करना चाहता हूँ, लेकिन  
 ऐसा कोई दूसरा काम कर लेना कठिन है।

सोच रहते हैं कि गरीब-गरीब में जीने का पानी हो। कुम्हे खुली होनी चाहिए होती हो, मेरे मन परसे बना होना ? सरकार के काम के

सम्प्रदायवाद के विरुद्ध लड़ाई:  
एक विधायक कार्य

जयप्रकाश नारायण

बापू नचें बीर पिढास नचें, सगव्यासगव, सानन-विरोधीवाय एचें उरिवाय—  
 की एक हो बुनारें के होन वहुत हें—को दुरि के बहुत सगव वहा हें। सन १९६० की '६८  
 में अमेक सामाजिक गुरे दुरे, एक हरिजन बी'बल भास दिवा गयो, को एक सगव नच  
 अगिवास लडा दिवा सगव, के सगव्याचें एक सगव्याचो को बीर एक सगव्या। सगव एक  
 बापूचो चोय ना, सिमले राधू पोत्रि हें, को बेकसरी हें, सगवो उपेला राधूचो दिका  
 ना वारुड वन लकतो हें। यहाँ को पोवड को दुर हें, के हास सगवो के सगव दिवाय  
 हें 'सगव्यासगव' हें ही विधानन सगव्या' बीर 'सगव्यासगव' हें ही राधूविना की हस  
 नचें। इन सगव में सगो हस के को पोवड रिवाडें हें, के दस बाल के सगो हें रि  
 हवायें की सगव्या सगव को पोत्रि सगव सगव हें।

धर्मोद मोहर परीषद् को भी बुनियाद की तरह, एक बुनियाद भासत एक मूल-मासत की लोतों की है। और इसकी येदो निर्मित और अनिर्मित मोड़-मोड़ लोतों की है। जो प्रभुपद, अंधविश्वास तथा धर्मांधता के निवारण हैं। संक्षिप्त रूप से सत्यता का प्रकाश है। इसकी प्रतीति के दूर दूर रहेगा, वहाँ वह कब-कब कलिंग है। कि क्यों नामत लोतों में प्रथम एक सत्यता के मोड़ का ही वह प्रतीति है। प्रतीति ही वह प्रतीति है। अंधविश्वास की हानियों से तोहर सेने की निगा में उन्हें जो कुछ करता है। राष्ट्रीय परिस्थिति की एक दायजत बचानी पड़त यह है। भारत के शैक्षिक व्यवस्थापन में हमारे अंध लोगों को भी बुनियाद की, उसे छोड़ जाने में केवल प्रतीति है। परिस्थितिकरण एक निवारण के स्थान में समझावना एक हीनता से प्रथम ही रहे हैं।

भारत की सभी राजनीतिक पार्टियों  
 को एक ही दंडक, समग्र-निर्णयदाता  
 (सोलिडिटी) में विचार कर प्रवेश करने की  
 सीढ़ियाँ हैं। हमें इसी रास्ते के माध्यम  
 या बलमय प्रयासों के बिना किसी रीढ़ की  
 सहायता के निर्णयदाता के प्रभाव की इस  
 राह की बुनियाद पर, जहाँ एक ही  
 समग्र निर्णय राजनीतिक पार्टियों के  
 निर्णय केवल समग्र-निर्णयदाता के  
 द्वारा आधारित हो, निर्णयदाता के  
 प्रभाव की राह पर चलने का यह कोर्स है।  
 न केवल ऐसा करने में आवश्यक रीढ़ है, बल्कि  
 एक ही दंडक की है, अर्थात् राजनीतिक  
 'पार्टी' में समुचित होने के बिना, समग्र-  
 पार्टी पार्टियों के प्रति सहजीव की भी शक्ति प्रदान

काय हैं ये : घायल हुए, ली चमकती  
बगीचों की धोखा बसावने, धीरे-धीरे कुछ  
'निजिष्ठ' देखें' देश काय बसावने ।

गामी-प्रतान्दी न सखीजी क प्रहस

[illegible]

एक ही कारण है। साम्प्रदायिक भावनाओं और भावनाओं को उभारकर, साम्प्रदायिक मतों को महत्व देकर तथा कोई साम्प्र-

कम है, सींगज का बहुत ब्यापार है। १९ में  
जलाहाबा नदी, २०१ में खेरा नदी, हय-  
निएर यह जलाहा हूँ बरा खजुरनाक सींगज  
है। २०१ में खरा जलाहा बाबा है बाबा।

दीर्घक होमा राड़ा कर किसी साम्राज्य के चोट हासिल कर लेना माना है। इसके विपरीत राष्ट्रीय मरीच के द्वारा चोट हासिल करना कठिन है। यही कारण है कि सम्प्रदायवाद, जातिवाद, भ्रमगायवाद और क्षेत्रवाद की शक्तियाँ तेजी से घागे बढ़ रही हैं। अगर सम्प्रदाय-निरपेक्ष पाटियाँ साहस करने वाले सिद्धान्तों पर धमल करने के लिए घागे नहीं बढ़ती हैं और विपत्तिकारी एवं विभाजनकारी शक्तियों के खिलाफ मोर्चेबन्द नहीं करती हैं, तो मजिद्व बहव प्रत्यकारमय है।

इस परिस्थिति में दिल्ली की साम्प्रदायिकता-विरोधी छमिति, बम्बई का सम्प्रदायनिरपेक्ष मज (सेम्पूलर फोरम), और कलकत्ते की साम्प्रदायिक मेस परिषद (काउंसिल ऑफ कम्यूनल हारमनी) इस घबेरी रात में जलती हुई मशालों के समान हैं। इनमें से हर मशाल से उनकी तरह हजारों मशालें जल उठें, तो क्या ही अच्छा हो।

साम्प्रदायिकता विभिन्न प्रकार की है, क्योंकि सम्प्रदाय विभिन्न प्रकार के हैं। इनमें से धार्मिक साम्प्रदायिकता सबसे घातक है, क्योंकि इस पर एक देवी भावपूर्ण पड़ा होता है और वह धार्मिक भावनाओं का घोषण कर सकता है। यह कोई धर्म का दोष नहीं है कि उसके कारण सम्प्रदायवाद सबका घोषण कर पाता है। सबसे बड़ा अपराधी है राजनीति और उसके पीछे लगी हुई धर्मशक्ति। साम्प्रदायिकता से सभी कोई धार्मिक साथ दूरा नहीं दूमा; उसका मरक तबब हमेशा राजनीतिक, धार्मिक या सामाजिक पदा है। कोई भी धर्म मूढ़, हया, शीतहरण, भागवती और इसके भी विभिन्न कोटि के हथ, को सभी साम्प्रदायिक लोगों में देवे जाता है, करते की इजाजत नहीं देता। लेकिन हमें समझें नहीं कि हर दंगे से विजनी-विजनी साम्प्रदायिक पार्टी या जमात की लोकप्रियता बढ़ती है, और व्यापार, उद्योग, महाश्वी धादि के क्षेत्र में किसी-नकिसी धार्मिक धार्मिक हितों की पुष्टि होती है।

... राजनीतिक दलों की भीरता... अपराधी राजनीति... दिव्या धर्म... पातक हिन्दूवाद ... राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ : संकीर्णता छोड़े, व्यापकता अपनाये... मुस्लिम सम्प्रदायवाद : खुद के और देख के लिए गम्भीर शत्रुता...

इसका यह धर्म नहीं है कि साम्प्रदायिकता की जड़ें धर्म में नहीं हैं। भूटे धर्म के हृदय में ही सम्प्रदायवाद पलता है और पोषण प्राप्त करता है। धर्मों का विशेष-छात्रक इतिहास बताता है कि द्रष्टा या पैगम्बर द्वारा व्यक्त किये गये सत्यकी स्वयं के साथ जो मैल मिश्रित हो जाता है, वह धर्म के राजनीतिक धार्मिक सामाजिक घोषण का ही परिणाम है। अपने धर्म में जो गहरी और खन्वी भावना रखते हैं, उनको इससे एक वेतावनी प्रहस्य करनी चाहिए। मेरे लिए धर्म एक जीवनदायी सोच है, वह मुझे उस घनात



जयप्रकाश नारायण  
मातृवीच मृत्यों की प्रतिष्ठा

धर्म से सम्बन्धित करता है, जो प्रतिम लाय है। मैं इस सम्बन्ध से धार्मिक धर्म प्राप्त करता हूँ, बाहे सबकी बितनी धीण कल्पना मुझे हो। मुझे जो बात हिन्दू बनाती है—और हिन्दू होने में मैं गर्व का अनुभव करता हूँ—वह यह है कि प्रतिम लाय की मेरी कल्पना, मेरा ज्ञान बुनियादी और से, प्राचीन दृष्टांतों तथा धार्मिक विचारों के मार्गदर्शक बच्चों से निर्धारित होता है। दूसरे, हिन्दू के रूप में मेरी पहचान धार्मिक पूजा-धनुष्यन के उन नुष्टक बाह्य कर्तों के

धमल से होती है, जो देव के उस हिस्से में, जहाँ मैं रहता हूँ, हिन्दू समाज द्वारा निर्धारित हैं। इसी प्रकार दूसरे लोग अन्य पैगम्बरों तथा पूजा के धर्म तरीकों का अनुसरण कर सकते हैं। इन सब बातों में कोई ऐसी चीज नहीं है जो धृष्टा एवं हिंसा तथा साम्प्रदायिक संघर्ष को जन्म देनेवाली हो।

भारत धर्मक धर्मों का देश है, इसलिए यहाँ हर धार्मिक सम्प्रदाय की साम्प्रदायिकता अपने दंग की है। हर किसम की साम्प्रदायिकता पातक है, लेकिन हिन्दू साम्प्रदायिकता दूसरों से अधिक पातक है। इसका एक कारण यह है कि हिन्दुओं की सदावा भावना की भावना का बहुत बड़ा हिस्सा है और हिन्दू सम्प्रदायवाद धातानी से भारतीय राष्ट्रीयता की नफाब बहव से सबका है तथा अपने सभी विरोधियों को राष्ट्र-विरोधी करार दे सकता है।

राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ की तरह कुछ सबाएँ भारतीय राष्ट्र को हिन्दू राष्ट्र घोषित कर ऐसा कर सकती हैं। दूसरे लोग और भी अधिक बुद्धिमत्ता के साथ ऐसा कर सकते हैं। यतः इस परिस्थिति में राष्ट्रीय संघर्ष और धर्मत विटलन के बीच मोड़न है।

बीसों भारत को हिन्दू जाति और भारतीय इतिहास की 'हिन्दू-इतिहास' के नाम एकत्र दिखाने का प्रयास कर रहे हैं। वे नव भारत की महानता तथा भारतीय इतिहास और भारतीय संस्कृति के गौरव को बम करने की कोशिश कर रहे हैं। ऐसे लोग भारतवर्ष में हिन्दुओं से ही पाते हैं, यद्यपि इस कथन में कुछ विरोधाभास मान्य पद रहता है। वे न केवल महान धर्म का धूम्य पटाते हैं और उसकी वताला, कटिपान्ता तथा मानव-व्यवस्था को मजबूत करते हैं, बल्कि वे उस राष्ट्र की ही नफाबोर करते हैं, और दोहरे हैं, जिसका बहुत बड़ा हिस्सा वे हिन्दू ही हैं।

एक दूसरे धर्म में भी हिन्दू सम्प्रदायवादी उसी सम्प्रदाय को मजबूत कर रहे हैं, जिसके हिन्दु होने का वे दावा करते हैं। पूर्व हिन्दू तथा नवमान धर्मियों में और उससे भी अधिक समानता बढ़ित करने की बंटा दूमा है, इसलिए सम्प्रदायवाद की भावना निजिष्ठ रूप से कुछ धर्मियों के मजूर को दूधरे



समूह के खिलाफ और उन सब के खिलाफ  
संघटित वादियों के समूह को खड़ा कर देती।

राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ के बारे में, जिसकी  
चर्चा मैंने ऊपर की है, मैं तो बोल रहा  
बाह्य हैं। गांधीजी की हत्या के बाद जब  
सब घावों में पड़ गया था, ऐसे अनेक घावों  
फिरे गये कि सब पूरे होर पर एक सांस्कृतिक  
संगठन है। लेकिन स्पष्ट सम्प्रदायनिरपेक्ष  
प्रतिपक्षों की भीषण से जल्हादित होकर, उनसे  
प्रच धरती नकार उतार फेंकी है। और भार-  
तीय जनसंघ के पीछे की वास्तविक शक्ति तथा  
उसके नियंत्रण के रूप में सामने आ गया  
है। जनसंघ के सम्प्रदाय निरपेक्ष होने के बावें  
को गांधीजीसमूह के सदस्य नहीं लिया जा  
सकता, अनेक बड़े उन कहने को, जिनके  
हारा वह राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ की मजबूती  
से मजबूती से उभरा हुआ है। काटता नहीं है।  
किर राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ को एक सांस्-  
कृतिक संगठन तब तक नहीं माना जा सकता,  
जब तक वह एक राजनीतिक पार्टी का मुख्य  
घनाहूकर और प्रभावशाली प्रभावक है।  
दूसरी बात जो मैं कहना चाहता हूँ, वह  
राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ के बारे में ही है।

भारत उनको भारत का हिस्सा नहीं है, सी ठोके  
छाती-मांस हिंस्र संगठन होने के बारे  
में व्यापक भारतीय संगठन के रूप में अपने  
भारती परिवर्तित करना चाहिये, और सभी  
सम्प्रदायों के मुखकों को अपने संगठन में मिला  
करना चाहिए और उन्हें प्रशिक्षण देकर,  
क्योंकि वह प्रशिक्षण दे सकता है, भारत के  
बलाधार एवं एकात्म-भाववाले भारतीयों के  
रूप में प्रभुत्वानि करना चाहिए। ऐसा करने  
बहु भारत को इतना ही अधिकारी हो  
सकता है। लेकिन अगर वह अपनी अंतर्धान  
नीतिशरीर पर दबा रहता है, और इसी रूप में  
आगे बढ़ता है, तो वह निश्चित तौर पर हिंस्र  
धर्म की धाराओं को नार देता और राष्ट्र की  
सुविचारों को तोड़ सकता है।

मैं धन केवल मुस्लिम सम्प्रदाय की  
बाह्य साम्राज्यवादी की चर्चा करूँगा,  
क्योंकि इस प्रकार पर अन्य सम्प्रदायों के बारे  
में मुझे कुछ कहना ही नहीं है। भारतीय  
हिन्दुओं के कुछ समूहों तथा इस्लाम की मजबूत  
म्यास्लाओं के साथ हिंस्र सम्प्रदायवाद की

...कटुतापूर्ण दृष्टिकोण की सुनिश्चिता : गृह रुद्धिवादिता... धर्म-परिवर्तन निरपेक्ष  
...सम्प्रदाय-निरपेक्षता के धर्म और व्यवहार का विभाजन जरूरी...

वर्तमानिया ने निश्चय एक ऐसे मुस्लिम  
सम्प्रदायवाद को जन्म दिया है, जो स्वयं मुसल-  
मानों के लिए और देश के लिए एक खतरा  
बन रहा है। ऐसे खतरे को सोच-समझा एक  
जमायते-इस्लामी है। लेकिन ऐसी यही एक  
समस्या नहीं है।

इस युग की ऐतिहासिक परिस्थिति में,  
इस्लाम अपने धार्मिक काल में राज्य रूपी  
राजनीतिक संस्था के अस्तित्व में रूप से मिल-  
जुल गया। धार्मिक काल में इसे धर्मिक  
कर्मकांड के धारणा और कुछ नहीं कहा जा  
सकता, और न इसके लिए कोई संस्थापक  
कररेखा, परापूर्वों द्वारा स्वीकृत ही संस्था  
का इतिहास मान्य धार्मिक जगह के तथ्यों  
को स्वीकार नहीं कर पाता है, और इसलिए  
पाकिस्तान के मुख्य स्थापनाधीन थी अर्थात्  
मुनीर तथा मोहतामा मोहम्मदी के बीच यह दिस-

अस्तित्व मुनीर : अगर पाकिस्तान में  
इस्लामी राज्य हो, तो क्या बाघ हिन्दुओं  
को अपने धर्म के आधार पर विभाजित करने  
की अनुमति दिये ? और अगर उस प्रकार के  
आत्मन में मुसलमानों के साथ अनुमति के  
अनर्गत स्नेहपूर्ण वा शूशों की तरह स्वीकृत  
होता है, तो क्या आपकी उस पर कोई एत-

मीमाता मोहम्मदी अगर उस प्रकार के  
आत्मन से अनुमति के अनर्गत स्नेहपूर्ण वा  
धर्मों के रूप में भारत के मुसलमानों के साथ  
स्वीकृत हो और अनु के नियम उन पर लागू  
करके उन्हें आत्मन से भाग लेने के अधिकार  
ले तथा साथ धार्मिक अधिकारों से वंचित  
कर दिया जाये, तो मुझे कोई एतास नहीं  
होना चाहिए।

\* सन् १९२५ के पञ्जाब-अधिनियम २ के  
अनुच्छेद सन् १९२५ में पञ्जाब में हुए उद्घाटन  
की जांच करने के लिए गठित जांच-समिति की  
रिपोर्ट : गृह १२८।

ऐसे कटुतापूर्ण दृष्टिकोण के लिए  
अत्यंत गृह रुद्धिवादिता ही जिम्मेवार हो  
सकती है। भारत में जमायते-इस्लामी इस  
विद्रोह का सुनेधान प्रचार नहीं करती है।  
लेकिन इसमें सन्देह नहीं कि वह भारतीय राज्य  
को धार्मिक सभ्यता है, जिसके अन्दर मुस-  
लमान केवल दुर्नी जीवन ही विता सकते हैं  
और उसकी धार्मिक एवं भौतिक शक्ति  
की पूर्ण मुस्लिम सम्प्रदाय, जीवन के सभी  
क्षेत्रों के, राजनीतिक क्षेत्र में भी, एकजुट  
होकर ही कर सकता है। इस विचारधारा की  
एक प्रतिनिधि धार्मिक 'मार्गशीर्ष' के प्रमुख  
"हृद धार्मिक समुदाय का एक अलग टांगनी  
तक संगठन होना चाहिए, और हर संभावित  
विभिन्न सम्प्रदायों के नेताओं के द्वारा बात-  
चीत के माध्यम से हल किया जाना चाहिए।"  
(संपादकीय, २५-१२-१९५५)

यह संवेदना बात है कि सभी धर्मों के  
सम्प्रदायवादी इस सामान्य विचार पर मिलते  
हैं। हर सम्प्रदाय अपने धर्मको सुगठित करे,  
अपना अलग रूप रहे, उसकी अपनी राज-  
नीतिक पार्टी हो, प्रादि। अपने ही से विभाजित  
राष्ट्र की वांछें किहिए कि अनेक अलग राष्ट्रों के  
देश को यह सम्पीर प्रदान करे। लेकिन चाहे  
देश को उसी दुर्भाग्य की ओर दबले रहता है।  
एक रात धर्म-परिवर्तन के बारे में कुछ  
हूँ। यह ठीक है कि हर व्यक्ति को धार्मिक  
स्वतंत्रता प्राप्त होनी चाहिए, लेकिन धर्म-  
परिवर्तन करने में मुझे कोई धर्म तब नहीं  
प्राप्त। भारत में, इस धर्म-परिवर्तन के प्रयास  
में धार्मिक बलही और धर्मों के बीच निहित  
है। मानव-मानव का सुधार धर्म-परिवर्तन पर  
नहीं, बल्कि अनुपम के सुधार पर निर्भर करता  
है। हर धर्म में अच्छे और बुरे धार्मिक हैं।  
और अगर मैं अच्छे और बुरे धार्मिक हूँ तो  
यह यह है कि हर धार्मिक समुदाय ही जो  
सच्चा है। अगर हम सब अच्छे हिंदू,  
अच्छे मुसलमान, अच्छे सिख, अच्छे ईसाई  
प्रादि बन जायें तो वह देश प्रभु की परवरण बन  
जाये। इसलिए मैं सभी धार्मिक समुदायों से

प्रतीत कहना कि वे दूसरे धर्मों के लोगों का धर्म-परिवर्तन करने का कार्यक्रम बन्द करें तथा अपने ही धर्म के अनुयायियों को बेहतर मनुष्य, बेहतर पुरुष और श्री बनाने में शक्ति केन्द्रित करें।

मैंने सम्प्रदायवाद के कुछ पक्षधरों की यही धर्षा की है। अपना कथन सपास करने के पूर्व मैं इस बात पर जोर दानूँगा, कि साम्प्रदायिकता के विरुद्ध हमारी लड़ाई मुनि-यादी धोर से नकारात्मक नहीं, बल्कि एक सकारात्मक कार्य है। लोगों को सम्प्रदाय-निर-पेक्षा के धर्म और व्यवहार का शिक्षण देकर ही सम्प्रदायवाद के शासन को समाप्त करने में हम सफल हो सकते हैं। \*



मुख्य : साठ पैसा  
सर्वे सेवा संघ-प्रकाशन  
राजघाट, बाराणसी-३

## विनोबाजी का कार्यक्रम

२६ जनवरी से ६ फरवरी : पटना जिला (स्वायं निर्मित)

१० फरवरी बलियापुर

११ फरवरी मोकामा

१२ फरवरी मुंगेर

१३-१४ फरवरी कन्हेयाबक

१४ फरवरी भागलपुर

स्थावी पता : ( १ ) द्वारा—ग्रामदान-प्राप्ति

संयोजन समिति, कदम कुर्मी, पटना-३

( २ ) द्वारा—जिला सर्वोदय मण्डल,

तिलक मैदान, मुंगेर

( ३ ) द्वारा—बिहार छावी-नामोयोग

संघ, रैद्यमधर, भागलपुर ( बिहार )

## सन् १९६६ गांधी जन्म-शताब्दी वर्ष है !

गांधीजी ने कहा था :

“मेरा सर्वोच्च सम्मान जो मेरे मित्र कर सकते हैं, वह यही है कि मेरा वह कार्यक्रम वे अपने जीवन में उतारें, जिसके लिए मैं सर्वव जिया हूँ या फिर यदि उन्हें उसमें विश्वास नहीं है तो मुझे उससे विमुख होने के लिए विवश करें।”

मानव-समाज के सामने, आज के संघर्षपूर्ण एवं हिंसात्मक वातावरण से मुक्ति पाने के लिए, गांधी-मार्ग ही आशा का एकमात्र मार्ग रह गया है।

गांधीजी की दृष्टि में :

( १ ) दुनिया के सब धर्म एक जगह पहुँचने के अलग-अलग चारते हैं।

( २ ) जाति और प्रान्त की सोहरी दीवार टूटनी चाहिए।

( ३ ) मद्धत प्रथा हिन्दू समाज का सबसे बड़ा बलंक है।

( ४ ) यदि किसी व्यक्ति के पास, जितना उसे मिलना चाहिए उससे अधिक हो तो वह उसका संरक्षक या ट्रस्टी है।

( ५ ) किसान का जीवन ही सच्चा जीवन है।

( ६ ) स्वराज्य का धर्म है अपने को कानून में रसना जानना।

( ७ ) प्रत्येक को सन्तुलित भोजन, रहने का मकान और दवा-दारु की बाज़ी मदद मिल जानी चाहिए, यह है आर्थिक समानता का चित्र।

पूज्य बापू की जीवन-दृष्टि में अपनी दृष्टि विलीन कर गांधी जन्म-शताब्दी सफलतापूर्वक बनाइए।

राष्ट्रीय-गांधी-जन्म शताब्दी-समिति की गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति, दुर्लिया मदन,  
कुन्तीगरी का मैरू, जयपुर-३ ( राजस्थान ) द्वारा प्रसारित।

# नया अर्थशास्त्र

[ श्री जयप्रकाशजी की सलाह पर थो ई० एफ० गुप्तावर का अंग्रेजी 'रिजर्ज' में छपा यह लेख हम इस छात्रा से छाप रहे हैं कि सर्वोच्च आन्दोलन में सारा हम हमारा हर साथी इसे ध्यान से पढ़ेगा । ज्ञान से पढ़ेगा और सहपाई से जुड़ेगा । इसे पढ़ लेने के बाद हर पाठक अपने आप जोब जेसा कि प्रत्यक्ष अर्थशास्त्र वास्तव में अर्थशास्त्र है । सारा अर्थशास्त्र यह है जो मनुष्य को पहचाने, धोर माने कि मनुष्य ही सर्वोपरि मूल्य है । समयान इसी तन्त्रे अर्थशास्त्र को जोन कर रहा है । यह अर्थ अर्थशास्त्र ही हमने बुर है, समयान से बुर है, मैकिन बिचार से हमारी बिचारपी का है । सर्वोच्च को बिचारपी सिद्धान्तों को बन रही है । आगे हम प्रयत्न करेंगे कि भारत के बाहर का जितन हम अपने वहाँ के साथियों के लिए बुझावें । —सं० ]

पाविर, यह दुर्गोकरण क्यों ?

मैंने जो इतिहास पढ़ा था उसमें बताया गया था कि कुछ-कुछ में परिवर्तन के, धोर परिवर्तन भारत में जिने लो कबीले के, धोर को इन कबीलों से राह हुए । ये राह बने होते बने गये, यहाँ तक कि उनके बहुत बड़े तीसरी रूप बन गये, जैसे एक खुदग राह, दूसरा खुदग राह, आदि । इस विधा में सोचने-विचारते हम जिस-प्रकार की वरतना उस पहुँच रहे हैं ।

लेकिन मैं देख रहा हूँ कि जो कुछ हो रहा है, वह कुछ और ही है । देशों की सखा बढ़ रही है । बीस साल पहले 'खुदग राह' २०-१० देशों को लेकर खुदग हुआ, अब उनकी सखा ११० ही गयी है, और बराबर बढ़ रही है । मेरी जगती में यह श्रमिया दुर्गोकरण ( वास्तविकज्ञान ) के साथ से गुजारी जाती थी, और बहुत बुरी गली जाती थी । लेकिन मैं देख रहा हूँ कि निश्चये पचास वर्षों में यहाँ धोर 'दुर्गोकरण' बहुत ज्यादा हुआ है, और बने दुर्गो छोटे दुर्गो में हटे हैं । आसिर, ऐसा बनी हो रहा है ?

दुर्गो बात को हम लोगों को ठिगानी गयी थी वह यह है कि वहाँ ही देव सपुड हो सकता है । जितना बड़ा जतना धमका । धमक हम दुनिया के सबसे अधिक सपुड देशों की दूसरी बातों तो हम देखते कि जन्में से अर्थशास्त्र देव छोटे हैं । बहुत बड़े देशों में अधिक सखा देवी है, जो पटीर है । यह भी सोचने की बात है ।

तीसरी चीज की 'जड़े पंगने की अर्थ-नीति' ( इन्फ्लेक्शन फ्री एकेन ) । हमें

जिजाया गया था कि राष्ट्रो की ही तरह व्यवसाय धोर उद्योग का भी हाथ है । धातु-निर्ग लकरी ( टेक्नालोजी ) के कारण दोनों में प्रगति पेश होनी है बड़ा होने की धारकन व्यवसाय के इतने बड़े सपठन हैं, जितने पहले कभी नहीं थे, लेकिन दूसरी धोर अमेरिका जैसे देश में भी छोटे सपठन की सखा पट नहीं रही है, और जन्में से बहुत-छोटे देशों को बहुत सपुड है, और बराबर गयी-

ई० एफ० गुप्तावर

गयी चीजें निरागते रहते हैं । आसपड़ होता है कि विज्ञान सपठन के मुफाजिने से छोटे सपठन भीवित कहे रहते हैं । हम लोगों की जो अर्थशास्त्र पढ़ाया गया था, जग के प्रनुवार तो उन्हें साथ ही जाना चाहिए था ।

वास्तविकता से दूर—  
बड़े धारा की बुना

कहा जाता है कि धाम के जमाने के तीसरा सपठन अनिवाह है । लेकिन हम देखें कि यहाँ के बनाये गये हैं, वहाँ अर्थशास्त्र क्या हुआ है ? 'जेनरल मोटर्स की विज्ञान नीति' । जेनरल मोटर्स के पिस्टर स्नोन का संपठन के बीच की इस तरह बनाया कि वह अनेक कमी का सप नन गया, और उन कमी में कोई भी सपनी जगह बिगान नहीं था । इतर जीवनन कोल बोर्ड में भी धोर का सपने बड़ा पर्व है, हम लोग क्या कर रहे हैं ? हम यह कर रहे हैं कि यह कोई बड़ा सपठन

को बना रहे, लेकिन काम करे छोटे कमी ( कवाली-कम्प ) के साथ की तरह । इस प्रकार यह एक विज्ञान सपठन न बनकर अर्थ-व्यापत, जानदार, इकाइयों का सपुड बन जाता है, जिसमें हर इकाई अपनी प्रेरणा धोर सफलता-विफलता की मानता से काम करती है । हम देख रहे हैं कि जहाँ एक धोर विज्ञान लोग—देखे विज्ञान जो वास्तविकता से दूर है—बड़े धारा की पूजा में मने हुए हैं धी धुसरी धोर वास्तविक दुनिया छोटे धारा के नाम उठा रही है, क्योंकि छोटे धारा के सपठन में मनुष्यता धोर प्रत्यक्ष की सुविधा बट्ट है ।

पावद्वयता है स्वतन्त्रता की, व्यवस्था की

यह सब तो कोई भी सपठनी प्रालो से देख सकता है । वो हो रहा है वह स्पष्ट है, लेकिन हम यह भी देखें कि सपठन होना क्या चाहिए । धमक हम पहराई से देखें धी पावने कि मनुष्य के जीवन के लिए धी चीजें धावस्थ हैं, जो देखने से परापर-जिरो की मात्रुप होनी है । हमें धावस्थता है स्वतन्त्रता की और व्यवस्था की—अनेक छोटे छोटे सपठनों की स्वतन्त्रता धोर बड़े, धमकतः विवरण्यारी संवठन की मूल्यवासा । अब धाम की बात धावी है तो हम छोटी इकाई पवरन करते हैं, यकी काम में व्यक्तित्व अर्थक धावस्थक होता है, धोर एक धार में सीमित सखा से धावा लोगों से सम्पर्क रहा गयी ना सरता है । लेकिन जब बिचार का प्रश्न आता है तो हमें विवरण्यारी इकाई के स्तर पर सोचना पड़ता है । यह वही है कि दुनिया के सभी मनुष्य धाम में धाव-धार्द हैं, लेकिन धाम की दृष्टि से हम जन्में से बहुत धोटे हैं । हम सब जानते हैं कि जिस सपुड हिजरी ही लोग मनुष्य के धावध्व को मात करते हैं, लेकिन धमने प्रोविधियों के साथ दुस्मन जंता जतन करते हैं । उगी तरह ऐसे लोग भी हैं, जो धोविधियों के साथ बहुत धोडा सम्बन्ध रखते हैं, लेकिन धमने सीमित धावध्व के बाहर के लोगों की सपुडार्थों के प्रति धोर दुःशाव धोर कटुता का भावना रखते हैं । रखते यह निश्च होना है कि मनुष्य की सफलताओं के लिए कोई एक ही सभाधान



सूचना क्र. : गुरुवार, २० जनवरी १९७२

घनी प्राप्ति से मिलनेवाली कल्पनिक मदद छोड़कर प्रलय होना ही चाहे वो क्या करना चाहिए? क्या इस दुष्का का धारक नहीं होना चाहिए? क्या हम नहीं चाहते कि लोग अपने पैरों पर खड़े हों, धातु-निर्भर बनें? कोई देश दुनिया भर को अपना माल भेज सकता है, दुनिया भर से माल मंगा सकता है, लेकिन ऐसा करने के लिए उसे समर्थ दुनिया को जीतने की जरूरत नहीं है।

### प्रसतुलन का नियम

अर्थशास्त्र में इस बात पर जोर है कि एक बड़ा, घरेलू, बाजार आवश्यक है। ठीक है, लेकिन इसके लिए क्या यह भी जरूरी है कि अपने राष्ट्रीय औद्योगिक सीमाएँ फंसायी जायें, समुद्र बाजार गरीब बाजार से भ्रष्ट होना है; फिर वह समुद्र बाजार अपनी सीमा के भीतर या बाहर है, इसका क्या महत्व है? जर्मनी अमेरिका को कोई भाल भेजना तो क्या पहले अमेरिका को जीत लेगा? लेकिन अगर कोई गरीब समुदाय घनी समुदाय से बंधा हुआ हो, या उसके द्वारा/साहित हो, तो बहुत बड़ा भ्रष्ट हो जाता है। क्यों? क्योंकि अतिथर, दुर्गम समाज में संतुलन के नियम से अधिक प्रसतुलन का नियम लागू होता है। सकल प्राप्त हमेशा प्रसफल प्राप्त की ओरनी शक्ति बूझ लेता है। ऐसी स्थिति में अक्षित होकर कमजोर या तो कमजोर बना रहे या उग्रज जाय और कहीं दूसरी जगह जाकर बसियों की धारण ले। अपने लिए दूसरा कुछ यह कर नहीं सकता।

बीसवीं सदी की इस दुर्गम नाम में सबसे बड़ी समस्या है जनसंख्या का भौगोलिक वितरण — देशवाद (रीजनलिज्म) की समस्या। क्षेत्रवाद इस अर्थ में नहीं कि अनेक राज्यों की खुले व्यापार के लिए एक व्यवस्था में जोड़ दिया जाय, बल्कि इसके विपरीत इस अर्थ में कि एक ही देश के सब भागों का विकास हो। सब बड़े देशों के मामले यह समस्या प्रमुख है। और, भाव छोटे देशों की राष्ट्रीयता का भी अर्थ है कि वे अपने क्षेत्र के विकास का भ्रष्टार चाहते हैं। गरीब देश में गरीब के लिए कोई भाषा नहीं है जब तक

कि क्षेत्रीय विकास न हो—ऐसा क्षेत्रीय विकास जो राजधानी के बाहर हो, देशव्यापी हो, सब सारी जगहों में हो जहाँ लोग बसते हों। अगर ऐसा प्रयत्न नहीं होगा तो या वे गरीब बने रहेंगे या घर छोड़कर घर में भाव जायेंगे उनकी हालत और ज्यादा खराब हो जायगी। यह एक भ्रष्टाचार बात है कि भाज के अर्थशास्त्र में कौनसा ऐसा उपाय है जिससे गरीब की सहायता हो सके?

इसका यह अर्थ है कि वे ही नीतियाँ सही मानी जाती हैं जो घनी और शक्तिशाली को और अधिक घनी और शक्तिशाली बनाती जायें। इससे यह सिद्ध होता है कि वही आर्थिक विकास सही है जो राजधानी या दूसरे बड़े शहरों में हो, न कि देशव्यापी क्षेत्रों में। इससे यह भी सिद्ध होता है कि वही योजनाएँ छोटी योजनाओं से ज्यादा आर्थिक होती हैं। वास्तविक-निष्ठ योजनाओं की अस-निष्ठ योजनाओं से ज्यादा प्रयत्न करना चाहिए। भाज के अर्थशास्त्र में उद्योगपति मनुष्य का बहिष्कार कर देता है, क्योंकि मनुष्य भी जो बूझ लेती है, मशीन से नहीं होती। इसीलिए 'आटोमेशन' और बड़े संयंत्रों पर इतना अधिक जोर है। इसका यह परिणाम है कि जिसके पास धन के सिक्के दूसरा कुछ देने के नहीं है उनको दशा सबसे अधिक दयनीय है। भ्रष्टाचार का अर्थशास्त्र गरीबों को छोड़ देता है, वही गरीबों की जिम्मेदारियाँ भी न्यूनतम करता है। आटोमेशन और विवादात्मकतावाद (वायविज्म) का अर्थशास्त्र १९वीं सदी के अर्थशास्त्र के अर्थशास्त्र है, उससे धन की कोई समस्या हल होनेवाली नहीं है। भाज के पुनर्निर्माण के लिए बिना की नयी धारा चाहिए—ऐसी धारा जो जीवन मनुष्यों पर अधिक ध्यान दे, न कि मानवीय सामान (हुडन पर) मनुष्य की वित्त कलें पर मान की वित्त अपने धार हो जायगी। यह बात एक वास्तव में इस तरह नहीं जा सकती है: 'व्यापक जनता द्वारा उत्पादन, न कि केन्द्रित रूप से व्यापक उत्पादन' (प्रोडक्शन बाई द मेन रान्दर देन थैंड प्रोडक्शन)। जो १९वीं सदी के नहीं हो सका वह अब हो सकता है। जो बात १९वीं सदी में संभव नहीं थी

वह अब संभव होना संभव है। वह यह है कि देशव्यापी और शक्तिशाली को जो संभावनाएँ हैं उनका पूरा इस्तेमाल मनुष्य को दुःख और पतन से बचाने के लिए हो। यह एक सच्चाई है जो मनुष्यों के निकट सम्पर्क में जाकर ही सही जा सकती है—व्यक्ति, परिवार और छोटे समूहों के सम्पर्क में, न कि राज्य या दूसरे परीक्ष समूहों के आधार पर। इसके लिए राजनीतिक दृष्टि से ऐसा संभव होना चाहिए जिसमें इस तरह का सामाजिक संभव हो।

### नया शुभारंभ

सोशलज्म, स्वतंत्रता, मानवीय प्रगति, जीवन-स्तर, धारण-सिद्धि, और मुक्ति आदि का क्या अर्थ है? इन चीजों का सम्बन्ध निर्जीव माल से है या मनुष्य से? निरस्त है, इसका सम्बन्ध मनुष्यों से ही है। लेकिन मनुष्य अपने को छोटे समूह में ही पहचान सकते हैं। इसलिए हमें ऐसे ढाँचे की बात सोचनी चाहिए, जिसमें छोटी इकाइयों के लिए बुझाव हो। अगर अर्थशास्त्र हम दिशा में नहीं सोच सकता तो वह बेकार है। अगर अर्थशास्त्र राष्ट्रीय धर्म, विशाल देश, पूर्वी, उत्तरादन-समुदाय, लागत मात्र विवेक, धर्म संचार, पूर्वीनिर्माण आदि की ही बातें करता रहे जायगा, और इनसे निरंतर मनुष्य के जीवन की वास्तविकताओं—जैसे गरीबी, निराशा, अन्याय, भ्रष्टाचार, पलायनवाद, अंधा, ऊँच, कुचरता तथा आध्यात्मिक धर्म आदि पर ध्यान नहीं देता तो यह अर्थशास्त्र को फाँटकर फेंक दें।

क्या अर्थशास्त्र में गरीबी संकेत नहीं है जो बता रहे हों कि सब नहीं शुभप्रतिफल की ओर है? •

पठनीय

अनन्य

### नयी तालीम

शैक्षिक प्रगति का अप्रसृत मासिकी

वार्षिक मूल्य : १००

सर्वे लेख संघ प्रकाशन, वाराणसी-१

# जीवन-कुसुम खिलने दो !

[ यूरोप और अमेरिका में ॥ दिनों नयी बीड़ी सामाजिक विचलता के दौर से गुजर रही है । दमनकारी राज्य सत्ता, शोषक कार्यभार और जीवन को कुञ्चित करनेवाली समाज की धम्प बहूतेरी सत्ताओं के विरुद्ध उनकी बेतला कायिदा खड़ी हुई । समाज के भाव के दाँव को हस्तकी सत्ताएँ रचनाओं और साम्यताओं के साथ—ये समाज में दहड़क आगोशार करते हुए अने जीवन की सजाय कर रहे हैं । इस सोच में ये जिस विद्या की ओर बढ़ रहे हैं उसने गांधी का नाम न हो तो भी स्पष्ट दिखाई देता है कि गांधी की कल्पना के करीब वे पहुँच रहे हैं । 'सर्वोप' के बारे में कोई 'कर्म' धाते ही धरतार इस माध्यमों सिक्कोने समझे हैं, लेकिन इस आन्दोलन के पीछे एक दर्शन खड़ा है, जिसकी कुछ सुविधाही बातें प्रस्तुत हैं इस्वीकृत के सुबक हिस्से में आठवली के द्वारा ।—सं० ]

अध्यात्मिकता के 'हृद' से बाहर बनती बेला में उनमें मुझे अपनी गारी में ले लिया । यह धन्वी बेच-भूयावाता एक युवक भारतीय था । कुछ काम से तेहरान मोट रहा था । मैं 'हिव-हाइलैंड' (प्रायः में जो भी लुगरी मिले उसकी सहायता मैना) से मारल था रहा था और ३ माह पूर्व, जब से मैं लन्दन छोड़ा था तब से उसकी पर ही था । वहाँ मुझे उसने अपनी गारी में ले लिया, यह मैं धनवत समझ नहीं सका हूँ । उनके विचार हिन्दी के बारे में बहुत ही गहरे थे, और मेरी बेचभूया भी बिल्कुल सही थी—तन्मय बाग, बड़ी हुई बाड़ी और कमकीले रंग का एक अमर्यादी मोट । हो सचता है, उसने गानुप के कीप के लम्बे पैरालान में अकेलपद महसूस किया हो । फिर वो यही समझा होगा कि हिंसात्मक बाह्य है, अपने माँबाप की बर्बाद पर आशावासी करते हैं, न कोई काम, न कोई विचार, न कोई भावना, किसी चीज के बारे में कोई बरबाद ही नहीं !

## काम हम किसलिए करें ?

रेवों पर रात डक रही थी । वृष्टा रिजरा के बरसक बने सारे थे । मैंने उसे अपनी जिनगी और विचारों के बारे में सुनाया, 'जब काम बहने हैं कि हम अहित है तो भाव मानते होंगे कि कुछ-कुछ काम करना उपयोगी है, लेकिन काम किसके लिए ? हमने यही समझ लिया कि किसी की भूई पर नबर रखकर अपनी मैदान बेचना सही न दिया जाए । कामों टेलीविजन के इरीगिड रिजना, परिवार के साथ बारी में और-सपाय

करते हुए ऐजायी में जीना, ५२ लाख की उध में आकर मुसलिब विपुल जीवन जीने के लिए किसी-न किसी कर्म में बकादार लीकर बने रहना; यह सब बरखायन न करने का हमने निश्चय किया है । ऐसी जिनदगी में लारीक होवे से हम इनकार करते हैं । बरबा, बड़ी जिनदगी जीने के मानी हैं अधिकाधिक बारी के निर्माण में मदद करना, जिससे वेदल बनने

## गैंग डाउन्टो

बार्गों के लिए सड़क पर बचना दूसर ही, ज्यादा से ज्यादा सिगरेट तैयार करने में मदद करना, जिससे लोग बेपीत बनें, ज्यादा-से-अध्यास पिकी सड़कें बनाने में मदद करना, जिससे नि सहाय लोगों के घर बाराघाबी बनें, ग्यास-से ज्यादा घास तैयार करने में मदद करना जिनसे बीच अपनी ये लारी दुमोर्नून भूल लगे, और ग्यास-से ज्यादा विज्ञान में मदद करना जिससे ग्यास की सुब बिकी बने । और यही आचारिक स्वार्थ है जिससे हम 'थोमरिस मुसिलियर सर्वेरेरिन' बराबर और थियननाम में धमरीजियों को मदद पहुँचाकर इन उद्योगों के लिए आवाक कक्षा मान प्राप्त करते हैं । कठोर परिश्रम का मैदाना राते हैं और अपनी भाषा में 'रेटो' पाते हैं । धनर हम जिसक बनने है सो अर्थों को समुचे सपाय की रम-रम में देती हुई इनकी जीवन पद्धति के गुणम बनने की मिला देते हैं । बरा हम उन्हें अपनी कद सुद कोदने की राह दिखाएँ ? परिवश ये बड़ी कोई 'मिखा' है ही नहीं, सिर्फ है छल-अर्थक । दम बरो में अधिकांश बनने की निजारा, वल्लह और

मसिष्क की मुक्ता बारबर बंग से छाव हो पायेगी । और तब वे सिर्फ जो कुछ होया उसे स्वीकार करेंगे और मुझगाते रहेंगे ।

'तब फिर क्या ? अगर हम समाज सेवा में लगे तो हम इन रचना के दोषक बनने जो हूट रही है । नदरी और पतिमों में पद भी गरीबी है यही मसिष्क है, मयार मोह है । बन्यों को बारीयें से ही सेलना पटना है । वे माँ-भय से बलक कर दिने गये हैं, क्योकि उनको रहने को जगह नहीं है । मैं भावने ही पूछता हूँ कि क्या हमको इसी रचना के लिए काम करना चाहिए ?'

मैं बहला गया, 'हम इन दो बारीयों से दुपच रहे हैं, एक तो इन कायम से नि बहु रूबीगारी है, और दूसरे, यह हिसक है, बहु-रेंर कर्म में हिसक ।' बेद ने ल्वीहृति से अपना खिर हिलाया । 'हम जीवन का ऐसा मार्ग खोज निकालना चाहते हैं जिसमें मनुष्य एक-दूसरे का सोपन न करता हो, या अपने मउदेसों को लेकर पुट करने पर उल्लास न हो जाय । हम जानते हैं कि धनर मनुष्य अपनी लगी पूर्व गम्यताओं से पूर्वसत्कारों में बड़े धनर बलि-काविला के मुक्त हो जाय—हम तो यहाँ तक बहते हैं कि जलन भी बीमारियों को दूर करने का बम बननेवाले इन तमाम गद्दा विचारों और बारागों को मोपयिनों से ही मुक्त हो जाय, लगी बहु आस्थिक मुक्ति का समुपन कर पायेगा । साथ और आस्थिकता मनुष्य की जिनदगी के बारे में किसी रबी है, लेकिन हम अने-बाल के पीछे उन्हे छिपाते छिपाते हैं । अपनी सामानता और गलतकर्मियों को लेकर बस उन्हे बड़ी भी जाते हैं, नही केवल छाया और मयपार ही फैलते हैं । लेकिन हम उसे रोक रहे हैं, उन बररो की हटर रहे हैं, आवशीय एकरावता और आस्थिकता के अभाव में एक नवी सदाकर-बना कर रहे हैं ।'

## एक सीधा-सादा सत्य

यम बेद अधिक गवाधोल सीख रहा था । मुबक मूली थी । 'सीधा-सादा मन्द यह है कि हम लगी मसिष्क के—जो नि जीवन है—थंग हैं ।' एखिए उन जीवन को ही दुने-दुने करनेवाले धामविशाली और

धर्मन्याय-प्रवर्तकों की बलदाता बनते बैठने में क्या सुविधानी है ? हम सबको स्वीकार करते हैं और कोई भाग नहीं पेश करते । हम किसी भी प्रामाण्य को, किसी भी मानवसिद्धता को स्वीकार नहीं करते हैं, किसीसे, किसीकी तुलना नहीं करते हैं । हर प्रकार की रुढ़ि-पाशिता से दूर रहते हैं । इससे वेबल वहाँ लोगों को तकलीफ होती है, जो हर प्रकार की वास्तविकता से भाँस चुके होते हैं, छाया और धँसकार से भागते हैं । बावत किसी बात की प्रत्यक्ष व्यवस्था है तो हमकी कि मनुष्य का मन और मस्तिष्क पूर्णतया मुक्त हो । इस मुक्तता के कारण मनुष्य में निश्चित प्रत्यक्ष सृजनशील क्षमता उत्पन्न हो सकती है, जो प्राज्ञ तक समाप्त, निराशा, भय पैदा करने के ही काम आती रही है । हम मनुष्य 'मुक्त' तभी हो सकते हैं जब हम बाँधेवाले सभी संस्कारों और प्रभो से छुटते हैं । इनसे छूटने का एकमात्र उपाय है सज-गता और उनकी सही जानकारी । तभी हम देख पायेंगे कि इन सबसे मुक्त होने पर ही मनुष्य ॥ जीवन में प्रेम और सुख का सहज प्राविर्भाव होने लगता है, विमुख उसी तरह, जिस तरह पर्वतीय निर्मल के लटपटी छोटे छोटे पत्तियों और पुष्पों में होता है । विमुक्त जीवनधारा तब मानव के द्वार अतिवृद्ध गति में बढ़ने लगती ।'

### ईश्वर, नीति और विधेयता

'हमें मेरे शायद ही कोई होगा, जो एक ईश्वर में विश्वास करता हो ।' मनेक के लिए अज्ञात उस तरह पर साहसपूर्वक अपनी बात जारी रखते हुए मनेक बड़ा, 'क्योंकि हम सभी धर्मों से देखते आये हैं कि यह (ईश्वर) उच्च श्रेणी के लोगों और शास्त्रों के निजी मित्र ही के रूप में रहा है, वे उनकी पूजा करते हैं, और वह उनको सहाय देता है । हमने बढने से वे लोग निम्न श्रेणी के लोगों को पीरज रखने की सलाह देते हैं । लेकिन हम लोगों की नीति-निष्ठा देनेवाले धर्म-गुरुओं को उनकी परवाह नहीं है, जो सद्गुणों और विधेयता के हियायती हैं, क्योंकि यह भी उनकी यथास्थिति की मायम रखने का ही साधन है । ये सब धनीय विश्वास और

कर्मकाण्ड, जो कि कठोर बड़ों पर आधारित हैं, हमारी दृष्टि में मनुष्य की फाँसी है । ये सब धर्मों अपने जीवन की सीमा-सीमा वास्तविकता और साथ को गहरी रूप में देखने में बाधक बने हुए हैं, मुक्ति की ओर बढ़ने के मार्ग के रोड़े हैं, बिल्कुल उसी तरह जिस तरह अन्धकार किसी भी पीछे के पनपने से बाधक बनता है ।'

बोध करते हैं हम लोग कुछ देर रके । अफगानी लोग हमारे ईर्-गिर्द घमा हुए । दूर कहीं रेडियो से पठानी गीत की सुन सुनायी दे रही थी ।

बैठ ने वैदान्त में वर्णित मोक्ष की वरपना मुझे बोझी लगनाथी । मोक्ष का समारम्भ मुक्ति है, माया के बन्धनों से मुक्ति, और यह माया अज्ञान और प्रभुज्ञान से उत्पन्न होती है । मुझे ऐसा भास हुआ कि हम जिस जीवनगति का बोध कर रहे हैं, उसमें और इस विचार में काफी हद तक साम्य है । फिर हम निजंन मस्तेषल की अपनी संजित की ओर अग्रसर हुए । फिर मैंने कुछ और समझने का प्रयत्न किया ।

समाज का त्याग नहीं, जीवन को कुठित करनेवाले मूल्यों का अस्वीकार

'लेकिन हमें व्यक्तिगत बातों की, व्यक्तिगत निर्माण की भी विशेष चिन्ता नहीं है ।' हम तरह अपने अन्तर्बो का साधारणीकरण करने में मुझे कभी प्रसन्नता नहीं होती है । 'हमने योगी या साधु बनने के लिए कभी समाज का त्याग नहीं किया है, उल्टे, हम इसी समाज में रहते हैं और यहाँ रहकर ही समाज और राज्य की पूर्ण उपेक्षा करते हुए उसकी गति को कुण्ठित करने का प्रयास करते हैं । साधु-ही-साधु जीवन के हृदय में पूर्णतया नवी एक जीवन-पद्धति की रचना कर रहे हैं । जो प्रेम पर आधारित है और ज्यो ही अन्तर्गतोत्थता गैरान सत्य होता, त्यो ही अनेकालेक बुजुमों के रूप में पुनित और मुक्तिगत होता । उस जीवन की तो मरना ही है, सत्य होता ही है, क्योंकि वह स्वयं अपने ही प्राविभार से दब गया है, अवाग्रह से उसअव में पड़ गया है । ज्यों ज्यों लोग अपने अन्दर प्रभुत्वित बुजुमों का खोन्द

देखने लगते हैं, त्यो-त्यो वह प्रतिपल मरता जाता है ।'

'ईर्ष्या में ऐसे संघर्षी है, जिन्होंने सुन्दर जनता का त्याग कर दिया ॥ लेकिन वे ईश्वर के पीछे पड़े हैं, वे मनुष्य में दिखाई देनेवाले लोगों से पबड़ाकर ईश्वर में पनाह खोज रहे हैं । लेकिन हमारे दृष्टित कर्म तो हमारी उलझनों के ही परिणाम हैं । उन संघर्षियों के बिल्कुल विपरीत हम त्याग तो करते हैं, पर शहरी में बसते हैं, समाज के बीच बैठे हैं, निचली मंजिल से लेकर ऊपर की मजिल तक कहीं भी रहते हैं, पर भीड़ से दूर एकान्त और विजन प्रदेश में भागते नहीं हैं । लोगों की हम दिसाना बाढ़ते हैं कि हमने उनके समाज को टुकटाया है और सबस-बुझकर और छुत्तेप्राय एक नया समाज, प्रेम पर आधारित समाज बना रहे हैं ।'

'यह तो कौन ध्येयवाद है ।' बैद ने दुष्ट के साथ कहा ।

बैद की स्वव्यवस्था मुझे पूरा गयी । मैंने औरत जवाब दिया, 'उध बात तो यह है कि हम किसी राज्य का ध्येय में विश्वास नहीं करते । लेकिन यह तथ्य देखते हैं कि समस्त मानव प्राय जीवन से संतुष्ट है । प्राय लोग जिसे वास्तविकता समझते हैं, यह दरप्रत्यक्ष एक भ्रम है ।'

'ठीक है । लेकिन यह बातों की तुम्हारे इस प्रेम-समाज का ईतन्दिन व्यवहार और कारोबार कैसे चलेगा ?'

### कांस्टेडर-इकानामी

'तो मुनी—' मैंने शुरू किया, 'उध मैंने अनेक सद्गुण ( बन्धुनिटीज ) होते । वे सद्गुण ही इस जाति का आधार हैं । ये सद्गुण क्या हैं ? लोग बड़ा रहे, उद्गीयन जिये और एक-दूसरे की चिन्ता करने ।

'हम सधमुच बच-से-बच सर्व पर प्रादा जीवन मिलायेंगे । हम अपने शरीरबन्ध से—पूरा गतिना, दोरी सीमा, पदा बताना, बरत काम करके अपने गुनारे के साधक का छोड़ नहीं छोड़ने समय में, छोड़ करे । सबसे बड़कर हम छोड़ने ।



वोट किसे दें ?  
दल को या व्यक्ति को ??



★ देश को दलों के दलदल से बचाने के लिए वोट सबसे अच्छे उम्मीदवार को दें, चाहे वह किसी दल या जाति का हो ।

★ अच्छा उम्मीदवार वह है, जो शान्ति और समता में विश्वास रखता है तथा जिसे आप सच्चरित्र और सेवाभावी मानते हैं ।

गांधोजी ने कहा था :

“मेरा विचार है कि जिस व्यक्ति का चरित्र ठीक नहीं है, वह राष्ट्र की उत्तम सेवा नहीं कर सकता । इसलिए यदि मैं मतदाता बनूँ तो उम्मीदवारों की सूची से सच्चरित्र व्यक्ति को चुन लूँगा, उसके बाद उनके विचार समझ लूँगा ।”

वार्षिक मुद्रक १० रु०; विदेश में २० रु०; २५ मिलियन या ३ डालर । एक प्रति : २० पैसे । इस अंक का ५० पैसे ।

श्रीगुरुदेव गुरु द्वारा सर्व सेवा के लिए प्रकाशित एवं इतिहास ग्रंथ (प्रा०) वि० बागवती-२ में मुद्रित ।

पाठक-मुद्रक : लखनऊ नगर, मानसविन, बाराणसी-१



## अपराजित अन्तरस्वर

बेकोस्लोवाकिया में पिछले अगस्त '६८ से वायो के छनपूर्ण प्रतिरक्षण का सिलसिला सीमित रूप से काम चल रहा है। चेक-यूनि पर कभी सेनाधी ने यह कहकर युवपक्ष को कि, संघान्नाद के लक्ष्य से भ्रष्ट होकर बेकोस्लोवाकिया 'सोवियत समाजवाद' का प्रयोग कर रहा है। यह ठीक नहीं कि इस प्रकार स्वयं के प्रभाव-क्षेत्र में जनता खुद सोचने का प्रयास करे। शासक वर्ग को यह भय संता रहा है कि अगर चेक-नेताओं ने स्वयं अपनी दिशा निर्दिष्ट कर ली तो क्लो नमूने पर ही राज्य धाज संगठित हैं कही में भी स्वतन्त्र नेता न बन जायें। अगर ऐसा हो गया तो स्वयं स्वयं की साम्यवादी व्यवस्था खतरे में पड़ जायेगी।

किस की धातुनिष्ठता महसूस कर स्या-धार्मिक का निःसंशय प्रतिहार जिस सहस्र भार हज्जा के साथ बेकोस्लोवाकिया की जनता ने किया, वह सारी दुनिया के लिए आश्चर्य की बात है। लोग सोचने लगे—कहीं भारत का गांधी वहाँ तो नहीं पैदा हो गया? चेक-यूनाधिक ने साम्यवादी स्वयं की जागरणी प्रवृत्ति से कुछ होकर मानवीय समाजवाद की भुक्ति के लिए गांधीजी के संकेत का अनुसरण किया और अब तक अनेक युवा युवतियों ने आत्मदाह किया है।

२४ जनवरी के "अवधारण टाइम्स" (दिल्ली) में अपने संपादकीय में लिखा है: "जिस किमी विदेशी सत्ता ने किसी गैर-मुक्त की आजादी की भावनाओं की कुचलने के लिए कदम उठाये, उसने उन भावनाओं से मोह-प्रोत युवकों और उनकी साम्यवादी की उसी तरह बदनाम करने की कोशिश की, जैसे आज चेक-जनता और उसके साम्यवादी की लापित किया जा रहा है। किन्तु इससे सम्पूर्ण स्वयं बदनाम होगा। चेक-युवकों के आत्मदाह ने तो स्वयं का 'आविष्कार' केहरा और ज्यादा वेगवान होगा। आधुनिक के लिए

फतार बपि छड़े चेक-युवकों का बलिदान पारदर्श नहीं बनाया।"

समय के प्रभावित होनेवाले हिन्दी दैनिक 'स्वतंत्र भारत' ने २६ जनवरी के पृष्ठ में लिखा है: "बेकोस्लोवाकिया के शासक तथा पदाब्ज सम्पुनित नेवा सोवियत के प्रति उदारता की प्रगति का कार्य करते हैं, उनका कदम ग्राह्य है। वे स्वतन्त्र की पुनरावृत्ति नहीं करना चाहते, क्योंकि उन्हें अपनी समता का ज्ञान है। प्रत्येक छात्रों हैं समझ-बूझकर संघर्ष करने की प्रार्थना कर रहे हैं। यह स्वर चमकी जा नहीं, विवसता का है।"

२४ जनवरी के "दी स्टेट्समैन" (अंग्रेजी दैनिक) ने लिखा है कि "इस से आत्मदाहों युवकों पर अनेक आरोप लगाकर विषय की गुनराह करने की कोशिश की है। सन् १९२२ में बंडम कोल्लेव ने लिखे थे कहा था—अगर युवक की सुविधा कि में प्रेमलिन से सम्बन्ध पुराने के प्रयोगों में विरपतार की गयी है तो युव यह मानना कि सेमिन से हृदि-नीति के प्रत्येक पर मेरा कुछ अर्थवत् हो गया है।...चलकत्ते में जहाँ से बूझकर राजनीतिक प्रारण आनेवाले गारदीय पर जी तो जहाँ के कोप में गवन का भारीय एन ने लगाया था। बेकोस्लोवाकिया के प्रतिकार का धातुनिष्ठता उपाय विषय-वेनना को अक्षरों देना।"

इस देश के सभी समाचार-पत्रों ने, कुछ ने दबी जवान से और कुछ ने खुशीय होकर, बेकोस्लोवाकिया में स्वयं की आत्मिक कार्यवाई की धर्मनाक कहा है। चेक-युवक यह धर्मनी तरह जानते हैं कि सपष्टि दिना का युवावना करन की स्थिति में वे नहीं हैं। वे जानते हैं कि हंगरी में महान विद्रोह का परिणाम बड़ा दर्दनाक रहा है। और वे यह भी जानते हैं कि जिस प्रकार के समाजवाद—सोवियत समाजवाद की स्थापना करना चाहते हैं उनके लिए बाहरी समर्थन मिलनेवाला है नहीं। तब उनके अपने गांधीजी द्वारा निर्दिष्ट अग्रहयोग का रास्ता ही बनना है कि मूल हज्जात करके सम्पूर्ण मानवता की अपनी अथा से अग्रत

करायें। आत्मदाह ही विवसता की परा-बाध है।

दिल्ली के प्रमुख अंग्रेजी दैनिक "दी टाइम्स ऑफ इंडिया" ने २५ जनवरी की अपनी संपादकीय टिप्पणी में कहा है कि, "हतात्म्याओं की मार्गों के प्रति चेक जनता एव नेवा पूर्ण महामुक्ति रखते हुए भी सहयोग हैं क्योंकि प्रेमलिन इस 'मूड' में नहीं है कि अग्रह '६८ की पूर्ण स्थिति वहाँ कायम हो। स्वयं की राका है कि बेकोस्लोवाकिया के नये प्रयोगों का प्रभाव पूर्ण जर्मनी वीरुव वीर दमन पर न पड़ जाय वीर वहाँ पर भी स्वयं का प्रभाव समात हो जाय।" टिप्पणी में हतात्म्याओं के प्रभाव का समर्थन करते हुए कहा गया है: "उनका तरीका न तो न्यायतापूर्ण है और न आग्र-द्रोही। यह देख से ही सही, किन्तु प्रभाव-धाली मित्र होगा।"

२ फरवरी के माताहिक "दिनमान" ने लिखा है: "कसो सदाओं की भी अब यह प्रती प्रकार समझ लेना चाहिए कि यदि उन्होंने अपना रवैया नहीं बदला तो चेक जनता का सुखर विद्रोह उनकी साक्ष की न हूयेगा।"

३० जनवरी को नई दिल्ली में प्रधान-मंत्री श्रीमती इन्दिरा गांधी ने कहा कि बेकोस्लोवाकिया की आत्मदाह की घटनाएँ भारतीय बीरता की परम्पराओं के अनुकूल हैं। हम आज उन्हें उसी प्रकार स्मरण कर रहे हैं, जैसे कि दुनिया के उन समान शाहीनों की, जिन्होंने अपने युवाओं के लिए युवाजियों दी है। चेक युवकों की युवाजी का सारे विश्व की युवा नेतृता पर प्रभाव पड़ रहा है।

स्वयं की सार-नातिक के प्रथमिक प्रतिकार के न-दर्शन में पटिष्ठ ६ आत्मदाह की घटनाओं से अर्थवत् होकर राजनीति एवं सत्तात्मक प्रयोगों के दूर ६ अर्थवत् सत्तायें आदर्शताओं के अर्थवत् नेतृता के भी दो युव युवतियों ने—गांधी-सत्याग्रह पर ३० जनवरी की संख्या २१। बड़े से २४ घण्टे का प्रतीकारमक आग्र-हिक उपाय किया। जिस की युवा नेतृता की यह भाव होनी चाहिए कि बेकोस्लोवाकिया में आत्मदाह के लिए अग्रवृत्त करनेवाली परिधिष्ठि भी न समात हो।—कपिल अग्रवृत्त

## रोटी और क्रान्ति

"सब की भाति महज एक बन्द बात है। प्रायः लोगों ने तब्य का सायना करने से निषक्त भावने का एक मुन्दा-सा मिट्टान बन्द लिखा है। जिसका पेट ठक नहीं मरता, जिसकी बिन्दगी का हर पन रातपाशों का गिराव है, उनसे प्रायः घरेला रहने हैं कि वर्तमान-विश्व के काम लें, खुद त्याग करें। जिसका पेट ही नहीं भगा, जिसके शरीर को बचपन से तुलने तक पोषण हो नहीं मिलता वे मला घुर क्या सोच पावेंगे?" भावेकपूर्ण आवाज में धामी राव बोली।

हमारी बर्बा का कियस या कि सयाज को बनों में विभाजित कर के जो भाति होती उसमें से प्रत्यक्षान्त या जन्म प्रत्यक्षमावी हुआ। लघ बाज तो यह है कि उसे भाति रहना भी इन सन्ध का बदन है। परिस्थिति का समग्र और बुनियादी परिचय है, तब न उसे भाति कहेंगे?"

लेकिन हमारे मित्र ध्यनी बाज पर आदिम थे। भारत भाते पर लबने पहुँचे किन्ती की वालीकना हमाराही और अरक्त व्यस्त सक्कों-माली भारत की हस्तरी उल्लेख विचारों की थी, और उसके बाद उन्हें विचारों परी की घफूटी सोच-बोचों वाली विभाजन भावने की मायुन की मूनी जिन्दगीवाली रावों की हस्तरी। मेरे की हस्तरी लम्बी-बोरी और भारतीय जीवन में है, एकका उन्हें अन्दाज भी नहीं था। और का पेट भरना नहीं चाहते, तब उरना चाहिए, सरी, घूर, बरसात से बचने के लिए प्रायः होता बाहिर। इतना हो जाय, तब उसके बाद धानियुग भाति को बाव सोचने की चाहिए। लेकिन धामी तो जो प्रय-चोप की प्रायः नहीं मुनग रही है, उसे और भी घबकना चाहिए।"

मैंने कहा, "प्रायः की बाव से हमें कोई हनकार नहीं है, अगर तब घबके सब कुछ बल प्रायः और उसके बाद भाति के अन्दाज नये जावन की किरणें छुटती दिखाई दें। लेकिन यह बेकोस-को-कग को घटनाएँ किन बाव की बो-कभेद कर रही हैं? क्या प्रायः की यह नहीं सोचना की राती, कप, प्रायः और गुलाब चाहिए के लयन में मनुष्य की चेता गिरनी तक ली जावी है, बिपत्रवा के कारण पैदा हुई अस्तोप की प्रायः को नरकानेवाले बुद ही एक माना कि अमावस्यत्रिन्दरी से पहली माँग रोटी की है, लेकिन क्या रोटी माँग के लिए ही मनुष्य कोहित रह सकता है, और क्या लघ के दबाव में मानवीय चेता बुगिड होटी जाय, तो उसे हय अन्ति के बाद लकी जिन्दगी का आरम्भ कह सकते हैं। अगर ऐसा

होता तो, मानने की भाति के लिए 'क्रान्ति' का उपयोग और 'सुख' मनुष्यों का सुख आश्वासन' जैसा अन्तरवेना की उद्घोषित करने-वाला लघ्य निर्धारित करने की आवश्यकता नहीं पड़ती!"

"प्रायः विषय की तोड़ मरोड़ रहे हैं। सवात यह है कि जिने प्रायः रोटी साने की नहीं मिलती, उनमें के बाद स नमोय चेनग के साथ कहा।

"तो क्या प्रायः सोचते हैं कि रोटी-कपड़े की बिना से सुक लारी मुन मुविषाओं के बीच रहनेवाले व्यक्ति में से मुन प्रायःक बिभित हैं और विषय लोगों में ही नहीं? अगर ऐसा होता तो एक बीधा जमीन रखनेवाली तरीय आदमी की भूयान में बरती जमीन हजिन नहीं देता। लेकिन हयात अनुभव यह है कि तरीय लोगों में भी घपने से तरीय के लिए सन्धि देने की प्रवृत्ति है, भावना है। और हय हने अमरीय चेनग और मबेदना का ही एक रूप मानते हैं। इन पूरी भाति-जोना में सोचने और मनोयन करने का काम कुछ बोड़े-से समझदार लोगों का रहा, जो भाति के अमुषा बने। दुनिया में हुई गाम्यवादी क्रान्तियों का अनुभव यह साबित करता है कि यह बो घमोचक लघुदाय बना, यह समष्टि होकर सोचने का काम घपने जिन्हे ही रजना बाह्य है, भाति की सफला के बाद के विफलिज नये उत्पानक समुदाय को बरती बिन्दगी और समाज के बाँचे के बाँटे में कुछ मया सोचने की बात की प्रतिनिधायारी लयन मानता है। जब प्रायः से प्रायः लघुपय की बोई हैलियन नहीं। क्या फर्क हुआ मनुष्य की हैलियन में—बाहेर वह जूँबीवादी बाँचा रहा, बाहेर वह सायवादी बाँचा रहा—अगर बलिष्ठान का ही गुना उसे हर हालत में बना रहना क्या तो?"

लेकिन इनसे और प्रायः की लवों की भाति से क्या अनुभव है?" निज ने पूछा।

"प्रायः यह है कि हय मनुष्य सँ प्रायः एक गुना मानकर नहीं चलते, व ही हय उसे मान रोटी के लिए बीनेबाता प्रायः मानते हैं। हय मानने हैं कि हर व्यक्ति के अन्तः—आभाजेंद भले हों—मानवीय चेता और अन्तेदकीसता है। निज तरह एक लघ्य यह है कि वह बिना रोटी के नहीं रह सकता, उली तरह एक लघ्य यह भी है कि वह केवल रोटी के आधार पर जियत नहीं रह सकता। वह अपने अमावा की लघु-लघु का अनुभव करता है। अगर अमावस की प्रायः को घबकाकर उससे जलने की भाति पैदा की जा सकती है तो इत अनेदकीसता की विकसित कर इसके दाप हर मनुष्य के अन्त की बुजिबाव से ही प्रतिप्रायः निहित है, लेकिन स्वयं की चेता से स्वीकारी हुई समिति में इतिहास की नहीं, निरन्तर भाति-प्रवाह के जारी रहने की प्रमुखता है; इतिहास हय न हो मनुष्यों की प्रगों में बिभाजित करते हैं, और न बुद उनके लिए भाति का नायक बनते हैं। हय भाति की चेता जगाते हैं, और हर मनुष्य को जल्दय नायकत्व सोप देते हैं।"

## स्नेह के तीन आधार : प्रेम, आदर, विश्वास

हम वो ऐसी समाधि की तरफ सहस्र के समार से देखते हैं। यह एक क्षणिक है। प्रायः दृष्टे होने हैं तो काम की चर्चा करता है। ऐसा बेकार कौन है। यहाँ सिवाय बाबा के। वही लोग बाबा के पास झुलझट के लिए आते हैं तो उनकी जिन्ना हूमा समय मिलता है—२ से २११, २-२५ से ५-५५ तक। लेकिन ऐसी जो बापकोत की जाती है, वह गणों की आने ही।

भारत में लगभग तीन सौ जिले हैं, उनमें से दो-दोई सौ जिलों में बाबा के परिचित लोग हैं। ७०-७५ जिले ऐसे हैं, जिनमें लाख परिचित का अनुमान नहीं मिला है, याने याद में नहीं है। तो उन अनुमानों का स्मरण किया जाता है। बाबा का कार्यकर्ता होगा, तो इस प्रकार के स्मरण करने से कुछ सवेस पहुँचाया जा सकता है। मीर, कुछ लाभ से स्मरण करनेवाले को होता ही है। जिसका सम्पर्क किया जाता है, उसकी भी होता है, ऐसा अनुभव कई दफा होता है। इस बातसे बाबा के सामने जाकर बात रखने का भी अपना एक महत्त्व है। बाबा सूझ में हैं, इसलिए इष्ट बनकर शारीरिक-बारीक चीज भी देख लेता है, जो अपने काम के साम सम्बन्धित है, जो सम्बन्धित नहीं है, ऐसे बातों पर केवल बोझा देख लेता है। इसलिए बाबा के बहुत करके जो भी कोई सम्बन्धित विषय है, उनपर बाबा 'मन डू डेट' है। कुछ ऐसे विषय हैं, जिनके बारे में बाबा की जानकारी नहीं है। जो भी सर्वसामान्य विषय लेकर आता है, उनमें ऐना अनुभव होता है कि बाबा की 'मन डू डेट' जानकारी होती है। जब जैसे 'जर्मन ट्रेडून' बाबा के पास आता है तो छाया देख लेता है। उसकी उससे जर्मनी की कौन कौनसी पूरी जानकारी मिल जाती है। हम तबू से जो-जो माने हैं, उनसे बाबिर रूढ़ि की बाबा कोमिस करता है।

जिन्को मरने के बाद उसके आरे में लेख लिखा जाता है। बाबा कहता है, मरने के बाद नहीं, मरने के पहले ही लिखो। इससे एक दूसरे की जानकारी एक दूसरे की होगी। चित्र के साथ उनका जीवन-चरित्र जोड़े में

दिया जाय, उससे बड़ा लाभ होता है। अपने आन्दोलन में जो काम करते हैं, उनमें बहुत-से सामु प्रयुक्त करने हैं। गीता में जो कठोरी आती है कि अपने लिए ज्यादा चाहते नहीं—फलस्वाम, ऐसे जिनमें भी कार्यकर्ता होंगे, उनके-सब-होगे ऐसा नहीं कहना चाहता, लेकिन फिर भी एक सत्य है, उनको प्रगति तो मिलनेवाली है नहीं।

इन लोगों का कोई नाम होनेवाला नहीं है और इनके बारे में पेश भी मरने के बाद ही लिखते हैं। और उन्हें इष्ट सोचने मिलेगा वह भी सम्भव नहीं है। महाराष्ट्र का एक कार्यकर्ता लिखता है कि मुझे आसाम भेज दीजिए। आसाम भते जायें तो वह भी बचे और ये भी बचें। अपने प्रान्त में रहकर अपने घर-वालों की दशा देखने का जो भोका मिलता है, उससे तकनीक होती है। मैं हमेशा कहता हूँ कि उनके बाद-बचने उनका काम करनेवाले

### विनोद

नहीं है, यह पक्की बात है। कदाचत वह है कि काम करते हुए उनकी धारणा उल्टा होती है। माता अपने बेटे से कहती है कि जो भी तुम हो, लेकिन अपने बाप के समान वैष्णुक मत बनो। माता की दुर्गता बेटे देखा है। हासत यह है कि घर की ऐसी दुर्गता और बाहर भी मान की आवा नहीं। सब एकाग्र भगत, किन्ता उत्तम कार्यकर्ता। वह बीमार रहा, फिर भी काम करता रहा। दुर्गत ने भी मरवा नहीं दी। काम बन्द नहीं करवाये। मरने तक काम में लगा रहा। भग्न मरने के बाद स्मारक बनाये, मरने तक बना नहीं की। ऐसी हासत में बहुत सारी हमारी कार्यकर्ताओं की भिन्नारिती है।

हम अपने साथियों को सुनाव देते हैं कि हम लोग एक-दूसरे पर अत्यन्त स्नेह करना सीखें। स्नेह में तीन चीजें आती हैं : (१) प्रेम, (२) आदर और (३) विश्वास। ये तीनों मिलकर स्नेह बनता है। हम देखते हैं कि माता-पिता, पति-पत्नी, माँ-बेटे, इनका बहुतों का आपस-आपस में प्रेम तो सामान्य-

तथा होता है, लेकिन आदर नहीं होता है। कुछ ऐसे परिवार होते हैं, जिनमें प्रेम और आदर हो, लेकिन विश्वास होता है ऐसी बात नहीं। पति को पत्नी की चकल पर विश्वास नहीं और पत्नी को पति की चकल पर विश्वास नहीं। पिता को बेटे की चकल पर विश्वास नहीं और बेटे को पिता पर विश्वास नहीं। प्रेम है, लेकिन विश्वास नहीं। आदर तो ऐसी वस्तु है, जो जरूरी है। दृष्टे होने से एक-दूसरे के दोष देखने की मिलते हैं। दोष जो हैं, वे प्रकट होते हैं। नजदीक देखनेवाले को हमेशा लगता है कि नजदीक जरूर खाम है, लेकिन दूर से देखते हैं तो सारी गुणों गोल दिखती हैं। उसमें पाँच मील तक पहुँच है और पाँच मील गहरे समुद्र हैं, उन दोनों के बीच दूर विज्ञान कहता है कि पृथ्वी गोम है। बीबाई जेबाई उसकी छोटी बीज लगती है। इस बातसे नजदीक देखने पर लड़क-साफ दिखती है। हम एक दूसरे के नजदीक आते हैं, जाना पड़ता है। पर मैं प्रेम, आदर और विश्वास हो ऐसे घर घासकी बहुत पौधे बिलेंगे। प्रेमवासे ज्यादा परिणाम में मिलेंगे। प्रेम और विश्वास हो यह कुछ मिल सकते हैं, लेकिन प्रेम, विश्वास और आदर, तीनों चीजें बहुत ही, ऐसे परिवार तो बहुत कम मिलेंगे।

यह अपना परिवार ऐसा बने कि जो एक-दूसरे पर प्रेम, आदर और विश्वास करता हो, बाबजूर दीप-दान के। इस विषय में हमारी तीन अवस्थाएँ हो चुकी हैं। बचपन में मैं ज्यादा तार्किक था। सभी भी कुछ लोग कहते हैं कि मैं तार्किक हूँ। वो कितनी दोष दो दो सुन्दर फिल्म, ५५, ६५, ७५ में विचारों कि दूसरों से दोष देलाना नहीं, पाने दोष देलाना। और दूसरे का गुण देलाना है तो बड़ाकर देलाना और अपने दोष देलाने हैं तो बड़ाकर देलाना।...यह बाद-बार दफा दो बड़ाकर देलाना, लेकिन समय में नहीं आता कि दूसरे का गुण है वो छोटा, लेकिन बड़ा नहीं मानना है जो बापू के साथ इनकी चर्चा हुई थी। उन्होंने कहा—तू तो गलत जानता है। मैं में स्नेह होता है १ दफा = ७० मील। मैं देलाना हूँ एक दफा ही, लेकिन मार्ग ७० मील। हमने अपनी दाँतों का स्नेह ऐसा



इस अंक में

कस्तूरबा

संसार : मान का बदला पाठ

विद्या की शक्ति धोती क्यों ?

"हाँ, इस बातचीत है।"

"मान नहीं दो, तो बोरी बर्तनी"

राजकी कर्म की बोरी में बताने के बराबर  
दुष्ट संस्कार

१० फरवरी, '६८

बंद ३, अंक १२]

[ १८ पैसे

### कस्तूरबा

खैरात के पोरबंदर नगर में जहाँ पुण्य बापूजी का जन्म हुआ था, उसी मोहल्ले में कोई तीन-चार सौ बरस की हुरी घर का के माता-पिता, माई-बाई के सम्मुख में सैने बहुत बय मुवा है। उनके दो भाई थे। एक तो धर्मिक भी नहीं था, दूसरे, जिन्हें हम लोक भाभा कहा करते थे, बंबई में एक बने मोहल्ले में छोटे-से बम्बई में रहते थे और कुछ व्यापार करते थे।

कस्तूरबा के साथ बापू की सगाई सन् १८७६ में हुई तथा विवाह सन् १८८१ में हुआ। सगाई के समय उनकी आयु साठ वर्ष की और विवाह के समय बीसह वर्ष की थी। इस दिवाज से का का जन्म सन् १८९६ अर्थात् के मासपास पड़ता है।

पत्नी दादी से सैने मुना है कि बा में छुटपन से ही परिवार करने की बड़ी उमंग थी। कस्तूरबा, बापूजी बेरिस्टर बनकर इंग्लैण्ड से लौटे तब तक, समुदाय में बर्तों की सेवा में लगी रहें।

बा बापूजी की धनुषी का परछाई था नहीं थी, न अग्रहाय भवना ही थी, बल्कि समसमुककर इच्छापूर्वक चलने-वासी जीवनशैली थी।

अन्तीका के जीवन भी अन्ती

अन्तीका में बा ने पत्नी धीपी-बांटी काढ़े के प्रतिष्ठित कुछ भी नया नहीं पचनाया था। वेतों में बुने, मोमे और काड़ी नहीं। इस सबके कारण

पर पुनः बार-बार बचपुत्रों की पतली-सी किनारी भवना ही विदोय बच के नगर में जाने समय धारण करती थीं। यह भी बात माता है कि घर में जो एक-दो पुरी बाई के पहननी थी, उनके पनावा कोई भी धानुवन पहनते-उतारते सैने बा को नहीं देता।

बा के जीवन में पहली कहीटी तब प्रायो, जब बापूजी ने अर्धमों, ईशावों और अन्य व्यक्तियों की अपने ही संगति में बनाया मुक दिया। यहाँ के रिवाज के अनुसार अतिथि के लिए भत-भूत का पात्र भी साठ के पात्र रात में रमा जाना था। सबसे इसकी सगाई करने हाथों बा-बापूजी को करनी होती थी वीणवधमों महिला के लिए विषमों के भत-भूत की सगाई व काम धरयन्त कठिन कार्य था। परन्तु बा की बुद्धि ने इसे सह्य कर लिया।

इसकी भारी कहीटी बा की तब हुई, जब बापूजी को प्रथम बाल-नाश हुआ। उस समय बा ने जेल से बाहर रहते हुए यही जीवन लिया, जो वेन में मोचे-वेनीचे स्तर के कैदी को यहाँ उपलब्ध था—पुलीबल रोटी और मक्का का दनिया। दूध का दान नहीं। इस सबके कारण



माता

भार हो गयीं व मौत के बिनाये पहुँच गयी। बापूजी से इस मतभेद का पत्र भेजा, “जुर्मना देकर मैं वा ने नहीं भा सक्तु। देश के लिए कारावास भुग-  
ने में तुम्हारे पास पहुँच न पाऊँ और तुम्हारी मृत्यु  
में तुम्हें जगदम्बा मातृंगा और पूजंगा।”

स्वयं पढ़ी-लिखी नहीं थी, जो अपनी हाथरी लिख  
पाया जहाँ तक मुझे पता है, अपने कष्ट की, अपनी  
चिन्ताओं की कहानी धीरी से कहने की भी उनकी  
होती थी। जब वह बातचीत करतीं तो धीरों के कष्ट  
धीरों की चिन्ता में धरीक होतीं।

जान अफ्रीका में सन् १९१३ में जब बापूजी ने जनरल  
की सरकार के सामने तीसरा और अन्तिम सत्याग्रह-युद्ध  
का घर और कोनिक्स संस्था के घरों से बाहर  
र दक्षिण अफ्रीका के लाखों भारतीयों की पूजनीया बन

या था सर्वप्रथम जेल गयीं और जेल की तकलीफ को  
से सहन किया। जब कारावास से रिहा होकर वा  
गयी तब वा को देखकर मन कूटल करने की तैयार नहीं  
था कि यह वा ही हैं। उनकी बरी हुई देह मूलकर  
गयी थी। मुँह की हड्डियाँ उभर आयी थी।

निमित्त पहुँचते ही वा का स्वास्थ्य बहुत बिगड़ गया।  
बहु रोग-ग्रस्त पर पड़ी रही। बापूजी ने भी उस समय  
शुभ्रवा की, उसका दूसरा उदाहरण साक्षी-करोड़ों के  
जीवन से ढूँढ़ निकालना कठिन ही होगा।

मीका से वापस आने पर अहमदाबाद में बापू आश्रम  
रहने लगे। एक अछूत परिवार दूदा भाई और बानी-  
ने अपने आश्रम में स्थान दिया।

‘हूँने वा को चुना बिना, “दूदा भाई, दाजी बहुत यहाँ  
आश्रम में हमारे रसोई-घर में साप-साप रसोई बनाने में  
‘योंगे और पंगल में ही भोजन करेंगे। तुमसे यह बर्दाश्त  
तो प्रलय कहीं रह सकती हो। तुम्हारे लिए मैं प्रलय  
खोलने का प्रबन्ध कर दूँगा। कन्या और महिलाओं का  
आश्रम तुम चलाओ। उसमें बाढ़ो तो भरपूरको को मत  
इस सत्याग्रह आश्रम में ऊँच-नीच एक समान रहेगे।”

‘के लिए तो यह ‘भई गति साप-छन्दुर केरी।’ बापूजी  
ग कहीं जाकर रहने की कल्पना से ही उनके प्राण मुक्त  
‘क्षण भर की उनसे पुष्प होना वा के लिए असहनीय  
वेता कि सीता ने राम से कहा था कि सूर्य और सूर्य की  
भने प्रलय नहीं हो सकते, वैसे ही वा ने भी अपने मन से

कहा—मनुष्य होकर जो मनुष्य की अपमानित करे और अस्पृश्य  
समक्ष यह भयम हो है, पर्म नहीं है। और बापूजी का यह  
सिद्धान्त वा ने भी अपना लिया और वैसे ही आचरण करने को  
तैयार हो गये।

सादी आरंभ करने से पूर्व वा रंगीन क्षोभामय साड़ी पहनती  
थीं। बुढ़ापे में भी सादी की अपनी सुन्न सादी की धमकती  
साल किनार उन्हें प्रिय थी और वह पहनती थी। पूज्य बापूजी  
ने बहुत चाहा कि सत्याग्रह आश्रम में बहनें और कन्याएँ वैशकलाप  
संबारने की परिपाटी हटा दें, ताकि स्त्री-पुरुषों के सामूहिक  
जीवन और सहकार्य बनने के साथ-साथ ग्रहावर्य की साधना की  
बाधा दूर हो। मीरा बहन जैसी बापू की विदेशी शिष्या ने बापू  
के इस विचार का जोरदार समर्थन किया और उस पर स्वयं  
आचरण भी किया। किन्तु वा ने इस विचार का दृढतर स्वागत  
नहीं किया। मजबूत किला बनाकर आश्रम की सब बहनों के  
रक्षण में बापूजी के सामने प्रतिग बनी रही। बापूजी के उपदेश,  
व्यग्य-विनोद, दलीलों आदि की वर्षा अट्टान की तरह खेतती  
रही और केव-विन्यास तथा संपूर्ण सादी की वैश्वभूषा में उनिक  
भी अग्रर वा ने स्वीकार नहीं किया।

सामान्य दादी नानी के सवान ही अपने पौत्र, पौत्री, दामाद,  
धेनते आदि के लिए उनके मन का खिचाव बना रहा। अहमदा-  
बाद के आश्रम से चलकर सुदूर कलकत्ता तक अपने बड़े पुत्र  
हरिलाल गांधी के घर जच्चा-बच्चा का काम करने के लिए  
प्रायः तीन महीने के लिए वे तब रही, जब बापूजी चंपारण में  
अग्नेव नीतहों और अग्नेव सरकार से कठिन मोरवा ले रहे थे  
तथा जेल जाने की उद्यत थे। बाद में जब हरिलाल गांधी  
की पत्नी वा देहान्त सन् १९१९ की पत्नी की महामारी के कारण  
हो गया, तब उन्होंने उनके तीन छोटे-छोटे शिशुओं को अपने  
पास रखकर पास-पोसकर बड़ा किया। साथ ही, तेबकों आश्रम-  
वाकियों का एवं बापूजी के पास आनेवाले प्रतिपियों का सीमाय  
रहा कि घर के बच्चों पर वा का जो स्नेह था, उस समुद्र-स्नेह  
का लाभ, उनके पास जो पहुँचा उसने पाया।

चंपारण में नीतवरों के महासंकट से और पाषाणीय भारतक  
से किसानों की रक्षा में जब बापूजी सफल हो गये, तब अपनी  
दीन-हीन दसा सुधारने के लिए सोती गयी सर्वप्रथम ग्राम-माठ-  
घासा का संचालन बापूजी ने वा के हाथ में सौंपा। महाकर  
बदलने के लिए दूसरी फटी सादी का भी प्रभाव जिन बहनों में  
था, उनके बीच से जाकर बापू ने वा को चेता दिया। गरीब  
भारत के लिए क्या क्या करना आवश्यक है, इसका प्रत्यक्ष अनु-  
भव वा ने वहाँ पाया।

बा-बाजू के जेवन का सब उत्तराधि धारम्भ हो चुका था।  
 चातुर्वी की पचासवीं जन्मगाँठ मनादी जा चुकी थी। गार्हस्थ्य  
 के बाद वानप्रस्थ धौर उनके बाद मन्वान-धर्म बताया गया है।  
 बा-बाजू ने सीखे घोर चौंसे धार्मिकों की दीक्षा विधिषत् गयी  
 थी। परन्तु उनके जीवन में तो नहीं जवानी में ही मयम,  
 नियम, रसम, सेवा और धर्म साधना का कार्यक्रम धारम्भ हो  
 गया था। उनका गार्हस्थ्य धर्म ही सन्यास-धर्म तक ढँचा उठ  
 गया था।

बीदीय-मन्त्रों के रूप में इन सन्तानों का उद्धार करने के लिए वेनापति बाबू ने रहे और इस प्रयोगों सेनापति की मर्त्य-मित्री के रूप में पूज्य बाबू का अन्तर्भाव है जो साथ दिया है यंत्रों और उपाहरण विद्वत् के इतिहास में इति-मित्री की मित्रों। बाबू के सेनापति की इस सन्तानों अन्तर्भाव में वे के अन्तर्भाव में उनके छात्र-ही साथ छात्रों-ही-छात्रों रहे।

बयालीस के आठवींश के समय सरकार ने जो हृदयशील  
प्रयास किए, इससे बन्धुता का हृदय बहुत दुखी हो गया  
था। बिना मुश्किल बसाये हजारों भुख-मुरगियों को जेल में  
बन्द कर देने के प्रयास से था कि वित्त बच सके। बन्द हो रहा  
था। उनका कहना था कि—“अमेरिका-सरकार को जितना भी  
बन्द देना है, हमें दे ले। बापू की सीर मुमकिन जितना  
जी चाहे जेल में बन्द रख ले सीर हमें बन्द पहुँचाने की प्रयोग  
इच्छा पूरी कर ले, पर प्रायः सभी देशवासियों को जेल से  
मुक्त करने की बात सरकार मान जाय तो जितना प्रयास हो।”

तिसरा-बुद्धना, मायण देना जहाँ नहीं भाग पा। उन दिनों  
कहीं मायण देने जाता हो तो कमी-कमी वह मुने बुनाकर बहती,  
“प्रभु, कामज-नसल लेकर बैठ जा मेरे पास, वही बश बोले-बो  
वह पोड़ा लिखा है।” जब मैं तिसरे बैठेथा, तब मेरी कलम  
पीछे ही रह जाती और एक-से-एक प्रबल विचार दिना करने लग  
मुझ से निकलने रहते थे। मैं बग रह जाऊँ या कि बापूजी के  
“नवनीत” के कहे-कहे लोगों के समं नो मिस पुरी से थोड़े बाक्यों  
में वा बरत कर रहती हूँ।

माधुरी के मायावास के कारण या हर नियम का मोक्ष  
 फिर से माया घोर मूला रह गया था। उनकी माया लट गयी  
 थी, परन्तु सुन्दर नर में एक कोने से दूसरे कोने में उनकी  
 माया बसती रहने लगी। जहाँ जाती वही प्राण पहुँचती, वही चेहरा  
 जाग्रत कर देती थी। छुपाछुपा मिठाये, या सो स्त्री स्वदेशी बन-  
 नाते, हिन्दू-मुस्लिम भाषाचार बनाये रखने घोर भ्रष्टों को  
 सुनगो फँक देने के साथ बड़े-बड़ी सामग्री में विलुप्त मौलिक  
 घोर सार माया में हर बड़े-बड़े श्वसती थी।

यह के मुद्दिनी न रहकर सादृमाया बन पती थी । पता नहीं था कि साधु की इस बर्ष साह मुन्दर का पापों का बर्षी उनके जीवन का अन्त होता । पिता के होने पर जिस प्रकार माता पर के बाधों का साथ उत्तरदायित्व बनने बंधों पर सहगुण बरती है, वही स्थिति तब का भी थी । उनके मन में था कि साधु का जीवन में बन्द होना वही अन्त का न हो जाय । स्वर्ग के निरुत्पन्न की बात लोगों के दिनों से वही हट न जाय, लोग मुक्त न पड जायें ।

सन् १९२१ के आन्दोलन से लेकर सन् १९४२ वाले आन्दोलन तक स्वराज्य संघाम में हुई उन्नति-वर्द्धन प्रामे। परन्तु प्रत्येक बार जापूरी के प्रामे बहने के साथ-साथ वा भी पूरे धर्म, त्याग, तपस्यापूर्वक लगी रहों।

स्वयं का हो नहीं, उनके माध्यम से भारतीयों की विराट्  
नारी शक्ति जाग उठी और सर्वमूर्ति होकर सन्निभ बन गयी ।

—प्रभुदास कपिल

**सफाई : शान का पहला पाठ**

राजीवी बरारण ये भूम रहे थे। एक दिन उन्होंने बन्सू-  
रदा से कहा, "तुम क्यों खून नहीं पुरु करती? किसानों के  
बक्शों के धन जाओ, उन्हें पदाओ।" बन्सूरदा बोली : "मैं  
क्या किसानों? सभी से मुझे बिहार की हिन्दी दाती भी  
ले गयी।"

“बाप यह नहीं है। बच्चों का प्राथमिक शिक्षण तो सफाई का है। जिसमें वे बच्चों को हरण्ड, बरो, उसके दौड़ देतो, झोंके देतो, उन्हें बहलावो। इस तरह उन्हें सफाई का पहला पाठ सी सिखा सकोगे। आँ के लिए यह मय बनना बहिन छोड़े ही है। यह सब करते-करते उनके साथ बातचीत करोगी, तो वे भी तुमसे बोलेंगे। जवरी भाया मुहारी समय में बानि लतेदी धोर धागे जाइर तुम उन्हें ज्ञान भी देंगे। लेकिन सफाई का पाठ तो बस सी उन्हें देना धक बरों।”

कातुरवा भगते दिन से बर्ही रहने लगी, भाल-गोपानों की सेवा का असौम प्रानन्द लाने लगी।

गांधीजी सफाई को ज्ञान का आरम्भ मानते थे ।

✕                      ✕                      ✕                      ✕  
 बाबूजी सफ़ाई के घर में मरते थे । सफ़ाई घर में दूध का रुका  
 है । हमारे देश की सभी यह सोचना बाबूजी कि सफ़ाई ईश्वर  
 है । घर में तो हम सफ़ाई रखते हैं, लेकिन सार्वजनिक सफ़ाई  
 नहीं हमें प्रतीत नहीं है ।  
 —साहेब गुरुजी

—સામે પુરુષી



## विकास की प्रगति धीमी क्यों ?

भारत : भारत देश में सत्य, ग्रहिया का विकास महर्षियों द्वारा हुआ। गोपीजी और प्रायः उसमें विकास करते रहे हैं। परन्तु आज देश की स्थिति विपरीत है। हिंसा में विद्रोह रखनेवाले समुदाय जैतों में रहते हुए भी चुनावों में विजयी हो रहे हैं। राजा-महाराजाधो का प्रभाव बढ रहा है। विधान-परिषद् व लोकसभाओं में घसम्य व्यवहार हो रहा है। हमारी ग्रामदानी कल्पना में, जैसा कि भारत की बनाना चाहते हैं, प्रगति धीमी है। कैसे होगा ? मन में घबड़ाहट है कि जही भारतीय संस्कृति नष्ट न हो जाय।

विनोद : यह जो कह रहे हैं कि इस बढ हिंसा की चकिमी काफी जोर कर रही है। इसे कबूल करना चाहिए। लेकिन ग्रहिया के लिए वह कोई बड़ी समस्या नहीं। होता क्या है ? एक सफेद खादी पहना हुआ मनुष्य है और उसके कपड़े पर मोड़ा-सा दाग लग गया स्थायी का या और किसी चीज का, तो उधर एकदम ध्यान आता है। और अगर काला हो बख हो और दोन्धरा दाग पड़ जाय तो भी दीखता नहीं। सफेद पर दाग बहुत जल्दी दीख पड़ता है। मानव-स्वभाव में ग्रहिया भरी है। इसलिए जरा भी विरोधी चीज होगी वो मनुष्य को एकदम आलुम होगा। थोड़ी होगी तो भी ज्यादा आलुम होगा। एकदम उसका सबवार में प्रकाशन होगा।

मान लीजिए, महा रामानुजगंभ में एक माँ है और वह अपने बच्चे पर प्यार करती है, तो उसका टेलीग्राम सबवार को कोई भेजेगा नहीं, क्योंकि सभी माताएँ अपने बच्चों पर प्रेम करती हैं। मानव-स्वभाव में यह चीज पड़ी है, लेकिन उसके विरोधी बात हुई, कल हुई तो तुरन्त उसका टेलीग्राम सबबारों को भेज जायेगा, क्योंकि मानव-स्वभाव के विरोधी बात हुई। बच्चे पर प्यार करना मानव-स्वभाव के अनुकूल है। लाखों माताएँ प्यार करती हैं, माँ बच्चे पर प्यार करती है, माई माई पर, बहन पर, प्यार करता है, गरीबों के लिए दान देता है, ऐसा सतत चल रहा है। इसलिए इन बातों का टेलीग्राम नहीं जाता। अच्छाई मानव-स्वभाव में भरी है। उसका कोई प्रकाशन नहीं करता। लेकिन विरोधी बात हुई तो एकदम बौध्दाहट होती है। रामानुजगंभ में एक वरन हुई, बाकी सबका परस्पर-प्रेम का व्यवहार

चल रहा है। केवल एक कल हुई है तो भी वह बहुत ज्यादा खोख पैदा करेगा। इसलिए हिंसा का बोलबाला दीखता है, फिर भी ग्रहिया का बोलबाला है। और इसलिए बाबा का कार्य महत्त्व का है।

कार्य को देर लच रही है, क्योंकि हम अच्छे काम में लगे हैं। अच्छा काम एकदम दीख नहीं पड़ता। इस वास्ते हम खादीबालों को यह समझाते हैं—समझाते घाठ साल निकल गये—कि माई ग्रामदान के आधार पर मापक्री खादी टिकेगी। अब उन लोगों की समझ में यह बात मायी और भव बिहार, उत्तर प्रदेश, तमिलनाडु, इन प्रांतों के खादीबालों के ग्रामदान के कार्य को उठाया है। यही पाँच-छह साल पहले हो सकता था, लेकिन उनकी समझ में बात बल्दी भायी नहीं। ये खादी में फँसे हुए थे। फिर जहाँ-जहाँ प्रकाश पड़ता था, वहाँ खादी को ले जायेंगे, ऐसा उनका खयाल था। फिर उनके ध्यान में आया कि यह बात नहीं हो सकती। फिर इन लोगों ने क्या किया ? अकाल में चरखा देकर खादी शुरू की, उसका बच्चा सूत प्राया। तो भारत सरकार के पास प्रार्थना की कि बच्चे सूत को सरकार लरीव से, क्योंकि अकाल में राहत का काम उन्होंने किया है। तब गुरारजी माई ने उनको सुनाया कि आपको यह धंधा दिया किसने ? अकाल का निवारण करना तो सरकार का काम है। वह हमारी जिम्मेदारी है, आप क्यों उठा रहे हैं ? जब उन्होंने यह कहा, तब इनके ध्यान में बात भायी। तो खादीबातों की ओरों भनी उचड़ी हैं। इसलिए इस काम को देरी हो रही है और प्रगति धीमी गति से हो रही है। अगर सब लोग समझ जायें और दस काम को उठा लें तो देर लगेगी नहीं।

[बाँव के प्रमुख लोगों के साथ की चर्चा से, रामानुजगंभ, ११-१२-५८]



**“हाँ, हम ग्रामदासी हैं।”**

सतारहीरमनी-नेवपुर गाँव में श्री धामय, ताबें मदीमपुर से तीस साल पहिल में है, जहाँ बाई विरय धर्मिका धपकी बाड़ी में मुने तिया गये। १२ जनवरी १९२ की सुबहनी सुबह थी। सर्वोदय-कार्यकर्ता किरा कर जसो गाँव के निवासे हैं। मिथिल स्कूल के हेमपास्टर श्री मदन सुन्दरी धामसमा के रानी (सेठेठरी) हैं, जो मेरे साथ हो लिगे। इस मुखोम उच्च मावीय नई की पत्नी धर्मिवासी है, जिसकी सप्राई श्रीर हेल प्रविधि का मन मोह नेता है। साथ यहाँ कोई सुभाषित नहीं देख पड़ेगे।

सन् १९२० में यह गाँव पूरा ग्रामयम नहीं हो सका, जो कि सन् १९२ में हुआ। ग्रामयम होने के बाद सन् १९२ में ही एक विनोबाजी यहाँ धरकर ठहरे। राज्य के ‘ग्रामयम-सेक’ यमुनपुर सन् १९२ में यह गाँव विधिवत् घोषित हुआ। पहिल मोगपुर में यह पहला ग्रामयम था। ग्रामयम उल्लाह के वेब गाँव के सभी वसीह परिवारों में सामूहिक सेठी शुरू की, जो बहुत प्रयोग पूर्ण सकस नहीं हुआ। व्यक्तित्व विनोबाजी कीर रवायें की बेरपा नहीं होने से, सेठ की सुनाई हुआई कपय पर नहीं की जा सकी, इसलिए सामूहिक सेठी का प्रयोग छोड़ना पड़ा।

हूरा प्रयोग हुआ मुनि के समान विचार था, किन्तु प्रत्येक परिवार की धर्मयम-गएँ कम-ब्यास होने के कारण, यह प्रयत्न चिन नहीं बना। इसके बाद ‘बीपा में बट्टा’ निकाला गया, जो धार का स्वकष है। प्रत्येक व्यक्ति के पास मिलने बीपा जमीन की उतने बट्टा निकालकर उसने की, इस तरह कुल साठ बीपा बट्टा हुई, जो जसो गाँव के बासी भूमिहीन परिवारों में बाँटे दी गयी। इसके समाना साठ बीपा मुनि सामूहिक सेठी के लिए रखी गयी है, जहाँ सब लोग धमदाय करते हैं। कम जमीनवासी से बट्टा नहीं दिया गया। यह धर्मिवासी ने मिलकर एक किया। प्रत्येक व्यक्ति प्रति बीपा साठ और धाम ग्रामकोष के लिए दान देता है।

ग्रामकोष के इस हद्वार कपसे से गाँव का ‘ग्रामयम’ निमित्त दिया गया, जहाँ सामूहिक शीतल और मया धर्मि होती है। ग्राम हर दो-तीन दिन बाद ‘ग्रामयम’ में सब साथ बैठकर मगवान का नाम पढ़ते हैं और गाँव के मनो पर विचार-विनिमय करते हैं। निवेद सर्वसम्मति से लिखे जाते हैं, बहुधा से नहीं। पूरा ग्रामयम में दैनिक धर्मयम धमदाय, मोहाटी से धर्मयम ‘ग्राम-यम’, ग्रामकोष से दिवसी ‘ग्रामयम’ सामूहिक धर्मि पर निमित्त पाते हैं।

१० जनवरी, १९८

**ग्रामयम एकी का रहस्य-उद्योग पर-पर हैं।** कुछ

अन्य ग्राम भी उगते हैं। प्रत्येक घर में चरखा और कपड़े की सुनाई के लिए करघा है। यह ग्राम की अपनी विशेषता है। ‘सर्वोदय-गाँव’ में प्रत्येक घर में प्रतिदिन एक मुठ्ठी धामन बाजा जाता है। इसका एक हिस्सा ग्राम सर्वोदय-ग्रामयम को मेना जाता है और सेप गाँव में जमा होता है। धामयहाँ चलाने के लिए एक धामयविका को धामसमा नेतन देती है। गाँव में गाँव ‘सामि-नैमिक’ हैं, जिनमें दो बहम हैं। धराबसोरी बिसकुल नहीं है। कोई बीरो-खिरे धारक भी से, तो मालूम होने पर, उसके सिर के बासी का मुएकन करा दिया जाता है, धामसमा की धीर से यह बहिसक दएक मिलता है। कोट-कचहरी या सुमिस गाँव कोई नहीं जाता। गाँव की अपनी मयाधम-समिति है, कोई विचार उत्पन्न होने पर दोनों पक्षों को धरपर-कवाया करने में सहामता करती है। सभी पक्षों गाँव के एक धाम से जमीन को लेकर धामयम का भनका है। धामस में उस भनके के फैसले के लिए बहुत प्रयत्न हुए, परन्तु विवादाल न हो सका। धामिस में कचहरी की धारक सेठी पक्षी है। इस बात से गाँव के लोगों को हकती है, लेकिन क्या करते, उनके पास कोई उपाय नहीं रह गया था।

विनोबाजी गाँव

बाहर चलें, दूसरे गाँव में। विनोबाजी गाँव बचन ही में है। सन् १९४ में यह धामयम हुआ, एवं नियमवत् घोषित हुआ। कुछ बीस परिवार, जसो लययम दो-तीन बीपा। बारह बीपा से सामूहिक सेठी होती है। यह जमीन पहले बयक रानी हुई थी, जिले धामसमा ने ‘धार-धान बाट’ की धारिक सहामता से हूरा लिया। धामसमा की धीर से गाँव में एक सहायी हुकाज धमसे तरह चल रही है। एक धामयमो स्त्रम है। धर-पर में ‘सर्वोदय गाँव’ है। भूमिहीन एक थी नहीं। कोट-कचहरी में एक की धामसमा-मुकयम नहीं। साध गाँव एक ही ‘महोत्र’ जाति का है। पहले यह विधायी धर्मि मानो जाता। की, लेकिन अब इनमें से ही धामयम के धमयम के धर्मि हो-० गपों स्कूल-ईलेस्ट है, जो धामको गाँव पुया समये। इनकी धर्मिका पत्नी धारका स्वाकल करेगी। धामयम की धरक, जिते धर्मोय या सामोयानी बहते हैं, पहले यहाँ बहुत इरमिन थी। यहाँ तक कि धरक पर लोगों का पुवरना भुविनय था, इतना धामयमक गाँव धामा जाता था। लेकिन अब ? धामयम होने के बाद धामो कालाएलउ हो गया हो। विनोबाजी के लोग अब दूसरे गाँवों में जाते हैं तो गवें से बहते हैं, “हाँ, हम धामयमो हैं।”

—संपादक बरनारी

## “खाना नहीं दोगे, तो चोरी करूँगी”

धार जिले के बाकानेर विकास-खण्ड में ग्रामदान-प्राप्ति के लिए धूम रहा था। नदीकिनारे का कोई गाँव था। रात के आठ बजे सभा बुलायी थी। सभा में १०-१२ लोग जाये। मैंने अपने साथियों से कहा, थोड़े देर और लोगों का इन्तजार किया जाय, कुछ लोग और आ जायें तो फिर अपनी बात शुरू करूँ। एक किसान बोला : “साहब ! ओ बहता हो, जल्दी कहो—कोई हमारा खेत काट ले जायेगा।”

धार जिले की ही एक और बात याद आ रही है। ग्रामभारतीय-भाष्य, टब्लार्ड में जिले का किसान-सम्मेलन आयोजित हुआ था। मुख्यमंत्री श्री गो० ना० सिंह से कुछ किसानों ने अपनी परेशानी कही : “हमारी फसलें सुरक्षित नहीं हैं। रात को चोर आते हैं, फसल काट ले जाते हैं। कुछ बड़े व्यापारी भूले-नंगे लोगों की मजदूरी देते हैं और ट्रक के साथ चोरी करने भेजते हैं। प्रतः हमें बंदूकों की आवश्यकता है, जिससे हम अपनी फसलों की रक्षा कर सकें।”

अल्मोडा में मेरे गाँव का एक किसान है। मेरे गाँव में ‘जोगिया भगत’ नाम का एक हरिजन रहता है। उसे चार-पाँच बच्चे हैं। प्राये दिन जंगल में लकड़ी काटता है और गाँव में बेचता है। प्राये दिन भगवान का मजदूरी जाता है और भगवान भगत अपने परिवार को पालता है। दो वर्ष पहले मैं गाँव गया तो, घरवालों ने बताया कि जोगिया जिसी के खेत में घान काटते हुए पकड़ा गया और दो माह की सजा मुगलकर घर लौटा है। मैंने जोगिया से पूछा, तो उसने कहा : “हाँ यादूजी, मोगने पर लोग देते नहीं हैं; जंगल में ‘फोरिस गाड’ (फोरिस्टगार्ड) मारने आता है। मजदूर होकर चोरी करनी पड़ी।”

रामगढ़ जिले के एक गाँव में शिविरों में काम करनेवाले मेरे सहयोगी श्री हारिकाप्रसादजी तिवारी ग्रामदान के लिए गये हुये थे। एक जगह कुछ लोग इकट्ठा होकर एक औरत को पीट रहे थे। वह औरत जोर-जोर से रोती हुई कह रही थी : “मुझे रोटी दो, मैं दो दिन से भूखी हूँ।” पूछने पर लोगों ने बताया : “यह प्राणी पगली है, गाँव में भीख माँगती है, और लोगों का छोटा-मोटा काम कर देती है। दो दिन से इसे खाना नहीं मिला। गाँव के एक सम्पन्न घर से पीतल का एक बरतन

चुराकर ले जा रही थी। बर्तन गिरा, घावाज प्राणी और पकड़ी गयी। बदमाश कहीं की ! कितने हाँसे बढ़ गये इन मुनसिंहों के ?”

भग को कचोड़ देनेवाली ये चार पटनाईं मैंने प्राप्त की रहीं हैं। इन चारों किस्मों की बुनियाद में एक ही बात दिखाई पड़ती है—पेट भरने की अनाज नहीं मिला। यानी जीवन की बुनियादी आवश्यकता की कम-से-कम पूर्ति के लिए इन चारों दूरियों के पानों ने चोरी की या वे चोरी की तरफ बढ़े हैं। बाकानेर-खण्ड के उस किसान से जब मैंने पूछा : “भाई ! तुम कहते हो, कोई खेत काट ले जायेगा। आखिर यह कोई कौन है ? और रात को क्यों अपनी जान जोखिम में डालकर ऐसा काम करता है ?” तो वह बोला : “मही सा’बजी। भूले-नंगे लोग, मजदूरी नहीं मिली, तो चोरी करने आते हैं।” किसान-सम्मेलन में प्राये किसानों के बीच बैठक में मैंने उनसे पूछा, “आप कहते हैं कि पूँजीवाले लोग ट्रकों में मजदूरों को चोरी करने भेजते हैं। आप घास से बन्दूकों भी प्रांग रहे हैं ! आपकी एक बन्दूक मिल भी गयी तो क्या होगा ? क्या यह सम्भव नहीं है कि पूँजीपति ट्रक के साथ पाँच-दस बन्दूकें भी रखेगा ?” किसानों के पास कोई उत्तर नहीं था। दूसरी को घटनाओं से भी यही बात सिद्ध होती है। ‘जोगिया’ की काम नहीं मिलता है, उसके बच्चों को खाना नहीं मिलता है। इसलिए चोरी का रास्ता अपनाता है। रामगढ़ की वहन भी यही कहती है : “मैं दो दिन से भूखी हूँ, मुझे काम नहीं दोगे, खाना नहीं दोगे, तो चोरी करूँगी।”

आप गहराई से सोचेंगे तो आपको समेगा कि इन सबालों का जवाब ग्रामदान का विचार दे सकता है। ग्रामदान में गाँव-वाले बैठकर गाँव की योजना बनाते हैं; सबको काम, सबको घास, सबको रोटी, सबको रोटी, सबको कपड़ा, सबको शिक्षा, सबको सुख, सबको सुविधा की बात ग्रामदान सोचती है। मत सब चोरी-चराई को गाँववाले ही रोक सकते हैं। यही ग्रामदान का विचार है। गरीब के बच्चे भूखों न मरें, इसलिए उसे ताकत दिया जाय कि वह अपनी रोटी कमा सके। गाँव में प्रेम पैदा करने का तुल्ला है, ग्रामदान। इससे दिल जुड़ता है, प्रेम पैदा होता है, और गाँवों में सबकी व्यवस्था की योजना बनती है, फिर चोरी की कल्पना तक आदमी नहीं करता, बल्कि रक्षण की और एक दूसरे की सम्पत्ति-संवर्धन की बात सोचता है।

—गोपालचन्द्र अष्ट



## दलहनी फसल को कीड़ों से बचाने के उपाय

भारत में करीब ५ करोड़ ७० लाख एकड़ भूमि में दलहनी फसल उगायी जाती है। इनका अधिक उत्पादन करीब एक करोड़ टन है। उत्तर प्रदेश, मध्य प्रदेश और बिहार में दलहनी फसल अधिक उगायी जाती है। इन फसलों को नुकसान पहुँचाने वाले कीड़ों की संख्या सैकड़ों में है। इनमें से कुछ कीड़ों का, जिनसे दलहनी फसलों को अधिक हानि होती है, विवरण दिया जा रहा है।

### पत्ता

पत्ते का तना कटुआ पत्ते पर हल कीड़े का अयंकद प्राण-मग्न होता है। इसकी सूड़ियाँ (केटरपिलर) रात में निवल्कर पत्ते के तने तथा शाखाओं को काटकर गिरा देती हैं। वयस्क मूड़ियाँ भूमि के सम्यर धूसा बन जाती हैं। ५ प्रतिशत बी० बी० टी०, हेक्टाबोर, क्लोरोजेन या एन्ड्रेन का १५ से २० पीछ प्रति एकड़ [ हिसाब से छिड़काव करने से इस कीड़े से फसल की रक्षा हो सकती है। १० प्रतिशत बी० एब० बी० की मिट्टी में मिलाने से भी यह बीड़ा नष्ट हो जाता है।

पत्ते का फली-छेदक - इस बीड़े की सूड़ियाँ शुरू में मुनायम पत्तियों को खाती हैं। बाद में पत्ते की फलियों में छेदक खाने की भी शर्रा जाती है। वयस्क सूड़ियाँ भूमि के सम्यर धूसा बन जाती हैं। ०.२ प्रतिशत बी० बी० टी० या एन्ड्रेन की ८० गैलन पानी में घोलकर प्रति एकड़ के हिसाब से छिड़कने से या ५ प्रतिशत बी० एब० बी० या बी० बी० टी० की १५ से २० पीछ प्रति एकड़ के हिसाब से छिड़काव करने से फसल की रक्षा हो सकती है।

पत्ते का तना-छेदक - ये बीड़े हरे रंग के होते हैं, जो पत्तियों को खाते हैं। एक मोटी रस्सी को मिट्टी के तेल में बुनकर फिर पीधों में रगड़ने से बीड़ों को गिराकर नष्ट किया जा सकता है। जिन रसायनों से पत्ते के फली छेदक बीड़ों को मारा जाता है, उन्हें रसायनों से इन्हें भी नष्ट किया जा सकता है।

शुष्का भुन : इस बीड़े का प्रयोग पत्ते के पीधों पर बहुत अधिक होता है। १० प्रतिशत की राक के बी० एब० बी० का छिड़काव या ५ प्रतिशत की राक के एन्ड्रेन का छिड़काव फसल की हल बीड़े से बचाने में बड़ा उपयोगी साबित हुआ है।

### मटर

तना काटनेवाला लेफिया कीड़ा : इसकी मादा सप्ताह में मटर की पत्तियों पर घड़े देती है। इसकी सूड़ी पीधों को खाती है। जब पीध छोटे होते हैं, तब यह बीड़ा मुनायम पीधों को भी काटकर गिरा देता है। १० प्रतिशत बी० बी० टी० का १५ पीछ प्रति एकड़ के हिसाब से छिड़काव करने से फसल को बचाया जा सकता है।

मटर का तना छेदक : इस बीड़े की मादा तथा मैगट (बड़ा बीड़ा) दोनों पत्तियों तथा पीधों में छेद कर देते हैं, जिससे पत्तियाँ झूलकर गिर जाती हैं। ०.०२ प्रतिशत की राक का एन्ड्रेन या ०.०३ प्रतिशत की राक का साइजिमाय वा छिड़काव करने से ये बीड़े नष्ट हो जाते हैं।

मटर की पत्ती में पर (लौक साहवर) बनानेवाले कीड़े : इन बीड़ों की सूड़ियाँ पत्तियों की ऊपरी सतह में पर बनाकर रहती हैं तथा पत्ती को खाने हैं। धूसा भी पर के सम्यर हो बनता है तथा मादा भी पत्ती के ऊपरी सतह के नीचे घड़े देती है। पर ऐसी पत्तियों को तोड़कर नष्ट कर देना चाहिए। एक भाग निकोटिन साकेट और दो भाग साबुन को ४०० भाग पानी में घोलकर छिड़कने से पत्तियों के सम्यर की सूड़ियाँ मर जाती हैं।

मटर का पत्ती छेदक : हरे रंग के इस बीड़े की सूड़ियाँ मटर की पत्तियों में छेदकर सम्यर के हाथों को खा जाती हैं। १.२५ पीछ धूसा एन्ड्रेन या प्रति एकड़ के हिसाब से छिड़काव करने से फसल की बीड़ों से रक्षा की जा सकती है।

### आरहर

पूज गौर छेदक : इस बीड़े के पत्तों पर होते हैं, जिनके पंख बड़े भागों में घटे होते हैं। इसकी सूड़ियाँ पत्तियों के छेद करके दानों को खा जाती हैं। पत्ते के फली-छेदक की तरह इनसे भी फसल को बचाया जा सकता है।

हलहली खसली : ये खसलियाँ पत्तियों के सम्यर घड़े देती हैं। मैगट (बड़ा बीड़ा) पत्तियों में छेद करके बीड़ों को खाती हैं तथा पत्तियों में जीवाणु मासकर सड़ा देते हैं। ०.२ प्रतिशत की राक के साकेट का छिड़काव करने से मैगट को मारा जा सकता है।

### उर्द और मूंग

बासदार हलियाँ : उर्द तथा मूंग, दोनों फसलों को मासकर इस बीड़े से अधिक हानि पहुँचती है। बासदार सूड़ियाँ पत्तियों को खाकर सिर्फ थाराई ही छोड़ती हैं। मयूर २०

## कुछ संस्मरण

रामायण में जो दूध की नदियों का वर्णन आता है वैसे तो नहीं, पर हरियाणा में दूध-मन्थन खूब मिलेगा। यहाँ के जान-बूतों की देखकर खुशी होती है। अच्छे तन्दुरुस्त हैं। माघ १२-१६ कितो दूध देती हैं और जैष्ठ २०-२२ कितो ! यहाँ के लोग गाँव कम पालते हैं। उनका कहना है कि माघ और जैष्ठ का सेवा वो समान करनी पड़ती है, पर दूध व मन्थन में अन्तर आता है। गाँवों की चराना आवश्यक है, भालकल के लड़के चराना नहीं चाहते। घसीर लोग अपनी भैंस गरीब लोगों को पालने के लिए दे देते हैं। जब बड़ी हो जाती है तो बेचकर भाये-भाये पैसे से लेते हैं या गरीब ही भाको कीमत में रख लेता है। इस प्रकार पशुओं की संख्या भी कम होती जा रही है।

×

×

×

एक बहुत बड़े हाल में लड़के-लड़कियाँ बड़े ध्यान से बिचार सुन रहे थे। बड़ी तस्करता से सवालों का जवाब देते जाते थे। ऐसा लगा, जैसे शहर के स्कूल में हो। एक सूरदास बच्चे का हाथ पकड़कर भाये थे। पता चला कि ये गाँव के बहुत प्रतिष्ठित सज्जन हैं। चार वर्ष की आयु में इनकी बाइल भाँखें 'माता' के रोग में लगी गयी, पर ज्ञान-वसुधों से इन्होंने अपने आपको ग्रामसेवा में लगा दिया है। गाँव के लोगों से स्कूल के लिए ७०,००० रु० इकट्ठे किये। गाँव के बहुत-से व्यापारी कलकत्ते में रहते हैं। वह खुद उनके पास कलकत्ता गये और ३०,००० रु० से भाये। कुछ सरकारी मदद लेकर स्कूल का भवन खड़ा कर दिया। यहाँ की प्रधान अध्यापिका ने कहा, "वैसे तो मैं अपना

→ ग्राममण्डप से पूरी फसल पत्तीहीन हो जाती है। २ प्रतिघात नी० एच० सी० सी० वाइरो इस्ट की ३ : १ के अनुपात में मिलाकर २५ पाँच प्रति एकड़ के हिसाब से छिड़कने या ०.०४ तिघात फालोड्रास की १०० नैलन पानी में घोलकर प्रति एकड़ के हिसाब से छिड़काव करके इस कीड़े की नष्ट किया जा सकता है।

सींगदार सूँड़ियाँ : सूँड़ियाँ पीपों को पत्तीहीन बना देती हैं। ये सूँड़ियाँ पत्तियों को खाती हैं जहाँ तथा सूँड़ियों को पत्तियों पर से पकड़कर नष्ट किया जा सकता है। कार्बेनिथ कोटनासक दवाओं के गाढ़े घोल के प्रयोग से सूँड़ियाँ नष्ट हो जाती हैं।

( 'देवी' ■ सागर )

तवाबला करने का सोचती थी, पर इस गाँव का प्रेम देखकर मैं यहाँ टिक गयी हूँ।" गाँव की गलियाँ गाँव के लोगों ने मित्र-कर बनायीं। यह पहला गाँव मिला, जिसमें महिलाओं के लिए पाछाने बनवाने की योजना गाँव के लोगों ने की है। किसी-किसीका हाथ पकड़कर मेरी माई घूमते ही रहते हैं। सच है, जिनकी अन्तरात्मा जाग जाती है, वे कुछ करते हैं। दाकी हम तो भाँखें होने पर भी अन्धे हैं, पाँव हाने पर भी पंगु हैं और नापते हुए भी सोचते हैं।

×

×

×

एक शहर के भाई ने अपना कार्यक्षेत्र गाँव को बनाया है। गाँव में आते हैं, ठहरते हैं। एक स्कूल है, जसमें बच्चों द्वारा खेदी भी कराया जाता है। एक सरपंच जीवन की व्यग्रताय के बाव पर लगनेवाले माघी, दूसरी ओर गुलामा के बच्चों में लड़के हुए गाँव के लोग। फिर भी इनमें युवता है, क्योंकि इनकी प्रेरणा का स्रोत बाहर नहीं, अन्दर है। सेबों की यही कसौटी है !

एक भाई ने कहा, "मैंने इनके कहने से कुछ पर विजयती के लिए रिश्तत नहीं दी। इसलिए आज तक मेरे कुछ पर विजयती नहीं है। बाहरी तौर से तो मुझे काफ़ी ठुकराना पड़ रहा है, फिर भी इस बात का एहसास होता है कि सबाई का रास्ता प्रलय है।" पहले यहाँ के लोग इनकी जान के दुश्मन बन गये थे, पर अब मानने लगे हैं।

×

×

×

एक गाँव में पता चला कि एक भाई अपनी पत्नी और तीन बच्चों सहित काम की तलाश में यहाँ पहुँचा। उनके पास एक ही कम्बल था। कड़क की सर्दी में ठिठुरते हुए वह इस जम्म में दुःखों से झूट गया। गाँव के लोगों ने, विशेषकर गरीब लोगों ने आपस में मिलकर कुछ पैसा इकट्ठा करके उसके कम्बल-बच्चों को अपने गाँव में भेज दिया। लोगों को लगता है कि गरीब-गरीब की क्या मदद करेगा ? दुखी दुखी का दुःख क्या दूर करेगा ? क्या संसार का अनुभव इससे भिन्न नहीं है ?

श्रीकृष्ण-दोषी अब हिसार जिले की यात्रा पूरी कर निवृत्त जिले की ओर बढ़ रही है। सर्दी अब कम हो गयी है। कर्नाटक में सरला बहिन तथा तारा भूटानी के साथ यात्रा करनेवाली सहयोगी बहन भी यात्रा में हैं।

—देवी श्रीकृष्णजी

मगरों को ग्राम-जीवन का नमूना अपना लेना चाहिए, व उन्हें पुष्ट करना चाहिए। —महात्मा गांधी

बनाया है कि दूसरे का योग छोटा होने पर  
'ओ बड़ा' सिखा है और गुण बड़ा होता है,  
किन्तु विस्तार कम है। अपना गुण छोटा  
है, लेकिन विस्तार है बड़ा। हम वास्ते उस  
पैमाने को उत्पन्न करने से 'अस्वीकृत' ठीक  
होता है। यह हमें उन्होंने बताया कि आपा  
से समझाया। शुद्धतम पैमाने के एक बहानी  
ईसा मसीह के बारे में नहीं। अपने हाथियों  
के ईसा मसीह के गुण को चर्चा करते हुए कहा  
कि बिनाश देगा होगा चाहिए, ईसा ईसा का  
है। एक कदा वह रास्ते में जा रहे थे। तबने  
कुछ दूरी पर दो धारणी जा रहे थे। एक ने  
दूसरे को एकदम सखी जेब में हाथ डाल-  
कर पूछे कि जिसे और वह चाहे खतरे सखा।  
ईसा ने यह देखा। जो जल्दी-जल्दी चलकर  
जब मनुष्य के पास पहुँच गये और जिसने  
जब मैं हाथ डाला था और मैंने किसे मे  
एकले पूछा, 'तूने क्यों पूछे कि लिये? उसने  
यहाँ परछाया किया का?' उसने कहा—  
'मनवान का नाम लेकर कहता है, मैंने अपना  
पैसा नहीं किया।' 'मनवान का नाम लेकर  
कहता है', ऐसा कहा जो एकदम बोले—  
'मनवान का नाम लेकर है तो मैं अपनी मांस  
के मनवान के नाम पर ज्यादा बिधाया रखता  
हूँ। मेरी अपनी मांसों मुझे छोड़ता है सखी  
है। इसलिए मनवान के नाम पर अधिक  
बिश्वास रखता हूँ।' ऐसा बिश्वास होना  
चाहिए। ऐसा बिश्वास धारण मात्र रखने की  
हुआ मनुष्य दुष्ट बदल जाता है। यह बिनास  
हमने नहीं। पीरे पीरे कम हो-होते दो-तीन  
बचकराएँ ऐसी हो गयी। सब हम किस  
ज्ञानका मैं काम करते हैं, वह मास्के सामने  
रखता हूँ। हम समझते हैं कि दूसरे के गुण ही  
माना और अपने की गुण ही गला। गुणों में  
एकानु गुण है वह मैं मानता हूँ। मेरा की गुण  
ही मानता, लोगों का उपचार नहीं, न दूसरे  
का, न अपना ही। मुझे कई लोग कहते हैं  
कि बाबा ओ बड़ा पहिले ही। नई गारर की  
फिलास है। कुछ लोग समझते हैं कि बाबा  
बनगरी बन गया सिखा है। बड़ा मजा होता है,  
क्योंकि जो लोग हैं वह धारण हम देखते तो बहुत  
देह के होते हैं, मात्ता के नहीं होते। दोष जो  
देह के साथ जो जायेंगे। हम हमने कि जो  
पात्रेबाबा देह है, उनके साथ वे जो जायेंगे।

## धामदान में तरुण शक्ति का आवाहन [ तमिलनाडु का नया सफल प्रयास ]

यह नरविधि है कि तमिलनाडु सर्वोदय-  
संघ ने कुछ महीने पहले ठां २ धनुस्वर  
१९५१ तक तमिलनाडु राजधान का सफल  
किया है। उस दिना में हर सञ्चय प्रयत्न  
किया जा रहा है। परन्तु सबसे बड़ी बड़ि-  
नाई जो उत्पन्न हो रही है वह है मनुष्य-  
शक्ति की, कार्यकर्तृता के अभाव की। सादी-  
सामोसोय के नाम में लगभग १५०० साधी  
लगे हुए हैं और बड़े नाम लगाया गया और  
गहरा है कि इन नावियों के लिए बहुत काम  
ही बहुत है, बल्कि दिन-ब-दिन उत्तम ही  
प्रतिपार्थक कार्यकर्ताओं की आवश्यकता  
पड़ती है। बड़ी मुश्किल से कुछ-कुछ कार्य-  
कर्ताओं को उस काम के मुक्त कर रहे हैं और  
प्रायः सभी देशों में सब बगल दृष्टी लोगों का  
समयों करना पड़ रहा है। इनका कार्य ही  
है कि कार्यकर्ताओं का इतर के उत्तर धारा-  
माना बराबर चलता है, जिससे प्रभाव-मर्थ  
की अनिवार्य रूप से बढ़ता है। साथ ही  
धामदान धामोदन को जोर नहीं पकट जाना  
है कि निश्चिन्त समय के अन्दर घर-घर पास  
जा सकें और अत्येक भार-बहुत तक बिचार  
पहुँचा सकें। यह हम नावियों के लिए बड़ी  
बिना का विषय बना रहा। जो प्रवृत्ति बिना  
देविगु-प्रविष्टारी से और धम सेवानिष्ठ  
होकर सर्वोदय के काम में लगे हुए हैं। वे इन  
वक्तुओं सामनाज सर्वोदय संघ के अध्यक्ष हैं।  
वे आ सादी-सामोसोय के काम की उत्पत्ति  
नहीं कर सकते, क्योंकि उस काम के करने  
से मान लोगों को जो सोचो-सोचें उसने मिल

रही है वह भी सतय हो जाती और दुःस्थिति  
बन जाती। विचार यह दोन सारे तमिल-  
नाडु में विविध विच्छा हुआ है। इसलिए  
आगे सुख की इच्छा में पात्र की व्यवस्था  
की होइने की हिम्मत नहीं नहीं कर सकत।  
और मात्र की माँग को टाल नहीं सकत।  
किन्तु भी सी मुनि के मत में दोन के बोले-बोले  
तक धामदान का सदैव पहुँचाने की तीव्र  
उत्पत्ति भी रही है।

स्थानीय नेता हम धामोदन के अग्रदूत  
हैं। मुख्य धामदान धामोदन की हर बाण  
के से सतय है। धामोदन में भाग लेने के  
विषय में वे धारणी और से भी जनता को  
असील करते रहते हैं। लेकिन समस्या यह है  
कि ध्याताः प्रत्येक घर-घरे पहुँचा धाम और  
हर व्यक्ति के हृदय-भर कैसे लिये जायें। इसके  
लिए बड़ा संघर्ष में मान-बल की उत्पत्ति  
है। इन तीव्र धारणकर्ता के बीच श्री भूत  
को एक नयी बात सूची कि देहायो क्षेत्र में ऐसे  
बड़े युवक हैं, जो हार्दिकता या कानून की पढ़ाई  
पूरी करके किसी सरकारी नौकरी या मात्ता  
की बाल्सी की प्रतीक्षा में अपने घरों में  
लासी बँधे रहते हैं, उन्हें इन काम के लिए  
बनो न प्रवर्तित किया जाय। फौरन ईश्वर-  
तमिन्नों के आधन उद्देश्य उन युवकों के  
नाम एक धारीक निष्ठाती। धीरे धीरे वे गया-  
युवक अपनी सेवाएँ देने प्रारंभ करें। उनके  
कुशलता गया। उनके बातों की और उनमें से  
नौ युवकों को चुन लिया गया। प्रत्येक के  
मुख्य गाँवों में उनके लिए एक निविद्ययोग

सुवर्णोद्धारनी ने कहा है—निर भुवि भुवि  
पछाड़ी गुण बाढी का स्वभाव है।  
एक एक मात्ता में एक एक गुण है, इस तरह  
से सब हाइड होकर मनवान का होता है।  
हर एक को एक एक गुण देकर उनमें जोडा,  
किन्तु भी बहुत सारे उसके पास बने हैं। जो  
गुण सिखा गया है, वह मनवान का गुण है,  
इन मास्के प्यार से गुण गाया।

आधाम के गद्गन हाइड माधन देरने  
मनुष्य के चार प्रकार बताने हैं—मधन

मनुष्य बड़ होता है, जो केवल दोन देखता  
है। अथवा मनुष्य बड़ होता है जो बिचार  
करके गुण और दोष, दोनों लेता है। उत्तम  
बड़ होता है जो केवल गुण लेता है। वे तीन  
है, जो गुण का सिद्धार करता है। यह  
मास्केन इनको बड़ा मान्यतायी धामुन होता  
है कि पुनर्जन्त करो।

[धामदान-प्रतिपार्थक-सञ्चालन उपस्थिति के  
-सर्वकों के बीच] राजकोट, पन्ना: ८-१-५१।

प. २ के। पर्य में उन्हें बुनियादी जलकारी दी गयी। अन्तिम दिन दोष के विशद और प्रसन्न के अधिकारी भी विचार में शामिल हुए। इस समुक्त सभा में कार्यक्रम की योजना चली। फिर योजना के अनुसार टेलिग्राफ़ काम पर लग गयी। पाँच दिन के अन्दर दान-पत्रों पर हस्ताक्षर ले लिये गये। गाँवों की बीमारियों पर पोस्टर बिफराने गये। पढ़े लिखे लोगों को पत्रें बाँटे गये। अन्त में देखा गया कि पर्याप्त संख्या में भाग्यार्थी अपनी-अपनी भूमि का स्वामित्व प्राप्त करने की सोचने की राखी हो गये थे। तब प्रत्यक्षदान बोनित किया गया।

दूसरे जिलों में भी कार्यकर्ताओं की बैठकें

सुतायी गयीं और भी भूपति ने पूरा रामनाथ के अपने अनुभव सुनाये। यह नयी प्रक्रिया सबको पसन्द आयी और अपने-अपने क्षेत्र में इसे लागूमाने के विचार से सब सौटे। पश्चिमी रामनाथ खुदगई और त्रिची जिलों में उत्कृष्ट प्रयोग किया। आज कुल मिलाकर इन तीनों जिलों में नौ सौ युवक ग्रामदान के काम में लगे हुए हैं। आन्दोलन में तेजी आ रही है। सरगमनी बढ़ रही है। विरोध घान्त हो रहा है। सर्वोदय-मार्ग के भीतर दक्षिण के लोगों जिले पूरे हो जायेंगे। पुराने की जगह नया ले लेगा। छा. १५ फरवरी के बाद उत्तरी जिलों की ओर हल बढ़ेंगे। हो सकता है कि संकल्पित तिथि से पहले ही संकल्प की

पूति हो जाय।

में इन युवकों में से कइयों से मिला है। उनमें बहुत उत्साह है। वे इसी काम में आगे भी सगे रहने के इच्छुक हैं। सर्वोदय-मार्ग और सर्वोदय हल को भव्य विज्जा नदी रही है कि ग्रामदान के आगे के पुष्टि तथा विचार के काम के लिए इन युवकों का सहयोग कैसे प्राप्त किया जाय। हमें ऐसे कार्यकर्ताओं की बहुत बड़ी संख्या में आवश्यकता है, जो समाज के लिए अपना सर्वस्व दें और समाज से अपनी कम-से-कम भावश्यकता भर के लिए लें। मुझे विश्वास है कि सोम हो कोईन-कोई मार्ग मिल जायगा।

—के. महापात्रम्

## लोकतंत्र की बुनियाद : निर्भीक, विवेकयुक्त मतदान

गांधीजी ने अपनी 'आखिरी वसीयत' में मतदाता के शिक्षण पर सबसे अधिक जोर दिया था। चुनाव-कार्य शुद्ध, शांतिपूर्ण और न्याय पर आधारित रहे तब ही लोकतंत्र टिक सकता है। लोकतंत्र की सबसे महत्व की और बुनियादी कड़ी मतदाता है। मतदाता का कर्तव्य है कि वह मतदान के अपने अधिकार का निर्भीकता से, स्वतंत्र रहकर तथा विवेकपूर्ण तरीके से उपयोग करे। विभिन्न राजनैतिक पक्षों, समूहों एवं चुनाव के लिए खड़े होनेवाले व्यक्तियों की भी यह जिम्मेदारी है कि वे अपने-अपने हितों के बावजूद मतदाता के इस कर्तव्य-पालन में किसी प्रकार की बाधा या प्रतिबन्धता पैदा न करें।

इसके लिए निम्न न्यूनतम आचार-संहिता का पालन किया जाय —

- (१) उद्देश्य, नीति, कार्यक्रम तथा उसके द्वारा किये गये कार्यों के आधार पर दूसरे पक्ष की आलोचना करें। दूसरे पक्ष के उम्मीदवार या सदस्य के निजी जीवन की लेकर आलोचना न करें।
- (२) जनता में झूठे वादे न करें। (३) वोट प्राप्त करने के लिए बलत व विषमनीय तरीकों का आशय न लें।
- (४) विभिन्न जातियों, धर्मों, वर्गों, भाषाओं और प्रांतों के लोगों के बीच घृणा पैदा करनेवाली या हिंसक भावना उत्पन्न करनेवाली कोई बात न करें।
- (५) विचार-प्रचार व अन्य कार्यक्रम इस तरह आयोजित करें कि दूसरे की स्वतंत्रता में बाधा न पहुँचे।
- (६) रिती प्रचार की हिंसा और अशान्ति का वातावरण न बनायें।
- (७) सीसह संसद के काम उद्यम के बर्णों का उपयोग चुनाव-प्रचार में कतई न करें।

इस सन्दर्भ में हर एक मतदाता का भी यह धर्म हो जाता है कि वह—

- १—अपने मन की पवित्रता का ब्याल रखे, २—उम्मीदवार के गुणवगुण को देखकर मत दे,
- ३—मत की किसी भी प्रलोभन के कारण न वेचे, ४—किसी बय से भी मत का गलत उपयोग न करे,
- ५—सही व्यक्ति न मिले तो वोट दे ही नहीं, ६—हिंसा और अशान्ति का प्रसंग न आने दे।

राष्ट्रीय गांधी-अन्ध शताब्दी-समिति की गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति, दक्षिणा भवन, कुन्दीगरी का मैरू, जयपुर-३ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित।

## महाराष्ट्र की चिन्ती

गत १० जनवरी से १० मार्च तक महाराष्ट्र प्रदेश के १०० प्रखण्ड के १० हजार गाँवों में ग्रामसमूहक ग्रामसंस्थाओं का विचार प्रवृत्तियों का संकलन कार्यक्रमों में किया है। इस संकल्प-वृत्ति के लिए विभिन्न रूपों में कार्य प्रारम्भ किया गया है।

कुलाबा : कुलाबा जिले के सर्वोच्च सम्पत्ति १३-१५ फरवरी को रहा है। मध्य सत्र में विला सर्वोच्च-मण्डल की स्थापना करके ग्रामसंस्था का नाम की योजना बनेगी। सर्वोच्च ठाण्डास वग आदि मधु राज्य के नगरों के समय तीन दिन की प्रचार यात्रा में पूर्व मास १३५ ग्रामसंस्था और गाँवों के काम की लक्ष्य विभिन्न स्तरों के लोगों में करते हुए २०० ६० की सहभागिता निम्न संकल्प की।

भद्राचल : हाल ही में यी १५० ६० घण्टों में इस पूरे जिले में दौरा कर द्वैध प्रखण्ड में प्रारम्भित ग्रामसंस्था-समन्वयन का कार्यक्रम किया। ग्रामसंस्था के लिए १५५ ग्रामसंस्था-निर्माता के नाम लिखे। मित्रों में प्रचार करने के लिए मुख्य निर्माता सहज सेवाओं के छोड़े जा तो ग्रामीजन किया गया है।

भायलूर : भायलूर जिले के ग्रामसंस्था के १०० कार्यकर्ताओं, विभिन्न स्तरों के प्रचार-विचारियों और विचारों की एक सत्रा हुई। वदवाबा की पूर्व-वर्षों में सत्र लोग मने हैं। जिले की वदवाबा में भी ग्रामसंस्था-वदवाबा, महाराष्ट्र सर्वोच्च मण्डल के मंत्री की वदवाबा के सदस्य आदि का कार्यक्रम प्रारम्भ रहा है।

महाराष्ट्र : जिले की विभिन्न प्रखण्डों के सदस्यों के कार्यक्रमों की बैठक ११ जनवरी को हुई। जिला परिषद के अध्यक्ष ने

ग्रामसंस्थाओं को वदवाबा है। सब संस्थाओं की ओर ११ वमी ६ कार्यक्रमों द्वारा प्रखण्ड सामूहिक वदवाबा करने का निर्णय किया गया है। कार्यक्रम के गाँवों-वमी के प्रखण्डों के ११२ गाँवों का ग्रामसंस्था करने की जिम्मेवारी थी। २०-२५ जनवरी को विचार के बाद वदवाबा हुई। भायलूर की प्रखण्ड की वदवाबा में १० ग्रामसंस्था हुए। मन्थूरदा स्मारक निधि के कार्यक्रमों में वे वेकवट सहयोग के भी प्रखण्डों की जिम्मेवारी निमायी। भायलूर ग्रामसंस्था की वदवाबा करने की कोशिश जारी है। मुम्बई सेवा-मण्डल के कार्यक्रमों का सहयोग वृत्ति-सामूहिक की बाबा भी-वमी द्वारा प्राप्त होगा।

कुलाबा : जनसमूह सहयोग के सत्रा मध्य प्रखण्ड में वदवाबा होगी। 'सामुहिक' गाँवों द्वारा विचार प्रचार हो रहा है। विचार मन्त्र-प्रचारियों, वदवाबा, विचार, प्रचार कार्य-कार्यवाही से सम्बन्धित कर ग्रामसंस्था मिला है।

काशी : सेवाग्राम में हाल ही में १२० रचनात्मक कार्यक्रमों का विचार सत्र हुआ। इसी समय वदवाबा के वैश्व-समन्वयन और मोटुरी के निस्कर्ष-विचार-विचारों की परिषद हुई। १५ जनवरी को काशी-ग्रामी-योगी वदवाबा के सुमन्वित 'ग्राम-समन्वयन' का वदवाबा सम्पन्न-सहज-सहज के अध्यक्ष में के-वमी वदवाबा अवधीन रूप के द्वारा हुआ।

काशी जिले के कार्यक्रमों का पूरा समय जिले के प्रचार कार्य में लगे रहें हैं।

प्रखण्डसमन्वय : इस जिले के हरेक गाँव में गाँव-विचार सहज वदवाबा की कोशिश जारी है। ११ जनवरी को वदवाबा का सत्रा सत्रा-सत्रा हुआ।

जिला : जिला में वदवाबा १० गाँवों-ग्रामसंस्था-समन्वय हुआ। ग्रामसंस्था और ग्रामसंस्था-वदवाबा के ग्रामसंस्था गाँवों में जा रहे कार्य-वदवाबा का कार्य देखकर सबको सत्रा-सत्रा हो रहा है।

सत्रा-सत्रा : वदवाबा में २० ग्रामसंस्था हुए। २ मार्च की वदवाबा-वदवाबा का दौरा सत्रा-सत्रा

जिले में होगा। २५ हजार रुपये की पैनी उनको वदवाबा की वदवाबा। ('सामुहिक') से।

## कनाटक में ग्रामसंस्था की प्रगति

की एच० धार० : कनाटक राज्य के सर्वोच्च-मण्डल के अध्यक्ष सर्वोच्च-मण्डल से जुड़े गये और वमी कार्यक्रमों का सत्रा हुआ।

धारवाह, बेलगाँव, बिजपुर और कोयलूर जिले में १ ग्रामसंस्था-निर्माण सत्रा हुए। बेलगाँव और कोयलूर गाँवों में ग्रामसंस्था सत्रा-सत्रा और से सत्रा रहा है।

कनाटक सर्वोच्च मण्डल के वदवाबा भी मन्त्र-समन्वयन द्वारा २० मन्त्र-वदवाबा १५ से मन्त्र-वदवाबा में वदवाबा हुआ है। इस तरह ग्रामसंस्था और ग्रामसंस्था-वदवाबा का सत्रा-सत्रा और गाँवों में वदवाबा रहे हैं। वमी उम्मीदें सत्रा-सत्रा जिले में प्रवेक किया है।

मुम्बई निर्माता सेवाओं के ग्रामसंस्था-विचारों में जाग सेने के कारण ग्रामसंस्था में गति पायी है।

दिसम्बर '६५ तक मन्त्र-वदवाबा में ५०० ग्रामसंस्था हुए।

—एच० धार० : कनाटक राज्य के सर्वोच्च-मण्डल के अध्यक्ष, कनाटक सर्वोच्च मण्डल

## श्रद्धांजलि

मृत्यु की घड़ी में ही देश के तीन महान व्यक्तित्वों की गयी। गाँव-विचार के एक-एक व्यक्ति की सत्रा-सत्रा देनाई का १ फरवरी को, ठाण्डा-सत्रा के अन्तिम सेवा और सत्रा-सत्रा मंत्री की १०० एच० धार० हुई का २ फरवरी '६६ को, सत्रा सत्रा-सत्रा के मन्त्र-सत्रा-सत्रा की सत्रा-सत्रा-सत्रा का २० जनवरी '६६ को देहावसान हो गया। जिले की वदवाबा का हर एक देश की जनता और पूरे वदवाबा के वदवाबा-सत्रा-सत्रा रहे हैं, ऐसे इन महान् भावों की हृदयी विनम्र वदवाबा है।



## सर्वोदय-पखवारे में पाँच जिलादान

तमिलनाडु का लगभग एक-तिहाई भाग धामदान में शामिल

अथ विहार में सिर्फ ६ और तमिलनाडु में सिर्फ ८ जिलों का काम बाकी

प्रदेशों से प्राप्त जानकारी के अनुसार ३० जनवरी '६९ से १२ फरवरी '६९ तक धामदान-यात्रोत्सव ने कई महत्वपूर्ण संजिनों तय की हैं। देश भर में अभिवाधिक धामदान प्राप्त करने के लिए चल रहे अभियानों में बराबर नये धामदान प्राप्त होते जा रहे हैं। सब जगहों का अनुभव धामगौर पर बड़ी है कि गाँव-गाँव में विचार पहुँचानेवाले जितनी कदवी पहुँचेंगे, भारतदान का कदम जलना ही जल्द पूरा होगा। इन संदर्भ में हम सर्वोदय-पखवारे में हुई प्रगति अत्यन्त आसाह्वयक और प्रेरक है। अब यह स्पष्ट हो गया है कि 'धुपान' की शब्द शक्ति पूरे देश में काम कर रही है।

### तमिलनाडु में ३ जिलादान

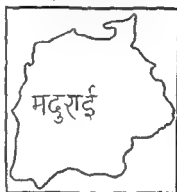
टिक्नेसवेली का जिलादान बहुत पहले ही हो चुका था। रामनाड जिलादान की



घोषणा ६ फरवरी '६९ को तथा विजयना-पल्ली और मदुराई की १२ फरवरी '६९ को हो जाने की बात प्रतिपादित प्रामाण्य है।



तमिलनाडु सर्वोदय अन्तर्गत ने प्राप्तदान के लिए ५०० प्रसिद्धित प्राचीन युवकों का जया वीरार किया है, जिनकी शक्ति निरन्तर तमिलनाडुदान के लक्ष्य को पूरा करने में लगी है। मदुराई और त्रिची नगरों में बर-



बर जाकर सम्पर्क करने का भी सबसे बार्ध-क्रम चल रहा है, ताकि वे लोग १२ फरवरी के सर्वोदय मेले में शरीक हों।

जिलादान के अगले अभियान अब उत्तरी बिंदो में चलाने लायेंगे।

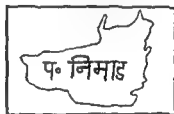
### विहार में मुँगेर जिलादान



१० जनवरी '६९ को ही जिलादान पूर्ण

हो गया। १२ फरवरी '६९ को मुँगेर नगर में विनाश दुर्भाग्य पर जिलादान-समारोह मनाया जायगा। जिलादान की भेंट स्वीकार करने के लिए आगलपुर जाते हुए विनोबाजी इन जगहों में उपस्थित होंगे। यह विहार का पाठवाँ जिला है। नीती जिला धनबाद का काम भी लगभग पूरा हो गया है। सम्भव है कि उसकी भी घोषणा १२ फरवरी '६९ को ही हो जाय।

### मध्य प्रदेश का दूसरा जिलादान ७० निमाड



टीकमगढ़ के बाद मध्य प्रदेश की शक्ति ७० निमाड का काम पूरा करने में लगी थी। जिले में कुल १७१२ गाँव हैं। गाँवो स्मारक निधि के २० कार्यकर्ता ११ दिसम्बर '६९ से ही बड़ी जिलादान का काम पूरा करने में जुट गये थे। इनके अलावा मध्य प्रदेश सर्वोदय, अन्तर्गत के प्रमुख कार्यकर्ताओं, धाम-प्रधानों तथा सरकारी कर्मचारियों की भी शक्ति जिलादान का काम पूरा करने में सहायक रही।

पठनीय

सर्वोदय

### नया तालीम

शांति क्रांति की अग्रदूत भासिकी

वाचिक मूल्य : ६०

सर्व सेवा संघ प्रकाशन, बाराबंसी-१

# भारत-राम

हिन्दु-धर्म, मूलक मानोद्योग प्रधान अहिंसक क्रान्ति का सन्देशवाहक

सर्व सेवा सर्व का सुख पत्र

वर्ष ११४

अंक १२०

सोमवार

१७ फरवरी, १९६६

अन्य पृष्ठों पर

इसको क्या कहें ?

—साहित्य २४२

जैन-जीन : १५१५-१६९६

—सम्पादन २४१

विश्वी दार्शनिक

—क० व० ४० २४४

जैन-धर्म का उद्भव स्वप्न

—विनोद २४३

सहिता : दुहरी विषय भी दार्शनिक

—क० व० ४० २४४

मुद्रता की अराजक स्थिति —सुखरूप २४६

विहार में पुष्टि-कार्य... —निर्मलकाश २४१

संयुक्त मंच की स्थापना सम्पन्न

—नीलाग्र प्रकाश २४१

मुद्रता विभाजन सम्पन्न-समाचार

—सुखरूप २४६

अन्य पत्र

समाचार की स्थिति, धार्मिकता के समाचार.

अन्य पत्र  
समाचार

सर्व सेवा सर्व का सुख

राजस्थान, मद्रास-१, कलकत्ता

कोष : ४५५५

गाँवों को मुला देना एक अपराध



यह हिन्दुस्तान की बदकिस्मती है कि जैसी दलबन्दी और मतभेद उसके शहरों में हैं, वैसे ही देहातों में भी देते जाते हैं। और जब गाँवों की भलाई का एवाल न रखते हुए अपनी पाटी की शक्ति बढ़ाने के लिए गाँवों का उपयोग करने के ब्याल से राजनीतिक सत्ता की पूँछ पकड़े देहातों में पहुँचती है, तो उससे देहातियों की मदद मिलने के बजाय उनकी उन्नति में रुकावट ही होती है। मैं तो कहूँगा कि चाहे जो मतीजा हो, फिर भी हमें ज्यादा-से ज्यादा गाँव में स्थानीय मदद लेनी चाहिए। और अगर हम राजनीतिक सत्ता बढ़ाने की दुराई से दूर रहें तो हमारे हाथों कोई दुराई होने की सम्भावना नहीं रहती।

हमें याद रखना चाहिए कि शहरों के अर्थमैत्री पदे-लिपटे ली दुरतों ने हिन्दुस्तान के आधारभूत गाँवों को मुला देने का अपराध किया है। इसलिए आज तक की हमारी इस सापरावाही की याद करने से हममें पीरज पैदा होगा। अपनी तक में बिस-बिस गाँव में गया हैं, वहाँ मुझे एक-न-एक सत्ता कार्यकर्ता जरूर मिलते हैं।

लेकिन गाँवों में भी खेने लायक कोई अच्छी चीज होती है, ऐसा मानने की नब्बता हममें नहीं है और यही कारण है कि हमें वहाँ कोई कार्यकर्ता नहीं मिलता। बेचूक, हमें स्थानीय राजनीतिक मामलों से परे रहना चाहिए। लेकिन हम यह तरीका कर सकते हैं जब हम सारी पाटियों की और किसी भी पाटी में शामिल न होनेवाले लोगों को सत्ता मदद लेना सीख जायेंगे। अगर हम गाँववालों से जलग रहेंगे, या उन्हें अपने कामों से जलग रतेंगे तो हमारा किया-कराया सब खरब जायेगा। इस कठिनाई का मुझे ब्याल था, इसीलिए एक गाँव में एक कार्यकर्ता रखने के विषय को बढ़ाचूँक पालने की मैंने कोशिश की है।

अभी तो मैं यही कह सकता हूँ कि इस तरीके से मेरा काम अच्छा चल रहा है। वहाँ मैं यह भी कह देना चाहता हूँ कि किसी नतीजे पर अपनी से पहुँच जाने की हमें छुरी आदत पड़ गयी है। एक सवाल करनेवाले माई कहते हैं कि

‘इस तरह जारी रखा जानेवाला काम बाहर की मदद से हो चलता है। और इस तरह की मदद के बंद होते ही वह भी समाप्त हो जाता है।’

किसी काम में गट से इस तरह का दोष निकालने से पहले मैं तो यह कहूँगा कि किसी एक गाँव में कुछ साल रहकर वहाँ के कार्यकर्ताओं के जरिये काम करने का अनुभव भी हम बात का पूरा एमपण नहीं माना जायगा कि स्थानीय कार्यकर्ता खुद कोई काम नहीं कर सकते या उनके हाता कोई काम नहीं हो सकता।

—मो० क० पाणो

‘हरिजन सेवक’, २-३-४० : पृष्ठ-३९

## इसको क्या कहें ?

कलकत्ता में अभी एक घटना घटी जिसकी शोर हर चेतन भारतीय का ध्यान जाना चाहिए।

२६ जनवरी के प्रायः गणतंत्र विरोधात्मक में कलकत्ता के अंग्रेजी दैनिक 'स्टेट्समैन' ने प्रसिद्ध अंग्रेज इतिहासकार श्री धार्मिक दामोदर का लिखा हुआ और 'गांधी जी का जन्मदिन' के सौजन्य से प्राप्त और सरकार द्वारा प्रसारित, एक लेख छापा जिसका शीर्षक था 'विलियंस प्राय गांधियन की इतनी प्रामाणिक एक'। जिसका बड़ा लेखक है, उसका ही अर्थ यह लेख है। राजनीति-ज्ञेता गंधी जी को गांधी ने किताब उठाया, किन्तु अपने को उस गंधी से जिस जीने के साथ प्रभाव रखा, यह बताते हुए धारण करने के अन्त में गांधीजी की प्रशंसा, कुछ और हजूर मुहम्मद के तुलना की है। तुलना इन दृष्टि से की है कि इतिहास की इन विधियों का राजनीति के सम्बन्ध में क्या एक और रोल रहा। विवेचन ऐतिहासिक दृष्टि से तथा अपने के आधार पर किया गया है, निष्कर्ष लेखक के अपने हैं। लेखक ने लिखा है :

"मुहम्मद की तरह गांधी जानबूझकर राजनीति में गये। मुहम्मद राजनीति में धार्मिक जीवन में विशेष संबन्ध के कारण गये; गांधी ने साथ यह बात नहीं की।... मुहम्मद मसीहा थे। मुहम्मद ने राजनीति में जाने के अवसर का इस्तेमाल कर लिया, उस बात जब कि मसीहा के रूप में वह विश्वास के कर्तव्य थे। मुहम्मद राजनीतिक दृष्टि से सफल हुए, लेकिन धार्मिक दृष्टि से उनकी सति हुई। कम-से-कम ऐसा मुहम्मद के जीवन की सहायक के साथ सम्बन्ध करनेवाले एक गैर-मुस्लिम विचारों को सगवा है।"

हम लेख पर २६ जनवरी के 'स्टेट्समैन' में कुछ मुस्लिम सज्जनों के हस्ताक्षर से एक

पत्र छपा। उसमें यह आपत्ति की गयी कि लेख 'हमारे नवी हजरत मुहम्मद की तुलना महारत्ना गांधी के साथ इस तरह करता है जिससे गंधी की छोटवाई होती है और मुसलमानों की धार्मिक भावनाओं को ठेस पहुँचती है।... हमारे यम का उद्देश्य है कि गंधी की तुलना किसी राजनीतिक नेता से न की जाय। चाहे वह कितना भी बड़ा क्यों न हो।"

पूरा पठना-पढ़ इस प्रकार है। २६ को मूल लेख छपा। २६ को पत्र छपा। ३० को कलकत्ता के स्टेट्समैन हाउस के सामने धोर-मुल के साथ प्रदर्शन हुआ। ३१ को प्रातः एक बड़ी भीड़ इकट्ठा हुई। पुलिस वहाँ मौजूद थी। इस बीच कुछ मुस्लिम संस्थाओं की ओर से, जिनके साथ प्रमुख कांग्रेसजन जुड़े हुए हैं, प्रतिनिधित्व हुआ।

३१ को भीड़ तैयार होकर गयी थी। बहरी के हाथ में लाठीचार्ज थी, एक बस भी फूटा। सुबह १० बजे 'स्टेट्समैन' के सामने प्रदर्शन हुए। मुसलमानों के प्रतिनिधिमण्डल ने सम्पादक से मुलाकात की, और मुलाकात के बाद वापस जाने के अन्तर्गत 'स्टेट्समैन' के दफ्तर के सामने प्रदर्शनकारियों को संबोधित, उत्तेजित करना शुरू कर दिया। इसके बाद स्थिति भिन्न हुई। उपद्रव हुआ। घटनास्थल पर पुलिस की गोली से चार प्रादनी जान से मारे गये। ६७ घायलों में २९ पुलिसवाले थे। पुलिस ने पूरे बंबे से कलकत्ता और लाठीचार्ज और प्रभु-सैनिक के विकल होने के बाद बोली चलायी। दो जीव और एक पाद की हत्या में प्रायः लगा दी गयी। कल और प्रातः की नई हत्याओं को ठीक-ठीक बताया गया। पूरे कलकत्ते में प्रातः १४४ लाठीचार्ज दी गयी।

१ फरवरी के रॉ में कुछपुल पर अक्षरार ने सफ़र छापी और लिखा कि जानबूझकर किसी सम्प्रदाय को ठेस पहुँचाने की नीयत नहीं थी। फिर भी अगर ठेस पहुँची तो उसे खेद है।

१ फरवरी के ही रॉ में 'पायलेंट इन रिपोर्ट' शीर्षक की टिप्पणी में सम्पादक ने लिखा : "यह निष्ठा यह धर्मनिरपेक्ष नहीं है कि ६ फरवरी के पुत्र के कारण जो राज-

नीतिक दलदली बत रही है उसीसे मुसलमान की धार्मिक धर्मनामों को प्रेरणा मिली।" प्रातः में उसने लिखा : "दिल से आशा है कि उन भावित्यों और संस्थाओं को धर्म भी प्रभाव प्रयोगों जो राजनीति को अनुपपन्न के अन्त रखते हैं।"

यह है जो कलकत्ता में ३१ जनवरी को हुआ। उन लोगों के द्वारा हुआ जो हजरत मुहम्मद साहब की शान रखना चाहते थे, और उन लोगों की प्रेरणा से हमने जो हरकत मानव-हृदय के हर विकार को गढ़ी, का हफ़ाड़ा बनाते के लिए तैयार बैठे रहते हैं। इस बारे काट से जो प्रश्न पैदा होते हैं। एक यह कि कुछ बुद्धि और हृदय विज्ञान की हम किसी पृष्ठ देने की तैयार हैं या विज्ञान उसका ही बोल पायेगा जिसकी हमारी बहुरा और हमारा प्रकाश उसे बोलने देगा ? दूसरा यह कि इस देश में राजनीति के नाम पर रहेगी या उस पर भी कोई संकुच संशय ? क्या वह कभी अनुपपन्न को पहुँचानेगी ? प्रश्न इस सम्प्रदाय या उस सम्प्रदाय का नहीं है, प्रश्न है पूरे सम्प्रदायवाद का। उन्नी तरह प्रश्न इस देश या उस देश का नहीं है, प्रश्न है पूरे देशवाद का। सम्प्रदायवाद की जड़ समाज और पिछले इतिहास में तो है ही, लेकिन उसे नया रूप दलवाद से मिल रहा है। फिर भी कलकत्ते के मुसलमान भारतीयों की क्षमा तो तोषना ही चाहिए कि उन्होंने पालिश्वर हजरत मुहम्मद साहब की शान बढ़ाये नहीं है। भारत जैसे विभिन्न जातियों, विश्वासों और सम्प्रदायों के देश में प्रतिक्रिया का हर प्रदर्शन, चाहे वह जिसके द्वारा हो, देश को बाँटि और सुख-दुःख में बाँटा पहुँचाया है। —सत्यनि

## आसोद तातुका आमस्वराज्य के पथ पर

गुजरात का आमोद तातुका दोष में समयान में भा जायगा। पर ११ से २० जनवरी तक हुई प्रदर्शनों में ५५ में से २३ गाँव आमोदानी पोषित हुए हैं। उक्त २३ गाँवों को निम्नान्वर ४४ गाँवों ने आमोदानी हेतु संकल्प किया है।

जॉन-जॉन : १४१५-१६६६

'हमारे देश की जवना विनाश के कवार पर सड़ी है। दुपलोयो ने ऐसे स्वयंसेवकों की टोली बनायी है जिन्होंने अपने उद्देश्य की प्रति के लिए श्राव्य-वाद करने का निर्णय किया है।...मुझे प्रथम तमदाही बनने, प्रथम पत्र लिखने, और प्रथम मानवीय टांक बनने। गोरेव मिला है।'।

अपने प्रतिपक्ष पक्ष में यह सूचना छोड़कर २१ वर्ष का केन्द्र गुच्छ, चार्ल्स विरविद्यालय में दर्शन-मान का विधार्थी, जॉन पालाच ने सड़ी है, यह दुनिया कितने दिनों से रेश रही है। लेकिन उस यह किसीको कल्पना भी नहीं थी। धीरे, धीरे तो स्वयं धीरे, धीरे धीरे मानवता यह भी रेश रही है कि जो टांक जॉन छोड़ गया वह जलदा जा रहा है।

वर्षों पहले बेकोस्लोवाकिया के राष्ट्रीता जॉन मैजरिक की हत्या के बाद किसी भी घटना ने देश के लोक हृदय में झटका मचाने नहीं देना किया था जिसने जॉन पालाच की इस सामाजिक ने किया है। उसकी हृदय के बाद बेकोस्लोवाकिया बड़ी नहीं रह गया है जो पहले था। पालाच आत्मनिर्भरता की प्रतीक बन गया है। उसकी शहादत राष्ट्र की सेवा का दुरिद रही है। उसे बार-बार याद दिला रही है कि जिस तरह १५१५ में जॉन हन अपने सुधारवादी सामिक विचारों के लिए शहीद हुए थे जॉन पालाच ने अपने देश के सम्मान और समन के प्रतिशोध में अपने-प्राय को जला दिया। शास्त्र में बेकोस्लो-वाकिया का इतिहास शहादत की एक लम्बी कहानी है। कम से-कम पिछले पचास वर्षों में तो यह मानी और साम्यवादी समन की प्रसंग्य मानता से पुनरा है, और आज भी पुनर रहा है। जॉन पालाच और उसके साथियों की धातुवि देशवासियों को इस गये इतिहास की गये सिरे से याद दिला रही है। क्या विरविद्यालयों के बुद्धिवादी, क्या विधार्थी, और क्या कारखानों के श्रमिक, सब इन गहरे मयन में साक्षीवार हो गये हैं। उस दिन पालाच की सन-पाना में लालों की संख्या में जनता के साथ विरविद्यालयों के अनेक दीन और वेदर अपनी विषय टोरी और बोधे पहचान करीक हुए थे। उसके बाद पालाच की अपनी मातृ संस्था चार्ल्स विरविद्यालय के विद्यार्थियों ने योग्यता की 'धमर यह विधि वारी रहनी है तो हम सब इन बेरदी और बेचैनी में करीक होये।' इसका ही नहीं, उसी जगह धर्मियों ने यहाँ तक कह दिया कि 'हम यह समाजवाद चाहते हैं जिसकी शक्त में इमानियत हो।...गुहारी माँगे हुएारी माँगे हैं।' और, माँगे भी क्या है? समाजवादी बेकोस्लोवाकिया की समाजवादी रूप से इतनी ही गरी है : 'हमारी छाती पर से उतर जाओ।'

धमर हमरों की छाती पर चढ़कर ही समाजवाद की कोयम रखना हो तो इतिहास के मानवीय धोर ध्व से साम्यवाद में धमर क्या है ?

जॉन पालाच ने देश के लिए अपनी जान की वेकित ऐसे लोग होने को उसकी धीरे उसमें साथियों की बुझनी की बहुष का नियम बनाये। कोई कहेंगा यह साम्य-हत्या है, कोई कहेंगा यह भी एक प्रकार की हिंसा है, जो कोई यह भी कहेंगा कि इस तरह जान देना निराला धोर मानविक रोम ना समझ है। ये बहुत हमेसा हुई हैं, धीरे धीरे करती रहेंगी। सत्ताधारियों ने मनुष्य की विरल सामा की धुरार मुनने-समसने में कभी भी जल्दी नहीं की है। मनुष्य जिस बात अपनी धारमा के लिए धर्मिय धातुवि देने को तैयार होता है, उस बात उसके व्यक्तित्व की दुनिया की सामाग्य तपान में नहीं सोला जा सचता। शहीद की सपना सुनो होती है, उनके बाट-बटखरे हमरे होते हैं। जिस दुनिया ने राजनीति, धर्म, शान्ति, ध्याहार, धीरे विज्ञान, सबको समन और शोषण का साधन बनाने के एक-से-एक मनुने वेस किये हैं उसके पान यह सपना कहाँ है जो शहीद की शहादत को सोल सके ? यह सपना उसके पास है जो मनुष्य को मनुष्यता के माते मानता हो, मानता हो।

जोनीशय हो या समाजवाद, या दूसरा कोई भी बाव हो, स्थिति यह है कि धर्म की मानव के मानवता के लिए बहुत-कुछ करता है। एक बड़ी समझें साथने है। उस समझें की क्या मूह-रचना होगी, जिसतमान में कीड साधुओं का जिन्दगीने मिले खुले देशी विदेशी समन के प्रतिशोध में अपने को शक्ति की बेट किया। उस रास्ते को जॉन पालाच ने बेकोस्लोवाकिया में पड़ा। अगर हिंसा का हिंसा से युक्तविता समन न हो, या मानव-हित में हितक प्रतिकार उचित न हो, और हमरी और श्रमार्थ को स्वीकार भी न करना हो, तो भी हो, बेकोस्लोवाकिया ही नहीं, हर देश के करोड़ों-करोड़ लोग जॉन पालाच के इन धर्मिय समनो का समर्पन कर रहे हैं 'भेरे नाम ने मेरा उद्देश्य पूरा कर दिया। अच्छा होगा कि मेरी राह-रखें।'।

महात्मा जय बुका है। अगर दुनिया के आत्मिय हनी पर उठाक है कि मनुष्य बरकर ही अपनी मनुष्यता को बिलाने रहे तो पालाच की तरह मरनेवालों की कमी नहीं होगी। एक और शहीद अपनी उस दिन की जब मनुष्यता के लिए शहीद के धून की बरकत नहीं रह जायेगी। पालाच बेकोस्लोवाकिया के हिल में धाय देना कर गया है। राष्ट्रपति स्लोवाका के हिल में धाय देना कर गया है। गारी की जरूरत मारी है। 'सामान्य के लिए बन एक जिन-पड़नी, लेकिन अगर वह गरी तो पालाच के बेकोस्लोवाकिया में रह जायेगी।'

## मिर्जा गालिव

मिर्जा गालिव का नाम कौन नहीं जानता ! यह उन्हें साहित्य के सबसे बड़े, विख्यात, और लोकप्रिय गजल-गो सावर माने जाते हैं। उनके शेर हर वायरीयस्य शब्द को जवान पर न भाये, यह हो नहीं सकता। गालिव में रहस्यवार और मानवतावाद, इन दोनों का प्रयुक्त समन्वय था। उनका यह विश्वास था कि सबसे बड़ा दुर्भाग्य—जीवन की वास्तविक विपदा—व्यक्ति की अपनी चेतना है। मानव-जीवन और मानव-निर्माण के बारे में उनके विचार अत्यन्त स्पष्ट थे। उनकी मर्मा जाहिर है :

“ये किन्ना भादमी की सामाजिकीपी को क्या कम है !  
हुए हुन दोस्त जिसके, दुष्मन उसका  
प्राप्तर्मी क्यों हो ?”

उनके काव्य में प्रत्यक्ष ही गहराई और व्यक्तिगत की मोहकता है, जिससे यह शुद्ध प्रत्यक्ष और नीरस सर्व-विशेष से बहुत ऊपर उठ जाता ।। ये कहते हैं :

“कफा कौली, कहाँ का इश्क,  
जब सर कोढ़वा बहुरा,  
तो फिर ये संगविल,  
शेर ही संगे-भादमी क्यों हो ?”

मिर्जा गालिव का जन्म १७ दिसम्बर १७६७ को कागरे में हुआ था। उनका पूरा नाम था मसतुल्लाह गालिव। कविता करने लगे ही “अधद” उपनाम रख लिया, जो बाद में बदलकर “गालिव” हो गया। ढेरुह वर्ष की आयु में ही इनका विवाह नवाब हजाही बख्श की लक्ष्मी उमराव बेगम से हुआ। इसी सम्बन्ध के कारण वे १५-१६ वर्ष की आयु में मागारा छोड़कर दिल्ली आ गये और सारी जियगी दिल्ली में ही बिता दी।

जीविका के लिए बाहरी दरबार से छुड़ना आवश्यक था, किन्तु साक्ष कोशिशों के बाद भी मिर्जा गालिव से यह सम्भव स्थापित नहीं हो सका। क्योंकि यह बड़ी शय्य था जब शुल्ल-शासन या ऐतिहासिक पवन हो रहा था। महादुर शाह ने इन पर ज़पा करके कुछ

मासिक तनख्वाह बांध दी। लेकिन जवने से इनका गुजारा नहीं हो पाया था।

सन् १७९७ के मर्र के रास ही मुघलों के राज्य के अन्तिम अवशेष भी मिट गये। पेन्शन बन्द हो गयी। सिवाय हिन्दू मित्रों के किसी और का सहारा भी न रहा। दिन धार्मिक संकेत में गुजरने लगे। गालिव लिखते हैं : “इस मादारी ( मरीची ) के जमाने में जिस कज़ कपड़ा, प्रोढ़ना और शिछोना पर मैं थे, सब बेच-बेचकर खा गया। गोया और लोग रोटी खाते थे, मैं कपड़ा खाता था।” इन तरह की भीषण मरीची में जिये हुए गालिव की जियवो जल्दी के लिए मोह बन गयी। सन् १७९५ के भासपास गैल की चरियो बितने हुए लिखते हैं :

“पहले भाती की हाथे दिलये हैंसी,  
जब किसी बात पर नहीं भाती।  
भीत का एक दिन मुसमल है,  
नींद क्यों पल भर नहीं पाती।”

और, जब ७९ वर्ष की अवस्था में १५ फरवरी १७६६ को गीब भायी, वो ऐसे भाये कि फिर उठे नहीं ! उनका मज़ार दिल्ली में है, जहाँ प्रतिवर्ष १५ फरवरी को “गालिव दिवस” मनाया जाता है।

कठमय जीवन की मुक्ति के बाद मिर्जा गालिव देश की सीपारों की वोडकर दुनिया के हो गये। उनकी मीठ ने क्याति को सबके लिए पायों और जिहिर दिया। मान गालिव-शताब्दी के अवसर पर दुनिया के कई देशों में बड़े जोरदार जल मनाये जा रहे हैं। दिल्ली ने भी गालिव संस्थान की इमारत बनाने का इरादा किया है। यूनेस्को की मदद से “गालिव प्रकाशनी” स्थापित हो गयी है, इसका उद्घाटन २१ फरवरी को ६०-वाँकार हुसेन करेगे। गालिव शताब्दी की शुभप्राप्त १६ फरवरी से होगी। विज्ञान-बनन में १७ जनवरी को गालिव के व्यक्तित्व एवं इतिवृत्त का शुल्लकन करने के लिए एक संयोगी आयोजित है, जिसमें इंग्लैंड, अमेरिका, इटली, बेल्गेरिओनिया, ईरान, अफगानिस्तान,

ईरान और पाकिस्तान प्रतिनिधि भांग ले रहे हैं।

शताब्दी के अवसर पर मिर्जा गालिव की तुलना हेरकल, गार्निंग, वेनिसवरी, शर्गल और भाषनहार से करते हुए यदि उनके काव्य का मुख्य सतान जीवन का गहरा दर्द, साधारणता का हृदयवैधी संताप, प्रसन्न-नीय दुःख की श्रुयता मरी बेवनी, प्राकृतिक दुर्भाग्य के शूर और अममनीय भाषात, पीड़ित चेतना का प्रतिबिम्ब माना जाय तो प्रतिशयोक्ति नहीं होगी।

गालिव के पास बालक-कासा हृदय और अर्थ की-सी प्रसर बुद्धि थी। उनकी विष्य दृष्टि और समया-समाधान माना में मिथी थी। उनकी कविता गहन शोक, नहीं, आसमान के लिए थी। हमें उनके स्वर में एक निश्वास और सच्ची सतन की छाप मिलती है। प्रत्युत वे विश्वकवि थे। उनकी शब्दों में : “शब्दों की ज्योति का सौम्यव कर्तवीक लक्ष्य होता है, जिनके हरप बरसे हैं।”

—ड० ए० अ०

## अर्द्धांजलि

### श्री ईश्वरलाल व्यास

जरात के जिन १-४ कार्यपत्रों को बाबू ने जकीस में प्राप्त करा है, कि लिए भेज था, उनमें से एक श्री ईश्वरलाल व्यास का ११ फरवरी '५६ को दोपहर में एक बजकर २० मिनट पर देहावसान हो गया। प्राय करीब ४० साल से उन्नीस में सेवा-कार्य कर रहे थे। बालाहोर जिले के सोरो नामक स्थान में भाग्ये आश्रम बनाया था। उत्कल नव-जीवन मण्डल के प्राय प्रमुख कार्यकर्ता रहे। गांधी सेवा शप में भी प्राय सदस्य थे। जब वे पूरान का प्रान्दोलन शुरू हुआ, तब से भी भाग इसमें प्राचीन पूरा समता और निष्ठा के साथ लगे रहे। प्रायका अपना कोई निजी परिवार नहीं था, सारा उत्कल सर्वोदय-कार्यकों समुदाय ही भागका स्नेह-परिचार था। भागके व्यापक स्नेह की पाथ और प्रभुद निष्ठा की श्रेण्या भागके जाते हैं। बाद में बल प्रदान करती रहेगी। दिग्दर्श भागका की हयावी विनम्र अर्द्धांजलि !

## जन-शक्ति का उभरता स्वरूप

हमारे हाथ में कोई अधिकार तो है नहीं  
फिर भी सारे (सरकार) हैं

हमारे हाथ में कोई अधिकार तो है नहीं।  
 और फिर भी सारे (सत्त्वार्थ) अधिकारी  
 को काम में लग जाते हैं वो टीका ही है। यह  
 उनका काम ही है, बल्कि हमने जो बंगाल में  
 कहा ही था—पश्चिम में के मुन्नाजात होने के  
 बाद—कि बाद, आप लोगों को प्रचलित  
 का चाना है और बाबा का काम करना है।  
 मैं वही के मिनिस्टर्स के

ने बड़ा के मिनिस्टर्सों से इस सम्बन्ध में  
रहे हैं। 'भावना पैदा हो चुकी है, कानून  
जाता तो घायल मानवा 'सत्य', यह धुके  
मिल साहब ने सुनाया। वह बिहार में  
के लो उन्होंने यह शब्द बहा कि हमारी  
को जरा भी 'हमैतिश' (हमैतिश)  
होती है।

संसार को जरा भी 'इन्वेस्टिमेंट' (बतपना- पॉलि) होवी तो भावने ओ मायावरण सहा कर दिया है जगता में, जसको प्रसारण भाव- न कानून बनाई, जसकी सहायता भाव- न 'सूत्र' (पूर्ण जाति) ओ एक 'अच्छीट रिपो- रटर' के नहीं किया और वह उभरी होने को नहीं है। बसका कारण	३० होने बिना विश्व करीब विस्था- यह
---	--

वा भी नहीं है। जबका कारण डॉ० राधा-  
 कृष्णन ने बताया है। वह बारी में लेखी  
 शिवा तैयारी के काम में पाये थे, लेकिन  
 बीच में पतनार पड़ना ही तो मुलतः दिल्ली के  
 लिए पाये। उन दिनों में मोरणा नहीं था,  
 जिसका बर्णन हूट, २-२२ विन्द बर्णन रहे।  
 के बाद बर्णन में आकर उल्टा रहे।

जब के बाद वहाँ मैं बाहर जल्दी विद्या पर  
भाषाएँ सिने। पहले मुरान पर बोले कि  
इस काम में जो हेरी हो रही है उसका एक  
नाम यह है कि इनके हाथों में लफार  
है, यही वर्गीक के मायिका हैं। लोगों ने दूसरे  
निल मुझे पूजा तो मैंने अपना कि वह भिन्न-  
हितें मैं मुझे कोई बात उनके नहीं जानूँ।  
उनको सारा कहना

काचिको की  
२० जनवरी  
कीजिए करने  
गये। अगर मैं  
दुसरा क्या कि  
गाईं छ के सींगों

किसे मैं दुकानें क्यों जान जगह नहीं हूँ ही ?  
 जगह तो सगा कि वही कहता काहिये वो कहा ?  
 भाविर कह बिहालकर ही ही है। धन बाते  
 धनर धरकारो धनिकारी धाते हैं मोर धन  
 काम में लप वाते हैं, तो टीक ही है।  
 सरकारी मधिकारी और धामनाम  
 यह सरकारी धनिकारी कोन ही ? धाते  
 यह जो धाते

यह सरकारी कर्मचारी कौन है ? सभी  
वर्ग को नारा क्या बिना सामान में  
का, उनमें १० प्रतिशत शिक्षा-कर्मचारियों  
र शिक्षकों का ह्रास है। बिना शिक्षक के  
तो बच्चे जन्म ही  
शर करनेवाले लोग  
लोग बताते हैं तो बच्चे  
इन काम में भाग लेते  
पूरा करते हैं वो पाठ  
का काम सज्जन होता है,

उस जिले में, वे सब-से-सब इन काम में लग गये। मैंने शिक्षकों को सम्झाया कि छोटी-छोटी

मये। मीने गिराफों को सपनाया कि माप लोगो को ३० साल तक सेवा करने का अधिकार है और "पोलिटिक" पार्टियों को वो केवल ५ साल। इन वक्त के वे छ-छ मार दायेंगी जबतक माप लोग सेवा करते रहेगें। इस वकते माप मोनों के हाथों में बनता है मरुत दुप करने का जितना अधिकार है उतना खुद लोगो के

मला बुझा करके का हाथों से बनवा का  
जबना जब सोचो के पास नहीं है। बाप को  
• हाथ एक दिखा का बाप करे। हां  
मन-मन के सामने कोई बाप नहीं दिखा।  
• हाथ के बाद बाप बापों को कम दिखाक  
? निको बापने पढ़ाया है, जो बापके  
भाषी रहे हैं।

प्राची विहारसत्री में ४-५ दिव पहले  
विहिर हुआ। वहाँ के सब मुख्य मुख्य शिक्षक,  
करीब चार-पाँच हो कट्टे हुए। वहाँ का  
शिक्षा-प्रतिबन्धी युवकमान था। मैंने कहा कि  
मह पाठोत्पन्न आप लोगों को उठा देता  
आदिहूँ। वे लोग सग भये। फिर दो दू.  
भी भये थे। वे भी भयने लफकारी धमि-

## विनीबा

काँचियों को इतने सपादेने । लखेंहि कहा कि  
२० जनवरी तक बंद होना चाहिए । ऐसी  
कोशिश करेंगे, ऐसा वाचापन लेकर बने  
गये । प्रवर मेरी ऐसी सचा बताने लगे, वो  
हमारा क्या बिगड़वा है ? प्रती तो मैंने हीन  
गर्ज से के लोगों के बहा कि थाप सौकों में  
लगाई है बस हम ही दुःखा बाया है । जो  
लखन में थाप ही

लगाई के समय ही दुष्काल थापा है, बाकी समय में काम नहीं होता है तो गरीब-गरीब में बाजार काम करें। उन्होंने कहा कि हम गरीब-गरीबों के मुश्किल होम मांस, तो बड़े शहर जग ही है, उनके घरों में दुष्काल शर बतानेवाले लोग हैं। उनके घरों में सरकारी लोग पाते हैं तो दुष्काल ही है।

लीज पाते हैं तो धन्य ही है। मैंने कहा कि  
 इन काम में भाग लेते हैं और इन काम को  
 पूरा करते हैं तो धारका 'सा एक माइंड'  
 का काम सजग होता है, तो वह पैसा वापस  
 लेता है। फिर धार  
 करवा करके  
 बचत करके रखता है।  
 बदल ही क्या मिलती है  
 नहीं होता चाहिए।  
 उसकी सेवी चाहिए।  
 मैं काटी खर्च किया है।  
 भूतान-वश : सोमबा

को दान करना चाहिए। वह हमसे इनकार नहीं करते हैं और कहते हैं कि बापू सही है। वह अगर दवाब डालते हैं तो दूसरी बापू है।

जहाँसा में १० हजार सेक सपेये ।  
लेकिन उनके पास पैसा तो है नहीं । ये १०  
हजार सेक वहाँ है छायेये ? वही जो प्रा-  
पणायत मे काम करते होगे, शिक्षक वगैरह  
लायेगा, ऐसी बात नहीं है । सब जनता पूरा  
क ले नहीं समझाया जाय वो वह भूखेडा  
ही जाएगी । सरप मासला 'बीयत' होगा,  
पर सारा उलटैगा ।

रचनात्मक कार्यकर्ताओं का सहयोग

बहते हैं कि धाम जो रचनात्मक कार्य-  
कर्ता हैं उनका पूरा सहयोग मिलना नहीं है।  
वे तो सपा के पास हैं। उनका काम उनके  
तिर पर है। करोड़ों श्रमियों की सारी परी  
बो बिबली नहीं है। तस्वी करते हैं, फिर भी  
बिकली नहीं है। धाँक सारी करते हैं, तो  
कंठ कैसे खरेगे ? मैंने यह पाया कि ५-  
बार लोगों की मिलने

है, उस संस्था का ध्यान छात्री-विनी पर  
रहना है। उस हालत में उस संस्थावासी  
की क्या क्या होगी ? इतना ही है कि ये  
हवावे मीत हैं, यह बाबा के लिए 'कैंडिड' है।  
बाबा को उनके ऊपर क्या पड़ती है। उनके  
गोरे उनका परिवार है। इतना कैंडिड कार्य  
ह कर रहे हैं। वे तो बिल्कुल ही लज्जि-  
यों मानता है।

करी रहे हैं। मैं तो विलगुल ही जगिन  
मैं ब्यागना है। प्रायदान का भी काय वे  
ते हैं। उनके पास भारी का नाम भी है और  
दान का भी। इसलिए सपना बाहिए  
के बिजना करते हैं, जगना बहना है। वे  
में काफ़ी करते हैं। हमने उनसे बड़ा  
प नहीं करते हैं वो हमारे मन में धारके  
या हैं। हम दूसरे लोगों को धारके  
कि, फिर

तब आप काम करेंगे। इसलिए जो रचनात्मक कार्यकर्ता रचनात्मक काम में लगे हैं, उनसे मदद ही क्या मिलती है? रचना उभरताय भी नहीं होता चाहिए। बिजली मदद के क्षेत्र है उसनी लेनी चाहिए। भारतीयों ने इस काम में काफी लगे हैं।

पढ़ता है, कार्य करने पड़ते हैं। वह इसलिए

२४६

डा० मार्टिन लूथर किंग

एक उपाय तो सत्सीय-सहमति का है। ऐसे बहुत-से लोग हैं, जो समझते हैं कि उनके उत्पीड़न से निवृत्त हो कर कदापि उपाय वह मान बैठना है कि उनके भाव्य से ही उत्पीड़न बसा है। ऐसे लोग हैं, जो भाव्य सम्बन्ध कर देते हैं और जैसी भी विपत्तियाँ हों उनके उत्पीड़न बल से ही उनकी भाव्य हो जाती है। यह कहकर करते हैं कि पुराने तीर-नतीके में नई की बजाकर नया बाँधा बनाने की प्रक्रिया के से मुक्त हो के नया पुराने परिवर्तित हो रहे हैं।

का प्रतिकार करने का एक सूक्ष्म उपाय है।  
मौर यह है हिंसा और त्रासकारी घुसा को  
मानावर विरोध करने का।

हिंसा : परिवर्तन के बजाय सर्वनाश

निष्ठसे, जब हम इस पद्या के बादे में भी जान पड़े हैं। ॥ पृष्ठ ११८ को ध्यान में ले कर मैं यहाँ यह कह दे नहीं पाया कि हिंसा के क्षीर में नदी बह जाय। इतिहास को पढ़ने वाला जन्मी ॥ यह जान पाया कि राज्यों ने बड़वा भारी स्वाधीनता लिए के जरिये प्राप्त की है। हिंसा ने बड़वा धार्मिक फलदायक प्राप्त हुई है। किन्तु साथ ही मैं यह भी कहूँगा कि हिंसा के मर्यादी धनदायक शक्ति ही प्राप्त

हैं। तबही धीरे-धीरे हमें अपने गहन सार  
आध्यात्मिक समझाएँ देना होनी है। विश्व  
अध्यात्म रूप में, भारतीय धर्म के सार में  
अध्यात्मिक होने के साथ-साथ धार्मिक भी  
है। यह धर्म शास्त्रों से अध्यात्मिक है,  
धीरे-धीरे हमें एक सच्चे ब्रह्मा शास्त्र यह



का० मार्टिन सूचर किंग -  
मार्शलक शक्ति के प्रतीक

है कि हमारे बहुत-से विरोधी यह चाहेंगे कि हम हिंसात्मक शक्ति प्रयोग कर लें, वे यह मुक्ति देकर कि वे उपद्रव मचका रहे हैं, बहुत-से विरोधी व्यक्तियों को हत्या करने के लिए एक बढ़ने के तौर पर इसका सहारा लेते।

धर्म, हिंसा आध्यात्मिकता जो है,  
 क्योंकि किसीकी क्षाति विकासमें के बगल  
 धर्म की क्षाति विकासमें के बगल  
 यही है कि सभी धर्मों में धर्मों में धर्म  
 गलत है। वह तरीका धर्मिक है। वह  
 धर्मिक धर्मिक है, धर्मिक धर्मिक है। वह  
 धर्मिक धर्मिक है, धर्मिक धर्मिक है। वह  
 धर्मिक धर्मिक है, धर्मिक धर्मिक है। वह

बिरोपी को परिचित करने के लिये उत्तम  
सहाय्य कर देने का यत्न किया जाता है।  
एक हीमा...

एक तीसरा उपाय भी है जोर नद है।  
 यहि उपाय प्रयोग क। मेरे विचार में  
 यही एक ऐसा उपाय है, जिससे हमें इस  
 विपुल जनसमूह का हमें भाविन्दत प्राप्त  
 करना चाहिये। हम पुरानी व्यवस्था की  
 बगल नयी व्यवस्था प्रस्तुत रहे हैं। भाविन्दतः  
 हमें प्रत्येकी-आधी—नये युग के जय के साथ  
 भाविन्दत रूप से हमें वास्तविकता को—को जयना  
 होगा।

किन्तु मेरा विश्वास है कि अहिंसा एक ऐसा उपाय है, जिससे हमें युग के आवस्यताओं, लक्ष्यों और सिद्धान्तों को प्राप्त किया जा सकता है।

ग्रहिसा : साधन श्रीर साध्य में समस्वरता

[illegible]

अहिंसा के विषय में मैं जो दूसरी बात कहना चाहता हूँ वह यह है इनमें यह माना जाता है कि मनुष्य का स्वयं अपने विरोधी को दाँत चूँचना बर्बाद नहीं होना चाहिए। भारतीय दर्शन में इसे 'अहिंसा' को सत्ता दी गयी है।



ग्रहिसात्मक संयम और ग्रहिसा के दर्शन को यही केन्द्रबिन्दु है। उसके दो पहलू हैं :

पहला, निरुद्धग्रह यह है कि प्रायः बाह्य धार्मिक हिंसा से विलग रहेंगे। ग्रहिसात्मक प्रदर्शन में भाग लेने के इच्छुक प्रत्येक व्यक्ति से हम यह कहते हैं कि आपकी धार्मिक हिंसा का प्रतिशोध नहीं लेना चाहिए। यदि आप पर प्रहार हो तो आपको उत्तक प्रहार नहीं करना चाहिए, आपको केना छठकर प्रविशोध लिये विना प्रहारों को अपने ऊपर भेजने में समर्थ होना चाहिए। और इस प्रकार प्रहार न करने का तात्पर्य होगा कि आपने बाह्य धार्मिक हिंसा में उत्तकना स्वीकार किया। किन्तु इसका यह भी अर्थ है कि आप लगातार उस स्थिति को धीरे धीरे छोड़ दें, जब आप अपने बाह्य से भूला भी नहीं करेंगे। आप लगातार उस स्थिति में पहुँच रहे हैं, जब आप अपने बाह्य से प्रेम करेंगे।

इस कथन के सामर्थ्य में बहुत-से लोग गड़बड़ जाते हैं। वे समय-समय पर पुच्छे पूछते हैं : "जब आप कहते हैं कि 'अपने प्रतिपक्षी से प्रेम करो तो सत्कार में उसका क्या साधन होता है ?' एक दिन मेरे भाएरा के पास किसीने पूछा : 'मैं नीति के रूप में ग्रहिसा का अनुसरण कर सकता हूँ, और मेरी राय में आपका यह मत सही है कि यह सर्वोत्तम नीति और सर्वोत्तम प्रक्रिया है। किन्तु जब आप हम 'प्रेम बनाने' की बात कहते हैं तो मैं आपका साथ नहीं दे सकता।"

### प्रेम : ग्रहिसा का केन्द्रस्थल

पर यह 'प्रेम बनाने' ही ग्रहिसा का केन्द्रस्थल है। यदि न पहुँचाने की सर्वोच्च अभि-व्यक्ति प्रेम है, और मेरा विचार है कि इस रूप में बहुत-से लोग प्रेम को ठीक-ठीक नहीं समझते। वे समझते हैं कि जब हम 'प्रेम' की बात करते हैं तो हम मानवतामक स्नेह भाव की चर्चा करते हैं, किन्तु सबसे पहले मैं ही यह कहना कि यह गैरवादा है; उसीद्विध लोगो से यह कहना निरापेक्ष है कि वे अपने उत्पीड़कों के साथ स्नेहात्मक भावना से प्रेम करें। यह बहुत कठिन है और प्रायः असम्भव है।

इसलिए जब मैं यह बताने का बल करता हूँ कि 'प्रेम-बन्धु' से मेरा क्या आशय है

तो ठीक भाषा का शब्द 'अपेक्ष' प्रयुक्त करता हूँ।

'अपेक्ष' कल्पनात्मक या रोमांचक प्रणय भाव नहीं है। यह विनयता से बढ़कर है। इसका आशय सब मनुष्यों को समझना, उनके प्रति रचनात्मक, मुक्तिदायक सद्भावना है। यह सतत प्रवहमान प्रेम है, जिसमें कोई प्रत्याशा नहीं की जाती। धर्मशास्त्री कहते हैं कि यह पर-भ्रष्टा का प्रेम है, जो मनुष्य की भ्रष्टारता में काम करता है। जब कोई प्रेम के इस स्तर तक पहुँच जाता है तो वह मनुष्य को उस प्रेम करता है, उसे इसलिए प्रेम नहीं करता कि वह उसे और उसके धर्म-धर्मिकों को पसन्द करता है। वह प्रत्येक मनुष्य को प्रेम करता है, क्योंकि परमात्मा उससे प्रेम करता है। वह इस स्तर तक पहुँच जाता है कि वह व्यक्ति के पुण्य-पुण्य से पूछा करते हुए भी दुष्कर्म करने-वाले व्यक्ति से प्रेम करे।

यह सबैक एक सत्य है, और जहाँ ऐसा कहना सम्भव हो सके। संघर्ष की एक प्रणाली रचना प्रणाली है, क्योंकि जब हम यह जानते हैं कि कि पूछा खतरनाक है। जिससे पूछा की जाती है उसकी तरह ही यह पूछाकारी के लिए भी खतरनाक है।

### दुहरी प्रक्रिया : स्वयं बन्ध-सहन और प्रतिपक्षी की भ्रष्टारता को अपील

हिंसा और ग्रहिसा इस पर बहुत-से कि कष्ट-भावन एक अवलोकन सामाजिक धर्मिक हो सकती है। किन्तु अन्तर यह है कि हिंसा बहरी है कि हिंसा तर प्रबल सामाजिक धर्मिक बनती है जब आप दुहरी तर उसका प्रहार करते हैं, किन्तु ग्रहिसा कहती है कि कष्ट सब प्रबल सामाजिक धर्मिक होता है जब अपने ऊपर बन्ध-भावन और ग्रहिसा के प्रहार करने देते हैं। उसमें यह सामान्य रहती है कि अन्त्यापूरण कष्ट सदैव मुक्तिदायक होता है।

और इसलिए ग्रहिसा का अन्त्यापूरण विरोधी से बहेगा : "हम अपनी बन्ध-सहन की सहाय से कष्ट-भावन बहुराज की भावना का मुकाबला करेंगे। हम आपकी धार्मिक धर्मिक का धार्मिक धर्मिक से मुकाबला करेंगे। आप हमारे साथ चारों ओर,

हम आपसे प्रेम करते रहेंगे। हम पूर्ण सद्भाव रखते हुए भी आपके अन्त्यापूरण काटनों का पालन नहीं कर सकते, इसलिए आप हमें जेल में डाल दें और भले ॥ उसमें विनय भी मुसीबतें हों, हम जेल जायेंगे और आपसे प्रेम भी करते रहेंगे। हम सब भी आप से प्रेम करेंगे। किन्तु आप यह यकीन रखिए कि हम अपनी कष्ट-सहन की क्षमता से आपको बचा देंगे, और एक दिन आपका कि हम अपनी स्वतन्त्रता प्राप्त कर लेंगे। इस प्रकार हम आपके हृदय व भ्रष्टारता से धनीत करेंगे कि इस प्रक्रिया में हम आपको जीत लेंगे और हमारी विजय दुहरी विजय होगी।"

और ग्रहिसा का यही सबसे महत्वपूर्ण धारणा है, और यही ऐसी चीज है जो विरोधी को हताश कर देती है। वह उसके नैतिक बचावों को नगा कर देती है, वह उसकी हिम्मत तोड़ देती है और इसके साथ-साथ वह उसकी भ्रष्टारता पर प्रहार करती है। वह संभव नहीं पाता कि उसके कंधे निबटे।

यदि वह आपकी जेल में नहीं आसता तो बहुत बढ़िया है। किन्तु यदि वह आपकी जेल में बन्ध कर देता है तो आप उसे सामाजिक काली कोठरी से भागाद और मानवी प्रतिष्ठ के पुनीत स्थल में परिणत कर दें। यदि वह आपकी हत्या का आलोक करे तो आप ऐसा आन्तरिक विचार प्रदान करें कि कुछ ऐसी बहुमुख्य, ऐसी प्रिय और ऐसी शान्त सत्य चीजें होती हैं कि उनके लिए प्राणोत्तरण करना भी कोई बड़ी बात नहीं। और यदि मनुष्य ने कोई ऐसी चीज नहीं खोजी जिसके लिए वह प्राण दे तो उसे जीवित रहना ही नहीं चाहिए।

होबर्ट विनयविद्यालय में ६ नवम्बर सन् १९६६ को 'गांधी स्मारक प्राण' के रूप में दिये गये भाषण से।

### मृदान सहरीक

उर्दू भाषा में ग्रहिसा कर्म की संदेशवाहक धार्मिक पत्रिका वार्षिक बुक : ४ रुपये

सर्व सेवा संघ-प्रकाशन, बाराली-१

## मुरना की शराजक स्थिति : संकेत की दिशा ?

साठोचार्य, मधुगैस, फार्मिंग और कर्ष्य-पुलिस की ओर से

हड़ताल, जुद्ध और फचहरी, बैंक व सरकारी दफतरो पर ताला तथा चलती रेलों की रोक देना-जनता की ओर से

जनवरी, '९३ : गणतंत्र विजय !

सारे नगर में सरकारी इमारतों पर कोई राष्ट्रीय ध्वज फहरानेवाला नहीं। सारे शहर में कर्ष्य और विचार दोनों वधर हो चुके। २० एक= पुलिस के सिपाही नहीं। पहले, जोड़े के लोग लगाये हुए। मगर से चारों ओर आत्मक ही भावक ! सन् १९४० के बाद कच्चे दण्ड भागिरथों को लहारी पर आभासा देलकर बड़े बड़े कड़ु बडे-एक से दै किये लहरी बन जाती है, और एक हम है कि तिये अपनी खरत को भी निगल।

बात यह हुई कि :

शहर के बीच में से टिकोफ ६ जनवरी '९३ की सप्ता की ७ बजे एक व्यापारी बन्दूक ३ वर्षीय बालक मुनारी डाकुओं द्वारा मारतु बर लिया गया। मगरवासियों की बिल्दा हो उठी कि कभी तक वो बाँबी से ही पकड़ ले जाते थे, मगर तो ये शहर से भी लरेप्राय ले जाते थे। कार्बन २० जनवरी '९३ से प्रदेशीय स्तर पर सत्याग्रह करने वाली ही की ओर वन सत्याग्रह का एक केन्द्र चुनना भी था, मगर तबसे पहले गतिम बन से एक साथ हम में संघिय सागन की बुराई करने हुए गहो छोड़ दो' का मारा दिया।

कार्बन को इन कचरकर का ध्वं मिलते हैंकर भ्रम राजनितिक दलों ने भी एक संयुक्त सभा का आयोजन दिया, जिसमें कार्बन की शामिल रही। हर राजनितिक दल की ओर से एक-एक व्यक्ति लेकर साप्ताहिक जनताय भागन हुआ। जनता की मांग के मुताबिक शहर-कोउषान तथा मुनारिपेजोउ-पुलित, दोनों का मुरना से हारव स्वामी थे। भागनस्तरण हो गया। मगरन का यह वन ब्याक बरप-बदलकर धन्य बनता रहा। इन बीच धादुत मातक पुलिस द्वारा ले धामा गया, पर उन सभ्यन के कोई कर्ष्यपुलिस मुठभेड़ नहीं और न कोई दुपारि वर डाकु-दल का कदम ही पकड़ा गया। इन पर जनता में माता लगा कि निम्न ही बड़ा डाकु-पुलिस मजबूतन है। यह भी कच्चाई रही कि उस व्यापारी के गलेगार ने ही उन बरक वर बहलान

कराया था और उन व्यापारी का भी डाकुओं से लेप-लेट है।

### जनता की मातिरी

भागन जुद्धन हुई कि पहले जो लड़के गलों से गये हैं, वे भी कार्बन भाते फाँटिए। पुलिस मुनारों से पकड़ रही है, इसलिए बड़ डाकु-समस्याकी जान को बाँटना नहीं चाहती, क्योंकि बड़े बुर उन का बेटी है। भाग हुई कि एक व्यापक बाँट होती बाँटिए। इन सबसे एक सभ्य समरकर प्रकट हुआ कि मुनारी नगर की जनता अपने की मातिक समसने लगी और पुलिस तथा सरकारी कर्मचारियों को लेकर बहकर सम्मोहित कर उठी। लेकिन यह भी लड़ी है कि मातिक से जनते में मातिकी के गुप बनाने शुरू नहीं किये, प्रमर्तु सार्वजनिक समर्पित जो जनता बनी मातिक की हो बड़ी बायभी, उसे वह मुर धरने हाथों नष्ट करने लगी। यह भी एक विहम्बना वा विरोधाभास बड़ा बायपास।

इन दिन बाद, १६ जनवरी '९३ को एक सार्वजनिक सार्वजनिक सभा आयोजित हुई, जिसमें नगर के वास्तव्य की जनता ने जो हमारों की संख्या में भाग लिया। मुनारी के बहिनमें यह ऐसी पहली सभा थी। यही तक जनताधारियों को तथा सभाओं से मुक्ति तथा प्रजातन की भागियाँ देनालों को पुलिस ने विरफार नहीं किया था, धन २० जनवरी को गुप्त हड़ताल रखकर २१ जनवरी से जितने के शुष्क स्वाधायन पर जनता ने छापा डाल दिया। सभा सरकारी

इमारतें बैंक बाँट पर भी जाने डाल दिये। मगर का शरा प्रशासनिक कार्य ठप्प हो गया।

इन उठकते कोश में हीम कीकर 'मातिकी' ने धरने 'नीकरी' को हुता बहकर पचराव शुरू कर दिया।

प्रशासन के उठते कदम

विभागीय की भाई= एम= राव ने अभी तक बहुर धोरन से भाग लिया था। विरफारियाँ न करके बायदीसन के घाल होने की राह देखी, वर कचहरी पर कितने किले तक डाला लगा यह सक्ता है ? २१ जनवरी की रात को कचहरी का वाता ही नहीं, बसिक दुरा फाटक ही पुलिस ने घलप कंके जन-दुराता समिति की विरफार कर २४ जनवरी '९३ की भागन से ७ दिन के लिए शरा १४४ लगा दी।

प्रशासन की गलतियों पर लक्षितियाँ

( १ ) विरफार किये गये व्यक्तियों को कार्बनने ले रखा गया। लड़की टेलीफोन का गुप लक्षयोग करने दिया गया, जिससे उन्होंने मगर के जनक भागिरथों को कार्बनगते पर भागनित किया और मुनारी नगर के हमारों ब्याक बाकनगते पर विरफार व्यक्तियों को धुराने पहुँच गये। बहा वही हुई रादर की मिट्टी का उपयोग हुआ और हेनरे-हेनरे सार्वजनिक साव-बिसत हो गया। एक पुलिस-बाकी में भाग लगा दी गयी। फलस्वरूप साठोचार्य छोरे मन्त्र में वार्षिक शुरू हो गयी। एक लड़के की बाँट से गोली धारदार हो गये, जिसे निमित्त धारताम में रखा गया। मगर में मगर लेल गयी कि इन कच्चे के प्रलता एक धोर हुनरा बच्चा मारा गया, पर यह बात बाद में भागन विह्व हुई।

( २ ) छातों से बायभी टेलिफाई की जनता में पुलिस साठोचार्य पुनिर कानेव से धुर गयी और बहा कई बायपासों में बायपास

को छोड़ो से पीटा। इस रिटार्ड से छात्रवर्ग भी प्रतिरोध की भाँति में जल उठा।

(२) प्रशासनिक तत्त्व इस नेतृत्व-विहीन आन्दोलन से पुन भागे, उनको छत्तल गिरफ्तार न करने से उन्हें बचाया गया। तीन दिन से कचहरी पर छाटा लगा है। जनता प्रशासन को ठप्प होता देखकर हँस रही है। इस स्थिति ने भागे की परिस्थिति को निवृत्तन बन्ध से बन्दार बनाया और प्रशासनिक तत्त्वों में रेल तक रोक देने का हस्ताक्षर देना किया। गुरु-गुरु में एक जन-सभी विचारक विस्तार हुए थे। उसके बाद कोई जनमंथी नेता व कार्यकर्ता गिरफ्तार नहीं हुए और छात्रों तथा संतोष के नेतृत्व को कुल-मुनकर घर से बुलाकर चुपे छुड़ पीटा गया और गिरफ्तार के दूरस्थ स्थानों को भेजा गया। 'जैक जनसंघ बल के पुलिस-मंत्रों हैं, हमलिए काँतिविधियों की हालत बिगाड़ करके भागे के लिए उनका पुलिस-कार्ड खोल करने का यह परवर्ष है।' ऐसा समझदार लोग भी कहने लगे।

### जलवा की घोर से गलती

(१) जनमुखा-समिति के सचालकों के बेल आने के बाद नये संघासक नहीं बनाये गये। विनायक की कोश-कोश जलवा-द्वारे भगवद्ध में दब गयी। एक कीडर-ही-सीडर हो गये, 'आलोचन' कोई नहीं रहा। कोई किसी की मुननेवाला नहीं रहा।

(२) बने-माने के साथ सैकड़ों लोगों ने पुलिस-बंदी की सफाया की धर्मों कीरहे पर जलवा, यह कि जनमुखा-समिति में पहले ही हथ हो गया था कि बूँक इस आन्दोलन में सभी राजनैतिक दल सम्मिलित हैं, इसलिए किसी दलविषेय के नेता को सम्मानित न काजित नहीं किया जायेगा।

(३) छात्रों तथा जनता के बीच के प्रशासनिक दररो ने मिलकर रेलवे की दोनो ओर के केबल बन्द करके छात्रे लगा दिये। रेल-ताम्रपाठ ठप्प हो गया। एक फर्स्ट क्लास में छात्रों की सीट से रेक्कीन आकर भाग लगा दी, जो स्टेशन मास्टर के मुखाल देख लेने से घुसा दी गयी, वहीं तो पूरी गाड़ी में भाग लग जानी। कलक्टर तथा नगर के

कतिपय आतिथ्यिक व्यक्तियों ने बहुत सहाय, घर छोड़ हटे नहीं। अन्त में छात्रोंवाँ और मयूरंथ बड़े पैमाने पर छोड़ी गयी।

### शान्ति के नागरिक-प्रयास

पूरे नगर में हनेगिने कुछ व्यक्तियों ने चेता की कि जनता शांतिपूर्ण संघासनिक साधनों से अपना सत्याग्रह चलाये, पर ये शोध की बूँद जलते बने घर छप होकर रद्द गयी। इतना जरूर हुआ कि लोगों ने मधुपूष किया कि शांति की ताकत भी सड़ी होनी चाहिए, ताकि पहले तो ऐसे प्रयास माने हो न पायें और यदि जा जायें तो उस समय केवल घर नहीं, बल्कि बनेक लोग चीना खानकर इस भाव को बुझाने में अपनी शक्ति और शक्ति से छुट पायें। जब सही बात कहने को कुछ सचे हो जाते हैं तो उनकी भी धीरे-धीरे समर्थन मिलने लगता है। इन ४ व्यक्तियों को १४ दरने वैसे और मिल गये।

२७ जनवरी को शांति का प्रयास करने-वाले व्यक्तियों ने मुहल्ले-मुहल्ले दूध, दवा व समिन्धायें धायबरता की बरगुए पहुँचाने की व्यवस्था की और इस सेवा के माध्यम से घर के मुखों को समझाया भी कि बन्धों द्वारा मुहल्ले कीर वली में प्रचलन न होने दें, जिसमें सफला मिली और इस दिन कई घंटे के लिए बगुँ उठा लिया गया और इस बीच नगर में पूर्ण शान्ति रही और लोगों ने बाजार के सामान खूब खरीदा, लेकिन वेबारे के क्या खरीदते जो दिन भर नेहल-मनहुरों के कमाकर साथ को खरीदा करते थे, उन्हें तो नेहल करने को ही नहीं मिली और न कोई कमाई ही हुई, दिन भर हाथ पर हाथ धरे बैठे रहे।

२८ जनवरी को प्रातःकाल शांति-समिति के सदस्य नगरपालिका-मन्त्र में कल-कल और पुलिस-मुपरिस्टेंट से मिले और कल-प्रातः केकर सारे नगर में शान्ति-स्थाप-नार्थें दूधे और दोधदूर बाध २ से ४ बजे तक फिर इन दोनों अधिकारियों से मिले और ४ से १० बजे ६ घंटे के लिए कर्ण्य हटवाया। इस बीच कोई संप्रवर्धारी पटना नहीं हुई।

२९ जनवरी की फिर ६ बजे मिले और दोधदूर बाध २ बजे से १० बजे तक ६ घंटे के

लिए कर्ण्य हटवाया। इस सचे प्रवर्ध यह थाया कि जनता शान्ति हो चाहती है, पर पुलिस की पिटाई से उनके कलेवों में बदले की भाग धमो भी बचक रही है!

### लड़ाई जारी है

२६ जनवरी मणत-न-दिवस के प्रातः ६ बजे छात्र कर्ण्य बापु-निर्वाण दिवस २० जनवरी के प्रातः एक प्रयास लगा रहा। नगर में चारो ओर प्रशासित भी फैली रही। कहा नहीं जा सकता, समझ हथ क्या होगा? लड़ाई बची जारी है। स्कूल-मास्टर प्रतिविरत काल के लिए बन्ध हैं। २९ जनवरी को कर्ण्य छुलने पर भी दूकानदारों ने अपना दूकानें नहीं खोलीं। उनका कहना रहा कि मुद्रा के नाम पर शान्तिपर में हड़ताल हो गयी। दूसरे हमारे लिए मर रहे हैं। हमारे नेताओं को बुरी तरह धमो भी पीटा जा रहा है। हम दूकानें नहीं खोलेंगे।

गहले दो दिन बीता गया तो छात्र नगर बापुई रंगविन की जरूरतें लेने लगे पक्का, घर बह भी बन्दे-बन्दे। प्रतिकार शोध मारदे-मारदे बाजार जाना रहे थे। स्कूल के छुट्टी के बाद छात्रों की भीड़ बापुई हथ होता है, बंधा भी देला गया। कुछ कह रहे थे, पित्रहो में से पंजी निवतकर प्रव पात-सम्पादक और सिगरेट की डिफ में हैं। यह भी धुना बहा कि कर्ण्य के शौरान नागरिकों की बुरी तरह पीटा गया। घर के बाहर लड़ा देला तो फिर घर के भीतर में भी पयोत्कर बाहर लाकर पीटा, ताकि घरे मुद्राएँ पर प्राप्त छात्र जाय। इस प्रवर्ध-बलने बरी में पोतलो को तरह मरने छोटे-छोटे बन्धों को दांता चुगति रहे और बाहर निकलने से रोकते रहे। पर लीक्रे दिन की स्थिति और भी थी। छात्र मुद्रा दूकानें बन्द करा रहे थे।

यह जितनाभी दूरे जिते और समीपवर्ती दिवसों में पहुँच गयी, जितके कलस्वर प्रमनाह में मोली बली और जीटा, बलपक, सभी सहलीयों के प्रयुक्त स्थानों पर प्रशासित फैल गयी। शांतिपर, निगर, पित्रवरी भी प्रमनाह हुए और दर दूकानें यह नहीं पूरे मन्धप्रदेश में न फैल जाय। —गुन्धरय



## कस्तूबाग्राम में

### अ० मा० शिविर-सम्मेलन

कस्तूरबा की स्मृति में संस्थापित ट्रस्ट के द्वारा कस्तूरबाश्रम ( इन्दौर ) में ५ फरवरी से १२ फरवरी १९६६ तक दूसरा भविल भारतीय शिविर-सम्मेलन हुआ, जिसमें सारे देश से भागी हुई लगभग ३५० बहनों ने भाग लिया। सम्मेलन के पूर्व ११ फरवरी से ५ फरवरी तक अ० मा० कस्तूरबा स्मारक ट्रस्ट द्वारा बा-बागु जगन्-रावाजी के सिल-सिले में "अ० मा० कस्तूरबा-शिविर" हुआ। इसी अवसर पर मध्य प्रदेश गांधी-महात्मा समिति की महिला व मित्रु उपसमिति ने भी एक महिला-शिविर आयोजित किया, जिसमें महात्माजी-वर्ध में कस्तूरबा-सम्मेलन के निर्णय एवं उद्देश्यों के व्यापक प्रचार की योजना पर विचार हुआ।

अ० मा० कस्तूरबा-शिविर का उद्घाटन आचार्य शंका घमाधिकारी ने किया और अध्यक्षता की सुभी प्रमलप्रभा दास ने। उद्घाटन-माध्यम में सामाजिक मानस की चर्चा करते हुए दास ने कहा कि आज दुनिया में जो जाग्रित हो रहे हैं, वे सांस्कृतिक जाग्रित हैं। लेकिन विरोधीजी ने इस देश की परिस्थितियों के सम्बन्ध में जाग्रत की एक ऐसी प्रक्रिया की खोज की है, जिससे सांस्कृतिक एवं सामाजिक जाग्रत साथ-साथ हो सकती है।

शिविर के दूसरे दिन श्रीमती सरोजनी महिरी ने तथा तीसरे दिन मध्य प्रदेश के भूमिपूर्व विकास-मायुक्त श्री प्रताप सिंह बापना ने शिविराध्यक्षों की सम्बोधित करते हुए कहा कि गांधी की विचारों हुई महिलाओं में विचार की जागृति एवं आत्मसम्बन्ध की

योग्य कार्यकर्ता तथा भूदान कमेटी की ओर से पुष्टि करनेवाले अधिकारी प्रायः एक शहरवासी समेत होंगे, जो हमें पता चलेगा कि गांधी की विचार करने के लिए क्या करना होगा एवं जिसकी एक समेती, सरकारी मजिदारी निवेदन मददगार हो सकते हैं, कमेटी को जितने कार्यकर्ता लगाने होंगे तथा खर्च क्या पड़ेगा।

( २ ) एक बार जे० पी० ने बीनाकोल

चेतना का विकास बहुत जरूरी हो गया है। इसके लिए महिलाओं की चाहिए कि घर के काम से बचे समय का उपयोग समाज के लिए करें। समाज की वर्तमान स्थिति का आत्मविवेचन करते हुए नक्काशों ने लोक-विशेष पर विशेष बल दिया। विकास-मायुक्त श्री बापना ने अपने विगत जीवन के अनुभवों के आधार पर कहा कि सरकार सिर्फ ईंट और गारा भले उठा दे, उससे कोई ठोस काम होने की उम्मीद नहीं करनी चाहिए। विकास-खण्ड द्वारा गांधी में किये जानेवाले नम्रों की असफलता का जिक्र करते हुए उन्होंने कहा कि गांधीवालों को हमने इतने सूटे अपने विश्वासों कि वे हम पर धांधिल नहीं करें। आपने स्पष्ट शब्दों में कहा कि बेतनसंगी लोग गांधी के विरुद्ध नहीं पैदा कर रहे हैं। गांधीवालों में स्थानीय प्रभित्व, नेतृत्व, सफल और विचारों यदि पैदा हो जायें तो गांधी की समस्याएँ वे खुद हल कर लेंगे।

केंद्रीय समाज-कल्याण बोर्ड की अध्यक्षता श्रीमती मणी जहीर ने कहा कि गांधीजी के बाद स.भाजिव प्रगति बहुत सीमी हुई है, जो कि एक बड़े देश को सम्मान-न्याय के लिए कम है। आपने श्रीमती प्रगति का एक बारण शिक्षा भी बताया। महिलाओं के विप्लव के लिए उन्होंने श्रीमती प्रगति पर टिप्पणी करते हुए कहा—  
मुझ ने आज तक उस मुक्त की सुरत नहीं बदली,  
न हो जिसको खाली अवकाश  
मुझ अपने को बदलने का।

६ फरवरी को कस्तूरबा-सम्मेलन का उद्घाटन राष्ट्रपति डा० बाबिर हुसैन करने-वाले थे, किन्तु अवस्था के कारण वे नहीं आ सके और तब उद्घाटन किया डा० चिन्ता-मणि देसमुख ने।

का मुताबिक दिया था, उसी प्रकार हाथ प्रसन्न निवेदा सचने हैं। इन प्रश्नों में हमारे गरिष्ठ कार्यकर्ता स्वयं प्रत्यक्ष पुष्टि-न्याय में लगे।

( ३ ) छिद्र-पुष्टि-न्याय में वे तो प्रगति होगी और न हम सही काम कर सचने।

—निर्मलचन्द्र

मंत्री,

विहार-भूदान-यज्ञ कमेटी,  
कदमकुर्मा, पटना-३

## अन्तर्गत की कतरनः

### सर्वदलीय चुनाव-मंच

"श्री जयप्रकाश नारायण ने चुनाव-प्रचार के लिए सर्वदलीय मंच का उद्घाटन प्रस्तुत करने निमन्त्रण ही भारत की राजनीति में एक उत्प्रेक्षणीय कार्य किया है। जलसी, बुलना और समाली द्वारा चुनावों में मंचायुक्त सर्वा होता है। इसमें बग ही नहीं, बहुमत समय भी नष्ट होता है और उपयोगिता भी उनकी गणना ही होती है। आज का शत्रु मतदाता न इससे प्रभावित होता है और न उनके द्वारा अपने विचार ही बनाए हैं। भविष्यतः प्रचार-सामग्री नहीं के योग्य ही होती है। यही बात आपनों के सम्मरण में भी है।

"दूसरी का एकदलीय प्रचार केवल पूर्णगि ही नहीं, बरन् बहुतायत भी होता है। अपने बच पर प्रायः लोग दूसरी को कोते हैं। अपने बहुतायत उत्तरान होती है। यही बहुतायत पाये बचकर चुनाव-सामग्री का कारण बन जाती है। इसके विपरीत अगर एक ही मंच पर सभी दलों के नेता अपने-अपने विचार रखें तो जनता की उम्मीदें और उम्मीद-बारी की योग्यता की सामने परखने का ही प्रसरत मिल जाया है। उठना ही नहीं, उठी पीछे पासी देने का जो मित्रान्व है, उठना यही अवसर नहीं रहना। तब लोग उन्हें ही देखें हैं, गांधी नहीं।

"द्वितीय सर्वदलीय चुनाव-मंच की कल्पना बहुत दिनों से विचारान्तरण लोगों के दिमाग में बचकर बाट रही थी। जयप्रकाशजी ने विचार में उसे पूर्ण रूप देकर अपनी सर्वोदयी छात्र-मंच का सही परिचय दिया है। अपने लिए वे निरुद्धेष्ट बर्बाद के पात्र हैं। उन्हें ऐसे ही महत्त्वपूर्ण और प्रायः एक रचनात्मक कार्य की सलाह देकर देना ही जनता का मार्ग-दर्शन करना चाहिए। इनमें उनकी पीठ भी है और सफलता भी प्रतीति है।"

—"हिन्दुस्तान" दैनिक के ११ फरवरी '६६

के सम्पादकीय मोटों।

## संयुक्त मंच की शानदार सफलताएँ

फरवरी १९६६ में बिहार, बंगाल, उत्तरप्रदेश एवं पंजाब में होनेवाले मध्यावधि चुनाव में सर्वोच्च कार्यकर्ता वगैरह महान उठना स्वाभाविक ही नहीं, भाग्यशक्त भी था। इसलिए सर्वे सेवा एवं भी प्रत्यक्ष समिति की १-६ सफ़र १९६६ की घोषणा सेवकों में बँटकर में मध्यावधि चुनाव के प्रसार पर सम्पूर्णतापूर्वक विचार किया गया। विचार विमर्श के बाद यह निर्णय लिया गया कि इस मध्यावधि चुनाव में लोकनीति की पूरी योजना जनता के सामने प्रस्तुत नहीं की जा सकती। लोकनीति का आधार 'समूहिक मान-अतिनिश्चित' है, किन्तु जबकि राजस्वान प्रसार नहीं हो जाता तथा जनता की भाँसे में मानसमार्ग गठित नहीं हो पाती तबक तक प्रसार प्रवर्तिनिश्चित का प्रयोग समत नहीं। परन्तु बँटकर में यह महसूस किया गया कि मध्यावधि चुनाव के आधार पर ही लोकनीति की विचार में से जानेवाले विचार तो प्रस्तुत करने ही चाहिए। घट, इस चुनाव में लोक-विचार की दृष्टि से मतदाताओं का ध्यान खींचने की ओर से हटाकर उम्मीदवार की क्षमता की ओर से जाना चाहिए। उम्मीदवार की मध्यावधि प्रकृति कठिन है, फिर भी कुछ कमीडियाँ निश्चित की गयीं।

देवर में ६ मध्यावधि १९६६ को बिहार सर्वोच्च शक्ति की बैठक हुई, जिसमें सर्वे सेवा एवं के प्रस्ताव पर बड़ी ही दिल-चस्पी के साथ चर्चा हुई तथा मान्य एवं महत्त्व दिया गया कि सर्वे सेवा एवं के प्रस्ताव का वास्तविक प्रतीक है कि प्रसार का भी प्रयत्न किया गया। समिति ने इस कार्य-क्रम को सफल बनाने के लिए जिज्ञा सर्वोच्च-मंडलों की मदद बनाने का प्रयत्न किया। समिति ने यह भी महसूस किया कि सर्वोच्च-कार्यकर्ताओं के द्वारा मान्य नागरिकों की भी इस विचार और कार्यक्रम में शामिल करना चाहिए। इस दृष्टि से भी बँटकर प्रसारण कार्यक्रम की प्रतीक पर बिहार के नागरिकों की एक बैठक का व विचार की योजना में

थी एलेक्जेंडर सिन्हा की अध्यक्षता में हुई, जिसमें सर्वे सेवा एवं के प्रस्ताव से विस्तार-प्रस्ताव ही एक प्रस्ताव स्वीकृत हुआ। इनमें कटौत गया कि एवं, जाति एवं सम्प्रदाय के विचार से ऊपर उठकर उम्मीदवार की क्षमता का हवाला करते सबसे मध्यावधि उम्मीद-वार की ओर दिया जाना चाहिए। मत-दाताओं के शिक्षण के लिए और स्वीकृत प्रस्ताव के कार्यान्वयन के लिए बिहार मत-दाता-सहायक समिति का गठन किया गया, जिसकी अध्यक्षता पटना हाईकोर्ट के प्रमुख नागरिकों की मान्यता प्रसार एवंकोर्ट ने चुनौतीपूर्ण स्वीकार की।

समिति के स्थापनापत्र में बिहार के सभी प्रमुख राजनैतिक वर्गों के प्रतिनिधियों की एक बैठक थी जसप्रकाश नारायण की उपस्थिति में २३ दिसम्बर को आधार संविदा स्वीकृत करने के लिए हुई, जिसमें भाग्यशक्त एवं एक समूही आधार-संविदा मान्य की गयी तथा उसका वास्तविक टिक से हो, इसकी देशभक्ति के लिए शान्ति, विना एवं उच्च-निष्पक्ष स्वर पर नियन्त्री-निर्वाहकों को करने का एवं किया गया। समिति ने सभी उम्मीदवार पर सर्वोच्च-कार्यकर्ताओं की सहभागिता से चर्चा, कोटवर्त, पोस्टवर्त तथा कार्यनैतिक विचारों एवं नीतियों के सम्मुख विचारणीय विचारों के प्रतिनिधियों की बैठक में भाग्यशक्त की बैठक में यह निर्णय लिया गया कि चुनाव तक सभी कार्यकर्ता सर्वे सेवा एवं के प्रस्ताव की वास्तविक करने में लगेंगे। इस निर्णय के अनुसार मुखसफ़र, बहरहा तथा प्रिया में संपन्न रूप से तथा अन्य विचारणीय विचारों में साधारण स्तर पर कार्य-क्रम को सफल बनाने में कार्यकर्ता एवं के इस कार्यक्रम में लिया।

ऐसा निर्णय किया गया कि कम-से-कम सभी विचारों के मुख्य नवनों में प्रसार, और यदि सम्भव हो सके तो हर निर्वाचन-क्षेत्र

में समितित मंच का आयोजन किया गया। जहाँ कहीं भी इसका आयोजन हुआ, उसे बड़ी ही स्वागत मिली। मुखसफ़र—१६, पटना—८, छपरा—४, दरभंगा—७, सहाय—६, सुपौल—३, प्रिया—३, मध्या—१, गया—१, रांची—१, भागलपुर—१, संपन्न परगना—१, और बनारस—१—सबसे अधिक मुचानासार ४७ स्थानों में सफलतापूर्वक कार्य-क्रम आयोजित किए गये। ऐसी समाप्ति का निर्वाचन-क्षेत्रों में अच्छा प्रसार पड़ा। समाप्ति की कटौत में कमी आयी है तथा प्रसार बढ़े हैं।

नागरिकों की भावित्व के चुनाव के लिए एक अच्छा संकेत मिला है। इस एवं से कम मतदाता का रहा है। इसलिए मतदाता एवं नेता, दोनों वगैरह से इसका स्वागत किया है। कहीं-कहीं स्वतंत्रता के उम्मीदवार मंच पर आने से कतराये भी रहे।—समाचारप्रसार धर्म

## इलाहाबाद में भी

विभिन्न वर्गों के नेताओं की एक सम्मेलित बैठक १६ जनवरी को उत्तरप्रदेश बाँट-लेना समिति के स्थापनापत्र में इलाहा-बाद में हुई। इसकी अध्यक्षता की संकर-प्रसारण और प्रसारण 'मारुत' ने की। इस बैठक में सर्वसम्मति से एक साधारण संविदा स्वीकृत की गयी, जिसमें विभिन्न वर्गों में रहते हुए भी वास्तविक शोहरा-दाता गया। थी प्रसारण मार्ग के सुज्ञान पर सर्वसम्मति से बाद सर्वोच्च प्रवर्तिक-सम के गठन हुआ।

—समाचारप्रसार

## मिथिला की निम्नस्थ व्यवस्था

बस्तरा विधानसभा पटना, राँची पटना, मिता बगहाबाद में कम से कम १६ वर्ष के सभी वगैरह २३ वर्ष की ओर बढ़ती चली, १८ से १० वर्ष में हाईस्कूल और जुनियर हाईस्कूल तक की शिक्षा और जीवन की निम्नस्थ व्यवस्था है। भाषा-वचन, प्रतिनिधि का मंच, कटौत, टूट, राँची पटना, भाषा मंच, मिता बगहा-बाद के साथ सर्वोच्च की विचार विधि ३ मार्च १९६६ है।

## ‘भूदान-यज्ञ’ : नाम-चर्चा

महोदय,

१३ जनवरी के शंक में भाई जंगबहादुर का मुझा कि ‘भूदान-यज्ञ’ का नाम बदलकर ‘ग्रामदान महायज्ञ’ भयवा कोई और भय नाम रख दिया जाय, पड़ा। एक पाठक की हेमियत से मेरी सम्मति है कि ‘भूदान-यज्ञ’ एक व्यापक शब्द है ठीक वैसा ही, जैसा कि गीता का ‘स्मितप्रज्ञ’। भूदान के अन्तर्गत ‘विश्वदान’ की भावना अन्तर्निहित है, क्योंकि ‘भू’ का अर्थ अस्मिन् विन्ध्य है। मेरे विचार

से हमकी जगह प्रत्येक नाम ह्यास्यास्पद लगेगा।

—अमर सिंह वर्मा

मुकुण्डा, बामरा : १४-१-६६।

महोदय,

पिछले शंक में एक भाई ने ‘भूदान-यज्ञ’ का नाम ‘ग्रामदान महायज्ञ’ रखने का सुझाव दिया है। यह नाम सब तरह से लाजक और उपयुक्त है। भूदान की परिधि हुई है ग्राम-दान में, जो आखिरी और सर्वोत्तम निदान है समग्र उत्थान का।

मुगुर,

१४-१-६६।

—नरेश कुमार चौहान

महोदय,

‘भूदान-यज्ञ’ पत्रिका का नाम परिवर्तन करने के बारे में पाठकों की सम्मति और सुझाव ध्यानीत किये हैं। मैं इस सुझाव में पूर्ण सहमत हूँ कि हम पत्रिका का नाम बदलकर ‘ग्रामदान महायज्ञ’ भयवा कोई अधिक नाम कर दिया जाय, जिससे लोकमान्य पर इसका आकर्षण बढ़े।

—मरू सिंह

भासपुर, बदायूँ : १५-१-६६।

महोदय,

‘भूदान-यज्ञ’ का नाम ‘ग्रामदान महायज्ञ’ रखा जाय, इसके समर्थन में मुझे इतना ही कहना है कि इस कार्य में शीघ्रता की जाय। १६-१-६६। —एम० बिलेकी

## भारत की ग्रामीण संस्कृति गांधीजी का शिक्षा-जगत् को सन्देश

गांधीजी ने कहा था :

“हम ग्रामीण संस्कृति के उत्तराधिकारी हैं। हमारे देश की विशालता, यहाँ की विराट् जनसंख्या एवं इसकी स्थिति और जलवायु के कारण ग्रामीण संस्कृति ही यहाँ सर्वथा उपयुक्त है। यद्यपि वर्तमान ग्राम-व्यवस्था की कमियाँ सर्वविदित हैं, परन्तु उनमें से एक भी ऐसी नहीं है जो नाहलाय हो। इस देश में ग्रामीण संस्कृति की उछाड़ पैककर सहरी संस्कृति की स्थापना असम्भव ही है, जब तक कि किन्हीं प्रचण्ड साधनों द्वारा यहाँ की ३० करोड़ ( आज तो ५० करोड़ ) जनसंख्या को ३० लाख या ३ करोड़ तक ले जाने का कोई भय-कर विचार न करे। अतः ग्रामीण संस्कृति की ही इस देश में स्थायित्व देना होना, ऐसा मानकर मैं इसके वर्तमान दोष दूर करने के उपाय बताता हूँ।

“इसका एकमात्र हल यही है कि इस देश के नवयुवक अपने को ग्रामीण जीवन में डाल लें। यदि वे इस ओर वदना चाहें तो अपने जीवन के पुनर्निर्माण हेतु उन्हें अवकाश के हर दिन का उपयोग अपने कालेज या स्कूल के समीपवर्ती गाँवों में करना चाहिए। जो युवक शिक्षण समाप्त कर चुके हों या जो शिक्षा प्राप्त कर रहे हों उन्हें तो गाँवों में जाकर बस ही जाना चाहिए। वहाँ उन्हें सेवा, शोध एवं ज्ञान-प्राप्ति का अपार क्षेत्र मिलेगा। शिक्षण यदि छात्र-छात्राओं के अवकाश के दिनों में, उन पर साहित्य-अध्ययन का बोझ डालने के बजाय उनके लिए गाँवों में विचार-शिक्षण का कार्यक्रम निर्धारित करेंगे तो बहुत उपयुक्त होगा। अवकाश के दिनों का उपयोग पुस्तकें याद करने में नहीं, सृजनात्मक कार्यों में होना चाहिए।”

उपरोक्त गांधी-वाणी भारत की वर्तमान युवक-समस्या के समाधान हेतु एक महत्वपूर्ण संकेत है। उद्योग-हीन सहरी जीवन के अग्रस्त एवं किरतव्यविप्लव नवयुवक को ग्रामीण जीवन में प्रवेश देने हेतु विनोबाजी ने ग्राम-ग्रामदान रूपी नया द्वार खोल दिया है।

क्या शिक्षा-जगत् इस ओर ध्यान देगा ?

गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति ( राष्ट्रीय गांधी-जन्म शताब्दी समिति ), दुर्गलक्ष बचन, मुन्गीरों का भेद, बयपुर-३ राजस्थान द्वारा प्रसारित।

# मुंगेर जिलादान समर्पण-समारोह सम्पन्न

प्रदेशदान का काम शीघ्र पूरा करें

जमाने को लम्बे अर्से तक इन्तजार करने का धोरण नहीं

आचार्य विनोबा की मार्मिक अपील

मध्याह्निक भोजन के तिसरिले में दो सम्प्रदायों के प्रायश्चित्त के कारण मुंगेर शहर का शांतिवर्णन शुभ्य था। प्रायः १४४ कार्यवाही प्रोद्गम शहर में प्रसिद्ध गुरु सभा रही थी। इसलिए जिलादान-समारोह की वही समा करना सम्भव नहीं था। स्वाभाविक 'श्रीराम सेवा सदन' के छोड़-के मैदान में प्रत्यक्ष प्रत्यक्षों से जितने लोग आ सकते थे आये। जिले के विभिन्न क्षेत्रों से आये कार्य-कर्त्ताओं, हृदय किताबों और सामग्रीयों के प्रतिनिधियों की जिला सर्वोपय मण्डल के संयोजक रामनारायण बाबू ने धन्यवाद दिया। समारोह की सम्पन्नता की ध्वजा प्रसार साहू ने की।

सभा में सुतारजित-समर्पण का कार्य पहले सम्पन्न हुआ। कुल ३२ केन्द्रों से १,६०० मुम्बियाँ प्राप्त की।

श्री इमोहान 'सभा' में जिलादान का वाक्य बोला की समर्पण किया। उन्होंने बताया कि जिलादान का कार्य गांधी-सुभ्य-विषय ३० जनवरी को ही पूरा हो गया था। जिलादान-समर्पण का भारतीय जिलादान-समिति संगठित तथा जिला सर्वोपय मंडल की ओर से किया गया था। इस समिधान में धान-स्वच्छता संघ का महत्वपूर्ण योगदान मिला। उन्नीस वर्ष जिला संस्थापन परिषद का सहयोग भी विशेष रूप से प्राप्त हुआ। जिले के सभी राजनैतिक दलों का समर्थन तथा प्रतिकार वरिष्ठ कार्यकर्त्ताओं के सहयोग की प्रतिभाओं में बराबर प्राप्त हुए।

जिलादान के फलके :

कुल प्रसंग	३७
कुल संस्थापते	७२४
सामदान में शामिल	६४०

कुल गाँव	३,३८०
सामदान में शामिल (गाँव तथा टोले)	३,०४४
कुल परिवार-संख्या	३,२०,७६३
सामिल परिवार	३,७६,६१७
कुल जनसंख्या	२८,७७,७२६
सामिल जनसंख्या	२२,७६,२२६
कुल रकबा	२६,६०,६४३
सामिल रकबा	२७,६३,७६६

बाबा ने पहले सुतारजित का महत्व बताया हुए कहा, "गांधीजी ने फावते पर सना जोर लगाया कि जित दिवस बरे गांधी भारे नये उस दिन फातकर नरे। एक दिवस भी जीवन में नाया नहीं गया। जो बात सुने के उसका है उसके पहले उस पर खुश प्रमल करे, यह सज्जनों काय है, वही गांधीजी का काम था।" उन्होंने आगे सुतारजित के विषय पर बोले हुए कहा कि "सुतारजित का मतलब यह नहीं कि अनेक विधियों में एक धोरणों सिद्ध हम भी जोड़ दें। सुतारजित की धन-सक्ति के विकास का विह्वल मानना चाहिए। सुतारजित मुंडी के रूप में मतलब है।" उन्होंने अपनी बोलीय शक्ति की कि पूरे देश की जनसंख्या ५० करोड़ है तो ५० लाख मुम्बियाँ सुतारजित के रूप में क्यों नहीं मिलती चाहिए? कम-से-कम एक प्रतिशत की माँग है यह। लेकिन बिहार में भूँति उपाय का काम होता है, इसलिए यहाँ से २ प्रतिशत की अनेका उम्होने व्यक्त की और कहा कि कम-से-कम १० लाख मुम्बियाँ यहाँ से मिलनी चाहिए। उन्होंने कहा, "पूरे राज्य से निर्भर १-११ लाख ही मुम्बियाँ निर्भर हो यह 'धूमर को' है।" उन्होंने अपनी विनोबा व्यक्त करते हुए कहा, "संतुन नहीं, सुतारजित का

यह काम हमारे—जिनका गांधी के साथ लगा है—माने के बाद चलेगा या नहीं।"

जिलादान पर बोले हुए बाबा ने कहा, "जिलादान का काम प्रसन्न काम है। इसमें किसीने किसी पर उपकार नहीं किया है, अपने अपने काम पर उपकार किया है। गाँव एक परिवार, जिला एक प्रसंग, प्रदेश एक जिला, देश एक प्रदेश होगा, और मुंडी देश बनेगी, और सब, दुनिया के हृदय में, सबसे हल होगी, फात काम होगी। धन-सक्ति सक्ति के साथ टुकड़े में यही संभव नहीं। लोग कहते हैं कि बाबा, आपका लोग रह रहा है... लेकिन बाबा कहता है कि बाबा को तो धोरण है, लेकिन जमाने को धोरण नहीं है। बाबा को जमाने के कारण सीखा है। दो महीनों में बने हुए जिले भी आप पूरे कर लें।"

प्रदेश के प्रशासन शांतिवर्णन पर उन्होंने कहा कि बाबा के बिना ही हमारे लिए आशा है। हिन्दू-मुसलमान का नाम लेकर झगडा करना चाहिए बात है। हमसे तो हल कायम के लिए गुमान रहेंगे। इसके लिए बांधित के संगठन पर उन्होंने जोर दिया।

"हमारे चरम-से-उत्तम कार्यकर्त्ता सारी से क्षीण और कमजोर हो रहे हैं।" इन बात पर भी अपनी विनोबा व्यक्त करते हुए उन्होंने कहा कि कार्यकर्त्ताओं को अपना शरीर अपना नहीं, जनता का मानना चाहिए। उन्होंने अपनी सबकुछ प्रकट करते हुए कहा कि हम उन्हें हल-दही लो दे नहीं सकते, क्योंकि हमारे पास है नहीं, लेकिन एक साहू दे सकते हैं। उन्हें खूब सोना चाहिए। सब विनोबा से मुक्त होकर मान-सत्य करके सोना चाहिए, ताकि गांधी जिंदा आये।

अन्त में श्री इमोहान प्रसार साहू ने कहा कि इस बात की सब लोग अपना मान लें तो काम आसान हो पायेगा। —हृदय डमर

विनोबाजी का पता

आप—'लक्ष्मीनारायण मठ', नया बाबा, भागलपुर-२

वार्षिक प्रसंग : १० दस; विदेश में २० दस; बा २५ सिद्धि या ३ शहर : एक प्रति : २० लेते।  
भीरुपदक मठ द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए प्रकाशित वर्ष हिवरपत्र मेस (आ.) वि० आचार्यजी में मुद्रित।



# भारत-राज्य

## विद्वान्-समूहक-ग्रन्थोद्योग-प्रदान-अहिंसक-क्रान्ति-का-सन्देश-वाचक-साप्ताहिक

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र  
 वर्ष : १४ अंक : २१  
 सोमवार २४ फरवरी, १९६

### अन्य पृष्ठों पर

विप्लव ईश्वरदास भाई

—मनमोहन बोसरी १२५

मे डुगार और हन

—सम्पादकीय १२६

बाद की परिणता और रामदास-भूकान

—मनमोहन बोसरी १२७

गवि लोकसभा की सफल इकाई ?

—देवनाथ मिश्र १२८

प्रतिपक्ष के समाचार

१२९

परिशिष्ट

“गौर की बात”

एधुन ईश्वर की देन है। जब हमारे निरक्षरता गले धार, मित्र, विशेषतः कोई भी हमें दुःखों के नहीं बचा पाते, तब एधुन ही एतकाता हो रही है। एधुन में जो दुःख माना जाता है, वह बाल्य में जीवन का दुःख है। रोगादि से होमैशाला दुःख एधुन का नहीं, बाल्य के समय का दुःख है। एधुन तो हमने हमें एतकाता दिखानेवाली है। एधुन का हमने कोई सम्बन्ध नहीं है। —विनोबा

सम्पादक  
 राजाशुनि

सर्व सेवा संघ प्रकाशक

राजवाड़ा, बाराकली-१, बजार मण्डल

वर्ष : १९६५

## जितनी अहिंसा उतना ही स्वाधीनता



सारा समाज अहिंसा पर उसी प्रकार स्थित है, जिस प्रकार गुरुत्वाकर्षण से पृथ्वी अपनी स्थिति में बनी हुई है। लेकिन जब गुरुत्वाकर्षण के नियम का पता लगा उस समय की कोई ज्ञान नहीं था। इसी प्रकार जब निश्चित रूप से बातों में आज से भिन्न होगा। ...

आज तो अहिंसा के नियम की उपेक्षा करते हिंसा की सिद्धांत पर पैदा दिया गया है, मानो वही जीवन का शाश्वत नियम हो। ...

इस प्रकार अपने आप वह परिणाम निकलता है कि जब तक अहिंसा की वेबल नीति के बजाय एक जीवित शक्ति अर्थात् अटूट ज्यो के रूप में स्वीकार न कर लिया जाय, तब तक वैधानिक या लोकतांत्रिक शासन एक दूर का सपना ही हो सकिता है। यहाँ उसे सकलता मिली तो संसार बिना किसी प्रयत्न के उसे वैरा विधास उज्ज्वलतम बना रहता है।

अहिंसक स्वराज्य में व्यापक अधिकारों का किसी के भी द्वारा कोई प्रति-कल्प नहीं हो सकता और इसी तरह किसीको कोई अन्यायपूर्ण अधिकार नहीं हो सकेगा। सर्वपाटित राज्य में किसीके अन्यायपूर्ण अधिकार का किसी दूसरे के द्वारा कपटता की अपदर्य करने के लिए हिंसा का आवरण लेने की जरूरत नहीं होगी

ईश्वरलाल भाई भारतीय सेवकत्व के प्रतीक थे। वे पैदा हुए थे भारत के परिचय



ईश्वरलाल भाई  
तिनीयो के साथ

उड़ीसा में। बापू ने उन्हें सन् १९२० में उड़ीसा भेज दिया था सेवा करने के लिए। ईश्वरलाल भाई मजाल में बहान करते थे कि बापू ने कहा था कि शोभो, वहाँ महीने भर रह करके देखो, तो दोम दिन के बीस साल हो गये।

ई ईश्वरलाल भाई पैदा हुए थे। जवानों में व्यापार-धन्य में लगे थे। पर सेवा की प्रेरणा हृदय में पैदा हुई और बापू के पास पहुँचे, और बापू ने उनकी जीवन की दिशा दे दी।

उड़ीसा प्रायः समस्त पहले ही उनकी परीक्षा का देहान्त हो चुका था। उनका कोई परिवार नहीं था। पर उत्कल के सारे सर्वोदय-कर्मियों को उनके परिवार के जान गये थे। उनकी स्नेहसीलता उनका सर्वोत्तम गुण था। और यही कारण था कि प्रान्त के हुजूरों को बर्खास्त तब प्रवृत्तों को उन्होंने अपना बनाया था और उन सबने भी उनकी प्रेरणा परियारों में शामिल कर लिया था। वे कर्मों के भाई, तो कर्मों के साथ तथा छोटी के छोटी बच्चों के प्यारे जेजे (नाना) थे। उनके चेहरे पर से कभी प्रसन्नता की मुद्रा मिटती नहीं थी। जहाँ भी वे पहुँचते थे, अपनी प्रसन्नता के प्रकाश से सारे माया-वश को उज्ज्वल कर देते थे। निराशा और मायूसी तो उनके सामने टिकती ही नहीं थी।

वे शुरू में ऐसे दूर ही देहान्त में जा बैठे, जहाँ पहुँचने के लिए उन्हें दिनो रातों रात चलना पड़ता था। पहाड़, जंगल या बाढ़ से

गिरा हुआ प्रदेश, कोई भी उनके लिए दुर्गम-गम्य नहीं था। हिमालय की गजब की भी। एक बार राउरकेला में रेल की पटरी पर गिरकर उनकी घुटने की हड्डी टूट गयी। समाचार पाकर उनकी देखभाल के लिए कटक से एक साथी रवाना हो हो रहे थे तो देखते हैं कि ईश्वरलाल भाई ३०० मील की मोटर-बस की यात्रा करके कटक पहुँच गये हैं।

चाहीस साल में उत्कल के रचनात्मक कार्य तथा सर्वोदय-आन्दोलन के साथ वे एक तरह से प्रोत्साहित हो गये थे, कि उनके बिना निजी भी प्रवृत्ति की कल्पना करना असम्भव था। कठिन से-कठिन जिम्मेवारी संभालने में वे हिचकिचाते नहीं थे और किटना मीनत उठाकर जिम्मेवारी पूरी करते थे। उन्होंने हरिजनता के मुहूर्त्त में बैठकर चरबा बस-वादा ही और बीहड़ भादिवादी-यौन में सकल-प्रीति को अन्न बाँटा है। गाँव-गाँव, घर-घर घूमकर प्रदान प्राप्त किया है और धन्य बच्चों के लिए आलमगम बँटाया है। वे उत्कल में सर्वोदय-आन्दोलन के प्रत्यक्ष माध्यम-समय में और सास करके आन्दोलन की आर्थिक आवश्यकताओं को पूरा करने का भार अपने कंधों पर उठा रखा था। प्रसिद्ध भारतीय प्रवृत्तियों के साथ भी उनका संपर्क था। सन् १९५६ में अखिल के आर्थिक उप-द्रवों के बाद उन्होंने वहाँ महीनों काम किया था और अपने नया प्रसन्न और प्रेरणार्थ स्वभाव से वहाँ के साधियों का तथा जनता का हृदय जीत लिया था।

वे हममें से उठ गये। गोपीजी के जमाने का तपस्वित साधक और सेवकों में से एक और कर्म हुए। देश के सर्वोदय-आन्दोलन का एक प्रेमी गुजबन का स्थान रिक्त हुआ। उनका अभाव हमें बरतों तक अचल रह गया। पर हममें एक नहीं कि उन्होंने प्रेम, आत्मावादिता, धृति, उत्साह, कर्मठता आदि गुणों का जो स्वर्ण अनोखित साधियों को दिया है, वह उनके जीवन में नाम कर रहा है, और उनके तथा समाज के जीवन को समृद्ध करता रहेगा।

—मनमोहन चौधरी

जिला	ग्रामदान	प्रत्यक्षदान
१. बलसोरा	८५	
२. सिहरी	६६	
३. नदाल	६१	
४. चमोली	५६६	५
५. उत्तरकाशी	१६६	५
६. पिथौरागढ़	६५	१
७. मेरठ	२२०	
८. मुखर्जनगर	२०७	
९. सहारनपुर	३५७	
१०. देहरादून	२३२	१
११. दुमकापुर	१५७	
१२. मुद्राबाद	१५६	
१३. नाहगढ़पुर	१	
१४. धारपुर	६७६	८
१५. मथुरा	३३२	
१६. बलीनगढ़	२३५	
१७. मैनपुरी	७०६	५
१८. एटा	५८१	
१९. शाही	१२४	
२०. हमीरपुर	१	
२१. इलाहाबाद	४०	
२२. फतेहपुर	१	
२३. बानपुर	१६५	
२४. इटावा	९	
२५. जयसवाल	८३५	
२६. उन्नाव	५	
२७. हरदोई	२०६	
२८. रायबरेली	१	
२९. ईलाहाबाद	२८०	३
३०. गोष्ठा	१	
३१. बरौली	१०५	
३२. गोरखपुर	१८७	
३३. देवरिया	१८५	
३४. धामपुर	१,०५७	७
३५. राजीपुर	५७६	५
३६. बलिया	१,५६६	१८
३७. वाराणसी	१,९०१	२०
३८. मिरजापुर	३७१	३
कुल योग	१३,२८८	७८

—कविता भाई

ये चुनाव और हम

सन् १९६६ के चुनावों से यह एक सम्भावना पैदा हो गयी है कि पापद मन् १९७२ में दिल्ली में कांग्रेस का धावन की तरफ बहमत नही रहे। स्वराज्य के बाद पव्ही बार हम द्वितिक का धावात कर्गों तो देत का क्या होया ? सरकार के न बन सकने, या न बन सकने की हालत में राज्यो के लिए जिन धावाती के साथ राष्ट्रति-शासन की बात कह दी जाती है, धोर राष्ट्रति का धावन कायु भी कर दिया जाता है, वह बात क्या दिल्ली के लिए दी गयी सकती है ? भारत के लिए सरीय सविधान बनायेबले हमारे कानुन के विशेषत बुडुगों में क्या सोचा वा ? क्या उन्होंने यह मान लिया वा कि प्रान्त काल तक दिल्ली में एक ही दल का धावन रहेगा ? हमारा धावन का सविधान बदलती हुई नये दल का धावन रहेगा ? दुशकिला कैसे करेगा ?

भारत के संविधान की यह मूल कल्पना है कि सरकार उस दल के हाथ में रहे जो स्थानी सरकार बना सके, यानी जिसका बहुमत हो। लेकिन हमारा बोटर विनोदित ज़्यादा मजबूती के साथ घोषित करता चलता आ रहा है कि वह प्रत्यक्ष अधिकार किसी एक दल के हाथ में लाने के लिए तैयार नहीं है। अगर संविधान की शर्त के संविधान से अधिकार प्राप्त करनेवाला स्वयं बोटर स्वीकार की शर्त को तो एक से अधिक दल किसी-कुछी सरकार बना सके, तो दल की संख्या बराबर वकूती हो सकती है, तो राष्ट्र की राजनैतिक व्यवस्था को सुखी कैसे सुलझेगी ? देश के सभी वर्गों में किसी-कुछी सरकार को सरकार और भाषण सभी इनमें भिन्नभिन्न नहीं दिया है। एक दल को सरकार बना मुश्किल और नई दलों की सरकार का चलना मुश्किल जब दोनों मुश्किल ही क्या हो ?

बाब यह है कि हमारे बोट में एक दूसरी दिशा हो पड़ती है। पिछले २० वर्षों में दानवैतिक जोसे बोट के दिष्ट से पैठ की निशानकर अपने को बिजाने की जल सगित कोशिश की है उसका परिणाम यह हुआ है कि बोट में अब इस प्रकार दिष्ट दोनों को दिष्ट निशानका गुरु कर दिया है। यह सब बात के प्रमाण जो मानने से इनकार कर रहा है। यह भविष्य सम्मोदवार की हेतने छाया है। बोट यह जो मानने लगा है कि जिस सम्मोदवार की सबसे बड़ी शक्ती बढ़ी है कि वह उसी मानवी प्रतिक्रिया का था नहीं। बोट की निशानों में सबसे बड़ी निशान है बाकि। इस सम्भाव्य प्रमाण में सर्वोपरि भी बोट से हमने सबसे बड़ा था : 'दुल घोर ज्ञान' था प्रमाण छोड़कर सबसे पहले सम्मोदवार को गोट को है। उसने हमारी बातों का जो मान की की दुल, श, प्रमाण बहुत कुछ छोड़ दिया, लेकिन बाकि था प्रमाण नहीं छोड़ सका। यह वह नहीं प्रमाण सफा

कि जाति का ध्यान छोड़ दें तो रस्ते बिज बाव का ? बात यह है कि  
 यह सब देख रहा है कि सब बाड़े जो हो, जाति ही यह ट्रप है जिसे  
 लगाएर हर दल चुनाव को बानो जीतना चाहता है । देश की सिद्धा  
 बनकर हो, और दूसरी कोई सबल नयी सिद्धा बनो न हो, तो जाति  
 के सिवाय दूसरा यह क्या चाहत है ? दल के लिए गृही देश तो कपर,  
 और वोट के लिए जाति दल पोर देश दोनों के ऊपर—इसी 'धारा'  
 पर चुनाव को यह राजनीति बन रही है । कहाँ यह गयी स्वराज्य  
 के दिनों की यह अखिल माओपता ? धारी राजनीति सीधे और  
 स्वाधीन हो गयी है । बड़े दल जो इस चुनाव में सिमटकर तीन और  
 जाति के धारों में बँध गये, उन्होंने वोट को भी बाँध दिया । हालत में  
 पर ७जी० हीकर चुनाव लड़ा गया, जीता गया । ऐसी सीमंत में  
 ही गोपी ने सरकार को बन मुजब सिद्धाधो के आधार पर बर्नो  
 वोट बना चाहता है ? यह सच सिद्धा

कोटर क्या बाह्य है ? वह सुविधाएँ बाह्य है । दल का नाम  
कोई हो, उसके अंदर का रंग कुछ भी हो, कोटर का ध्यान इस बात  
पर है कि वह किस कोट दे रहा है उसके या तो उनके सवाल हूँ  
होने की उम्मीद हो, या गाँव-गाँव में जनसेवा के जीवन-संपर्क में  
जबका प्रतिनिधि सरकार सिद्ध हो, इसका भरोसा हो । बाह्य में  
तात्कालिक व्यक्ति के लिए जानि के दिया हुआ कोई सहारा नहीं  
है, और विकास के अत्यंत सीमित धनकोरवाले समाज की अक्षम  
क्षेत्रीयता में भागे बढ़ने का द्वारा कोई रास्ता नहीं है ।

वर्ष १९४१ से लेकर आज तक इस भूदान-याचकान प्रादेशीय  
मे दो बार बड़े धाये हैं—एक बार एपीन की, और दूसरी गाँव  
की। लेकिन न तो गरीब अपनी बात बोलें 'समुदाय' बन गया है  
गरीब न तो गाँव धाने से कोई 'इकाई'। जैसी जाति का एपीन गरीब  
होवे हुए भी अपने को 'जंघा बालदा' है, अपनी जाति के जैवे घोषों  
के साथ अपना छिड़ कोठवा है। वह भीच गरीब के साथ एकठा का  
धनुष नहीं करता। इसलिए गरीब स्वयं धात में एक नहीं है।  
'बैकबज की, और तीसरी 'समुदाय' की, यानी बहिष्कृतों की जाति की, दूसरी  
की। इन सबके एक इतने से और धात में अपने हैं। एक ही गाँव  
में रहते हुए भी वे लोग एक नहीं हैं। इसलिए हिन्दू लोग एक ही  
लोगों राजनीति में धात हो रहे हैं। राजनीति का हिन्दू धर्म  
एक नहीं रहा। साम्राज्य धातों में टूट रहा है। या दूसरी दृष्टि से  
जाति-यों में बँटा हुआ हिन्दू राजनीति में एक बन नहीं पा रहा है।  
वर्षों कीधारा बहते हैं यानी की। वर्षों जाति-यों धात में समाहित,  
अपनी प्रविष्टा और अपने धात-यों धात में समाहित,  
नैक-यों जाति-यों धात-यों धात में समाहित हैं। धात में जाति-यों धात-यों  
सबसे एक ही धात में समाहित यानी धात में समाहित कर रहे हैं।  
का। वर्ष १९४१ में 'हिन्दू' का नाम केन्द्र 'साम-यों धात-यों' (निज-यों  
केन्द्रित) धात में दो धात लेकिन एक नहीं रहा। हिन्दू-यों  
को एक ही राजनीति है, और वह जलका प्रतिनिधि है, यह धर्म  
धारा नहीं दो धात। साम्राज्य धात-यों धात-यों धात में समाहित है—

## चाँद की परिक्रमा और ग्रामदान-तृप्तान

तीन प्रमरीतियों ने चन्द्रमा की परिक्रमा करने मनुष्य की समझता के इतिहास की एक नये मुकाम तक पहुँचाया है। हम पटना पर टिप्पणी करते हुए एक समाचार पत्र ने लिखा है। "चन्द्रमा 'प्रयोले-८' सारी मनुष्य जाति के समवेत जान के बाद पर चन्द्रमा तक पहुँचा। हजारों इंजीनियरों और श्रमिकों ने मिलकर अन्तरिक्षयान सँभाल किया। चन्द्र-परिक्रमा के कार्यक्रम को सफल बनाने के निमित्त हजारों ग्राम्य स्थलियों ने विभिन्न प्रकार का काम किया और उनके पीछे समय और दूरी की दृष्टि से शूटन से लेकर केवल तक अनेक गणितीय श्रमियों, उद्योगिक श्रमियों, भौतिकशास्त्रियों, रसायनशास्त्रियों, प्राणि-शास्त्रियों और चिकित्सा-वैज्ञानिकों के साहाय्यियों के सम्मेलन का शोध का सिलसिला था। सबसे सन्नेत परिक्रमा का फल 'प्रयोले-८' ने एकाकार हुआ था।"

चन्द्र-परिक्रमा एक जबरदस्त तथ्य है, जिसका हमारी जेतना घर देर तक सम्मेलन बना रहेगा। सांख्यिक दृष्टि से चन्द्रमा एक प्रमेरिकी उपलब्धि है, लेकिन यह उपलब्धि पूरी मानव-जाति के हजारों वर्षों के सज्जन ज्ञान और शक्ति के समवेत प्रयास का परिणाम है। वास्तुतः यह मान ज्ञान और विज्ञान की उपलब्धि है। यह मानवीय संचेतना की भी

उपलब्धि है। पूरे विश्व के मानव की साक्षात्ता ने चन्द्र-यात्रियों को हम साहसपूर्ण दृष्टि लिए उत्साह प्रदान किया। उन्होंने औपचारिक खबरों की सम्भावना के बावजूद चन्द्रमा का साहस किया। उनके पीछे चन्द्रमा-कार्यक्रम में संलग्न अन्य सहयोगियों के प्रति उनके विश्वास की मानता थी और यह सब सदियों से चले आ रहे मूल्यों, और साम्प्रदायिक मान्यता से पोषित था। उन्होंने अपने चर्मबंध बांधित थे उत्साह ग्रहण किया और इस बात

### मनमोहन चौधरी

से भी कि समाज दुनिया के हजारों नर-नारी उनकी सुरक्षा के लिए प्रार्थना कर रहे थे।

चन्द्रमा की यात्रा और ग्रामदान में बहुत दूर-दराज का नाडा है, लेकिन इसके बावजूद हम इसके कुछ सबक ले सकते हैं। ग्रामदान द्वारा हम एक नये समाज की नींव डालना चाहते हैं। यह नया समाज छ लाख छिपुछ एक-एकदूरे से अलग-अलग ऐसे गाँवों का समाज नहीं होगा, जो अपनी-अपनी अलग-अलग विन्दगी खिलारेंगे। इनके बदले के एक विद्यालय सहकारी ग्राम-कुल के पथ होंगे, जिनके नागरिकों को एक ऐसा जीवन बिताने की अधिक-से-अधिक बुनियाद प्राप्त होगी

जिसकी बुनियाद में स्वतंत्रता, प्रेम और धार्मिक पवित्रता होगी। यद्यपि हमारे प्रयत्न भारत की भौगोलिक सीमा तक मर्यादित हैं, फिर भी हम विश्वास करते हैं कि यह नया समाज सारी दुनिया में स्थापित होगा और इसके द्वारा हम आदर्श के विश्वव्यापी छद्म-सिद्धि में सहायता मिलेगी।

प्रबल है यह समझना होगा कि हमारा यह ग्रामदान "सभी लोगों के ज्ञान के योग-फल" से सफलता की सिद्धि प्राप्त करेगा। बिनावाजी ने कहा है कि साम्प्रदायिकता वाली श्रममज्जान उदा विज्ञान मिलकर सर्वोद्यम बनता है। हमें ग्रामदान के सिर्फ गहरे-से-गहरे उत्सुक ही नहीं बल्कि विज्ञान की जँबी से जँबी उपलब्धियों तक कीवश रह जाय तो काम नहीं होगा। हमारे यहाँ के व्यापक जनमूह को इसमें खरीक होना होगा। आज दुनिया में मान-शक्ति और उसका विनियोग एक बहुत बड़ा सहकारी प्रयास बन गया है, जिसमें दुनिया भर के लाखों नर-नारी संलग्न हैं। यूनान में प्रसिद्ध महाकाव्य 'ओडेसी' से चन्द्र-परिक्रमा के भी साहस एक ही मानवीय संस्कृति का वाटकीय व्यापार है। अगर हम विज्ञान की एक भी शाखा को लें तो देखेंगे कि उसके अन्तर्गत दुनिया के हजारों वैज्ञानिक धीरे धीरे प्रयोग में संलग्न हैं। फिर इन वैज्ञानिकों के पीछे उनके कई गुने अधिक ग्राम्य प्राविधिक

— जो समय पड़ने पर कट पड़े, लेकिन वह राजनीति में एक स्वाधीनता नहीं बन सक्ता। उसके मुकाबिले में जातिवाद टिकाऊ है, क्योंकि उसमें हमारी समान्यता और अर्थनीति, दोनों का मूल्य मिले है।

अब हमें या बुरा, या अच्छा की राजनीति दलों के हाथ में है, और चुनाव जातिवाद के। यह जानते हुए ही हम सर्वोच्च आन्दोलन की ओर से कुछ मूल्य लेकर सम्भावित चुनाव के मजदूर उठेंगे। हमने कुछ इन्हीं-गिनती बातें कही। लोगों को अच्छे लड़ें। हमारे आन्दोलन को प्रसिद्ध मिले। कार्यकर्ताओं में एक नया मानव विश्वास जगा। हमारे लिए रास्ता खुला। साथ ही यह भी समझ में आया कि क्या शाक, ईमानदार और टिकाऊ सरकार, और क्या बुद्ध और विष्णु चुनाव, सब दो में से कोई भी शाक की पद्धति में समन नहीं है। पूरी पद्धति को बदले बिना मुजर नहीं है। हमें बोट को दल और जाति की जगह एक नयी निष्ठा देनी है—ग्राम निष्ठा नया हित

देना है—ग्राम-हित; सभी व्यवस्था देनी है—ग्राम व्यवस्था; नया प्रतिनिधित्व देना है—ग्राम-प्रतिनिधित्व। बोट की दृष्टि से दल और जाति की जो निष्ठाएँ बन चुकी हैं, उनकी जगह नागरिक की दृष्टि से देश और गाँव की नयी निष्ठाएँ बनानी हैं। देश का भविष्य बोट की निष्ठाओं में नहीं, नागरिकता की निष्ठाओं में है।

ग्रामदान से जितन रहे हैं, और ऐसी के साथ मिलेंगे भी, लेकिन प्रश्न है कि गाँव गाँववालों के लिए निष्ठा और प्रेरणा कैसे बने? हमारे लिए एक १९७२ की यह चुनौती है। पत्र जाने वह भविष्य का संकेत ही हो। जो निष्ठा इस तक मजबूत अधिक दमों का दृढ़त देव रहा है वह शीघ्र राज्यदान देखनेवाला है। राजनैतिक प्रति-विषयता और राज्यदान का विश्वास, दोनों को निष्ठा और विहार में एक धीरे-धीरे स्वायत्त साम्यव्यवस्था और दूसरी ओर दम्युक्त राज्यव्यवस्था के लिए दम्युक्त परिस्थिति बन रही है। परिस्थिति की कठिनाई का सबसे बड़ा-बड़ा प्रतिनिधारी का काम है, यानी हमारा काम है।



जीवकोश

२४ करवरी, '६६ के अंक का परिशिष्ट

इस अंक में

दो चेहरे  
ग्रामदान की तीन मंजिलें : धर्म-जिज्ञासा-हस्ताक्षर  
बदलते भावमी, बदलते गाँव  
ग्रामदानी गाँव की होली  
'धुप भी सही कर दो'  
बैंगन की बीबी से क्या  
चुनाव में एकता पराजित हो गयी  
'गाँधी मर गया'

२४ करवरी, '६६  
पृष्ठ ३, अंक १३ ] [ १० पैसे

## दो चेहरे

ज्यों चुनाव का हो हल्सा कुछ पड़ा काग में,  
मतदाताजी कुछ ऐसे लगे धान में !  
नेता धरण पूजते, "भालिक तू है माई,  
महिमा तेरी बहुत कहाँ तक कल बढाई !  
भास तुम्हारे बोट की, और न कोई भास !  
बोट का 'छप्पा' मार दो, रहूँ जनम भर दास !  
रहूँ जनम भर दास, सभा सुख तुम पर कास !  
ऐसा करके तोर और परसोक सुपास !  
तरह-तरह के नेता लाये, रंगबिरंगे मण्डे,  
'बापों' की पेटी में भर-भरकर चुनाव-दुकण्डे—  
"जाति, धर्म, दुनये की जय-जय !" बोले औपमनाय—  
"राजनीति में लोकनीति का, बातक हुमा मनाय !"

रंगत जीव लिया नेताजी ने चुनाव का,  
पकना गुरु हुमा मंत्रीपद के चुनाव का !  
मतदाताजी धरण धुपकर करे मारपू—  
"एक बार तो नजर फेर ले महाराजकु !  
हम हैं गवई गाँव के, शीन-शीन-निरपाय,  
संकट हमरे दूर हों, ऐसा करे जपाय !  
ऐसा करे जपाय, नाथ भव भास तिहाटी,  
देगी बोट तुम्हें भागे भी जाति हमारी !"  
नेताजी मुँह फेर उधर की, करते 'कुर्सी-जाय'—  
"जाने कब तक पिपिघायेया यह बाहिल का बाप !"  
"जनता-भालिक-नाटक" खरम हुमा भव माई,  
"नेता-माई-बाप" की धन तो जारी माई !

—प्रतिक्रिया

चुनाव  
के  
पहले



चुनाव  
के  
बाद

काहें में : 'विश्वस्तान-  
दार्शन' में सामान :

## ग्रामदान की तीन मंजिलें व्यंग्य-जिज्ञासा-हस्ताक्षर

जिन्हें ग्रामदान के विचार का परिचय तो है लेकिन तूफान में पड़ने का सीमाग्य नहीं मिला, वे प्रकट यह धंका करते हैं कि सामान्य कार्यकर्ताओं के प्रयास से ग्रामदान किस प्रकार हो सकता है ? १ दिसम्बर को बिहार भूदान-यज्ञ कमिटी के नये कार्यकर्ता सर्वोप-विचार की प्रारम्भिक जानकारी के लिए खादीग्राम बुलाये गये। सबके सब कोरे थे, स्कूल-कालेज छोड़कर अपनी पोट्टी के लिए कमिटी की सेवा स्वीकार की थी। कमिटी के सभी धो निर्मल माई ने दो दिनों तक विचार समझाया। उन लोगों ने 'ग्रामदान-दर्शन' नामक धो प्रमिल भाई की विन-प्रदर्शनी देखी, और 'गांव का चिट्ठा' नामक धो राममूलि भाई की पुस्तक पढ़ी। सबके सब लोग मुंगेर-जमानपुर क्षेत्र में ग्रामदान के लिए भेजे गये। मेरे पास भी पांच साथी धो राम-नारायण बाबू का पत्र लेकर आये। मुझे कोई उस्ताह नहीं मिला। मजदूरों का यह बीहड़ क्षेत्र, इसमें ये नये साथी क्या कुछ कर पायेंगे ? मित्रों को बंधावलों के प्रमुख लोगों के नाम पत्र लिखकर भेजा। अपने मन में जिज्ञासा हुई कि एक-एक मित्रों के यहाँ जाकर देखें कि वे क्या कर रहे हैं। प्रान्त के कोने-कोने से आये हैं, कम-से-कम उन्हें कष्ट नहीं होने पावे। लेकिन जहाँ भी गया, उनकी प्रगति देखकर दंग रह गया।

रविवार की संघ्या समय, एक चाय की दूकान पर एक अच्छी जमघट थी। सूट-सैट वाले बाबू लोग छुटे थे। कोई चाय की चुस्की ले रहा था तो कोई सिगरेट का घूमा छोड़ रहा था। उनके बीच एक कार्यकर्ता चुपचाप बैठा था। उपस्थित लोगों के बीच फोल्डर और पत्र वितरित किये गये थे। उत्पटींग प्रश्न हो रहे थे : 'क्यों नहीं विनोबाजी एक बार भारत-दान ही कर देते हैं ?' 'मेरे भाई, ये लोग अपने पेट के लिए घुम रहे हैं', भादि भादि। कार्यकर्ता भाई ने रामायण की एक पंक्ति बोली, 'एक तो मद मूढ़मति कुटिल हृदय भ्रमज्ञान'। और फिर आगे बोले : 'भाई साहब, मैं सामान्य जनकारों का बाबा का सेवक हूँ। यदि ग्रामदान में किसी ऐसे त्याग की आवश्यकता होती, जैसा कि आप सोच रहे हैं, तो मैं आप तक आने का साहस नहीं करता। हमारा आपसे क्या परिचय ? हमारे कहने पर आप किसीकी कोई चीज क्यों दे देंगे ? यदि ग्रामदान का अर्थ

सारे जमीन विनोबाजी की दे देना होता तो हमारे इस निवेदन के साथ ही मुझे आप गांव से बाहर निकलना पड़े। आपके दिख में आज की परिस्थिति के प्रति निराशा है, मैं भी उससे पीड़ित हूँ। जब पढ़ना प्रारम्भ किया था तब बड़ा हौसला था। लेकिन पेट ने हमें पढ़ाई छोड़ने को मजबूर किया। न जाने कितनी बगह भावेदन किया। परमात्मा की कृपा से सब बगह से मुझे निराश होना पड़ा। सोच रहा था कि पैरवी और पहुँच के बिना धायद परमात्मा भी धरण नहीं देगा। लेकिन रहा होगा कोई पूर्वजन्म का पुण्य जो संत के विचार को लेकर आप लोगों के दर्शन को आने का मौका मिला। आप सब सोचने के लिए स्वतंत्र हैं और हमारे जैसे नाबीज की ओर से कोई दबाव भी आप पर हो नहीं सकता। मैं विनम्र शब्दों में निवेदन करूँगा कि ग्रामदान का दुर्भाग्य है कि आप जैसे पढ़े-लिखे लोगों को भी इस कार्यक्रम की सही जानकारी नहीं है। आज से सिर्फ ३ दिन पहले मैंने भी दूर-दूर से इस ग्रामदान के बारे में कुछ सुन रखा था और आप जैसे प्रश्न पूछ रहे हैं, वे सारे प्रश्न हमारे भी थे। लेकिन इन दिनों मैंने जो समझा उससे मुझे बहुत राहत मिली है।'

'मित्रों, सिर्फ १० मिनट मुझे निवेदन करने का मौका है।' उनके शब्द एक-एक व्यक्ति को छू रहे थे। सब लोग ध्यान होकर सुनने लगे। उन्होंने 'फोल्डर' में ग्रामदान का विचार पढ़कर सुनाया। फिर प्रश्न शुरू हुए। कार्यकर्ता भाई ने धीरे-धीरे भाई की प्रश्नोत्तरी सम्माली और एक-एक का उत्तर दिया। अब किन्ना दूसरी ही थी। मैंने साहकिल सखी की। आगे बढ़ा। दो-एक सज्जन मेरे परिचित थे। मैंने उनमें से एक से पूछा, 'क्या सहदेव बाबू, अब अपने गांव लाल ग्रामदान होगा ?', बीच में ही एक युवक आगे आकर बोला, बड़े अच्छे मौके पर यह विचार हमारे गांव में आया है। अभी चुनाव की व्यूह-रचना शुरू भी नहीं हुई थी कि आपस में तू-तू मैं-मैं शुरू हो गया था। मुझे विश्वास है कि इस कार्यक्रम से हमारा गांव टूटने से बचेगा। उस युवक ने कार्यकर्ता के हाथ से पोपणापत्र लिया और वहाँ उपस्थित एक-एक आदमी का हस्ताक्षर पूरा हो गया।

—सूर्यनारायण शर्मा

## चदलते आदमी, चदलते गाँव

पञ्चम के उत्तर लखीमपुर जिले में जिलादान-प्रशिक्षण चल रहा है। लखीमपुर से कुछ दूर पर मामगाँव-कमलावरिया गाँव है, जिनका दम वर्ष पहले ग्रामदान हुआ था।

एक दिन ग्राम की में मामगाँव की सामूहिक प्रार्थना में लगी हुई। प्रार्थना यहाँ रोज होती है। प्रार्थना के बाद हरिजी की के लिए भारी भारी से सबका साथ पुकारा जाता है, और लोग 'जय जगत्' बहुरंज जवाब देते हैं। फिर प्रसमिया 'ग्रामदान' सबको पढ़कर सुनाया जाता है। उसके बाद गाँव के मसलों पर चर्चा शुरू होती है। मिसकर चरता लोभा जाता है। संवे-जिका हैं सर्वकारी, शांति-सेवादास की भागिका। फगोप्रभा बास-बाकी बसा रहती हैं। घर-घर में 'सर्वोदय-भाग' रसबाता है। महिला समिति भाविक रक्षिकार को सामूहिक नृपपदा और पञ्च-भावन करवाती है।

देश की कुछ बाहरी मन्दर मिस मयी ली गाँव में एक सहकारी दूधाल लोहा की मयी है। इससे बाहर के व्यापारी का योग्य बाव हो गया है। यह प्रगती दूधाल उठा ले गया है। सामूहिक लेनी में सब लोग यमबल करते हैं, जिसकी प्रामदनी 'ग्रामकोष' में इकट्ठा हो रही है। गाँव के लोग प्रब प्रदासल-कमहरी में महीं जाती, खराब बीबा भी छोड़ दिया है। ग्रामदान के प्रमया हैं भोगलाय और मयी हैं खिखार। भा में जिलादान की भी चर्चा हुई।

कमलावरिया सन् १९६८ में ग्रामदान हुआ था। सरकारी कानून के अनुसार ग्रामदान की प्रुति भी हो गयी है। ग्रामवसा के मंत्री खनिचम ने बतवाया कि गाँव के बासीय परिवारों में से तीन नही शामिल हुए। गाँव में एक परिवार के पास धविठ-से-धविठ भूमि ३० बीघे और कम-से-कम ७ बोघे हैं। भूमिहीन कोई नहीं है। जमीन की मालकियत ग्रामसभा को है। ग्रामकोष में भी धनी छाई हजार रुपये दोष हैं।

'नामपर' (गाँव की कार्वनिक बीबा, जहाँ बीलन-मनर सपा गाँव की पचावत होती है) में सामूहिक सामूहिक प्रार्थना होती है। कोई मसरा हुआ, ली भाष में बैठकर सुन-मते हैं, कचहरी नहीं बाते।

इस इलाके के चार ग्रामदानी गाँवों ने मिसकर एक 'ग्राम-दान-संघ' बनाया है, जिसके प्रमया भी सर्वेदर बरा से मेट हुई। वे लोग ग्राम गाँवों की ग्रामदान में जाने के लिए पदमानाई निकालते हैं। निर्माण-कार्य करते का भी निचार है। कनकुर गाँव देते प्रादिकासियों कर है, जो पहले बाय-बसानों में मरदूर थे, बाद में ईमाई हो गये (उनका उसके पूर्व कोई धर्म नहीं था)। 'मित्री बासप' की बीबाय से सगुं बाहर वे दस हजार रुपये की मदद मिली, मिनते बैल खरीदे गये हैं। इसके मुगवान में हर साम बावह मय धान वे ग्रामसभा को लौटाते हैं। इस धान से उनके बैल मर जाते हैं। उन्हें मरे बैल खरीद दिये जाते हैं। ग्रामीणों ने राखि-वाडगाल। बसापो है, जिसके लिए मिट्टी का ठेल और पुस्तकें दी जाती हैं। स्थानिक समिति की धोर से एक सहकारी दूधाल चलती है।

—करीबी पवानी

## ग्रामदानी गाँव की होली

खनपुर पञ्चाल सड़क के किनारे का एक गाँव है। गाँव में लगभग २०० परिवार हैं। गाँव के किनारे सड़क होने के कारण कुछ लोगों ने दूसरी जगह से भाकर सड़क के किनारे की जमीन पर इन्होंने बनवा ली हैं। खनपुर में सभी बगुल कार्तियों के लोग रहते हैं। बाइल, शनिप, कायस्थ गुनरी, धोही, वाली, माई, काट्ट, कटार और बमार के काय-काय खनपुर में कुछ गुनरी और सड़क के किनारे कुछ लेली, समीती और रंगारी परिवार हैं।

खनपुर के ग्रामीणों ने तीन महीने पहले अपने गाँव के ग्रामदान की घोषणा की। ग्रामदान के घोषणापत्र पर अब दस्त-खत हो रहे थे तो बाइल, शनिप, कायस्थ, धोही और गुनरी परिवारों ने से कुछ लोगों ने हताशार करने में भागलगी की।

हताशार न करनेवालों ने कहा था कि जब हम दस्त लेंगे कि ग्रामदान से क्या फायदा होगा है तब ग्रामदान से शामिल होंगे।

ग्रामदान की घोषणा होने के बाद तीन महीने बीत चुके धमो तक खनपुर में ग्रामदान की घोषणा के बाद न कोई सभा हुआयी मयी थी और न कोई इकट्ठा कम हुआ था। बीच में मध्यावधि चुनाव का गया, इसलिए गाँव के विचारशील लोगों ने सोचा कि चुनाव की चयन-महल बीज काय ली ग्रामदान के प्राये के काम के बारे में सोचा जायेगा। मध्यावधि चुनाव की जब हो गया तो गाँव के कुतुरों की चयुगाय मिय ने सोचा कि अब ग्रामदान की पुष्टि के बारे में कुछ होना चाहिए। उन्होंने ग्रामदान के घोषणा-पत्र पर सबसे पहला हताशार किया था। उनके बाद था रामदास मिह, श्री रामगद, श्री रामगप

बाद, श्री रामधनी; श्री प्रलियार और जदू राम ने हस्ताक्षर किये थे। इसके बाद तो जैसे हस्ताक्षर करनेवालों का ताँता-बग गया।

श्री रामनाथ मिश्र ने अपने बाद हस्ताक्षर करनेवाले छहों व्यक्तियों को अपने बैठके में बुलवाया। निर्दिष्ट समय पर सब लोग आ गये। श्री रामनाथ मिश्र ने कहा—“ग्रामदान की घोषणा पर दस्तखत किये कई महीने हो गये। उसके बाद हम लोग अपने-अपने घरे में लगे रहे। इसी बीच मध्याह्निक पुनाव आया और वह भी बीत गया। अब हमें ग्रामदान के घण्टे कदम के बारे में सोचना है।”

श्री रामदास सिंह ने कहा—“बाबा! आपने हमें बुलाकर बड़ा जल्दिये काम किया है। ग्रामदान की घोषणा करने के बाद अभी तक हमने संवसुच कुछ किया नहीं। जिन लोगों ने ग्रामदान घोषणापत्र पर हस्ताक्षर नहीं किया, उन्हें ने कहा था कि ग्रामदान का काम देखकर फिर शामिल होंगे। मध्याह्निक पुनाव बीता तो अब होली आनेवाली है। क्यों न होली बीत जाने पर इसके बारे में विचार करें?”

श्री रामप्रसाद—“मेरा तो विचार है कि इस तरह टालते रहने से कुछ नहीं हो सकेगा। गाँव की जिल्दगी में कभी चैन देने की नीयत नहीं पातो। जो कुछ करना-घरना हो वह तब करके उसका पालन करना चाहिए। कहा भी है कि कास करे सो भाँज कर, भाज करे सो घब।”

“मुँसीजी, आप रंगीन तबीयत के चतुर भादमी हैं। आप सोचते हैं कि कठुआ के झूलते में ग्रामदान का जोगीरा गली-गली और खोर-खोर में गाया जाय।” “मुँसीजी के मुर में मुर मिलाने के लिए भला कौन राशी नहीं होगा! मुझे डोलक बजाना नहीं आता, लेकिन मजीरा तो बजाऊँगा ही।”—श्री रामनाथ यादव ने कहा।

श्री रामधनी, श्री प्रलीयार और जदू राम ने एकसाथ सिर हिलाकर कहा—“रामनाथ भैया ने सवा सात की बात कही है। ग्रामदान के बाद हमारी यह पहनी होली भा रही है। हमें होली का सा रंग जमाना चाहिए कि सबको मोहकृत की याद आने लगे और देखनेवाले देखते ही रह जाय।”

“ग्रामदान का घोषणा करने हम लोगों ने यह संकल्प प्रकट किया है कि हम गाँव को एक परिवार मानकर गाँव के हर व्यक्ति को अपने परिवार का अङ्ग बनायेंगे। होली एक ऐसा मनोत्साह त्योहार है कि यह हमें सबसे मिलाता है और सबसे सबको मानन्द और उत्साह प्राप्त करता है। यही एक ऐसा

अवसर त्योहार है जो बात-पात, सो-मुसप, छोट-बड़े, धनवान-गरीब और ऊँच-नीच का भेद-भाव मिटाकर सबको एक-दूसरे का संगी बना देता है।”—यह कहते हुए मंडित रामनाथ मिश्र जैसे ग्राम-परिवार का पार। में बहने लगे।

श्री रामदास सिंह ने उन्हें जैसे सम्बालते हुए कहा—“बाबा, आपने तो साठ में पाठा होनेवाली कहावत सही साबित कर दिया। आपका कहना बिल्कुल ठीक है। हमें होली ऐसे ढङ्ग से मनाने का तरीका सोचना चाहिए कि गाँव का हर एक भादमी इसमें मानन्द पा सके और ग्राम-परिवार की भावना बड़े।”

श्री प्रलीयार ने कहा—“मपनी तरफ से मैं हर्क एक भव्य करना चाहता हूँ कि होली के भौके पर जो फूहड़ किस की गालियाँ और भद्दे जोगीरा गये पाते हैं उनको जगह मगवान रामचन्द्र और श्रीकृष्णजी से सम्बन्ध रखनेवाले अच्छे जोगीरा हो गये जायँ, ताकि गाँव के बच्चों और लड़कों को इस त्योहार से अच्छी सालीय मिल सके।”

श्री रामधनी—“प्रलीयार भाई ने तो कमाल की बात कही है! मैं इसमें इतना और जोड़ना चाहता हूँ कि इस बार हम-लोग होली-मन्त्रन्धी सापान जैसे—रंग, भविर, मेवा, पान, इलायची, चॉक यादिए एकसाथ चढा करके भंगा लें और फिर पूरे गाँव के लोगों के लिए उसे खर्च करें। इससे गरीब और भरीर, सबको इस त्योहार का भरपूर मानन्द मिल सकेगा।”

जदू राम ने यदुगदू होकर कहा—“मगवान करें कि ग्रामदान देवमर में जल्दी फैल जाये, ताकि गाँव के गरीब दुनिया की जिल्दगी में भी पुसियाल्लो भा सके। सब एक बात में और देकर कहना चाहता हूँ कि होली के झुड़का में किसीके साथ जोर-ज्यादवी मही होनी चाहिए। मग्दा कीचड़, कासिस या ऐसी ही दूसरी चीजें चेहरे पर पोतने या देह पर रगड़ने का तरीका ठीक नहीं है। इससे किसीको मानन्द मिलाता है और किसीको कष्ट पहुँचता है। यह ठीक नहीं है।”

श्री रामप्रसाद—“भाज की-सामा बुलाकर पंडितजी से बड़ा अच्छा काम किया। होली के साप्ताहिक कण्ड का शुक्राव बहुत ठीक है। मैं अपनी ओर से इसके लिए ५०० देता हूँ। श्री प्रलीयार के इस सुझाव का भी मैं स्वागत करता हूँ। गाती-गलीजवाले जोगीरे के बदले राम और कृष्णजी से सम्बन्धित फाग हो गये जायँ। प्रजभाषा के कई कर्मियों की भी अच्छी-अच्छी रचनाएँ चुनकर गाँव के बच्चों की बजायी जायँ जो इससे उनका संस्कार बनेगा और ज्ञान भी बढ़ेगा।”



## ‘तुम भी सही कर दो’

गाँव में हमारे पहुँचे ही लोगों में जुलूस पैदा होता है। एक-दूसरे से लोग पूछने लगते हैं—“बयों धायो हैं बहनें ?” दूसरा भादमी जवाब देता है—“देख को, गाँव को, हमको, सुधारने के लिए धायो हैं।” विचार सुनने के पहले ही समझ जाते हैं कि ये धायों-धायों दोनों को प्रेम से बीने का चाला बजाने धायो हैं, सब एक सुर में बैसे रहें यही समझने जायो हैं।

“देख को, दुनिया की खबरें यहाँ के कोने-कोने में पड़ी हुई बहनों को कहाँ पायूँ ? बहनों को न तो दुनिया का ज्ञान है, न ज्ञान का ज्ञान मायूम है। लेकिन गाँव का ज्ञान तो सबको मायूम है। और इसीलिए बाहरी हैं—गाँव से गरीबी निकल जाय, दुख-पान्थि से गाँव में योग निवास कर सकें।

सत्ता और सम्पत्ति को लेकर राष्ट्र-राष्ट्र में झगड़ा, गाँव-गाँव में झगड़ा और उसने घर को भी छोड़ा नहीं। एक गाँव में एक कोठिन जो ६० वर्ष की होयी, रोती हुई हमारे पास आयी, कहने लगी—“मेरी बहुरिया कुते मानवी नहीं। वह मेरा घर है, लेकिन मुझे पूछे बिना वह सामान लेती है। मैं उसकी दास हूँ, इसलिए उसे मेरी बात माननी चाहिए कि नहीं ? वह कहती है, मेरा भी तो यह घर है, इसलिए मैं तुमको क्यों पूछूँ ? क्यों मागूँ ?” बेचारी कोठिन को समझ में नहीं आ रहा था कि उसका यह झगड़ा क्यों है ? जब उसे समझाया कि मुझसे झगड़ा बास्तव में बहू के साथ नहीं है, झगड़े का कारण है भविष्य और सम्पत्ति। कोठिन को बात समझने में देर न लगी, वह कहने लगी—“तब तो कल ही मैं सब कुछ बहुरिया को सौंप दूँगी। सबकुछ, इतने से हमारा झगड़ा खत्म हो जायेगा।”

× × × ×

गाँव में प्रेम, पान्थि तथा सुख बढ़ाने के लिए क्या करना होगा, इस पर चर्चा चल रही थी। ग्राम की व्यक्तिगत माल-मिलत छोड़ने से संगठन होगा, कुछ बंटेंगे और सुख भी बढ़ेगा। लोग हमारी बातें बड़ी ध्यान से सुन रहे थे। उनके चेहरे के भाव बता रहे थे कि वे हमारी बातें समझ रहे हैं। हमारे साथी के पास धामदान का कार्य था। लोग हताश करने लगे। इतने में मैंने देखा। एक बहुत धपने पंडित की सीब रही थी, वह खेत रही थी—“बतो, तुम भी सही कर दो, मातृकित छोड़ दो, सब लोग सही कर रहे हैं, तुम क्यों दूर हो ?” दूसरे कुछ लोग

बोल रहे थे—“हय गरीब झगर गरीबों को मदद करने लग जायेंगे तो कुछ भिटेगा ही।”

× × ×

सरगुजा की भादिवासी बहू राजमोहिनी देवी, जिन्होंने यहाँ के भादिवासी भाई-बहनों के दिव में भलत जगया, उनके प्राथम में हमारा पड़ाव था। घर-घरों के एक छोटे-से टीले पर उनका प्राथम है, छोटी-छोटी दस-पाँच मोपड़ियाँ, जिनमें मिलने वाले मकगण ठहरते हैं। ६०-६५ साल उम्र की वह बहू बारिदा के जितने में सेटी क्राके अपनी झगड़ा जोरें हुए पैदा करती है और बाकी समय भादिवासी भाई-बहनों को शिक्षण देती हुई घूमती है। जो भादिवासी बहू पति से कभी भलत होना नहीं चाहती है, नेही बहू नै पति को छोड़ा, भल-भचों को छोड़ा, मान-प्रथाधम को स्वीकार करके समझ-सेवा में लगी है। एक क्षण में उसके जीवन में अन्तिम हुई और बाकी बड़ी मानिकारी सामा-जिक मानिक के लिए दर-दर घुम रही है।

× × ×

एक गाँव में कुर्ण के पास कुछ बहनें मिली। कोई उवाले हुए घाल के बीज बीने को धायो भी और कोई पोपल के पत्ते उवालेतर लायो थी। उनसे पूछने पर पता चला कि दोपहर को बड़ी बाहार वे लोग करे। फिर पूछ, नाम की क्या सामग्री ? “घाम को क्या चारोंगे, हय ही मायूम नहीं। साल का बीज भी क्यादा मिरता नहीं।” जिनका पैदा दोपहर को तो जले-सीने चरगा, किन्ति फिर धाम के लिए उनके सामने बड़ी सवाल बड़ा है, ऐसे लोगों को भी धपने होलाव बतावे समय हमने उनको रोटी सुरत नहीं देखी, अपनी गरीबी का वर्णन और उसके साथ-साथ हँसी, दोनों का मेल बढाना बीतिकवाद के पोछे बीनेवालों को मुद्रिकल जायेगा। लेकिन यहाँ की धूमि में जो धम्यतम पदा हुआ है, उसी के कारण वे कुछ को भी हँसकर ही मेलते हैं। —मदनी





## वैद्य की कीड़ों से रक्षा

कीड़ों से बहुत अधिक हानि होने की वजह से कभी-कभी वैद्यन की पैदावार ५० प्रतिशत तक कम हो जाती है। पैदावार के मलावा इसके गुणों में भी कमी पायी गयी है। प्राचिन कीटनाशक दवाओं के प्रयोग से इसकी पैदावार में काफी वृद्धि हो सकती है। जोतवानी तथा सख्त प्रकाश के प्रयोगों के माध्यम पर सेबिन नामक कीटनाशक दवा का प्रयोग से २,७८८ किलो वैद्यन प्रति हेक्टेयर अधिक पैदा हुआ।

वैद्यन की फसल को नुकसान पहुँचानेवाले कीड़ों के नाम इस प्रकार हैं :

( १ ) वैद्यन की छोटी पंखवाली मक्खी, ( २ ) कपास का फुदका, ( ३ ) वैद्यन का माहू कीट, ( ४ ) वैद्यन का फल व धाखा-खेदक, ( ५ ) वैद्यन का तना-खेदक, ( ६ ) वैद्यन का हरीलैचना भूँग, और ( ७ ) वैद्यन का उड़नेवाला भूँग।

इन कीड़ों में सबसे अधिक नुकसान फल व धाखा-खेदक कीड़ों से होता है। हरीलैचना जाति के कीड़े, कपास का फुदका तथा वैद्यन का माहू कीट भी फसल को काफी हानि पहुँचाते हैं।

मुख्य मुख्य कीड़ों की पहचान तथा उनके जीवन-चक्र का संक्षिप्त विवरण नीचे दिया जा रहा है :—

वैद्यन का फल व शाखा-खेदक कीड़ा : इस कीड़े की मूण्डो ( गिडार ) पीधी की मुख्य धाखा में छेद करके उसे काट देती है। इससे पीधी की मुख्य धाखा सूख जाती है तथा पीधी की बढ़ावर रुक जाती है। जब पीधी पर फल लगते हैं तो यह फलों में छेद करके अन्दर घुस जाती है। अन्दर घुसकर यह फल के पूरे को खाती है, जिससे फल सड़ जाते हैं।

बयस्क मूण्डो की लम्बाई करीब १५ मिलीमीटर होती है। इसका रंग गुलाबी होता है। पतंग का पंख २० मिलीमीटर से कुछ अधिक लम्बे होते हैं। यह भूरे रंग का होता है। दोनों जोड़ी पंख सफेद होते हैं और अगले पंखों पर गुलाबी धारियाँ होती हैं।

जीवन-चक्र : मादा कीड़ा ( मीय ) पत्तों की निचली सतह पर या फल पर अंडे देती है। अंडे फूटने पर उससे मूण्डो निकलती है। मूण्डो फल या शाखा के अन्दर घुस जाती है तथा बाद में प्यूपा में बदल जाती है। इससे पतंग निकलता है।

हरीलैचना जाति के कीड़े : पहचान : यह कीड़ा छोटा व गोले आकृति का होता है। इसका रंग लाल होता है तथा ऊपर कासे गोले धब्बे होते हैं। ये केवल पत्तों या कभी-कभी फल भी खाते हैं। ये कीड़े पत्तों में छेद नहीं करते।

जीवन-चक्र : मादा कीड़ा पत्तियों की निचली सतह पर मूण्डों में अंडे देती है। अंडे पीले रंग के होते हैं, जिनके फूटने पर पीले रंग की मूण्डो निकलती हैं। प्यूपा पत्तों पर पसता है। इससे बाद में शीट कीड़े बनते हैं। जुलाई से मक्खन तक इसका आक्रमण अधिक होता है।

वैद्यन का उड़नेवाला भूँग : इसका बयस्क कीड़ा चमकीले नीले रंग का होता है। यह पत्तों को अंगूठ-अंगूठ काटकर उसमें छेद बना देता है।

वैद्यन का माहू कीट : ये कीड़े मूण्डों में वैद्यन की पत्तों की निचली सतह पर पाये जाते हैं। इनका आकार सरसों के माहू कीड़े से बड़ा तथा रंग कुछ काला-सा होता है। ये पत्तों का रस चूसते हैं।

कपास का फुदका : ये कीड़े हल्के हरे रंग के होते हैं। सुबह के समय ये शाखा पड़े रहते हैं। इन्हें पत्तियों की निचली सतह पर देखा जा सकता है।

वैद्यन का तना खेदक कीड़ा : यह कीड़ा भूरे रंग का होता है। मूण्डो केवल तने में छेद बनाकर उसे अन्दर ही खाती रहती है।

## रोकपाथ

( १ ) गोत क्रिम की अपेक्षा इन कीड़ों का वैद्यन की पूसा पपल लॉग क्रिम पर आक्रमण होता है। इसलिए इन कीड़ों से बचने के लिए पूसा पपल लॉग क्रिम ही उगानी चाहिए।

( २ ) गाइड्रोजनपानी सर्वरकों को कम मात्रा में तथा फास्फोरस व पोटाशपानी उर्वरक को अधिक मात्रा में देना चाहिए।

( ३ ) धानु तथा वैद्यन का फसल-चक्र न अपनाया जाय।

( ४ ) जिनमें रोम लगे हों, ऐसी धाखाओं तथा फलों को तीव्रकर नष्ट कर देना चाहिए।

( ५ ) ०.२५ प्रतिशत की राशि की सेबिन नामक कीटनाशक दवा का पानी में घोल तैयार कर पौधों पर छिड़काव करना चाहिए। इसका पहला छिड़काव पीप लगाने के करीब ८ दिन बाद, दूसरा छिड़काव फल पाने के समय तथा तीसरा छिड़काव दूसरे छिड़काव के करीब १७ दिन बाद करना चाहिए। यह कीटनाशक दवा वैद्यन के सभी कीड़ों को नष्ट करने में बहुत-

## नुनाब में एकता पराजित हो गयी

हरिकिमुन ॥ नारदपोह सतम हो गया। ग्रामसभा के

ग्राम्यता की बात को लेकर गांव में जो तनावनी पैदा हो रही थी, वह भी समाप्त हो गयी। सबसे कहा, "ग्रामसभा पर ग्रामोत्तरा रहकर हमें एक-दूसरे के हाथ में हाथ मिलाकर बस जाने बढ़ना है। बलिराम पांडे की सबका दिल जोड़कर एकताप से बलने में धनुर्बाद करनी है।" बलिराम पांडे की हारकर उस दिन जब नारद की बात सामनी हो पड़ी, और ग्रामसभा का ग्राम्यता बनना पड़ा, तो ग्राम में सबके सामने हाथ जोड़कर बोले, "बच्चों के रूप में ग्राम लोग हमारे 'ग्रामोत्तरा' हैं। अपने युग पर एक साथ प्रतीता करने से मेरे कमजोर कंधे पर एक बहुत भारी बोझ साव दिया है। अब इस बोझ को सम्भालकर से बचने की ताकत भी प्राप्त हो लोगों को देनी है। गांव के छोटे-बड़े सबने मुझे अपना माना है तो भाइयों, मैं भी प्राप्त लोगों के सामने अपनी 'प्रत्येता' के दरबार में यह संकल्प करता हूँ कि गौर किशोरी नहीं समझूंगा। प्रत्येक एक छोटे परिवार का सदस्य था, अपना दुःख-सुख अपने पर का मांगन और गांव के सभी लोग अपने परिवार के।... लेकिन भाइयों! मैं भादनी से मुक्त होना चाहता हूँ कि अगर मुझसे कोई बलती हो जाय तो अपने परिवार के सदस्य की तरह ही मुझे समय पर चेतावनी देने, और अक्षरत पड़े तो बलती-उपलब्ध में भी प्राप्त लोग हितविवेगा नहीं, सभी यह विम्वेशारी में निमा पाऊंगा।"

बलिराम पांडे की यह बात सबके दिल को छू गयी थी। गांव में एकता की ऐसी मान्यता भर गयी थी जैसी कि पहले कभी नहीं देखी गयी थी। सबकुछ गांव के लोग यह महसूस करते सगे थे कि वे एक बड़े परिवार के सदस्य हैं। निजी परिवारों में भी पहले से प्रथिक प्रेमभाव पैदा हो गया

कारण साबित हुई है। एक हैन्दर में जितनी भाषा में यह दवा दिखी जाय वह पौधों को बढ़ाकर पर निर्भर करता है। यह पिछड़ाव में दवा की माया कम तथा तीव्र पिछड़ाव में ज्यादा होनी चाहिए।

अगर सेवन मात्रा कीटनायक दवा प्राप्त न हो सके तो माया की १०० से १०० लिटर तक होनी चाहिए। पहले ०.१ प्रतिशत की मात्रा के घोल का पिछड़ाव ऊपर बताया

दरबारी, '१६

या। पूरे गांव की हवा में ही परिवारिकता का प्यार बस गया था।

लेकिन फिर मुझसे ही बोले पड़े। इस एकता और पारिवारिकता के धारों को तोड़ने और उस धारों से सबको उसमाने का बात बुनने के लिए भा गया यह ग्राम्यतापिता पुनाब।

बलिराम पांडे ने इस पुनाब के सतरों से गांव की एकता और पारिवारिकता को बचाने के लिए एंडो-बीटी का पसीन एक कर दिया, लेकिन गांव की हवा अब हमारा 'विक्रिय' पुन गयी खेत।

बीतासपुर के रामधनी बाबू और बलिराम पांडे ने कोशिश करके एक दिन क्षेत्र के सभी उम्मीदवारों को एक सभा बुलायी। सबके लिए एक बड़ा-सा भव बनाया गया। इलाके भर में प्रचार किया गया कि सभी उम्मीदवार एक ही सभा में एक ही बंध से मतदाता-जनता को अपनी बातें बतायेंगे। जनता ने यह सभावाच को कभी देखा नहीं था, इसलिए सभी भीड़ लगी। सबके लिए १२-१२ मिनेट का समय तय किया गया। पर्वों और सभ्यता बीन पेट तक पुनाब का यह प्रभेदार नाटक चलता रहा। जनता को खूब मजा आया। सभा के बीच में रायधनी बाबू ने उम्मीदवारों से हाथ जोड़कर विवेक दिया, "अब इस इलाके को जनता ने प्राप्त सबकी बातें बुन लीं, जितने बोट देना बाते पुनाब के हथकण्डे प्राप्त लोग इन गांवों में प्राप्तमाने की कृपा नहीं कीजिएगा, यही हम लोगों का प्राप्त करने विवेक है। पुनाब के बाद तो प्राप्त हमारी यवादी का प्राप्त करने ही, लेकिन इतनी यवादी तो पुनाब के पहले भी कर सकते हैं।" रामधनी बाबू की बात पर सबने हलती बसायी और सभा समाप्त हो गयी।

करीब एक सप्ताह तक तो ऐसा तथा कि सबकुछ इस बार का पुनाब बहुत तन्म्य ढंग से बिना सदाई-मादों के निपट गयी लेकिन कीटनायक दवा की घोल की तरह तीन बार करता चाहिए।

विशेषाव निये भये फलों को बाजार में बेचने से पहले पो लेना चाहिए। कारण, सभी कीटनायक दवाएं अनुपयोग के लिए नष्ट होती होती हैं। जैसे यह प्यान रखना चाहिए कि पिछड़ाव करने के पहले फल तोड़ दिये जायें।

(“बीटी” नवम्बर '१० से उपचार)

—राजेश्वर सिंह

जाम्ना। लेकिन जब चुनाव १० दिन रह गया तो इस भाषा पर गानी फिर गया। उम्मीदवारों के सामने समस्या थी कि इन गांवों का 'वोट' किसको मिलेगा, यह तो पता ही नहीं चलता। और इन्हीं गांवों का वोट निर्णायक साबित हो रहा था। इसलिए यह प्रंदाज लगाने की कोशिशें शुरू हुईं।

कहते हैं कि कलियुग राजा नल के नाचून में से चुन गया था। चुनाव का संघर्ष इस 'प्रंदाज' लगाने की कोशिश में से गांव में पैठ गया।

पहले गांव में पाटियों के मण्डे लोगों के दरवाजे पर एक-एक कर लहराने लगे। 'भमुक' के यहाँ 'भमुक' पार्टी का झण्डा लगा गया तो हम क्यों रोये रहें?... हम भी... और इस प्रकार खींचतान शुरू हुई। पहले तो रिक्ते-नाते जोड़कर वोट मांगे जाने लगे। फिर रिक्ते-नाते जोड़कर वोट मांगने का दौर चला। कूटनीति की पुरानी धारें आजमायी गयीं। साम, दाम, दण्ड, भेद, सब तरीके आजमाये गये। जाति-बिरादरी की जय बोली गयी। कोटा, परमिट, ठीका भादि के सुनहले सपने दिखाये गये। पूरा गांव झगड़ा बन गया। 'एकता' और 'पारिवारिकता' गायब हो गयी, सबके सब एक-दूसरे के दुश्मन हो गये।

...और यह सब कर गुहरने के बाद चुनाव-दंगल पूरा हुआ। चुनाव में खड़े हार जानेवाले उम्मीदवारों के दिल बैठ गये। गाँवों से गंगा-यमुना की धारा बहने लगी। जो चुन लिये गये, उनकी जय-जयकार से आसमान पूँज उठा।

इस दंगल में, सबसे बढ़चढ़कर भाग लिया हरिकिशन ने। शुरूआत भी उसने ही की थी। भक्तवाह थी कि इसाके के सबसे बड़े भादमी—जो 'भमुक' दल' से चुनाव लड़ रहे हैं—ने हरिकिशन को पूरे पाँच बीघे का पट्टा लिस देने का वादा किया है। बात भी सच थी। इसाके घर के लोग यह जानते थे कि हरिकिशन बड़े काम का 'विकाज' भादमी है। और इस बार गाँव में 'एकता' हो जाने के कारण उसकी दर बढ़ गयी है। इसलिए इसे कोई 'बड़ा' भादमी ही इस बार खरीद सकेगा। हरिकिशन ने भी सौदा पटाने में भरपूर एँले की कोशिश की। ५ बीघे की बात तो जीत जाने पर थी।...लेकिन इस बार हरिकिशन घोखा खा गया। चुन जाने के बाद 'भैतानी' का दरवाजा उसके लिए बन्द हो गया था।

२०



## ‘गांधी मर गया’

हम सबको मृत्यु का बड़ा भय लगता है। लेकिन जीवन और मरण, दोनों ईश्वर की बड़ी देन है। दिन और रात, दोनों में बड़ा आनन्द है। दिन में सूरज दोलता है, रात में चाँद। और प्रसन्न सारों की सोभा दीखती है। प्रभावस्था और पूर्णिमा दोनों की वन्दना करने चाहिए। छोटा बच्चा माँ के दोनों स्तनों से भरपेट दूध पीता है। जीवन और मरण, जगद्-माता के ही स्तन ही हैं। दोनों में आनन्द है।

महात्माजी मरण की भी ईश्वर की कृपा मानते थे। वे कई बार अपने उपवास के समय कहा करते थे कि 'मर जाऊँ तो भी ईश्वर की कृपा हो मानिए।' सन् १९१६-१७ की बात है। बिहार के सम्भारण जिले में महारामजी किसानों का आन्दोलन चला रहे थे। गोरे जमींदार सरकार की मदद से भारी जुल्म करते थे। एक बार एक जवान किसान साठो की मार से सिर फूट जाने से मर गया। उसकी माँ बूढ़ी थी। उसका वह इकलौता बेटा था। उस माँ के दुःख की सीमा नहीं थी। वह महात्माजी के पास आकर बोली : 'मेरा इकलौता बच्चा चला गया। उसे किसी तरह जिला दीजिए।' गांधीजी क्या कर सकते थे? गम्भीर होकर बोले : 'माँ, मैं तुम्हारे बच्चे को कैसे जीवित करूँ? मेरी ऐसी शक्ति कहाँ? और कैसा करमा ठीक भी नहीं है। मैं उसके बदले में तुम्हें दसरा बच्चा हूँ?'

यह कहकर महात्माजी ने उस बूढ़ी माँ के काँपते हाथ अपने सिर पर रख लिये और धीरे-धीरे सन्नाहते हुए उस माता से कहा : 'लो, लाठी-बाज में गांधी मर गया। तुम्हारा लड़का जिन्दा है और वह तुम्हारे सामने खड़ा है, तुम्हारा प्राचीन विद्वान मर रहा है।'

उस माँ के धाँसू रोके न रुकते थे। उसने बापू को अपने पास खींच लिया। उनका सिर अपनी गोद में लेकर 'मेरा बापू' बोलने लगी। उसने उन्हें प्रेमभरा प्राचीन विद्वान दिया कि 'सौ साल जियो!'

—साने गुरुजी

‘गाँव की बात’ : साप्ताहिक चन्द्रा : चार रुपये, एक प्रति : आठवाँ पैसे

सम्पादक : राममूर्ति : सर्व सेवा संघ-प्रकाशक, राजघाट, बाराबंसी-१



## गाँव लोकसत्ता की सबल इकाई कैसे बने ?

मुनेर जिलादान सम्प्रदाय द्वारा, मुख्यतः ग्राम-स्वराज्य संघ के कार्यकर्ताओं के प्रयास से। कच्चा खाना उन समाज-सेवियों का, जिनकी सेवा का उनके दोष पर धर है। जब चम्पारण जिलादान सम्प्रदाय होने-होने पर था, तब एक दिन रामपति बाबू—मंत्री बिहार खादी प्रामोद्योग संघ—से भेंट हुई। वे चम्पारण जिलादान में सक्रिय रूप से लगे थे। गणितो तो थे ही हों। मिलते ही उन्होंने बताया कि बिहारदान संघ हाथ में आ गया है। हर जिले में गाँववालों के नाम पहुँचने भर की देर है। हर प्रखण्ड के हर पंचायत में पहुँचने के लिए यदि जीव की व्यवस्था हो और साथ में ग्रामदान प्राप्त करनेवाले कार्यकर्ता हों तो गाँववालों की ओर से हस्ताक्षर करने में बहुत विलम्ब नहीं होता। मुनेर जिले के भंरियरी, दोलपुरा और बरबीषा प्रखण्डों में यह अनुभव प्रत्यक्ष आया।

बरभण्डा जिलादान का जिन दिनों प्रयास चल रहा था, उन दिनों मधुबनी, अनुमण्डल-दान की घोषणा के अवसर पर विनोबाजी ने कार्यकर्ताओं से बिना शर्तों की-साधुगन्धी घर-उत्ते के लिए कहा था, उनमें एक बात प्रहं भी कि गाँववालों से ग्रामदान-हस्ताक्षर प्राप्त करते समय ग्रामदान की बातें कहने में, एव-रूपका है प्रपदा नहीं। उस समय उनकी बात सुन हमें थोड़ा आश्चर्य हुआ था कि बाबा ऐसा क्यों कहते हैं। मैंने मान रखा था कि कार्यकर्ता जब परिश्रम करते गाँव-गाँव पहुँचते हैं, तब ग्रामदान की बातें गाँव-गाँव करते होते, श्रम्य नहीं। इस मान्यता की पुष्टि में मन में उद्देश्य था कि बाबा कार्यकर्ताओं की नींद पर शक करते हैं, क्या? श्रम्य उन्हें यह भरोसा नहीं कि ग्रामदान का विचार गाँववालों तक पहुँचाने में प्रे-समर्थ है।

गाँव का सामान्य अनुभव-यो यह है कि गाँववालों का जिन पर भरोसा है, उनके कहने से वे ग्रामदान-घोषणा और समर्थन पर हस्ताक्षर करते हैं। कहीं-कहीं तो ऐसा कि समझानेवालों में वे अधिकतर लोग को कुछ बढ़ते में उसका कारण यह था कि यह एक हस्ताक्षर-प्रमाण है, इसमें श्रम्यी केवल-न

कुछ नहीं है, विनोबाजी को जब हमीये सन्तोष है, तब हम लोग यह हस्ताक्षर प्राप्त करने के उनको यह सबूत दे रहे हैं कि उनका संवाद हम दोनों ने गाँव-गाँव में पहुँचा दिया है। वहीं-वहीं यह भी अनुभव हुआ कि हस्ताक्षर प्राप्त करनेवाले मित्रगण इस अभियान को यथास्थिति बनाये रखने के विचार के चिंतना मन्दीक संभव था उनका बतलाते थे। यह संभव है कि मैं जिन मित्रों के साथ प्रमत्ता था, उनको यह भाव हो। पर यह मानकर कि जिन लोगों ने पूरे जिले में ग्रामदान प्राप्त किया है, बाकिरी रूप में उनसे भाषा के सम्बन्ध में कोई रण-ग्राम-न कहें, उनकी बातों में कोई बाधा नहीं देता था। हाँ, अपनी ओर से ग्रामदान को ग्राम-स्वराज्य की बुनियाद के रूप में रखन की श्रेष्ठ करता रहता था। पर कुछ मिलाकर हस्ताक्षर करनेवालों के मन पर प्रचुर यह धन्य होना था कि ग्रामदान में कुछ दान करने का संकल्प है। उन्हें यह सन्तोष धन्य

### हेमनाथ सिंह

था कि जो सबका होगा, वहीं उनका भी होगा। ऐसा एक प्रसंग उस अनुभव-ग्राम-विज्ञान से जुनने को मिला जिसने यह कहा, 'ऐसा मत कहिए कि जमीन का वितरण बराबर कुछ नहीं करना होगा। हाँ, यह श्रम्य होना कि जो धन लोगों की गति होगी वहीं हमारी भी होगी। हम देश के ग्रामोन्नत के साथ रहना चाहते हैं, श्रम्य नहीं।' इस तरह गाँव यह कि गाँववालों के नाम से ग्रामदान का नाम चाहे जिन रूप में जाता था बीषा बहुत जमीन देते, मास-स्मियन-विमर्जन, ग्राम-कोष एवं ग्रामसेवा की बात चिन्तो-न-किसी तरह उनके मन से आ ही जाती थी।

सब सेना संघ से ग्रामदान पर सेमिनार आयोजित कर 'ग्रामदान: प्रकार, प्राप्ति, पुष्टि' नाम की जो रिवाज निकाली है, उसके अनुसार यदि ग्रामदान का चिन्ता गाँव में बढ़ा करने की कोशिश होती हो, संभव है, कार्यकर्ता को, स्वयं राह-दोसरा कि ग्रामदान प्राप्ति के बाद क्या करना है। अभी तो, ऐसा

संघा है कि बाकी संस्था में एक लक्ष्य ग्राम-सामने रखा है कि ग्रामदान के हस्ताक्षर प्राप्त किये जायें, तो कार्यकर्ताओं ने इसे पूरा किया। ग्रामदान में ग्रामस्वराज्य का बीज है, यह बात जिलादान प्राप्त करनेवाले प्रमुख लोगों के सामने चाहे जितनी भी स्पष्ट बनी न हो, उनको प्रकट करने के प्रायोजन में एक कदम से भ्रमला कदम घसी निवर्तना नहीं दोष पड़ना। मेरा खयाल है कि वह ठव होता जब बायो-नक एवं कार्यकर्ता समितिक रूप से यह महसूस करते होते कि गाँव में जब पहुँच गये हैं तब हर परिवार में ग्रामदान से सम्बन्धित कुछ न-कुछ किताब, कोष्ठक ग्रमथा परका छोड़ जायें। बाहे पंच-सा ही सही, देकर जहाँ कोई किताब या कोष्ठक खरीदता है, तब उसे गिर से पढ़ जाये की उसकी एक वृत्ति बनती है। यह भी सम-है कि कार्यकर्ता का प्राय-देव हीमनाथ सिंह पुस्तक का मूल्य वह दे देता हो। पर कार्यकर्ता के हाथों विचार का कोई छान हुआ मश पदे-लिखे ग्रामीण के हाथ की बहुत कम मात्रा में पहुँचा है। कार्यकर्ताओं के मन में श्रम्य गाँववालों के प्राये भी जुड़े रहते की योजना होती हो वे गाँव छोड़ने के पहले उन्हें किसी-न-किसी सर्वोदय-प्रक्रिया का चक्र धन्य बनाते। पर यह सब तो-ब-ब होता जब वे स्वयं इन प्रक्रियाओं की नियमित पढ़ते होते। उनमें से तो कई ऐसे हैं, जो यह भी नहीं जानते होते कि सर्वोदय-ग्रामोन्नत सम्प्रदायी पुस्तकें एवं प्रक्रियाएँ बड़ी वे प्रशिक्षित होती हैं तथा कीन-कीनयी पुस्तकें एवं प्रक्रिया कैसे पढ़ने के लिए तो जायें।

जिलादान सम्पन्न होते पर ग्राम-कदम क्या हो, इस सम्बन्ध में इस समय या तो उन संस्थाओं को पहल करनी चाहिए, जिन्होंने ग्रामदान प्राप्त किया है या स्थितिक, उन लोगों को जो ग्राम-स्वराज्य की पुष्टि रूप में देशवा चाहते हैं। ग्राम-कदम क्या है, ग्राम-स्वराज्य का क्या चिन्ता है, प्राप्ति बातें तो शिविर को पढ़ते, से ही फंसी हो जा सकती हैं। मेरा निवेदन है कि जिलादान प्राप्त करनेवाले प्रमुख लोग एकसाथ बैठकर ग्राम-कदम स्थिर कर और उस दिशा में गाँव-गाँव को प्राये बढ़ाते की योजना करें।

दाँदी से पोखन्दर तक पदयात्रा

गुजरात के रत्नारविन्द कार्यक्रमियों द्वारा आयोजित पदयात्रा-टोली ने गांधी-जन-घरायों के निमित्त से २ फरवरी '६८ के दिनों दाँदी से पोखन्दर तक की यात्रा का योगदान किया था। टोली ने पिछले महीनों में बलसागर, मुरत, मदीय घोर बड़ोदा जिलों की अपनी पदयात्रा पूरी करके पंचमहाल जिले में गत १५ जनवरी से प्रवेश किया है।

सर्वश्री रविशंकर महापात्र, बलवादी मेहता डा० द्वारकादास बोधी, पुनरुत्थानवादी दवे भादि गुजरात के प्रमुख सर्वोदय-सेवक बीच-बीच में पदयात्रियों के पत्राचार, पर पहुँचकर उनके कार्यक्रमों में सम्मिलित होते रहते हैं।

बड़ोदा जिले की पदयात्रा के संकेते यहाँ जिते गए के विचारों का संघर्षते हुआ और उसमें 'आचार्यकुल' की चर्चा की गयी। बड़ोदा जिला शिक्षण समिति ने अपने प्राथमिक विद्यालयों के शिक्षकों के सम्मेलन सम्मेलन के मुद्दों पर आयोजित किये। बड़ोदा जिले की धर्मजीवन के वैभव और साहित्य के दोनों पहलुओं का दर्शन होना रहा है।

लोकयात्रा से

गुपी निर्मल बंद ने अपने २८ जनवरी '६८ के पत्र में लिखा है, "हिसार में ६ रोज तक हजारों पत्राचार। यहाँ के जपि-विद्यालय के कहीं-कहीं हवाई छात्राभ्यासों के बीच बैठ चले एक वर्षा और प्रगोत्तर का कम चला। अन्य विविध कार्यक्रम गगर में धावो-जित हुए। महिलाओं की प्रयोग भी एक बहुत बड़ी सम्रा हुई। कुछ बहनों ने समाज-सेवा के लिए अपना समय दिया। हिसार के टैक्सा-टाइल मिल में तो पूरे दिन भर का व्यस्त कार्य-क्रम रहा। हिसार में हमारे छात्रजीवन के कई किशोरों से १०-१५ वर्षों बाद मुलाकात हुई।"

## भारत की ग्रामीण संस्कृति गांधीजी का शिक्षा-जगत् की सन्देश

गांधीजी ने कहा था :

"हम ग्रामीण संस्कृति के उत्तराधिकारी हैं। हमारे देश की विद्यालता, यहाँ की विराट् जनसंख्या एवं हमारी स्थिति और जनसाधु के कारण ग्रामीण संस्कृति ही यहाँ सर्वथा उपयुक्त है। यद्यपि वर्तमान ग्राम-संस्कृति को उखाड़ फेंककर शहरी संस्कृति की स्थापना असंभव ही है, जब तक कि निम्नी प्रवृत्त साधनों द्वारा यहाँ की ३० करोड़ ( मात्र तो १० करोड़ ) जनसंख्या की ३० सार या ३ करोड़ तक से घाने का कोई भव्य-कर विचार न करे। मात्र. ग्रामीण संस्कृति को ही इस देश में स्थापित देना होगा, ऐसा मानकर मैं इसके वर्तमान को बुर करने के उपाय बनाता हूँ।

"सबका एकमात्र हस्त यही है कि इस देश के नवयुवक अपने को ग्रामीण धीरे-धीरे में ढाल लें। यदि वे इस ओर दटना चाहें तो अपने जीवन के पुनर्निर्माण हेतु उन्हें प्रवृत्त के हर दिन का उपयोग अपने बालेज या स्त्रुत के समीपवर्ती गाँवों में करना चाहिए। ओ मुखर शिक्षण सभास कर चुके हों या जो शिक्षा प्राप्त कर रहे हों उन्हें तो गाँवों में जाकर काम ही जाना चाहिए। बहाँ उन्हें सेवा, शोध एवं ज्ञान प्राप्ति का प्रचार शोध बजाय उनके लिए यदि छात्र-छात्राओं के प्रकाश के दिनों में, उन पर साहित्य-प्रत्ययन का बोझ डालने के दिनों का उपयोग पुस्तकें माद करने में नहीं, स्वयंसेवक कामों में होना चाहिए।"

उपरोक्त गांधी-वाणी भारत की वर्तमान युवक-समस्या के समाधान हेतु एक महत्वपूर्ण संकेत है। लक्ष्य-हीन शहरी जीवन के अन्त्य एवं निरस्तव्यविमूढ़ नवयुवक की ग्रामीण जीवन में प्रवेश देने हेतु विनोबाजी ने प्राथमिक-प्राथमिक रूपों नया द्वार खोल दिया है।

क्या शिक्षा जगत् इस ओर ध्यान देगा ?

गांधी स्वनामक कार्यक्रम वसन्तसमिति ( राष्ट्रीय गांधी जय एताम्नी समिति ), दुर्गमिदा कमल, पुनोपरी का मंद, अमरपुर-३ राजस्थान द्वारा स्थापित।

## नाथनगर प्रत्यक्षदान विनोबाजी की समर्पित

गत १८ फरवरी '६६ को भागलपुर  
जिले का नाथनगर प्रत्यक्षदान विनोबाजी की  
समर्पित किया गया। प्रत्यक्षदान का विवरण :  
कुल संख्या शामिल संख्या  
पंचायतें : १४ १४  
गाँव : ७८ ७६  
जनसंख्या : ७०,००० ६२,५००

## इन्दौर नगर में महिलाओं का विशाल मौन शांति-सुलस

इंदौर, १९-२-६६। इंदौर नगर में एक  
विशाल सुलस महिला, जिसमें लगभग २०००  
महिलाओं ने भाग लिया। कस्तूरबाबा में  
गत ५ से १२ फरवरी तक हो रहे कस्तूरबा-  
सम्मेलन में देश के विभिन्न भागों से आयी  
८०० बहनों ने भी इसमें भाग लिया। इनके  
अलावा नगर की विभिन्न महिला शिक्षण-  
संस्थायों और महिला-मण्डलों की सभागत  
बहनें सम्मिलित थीं।

इन विशाल मौन सुलस में लगभग दो  
मौन तक शांति और संमेलन के साथ हाथों  
में बंधन लिये, जिन पर "सत्य, प्रेम, करुणा",  
"हमारा कार्यक्रम शांति-सेना, नील-रक्षा",  
"हमारा मंत्र जय भगवत्—हमारा धर्म भग-  
वान्", "माता महादेवी की मन्त्री के  
अनोन्तनीय पोस्टर हृदय जायें" आदि बचन  
लिये हुए बहनें नगर के केन्द्र गुणाव चौक,  
राजबाग से गांधी-प्रतिमा तक पहुँची।  
बागू की प्रतिमा की परितः कर सुलस  
नेहरू पार्क में पहुँचकर एक सभा के रूप में  
परिवर्तित हो गया। सुलस का नेतृत्व सुनी  
अग्निवेश पटेल, श्री मंगेशरा दामाणा, श्रीमती  
लक्ष्मी मेहन, कस्तूरबा ट्रस्ट की अध्यक्ष श्री-  
मती प्रेमलता ठाकरसी, अध्यक्षता गांधी-  
सेना की समिति की महिला-नाक उपसमिति  
की अध्यक्ष श्रीमती सरोजिनी देवी आदि  
महिलाएँ कर रही थीं।

## विभिन्न स्थानों में सर्वोदय-पथ (३० जनवरी से १२ फरवरी)

भागीपुर में सर्वोदय-पथ में प्रयास केरी  
का आयोजन हुआ और सुनयन था। शांति-  
सैनिकों तथा क्रिओर-दल का सुलस निवृत्ता।  
शांति-सेना तथा साहित्य मेला गया। भिन्न  
जिले में ३० जनवरी से १२ फरवरी के बीच  
विभिन्न स्थानों में सभाएँ की गयीं। १२  
फरवरी को प्रविष्टान सुनिवादी विद्यालय में  
जिला गांधी-सेना की समिति के मंत्री  
श्री कस्तूर दत्ता के मार्गदर्शन में एक सभा  
आयोजित की गयी। सादाचार में सर्वोदय-  
पथ के प्रवर्धन पर ५ प्रामाण्य हुए। १२  
फरवरी को गोदुल में सर्वोदय मेला लगा।  
सुनयन, सामूहिक प्रार्थना, तथा सुना-  
समर्पित की गयी। इस प्रवर्धन पर सदाचार-  
विद्यालय का कार्यक्रम विशेष रूप से चला।  
समाचारिणी गुणाव के फोल्डर और पोस्टर की  
प्रदर्शक से यह काम आसान हो गया था। कस्तूर  
में प्रयास केरी, सामूहिक सुनयन तथा गुणा-  
जिल-समर्पण का कार्यक्रम हुआ, तथा गांधी-  
विचार पर प्रकाश डाला गया। लक्ष्मि-  
सराय में बिहार साधी-आयोध्या सच के  
आगम में १२ फरवरी की सुनयन, सफाई  
और सुना-समर्पण का आयोजन हुआ।  
इन आयोजन में मुख्य अतिथि थे पं० श्री  
रामनन्द मिश्र। उन्होंने अपने प्रवचन में  
स्वयं के चरित्र-निर्माण पर जोर दिया।

## इलाहाबाद के

### पर्यवेक्षक दल का निवेदन

महत्वावधि चुनाव के लिए विभिन्न पक्षों  
में आचार-महिता बनाते समय जिस पर्यवेक्षक  
दल का गठन किया था, उसके एक १०  
फरवरी को एक जेंट पत्रिका दिया है,  
जिसमें कहा है—“पर्यवेक्षक दल के सदस्यों  
ने विभिन्न मतदान-केन्द्रों पर प्रवर्धन जताया  
तथा सम्मोदयों तथा उनके कार्यकर्ताओं से  
भुगतानें कीं। निष्पक्षताय शांति-सेना दल  
के पचास शांति-सैनिक, कालेजों के बीस

शांति-सैनिक एवं लादी तथा शांति-सेना के  
सम्बन्धित, लगभग नब्बे, छोटे, चुनाव के  
ठीकसे और अतिरिक्त दोर में कार्यरत रहे।”  
उन्होंने कहा है, “कुछ मामूली शिकायतों को  
छोड़कर कोई ऐसी चीज हमारे देखने में नहीं  
आयी, जिससे शांति-सेना हुई हो या चुनाव-  
कर्म में बाधा पड़ी हो।” शांति-सैनिक और  
पक्ष के नाम पर कोट मांगा गया, इस पर  
सम्मान दुःख प्रकट किया गया है और कहा गया  
है, कि अधिकतर सम्मोदयों एवं पक्षों ने  
जाह पति एवं बर्मे आदि का बोट-प्रति के  
आधन के रूप में इस्तेमाल किया, जो पार-  
स्परिक सम्बन्धों में भागे चलकर बढ़ता पैदा  
कर सकता है। हमें डर है कि प्रचार इस  
प्रवृत्ति को रोक नहीं गया तो इसका राष्ट्र के  
जनजीवन पर हानिकारक असर पड़ेगा और  
हमारे एकता और स्वतंत्रता दोनों, सहते में  
पक्ष पतली है।

—सामकाल

## नशापन्दी दिवस

मुजफ्फर, २ फरवरी '६६। आज सभ-  
निषेध के सन्दर्भ में शापाव कि हो टीके का ४०  
कर्मचारियों ने सुनयन एवं प्रचार-पोस्टरों के  
साथ मौन-प्रदर्शन दिया, जिनमें माध्यमिक  
कला विद्यालयों की प्रधानाचार्य तथा छात्राओं  
ने विशेष उत्साहपूर्वक भाग लिया।

## श्री धीरेन्द्र भाई का कार्यक्रम

२३ फरवरी से १० मार्च : जिला सर्वोदय मण्डल,  
आरा (साहाबाग)

११ से १२ मार्च : सर्व सेवा सच, राज-  
पाट, बापगवाँ-१

१४ से १६ मार्च : श्री गांधी आश्रम,  
श्रीमंगल, प्रागवा

२४ से २६ मार्च : श्री नेहरू महाविद्यालय,  
कलकत्ता (श्रीमती)

२७ मार्च से १ अप्रैल : जिला सर्वोदय मंडल,  
आरा (साहाबाग),  
टीकमगढ़ (५० प्र०)





## पाकिस्तान की नयी चेतना

पाकिस्तान में, बेसिंह हिमाकरी, नौ-पैसा (आफ़तुन) इत्यादि गंगा। वहाँ के बुनियादी लोकतन्त्र की बुनियाद लोक में तो थी नहीं, भी एक तानाशाह और उसके संघ में जिसे पिछले दिनों जनता के प्रहारों ने तोड़ डाला। संगठित सैनिक-शक्ति की नागरिकों के सामने प्रकटा पड़ा। हमके कारण पाकिस्तान में दूसरे बाढ़ें जो सुचारु हो, पर इनका तो होगा जो कि हर बालिश नागरिक को बोट का अधिकार मिल जायगा। बोट का अधिकार भूलें करके सीखने का, और सामूहिक हड़ता शक्ति को प्रकट करने का अधिकार है जिससे प्रभुत्व में अब तक एक सुनिश्चित पिता की तरह अपनी नादान प्रजा को प्रलय कर रहा था।

यह सब पाकिस्तान में देखते-देखते हुआ है। क्या बेकोस्तो-शक्तियाँ और क्या पाकिस्तान, दोनों जगह यह बात खुलकर सामने आ गयी है कि बिद्रोह अगर व्यापक हो तो उसे पराजित करने और हाथ में बन्दूक लेने की जरूरत नहीं है। बेकोस्तोशक्तियों के निरस्तन प्रतिकार के कारण ही दुनिया के विस्तारवादीय और घरेलूवादियों में अन्तर-अन्तर यह वैश्वी भी पैदा हो गयी है कि बन्दूक का जवाब तो बन्दूक से दिया जा सकता है, लेकिन जो बिद्रोह बन्दूक को प्रलय रखकर उभरता है उसका मुताबिका कैसा किया जायगा? जितनी भी बीजानी सरकार हो वह जवानी की जवानी की नहीं बना सकती। पाकिस्तान के जवानों की जवानी ने उनकी रीजनी सरकार की भुजा है। घर से कुछ महीने बाद जब पाकिस्तान में जुना घाम फुलाने लगा और भारत की तरह यहाँ भी बसों के माध्यम पर सरकार बनेगी तो जवाब देखेगी कि 'कुलेट' का जवाब कुलेट से हो देने में एक प्रभुत्व की जगह इस प्रभुत्व स्वीकार करना पड़ता है, लेकिन अगर कुलेट, निरस्तन बिद्रोह का रास्ता प्रभावशाली मात्र 'बैलट' से कुलेट का पूरा जवाब दिया जा सकता है। लेकिन प्रश्न है कि केवल प्रभुत्व के जाने से क्या हुआ अगर प्रभुत्वहीन न रहने लूँ ?

प्रभुत्व के जाने से सरकार बदल जायगी, इसमें कोई शक नहीं, लेकिन सरकार का बदलना मात्र के जमाने में काफी नहीं होता यह पाकिस्तान के उन नेताओं की जो जनता के नाम के नारे लगा रहे हैं, समा उस जनता की जो अपने नये 'बीरी' के नारे लगा रही है, भारत की देखकर समझ लेना चाहिए, ठीक उसी तरह जैसे हमें उन्हें देखकर यह सबक से लेना चाहिए कि कायज कि एक टुकड़े की (जिसे बैलट-पैर कहते हैं) क्या भीयत होती है। जिस समय प्रभुत्व नहीं पर आया था-उस वक्त उसका कितना स्वायत्त हुआ था ! निरक्षर नेताओं के जाने पर जनता ने मुश्किल की टण्टी खींच ली थी। और, पाकिस्तान में प्रभुत्वहीन के जमाने में, जितनी देखा देता किताब देता जाना यह भी कुछ कम नहीं हुआ। देखी में जो

'हरी प्रगति' (धीन रेकोल्यूशन) भारत में बाज हो रही है वह पाकिस्तान में काफी पहले शुरू हो चुकी थी। वहाँ की मजदूर, स्वामी सरकार, खेती के विकास तथा राष्ट्रीय भाव में वृद्धि की देखकर पच्छिम के देश पाकिस्तान को 'विकास का नमूना' मानते लगे थे। लेकिन हाल की घटनाओं से सिद्ध हो गया कि ये नारे कितने छिड़ते होते हैं। रोटी के लिए घरघरेवाली जनता को केवल रोटी से संतुष्ट होने से इनकार कर रही है। इसलिए अब कोई भी शासन, नाम वह प्रभुत्व चाहे जो रखे, नोकरशाही के भरोसे नहीं चल सकता; और न तो ऊपर के बोझ-से लोगों को लेकर देश का सच्चा विकास कर सकता है, और राष्ट्रीय भाव के मोहक भावने दिखाकर जनता को तेर तक मोहने में रल सकता है। मात्र का मनुष्य रोटी के साथ-साथ भूखा है सम्मान का, स्वतन्त्रता का, समता और साँपारे का। इन चीजों में बंचित मनुष्य सोम में कुछ भी करेगा-मारेगा, मरेगा—लेकिन चुप नहीं बैठेगा। पाकिस्तान की जनता देखेगी, जैसे भारत की जनता चुनावों के बाद देखती मायी है, कि सरकार बदलने की लुबो टिकाऊ नहीं होती। दुनिया की व्याप्त निरंकुश सरकार-परिचयन से नहीं चुसती।

पाकिस्तान की जनता ने अपनी विरोधार्थक प्रतिकार-शक्ति का भरपूर परिचय दिया है, लेकिन समाज तो सब बदलता जब बिद्रोह रचनात्मक होगा। और, बिद्रोह रचनात्मक सब होगा जब मान-मान की जनता अपनी सामूहिक हड़ता-शक्ति का परिचय देगी। निर्णय की दक्षिण सरकार के हाथ से निकलकर जनता के हाथों में आनी चाहिए। जनता को अपना जीवन अपने हाथ से चिताने की छूट होनी चाहिए। यह क्या मात्र मासक बदलने से नहीं होगा। बल्कि शासन और उपशासन के पूरे ढाँचे की बदलने से होगा। भारत में आमदा-आन्दोलन बहो करने की कोशिश कर रहा है। इस तरह के आन्दोलन की पाकिस्तान को अपनी ही जरूरत है जितनी भारत की।

भारत और पाकिस्तान, दोनों की जनता जिस दिन अपने-आप सोचना शुरू करेगी, उस दिन वह देखेगी कि जिस तरह छावनों के नारे ऊपरी और दक्षिण होते हैं उसी तरह राष्ट्र के नाम में लड़ो जाने-वाली छावनों भी प्रायः निरर्थक होती हैं, क्योंकि उनके साथ छावनों की महत्वाकांक्षाएँ जुड़ी होती हैं, साम्राज्य जनता की माफ़ोताएँ नहीं। हमें आशा है कि पाकिस्तान में जो शक्ति पैदा हुई है, और भारत में शासन के द्वारा जो बिद्रोह हो रही है, यह शक्ति जो साथी है, माघ-माघ दोनों देशों की जनता को मैत्री के मूत्र में भी बाँधेगी। पाकिस्तान की नयी चेतना पूरी एशिया में मुक्ति और मैत्री की दिशा में प्रेरक गिद्ध हो सकती है।

## शिवसेना : न शिव, न सेना

सेना बला-से-बला दिखत कर संछोटी है, लेकिन उपद्रव नहीं करेगी। संगठित हिंसा का भी एक उन्मा लय हो सकता है, और न्याय का दूध का कोई रास्ता न रह जाने पर उपद्रव प्रोत्साहित भी

## हिंसा और टकराव का वर्तमान संदर्भ

तथा

### विकल्प और समाधान के कुछ पहलू

#### उत्तर इतिहास के गर्भ में

प्रश्न - भारत को वर्षे २१ साल से हिंसा रहे हैं। इन २१ सालों में कइने सुनने लायक बहुत सारे परिवर्तन देश और दुनिया की परिस्थितियों में हुए हैं, लेकिन इन सारे परिवर्तनों को एक और रूप में तो साम्य-वादिक हिंसा की उदर लपटों का जो दर्शन सन् १९४१-४७-४८ में हुआ था, ऐसा लगता है कि बहुत थोड़े से परिवर्तित रूप में हिंसा की वही लपटें पुनर्जीवित हो उठी हैं। ऐसे वक्त में गांधी की बाद जनहृदय में स्वाभाविक ही हो उठती है। लोग कह पढ़ते हैं कि गांधीजी होते तो ऐसा नहीं हो पाता। हम पहलू पर आयाक क्या टटिकोख है?

अवप्रकाश नारायण : ऐसा कहना मुझे प्रतिशब्दिक लगता है कि देश के विभाजन के समय सांप्रदायिक हिंसा की जो लपटें देश में फैल गयी थीं, थोड़ी-सी परिवर्तित माया में वही ही लपटें आज भी फैल रही हैं। उस समय जो कुछ होता था उसके पीछे प्रत्येक कारण थे। इनमें से एक कारण यह भी था कि प्रत्येक राज्यपाल और प्रमुख प्रशासक, जो देश के उन हिस्सों में थे जहाँ पाकिस्तान बना, उन सबके हल बात की साजिश कर रहे थे कि भारत की नून के दरिया में डूबो दें। पञ्जाब और उत्तरवी सूबों में, जो घटनाएँ-घटने थे उनकी साजिश के बगैर खलने बड़े प्रमाने पर नहीं घटती। इन कारणों के प्रति-रिक्त और भी कई कारण थे, जो भारत के दोनों हिस्सों में मौजूद थे। यात्रा, जो साम्य-वादिक हिंसा में मुख्यतः राजनीतिक और कुछ गीण बंग में प्रादिक 'मोस्टिब' हैं। राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ की सुविधित नीति का

एक बड़ा परिणाम हिंदू-मुस्लिम रग हो हो सकना है; बल्कि बंग नहीं, हिंदुओं का मुसल-मानों पर एकतरफा प्रक्रमण कहा जा सकता है। उस तरफ मुसलमानों में भी ऐसी क्षतियाँ काम कर रही हैं, जो उनको एक संश्रय तथा राजनीतिक जगल में बाँधकर संगठित कर रही हैं, जिसका परिणाम मुसल-



अवप्रकाश नारायण :

राष्ट्रियता का निरपेक्ष आकांक्षा गांधी का राष्ट्रीय जीवन से प्रत्येक एक बाना और उनकी साम्प्रदायिक भावनाओं की पुष्ट करना ही होता है।

इस प्रकार से दो सारवाधिक क्षतियों का टकराव घनिर्वाह हो जाता है। दुर्भाग्य से देश में जितनी भी संश्रय-निरपेक्ष क्षतियाँ हैं, वे इन उबरती हुई साम्प्रदायिकता की तरफ से नजर नचाये हुई हैं। प्रत्येक साम्प्रदायिक पक्षियों की बसा बल उस समय मिल जाता है जब संश्रय-निरपेक्ष साम्प्रदायिक क्षतियों को राजनीतिक लाभ के साधन से उनके साथ हाथ मिला लेती हैं। मुझे इस बात में कुछ संतोष प्रत्येक हो रहा है कि पिछले दो सालों की घटनाओं से और साम्प्रदायिक क्षतियों की बढ़ती हुई साक्ष्यी से जनता सचेत हो गयी है

और राष्ट्रीय एका परिप्रेक्ष्य में भी इन प्रश्न को गम्भीरता से उठाना है।

गांधीजी होते तो क्या करते, यह तो बेमानी प्रश्न है। कौन कह सकता है कि वह क्या करते? इनका तो धन्य है कि विभाजन के बाद भारत और पाकिस्तान जिन तरह एक दूसरे से दूर हो गये, वह बायद यदि गांधीजी होते तो न होता। वह अंतिम दिनों में तो ब ही रहे थे कि पश्चिम पाकिस्तान जाकर बिना साहब से दोनो देशों के भावी सम्बन्धों के बारे में चर्चा करेंगे। यह भी बिदित ही है कि गांधीजी नये भारत के निर्माण के लिए सेवकों की एक नयी सेना खड़ी करना चाहते थे। प्रगर वह जीवित रहते तो पान कौन कह सकता है कि भारतीय जनता की बापुति और उनकी भावने पीरी पर खड़े होने की क्षति, घासन करनेवालों पर अंधुस रखने की क्षति, अपनी समसाम्यी को अपनी क्षति से हल करने की क्षति, इन सभी क्षतियों का किन्ता विकास हुआ होता और हिंसा की परिस्थिति पर उनका क्या प्रसर हुआ होता। परन्तु आपके प्रश्नो का उत्तर तो इतिहास के गर्भ में ही पड़ा रहता है।

#### ...बहुत आगे नहीं बढ़ सकेंगी

प्रश्न : इस समय देश में कुछ ऐसी क्षतियाँ उबर रही हैं, जो गांधी की निरपेक्ष साक्षित करना चाहती हैं। एक और राष्ट्र के नाम पर, दूसरी और साक्षित । नाम पर जनता को सचेत के लिए सुसंगठित कर रही हैं। इन संघों में बुनियादी क्षति हिंसा की बिनाई देनी है। इस सन्दर्भ में गांधी-विचार के प्रति विशासन लोगों को क्या करना चाहिए?

अवप्रकाश नारायण : जहाँ तक मेरा अनुमान है हितार्थक क्षति की क्षतियाँ बहुत आगे नहीं बढ़ सकेंगी। भारत के सां-नीतिक और प्रायिक बनाव में इनकी संभावना मुझे कम हो रही है। पर बाहे जो कुछ भी हो, हमारा कर्तव्य तो स्पष्ट ही है कि साम्प्रदायिक प्रतियोगी को जितनी, पीछा, से आगे बढ़ा सकते हैं, बढ़ाते आगे। सीमाग पर हमारे

बीष पूर्य विनोबाजी मोनूद है, जिनके हृदय की धारा की चिनगारी देश भर में व्याप्त फैल रही है और जिसके परिणामस्वरूप तबिल-मातु से लेकर उत्तर प्रदेश तक, और उत्तर से लेकर महाराष्ट्र तक, कई प्रदेशों ने—जिनमें देश के सबसे बड़े प्रदेश भी सम्मिलित हैं—प्रदेशवास का संस्कार लिया है। प्रदेशवास अपने आपमें साधिव्य भाति नहीं है। परन्तु यदि और धर्माति के प्रश्न का उत्तर दी हममें निहित है कि हम जिन्हीं अधिक कुशलता से उसकी तैयारी करते हैं, और हमकी दोस बुनियाद का निर्माण करते उस पर कति भी यत्नमें विजयी होना के लक्ष्य करते हैं।

## काश, धगर...

भूतन : सारी बुनिया में हमीय राज-भीति के आधार पर बिजित लोकतांत्रिक सत्ता और लोभी तथा साम्राज्यारी साम्राज्यारी मजरी पीढ़ी को समाधान नहीं दे का रही है। हर जगह युवकों में हर प्रकार की सजा के खिलाफ एक विद्रोही चेतना की लहर-सी बोल रही है। कभी पीढ़ी की बह बिजलता क्या मानवता के सिद्ध कोई ठाम लेंगे है ? क्या इस सभ्य में गांधी-विचार से विचार निर्देश की प्रेरणा की जा सकती है ? गांधी-विचार का जीवनता यहूद इस समय मजरी पीढ़ी के विपु साम्राज्यकारी साक्षित हो सकता है !

जयमकरा नारायण : दासके प्रश्न में जो कुछ सके है, यह यूरोप, अमेरिका के युवकों के बारे में तो सही है, लेकिन जहाँ एक भारत के युवकों की बात है, साधारण विचारों में जो कुछ उलट-पुलट मकर धा रही है, उसके पीछे कोई आतिशारी भावना बसवा बिचारधार बाम कर रही है, ऐसा नहीं लगता। पाश्चात्य सभ्य के जिनमें यूरोप के साम्राज्यारी देश भी शामिल हैं—है उसमें प्रविष्ट ने सिद्ध बहुत बड़ी भाषा छिपी हुई है। उस विद्रोह में वीं तो कई निवारणारूप बाम कर रही है, परन्तु एक प्रश्न पारा यह है कि यह अंतमान प्रति

बोलीगिक, धर्मि संप्रति धर्मि, कैंडित, धर्मि धर्मित सभ्य-रचना, जिनमें राज्य-रचना तथा धर्म-रचना भी निहित है, या धर्मोत्तर है। उनमें से बहुतेरे विद्रोही 'पार्लियामेंट' या 'पार्लियामेन्टरी डेमोक्रेसी' की धार कर रहे हैं, छोटे-छोटे राज्य और विकेंद्रित साम्राज्य-रचना की ओर इतिव कर रहे हैं। यद्यपि ऐसा नहीं कहा जा सकता कि उन सबने गांधीजी से ही ये विचार लिये हैं। यद्यपि यह भी सही है कि उनमें से बहुत से युवक नेना गांधीजी से प्रभावित प्रभावित हुए हैं। युवाय के धारत उसी दिशा में बढ़ना था रहा है, जिन ओर पाश्चात्य राष्ट्र पिछले २०० वर्षों में बढ़े हैं, और जिनपर बढ़ने हुए भाव ऐसी सचद पहुँचे हैं जहाँ नर्तमान धार्मिक सभ्यता का निर्माण हुआ है। नाम, इन देश के युवकों की यूरोपीय और धर्मोत्तरि छात्रों के विद्रोह से कुछ बेतावनी मिलनी।

## बिफलता का मूल कारण

भूतन २१ सातों की भारत की दूसरी राजनीति और लोकतांत्रिक रचना को धारने बहुत ही निष्ठ से देला सभ्य है। क्या धार मानते हैं कि ये सारे प्रश्न इस धर्म से बिफल रहे हैं कि देश की किसी सभ्यता का कोई रचना साम्राज्य नहीं निकला है। धार की दृष्टि से इसके बुनियादी कारण क्या हैं ? क्या गांधीजी के धार्मिकी सत्यतायाम धर कामेय ने धर्मक विचार बोला, तो परिस्थिति कुछ भिन्न होती ?

जयमकरा नारायण : रवावी हल हो वीं किसी सभ्यता का नहीं हो सकता, क्योंकि परिस्थिति बदलती है। इसविषय हम तरह सोचना चाहिए कि धार की परिस्थिति संयोगवक फिल पा रहा है या नहीं। धारका यह कल्या लोभ है कि जिस प्रकार की बहु-रनीय राजनीति धारने देश में बाम भल रही है उसके परिणामस्वरूप हमारी बुनियादी सभ्यताओं का कोई संयोगवक हल नहीं निश्च पाया है। मेदिन कनेक सवाँ का होना

ही हमका कारण नहीं हो सकता, क्योंकि १६ वर्षों तक तो एक ही दल का पावन देश भर में रहा था (केरल प्रदेश छोड़कर)। यद्यपि जो एक बहुत बड़ा मततर विचार था प्रारम्भ में, जनाजी को जो पड़ा उस पर वी उपकी देखते हुए। कांसि की विष्-सत्ता के मूल कारण क्या हैं, यह एक गहन अध्ययन का विषय है। मुझे लगता है कि सत्ता १० ब्याहारास नेहक से ही गुरु हुई। यह मान बैठे कि देश का नवनिर्माण केवल धारन और प्रशासन के हाथों हो सकेगा। गांधीजी ने अपने 'कमीसगामे' में जो विचार रखा था, उसका प्रसारक वालन बानी कांसि का लोक-सेवक तब में परिचयन तो गांधीजी के पतावा ओर कोई कर नहीं सकता था। यद्यपि गांधीजी के उस प्रशासक से जो विचार व्यक्त किये गये वे उसकी तरफ तो ब्याहारासतवी का ओर कांसि का धर्म धीर्द्वय सेवकों का ध्यान धारण जना चाहिए था। लेकिन ऐसा लगता है कि प्रश्नों साम्राज्य रा जो भारत में प्रथामन का विद्याल सचदन बना हुआ था, उस पर कांसि-नेताओं का कब्जा हो जाने से उनको यह प्रव हुआ कि सत्ता की दृष्टि, बानूद, ऊपर की बनी योवनामों और धारवों कांसि के द्वारा भारत की सभी सभ्यताओं का हल किया जा सकेगा। जवाहरासतवी को अपनी बुल तो सचवय उनके धीवन के धर में समझ में धारी, परन्तु तब तक तो सारा काम भिन्न हुआ था, और देश की जनता विवेकपर बुद्धिों तथा बुद्धिजीवियों की जो छिपी हुई शक्ति देश के नव निर्माण में बम-लारो धाटें धरा कर सकती थी और जिनकी कारण देश के सारे धर्मोन्मत्तक साधारण में आतिशारी परिवर्तन हो सकता था, यह छिपी ही रह गयी। बिजलता के धर्म वी कारण हो सक्ते हैं, और धर्मव्य है, लेकिन मैं समझता हूँ कि यह पूरा कारण है।

## नयी तालीम

धार्मिक क्रांति की अप्रयुक्त भासिकी - धार्मिक मुष्य १६ २०  
सर्वं सत्ता सत्त प्रकाशन, काशी-१

मननीय

## ...और एक साथी गये

### • काका कालेलकर

यह सारी सृष्टि ही मर्त्यलोक है। सबकी मरणा ही है। ऐसी स्थिति में मृत्युलोक का विचार एक पक्षपात के पंखा ही जाता है।

मेरी एक दूसरी कठिनाई है। मृत्यु भले कहे सो बरस जीने की इच्छा रखनी चाहिए (जिजीविये शतं समा)। मनु भगवान ने भले ही कहा हो कि न अपनी मृत्यु का हम प्रयत्न करके, न जीवित का प्रयत्न करने। निराशान नोकर जिस तरह हमस की राह देखता है उसी तरह काल की प्रतीक्षा करनी चाहिए। सो भी जब मैं देखता हूँ कि मेरे परमपूज्य मज्झिम के निराशान और उत्तम सेवा करनेवाले साथी मेरे पहले चले जाते हैं सब उनके पीछे मैं जिगड़ा रह रहा हूँ यह कोई पुराह्न कर रहा है, ऐसी भावना मेरे मन में छठी है और मानने लगाता हूँ कि अपना समय कब का पूरा हो चुका है, तब भी जी रहा हूँ। ऐसी मनस्थिति में अपने पुराने साथी के बारे में लिखने मत प्रयत्न होता है। लिखने की इच्छा होते हुए भी कलम नहीं चलती। और दुनिया में शुरुआत लिखने का रंग ही इस तरह निश्चित कर जाता है कि यह एक रक्त धारा करने की बात होगी है। लोग दिवंगत आत्मा का स्मरण करने की बगल देख केगा लिखा है, यही देखने बैठते हैं। मेरे बचपन से ऐसे नैल पड़ता था, इसलिए शुरुआत लिखने का उस्ताह ही नहीं रहता।

कभी-कभी मेरे पुराने साथ्य और विद्यापीठ के साथी श्री मगनभाई देसाई का देहाव गे गया। समाचार सुने ही मैंने रात की अपनी प्रार्थना के समय उनका स्मरण किया, उन्होंने श्रद्धांजलि धरण की ओर उद्योग माना। लेकिन अब चन्द स्थानिक कार्यकर्ताओं ने उनकी समा में मुझे बोतने की कहा सब चीज धारण करना भी बठिन हो गया।

श्री मगनभाई ने मुझे अपना पहला परिचय दिया अपनी विधिष्ट ऐसी से। उन्होंने एक कागज मेरे हाथ में दिया। उसमें लिखा था—

“मैं मासम में दाखिल होना चाहता हूँ। मास्य की छासा में काम करने की इच्छा

है। प्रभर आपकी राय हो कि मास्य में दाखिल होने के लिए जरूरी योग्यता मुझमें नहीं है तो कृपा मुझे बताइए कि मुझे कौन-कौनसी योग्यता हासिल करनी चाहिए। मैं बाकायदा प्रयत्न कहेगा और फिर से आपके पास आऊँगा।”

मैंने कहा, “भांभीजी ने मुझे अब तुलावा सब मुझे कहा नहीं था कि मुझमें कौनसी योग्यता होगी चाहिए। सेवा करनी है। मास्य इसके लिए अनुकूल स्थान है। भांभीजी से बहुत कुछ मिल सकेगा और अपने हाथों



श्री स्व० मगनभाई देसाई

हुलन-हुल सेवा होगी ही ऐसे विश्वास से मैं भांभीजी का मार्गदर्शन ग्रहण किया।”

मैंने मगनभाई का स्वागत किया और वे मेरे साथी बन गये। हम दोनों में सप्ताह सम्मान था और मैंने देखा कि सांख्यिक संस्था में काम करने का व्याकरण वे पण्डी तरह से जानते हैं। किन्तु बोने ही दिनों में मेरा धनु-यव हुआ कि वे जो कुछ कहते हैं, वे गुरु-गुरु समझ नहीं पाता हूँ। विचार करने का उनका तरीका मैं ठीक तरह से समझ नहीं सकता। मैंने मान लिया कि सायर मेरा भाषा था। जान ही धनुष होने से मैं उनका बहाना समझ नहीं पाता हूँ। हमारा परस्पर-सम्मान इतना

निर्मल था कि मैंने उन्हें मेरी कठिनाई समझा दी। मेरी बात ने समझ गये। इसके हमारे बीच कोई भन्तर भी पैदा नहीं हुआ, लेकिन हम समय-समय पर अनेक बातों की चर्चा करने लगे। हमने देखा कि भार्वां के बारे में हमारा पूरा मतभेद है, लेकिन हर सवाल की ओर देखने की दृष्टि में कुछ मेलिक भेद है। लेकिन हमारे काम में कमी भी कुछ कठिनाई या बाधा न आयी। मैं पूरे विश्वास से उनको काम सौंपता गया और वे मुझे धन्यवाद देते रहे।

जब भांभीजी की स्वायत्त-स्थापना में मास्य के सब लोगों की ओर विद्यापीठ के सम्भावकों को जेल भेजने की गोप्य भाषी, तब मैंने स्वयं जेल जाने के पहले दावा दे रखी कि सब लोग जेलवाजा कर सगते हैं। धनवाद शिर्ष हो व्यक्तियों का—मगनभाई देसाई और जीवन्तरी देसाई। इसका कारण बताते हुए मैंने कहा—

जब लड़ाई छिड़ी है तब माधुरी प्रनेक संस्कार का की जाती है, लेकिन मुझ के लड़ाई बनाने का कारनामा काब नहीं हो सका। रीतिको को गोलीयां, बारद और बारदस न मिले तो जेल सबकुछ लेकर वे किते लड़ेंगे। ‘नवजीवन’ साप्ताहिक हमारी ‘एम्मुनिशन केंद्ररी’ है। उसे चलाने का भार मैं मगनभाई और जीवन्तरी पर सौंप देता हूँ। इसलिए उन्होंने जेल जाने की कोशिश नहीं करनी चाहिए। मगरात ही उन्हें उदाकर मैं थाय हो बात भगत है। मेरी भाव दोनों देसाई समझ गये और प्रसन्नता से उसका उन्होंने पालन किया।

सर्वधर्म-समभाव धमका समग्रव मास्य का एक महत्त्व का वन है। इसके लिए उन-बोली साहित्य तैयार करना चाहिए। मगनभाई को इस विषय में काफी दिलचस्पी थी। इसलिए उन्होंने कई छोटी-छोटी विद्याओं तैयार कीं।

एक दिन महात्माजी के साथ मैं मास्य-भगद की एक धर्मिकित नेत्री, हेतन देकर के बारे में बातचीत कर रहा था तब भांभीजी ने कहा, मैंने उसका जीवन-परिच पढ़ा है। मुकदारी में वह धारा चाहिए। मैं वह नाम मगनभाई को सौंपा। तुरन्त उन्होंने उसे साहित्य तैयार करके सौंप दिया।

→ 'स्टेड्समैन' (दिल्ली) २६ फरवरी '६८ के सम्पादकीय में कहा गया है - "मन्थ्यापति"

समी-समी जगुनी 'सरपाधर' नायक का

[illegible]

महास के बाईबी दैनिक 'थी हिंदू' ने  
 अपने प्रत्येक में लिखा है. "मित्र बार  
 बड़े प्रदेनों में सभी-सभी दोन भासनुवा  
 सभाय हुवा है, उसके नवीनों से कावेस के  
 उन लोगों की जो जो प्रत्यक्ष निरासा-  
 गरी हैं, बड़ा भारवर्ष होना चाहिए। वह  
 क विवेक सभी प्रदेनों में २० बरें तक  
 सभ किये जाय और उन १९९७ से प्राय पुनः  
 किये जाय प्रदेनों के पास उन हाथ बोला  
 व, बाकी हाथ वीन प्रदेनों में और भी  
 हैं। यद्यपि उत्तर प्रदेन में जो सभी  
 में भाववदी की दृष्टि से बड़ा है, कावेस  
 प्रत्यक्ष कुछ संभव है। कावेस की यह  
 क हल तक उसकी दोषपूर्ण पुनः रा-  
 न बनीबा है। यद्यपि इसकी मत-  
 की आधार दो बड़ी हैं, लेकिन सद्-  
 की युक्तता में इसे इन पुनः में १०  
 प्राय हुई है। यह एक निर्णय एवं  
 तक वह सब छोटे ही पुनः सजने  
 की सभायें रहेया, अब कि इसका  
 लेखाके सुदूर तक भास के पुनः  
 के सभी विषय की सम्भावना  
 तक होना बाबर रूप ही कीट  
 निश्चित-बा है। यद्यपि विवेक  
 की युक्तता में इस बार कावेस-  
 वरन कुछ कम हुआ है, फिर भी

कांग्रेस का बड़ी-हाल है। उत्तर प्रदेश को सन् १९६७ में १६९ सीटें मिली थीं और इस बार २११ सीटें मिली हैं। यह बात भी उल्लेखनीय कि मुद्रि करती है, क्योंकि इस बार उत्तर प्रदेश में जनसंघ, भारतीय कमिनिस्ट पार्टी विरोधी दलों ने चुनाव प्रलय-प्रलय करने का निश्चय किया, इसलिए कांग्रेस के मुकामबले कम सकल हुए।

बिहार तथा बंगाल में जो परिणाम सामने आया है, उससे इस सच की ओर अधिक पुष्टि होती है। बंगाल में सन् १९६७ के आम चुनाव के बाद संयुक्त मोर्चा बना था। वह मोर्चा इस चुनाव के पहले ही बना लिया गया, इसलिए मोर्चे को बड़ा लाभ मिला। जब विरोधी दल प्रलय-प्रलय चुनाव लड़ते थे तो कांग्रेस अपने प्रत्यक्ष मतदाताओं के बल पर भाषिका सीटें जीत लिया करती थी, क्योंकि विरोधियों की शक्ति बिखर जाती थी। विरोधी पक्ष मिलकर कांग्रेस के खिलाफ जो संयुक्त मोर्चा बना लेते हैं, उसका सामना करने की दृष्टि से जबरन कांग्रेस कोई नया और अवसरदार उपाय नहीं ढूँढ लेती। जब तक इसकी शक्ति और कमजोर हो जाती जायेगी। विजये चुनाव के बाद संयुक्त मोर्चा की सरकारों ने जिस ढंग का कुशासन किया उससे कांग्रेस ने कोई लाभ नहीं उठाया है यह वाक्य जाहिर है।

शिल्लो से प्रकाशित होनेवाले भ्रष्टाचारी साप्ताहिक 'मैगस्ट्रीम' के सम्पादक ने अपने २५ फरवरी, '६९ के प्रारंभ में लिखा है :

'पंजाब, उत्तर प्रदेश, बिहार, और पश्चिमी बंगाल के हुए मध्याह्निक चुनाव ने देश की लोकतांत्रिक शक्तियों को कई वर्षों के लिए पतन में डाला है।

जो चीन हाथ बहुत सख्तनाक और पर सामने आती है वह यह है कि राजनैतिक दलों ने विवेक रूप से देहावी क्षेत्रों में चुनाव-प्रतियोगिता के समय जातिवाद और साम्प्रदायिक विभाजनों को अपने-अपने-पक्ष में इस्तेमाल करने की कोशिश की। जातिगत राजनीति का जहर जो परम्परा की दृष्टि से बिहार की राजनीति में सबसे पहले प्रष्ट हुआ, उसने प्रकट रूप में उत्तर प्रदेश में भी अपना रूप बदला और उभरा है। मुख्य चुनाव-आयुक्त

## मध्याह्निक चुनाव-परिणाम

उत्तर प्रदेश	पंजाब	बिहार	पं. बंगाल
कुल सीटें	४२५	१०५	२५०
परिणाम घोषित	४२५	१०५	२५०
कांग्रेस	२११	३८	५५
जनसंघ	४६	८	—
स्वतंत्र	५	१	—
कम्युनिस्ट पार्टी (बलिग)	५	१	१०
कम्युनिस्ट पार्टी (वाम)	१	१	८०
प्र० सो० पा०	३	१	१७
सं० सो० पा०	३३	२	६
भा० कां० द०	६६	—	—
प्रकाशी	—	४३	—
बंगला कांग्रेस	—	—	३१
कुल दल	२	१	५७
निर्दलीय	१८	४	११

के ठीक ही कहा है कि मतदाताओं पर नाश-यंत्रणा करने की समस्या सिर्फ चुनाव-सम्बन्धी नये नियम-कानून बनाने से नहीं हल होगी, बल्कि इसके लिए दीर्घकालीन भाषिक और राजनैतिक बदल उठाने होंगे।

गाँवों के लोगों द्वारा हरिजन वगैरहों पर दबाव डालने के पीछे स्पष्ट रूप से कुछ भाषिक कारण हैं। यह स्थिति इस कारण बनती है कि गाँव के जीवन में कुछ सम्पन्न किसानों का गरीब किसानों या सेती में लगे हीन-बहिष्कृत समुदायों पर बड़ा दबाव है। गाँव के जीवन में बैलगाड़ी की जगह ट्रैक्टर का इस्तेमाल होना जिस तरह अत्यन्त शक्तिशाली सम्पत्ति का प्रतीक बन गया है, उसी तरह वह इस बात का भी प्रतीक बन गया है कि गाँव के राजनैतिक जीवन में दूमरी पर हावी होने और सत्ता-वादी शक्ति पैदा हुई है।

इस परिस्थिति में सबसे मुश्किलदेह बात यह है कि बावजूद इसके कि देश आधुनिक भाषिक व्यवस्था की ओर बढ़ी जा रही है, राजनैतिक जीवन में जातिवाद का असर लगातार बढ़ता जा रहा है। यह ठीक

ही कि जमींदारों के समय का सामंताधीनता का दृष्टा है, लेकिन उसकी पुनर्प्राप्ति में भोजपुर जातिगत संघटना को खल गीलों द्वारा बल प्राप्त हुआ, जो पात्र निहित स्वार्थ के धार्मिकतावादी चाहते हैं।

यह एक ध्यान देने योग्य सच है कि जातीय राजनीति को जहाँ दीनों में नदी विन्तनी हासिल हुई है जहाँ कमजोर वर्गों की हार्दिक और जनसंघ जैसे दलित पक्षी संघर्षों में दलों के बीच सत्ता हासिल करने का संघर्ष छिड़ा। इसके साथ ही यह भी कम महत्व की बात नहीं है कि पश्चिमी बंगाल जैसे देश में जहाँ कांग्रेस को बावजूद सभी वर्गों की बुनोड़ी स्वीकार करती पड़ी बाँ जातिगत विभाजनों का इस्तेमाल करता बहुत प्रतिष्ठित जातिगत हुआ। इससे स्पष्ट-साफ जाहिर होता है कि जातिगत राजनीति का प्रभाव जैसे-जैसे बढ़ेगा जैसे-जैसे प्रतिस्पर्धावादी राज नीति द्वारा जाति और सम्प्रदाय को उठाने की संभावना कम होती जायेगी और अवस्था विमुक्त सामर्थ्य की शकलता ही जातीय राजनीति का अभिग्राह हमारा के लिए हुए करेगी।

—प्रभात

धर्मभारती मधुबनी

फरवरी, १९६७ में जब दरभंगा जिले  
का सामान्य हत्या एक बिजोबादी ने  
श्री बीरेन्द्रायाई को सुनाया। उन्होंने कहा  
"परायण नाम तथापि धोर कापना नाम  
"मरना।" उस समय श्री बीरेन्द्रायाई इलाहा-  
बाद जिले के बरबपुर गाँव में रहते थे।  
उनको वहाँ के काम से श्रुत होकर माने में  
छ यहीने लगे, धोर धारण में दरभंगा चले  
गये। आरम्भ में, कादी-नामोद्योग लंब  
रहिए केन्द्र में प्रपना सामान बनाया, ताकि  
वहाँ रुककर माने का कार्यक्रम निश्चित  
लगे।

पहला चित्रण कामरान-प्राति के बा  
के बार्नियम पर रहा। उनके लिए तीन बा  
साय-साय चलने बाहिए, ऐसा सोचा गया।  
(१) प्रात कामरानों को कामरान-  
प्रतिनिधिम के अनुसार पु  
करता तथा कामरानों का  
गठन करता।

(२) जनता में सामन्तवाज के विचार-विज्ञान का प्रसार करना।

(1) सामने धर्मे एक सामदानी भावों के लोगों की विचार विमर्श तथा सामत्वदाय की स्थापना में उनका मार्गदर्शन करने के लिए स्थायी लोकसेवकों का संयोजन।

पुष्टि का काम करने के लिये साक्षी-भाषको-  
 दोर संपर्क के जिन कार्यकारणों से जाति का  
 काम किया है, वे ही इनमें सबसे ही सही हैं।  
 ऐसा मानना यहाँ ही सब काम के लिए सर्व  
 सेवा सब ही दोर से ही व्यवस्थापन करने की  
 सम्पत्ति में निजता सामर्थ्य-समिति समिति का  
 सिद्ध किया गया है। सामर्थ्य-पुष्टि का लोक-  
 सिद्धि का काम इन समिति के निम्न है।  
 निम्नोक्तो की प्रेरणा से तथा व्यवस्थापन  
 करने की प्रेरणा पर देश के कुछ विद्वत्  
 कार्यकर्ता, जो लोक-सिद्धि के काम के योग्य  
 हैं, मिले के एक-एक प्रसन्न ही निम्नोक्तो

श्री बीरोन्द्रप्रसाद ने उपरोक्त दो भागों के लिए जिस प्रतिनिधि की मार्गदर्शन करना अपनी जिम्मेदारी माना और उन्हें लिए शोधियों में अपना समय बिताई और के लिए कुछ ठोस प्रमाण देखे हैं। दोनों नाम हेलो, ऐना मातकर उर नाम की जगहिन माने हुए हैं।

धाम-नारायण की जाति के बहनों में  
 दुष्प्रभ प्रभु जाति के बाह्य के रूप में हाई  
 बलाओं का संगठन है, ऐसा लोच मानते हैं,  
 लेकिन धामोचन की गतिविधि में धमक  
 उठता तोर निरत नहीं सदा। जब वह इस  
 विषय पर विचार करते हैं तो स्पष्ट होता है  
 कि इन नयी जाति के लिए नये प्रकार के  
 बाह्य और संगठन की आवश्यकता है। इन  
 बाह्य हैं कि हमारी जाति का तब संचालित  
 संचाल-धमका के बने धामोचन संचाल-  
 धमका की धामका बनता है। धम संचाल  
 के नाम मात्र के लिए लोग धमका के  
 धमका के अंतर्गत न रहकर धामोचन संचाल  
 तथा धमका और धमका के धमका के धमका  
 पर ही निर्भर करें। धम हाई के वह यह नहीं  
 है कि धामोचन में की की है धमका के धमका  
 धमका बने, धम वह धमका धमका की धमका  
 लेबर, धमका कर, उभे यह धमका  
 धमका धमका धमका धमका धमका धमका  
 धमका धमका धमका धमका धमका धमका

[illegible]

"यह मेरा नाम नहीं है।" रामस्वामी की धर्म गाँव के लोगों को निश्चय बनना नाम पकाना है। इस प्रक्रिया से वे धर्म अपनी पूर्वना के कारण अपना मुद्रा भी बदलेंगे। उनको बँधा करने देना प्राथमिक है। वेगैरे। रामस्वामी-मार्गदर्शक का यह मूल मान्यता है। इसीकी निमित्त मैं जिन्ना के घर के दर तक के इस धार्मिक से जाने का प्रयास कर रहे हूँ।

लेकिन यदि हमारी बात ठीक ही बनना  
ये बानी सम्भवार्थों पर सोचना, उसका हल  
निमाना और करने को जानना अपनी  
विश्वसनीय नहीं माना है। हमारे बरों से  
बनता ये नहीं माना कि रात्रि, गुरु, सप्त-  
होला, सेवा-सत्ता या किसी पार्टी की  
तक के लिए सोचना है और उनकी समया  
साधन में जीवित है। इसलिए यहाँ  
विचार के अनुसार जगत् जो यह  
बाधा बना है कि वह उपरोक्त विधि  
के करोते न रहने, साधुप्रति  
प्राप्ति तथा प्रत्यक्ष-सहाकार से  
अभी तक प्राप्त किया जा रहा है।

करे, फिर भी, हमारी वहाँ से ऐसा अन्त्यात्  
न रहने के कारण विचारों तथा भावों से ही  
बनता अपने व्यक्तिगत से प्राप्त हुए भी  
कर पाती है। क्योंकि प्रारम्भिक-काल से ही  
वह स्वतंत्र के अर्थों पर रहने के कारण बनता  
की धारणाएँ प्राप्त हुए पत्नी है। इसलिए  
प्राची अर्थों तक व्यापक हो जाती है। इसलिए  
का नाम करने के लिए हमें मर में नहीं हुए  
को देखे वहाँ की धारणाएँ हैं।

स्वायत्तम्बो सोऽसेवक

के बीच बराबरा खड़ा है कि ऐसे कार्यान्वयनों  
 के बीच का पैराने क्या हो? और उनके  
 योगदान का ज़रिया क्या हो? हम जानते हैं  
 कि रॉबि के सब नागरिक मिलकर लोगों का  
 विकास करें। मत हम बड़ परेदा रखते हैं  
 कि नागरिक अपनी जीविका के लिए इन्वि-  
 यूअल हाथोयोग्यताएँ प्रर्शनीति के लिए इन्वि-  
 यूअल जलवें हैं। कुछ समय विकासकर अपने  
 पैर को सैदा करें। इस परेदा का मतलब  
 कहें कि कार्यान्वयन ज़रि प्रकार की अपनी  
 जिया के पैराने को-क़ायम करते



ग्रामस्वराज्य के मार्गदर्शन के लिए समय निकाले। तभी स्वयं नगरियों को प्रतीत होता कि यह एक स्वावलम्बी विचार है और तभी वे लोग बिना किसी विविष्ट वेता या सेवक के सहारे अपना काम चलाये वा संकल्प ले सकते हैं। गांधीजी ने भी ग्राम-स्वराज्य के लिए देश भर से जो लाख लाख नौजवानों वा भाइयों किया था, उनके लिए उन्होंने कहा था कि वे अपने धर्म तथा जनता के प्रेम से अपना गुजारा करें और समय प्रान-सेवा करें, अर्थात् कार्यकर्ता स्वावलम्बी हों। इसका मर्म हमने यह माना है कि जनता स्वावलम्बन के आवश्यक साधन प्रत्येक के, चाकि उसके सहारे लोकसेवक स्वावलम्बी बन सके।

वैसे भी देखा जाय तो ग्रामस्वराज्य के विचार के अलावा भी लोकसेवकों के लिए यही पैठन आज की परिस्थिति में स्वावलम्बी है। प्राचीन काल में लोकसेवक भिक्षाधारि थे। भूँकि सहाय्यता की पाठ प्राणोपाय को स्वाभाविक कृति है, इसलिए सेवक भीमानों के सहारे हो गये। फलस्वरूप वे भीमानों की भिक्षा दूरियों के प्रयोजन हो गये। यह सही है कि कुछ विविष्ट स्वामी और लघुसेवक लोकसेवक भिक्षा के आधार पर रहकर भी सार्वजनिक प्रविष्टा या तावते हैं, अपनी स्वतन्त्र घेनस्थिता बायम रल सकते हैं। लेकिन हमारा अनुभव यह है कि अगर वह लघु-स्वराज्य होता है तो, कम-से-कम उसका परिवार धीरे-धीरे अपने आप में हीनता महसूस करने लगता है। उसकी पत्नी के दुःखी विना कुछ वह बेसी है तो वह अपने को सामान्य स्थिति में पाती है। परिणाम यह हुआ कि इस जमाने में भिक्षा-आधारित सामान्य लोक-सेवकों के प्रति जनता में बहुत अधिक आदर नहीं रह गया। अगर राज्य या संस्था के पास संविधान विधि जमा करके लोकसेवकों के भोगोभोग वा इत्यादि किया भी जाय है तो इन युग में पीछे लोगों को छोड़कर बाकि आसानी और निरालेश्वर हो जाते हैं। इसलिए भी हम मानते हैं कि स्वामी लोक-सेवक स्वावलम्बी मार्गिक के रूप में ही स्वामी सेवा कर सकते हैं, अर्थात् हम यह भी मानते हैं कि जाति को छेड़कर के लिए

काफी संस्था में परिभाषाओं वा आवश्यकता है, जो स्वभावतः जनधार ही होगा। लेकिन ऐसे व्यक्तिके लिए जिस घर परिवार की जिम्मेदारी है, परिभाषक बनना पठिन है।

### चरनपुर से मधुबनी

अतः जिते के नीजवालों के सामने स्वावलम्बन-साधना की दिशा स्पष्ट करने के लिए हम लोग चरनपुर (इलाहाबाद) से दरभंगा जिले में चले गये।

शुरू में, हम मधुबनी मधुसूदन के बिहार छात्री-भासोयोग संघ के केन्द्र रहितान में जहाँ हम लोगों की चौदह बड़ा जमीन काम करने के लिए मिल गयी थी, रहने लगे। बाद में बिहार के मिर्जा ने यह महसूस किया कि अगर भी धीरे-धीरे धार्मिक दरभंगा जिले के काम के लिए चलाह देनी है तो उन्हें किसी केन्द्रीय स्थान पर रहना चाहिए। अतः हम लोग मार्च, १९५० से मधुबनी केन्द्र में, उसकी अपनी तीन एकड़ जमीन पर तेमपानी-उद्योग के साथ स्वावलम्बन के प्रयोग में लग गये।

मधुबनी की जमीन, एक ईंट-बट्टे वा कचरेय भाग थी, इसलिए वह जमीन बहुत ही ऊँची-नीची गड्ढा में बँटी हुई थी। साथ ही, वहाँ से उठते कगल से होकर रवाही-जिमाग वा पानी बहने रहने के कारण वास्तव-सीमा के अग्र से कुछ जमीन ऊपर बन गयी थी। हमारा पहला गल जमीन की लेवनिंग, मेकनी-चीकर प्लांट बनाना और मिट्टी को छायावर देह के अग्र की बन करने में ही गया। दरमियान की जलध धागदान में विज्ञानों की दृष्टि से अग्र की, फिर भी स्वावलम्बन की दृष्टि से वह हाविर ही रही, क्योंकि इसमें से दुःखित से जमीन बनाने वा तथा कृषि-वर्धन ही निराल नग। लेकिन हमारी पसल को देवघर भागदान की जमा को बाकी कार्यय हुआ। चरनपुर के लोग हमसे मिलते रहते हैं और जहाँ करते रहते हैं। इन गड्ढे हमारे स्वावलम्बन वा प्रयोग हो गये जमीन की पठान से लोकस्थित वा सामान्य बनता था रहा है। स्वावलम्बन वा प्रयोग दुःखी दृष्टि से भी लोकस्थित वा सामान्य बन रहा है।

लोकस्थित के लिए हमने क्या किया ?

ग्रामस्वराज्य और सर्वोद्योग के प्रकार-प्रकार के लिए हमको जब समय मिलता है तब हम गाँवों में चले बाते हैं। ग्राम-समर्थन का यह कार्यय जब हम लोग रहितान में से जब समय बाकी होता था। मधुबनी गड्ढा में जाने के बाद गाँव में जाने वा प्रयोग अत्यन्त नहीं आया है। लेकिन नगर-समर्थन कुछ हो रहा है।

यद्यपि हम वहाँ स्वावलम्बन वा मार्ग लोकने आते हैं, फिर भी भूँकि रहितान और मधुबनी, दोनों जगहों की जमीन को ठीक करने में ही सारी शक्ति खर्च हुई, इसलिए अभी तक हम अपना सर्व जो लोकस्थित परिचारों वा है, चरनपुर में तीन लाख में स्वावलम्बन के उपराग जो कुछ बचाकर रखा था, उनसे तथा मिर्जा के सहारे ही बना रहे हैं। अब वहाँ की उपस्थित की देखते हुए हम मानते हैं कि अब १९५६ में हमें आतिथ रूप से भिक्षाधार पर ही रहना है और अब १९७० से स्वावलम्बी ही कार्यय।

स्वावलम्बी लोकसेवक के प्रथम पर एक संस्था यह उठायी जाती है कि स्वावलम्बन के साथ लोक-मण्डल नहीं हो गयता। पिछले ॥-भाग मालों तक हम प्रयोग में लगे रहने से हमारा अनुभव इससे भिन्न है। हम वहाँ मानते हैं कि लोक-मण्डल के लिए लोकसेवकों को निराल रूप में ही रहना चाहिए; बाकि हमारा अनुभव यह है कि वेबल मण्डल की प्रकार की लोक स्वावलम्बन के समयाव के प्रयोग के साथ लोकस्थित वा सामान्य लोक, मेकनी-चीकर अग्र-मण्डल होता है। बाकि-मण्डल में प्रति जनता की भी भागना अधिक धारणी रहती है। हम मानते हैं कि रहितान से भिन्न प्रकार मण्डल का काम कुछ हुआ था, वह मिर्जागला धारणी रहता और हम स्वामी रूप से वहाँ पर रहे होते तो अत्यन्त बाकी बने ठीक हैं हमारा मण्डल हो चुका रहा। लेकिन मधुबनी में भी अब जमीन शुद्ध जमीन को प्रयोग, जमीन लोक में जाने वा जमीन धारणी विवेक, वर्गीक को धीरे-धीरे धारणी

## अखिल भारतीय कस्तूरबा-शिविर-सम्मेलन

कस्तूरबाबा (एनो) में संत ३ से १२ घण्टा तक सम्मेलन हुए शिविर एवं सम्मेलन के सारे माध्यम के पीछे बिनी, दो भावों का पूरे शिविर एवं सम्मेलन पर प्रभाव रहा, वे की कस्तूरबा बांधी-रक्षाक दृष्ट द्वाारा संव १९४२ से लेकर बंबलक सामोय महिलाओं और बालकों के लिए जो कार्य किये हैं, उनका मुल्योक्त करना और दृष्ट की भावी योजनाओं के सम्बन्ध में विचार-विमर्श करता, जिससे प्राचीन महिलाओं को प्रज्ञान, निरक्षरता, वस्त्रों और मानसिक गुलामी से मुक्ति दिक्कत के लिए गयी विद्या और औरता प्राप्त हो सके।

दूरा-कूरा शिविर एवं सम्मेलन इन्हीं की हाथों के द्वारा-गिर्य प्रसार रहा। कस्तूरबा का सन्देश गाहने से दूर नहीं हुआ प्रकृष्ट प्राचीन महिलाओं तक फैले पहुँचे ? कबलों के सम्बन्ध के लिए क्या जीवन्त हैं ? अभी तक का जागरण कैसे हुआ ? इसी प्रश्न के बीच की समस्याओं के विवेचन हैं ?—ये सब बातें उक्त दो मुख्य उद्देश्यों की दृष्टि से हैं।

सर्वोच्च-स्तर के सुप्रसिद्ध भाष्यकार एवं धूर्त विद्वान की द्वारा कर्माधिकारी के शिविर का उद्घाटन करते हुए कहा "आ और कस्तूरबा के साथ हम शिविर और सम्मेलन के साथ जुड़े हैं। कस्तूरबा की प्रज्ञा में एक नया सामान जोड़ा कि जो जानिय करना चाहता है, उनके जीवन में बदले लायित

—हमने बर्बाद करते हैं, वे सब सामान फिजान हो रहे हैं।

भारतवर्षी का एक विशेष काम यह भी है कि सामान्यतः में सारे दुनियाँ कार्यकर्ता वहाँ आकर उपोदम-विचार तथा व्यवहार का प्रतिफल हासिल करें। ऐसे प्रतिफल शिविरों तथा 'एकत्र' प्रतिफल कोशों के द्वारा करते की शक्ति की जाती है। प्रत्येक, तीन माह का एक प्रतिफल शिविर और एक-एक सप्ताह का एक शिविर होता है। हर वर्ष ऐसा शिविर हर माह में बकायी का निरूपण किया गया है।

—अभिप्रेतक  
भाषा, कर्मकार  
मुमुक्षु ( कार्यवा )

करती होती। प्राय विचारयोग यह है कि जो क्षाति करनेवाले मनुष्य होते, उनसे हमें की श्रुति का क्या होनी ?

"यह सभी के न्यायिक हो जाने से सभी की श्रुति का पुष्प के पुष्प हो गयी है। कस्तूरबा जो कर सक्ता है, वह उसने किया है। लेकिन कस्तूरबा प्रविष्टार है सक्ता है, सम्मर्ष नहीं। सम्मर्ष हो सक्ता होता है।"

विशेष उपमानी भीमवी सरौजिनी मजिथी ने कहा कि प्राय महिलाएँ हर बात से दुखी पर प्रसन्न हैं। मैं ऐसा नहीं मानती कि दुःख को प्रभावान से कुछ प्रसार मुक्ति की है और स्त्रियों को बच। परिधान करे तो सभी की अपनी बुद्धि का विकास कर सकती है। संविधान से सभी सुख समानता का अधिकार प्रत्यक्ष दिया है, पर टीक कम के बरफा उप योग करने के लिए परिश्रम करना पड़ेगा।

अवप्रदेश के धूर्त विचार-मनुष्य की प्रभावप्रिय भाषा में कहा कि भारत में प्रगति को भीनी पड़ी, उलट करण बड़ी बा कि हम उचित बात-बात पर विचार करने में प्रसन्न रहे। जीवन वाक्य गाँवों में जाय करनेवाले लोग विद्या ऐसा नहीं कर सकते। यमर गाँवों में प्रगति करना है, जो बड़ी के लोगों की प्राप्ति सम्मर्षों के प्रति लगेन करना होगा। सरकारी बर्दाशत से जनमानस नहीं दीवार होगा। सरकार विरुद्ध ईद और पूजे की सहायता उपलब्ध कर सकती है।

कस्तूरबा कुछ विचार, विचार (विचार-माह) के सभी की ही—एन० ज्योत्सु ने कहा कि कस्तूरबा दृष्ट कर कार्य देना से सामान्यतः एकत्र ही दिशा में उल्लेखनीय कार्य है। सभी में उस गरीबी का दर्शन कर रहा है, जिसकी चलाया महत्ता गाँवों में की भी।

उत्तम की सुप्रसिद्ध मोहनदेवि माता भीमवी सरौजिनी ने प्रमती जिनका विचार दिखी में कहा कि कस्तूरबा ने सभी को अपनी शक्ति का ज्ञान करवाया। उनके पहले सभी की मान्य नहीं था कि सभी में जानने पर विचार करने व परिवर्तन करने की शक्ति है।

मुमुक्षु सामाजिक कार्यकर्ता एवं केन्द्रीय उपाय कल्याण कीर्त की धूर्त कर्मज्ञा

भीमवी दुर्गाबाई देवमुख ने शिविर का समा-रोध करते हुए कहा कि सामाजिक स्तर पर दिया गया कार्य गाँवों की जीवित नहीं रह सकेगा। गाँव-समाज-दीर्घ के लिए किये गये कार्य कहीं तक न हो कि २ अन्त-पूर्ण को लाभ हो जाय और हम समाज-वर्ग के बाद गाँवों की जीवित न रहने में प्रभाव-रक्त गाँव-समाजों के साथ सरकारी मजिथी की जुड़ी है, सबतक गाँव-समाज-वर्ग में किसी खास तरकीबों की मैं माना नहीं रखती। मैं जनप्रति के विचार रखती हूँ और विचार-पूर्ण जनता के आधार पर ही गाँव-समाजों का प्रभाव को सफलतापूर्वक मनाना का सक्ता है।

केन्द्रीय गाँव-समाज-निधि के सभी विवेकपूर्ण पुत ने कहा कि प्राय प्रवर्तन की सबसे बड़ी तौल है समाज में जो दुःख सबसे की स्थापना कर, और बड़ी कस्तूरबा कार्य का प्रत्यक्ष उद्देश्य है।

धूर्त केन्द्रीय स्वरूप-मन्त्री और महिला एवं बाल-कल्याण समिति की मन्त्राला बा० सुधीला नेवर ने कहा कि हमें बा और कस्तूरबा का सन्देश उम सोची तक पहुँचाना है, जित्त तक वह पहुँच गई है। कस्तूरबा का मुख्य कार्य तो सभी-शक्ति का जागरण है।

मुमुक्षु केन्द्रीय विमर्षी की विचारप्रति देवमुख ने कहा कि गाँवों समाज-वर्ग एक ऐसा अवसर है, जब हम विचार कर सकते हैं कि गाँवों और कस्तूरबा की श्रुति में ऐसे कोमल-कोमल बर्दाशत हैं, जिनमें हमें कार्य करता है।

गाँव-जन-समाजों समिति की जन-सम्पर्क उपमन्त्रि के सभी को एस० एम० मन्त्रालय, धूर्त केन्द्रीय उप-विदेशमन्त्री योगीश्वर नेवर नेवर, सर्व सेवा धर्म के सम्पर्क भी मनमोहन जोशी और भीमवी मन्त्रालय माधव ने कहा कि छोटे बालकों को राहिविद्या से परिचित कराने के लिए देव की विचार-विचार माधवों में प्रत्येक प्रकाशित करने पर और और-मन्त्रालय के सम्पर्क से भी सन्देश पहुँचाने जाने चाहिए।

कस्तूरबा-वर्ग की समिति के बाद भी हमारा कार्य स्थापित हो जात हो-ऐसी कोषिक की जाती चाहिए।

ऊपरों स्मारक बनाने के स्थान पर उनके स्मारक हृदयों में बनाये जाने चाहिए ।

श्रीमती लक्ष्मी मेनन के इस प्रस्ताव का स्वागत किया गया व उसे स्वीकृत किया गया कि २२ फरवरी, वा-पुनर्वर्षिक की 'मार्तुण्डिक' के रूप में मनाया जाय । इस दिन विशेष कार्यक्रम रखकर अपनी माताओं के प्रति प्रतिष्ठा शक्ति को जाय ।

प्र० मा० आर्ति-सेना विद्यालय की संवालिबा सुश्री निर्मला देशपांडे ने कहा, 'हिंसा, भय और द्वेषप्रस्त संसार में जहाँ कहीं भी हिंसा के माध्यम से काम किया जाता है, उसे माँची-काम की संज्ञा दी जाती है । इसीलिए अमेरिका में डा० माटिन लुथर किंग और इटली में दानीलो बोलेनी की बहों के लोग माँची कहते हैं । मोक्षार्थी में बापू के चरण चिल्लों से जो राह बना गयी है, उसका हम अनुसरण करें, तो बा-बापू की दावाओं का यह वर्ष सार्थक हो सक्ता है ।'

सम्मेलन का समारोप करते हुए उप-प्रधानमंत्री श्री मोरारजी देसाई ने कहा कि यह समान कभी बहादुर व निर्भय नहीं हो सकता, जिस समाज में सिखाए जायें मौलिक अधिकारों से वंचित हैं । जो माँसे समाज की शक्ति दे सकती है । यह सेवा की भाँति है । उस पर कुंभ करने के बावजूद यह सेवा जारी रहती है । जो में समाज समूह के गुण गुण की अपेक्षा अधिक है ।

ट्रस्ट की पूर्वराजि कुल प्राणों की छोड़कर समाप्त होने की है । ५० लाख रुपये की एक नयी राशि एकत्र करने की आवश्यकता के साथ ही श्री विठ्ठलदास ठाकुरजी ट्रस्ट द्वारा १ लाख, जाल ट्रस्ट द्वारा २० हजार, श्री सोहनलाल माँची द्वारा ५ हजार की राशि ट्रस्ट की दान में प्राप्त होने की घोषणा भी कम प्रेरणादायक नहीं है । उनका कठिन-धन के साथ स्वागत किया गया ।

मिस्त्रि एवं सम्मेलन में निम्नलिखित मुद्दाय दिने गये :

• ट्रस्ट केन्द्रों के कार्य के साथ-साथ महिला-जागरण एवं साम-सुधारण अभियानों का संयोजन किया जाय ।

• ट्रस्ट के लिए दिने गये मुद्दों की मांगदा देते हुए महिला स्वीकृति-संज्ञे

## एक अनूठी कलाकृति

श्री नारायण देसाई की 'संघ सेवता सुकृत गाथे' मूल गुजराती में पड़ी । एक अनूठी कलाकृति है । उसमें आत्मकथा की सजीवता और प्रतीति है । फिर भी यह कलाकृति का दर्ज नहीं है । जिन घटनाओं और परिस्थितियों का वर्णन इस छोटी-सी पुस्तक में है, उनके साथ लेखक का चरित्र और अर्थव्यवस्था स्पष्ट रहती है । वह केवल एक उदरव्यवस्था नहीं रहती है । कई प्रसंगों में उसकी अपनी जीविका भी महसूसपूर्ण है । परन्तु अन्य व्यक्तियों की जीविका का चित्रण करने में उसने अपने को गोल स्थान हो दिया है । लेखक की सर्वात्मिकता का यह चोटक है ।

'मोहन और महादेव' इन सुन्दर पुस्तक को दो विस्तृतियाँ हैं । 'हृदय' की तरह उनका विस्तृतिकरण अधिकार्य है । उनके घटनाओं और प्रसंगों के चित्रण में नारायण देसाई ने उस विस्तृतिकरण की भी क्षमता दिखाई है । वे निराला मनोम है । साधारण और वैयक्तिक सामुहिक चरित्र के विशिष्ट माने जाते हैं । वहाँ के आत्मिक जीवन के जो दर्शन इन पुस्तक में कराये गये हैं और जिन चरित्रों में कराये गये हैं, वह हृदयवर्धनी है । नारायण देसाई

की भाषा में एक अनूठा कलाकृति है । पृष्ठ २९ और ३० पर लेखक के मानस पर जो छाप पड़ी, उसकी उभरा उसने कृष्ण पल के मनोमण्डल से दी है । पुस्तक के कारण, उदात्त भावि रखों के साथ-साथ आत्मा और शोकमयुक्त विनोद की पट्टाई भी है, जो उसे अधिक विश्वकर्मा बनती है । लेखक को महसूस हो जाय तो १११ पृष्ठ पर है ।

पुस्तक का हिन्दी भाषान्तर हमारे मित्र श्री दत्तोबा दास्ताने ने किया है । इसी भाषा 'दत्तवर्णन' पत्रिका के अन्त में दिया है । उनके जीवन में जो संस्कारिता और प्रगल्भता है, वह विनोद के साथ सीधे सहृदय का परिचय है । नारायण देसाई की भाषा-शरणावर भी समानदीन मिले । पाठक की हृति से यह बड़ा ही शुभ संयोग है । गांधी की विस्तृति की विशिष्टता की जाँची जो देवता चाहते हों, उनके लिए यह पुस्तक निःसंदेह उपदेश है । २०-६-६६६ — दत्तोबा दास्ताने

[ जो नारायण देसाई की नयी पुस्तक : 'बापू की गीत' की प्रकाशना । प्रकाशक : सर्व सेवा संघ प्रकाशक, बापूदासी/मुम्बई ११ बरवा ]

बाईरामजी की स्वर्ण रूप में व ट्रस्ट के साथ सहयोग से बनाया जाय ।

• देस में आत्महिंसा के समय के लिए सब स्तरों पर आत्महिंसा का समर्थन किया जाय एवं प्रत्येक प्रांत में ट्रस्ट के द्वारा संभावित सब प्रकार के विपदाओं में आत्महिंसा के समर्थन की व्यवस्था की जाय ।

• दाम्पत्यीय क्षेत्र में, दाम्पत्यिकों के कार्य में महिलाओं का विशेष योगदान हो, उनके लिए विशेष प्रयास किया जाय ।

• श्री की दानवीय एवं मार्गदर्शक की प्रविष्टा को स्थापित करने के लिए साम्प्रदायिक योगदान, साम्प्रदायिक हस्तिय, विनोद तथा विनोद

काकि के द्वारा दी जा जो जनमान हो रहा है, उनके निराक साम्प्रदायिक विचार जाय ।

• महिलाओं की साम्प्रदायिक रीति-रिवाजों का हो, इसलिए हर परिवार में वयस्क-वयस्क २० रुपये की सारी वृद्धों के साथ साम्प्रदायिक विचार जाय ।

• साम्प्रदायिक दान प्राप्त पड़ोसी क्षेत्रों की महिलाओं को गांधी स्मृती का संदेश मुद्रा के लिए चरण की महिलाओं के प्रतिनिधि संकेत से जाय ।

• साम्प्रदायिक-विचारक और पूर्व न्यायिक हेतु व्यापक साम्प्रदायिक विचार जाय ।

— जयचक्रवर्ती गरी की रिपोर्ट के

## ‘भूदान-यज्ञ’ : नाम-वर्चा

महोदय,

१२ जनवरी के ‘भूदान-यज्ञ’ में एक साथी ने ‘भूदान यज्ञ’ जैसे नाम के स्थान पर ‘भामदान महायज्ञ’ जैसा नाम दिया था, ऐसी हट्टा घबट की है। प्रताप हामी सन्दर्भ में प्रशंसा विचार स्पष्ट कर रहा है। भूदान एक बीज है, जिसका विकास होते-होते भामदान की भूमिका स्पष्ट हुई है। भामदान के सन्दर्भ में ‘भूदान’ को कपड़े के तरह-थाने की तरह घोटघोले है और जब भामदान से इने पूरक किया जाए तो भामदान का वास्तविक रूप ही सामान्य होगा।

‘भूदान’ शब्द में इनकी व्यापकता है कि

वह सर्वेसत्ता जगत् को अपने में धारित करता है, जिसके धारणे से गाँव के भविरिक्त नगर भी बाहर नहीं जा सकते। भूदान-यज्ञ वैदिक शब्द है, जो ऋषि प्राचीन है, बदलते युग की परिस्थिति में अपना नया अर्थ धारण कर जनमानस को प्रेरित करता है। प्रताप हामी रखा करती है, इसके प्रभाव में हम सब शक्ति की हो सो बँडेते। —शिवनाथराव शास्त्री मयुरा, २०-१-६६

जैसे जब ‘भूदान-यज्ञ’ जैसा शुक किया तो मेरी मस्तिष्कों घोर कुछ बहनों ने पूछा कि यह क्यों जैसा हो ? इसमें तो जगह-जमीनदान करने की खबर रहती है। मैंने उन्हें समझाया कि संकल्पन संसार का उत्पन्न

जितने सम्भव है वही पैगाम हम पाँचों में रहता है। जीवन का एक मुख्य प्रवृत्ति है जीवन का। वही खेत-पार का प्रथम धम-धम के श्राव न हो, पार से धामी के द्वारा हो।

मेरी राय है कि जब खाली खेत के धान-दक्षिण का किस्सा इसमें नहीं है एक सर्व-गुण-सम्पन्न समाज की स्थापना का लक्ष्य है तो एकही नाम ‘भूदान-यज्ञ’ हटाकर सार्वकालिक पुद्गावन, प्रतिमानभावन नाम रखा जाय और वह ‘भामदान महायज्ञ’ ही है, ताकि सभी वर्ग (गर-भार) के लोग निश्चय की तरह इनका पड़न-पाठन कर सकें और प्राशंसक में गति पायें। निरुपुष्ट, पुणैर २२-१-६६

—शुकनाथ

## हिंसात्मक खूनी क्रान्ति एवं गांधीजी

गांधीजी ने कहा था :

‘प्राणिक समानता के लिए काम करने का मतलब है पूँबी घोर धम के बीच के शाहवत् संपर्क का मत करना। इसका मतलब जहाँ एक घोर यह है कि जिन छोटे-छोटे धमियों के हाथ में राष्ट्र की सम्पदा का कहीं बड़ा धरा केन्द्रित है उनके उतने ऊँचे स्तर को पटाकर नीचे लाया जाय, वहाँ दूसरी घोर यह कि धम-भूले घोर नंगे रहनेवाले करोड़ों का स्तर ऊँचा किया जाय। धमियों घोर करोड़ों भूले लोगों के बीच की यह चौड़ी लाई जब तक कायम रखी जाती है तब तक तो इसमें कोई समझ ही नहीं कि प्राहितात्मक पद्धतिवाला शासन कायम हो ही नहीं सकता। स्वतंत्र भारत में, जहाँ कि गरीबों के हाथ में उतनी ही शक्ति होगी जितनी कि देश के बड़े-बड़े धमियों के हाथ में, वैसी विपन्नता तो: एक दिन के लिए भी काम नहीं रह सकती, जैसी कि नयी दिल्ली के महलों, घोर यही नजदीक की उन सड़ो-गली कोपड़ियों के बीच पायी जाती है, जिनमें यकूत-वर्ष के गरीब लोग रहते हैं। हिंसात्मक और मूर्खी ज्ञानि एक दिन होकर ही रहेगी, प्रसार धमियों लोग अपनी सम्पत्ति घोर शक्ति का स्वेच्छापूर्वक ही त्याग नहीं करते और सबकी बसाई के लिए उसमें हिंसा नहीं बँटाते।’

ऐसे में पूँबी-कसावत और लाल-कसावत का अन्तर्धारा बढ़ता जा रहा है। इसमें आर्थिक, सामाजिक विषमता भी बड़ा कारण है। गांधीजी की उक्त बाणी और जैसा-वही आज सार्वकालिक ध्यान देने की बाध्य करता है। क्या देश के लोग, विशेषतः धमियों, समय के बँडेते को बहचानेंगे ?

गांधी रचनात्मक कार्यक्रम अन्तर्धिति ( राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी समिति ), दुर्कलिया जन्म, दुर्गोपरी का मंत्र, बाबुपुत्र-३ राजस्थान द्वारा प्रसारित ।

## तंजौर में शान्ति-कार्यक्रम का अभिक्रम

दक्षिण भारत की प्रसिद्ध नदी कावेरी तमिलनाडु प्रदेश के तंजौर जिले से बहती है। कावेरी नदी के पानी से तंजौर जिले की लगभग १५ लाख एकड़ ऊपर भूमि को सिंचाई होती है। इसके ही कारण तंजौर जिले को तमिलनाडु का धान्य-आगार होने का गौरव प्राप्त है। लेकिन यहाँ के लिए दुर्भाग्यजनक बात यह है कि जमींदारों और किसानों के प्रेमोत्पन्न सम्बन्धों के चलते यहाँ विद्रोह और वास्तविक हित का ऐसा प्रवाह कूट पड़ा है, जिसका बड़ा के इति-उत्पादन पर गहरा प्रभाव पड़ रहा है। पिछले महीने से यहाँ कई हत्या की घटनाएँ हुई हैं और हाल ही में ४२ निर्दोष प्राणियों को जीवित जला देने की बर्तनक घटना भी घटी है। चलनेवालों में मुख्यतः हरिजन शिपा और बच्चे थे।

जैसा कि ऊपर से दीखता है यहाँ की इस समस्या के मूल में सिर्फ मजदूरी बढ़ाने की बात नहीं है। वहाँ के जमींदार बाहर से मजदूर बुलाकर फसल काटने की मजदूरी के रूप में स्थानीय माप से साढ़े बार सिटरोस भत्ता देने लगे। कम्प्यूटिस्टों के भेदुल से अभावित किसानों ने हिंसात्मक कार्रवाइयाँ करते हुए ६ सिटरोस मजदूरी की माँग की। तंजौर की इस समस्या की जड़ें बड़ी गहराई तक घुसी हुई हैं। दरमजल यह सामंतवादी जमाने की व्यवस्था और जाति के लिए तिर उठानेवाली नयी तकियों के बीच की कचब-कण है।

तंजौर की इस समस्या का यदि शान्ति-पूर्ण समाधान नहीं ढूँढ़ लिया जाता तो वहाँ का बातावरण और भी अधिक हिंस्रपूर्ण होगा। कावेरी और बड़े बड़े तमिलनाडु में फैल जायेगा।

तमिलनाडु सर्वोदय मण्डल और तमिलनाडु सर्वोदय संघ ने अस्त्रात घमनी संयुक्त बैठक करके निम्नलिखित कार्यक्रम निश्चित किया :—

१. पूरे तंजौर जिले के बाह्यों लाडुके में एक-एक शान्ति-केन्द्र स्थापित करके अत्यंत

केन्द्र के लिए पूरे समय का एक शान्ति सेवक नियुक्त करना।

२. अत्यंत शान्ति-केन्द्र के इर्दगिर्द के कम-से-कम एक सौ युवकों को शान्ति-सेना का प्रशिक्षण देना। यह प्रशिक्षण २०-२० की दो टोखियों में होगा।

३. विश्व-शान्ति तथा अन्य समस्याओं के लिए प्रौद्योगिक सम्पादन प्राप्त करने की योजनाओं के लिए सेमिनार (सम्पन्न-गोष्ठियाँ) आयोजित करना।

४. क्षेत्र में बदवायामों का आयोजन करने लोगों से शान्तिपूर्वक जाने और प्राम-दान स्वीकार करने की प्रतीति करना।

५. शोपीजों को प्रादेशिक कार्यक्रमों का जगहों में प्रचार : करने के लिए, तथा, सांस्कृतिक कार्यक्रम, धीरे नाटक इत्यादि का आयोजन करना।

६. सामान्य प्राप्त करना और उसके बाद ही सामयिकताओं का गठन करना और भूमि-हीनों के लिए अस्त्र भूमि का वितरण करने भूमिकानों और भूमिहीनों के बीच पारस्परिक प्रेम और विश्वास का बातावरण पैदा करना।

तमिलनाडु सर्वोदय मण्डल ने १२ जनवरी '६६ की घमनी बैठक में उपरोक्त सभी कार्यक्रमों को तत्काल लागू करने और तंजौर जिले में शान्ति प्रामोदन को सबल बनाने के लिए १ लाख का कोष पक्ष कर। का निर्णय किया है। —एस० हरिद्व

## स्वास्थ्योपयोगी प्राकृतिक चिकित्सा की पुस्तकें

लेखक	मूल्य
गुदरती उपचार	०-२०
मारोप की गुंजी	०-४५
रामनाथ	०-५०
स्वस्थ रहना हमारा	
जर्मसिद्ध प्राधिकार है	२-००
सुरत मोमाहन	२-५०
यह बलकला है	२-००
तनुदुस्त रहने के उपाय	२-२५
स्वस्थ रहना सीमें	२-००
मरेनू प्राकृतिक चिकित्सा	०-७५
पचाना खाल बाद	२-००
उपवास से जीवन-रक्षा	२-००
रोग से रोग-निवारण	
How to live 365 day a year	२० ००
Every body guide to Nature cure	John 22-05
Fasting can save your life	Benjamin 24-30
उपवास	Shilton 7-00
प्राकृतिक चिकित्सा विधि	छात्र प्रचार 1-२५
पाचनतंत्र के रोगों की चिकित्सा	२-५०
साधारण और दोषजन	२-००
चरीतिग मनुक	शरीरवादी पेटेल १-५०
	उपवास के २-५०

इन पुस्तकों के अतिरिक्त देवी-विदेनी लेखकों की भी अनेक पुस्तकें उपलब्ध हैं।

चिठियाँ जानकारी के लिए मुकीरम बंगला पर।

एकम, ८११, एस्प्लानेड ईस्ट, कलकत्ता-१



गत १२ फरवरी को खादी-मार्गोद्योग कमीशन, अमनगर के सत्त्वानबाग में सर्वोदय-दिवस के उपलक्ष्य में 'भूताग्रलि' का नवमंथन सम्पन्न हुआ। इस कार्यक्रम में श्रीबाबो घाभूम, श्री कस्तूरबा सेवा-भद्रि, कश्मीर दस्तकार संयुक्त धीर जम्पू-कश्मीर राष्ट्रभाषा अखर समिति ने श्री उमाहनुवंक भाग लिया। इसके प्रतिरिक्त अमनगर के प्रमुख आमंत्रित नगरिक श्री उपरिचय थे। कश्मीर के खादी-मार्गोद्योग के राज्य कार्यक्षेत्र के अन्तर्गत जिल्ले केन्द्र हैं, उनमें १० जनवरी से १२ फरवरी तक प्रतिदिन साध मठा के गीता-गाथ, कुरान शरीफ के मंत्रों का पाठ, भजन एवं सामूहिक कर्ताई की गयी। आखिरी दिन १२ फरवरी को स्थानीय सभी रजनासक खादी सस्थाओं की निमंत्रित कर मूलाग्रलि का प्रायोपन किया गया। इस कार्यक्रम का महत्व सबको समझने के लिए नवें सेवा सघ द्वारा प्रसारित 'भूताग्रलि' नामक एक कोष्ठर को मकलें आमंत्रित की दो गयीं।

गाथी-जन्म सप्तशती के उपलक्ष में ३० जनवरी से ३२ फरवरी तक बिहारीगंज "रामबाग", सहरसा में लोकसेवक श्री सोध-नाथ साहू के संयोजकत्व में सन्त-सम्प्रेक्षण, छात्र-सम्प्रेक्षण, महिला-सम्प्रेक्षण, शिक्षा और शिक्षा-सम्प्रेक्षण आदि रचनात्मक कार्यों का आयोजन किया गया। लगातार चौदह दिनों तक सामूहिक प्रार्थना, मासूहिक सफाई और शारीरिक श्रमों का सम्पन्न सम्पन्न चलता रहा।

१२ कवियों की नायकियों की ओर से  
पाल-सहयोगी हुआ। रात्रि में “गणेश का  
जन्म हुआ ही एकमात्र सहारा है” नामक वादक  
का अभिनय स्थानीय कवियों द्वारा किया गया।  
इस सन्ते में गणेश-साहित्य, ब्रह्म और “गणेश-  
विनाशक” काफ़ी मात्रा में बेचो गयी।  
स्थानीय साम्यिक विद्यालयों के छात्रों द्वारा  
तुनाई में लेकर दुनाई तक की जियाघाँ का  
अभिनय किया गया, जिसमें एक पाल खादी  
का रूपका खादी गया।

### श्री प्रमाकरजी का अनशन समाप्त

श्री प्रभाकरजी ने रात १ फरवरी से भजनन शुरू किया था। अब शान्ध में धानि का प्रसार किया जाने लगा है तथा यथावश्यक में धानि है, रात: ११ फरवरी '६९ को रात को प्रभाकरजी ने अपना भजनन समाप्त किया।

प्रसन्नता की वान है कि प्रायः प्रदेश के सभी देश-हितैषियों का ध्यान इस दृष्टि से घोर गया है। राज्य में शांति की स्थापना का प्रयत्न होमे तथा है। प्रायः के सर्वोपेक्षी नेता व कार्यकर्ताओं के एक दल का भी सपना हो गया है, जिसमें डा० चंपत नुवन्ना रायण, कोटाटि मारायण तथा उमेशल केतव राय जैसे सर्वोपेक्षी नेता व कार्यकर्ता हैं। इस दल के ध्येय कार्य शुक का दिया है।

## कर्नाटक में महिला लोकपात्रा

मैसूर राज्य सन्तोष्य मण्डल घोर  
 क्रम रचनामय छत्राशोक के नरनाथान में  
 २२ फरवरी, १९५७ मूलका पुष्पतिथि से एक  
 महिला लोकवादी टोली मिली है। फिलहाल  
 एक बच के लिए मैसूर राज्य से मद्रास  
 इस लोकवादी ने मैसूर मन्त्री की अध्यक्ष  
 सिध्दा मित्र हेमिपन (मुन्नी सरवादेरी)  
 कर रही है। मुन्नी सरवादेरी ने देश के  
 छात्रादी-धर्मोदय में उन्नीतनीय योगदान  
 दिया है। भारत की छात्रादी ने पंचवार से  
 उत्तराखण्ड में रचनामय नामों में लगी रही।  
 टोली से पंचवार की कुं तारा घोर बर्नाट  
 की जू लखनी भी छात्रादी है।

लोकगाना वा उद्देश्य वर्णमाला बरि-  
द्विचित्र के त्वंत्त में सी-प्राग्वत् एव उनमें  
नवमालि वा धारा करता है। यह स्वरणीय  
है कि बिलोवाती की प्रेरणा से ऐसी एक  
लोहयाना १२ वर्ष तक भारत-भ्रमण वा  
निर्वास कर प्रत्युत्तर, १९७ में हन्दौर में  
प्राप्त हुई थी। यह लोहयाना धात्री धारायन्त्र  
हरियाणा राज्य में पुन रखा है। (मन्त्र)

दिल्ली में ८-९ मार्च को  
शराबबन्दी हेतु राष्ट्रीय सम्मेलन

सम्पूर्ण देश में शराबबन्दी लागू करने के उद्देश्य से २२ व २३ मार्च को एक राष्ट्रीय सम्मेलन नयी दिल्ली में करने का निश्चय किया गया है।

### कलकत्ता में साहित्य-प्रचार

कवचसा हठरे में योयुद्ध थी दानारायनी  
मयकई कई वर्षों से लगनपूर्वक सर्वोद-  
साहित्य का प्रचार कर रहे हैं। सन् १९५७  
की बीपायनी से १९६५ की बीपायनी तक  
के वर्ष में आपने लगभग दस हजार ६०  
की माहिल्य-बित्री को पवित्रामो के १५३  
शाहक बनाये और ५६९ दम की पवित्राय-  
नी बेनी।

दिल्ली में राष्ट्रीय एकता-सम्मेलन

श्री गणेशाय नमः श्री गणेशाय नमः श्री गणेशाय नमः  
जयगुरुदेव गुरुदेव श्री गणेशाय नमः श्री गणेशाय नमः श्री गणेशाय नमः  
में १९ से २३ फरवरी, १९९० तक राष्ट्रीय  
एकता-सम्मेलन हुआ। उक्त सम्मेलन में भार-  
तीय राष्ट्रीय दार्शनिक, भारतीय जनतन्त्र, प्रजा-  
सोशललिस्ट पार्टी, भारतीय कम्युनिस्ट पार्टी,  
बहुल सोशलिस्ट पार्टी, बम्पुनिस्ट पार्टी  
(बाबूबाबा) और भारतीय रिपब्लिकन पार्टी  
जैसे दार्शनिकी क्षेत्र के उच्च स्तर के प्रति-  
प्रतिनिधि शामिल हुए। विभिन्न प्रकार के लोगों  
की भागीदारी के कारण सम्मेलन में मुझे भी एक बहुत  
है। उक्त सम्मेलन में मैंने अपने भाषणों में

श्री परेन्द्र माई के कार्यभार में

**परिवर्तन**

८ मार्च तक	: धारा
१० मार्च से १३ मार्च तक	: मधुबनी
१३ मार्च, १४ मार्च	: हाजीपुर
१८ मार्च, १९ मार्च तक	: बागलपुर
२१ मार्च, २० मार्च	: झारखण्ड
१ अप्रैल से १ मई तक	: टी.टी.डी.
१० अप्रैल से २ मई तक	: झारखण्ड

# भारत-यात्रा

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र  
 वर्ष : १५  
 सोमवार  
 अंक : २३  
 १० मार्च, १९६६

## अन्य पृष्ठों पर

पुष्टियों में तथ्यों के लिए  
 पत्र निर्माण का कार्यक्रम

२८२

—समादश्रीय २८३

छात्री के बिना भारत का  
 भविष्य प्रश्नोत्तर...

—विमोक्ष २८६

सिमला का आगतवात की ओर

—एम० हरिहरन २८६

प्रवाश-समिति के निर्णय

२८८

परिशिष्ट  
 "गौर की बात"

## मडुराई जिलादान

छात्र से संबंध मिली है कि २८ परच १।  
 की जनसंख्या में मडुराई जिलादान की योजना  
 की गयी। बोर्ड ऑफ़ एजुकेशन की ओर  
 ११ अक्टूबर १९६५ में शामिल है। कुल ५,००  
 गांवों में के १,११० गांवों का समन्वय हुआ।

## सम्पादन योग्यता

सर्व सेवा संघ प्रकाशन  
 रायचूर, बाराबासी-६, उत्तर प्रदेश  
 को. ६६६५

## विजय का असंदिग्ध साधन



यदि हम लिखित इतिहास के आदिकाल से लेकर हमारे अपने समय तक के कम पर नजर डालें, तो हमें पता चलेगा कि मनुष्य अहिंसा की तरफ बराबर बढ़ता चला आ रहा है। हमारे आधीन पुराने मानव-मनुषी थे। फिर एक समय ऐसा आया जब लोग मानव मनुष्य से ऊब गये और शिकार पर शुरु कर देने लगे। आगे चलकर मनुष्य को आगे लगे। इसलिए वह लेती करने लगा और अपने भोजन के लिए मनुष्य। वह परती माता पर एक खानाबदोश की बिन्दु की ओर बढ़कर उसने सभ्य और स्थिर जीवन अपनाया, गाँव और शहर पसंद किए और एक परिवार के सदस्य से वह समाज और राष्ट्र का सदस्य बन गया। वे सब उत्तरोत्तर बढ़ती हुई अहिंसा और बढ़ती हुई हिंसा के पिछड़े हैं। इससे उलटा होता तो जैसे बहुत से निचली बेंचों के भाँपियों की जाति को लुप्त हो गयीं जैसे ही मानव-जाति को लुप्त हो गयी होती।

ऐगमरों और अवतारों ने भी सोझा बहुत अहिंसा का हो पाठ पढ़ाया है। उनमें से एक ने भी हिंसा की शिक्षा देने का दावा नहीं किया। और करे भी कैसे? हिंसा सिखानी नहीं पड़ती। मनु के नाते मनुष्य हिंसक है और आत्मा के रूप में अहिंसक है। जब मनुष्य की आत्मा का भाव हो जाता है, तब वह हिंसक रह ही नहीं सकता। या तो वह अहिंसा थी और बढ़ता है या अपने विनाश की ओर दौड़ता है। यही कारण है कि ऐगमरों और अवतारों ने सत्य, मैलनोल, आदि आत्मा और व्याप आदि के पाठ पढ़ाये हैं। वे सब अहिंसा के गुण हैं।

यदि हमारा विश्वास हो कि मानव-जाति ने अहिंसा की शिक्षा में बराबर बढ़ना है, तो वह निष्कर्ष निकलता है कि उसे उस तरफ और भी ज्यादा बढ़ना नहीं होगा तो अनिवार्य रूप से पीछे हटना होगा।

अहिंसा के बिना सत्य की सोच और प्राप्ति असम्भव है। अहिंसा और सत्य आपस में इतने घनिष्ठ हैं कि उन्हें एक-दूसरे से फलन करना लगना ही तरह है। वे निश्चय ही बेहतर किसी चिकनी चकती के दो पहलुओं की तरह हैं। फिर भी अहिंसा साधन है, सत्य साध्य है। साधन तभी साध्य है जब वह हमारे पहुँच के भीतर हो, और इसलिए अहिंसा हमारा सर्वोपरि कर्तव्य है। यदि हम साधनों की सावधानी रखें तो आगे पीछे हमारी साध्य सिद्ध होकर रहेगी। जब एक बार हमने इस मुद्दे को अच्छी तरह समझ लिया, तो अन्तिम विजय असंदिग्ध है।



## छुट्टियों में तरुणों के लिए राष्ट्र-निर्माण का कार्यक्रम

हर साल भारत के लाखों विद्यार्थियों को महीनों तक छोटमसाल की छुट्टियों मिलती हैं। लेकिन उनमें से बिस्ते हो ऐसे होते हैं, जो इन छुट्टियों का उपयोग अपने परिचर-निर्माण तथा राष्ट्र-निर्माण के काम में करते हैं। क्या आप उनमें हैं एक बनना चाहिये ?

भारतीय तरुण शांति-सेना भाषकी झगका मोह दे रही है। इस साल मई और जून महीने में तरुण शांति-सेना की मोर से दो शिविर लिये जायेंगे, जिनमें आप यदि चाहें तो सारी हो सकते हैं। दोहो शिविरों में भारत के विभिन्न विषयविद्यालयों से चुने हुए छात्र-छात्राएँ इकट्ठे होंगे, साथ जियेंगे, साथ निर्माण का काम करेंगे, साथ अध्ययन करेंगे और साथ मनोरंजन करेंगे। भारत के कोने-कोने से शिविरार्थी इकट्ठे होंगे। उनमें धर्म, जाति, भाषा और प्रात का कोई भेद नहीं होगा। आप शिविर में शामिल होकर अपनी छुट्टियों का उपयोग कर सकते हैं।

प्रथम शिविर नगर के वातावरण में होगा और वह मुख्यतः भ्रम्यत-शिविर होगा, जिसमें शिविरार्थी छात्रों की समस्या के बारे में गहराई से सोचेंगे तथा दूसरा शिविर ग्रामीण वातावरण में होगा और वह मुख्यतः व्यव-शिविर होगा, जिसमें शिविरार्थी राष्ट्र-निर्माण के एक प्रत्यक्ष कार्यक्रम में शामिल होते हुए इस विषय पर अध्ययन करेंगे कि ग्राम-निर्माण का कार्यक्रम के छात्र क्या सहयोग दे सकते हैं।

शिविरों की जानकारी तथा आकर्षक अंग साइटों पर आ० सरण शांति-सेना शिविर दिनांक : ११ मई से २५ मई, '६६ स्थान : बम्बई

( १ ) प्रतिदिन के छे घंटे का अध्ययन ।

( २ ) निम्न विषयों पर आधिकारी व्यक्तियों के व्याख्यान :

(क) प्राथमिक युग में मायो का प्रसवा-मुख्य महत्व,

(ख) विश्व युद्ध आन्दोलन,

(ग) दूसरे महायुद्ध के बाद का विश्व ।

( ३ ) निम्नलिखित विषयों पर चर्चाएँ :

(क) राष्ट्रीय एकाता,

(ख) धर्म-निरपेक्षता,

(ग) लोकतन्त्र,

(घ) विश्व-शांति ।

( ४ ) वैविध्यपूर्ण मनोरंजन कार्यक्रम ।

( ५ ) सर्वधर्म-आपन ।

सौराष्ट्र पर आ० सरण शांति-सेना शिविर दिनांक : १ जून से २१ जून, '६६ स्थान : मोरिटपुर, जि० बिर्जपुर (उ०प्र०)

( १ ) अम-योगना

इन शिविर में जमोन के बांध बांधों तथा ग्राम सुधार के दोस कार्यक्रम उद्घाटित जायेंगे, जिससे ग्रामवासी ग्राम के आदिवासियों का स्वायो लाभ होगा ।

( २ ) प्रतिदिन ४ घंटे का अध्ययन ।

( ३ ) निम्न विषयों पर व्याख्यान तथा चर्चाएँ :—

(क) राष्ट्रीय परिस्थिति,

(ख) राष्ट्र-निर्माण में युवकों का स्थान,

(ग) ग्राम-विकास के कार्यक्रम ।

( ४ ) वैविध्यपूर्ण मनोरंजन-कार्यक्रम ।

( ५ ) सर्वधर्म-आपन ।

दोनों शिविरों के साथ एक दिन का प्रवास भी आयोजित किया जायेगा । जीवन की व्यवस्था दोनों शिविरों में निःशुल्क रहेगी । छात्र-वस-भरने की आरखी सारीस वृहत् शिविर के लिए २० अप्रैल, '६६ तक, और दूसरे शिविर के लिए १० मई, '६६ तक होगी । शिविरों का आवेदन-पत्र एक रुपये का डाक-टिकट भेजने से मिल सकता है । इस सम्बन्ध में अधिक जानकारी निम्न पते से माँगाएँ :

संचालक, तरुण शांति-सेना शिविर,

आ० आ० शांति-सेना मण्डल,

राजवाट, नारायसी-१

## जापान की 'सर्वोदय' पत्रिका के लिए चिनोवाजी का संदेश

भारत की दुनिया को सबसे श्रेष्ठ देन है—महात्मा गाँधम युव । उन्होंने भूतमात्र के लिए निर्दिष्टा सिखायी । निर्विस्ता का रूप है इस जमाने में सर्वोदय ।

सर्वोदय-विचार के प्रचार के लिए जापानी भाषा में पत्रिका चलती है, यह जानकर हमको तुला हुई । इस आशा करते हैं कि उस पत्रिका का सब जगह प्रकाश होगा और हजारों लोग उसका अध्ययन, मनन, चिन्तन करेंगे ।

सबको प्रणाम ।

दिनांक - ११ मई - १९६६

## तरुण शांति-सेना का राष्ट्रीय सम्मेलन

दिनांक : २९, ३० मई '६६ स्थान : बम्बई भारतीय तरुण शांति-सेना ( इण्डियन यूथ पीस फोर् ) का प्रथम राष्ट्रीय सम्मेलन दिनांक २६ और २७ मई, '६६ को बम्बई में होगा । राष्ट्रीय प्रश्नों में दिलचस्पी रखने-वाले सभी छात्रों के लिए सम्मेलन खुला रहेगा । चर्चाओं की माना-मायो की प्रति-व्यक्ति देने तथा छात्र-मान्योलन को प्रभावक मोड़ देने के कार्यक्रमों की चर्चा होगी ।

यह स्मरण रहे कि तरुण शांति-सेना को व्यवस्था, राष्ट्रीय एकाता, धर्म-निरपेक्षता और विश्व-शांति के सूत्रों पर निद्रा है और उसमें भावि, सम्प्रदाय या ह्यो-पुरुष का कोई भेदभाव नहीं माना जाता ।

● प्रवेश शुल्क रु० ५-००

● रहने की सुपन सुविधा

● दो दिन का भोजन-खर्च रु० १०-००

● बहरी होनेवालों के लिए रेल-टिकट का सुविधा ।

प्रवेश-शुल्क भेजें तथा सम्पर्क करें :

—संचालक, तरुण शांति सेना

## बजट

सरकार का नो बजट होना ही है, बाजार भी बिना बजट के नहीं चल सकता, और कुछ परिवार भी ऐसे होते हैं जो अपनी आयदनी और खर्च का हिसाब लगाकर काम करते हैं। लेकिन हमारे देश के लगभग ९॥ करोड़ श्रमिक परिवारों की एक विशेषता है। उनमें से बहुत ज्यादा परिवार ऐसे हैं जो आयदनी-खर्च का हिसाब नहीं रखते। अगर लगानें तो बेगो करना छोड़ दें, क्योंकि उनकी छोटी बेगो में खर्च से आयदनी कमो ज्यादा होती ही नहीं। लेकिन बाजार की बात इसकी है। व्यापार चल ही नहीं सकता अगर व्यापारी को खात और पूँजी उपहार न मिले। बजट मिलता है। साल (क्रेडिट) पर। साल पाठे से नहीं बनती, मुनाफे से बनती है। साल उस व्यापारी की बनती है जो पूँजी से बचाई करना जानता है। हमारी सरकार परिवार और व्यापार दोनों से मिलती है। सरकार व्यापार करती है लेकिन बाजार की तरह कुशल नहीं है, घाटे पर घाटा देती है लेकिन परिवार की तरह सज्जन नहीं है। वह कमी की टैक्स से पूरा कर सकती है, और पूँजी पूर देने की शक्ति रखती है इसलिए जरूरत कम से सकती है। अगर हम दोनों को मुझाइन न हो तो एक हीर तक मोटे छाप सकती है। कुछ भी हो, टैक्स लगाने या कम देने का शक्ति व्यापार जनता की संपत्ति ही है। २७ करबरी की विलमरी ने संतर में भारत सरकार का सन् १९६६-७० का जो बजट पेश किया वह पहले की तरह बाटे का बजट था। गरीब का बजट न होता तो जनता टैक्स से बचती, सरकार सबेरे कम और सूब से बचती, और ब्राह्म कर्मों के ज्यादा पाम देने से बचता। इन बजट में बचपन किमीसी नहीं हुई। राष्ट्र बडे उपयोग की मिली है, निर्वात को मिली है। व्यापार बाज की स्थिति में वह जरूरी भी था। बजट में खर्च को आयदनी से ज्यादा दिलाया गया है। खर्च ज्यादा इसलिए नहीं है कि सरकार ने सब साल कोई खास बड़ा काम करने का इरादा किया है, निवाय बीबी पबबरीय योजना के, बहिक इन्फ्ले ज्यादा है कि समस्त खर्च बेहतरा बढ़ता या रहा है—पहले के कर्म का मूद और बाजु तबे दोनों। सरकार के व्यापारिक कार्य में मुनाफा नहीं। राष्ट्र की धान में सरकार की देन पठती आज और उसका खर्च ज्यादा गिन से बढ़ता जाय, यह सरकार की क्षमता का प्रमाण नहीं हो पाया है। सन् १९६०-६१ से १९६५-६६ के इस वर्षों में राष्ट्रीय धान ४४ प्रतिशत बढ़ी और सरकार की खर्च ६५ प्रतिशत बढ़ा; मारी १६ प्रतिशत से द्वाबर ६५ प्रतिशत हो गया।

सरकारी खर्च बनी बज रहूँ है। अगर ऐसा होता कि सरकार के खर्च के कारण देश की प्रतिस्था बढ़ती, गाँव और सुव्यवस्था बढ़ती, जनता के जीवन में कुछ और समाधान बढ़ता, विकास की

शक्ति और साधन बढ़ते, तो कोई बात नहीं थी, अगर स्थिति इतने बिलकुल भिन्न है। रीतिरों को संस्था बाजार या नये-नये साधन बाजार सेवा का खर्च बाड़े जितना मठा लिया जाय, लेकिन देश की जनता में देश को धर्मरक्षा और स्वतंत्रता के लिए सर-मिटने की जो उत्पत्ता और उत्पत्ता होनी चाहिए वह नहीं है। क्या उसके बिना भी कोई देश सुरक्षित माना जायगा? तैना को छोड़ें, सरकार में जो 'सिबिलि' विभाग है उनके कर्मचारियों की संख्या सन् १९६०-६१ के लगभग ३० लाख से चढ़कर सन् १९६५-६६ में लगभग १ करोड़ तक बढ़ते गयी। इसका यह खर्च है कि प्रायः देश के लगभग ५ करोड़ लोग सीधे-सीधे सरकार के खर्च पर जीवित हैं। १० लाख अधिक हमारे बरकरारों में उत्पादन का काम करें और १ करोड़ लोग सरकार की बनरी में बागरी की करें। क्या यह है हमारे विकास की दिशा, और यहूद है। इसका ही नहीं, बागदून सारी योजनाओं के अगर प्रतिनिध बेकार और अर्ध-बेकार रहनेवालों की संख्या जोड़ी जाय तो १० करोड़ से कम नहीं होगी।

पूरा बजट बढ़ इसलिए, लगता है कि विलमरी का यही लक्ष्य है कि बाजु काम चलता जाय और सरकारी डोका बना रहे। सरकार की अपने प्रतिष्ठ और अपनी योजनाओं की बिता बाड़े जितनी हो, लेकिन जनता के लिए सरकार साधन है, साध्य नहीं। बजट में जनता जनता क्याण देखना चाहती है, अपने विकास के लक्ष्य और बिच समझना चाहती है। विलमरी के दो हथों में 'राष्ट्रियता के मुद्रि रूप' में हम फिर वाद करें कि धार्मिक विकास का लक्ष्य सामाजिक मुर्खों का विकास ही होना है। लोगों की निर्मात्री आवश्यकताएँ जैसे रीति का पाली, शिक्षण, बीमारों में इलाज भारि पूरी हों, तथा शिल्पिन समता बडे जो लक्ष्य लक्ष्यरक्षा समता का लक्ष्य है। पायी की का नाम बाड़े जहाँ बिगरी बार लिया जाय लेकिन हकीकत यह है कि सन् १९६६ के इस पायी-खर्च में बी करोड़ लोगों की भर-पेट भान और बरतन बचने की बीन बडे, रीने का पानी तक समझार नहीं है, और य तो बजट में समझार करने का कोई साधन नहीं है। बजट में ऐसी कोनरी बीन है जिससे मात बाय कि बाडे बनानेवाले के लिए सन् १९६६ का कोई विशेष खर्च है? सामूय नहीं बजट में प्रकट की गयी कल्या जीवन में सब उत्तरी? पायी की का नाम तो पिछले २२ वर्षों से लिया जा रहा है, लेकिन बाजु तक सरकार के विशेष और खर्चाखो बढ़ नहीं तब जर तक कि हमारी ६० प्रतिशत, मारी १० करोड़, जनता की आयदनी १६ पैसा रोह है, या २० पैसा या ३७ पैसा। ४७ पैसे से ज्यादा होने की जो बात भी नहीं है। जब ऐसी हालत है तो सरकार की साल विदेशी मुँजीयियों और देशी मजदूरों में बाड़े जितनी हो, देश की जनता की मजद में तो नहीं रह गयी है। जनता बजट नहीं, अपनी देव देखती है। पेट बायो धीरे सुभामन्याओं से नहीं भरता। योजनाओं में भी नहीं भरता। मरता है काय और बमार्ड से बिचकी प्राया नहीं दीपत।

बजट में इन बात पर बहुत चुपकी चाहिए की गयी है कि इस बात हमारा विदेशी व्यापार बड़ रहा है, और बेरी में अधिक प्रम

पैदा हो रहा है। विदेशी व्यापार से आंतर की कमाई बढ़े, अन्तर बढ़े, लेकिन घरवालों की जरूरत भी छोटी होती है। शीकीनी की कुछ चीजों पर कुछ टैक्स बढ़ा देने से क्या होता है? हमारे बाजार शीकीनी की ही नयी-नयी चीजों से भरते चले जा रहे हैं, जैसे सरकार मोर बाजार दोनो देश के जन्ही १ शीकीनी लोगों के लिए है जिनकी मासिक आय ७५ रुपये या उससे अधिक है। भारत जैसा गरीब देश 'बिल्डिंग' और 'देराइटी' में जिस तरह अपनी पूंजी गंवा रहा है उस तरह दायद ही कोई दूसरा देश भेजावा हो।

देशों में जगह-जगह जो 'हुरी क्रांति' (थीन रिक्केलून) दिखाई देती है उससे नि संदेह नयी संभावनाएँ प्रकट हुई हैं, लेकिन गंवा यह होती है—यंका ही नहीं होती, निविचव है—कि बड़ी इस 'समृद्धि' से ऐसे संघर्ष न पैदा हो जायें जो सही समाज-परिवर्तन के समाधान में देश को 'लाक-क्रांति' और 'क्रांतिस्तर' के दृष्टिकोण में जंवा दें। नये बीज और नयी काँटे देहाती देशों में निहित स्वायं

का उपयोग जाल बिछा रही है। लेकिन सरकार अपनी कल्याण की भाव-निश्चयता में मस्त है। प्लानिंग का नाम ब्रूत है, लेकिन पार-छ. साल भर आये के सामाजिक संदर्भ को मोचकर काम करने की बुद्धि अभी तक दिल्ली या अन्य राजधानियों में कहीं दोखती नहीं है। बजट में बाँकड़े बहुत हैं, लेकिन दूर तक खेलेवाली भाँते नहीं हैं।

समयग भीने दो सख के देशी-विदेशी मावजजिक कृष्ण से रुदे हुए, तथा अखंख गरीबों, बेकारों, बीमारों और निरक्षरों के बोझ से दबे हुए, देश के वित्तमनी ने भावनासन दिया है कि हमारी पर्य-नीति मोतर से खुस्त है। तीन साल की 'छुट्टी' के बाद १ मर्प्रत से बीबी पंचवर्षीय योजना फिर चालू होगी। सरकार में जो कुछ हो रहा है, होता रहेगा, और बहुत कुछ क्या भी होगा, लेकिन देश और देश पर खड़ा रास्ते के लिए मटकता रहेगा।

अन्दी क्या है, भगली फरवरी में भगला बजट देश होगा।

## हिंसात्मक खूनी क्रांति एवं गांधीजी

गांधीजी ने कहा था :

“मासिक समानता के लिए काम करने का मतलब है पूंजी और श्रम के बीच के दाइवत संघर्ष का पान्त करना। इसका मतलब जहाँ एक ओर यह है कि जिन घोड़े-से शमीरो के हाथ में राष्ट्र की सम्पदा का कही बढ़ा था केन्द्रीकृत है उनके उतने ऊँचे स्तर को घटाकर नीचे लाया जाय, वहाँ दूसरी ओर यह है कि अप-भूले और गंगे रहनेवाले करोड़ों का स्तर ऊँचा किया जाय। शमीरी और करोड़ों भूले लोगों के बीच की यह चौड़ी खाई जब तक कायम रखी जाती है तब तक तो इसमें कोई सन्देह ही नहीं कि प्रहिंसात्मक पढतिनाला शासन कायम हो ही नहीं सकता। स्वतंत्र भारत में, जहाँ कि गरीबों के हाथ में उतनी ही शक्ति होगी जिसकी कि देश के बड़े-बड़े शमीरी के हाथ में, जैसी विपक्षता तो एक दिन के लिए भी कायम नहीं रह सकती, जैसी कि नयी दिल्ली के महलों, और यही नजदीक की उन सड़ी-गली भोंपड़ियों के बीच पायी जाती है, जिनमें मजदूर-वर्ग के गरीब लोग रहते हैं। हिंसात्मक और खूनी क्रांति एक दिन होकर ही रहेगी, अगर शमीर लोग अपनी साम्राज्य और दाकि का खेच्छापूर्वक ही त्याग नहीं करते और सबकी भलाई के लिए उसमें हिस्सा नहीं बंटते।”

देश में दंगे-असाद और खून-खराबी का गतावरण बढ़ता जा रहा है। इसमें आर्थिक, सामाजिक विपक्षता भी बढ़ा कारण है। गांधीजी की उक्त वाणी और शेताननी आवाज अधिक ध्यान देने को बाध्य करती है। क्या देश के लोग, विशेषतः शमीर, समझ के संकेत को पहचानेंगे?

गांधी रचनारमक कार्यक्रम उपसमिति ( राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी समिति ), डूकसिवा भवन, हुन्दीगरी का भेद, अय्युर-३ राजस्थान द्वारा प्रकाशित।



### इस अंक में

- बजट की परख
- गौर-बस गाँव
- "माँ, पंडितजी मोटे क्यों हैं ?"
- "माँ, भिला दो !"
- सी-शक्ति कैसे आगे ?
- घाम के बीड़े
- तबि का बाजार-घास

१० मार्च, '६६  
 वर्ष ३, अंक १४ ] [ १८ पैसे

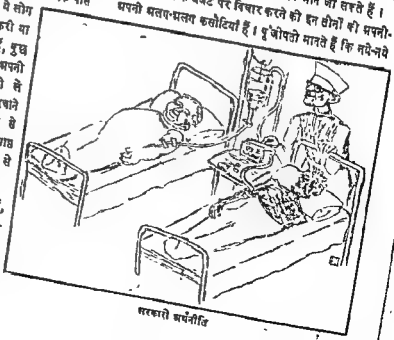
### बजट की परख

हमारे देश की जनता प्रायिक दृष्टि यानी रहन-सहन और जीविका के आधार पर मुख्यतः तीन प्रकार की श्रेणियों में बंटी हुई है। सबसे नीचे की श्रेणी में ऐसे करोड़ों लोग हैं, जो किसी तरह कमी खाया-पीर कमी पूरा पेट खानीकर और मासुती सेविहुर मजदूर तथा नगर के सामान्य जन और छोटे कारोगर इवी श्रेणी के लोग हैं। इनके ऊपर की श्रेणी में लाखों और करोड़ों ऐसे लोग हैं, जो पढ़े-लिखे हैं। गाँव में उनके पास लेन हैं और शहर में अपने मकान हैं। वे लोग मध्यम श्रेणी में आते हैं। वे ज्यादातर नौकरी या रोजगार करते हैं। वे मुख्य रूपसे पहनते हैं, कुछ लच्छा का पी लेते हैं, और अगर चाहें तो अपनी गमदनी में से मविष्य के लिए कुछ बचा भी ले सके हैं, लेकिन बहुत कम लोग सचमुच कुछ बचाने कोशिस करते हैं। इस श्रेणी के लोग अपने से ऊपर के लोगों की शान-शोकर और सुविधाएँ प्राप्त करना चाहते हैं, इसलिए वे जेठे-तेरे सामदनी से ज्यादा सच करने के प्रम्यावी होते हैं।

ठीसरी श्रेणी में वे लोग हैं, जो बड़े हारखानों, मिलों या व्यापारी प्रविधानों के मालिक हैं। बड़े बड़े सरकारी अधिकारी और व्यापारी कर्मों के मीजेर जिनकी तकवाह हजारों रुपये मासिक है, वे भी इवी श्रेणी के लोग हैं। खाने-पीने, पहनने-

झोड़ने या परिवार की प्रायिक सभी की समस्या इनके सामने नहीं है। इनकी मुख्य समस्या समृद्धि और विकास की सीढ़ी पर ऊँचे-ऊँचे पहुँचने की होती है यानी जो तलपती है वह करोड़-पती बनने में अपनी सार्थकता मानता है और जो करोड़पती है वह भरपत्ती बनने के मनसूरे रखता है।

इन तीनों श्रेणियों के लोगों की स्थिति में इतना अंतर है कि वे तीन अलग-अलग दुनिया के लोग माने जा सकते हैं। सरकार के बजट पर विचार करने की इन तीनों की अपनी-अपनी अलग-अलग कसौटियाँ हैं। दू-बोपती मानते हैं कि मधे-नवे



सरकारी अस्पताल

उद्योगों में अपनी पूंजी लगाकर वे देश का उत्पादन बढ़ाने की महत्त्वपूर्ण भूमिका निभा रहे हैं। इसलिए बजट ऐसा होना चाहिए कि उन्हें उत्पादन से लाभ होता रहे और उस लाभ को वे नये-नये उद्योगों की स्थापना में लगाते जायें।

मध्यम श्रेणी के लोगों का मानना है कि देश का राजतंत्र, धर्म-तंत्र, प्रशासन-तंत्र और शिक्षा-तंत्र उन्हींकी बदौलत कायम है। वैज्ञानिक, तकनीशियन, इंजीनियर, वकील, डाक्टर, प्रशासक, व्यवसायी, पत्रकार, नेता और शिक्षाविद् के रूप में यह वर्ग देश के विकास में महत्त्वपूर्ण भूमिका भूदा करने का गौरव प्रमुख करता है। यह वर्ग चाहता है कि उसे सुधी और मर्यादित जीवन बिताते सामक्य वेतन मिले। मंहगाई बढ़ने पर यह वर्ग मंहगाई-भत्ता को मांग करता है और मांग पूरी न हो तो हड़ताल और आन्दोलन का सहारा लेता है।

जो लोग निचली श्रेणी में हैं, उनकी ओर से अभी तक कोई जोरदार आवाज नहीं उठाया गया है। ये लोग खेतों में अपनाज उपजाते हैं, कारखानों और उद्योगों में यंत्रों का धाकर अपनी जीविका कमाते हैं और सेवा में अर्थात् होकर देश की सुरक्षा के लिए अमिटने की जिम्मेदारी निभाते हैं। इन लोगों की संख्या बहुत बड़ी है। अपने देश में लोकतांत्रिक शासन-प्रणालि है, इसलिए इनमें से हरेक को वोट देने का अधिकार प्राप्त है। इस वोट के अधिकार के कारण इस वर्ग का राजनैतिक महत्त्व स्वयंसेवित है। यह वर्ग जिस बल या व्यक्ति को अपना वोट दे देता है, वहीं देश का भाग्य-विधाता बन जाता है। देश के राजनैतिक ढांचे में तो इस वर्ग की उचित महत्त्व मिल गया है, लेकिन धार्मिक और सामाजिक ढांचे में इसका कोई स्थान नहीं है।

उच्च श्रेणी के लोग आत्म-स्वयं-मुख से विदे हुए हैं। मध्यम श्रेणी के लोग लोकिक सुख यानी जीवन की आम सुविधाओं जैसे रेडियो, बिजली और मोटरगाड़ी इत्यादि का उपयोग कर ले पा रहे हैं। और तीसरी श्रेणी के लोगों की जिनगी नरक की यातना में जैसे-जैसे बीत रही है। उनकी आचार्य-आचार्य और अरिष्ट क्षाने, तब इन्होंने और मोरोग रहकर जीने तक सोचिंत हैं।

इस वर्ग के बजट के नये कर-प्रस्ताव में उद्योगपतियों की नीचे लिखी रियायतें दी गयी हैं—

१—पूजी कपड़ा, छूट, उन और धाय का उत्पादन करने-वाले उद्योगपतियों द्वारा देश में अपना माल सस्ता बेच सकें इसके लिए उन्हें चालू कर-प्रस्ताव में छूट दी गयी है। इस छूट से सरकारी कोष को २३ करोड़ रुपये का घाटा होगा।

२—नायलोन के १ किलो धागे पर पहले ५-६० कर लगता था वह घटाकर अब ३६० कर दिया गया है। इस छूट से सरकारी कोष को १ करोड़ ७३ लाख का घाटा होगा। इसी प्रकार बिजली की मट्टियों में १५५ इस्पात गलानेवाले उद्योगों को १ करोड़ तथा सेमन्स बनावेवाले उद्योगों को ८० लाख की छूट देने की व्यवस्था की गयी है।

३—छूट और छूट के कारखानेदारों को सरकारी करों से ५ वर्ष के लिए मुक्त कर दिया गया है।

४—कारखाने के हिस्सेदारों की धर्म में ५०० ६० से अधिक मुताफा मितला था उन पर कर लगाने की व्यवस्था थी। अब १ हजार रुपये तक मुताफा पानेवालों की कोई टैक्स नहीं देना होगा। इस छूट की लागू करने पर सरकारी कोष को ८ करोड़ का घाटा होगा। नये कर-प्रस्तावों में जहाँ धनी-वर्ग को रियायतें मिलती हैं वहीं मध्यम वर्ग के लोगों का कर-भार निम्न अनुसार बढ़ा है।—

१—जिन लोगों की वार्षिक आय १० हजार से १५ हजार रुपये तक है, उनके आय-कर की दरें १५ ६० सेकड़े की जगह १७ ७५ सेकड़ा कर दी गयी है। और जिनकी आय १५ हजार से ऊपर और २० हजार से कम है उनकी आय-कर की दर २० ६० सेकड़ा से बढ़ाकर २३ ६० सेकड़ा कर दी गयी है। आय-कर सम्बन्धी इस कर-बृद्धि के साथ-साथ रासायनिक लाइ, पेट्रोल मोटोरी, बिजली के पम्प, महीन कपड़े, रेयन, बाजार में बिकने-वाली चीनी और सिगरेट पर लगनेवाला कर भी बढ़ाया गया है।

यही मोरारजी देसाई ने बजट-प्रस्ताव में गरीबों से सम्बन्धित किसी वस्तु पर नया कर नहीं लगाया है, इसलिए इसका तो है कि गरीबों पर तत्काल कोई नया बोझ नहीं बढ़ाया गया है। लेकिन धर्मासिद्ध यह है कि मध्यम श्रेणी पर या उच्च श्रेणी पर जो भी कर-भार बढ़ता है उसे वे किसी-न-किसी प्रकार नीचे के लोगों पर लाद देते हैं। बड़ील और डाक्टर तथा धाय विशेष योग्यतावाले लोग अपनी फीस बढ़ा लेते हैं, और सरकारी कर्म-चारी पूछ या नाजायब आय से अपने घाटे को पूरित कर लेते हैं। सबका भासिरी बोझ बेचारी गरीब जनता ही बरदाश्त करने पर मजबूर होती है। अतः ऊपर-ऊपर से ये कर-प्रस्ताव गरीबों के प्रति वादे जितने अनुग्रह दिखाई देते हों, लेकिन दरमसल देश की पूरी धर्म-व्यवस्था गरीब का पूरा चूसकर धनी की और धनी बनाने का एक यंत्र बनी हुई है, इससे इनकार नहीं किया जा सकता। •

गाँव—वस गाँव !

पुनः हो चुका । सरकारों भी बन गयी । बंगाल में संयुक्त  
बाग्यपंजी कण्ट थी, जिसमें भाग्यवादी कम्युनिस्ट लोगों की संस्था  
अधिक है, सरकार बनो है । पंजाब में अकाली दल और जनसंघ  
ने मिलीजुती सरकार बनायी है । उत्तर प्रदेश और बिहार  
में कांग्रेस की सरकार बनो है । बिहार में कांग्रेस के साथ कुछ  
दूरी पाटियों की हैं । हमारे देश का संविधान ही ऐसा है कि  
एक ही देश में सलग-सलग तरह की सरकारें बन जाती हैं, और  
कभी-कभी दो एक राज्य और दूसरे राज्य की सरकारें हैं, या  
किसी राज्य की सरकार और किसी राज्य की सरकार में, या  
मौक़ दुरु हो जाती है कि सगले सगला है, जैसे ये एक देश की  
सरकारें हैं ही नहीं ।

नैर-कांग्रेसी मित्रों-पुत्री सरकारें हैं। गुजरात, राजस्थान, उ०प्र०, बिहार, और यमम में कांग्रेसी सरकारें हैं। उत्तराखण्ड, मद्रास और केरल की तीन सरकारें दक्षिण भारत में महाराष्ट्र, पाण्ड्य, और मैसूर में कांग्रेस का शासन है। इन सबके मध्यस्थता गुजरात के बाएँ हैं। इन सबके

बन तो गयी हैं, लेकिन कौन कह सकता है कि किस राज्य की सरकार विजित करने में सफल रही। यह सब हमें देखना पड़ेगा।

बड़ी भारी विस्तार की...

बनती है, विगड़ती हैं, तो राष्ट्रपति का शासन लागू हो जाता है, और किसी तरह काम चलता रहता है, यद्यपि जसा काम होना चाहिए वैसा नहीं हो पाता। सरकार अपनी जगह स्थिर न हो, समय न हो, तो जनता का बड़ा महिंन होता है। सोचिए, क्या होगा अगर दिल्ली में भी एक सरकार पाज बने और वह विगड़ जाय ? या, अगर मिली-जुली सरकार बने और वह बराबर आपसी झगड़ाने लगे रहें ?

स्वराज के बाद सविधान बनाने का समय यह सोचा गया था कि देश में कई पाटियाँ बनेंगी, और उनका जो जिस पार्टी का विचार और कार्यक्रम प्रष्टता लगेगा उसके हाथ में यह शासन सौंपा जायेगा। उस वक्त यह विचार बहुत प्रष्ट था। मालूम हुआ था, कि जिस देश में बराबरी का अनुभव क्या होता रहा है? इस प्रष्टा-नहीं, एक-एक राज्य में ब्राह्मण-कायस्थ केतने हैं एक-दो-चार लेकिन समुच्च प्रदेश-प्रदेश लड़ाई जातियों की हुई हैं। वहीं ऊपर की जाति का प्रभुत्व में लड़ी, कहीं उनमें और 'बैकवर्ड' में टक्कर हुई, और कहीं 'बैकवर्ड' और 'बीजे की जाति' मिलकर ऊपर वालों से लड़ी। कुछ भी हो, ऐसा लगता था कि जाति ही सबसे बड़ा पार्टी है, और जातिवाद सबसे बड़ा नापा। अब ऐसी बात है जो क्या कार्यवाई है कि हमारी राजनीति जातिवाद की राजनीति बन गयी है। यह तो था ही, इस समय

मह तो वा ही, इस बार चुनाव में जिस तरह वोट पड़ा उसे देखकर समझ में नहीं आता कि यह राजनीति हमें कहाँ ले जायगी। जहाँ जाए, लोग यही कहते हैं कि श्वनी शोषण बोर्डिंग पहले किसी चुनाव में नहीं हुई थी। चुनाव के दूसरे दिन गाँव के एक मित्र चुनाव के दिन वा प्रपना प्रमुख वत रहे थे। कहने लगे, 'किस दिन भर वोट दिया। प्रमुख वत। यह गया।' सोचने की बात है कि उन सज्जन ने छिपने ली— ली नहीं हज़ार—वोट दिने होंगे। छोटे-छोटे वक्त्रों तक ने वोट दिने। कहाँ कोई डंडा लेकर बैठ गया कि विरोधियों को वोट नहीं देने देगे, ली कहीं कोई सेली खोलकर बैठ गया कि वोट चाहेंगे नोटों से छपीद लेने। यह सब क्या ली था है।

यह सब क्या हो रहा है ? क्या इसमें सन्देह रह गया है कि हमारी राजनीति दलवाद से वाकिवाद और भव भोगवाद पर उतर आयी है ! और, इस तरह को सरकार बनती है उससे हम भरोसा करते हैं कि देश की स्वतंत्रता कायम रहेगी, सबके जान-माल की रक्षा करेगी, गरीबों मिटायेगी, रोजगार देगी ! नौन मानेगा कि ऐसी सरकार में यह सब करने की शक्ति हो सकती है ?

## “माँ, पंडितजी मोटे क्यों हैं ?”

नन्हु—“माँ अपने यहाँ जो पंडितजी आते हैं, वे इतने मोटे क्यों हैं ? क्या वे खूब भ्रष्टा-भ्रष्टा खाना खाते हैं, इसलिए इतने मोटे हैं ?”

निर्मला—“वे भ्रष्टा-भ्रष्टा खाने का कारण मोटे नहीं हुए, सिर्फ बैठे रहने और सोते रहने से मोटे हुए हैं।”

नन्हु—“सच कहती हो माँ या हँसी करती हो ? मैं भी तो बैठता हूँ और सोता हूँ, फिर मैं भी मोटा क्यों नहीं हो जाता ?”

निर्मला—“तू खूब खेलकर बक जाता है तब सोता है। पंडितजी कुछ काम नहीं करते। बस, उनका काम है खाना, पूजा-पाठ करना और सोना।”

नन्हु—“माँ, काम न करें तो मोटे कैसे होते हैं ?”

निर्मला—“खाने से शरीर में गर्मी और शक्ति पैदा होता है। उसी शक्ति से हम काम कर सकते हैं। यदि काम न करें तो वह शक्ति खर्च नहीं होती और शरीर में वर्षों बड़ा जाती है। शरीर में जितनी ही वर्षों बढ़ती है, शरीर उतना ही मोटा हो जाता है।”

नन्हु—“माँ, पंडितजी का पेट कितना बड़ा है ? बेचारे ठीक से चल भी नहीं सकते। उन्हें सोते हुए देखकर डर लगता है। खूब खुरदरे होते हैं।”

नन्हु की ये बातें सुनकर निर्मला की हँसी रोक न सकी। वह बोली—“खुप ! बड़ों के लिए ऐसी बातें नहीं करनी चाहिए।”

बचपन में सभी बच्चे बचल और नटखट होते हैं। यह भ्रमण यात है कि सभी का नटखटपन एक जैसा नहीं होता। जैसे हाथ की सब उँगलियाँ एक बराबर नहीं होती उसी तरह सब बच्चों की बचलता कम या अधिक हुमा करती है।

नन्हु निर्मला का सीसरा बच्चा है। निर्मला का पहला सड़ना रामनाथ १३ साल का है। दूसरी राहुवी उमिला ६ साल की और रामानन्द ३ साल का हो गया है। बड़े सड़के को निर्मला प्यार में रामू कहकर पुकारती है और छोटे को नन्हु।

निर्मला को रामू और उमिला ने बचपन में उतना परेधान नहीं किया था, जितना नन्हु ने। रामू जब छोटा था तो खेल-खिलौने से खेलने में व्यस्त रहता था। निर्मला ने रामू के खेलने के लिए बहुत-सा चीजें इकट्ठी कर दी थीं। वह उसी समय उलझ रहा था। लेकिन नन्हु ऐसा नहीं है। वह नयी चीजों से कुछ देर खेलकर उनसे भ्रमण हो जाना चाहता है। ऐसा लगता है, जैसे उसका मन खिलौने से बहुत जल्दी ऊब जाता है। नन्हु अपने भाई-बहन के मुकाबले ज्यादा नटखट और बाहुनी है। वह तरह-तरह के सवाल पूछकर निर्मला को इतना तंग करता है कि जब वह जवाब नहीं दे पाती तो कह पड़ती है—“प्रभी मुझे बहुत काम करने को पड़ा है, जा अपने भैया से पूछ ले।” यह उत्तर सुनकर नन्हु झकड़ जाता है और कहता है—“भैया से नहीं पूछूँगा, जाओ।” निर्मला को जैसे द्वार भांगते हुए कहना पड़ता है—“भ्रष्टा भ्रष्टे ही पूछना, पर प्रभी मुझे क्या करने दे।” निर्मला धक्कर हतो तरह के बहाने बनाकर नन्हु के सवालों को टालना चाहता है और नन्हु ऐसा नटखट है कि हमेशा नये-नये ढंग के सवाल पूछता रहता है। कुछ सवाल ऐसे होते हैं, जिनका झटपट जवाब न मिले या जवाब दिया जा सकता है। लेकिन कुछ सवाल ऐसे भी होते हैं, जिनका उत्तर देना निर्मला की समझ के बाहर की चीज हो जाती है। ऐसे ही प्रश्नों की वह टालना चाहती है तो कह देती है—“इस सवाल का जवाब तुझे रामू बतायेगा।” नन्हु को इस प्रकार के उत्तर से चिढ़ है। उसे रामू के साथ खेलना पसन्द है, लेकिन उससे कुछ पूछता उसे नहीं साता। नन्हु चाहता है कि वह जो सवाल अपनी माँ से पूछे उसका जवाब उसे माँ से ही मिले। उसे अपनी माँ से जवाब पाने में जो तसल्ली और खुशी अनुभव होती है वह रामू से नहीं। नन्हु वो माँ की गोद में बैठा, गर्दन से लटका जाना और माँ से माँगकर कुछ खाना भ्रष्टा लगता है। रामू का साथ उसे खेलना और पूजना भ्रष्टा लगता है, लेकिन उससे सवाल पूछने का जो नहीं होता।

निर्मला जैसी न जाने कितनी बियाँ घर-गृहस्थी और बच्चों के खिलौने-खिलौने सम्बन्धी प्रश्नक समस्याओं से परेधान हैं। उन्हें उनकी परेधानी में बौन सदर पट्टा सजा है, इसका भी उन्हें पता नहीं है। ‘गाँव की रात’ के पाठ में से ऐसे कितने ही लोग होंगे, जिनके बच्चे तरह-तरह के सवालों में उन्हें तंग करते रहते हैं। यदि हमारे पाठ्यक्रम ऐसे प्रश्न हमारे पाठ लिए नें तो हम उन प्रश्नों का समुचित उत्तर ‘गाँव की रात’ में प्रकाशित करते रहेंगे। •

लेकिन सचमुच प्रसन्न होने की बात नहीं है। जरूरत है सोच-समझकर नया कदम उठाने की। इतना तय है कि गाँव-गाँव में फैली हुई जनता को प्रब साहस करके सामने आना पड़ेगा। उसे संगठित होकर अपने पैरों पर खड़ा होना होगा, और कहना होगा। ‘प्रब न बल, न जाति, बल्कि गाँव, बस गाँव।’

## “माँ, भिंसा दो !”

बाहर किसीने पुकारा, “माँ, भिंसा दो !” गुरो अम्मा बोके में बैठो मसाला पोस रही थी। यह बोली, “जाओ बाबा, अभी हम खाती नहीं हैं।”

बाहर फिर पुकार हुई, “माँ भिंसा दो ! एक खुट्टो भिंसा दे तो न गरीब को माँ !”

इस बार उसने कोई जवाब नहीं दिया। उसकी छाँछों के सामने अपने छोटे माई रामू का चित्र लिय गया। रामू ने एक दिन उससे इसी प्रकार भिंसा माँगी थी। इसी प्रकार कहा था, “माँ, भिंसा दो !”

रामू बेचारा पूँजब छोटा-सा था, सब उसकी माँ पर गयी थी। उसने अनेक बार उस छोटे माई को बेटे की तरह साहू-प्यार से अपने यहाँ रखा। रामू अपनी बहन को उसी प्रकार परेशान करता था, जिस प्रकार बेटे माताओं को परेशान करते हैं।

जब गुरो अम्मा की छाँछों हुई थी और समुदास प्राये थी, रामू को भी माली बहेन के रूप में साथ ले प्राये थी। उसका पति बंकर बेचारा एक सीधा-सादा व्यक्ति था, उसे पत्नी के साथ रामू का भाना प्रसन्न नहीं था। यद्यपि घर के अन्य लोगों ने नारा-माँ बढ़ाये थी। लेकिन उसने देखा था, उसका साता एक चर बा लंगड़ा है और एक हाथ भी बिलकुल बेकार है। यह वह भी देखता था कि उसे अपनी बहन से उलना ही मोह है, जितना कि गुरो अम्मा उसे चाहती है। एक दिन गुरो अम्मा अपने पति से बोली थी, “देखो, मेरे माई का बुरा न मानना। वह ज्यादा दिनी एक लुम्हारे यहाँ नहीं रहेगा।”

“क्यों ?” बंकर ने पूछा था, “मैं यह क्या कहता हूँ कि वह कुछ ही दिन यहाँ रहकर वापस लौट जाय।”

“वह एक भेद की बात है, अभी मदी बढाईगी।” उसने कहा था, “तुम चाहो जो कहो, यह घर उसकी नहीं। उसे यहाँ से जाना ही पड़ेगा। लेकिन अभी नहीं। कुछ सात बीत जाय जब मैं उसे घर में नहीं रखूँगी।”

बंकर ने बातों ही बातों में इस भेद की जानना चाहा था। लेकिन उसने कुछ नहीं कहा।

पाँच वर्ष बीत गये। इस बीच गुरो अम्मा दो बच्चों की माँ बन गयी। रामू अब उससे भिद नहीं करता था, न खताता था। वह घर में कुछ ऐसा संजत रहता था जैसे बाहर का कोई भविष्य हो। वह बहुत कम किसीसे बोलता, बहुत कम घर की बातों में दितनली संता। बंकर को उसकी यह चुप्पी अच्छी थी। एक दिन जब गुरो अम्मा से बोला, “तुम्हारा माई न जाने क्यों चुप-

चाप-सा रहता है, ‘ये हम सबसे नापस हो’। तुम भी कुछ ऐसी ही हो, कि दो बच्चों की देखभाल में धायद उसकी बिलकुल मुक्त जाती हो !”

बंकर ने प्राये कहा, “मैं हमेशा इसके भविष्य के बारे में सोचा करता हूँ। अब यह चौदह बरस का हो जाता है। दाढ़ी-भूँछें फूट पड़ी हैं। मैं सोचता हूँ, इसे किसी काम में लगा दूँ। पर क्या काम करेगा यह ? बार प्रारंभ हो इसने बड़े ही हैं। कोई छोटी-मोटी पान-बीड़ी की दुकान खला सकेगा।”

“नहीं, वह काम इससे नह होगा।” गुरो अम्मा बोली, “माँ मैं मरते समय मुझे एक बात कही थी और मैंने बचन दिया था। अब वह बचन निमाने का समय था गया है।” उसकी छाँछों पर प्रायी।

“कैसा बचन ?” बंकर को गुरो अम्मा की कई वर्षों पुरानी बात याद आ गयी और उसने फिर यह जानने की इच्छा प्रकट की।

गुरो अम्मा ने कहा, “अब रामू को यहाँ से जाने का समय था गया है।” और वह छाँछों पौछे लगी।

रामनवमी के दिन राममन्दिर के बाबा स्वामी धानन्दजी घर पधारे थे। गुरो अम्मा ने सारी बातें उनके सामने रख दी थी। बोली थी, “बाबा, रामू माँ को बहुत बुरा देकर पैदा हुआ था। माई का कहना था, दोनों में से किसी एक का जीवन बचाया जा सकता है—तुम का या माँ का। माँ पुत्र की मरने देना नहीं चाहती थी और पुत्र के लिए खुद जीना चाहती थी। लम्बी माँ ने भगवान से प्रार्थना की कि यदि पुत्र जीवित रहा तो वह उसे साहू-सम्प्रदाय में प्रवेश कर देगी। इस वर्ष पहले जब माँ घरी थी सब मुझे इस मनीषी का भार लीज गयी थी। मैंने बचन दिया था—माँ, ऐसा ही होगा। जब रामू चौदह वर्ष का हो जायेगा, उसे भगवान को सौंप दूँगी। और प्राय...”

वह प्राये कुछ न बोल सकी।

रामू गेहमा बल धारण दिये बंकर के चरणों में निबट बैठे था और अर्वाध प्राँछों से बहन की ओर देत रहा था।

गुरो अम्मा रामू से लिपट गयी थी। बोली थी, “जाओ मेरे माई, माँ की छाँछा को दान्ति पहुँचाओ। उसके बचनों का पालन करो।” वह फूट-फूटकर रोने लगी थी।

रामू ने घर से बाहर निकल दार पर लड़े होकर सबसे पहले अपनी बहन से भिंसा माँगी थी। गुरो अम्मा ने रोते हुए, अपने कपड़े हाथों से एक बार पतल, कुछ घर का पावन और पाँच ताने के पैसे उसकी भोली में बाँटते हुए उसे नमस्कार किया था। और वह सब फूट-फूटकर रोयी थी। —अन्वयन सिंह



## सौ-शक्ति कैसे जागे ?

मैसूर राज्य में सौ-शक्ति को जगाने के लिए पुण्य माता वात्सल्यवा के स्मरण में, १२ फरवरी को, गुरेवान (बापु के भस्मि-मिस्रजन के स्थान) से चार बहनों को एक लोहमाया-टोली निकली ।

सिर्फ तीन-चार दिनों में हमें कई अनुभव मिले । इनसे प्रच्यो तरह समझ में आता है कि प्राय की सामाजिक मान्यताओं की वजह से प्रत्येक बहनों को अपना जीवन दुष् की एवं संघर्षमय परिस्थिति में गुजारना पड़ता है । और इसी वजह से समाज को उनकी शक्ति का साम नहीं मिल पाता है ।

यह सिर्फ इस इलाके की परिस्थिति नहीं है । सारे भारत में सामाजिक दृष्टि-रूप ऐसा है कि बहुत जल्दी में लड़की का विवाह हो जाना चाहिए । विवाहित जीवन बिताना मायतौर पर मनुष्य का स्वभाव है, लेकिन जिस प्रकार भारत में समाज की मान्यता है कि पुण्य ब्रह्मचर्य रह सकता है, उसी तरह ही जिनकी भर ब्रह्मचर्य का संकल्प नहीं कर सकती । यह माय्य होते हुए भी विधवा होने पर जवान लो या भरोष लड़की दुबारा शादी नहीं कर सकती है, जब कि पुण्य किसी भी उम्र में विधुर होने पर दुबारा, तिबारा, चौबारा विवाह कर सकता है ।

इसमें कितना विरोधाभास है ! एक तरफ तो पुण्य को ब्रह्मचर्य का संकल्प करने की इजाजत और दुबारा विवाह करने की भी इजाजत, दूसरी तरफ लो को ब्रह्मचर्य का संकल्प करने की इजाजत नहीं, और वहीं माजीवन ब्रह्मचर्य रहने की अवर्तनी !

बचपन से ही लड़कियों के सामने उनका विवाह लियों के बीच भ्रजाक का विषय बन जाता है । एक बार एक जवान बहन ने बड़े दुख और गम्भीरता से कहा, "जब मैं अपने में कमजोरियाँ पाती हूँ, और उनका कारण खोजती हूँ, तो मुझे लगता है कि यह इसलिए है क्योंकि मैं बहुत छोटी थी तब से लियों मुझे चिढ़ाती रहती थीं कि पुण्या बहुत सुन्दर लड़की है, बड़ी होकर उसे भव्य एक बहुत सुन्दर दुल्हा मिल जायेगा ।"

ऐसी सामाजिक कुरीतियों का फल भुगतनेवाली छोटी उम्र की तीन-चार बहनें हमें मिली हैं ।

एक बहन शादी करना नहीं चाहती थी । लेकिन उसकी दृष्ट्या के विरुद्ध उसका विवाह किया गया था । उसका पति निजिस्टी में है, घरानी है । उस बहन के तीन छोटे बच्चे हैं, लेकिन उसका पति उनके लिए खर्च नहीं देता है । वह कहीं एक दूसरे नाजायज परिवार की पाल रहता है । वह बहन धामसेविका

के काम के द्वारा अपने बच्चों का पालन कर रही है । जब उसका पति कभी छुट्टी में आता है, तो वह उसको पीटता है, कामनावास होकर उस पर बलात्कार करता है । इससे बच्चों की संख्या बढ़ती जाती है, और उस भवेली बहन के सिर पर ज्यादा-से-ज्यादा धार्मिक बोध तथा नैतिक जिम्मेदारी बढ़ रही है । लेकिन न समाज में सलाह की भाव्यता है, न समाज ऐसी बहनों की रक्षा के लिए कुछ कर रहा है । सिर्फ छोटी उम्र में उन्हें ऐसी परिस्थिति में फँसाकर, उनके भविष्य से अपने हान धो लेता है । शुरू में समाज की गतत मान्यताओं की वजह से, और बाद की समाज की उदासीनता की वजह से बहनों को इस प्रकार का दुष् की और घमुरक्षित जीवन बिताना पड़ता है ।

इधर हमें एक उदाहरण मिला है । लगभग साठ वर्ष का बूढ़ा । जमीन काफ़ी है, बड़ा भक्त भी है, लेकिन जीने की कला से बिल्कुल अनभिज्ञ । उसके तीन विवाह हो चुके थे, तीनों पत्नियाँ मर चुकी थी । तीसरी पत्नी का देहान्त हुए एक वर्ष भी नहीं हुआ कि उसने उसीसे वर्ष की एक लड़की के साथ मनना चौथा विवाह कर लिया । जरा सोचिए, उस लड़की का भविष्य क्या होगा ?

एक समझदार और सयसी लड़की का नामला प्रसी-जमी सामने आया है । वह बहुत मेहनती है । परिवार गरीब है, उसके कई छोटे भाई-बहन हैं । पिता ने राष्ट्रीय प्रार्थना में सब कुछ होम किया, उसमें भी श्यामी जीवन का प्रोत्साहन मिला । सारी परिस्थिति को देखकर, लड़की को विवाह करने की बिल्कुल इच्छा नहीं है । वह अपने दृढ़ पिता को लड़कों के पालन-पोषण और शिक्षण में मदद देना चाहती है । माजलस वह दिन में पाठशाला में पढ़ाती है । राबिद्याला में भी राष्ट्रभाषा पढ़ाती है, छोटे भाई-बहनों के लिए गृहस्थी बनाती है, उसकी माँ देहात में रहकर दृष्टि का काम संभालती है और छुट्टियों में वह भ्रम्बर बरखा पलाती है । लेकिन उसकी माँ-उसकी शादी कराने पर तुली हुई है । ऐसी गरीब परिस्थिति में जब सदाचारी लड़की का विवाह किया जायेगा, तो क्या हम समझ नहीं सकते हैं कि ऐसे भवेल विवाह की परिस्थिति में उसका जीवन दुष् की होगा, उसका आदरें मिट्टी में मिल जायेगा ?

ग्राम-स्वराज्य के द्वारा जो नया समाज बनाता है, इसमें ऐसी भवत रुढ़ियों पर भद्राग्रह करना होगा । लड़कियों को एक स्वावलम्बी और स्वाभिमानी जीवन बिताने के लिए सैवार करना पड़ेगा । जवान बहनों की शक्ति का वास समाज-निर्माण में मिल सके ऐसा वातावरण बनाना होगा । — सरलादेवी

## आम के बीड़े

आम भारत का मुख्य फल है। लगभग ६ लाख हेक्टेयर भूमि में आम की खेती की जाती है। इसके बीड़े इस फल की बड़ी समस्या है। बीड़े कुछ बीड़ों को खानेवाली के होते हैं।

आम का मधुमा या अर्द्धा

गहवान—ये बीड़े हरे तथा गुरे रंग के १/२ इंच से १ इंच लम्बे होते हैं। इनका छिद्र चौड़ा तथा घूँघा नोकदार होती है। मांस में इनकी ३ तिरमें पायी जाती हैं, जिनमें कुछ तनों पर, कुछ पत्तियों की दूसरी ओर तथा कुछ शाखियों एवं फलों के छेड़ों पर पायी जाती हैं। बीट सिन्धु हल्के रंग के होते हैं और इनके पंज नहीं होते। इनके छिद्र पर तीन खन्ने पाये जाते हैं।

आम-बक—मादा गंदले सफेद रंग के मण्डे विसम्बर से फरवरी तक आम की कोमल पत्तियों, फूलों या शलियों की नखों में देनी है। मण्डों से ७ से ८ दिनों के बाद छोटे-छोटे पीले रंग के बीट-सिन्धु निकलते हैं और पत्तियों, फूलों तथा तनों का रस पीड़ हो जाते हैं। बीट-सिन्धु २ से ३ सप्ताह बाद ५ बार केंजुल छोड़कर बड़ा टंडक रहती है जैसे जाते हैं। प्रसृत के मध्य से खून के घन द्रव में सज्जि की छेड़ने पर ये मुख्य बी बीड़ों तथा मुँह पर भा बैठते हैं। वहाँ तथा छाटे में इनकी संख्या कम हो जाती है। पत्तियों में ये बीड़े आम के क्षतिग्रस्त हुए बीड़ों पर भी बैठते हैं, किन्तु उन्हें हानि नहीं पहुँचाते। १ वर्ष में इनकी २ पीढ़ियाँ होती हैं।

आम-एल आम—मादा के प्रतिम सप्ताह से खून के प्रतिम सप्ताह तक इनका आममण होता है।

बला—ये बीड़े भारत में लगभग सभी आम उत्पन्न होने वाले प्रदेशों में पाये जाते हैं। भारत के मलाया इनका आममण पारिस्ताम और बर्मा में भी होता है।

हानि—ये आम के विनाशकारी बीड़े हैं। इनके बीट-सिन्धु बीट प्रोड आम के कोमल तनों, शलियों और फूलों के रस चूसते हैं। टिजोरा के रस की भी ये चूसते हैं, जिससे वे मृत जाते हैं। इनके आममण के बाद आम पर ककूद का भी आममण होता है। सभी-नमी इनके आममण से २० से २५ प्रतिशत तक हानि हो जाती है।

रोक-बाध—१. आम के पेड़ों के पास पानी देर तक नहीं रहने देना चाहिए।

२. सूखी पत्ती, सूखी डाल आदि को छूट देना चाहिए, जिससे आम के पेड़ को अधिक-से-अधिक सूखे का प्रभाव मिल सके।

३. पाँच प्रतिशत डी०डी०टी० पाउडर को मक्क के पाउडर के साथ १-२ के अनुपात में मिलाकर आम के फूल लगने के समय १०-१५ दिन पर जब हवा नहीं रहे छिड़कना चाहिए।

४. प्रति पेड़ पर १ माउस ट्रैप २० ई० १०० की बेड टोन (२७.३ मीटर) जल में घोलकर छिड़कना चाहिए।

बड़े-बड़े आम के पेड़ों पर दवाओं का छिड़काव यदि सम्भव हो तो यंत्रणावित यंत्रों द्वारा करना चाहिए।

५. आम के फूलने के समय आम के पेड़ों पर मछली का तेल या रोबोन का घोल या ५० प्रतिशत जल में घुलनेवाली डी०डी०टी० पाउडर तथा बेर तथा लगभग २ छटाक पायरो क्लोमर में मिलाकर २५ टोन जल में घोलकर जब हवा नहीं रहे छिड़कना चाहिए। यह घोल ४५ से ५० नुनों के लिए बुरा है।

आम की पहिवा

गहवान—इसकी मादा बाल होती है, लेकिन देखने में सफेद लगती है, क्योंकि इनका धारी सफेद बड़ी जैसी बीम से ढँका रहता है। मादा को पंख नहीं होते। वह कोमल होती है और धीरे-धीरे चलती है। इसकी लगभग १५० बीट-सिन्धु आम की नमी टहनियों पर गुच्छे-के-गुच्छे बैठे रहते हैं। नर के पंख का रंग गंदला रहता है। ये कम दिखाई देते हैं।

बीम बक—इसकी मादा पेड़ों पर से धीरे-धीरे घाटी पर उतरकर इधर-उधर घूमती है और बाद में दारों में ६ से १० मण्डल और प्रसृत से मई तक १०० से ४०० तक गुलाबी रंग के मण्डे देती है और उसके बाद मर जाती है। मण्डों से नरममण-बी नयी और कोमल टहनियों का रस चूसते हैं। मादा भी बच्चे से प्रोड होने तक ६०-८२ दिन और नर को लगभग ८०-८५ दिन लगते हैं। बीट-सिन्धु ३ बार केंजुल छोड़ने के बाद प्रोड हो जाते हैं। प्रोड मादा १ माह तक और नर १ सप्ताह तक जीवित रहते हैं। १ वर्ष में इनकी एक ही पीढ़ी होती है।

आम-एल आम—मादा से मई तक।

बला—ये बीड़े लगभग भारत में आम पैदा होनेवाले देशों में पाये जाते हैं।

## गाँव का बाजार-शाल

[ बाज़ार-गाँव की हर चीज़ शहर में बची जा रही है, मनमाने ढंग में जा रही है, मजदूरी में जा रही है। जब ग्रामस्थान हो जायेगा तब भी क्या ऐसा हा होगा ? क्या गाँव को भीड़ों का भाव शहरवाले तब करेंगे ? विनोबाजी ने धोना-सा संकेत किया है कि ग्रामसभा रोपण से ढेरें बचेगी और अपने सामान का भाव ख़ुद तब करेंगी।—सं० ]

ग्रामा किस्तीने पृथ्वा, बाबा का प्रांदोलन गाँवों में ही चलता है, शहरों में क्यों नहीं चलता ? शहरों में क्या है ? वहाँ न दूध है, न फल है, न तरकारी । शहरों में दूध नहीं है, प्यास है। अब यह प्यासवाला दूधवाले पर दूटता है। ऐसी नीयत प्राये है। इसलिए गाँववाले दूध बेचना छोड़ दें और पीपल के पत्ते में दूध पीयें। आप लोग क्या पसंद करेंगे, हवा से भरा हुआ प्यास, कि दूध से भरा हुआ पत्तल का बोना ? लोग उत प्यास के पीछे पड़ेंगे। बाहर से बीजें खरीदते हैं। मक्खन बेचते हैं, कपड़ा खरीदते हैं। बाबा का मंत्र है—मक्खन खाओ और कपड़ा बनाओ। कपड़ा एक भावस्थक भाव है। गाँव में मक्खन खाना शुरू करेंगे तो बाहर का व्यापारी गाँव में भायेगा, आपको पूछेगा—“मक्खन क्यों नहीं बेचते ?” आप उत्तर देंगे, “हमें फुसंत नहीं है, ग्राम-सभा को पूछो।” व्यापारी ग्रामसभा के पास जायेगा—“क्या हुआ, पटना में मक्खन क्यों नहीं भाता ?”

“हम शर्तों की मजदूत करने के लिए मक्खन खिलाने हैं। बच्चे मजदूत नहीं होंगे तो खेती कौन करेगा ? बैल भी कमजोर नहीं होने चाहिए तो बच्चे कमजोर कैसे बनेंगे ? एक बाबा हमारे गाँव में भाया उसने कहा कि भागवत में लिखा है कि मक्खन

शायी। बच्चों को मक्खन खिलाओ।” व्यापारी कहेगा, “शहर में भी तो बच्चे हैं।” “ठीक है। पाँचवाँ हिस्सा शहर में देंगे, लेकिन भाव क्या देंगे ?”

इस तरह से भाव आपके हाथ में रहेगा। व्यापारी कहेगा, हम मक्खन १० रु० सेर नहीं, २० रु० सेर खरीदने के लिए तैयार हैं। ग्रामसभावाला कहेगा, हमारी की कीमत घट गयी है। ८० रुपये सेर से कम में हम नहीं देंगे। तो व्यापारी सोचिगा और कहेगा—“ठीक है, ८० रुपये सेर हो गयी। ग्रामसभावाला कहेगा, ऐसे के लोभ मैं हम नहीं पड़ेंगे और ज्यादा नहीं देंगे। पाँचवाँ हिस्सा ही देंगे। हमें भी बोले पैरे की जरूरत है और आपको मक्खन की जरूरत है, इसलिए हम दीड़ा देंगे।

यह सारा नाटक सुनने की अच्छा लगता है ता करने के लिए कितना अच्छा लगेगा !

चींटियों को अपने भविष्य की चिन्ता कभी नहीं होती। बासकर कहते हैं—“मनुष्य क्षतम होगे, लेकिन चींटियाँ रहेंगी। बासिर में चींटियाँ ही रहेंगी, क्योंकि चींटियाँ छोट-सा जीव है, लेकिन मिल-जुलकर काम करती हैं। एक चींटी को पता चला कि मिश्री का टुकड़ा पड़ा है तो वह अपनी पहेली कं, ठाकत नहीं लगती, हजारों की जुलाकर से घायमी और सब मिलकर वह टुकड़ा ले आयेगी। बारिश में चींटियाँ कभी बाहर नहीं आती हैं। मक्खियाँ में इकट्ठा होकर काम करने की भावत नहीं होती, इसलिए बारिश में वह मर जाती हैं। •

→ रोक बान—१. पेड़ के २-३ हाथ ऊपर तनों पर ६ अंगुल चौड़ा लसदार कपड़ा लपेट देना चाहिए। ऐसे लसदार कपड़े ५ भाग रोशनी और ८ भाग रेंदी के तेल में पकाकर कपड़ों पर लपेटकर बनाये जाते हैं।

लसदार कपड़ों के स्थान पर बिकने कागस भी लगाये जाते हैं, जिससे कीड़े किसलकर गिर पड़ते हैं और ऊपर नहीं चढ़ पाते।

२. बरसात के बाद और अप्रैल में नगीचों को मिट्टी उसलने-मासे हल से जोत देना चाहिए।

३. मध्य दिसम्बर में धाम की जड़ से २ फीट की ऊँचाई पर अच्छी तरह झाड़कर एक आरंभ डाइवेंस १८ ई० सी० को लगभग सवा सेर जल में घोलकर लगा देना चाहिए तथा ४ आरंभ ५ प्रतिशत एल्ट्रेक्स पाउडर को बड़ के पास वाली ओर

मिट्टी में छिड़क देना चाहिए। यह क्रिया दिसम्बर से मार्च तक करनी चाहिए। ऐसा करने से कीट-मिथु पेड़ों पर नहीं चढ़ पाते।

४. जिन पेड़ों पर इनका आक्रमण हुआ हो, उन पर सख्ती का तेल या रेशीम के घोल का छिड़कान करना चाहिए। सस्ता सामुन १ सेर, मिट्टी का तेल २ सेर, जल १२ सेर, इनको १-८ के अनुपात में अच्छी तरह जल में मिलाकर बूतों पर छिड़कना चाहिए।

५. पेड़ों पर सवा सेर २० प्रतिशत वो० एच० सी० या डी० डी० टी० के जल में घुलनेवाले पाउडर को २५ टोन जल में घोलकर यंत्र-बालित मशीन से छिड़कना चाहिए। यह रसायन ४५-२० पेड़ों के लिए पूरा है।

—पीलेंद्र कुमार 'निर्मल'

‘गाँव की बाल’ : पार्विक चक्र : बार बपने, एक प्रति : घरायस पैते

सम्पादक : रामधुर्ति : कर्ष सेवा संघ-अध्यक्ष, राबपाद, बारापसी-१

# तमिलनाडु प्रान्तदान की ओर अग्रसर

तमिलनाडु में ग्रामदान के लिए प्रदेश की युवा शक्ति को संलग्न कराने की जो नयी पद्धति अपनायी है, उसके बहुत अच्छे परिणाम आये हैं। पिछले दो महीनों के भीतर लगभग १ हजार युवकों के सघन अभियान के द्वारा कई जिल्लाशन प्राप्त हुए हैं। १२ फरवरी को तिरुचि जिले का जिलादान घोषित हुआ, जिसके ३६ प्रखण्डों में से ३३ प्रखण्डों ने ग्रामदान-योग्यता स्वीकार कर ली थी। मयुराई जिले के कोट्टाईरनाल प्रखण्ड को छोड़कर बाकी सभी ३३ प्रखण्ड ग्रामदान के अन्तर्गत आ गये हैं। मयुराई जिले का जिलादान ६ फरवरी को घोषित होना निश्चित था। तमिलनाडु के लोकप्रिय मुख्यमंत्री श्री अन्नादुरै के प्रचारक निपन से जिलादान का समारोह २८ फरवरी तक के लिए स्थगित कर दिया गया था। फरवरी माह के पहले सप्ताह तक रामनाथपुरम जिले के ३२ प्रखण्डों में से १२ प्रखण्ड की जनता ने ग्रामदान की घोषणा कर दी थी। रामनाथपुरम की भी जिलादान-घोषणा २८ फरवरी तक होने की आशा थी। इन सफलताओं के कारण १२ फरवरी तक तमिलनाडु के कुल ग्रामदान की गयी की संख्या ११,६२३ और जिलादान की संख्या तीन तक पहुँच गयी।

## मयुराई जिला

मयुराई जिले का जिलादान प्राप्त करने का अभियान चलाने के लिए जो दोनोय संयोजन किया गया था, वह इन प्रकार था :—

तिरुमंगलम क्षेत्र का ग्रामदान-अभियान चवाने का दायित्व गांधी-निर्देशन ग्रामन कानून्ट्री, त्रिचीनल क्षेत्र का वहाँ के ग्राम-राज्य निर्माण मंच, और पेरियालुसुम क्षेत्र का दायित्व मयुराई जिला सर्वोदन मंच पर निर्भर था। प्रत्येक क्षेत्र के लिए भी नौ युवकों की टोली को निश्चिन्त निगरि में प्रतिष्ठित किया गया था। बटलागुण्ड के सर्वोय्य ग्रामन के प्रेरक और समर्थ नेता श्री वेणान ने युवकों के प्रतिक्षण में बहुत बड़ा दायित्व निभाया। यो ग्रामराज्य निर्माण एवं ग्रामदान के विचार से सम्बन्धित जिले की सर्वप्रमुख संस्था है।

तमिलनाडु के जिन क्षेत्रों में पहले ही ग्रामदान हो चुके हैं, वहाँ क्षेत्रीय सहयोग और दल्लेड की 'बार धॉन बॉथ' नामक एक जन-संस्था द्वारा श्रत कुछ धार्मिक उद्घाटन के रूप पर कई प्रकार के विचार-वार्थम चलाये जा रहे हैं। गांव के सोवो का पुराना कर्म बुजाना, जनार्दन-बेक स्थापित करना, सहकारी उपनोत्पाद संसार चलाना, गोशाला का निर्माण करना, पशु-पालन की सुविधा उपलब्ध करना और वृषि (इशान की

प्रशिक्षण की गतिशील करना आदि मुख्य कार्यक्रम हैं, जो बटलागुण्ड क्षेत्र के ५३ गांवों में चलाये जा रहे हैं। इन कार्यक्रमों में लिए 'बार धॉन बॉथ' की ओर से साठे तीन लाख रु० की धनराशि प्राप्त हुई है।

जिन गांवों के ग्रामदान की हाल ही में घोषणाएँ हुई हैं, उनमें से अनेक गांवों में और विशेष रूप से उनीलामपट्टी, नाथप, और कोट्टमपट्टी के क्षेत्रों में 'ग्रामराज्य निर्माण मंच' ने ग्रामसभाओं का गठन करके उन्हें सक्रिय और प्रेरित किया है कि वे अपने गांव के बेकार मजदूरों की समस्या-शक्ति का उपयोग करके, पुराने निर्वाह के दुर्घों की ओर मदद चवाने, नये युवा बुजाने, घरों की हदबन्दी करने और बेकार जमीन को ऐनी लागू बनाने के कार्यक्रम पुरा करें। अतः उस क्षेत्र में ६८४ पुराने युवा और गहरे बिये जा चुके हैं, २५० नये युवा बोधे गये हैं, और १,९५० एक बेकार वही हुई जमीन खेती करने योग्य बना ली गयी है। ग्राम-निर्माण के इन कार्यक्रमों की गतिशील बनाने के लिए 'बला' नामक संस्था (सामाजिक कार्यजनों की गतिशील बनानेवाली निश्चिन्त संस्था) ने इन कार्यक्रमों में नेतृत्व करनेवालों के लिए येई बैठने की व्यवस्था की है।

## तिरुचि जिला

तिरुचि जिले का जिलादान-अभियान चवाने का पूरा दायित्व तिरुचि जिला सर्वो-दय मंच ने बहुत शिवा। संघ में तीन दिन की पूर्वसंवेरी का निर्दिष्ट आयोजित करके लगभग १०० युवकों का ग्रामदान-प्रति अभियान के लिए प्रतिष्ठित किया। यह निर्दिष्ट दिनांक गहने में वृद्धि में आयोजित हुआ था।

पुडुकोट्टाई क्षेत्र में कुट्टीमो ने, पूर्वी क्षेत्रों में जिन्ना सर्वोदन संसार के प्रतिनिधि श्री पल्लोमामी और पश्चिमी क्षेत्र में गाँव-दन मंच के कार्यक्रमों ने ग्रामदान अभियान संयोजित किया। जब १२ फरवरी को तिरुचि का जिलादान घोषित हुआ उस समय तीन प्रखण्डों को छोड़कर बाकी सभी प्रखण्डों का ग्रामदान हो चुका था। श्री अन्नादुरै के प्रचारक निपन से इन क्षेत्र के अभियान

अभियान शक्ति करनी। कृषिजनों की नाम देने की जिम्मेवारी आपकी गहरी है, मरवार की है।

घातक, घादी का और देश का अभियान घातक ही होय में है। घादी को घातक करने की सोचने दो घादी कीजित गहरी रहेगी। देश में कोश है तो हाथ के लिए उगाय करने से नहीं होगा। पेट मजदूर होगा तो हाथ भी मजदूर होगा। मजदूर घादी की शक्ति बनाने के लिए ग्रामशक्ति की बढ़ाना होगा। घादी यानी समग्र विचार का एक टुकड़ा है। बाढ़ हमेशा बढ़ते थे, दुर्घे समग्र विचार करना चाहिए; एक टुकड़ा बेकार विचार नहीं करना चाहिए।

घातक सामने घादी बेचने का सवाल है। घादी गांववाले बनाने यह तो घाते का विचार है। उत्तर हजार गांव हैं और गाँव तीन दो करोड़ की घादी है। यानी हर गांव में गांव तो राये की घादी बेचनी होगी। हर घादी की वनच राये की घादी खरीदनी होगी। ऐसे २० खरीददार हर गांव में हों तो घातक काम बनेगा। इन काम के लिए भी घातक गांव से संघर्ष करना होगा। घातक हो या न हो, गांव में घातक जाना ही होगा। किन्तु इन घादी को बेचने का काम कीजिए।

—विहारगरीक, बिहार

७-२-१९६६

को त्याग कर देना पड़ा। ग्रामदान-  
प्रतिपान में पंचायत संघ के अध्यक्ष, पंचायतो  
के सदस्य, कर्मचारियों और सरकारी कर्मि-  
नारियों ने भी पूरा सहयोग प्रदान किया।  
जिलादार का व्योरेवार विवरण निम्न  
तिलिख है—

कुल प्रशस्त की संख्या—३६  
ग्रामदान-पोषित प्रशस्त—२३  
कुल गाँवों की संख्या—५,६१३  
ग्रामदानी गाँवों की संख्या—५,३१२

मणिगणपत स्वयंसेवक में विनाश-कार्यक्रम  
शुरू हो गया है। सिवाई की व्यवस्था को  
विकास-कार्यक्रम से जोड़ने का माना  
गया है। इस क्षेत्र में हुए सोवने की ६  
परिवोजनाएँ हो चुकी हैं, और सिवाई के लिए  
कुप्रास गाँव की स्त्री, और सिवाई के लिए  
परीचरमेट रंगने के लिए मणिगणपत  
पक्ष की व्यवस्था की गयी है। ग्रामसेवा  
महोत्सव में यह विकास-कार्यक्रम शुरू और  
प्रसारकों में भी फैलाया जाएगा। इन विभाग-  
कार्यक्रमों के लिए अग्रेजी के एक लाख से लक्ष  
१६६० में ५४,००० रुपये प्राप्त हुए।

विशेष जिले का विभाग १२ परबरी  
ने 'सर्वोप-मैला' के दिन घोषित हुआ।  
इसका वापसी मरी के विचारों पर बैठे हुए  
'रंग' नामक तीर्थस्वा पर आयोजित  
होता है। समितिकार्य सर्वोप सच के अध्यक्ष  
की ने बँटव बलपरी सर्वोपमैला के माधुरि  
के। उस क्षेत्र में भी सरकारी देन, भी घाट  
घाट, कैथान, भी जगन्नाथ भी के अध्यक्ष-  
बलपरी और भी कुप्रास की घरीगाकार जंते  
कर्मठ और परित लोगों के उपस्थित रहने  
से लोगों की बड़ी प्रेरणा प्राप्त हुई।

जर्मनी के वा देवर क्षेत्र के कुप्रास मणिगि  
ने। उन्हें ही ग्रामदान पोषण १२ अधिव  
रिने गये। उस क्षेत्र पर मणिगणपत  
हुए भी देवर ने कहा कि वे मानव के भाई-  
भाई की भावना बढ़ाने के माधुरि के तरीके  
के विचारों हैं। इनलिए ग्रामदान कार्यक्रम  
कहने में कहा कि जब तक दुनिया में बड़ी भी  
परीबों रहेगी तब तक मानव की स्वयंसेवा  
घोर निषेध कर के लोगों के भाईभाई का  
भावार्थ साराही सुनाया ही बना रहेगा।

श्री संकरपाव देव ने अपने भाषण में  
कहा कि मानव की सुखदान स्थिति से हमें  
बाहिए। उन्होंने जोर देकर कहा कि जिन  
लोगों ने ग्रामदान के पोषण-मय पर अपने  
हस्ताक्षर किए हैं, वे यदि अपने व्यवहार में कोई  
परिवर्तन नहीं लाते हैं तो जिलादान पोषण  
का कोई महत्व नहीं रह जायेगा। उनके  
व्यवहार में भी परिवर्तन होना चाहिए वह  
एकाने नहीं, बल्कि गवय और समूह होना  
चाहिए यानी वह बेचन भावना के क्षेत्र तक  
हो नहीं, बल्कि बुद्धि और बौद्धिक पदार्थों तक  
व्यस्त होना चाहिए। दान का किन्हीं रचना  
काय, बलिज उसका समल को धारण है अपने  
आपको सपान को धारण करना। यदि के  
कुल साधन और बुद्धि, सक्ति सबको यलाई  
के काम में लगे बड़ी सामर्थ्य का धारण है।  
ग्रामदान द्वारा जित अधिक मानविकता  
सुखदा हो रहा है वह या ही पूरी हो जाये-  
गाली अधिकता नहीं है। इन प्रक्रिया की  
समलता के लिए तत्काल भी उपचारों की जरूरत  
है। और कभी कभी बर्तु बहाने की भी परि-  
स्थिति भेयभी होती। उसकी तैयारी के  
जिण यह जरूरी है कि भारतीय के बचन को  
संस्कृति भीतर है, उसके प्रति यह बराबर  
जागरूक रहे। यदि यह जागरूकता पूरी तरह  
ले काम रहेगी तो मच्छाई के प्रकाश के  
धामने खुदाई का अर्थ नहीं निकल पायेगा।

ग्रामदानपूरुम जिले की ग्रामदान मणित  
रामनाथपुरम जिला की जिलादार की ओर  
अवगत है। वहाँ के अध्यक्ष ५०० कार्यकर्ता  
जिनमें से अधिकतर युवक हैं वे हीम रिनि  
की पूर्ववर्ती के प्रतिशोध-निर्वाह में प्रवि-  
सित हो चुके हैं। उस क्षेत्र के शिक्षक की  
ग्रामदान-प्रतिपान में सहयोग प्रदान करने  
के लिए भागे भागे हैं। करकरी के रहने  
कामों तक वहाँ के कुल ३२ प्रशस्तों में से  
१६ प्रशस्तों का प्रशस्तदान हो चुका था।

ग्रामदानपूरुम के ग्रामदान गाँवों के  
विभाग कार्य की प्रतिपत्ति बनाने में जिला  
ग्रामदान विकास ट्रस्ट संलग्न है। इन तक  
यहाँ ५०० सिवाई के छात्रावों की ओर महारा  
बनाया जा चुका है, १५ गावाओं में से

बदला की छाया हुई मिट्टी बाहर निकाली  
गयी है, २ विद्यालय-अवतों का निर्माण हुआ  
है, १२ सार्वजनिक कुएँ बने हैं और ७ एकर  
बनकर पंचायत क्षेत्रों लागू बनायी गयी है।  
ये स्वावलम्बी विनाश कार्य स्थानीय ग्राम-  
नमाओं के नेतृत्व में पूरे रिये गये हैं, जिनमें  
'बाना' ने मायिक हटापडा प्रदान की है।  
ग्रामदानी गाँवों के लोगों ने! ताम ३३ हजार  
रुपये के मूल्य का धनदान दिया। 'बाना'  
की ओर से २५२३ बोरे मैंग्रू प्लान्ट में प्राप्त  
हुए। इस समय में जो कार्य-योजनाएँ पूरी  
हुई उनका लगान लक्ष ३ लाख रुपये माना  
गया है। मणिगणपत गाँवों समाक निधि ने  
भी कुएँ खाने के लिए २५ हजार रुपये की  
सहायता की। क्षेत्र की पंचायत परिषद और  
नेताओं ने मिलकर बीजापुर प्रशस्त का पोषो-  
निक सर्वेक्षण भी किया है। वे ३० हजार  
रुपये इकट्ठा करने केनाई करने और विद्या-  
सलाई बनाने की हो इकाईयाँ गठित करने की  
भी योजना बना रहे हैं। —एस. हरिहर

### देसमर में

ग्रामस्वराज्य-पोषितों का तिलसिला चले  
गाँवों में हुई प्रशस्त समिति की बैठक  
में—ग्रामस्वराज्य के लक्ष क्या है—इन प्रश्न  
पर बर्तु कहे हुए प्रत्यक्ष मणिगि ने प्रवेश  
और जिला-स्वरी ग्रामस्वराज्य-पोषितों का  
तिलसिला चवाने के लिए प्रवेशों और  
जिला-स्वपत्तों से निष्काधिय की। इन  
समय में वत कुप्रास ५८ में कार्यवाही में  
आयोजित ग्रामस्वराज्य-पोषितों की उपस्थितियों  
के आधार पर रिला निर्देश के लिए एक  
'ग्राम स्वराज्य' नामक पुस्तक तैयार की  
गयी है जिसे इन बोधियों के आधारक निम्न  
वर्त पर रचना लखते हैं

(गोपी शास्त्री अधिविधि) दुर्बलिया-मवन,  
कुडोपरी का मेरु, जलपूर-२ (राजस्थान)  
प्रथम समिति ने प्रवेशा व्यक्त की है कि  
इन पोषितों की उपस्थितियों, अर्थात्, समय-मात्रों  
आदि को लेकर पुन एक अधिकार भारतीय  
गोपी का आयोजन पुन कुप्रास तक किया  
जाए। इन पोषितों के सहोदय भी निम्नेदारी  
और स्वयंसेविका की लोभी गयी।

## सर्व सेवा संघ की प्रबन्ध समिति द्वारा

### चेकोस्लावाकिया की जनभावना का हार्दिक समर्थन

सागली : २७ फरवरी '६६ । सर्व सेवा संघ की प्रबन्ध समिति ने अपनी अंतिम बैठक में चेकोस्लोवाकिया की परिस्थिति के संदर्भ में एक प्रस्ताव पारित करते हुए कहा है कि अपनी लोकनैतिक स्वतंत्रता की नीति को कायम रखने के लिए सोवियत रुस तथा चारो-सर्बिया के देशों द्वारा की गयी आक्रामक कार्रवाइयों का चेकोस्लोवाकिया की जनता ने जिस बहादुरी के साथ ग्रहिक प्रतिकार किया है, वह शक्तिपूर्ण प्रतिकार के इतिहास में सुवर्ण-पृष्ठ बनकर उभरा है ।

चेकोस्लोवाकिया की जनता की उनके मूलमूल मानव अधिकारों से वंचित रखने की जो घोर परिस्थिति सोवियत रुस सहित आरम्भ की है, उसके कारण ही उन्हें मानवीय-न्यायिता जलाने के लिए आरम्भवाह करने की मजबूर होना पड़ रहा है । इस परिस्थिति में सर्व सेवा संघ की प्रबन्ध समिति ने गहरी चिन्ता व्यक्त करते हुए चेकोस्लोवाकिया की जनता के साथ हृदयी जाहिर की है ।

समिति ने यह राय जाहिर की है कि अपने देश में ग्रहिक की शक्ति प्रकट करके ही हम चेकोस्लोवाकिया की जनता के मददगार हो सकते हैं । इस गम्भीर परिस्थिति में, और बावजूद सारे दुःखों के बावजूद की सरकार ने अपनी नीति पर कायम रहने की जो छवता प्रकट की है, समिति ने उसकी सराहना की है ।

धन में प्रबन्ध समिति ने समुक्त राष्ट्रपक्ष की मानक-अधिकार समिति से धनिक की है कि चेकोस्लोवाकिया की आमान समझा के सम्बन्ध में अतिरिक्त कार्रवाई करे ।

### सर्व सेवा संघ का आगामी अधिवेशन

सागली में हुई सभ प्रबन्ध समिति की बैठक में निर्णय किया गया कि आगामी सर्व सेवा संघ का अधिवेशन आग्रे प्रदेश में २५-२६-२७ मार्च '६६ को किया जाय । स्थान का निर्णय आग्रे के कार्यकर्ता साथी करेंगे । अनुमान है कि अधिवेशन तिराहि में आयोजित होगा ।

उक्त अधिवेशन में सर्व सेवा संघ के नये अध्यक्ष का चुनाव तथा नयी कार्य-समिति का गठन भी होगा । अध्यक्ष के चुनाव के सम्बन्ध में बर्द जिले तथा अन्य शिबों से प्राप्त सुझावों पर चर्चा करके प्रबन्ध समिति ने निर्णय किया कि चुनाव की कोई पूर्वनिश्चित पद्धति नहीं लागू करके नाम प्रस्तावित करने से लेकर सर्वसम्मति चुनाव-पद्धति के निर्णय तक के सारे मामले उप-सदस्यों की प्राय

सभा यानी सभ अधिवेशन में ही तय किये जायें ।

अधिवेशन में भाग लेनेवाले सभ सदस्यों से अपेक्षा की जाती है कि वे अपने जिले के लोकसेवकों की राय जानकर अधिवेशन में अपने जिले के लोकसेवकों की सर्वसम्मति राय का प्रतिनिधित्व करेंगे ।

**महाराष्ट्र यात्रा में जे० पी० को १,४६,७२२ रुपये की खेती तथा दो प्रत्येकदान समर्पित**

सागली नगर की ओर से २६ फरवरी '६६ को आयोजित जयप्रकाश मारगण सत्कार-समारोह में १० हजार से अधिक की संख्या में एजित नागरिकों की उपस्थिति में मानव्य ओर ६७ हजार एक रुपये की खेती जयप्रकाश मारगण की समर्पित की गयी । रमरणीय है कि जे० पी० इस समय अपनी

आयु के ६७ वर्ष पूरे कर रहे हैं । इस वंशो में से चौधार्द भाग सर्व सेवा संघ को देने का निर्णय महाराष्ट्र सर्वोदय मण्डल ने पोषित किया । चौधार्द भाग प्रदेश के लिए, और आधा भाग सागली के लिए रहेगा । इस अवसर पर महाराष्ट्र सर्वोदय मण्डल के अध्यक्ष श्री ठाकुरदास वंग ने गढ़चिरोली ( पांदा ) कच्छे महाराष्ट्र ( सागली ), इन दो प्रत्येक-यानी की पोषण की ।

इसी प्रकार सातारा, कोहापुर, डवल-करंजी में भी वंशियां भेंट की गयीं । इन प्रकार महाराष्ट्र की इन यात्रा में १,४६,७२२ रु० की खेती भेंट की गयी ।

यह प्रति सागली के नागरिकों की ओर से अधिकृत स्नेह और आदर-भाव की अपनी सेवाओं और सद्बिचारों के प्रति स्नेह और आदर पोषित करते हुए श्री जयप्रकाश मारगण ने लगभग ढाई घण्टे के अपने भाषण में आगतिक और राष्ट्रीय परिस्थिति के संदर्भ में आग्रहान को प्रस्तुत किया ।

### चुनाव, लोकतंत्र और आमस्वराज्य

देश के आर राज्यों में हुए मध्याह्न चुनाव के समय सर्व सेवा संघ की प्रबन्ध समिति के निर्वाहानुसार मध्याह्न भिवेशन का जो काम हुआ, उसके बारे में अपनी प्रति-किया जाहिर करते हुए श्री जयप्रकाश मारगण ने बहुत कि प्राद गत सत्र के यह मोक्ष था रही है कि लोकतंत्र की बुनियाद की मजबूत करने के लिए हम लोगों के द्वारा मध्याह्न मिसकम्प काम इश्वर और सत्य रूप से किया जाय । भागने बहाना कि राज्यदान के बाद लोकतंत्र की नयी भित्त के निर्माण के लिए प्राय-समाप्ति के संगठन और उनके अन्तर वेतन-निर्माण का काम करने के बाद ही इन प्रत्येक मण्डल प्राद की रचना हो सकती है, और उनके आधार पर ही आन-प्रतिनिधित्व प्राद की बात हम लोक और यह कहने हैं । इसलिए जितादान हो जाने के बाद हमें वम दिशा में तत्काल सत्रिय हो जाना चाहिये ।

वार्षिक शुद्ध १ : १० रु०; विदेश में २० रु०; या २५ शिबिया या ३ लाख । एक प्रति : २० वंशे ।

अधिकृत्यय मन्त्र द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए प्रकाशित पृथ ह्विचरन देव ( प्रा० ) जि० आराधनी में सुद्रित ।

# भारत-यात्रा

हिन्दुत्व के प्रमुख आचार्यों द्वारा भारत के हिन्दु समाज के विकास के लिए की गई यात्रा का विवरण

सर्वोच्च सेवा का मुख्य धर्म

वर्ष : १५

अंक : २४

द्वितीय

१४ मार्च, १९६९

## अन्य पृष्ठों पर

भारत का संसार १६०

राज्य विकाश केन्द्र --- समाचारिका १६१

हिन्दुत्व का विकास : --- विनोद १६२

एक निष्कर्ष देना : --- विनोद १६२

भारतीय और भारतीय समाज : --- १० की १० १६३

भारत के विचारों का विकास : --- देवदत्त १६४

एक निष्कर्ष देना : --- विनोद १६४

एक निष्कर्ष देना : --- विनोद १६४

राष्ट्रीय सम्मान : १६५

भारत-भारत का विकास : १६६

के द्वारा : --- समाचारिका १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

विनोद १६६

## युवक क्या करें ?

हमारे देश की विरासत, आचार्य की विरासत और हमारी युधि की विरासत तथा आचार्य ने मेरी राय में सभी तब कर दिया है कि उसकी सम्पत्ति आज सम्पत्ति ही होगी। उसके लिए बहादुर है, लेकिन उनमें कोई ऐसा नहीं है, जिसका इलाज न हो सकता हो। इस सम्पत्ति को विनाश करने के लिए हमें हमारे सम्पत्ति को बचाना शुरू तो करना चाहिए होता है। ही, हम लोग किन्हीं बड़े लोगों के द्वारा आचार्य परामर्श, ३० फरीबरी परामर्श ३ फरीबरी या ३० मार्च करने की विचार हो जाये तो हमें तो बुरा माने। इससे पहले हमें यह जानना है कि हम लोगों को जो बुरा मान सम्पत्ति ही बचाने वाली है और उसके पाने हुए लोगों की बुरा करने का बुरा मान है। मैं उन लोगों का इलाज मुझा सकता हूँ। लेकिन हम इलाजों का उपयोग नहीं हो सकता है, जब कि देश का युवा न केवल जीवन को बचाने ले। अगर वे ऐसा करना चाहते हो तो उन्हें अपने जीवन का और तरीका परिलक्षणा चाहिए और अपनी बुद्धि को हरेक दिन अपने धर्मों का धर्मधर्म के साथ धर्मधर्म लोगों में विचारों चाहिए। और वो अपनी शिक्षा पूरी कर चुके हो या वो शिक्षा में ही न रहे हों, उन्हें जीवन में बचने का इलाज कर लेना चाहिए।

मैं चाहता हूँ कि हमें बचुरक जीवन में बाकी और बुरा बचुरक बाकी— उनके माथि से या उपचार-कार्यकों की तरह नहीं, बल्कि उनके विनम्र जीवन की तरह अपनी दैनिक कार्य में, और अपनी रहन सहन में उन्हें समझने की कि उन्हें बचुरक क्या करना है और अपने रहने का देश फल बरह बरहना है। महक मानना का कीर्ति उपयोग नहीं है, बल्कि उनकी तरह बने कि माप का बचुरक कार्य कोर्ति उपयोग नहीं है। भय को उचित विवेक से रखा जाय तभी उसमें ताकत पैदा होती है। नहीं बात मानना की है। मैं चाहता हूँ कि हमें मानना की आदत लाना के किन्हीं शान्तिदायी जीवन लेख जानें सते भगवान के द्वारा की तरह उनके जीवन का बहुरो।

वैदिक सम्पत्ति की विनोद इस आचार्य द्वारा विचारों में जो या पहुँची है और किन्हीं विनोद हैं। महारथों की तरह उनमें अपने बचुरक कर रही है। --- महारथों द्वारा विनोद और शान्ति । महारथों द्वारा सम्पत्ति विनोद विनोद शान्ति, यदि हम उनमें विनोदों की अपने दैनिक जीवन में न उतरा शान्ति ।

--- को. ६० पानो



समाचारिका  
समाचारिका

सर्वोच्च सेवा का मुख्य धर्म

समाचारिका, समाचारिका, समाचारिका

अंक : २४

(१) 'सर्वोच्च सेवा' : ७-११-२६ (२) 'सर्वोच्च सेवा' : २६-२७-२०

(३) 'सर्वोच्च सेवा' : २६-२७-२६

## प० बंगाल का संकट

मद्रास, ७ मार्च । श्री जयप्रकाश नारायण ने कहा कि बंगाल की सरकार ने राज्यपाल द्वारा दिये जाने के लिए जो वक्तव्य तैयार किया था उसे उन्होंने न पढ़कर "संयुक्त मोर्चे की सरकार के हाथ में एक ऐसा शांति-शासी हथियार दे दिया है, जिसे वे कांग्रेस दल और केन्द्रीय सरकार, दोनों के खिलाफ इस्तेमाल करेगी।"

श्री जयप्रकाशजी ने इन प्रश्न पर प्रश्न मत का सुझाव देते हुए भागे कहा—“यदि शांतिर समय, एक यही उम्मीद करता रहा कि परिस्थिति बंगाल का वैधानिक संकट टल जायेगा। मुझे यह कहना जरूरी मानूँ होता है कि केन्द्रीय सरकार ने असंवैधानिक ढंग से काम किया, इतना ही नहीं हुमा है, बल्कि हमने यदि पूरे देश को नहीं तो कम से कम बंगाल के कांग्रेस दल की प्रतिष्ठा को गहरी चोट पहुँची है। मुझे पूरी तरह से विश्वास है कि अगर आज स्थिति हमके विपरीत होती, यानी केन्द्र में संयुक्त मोर्चे की सरकार होती और प० बंगाल में कांग्रेस की, तो कांग्रेस पार्टी ने केन्द्र में संयुक्त मोर्चे की सरकार की इन प्रकार की असंवैधानिक कार्रवाई की कड़े-ठोके जवाबों में निंदा की होती।

इसने कही प्रण्टा हुआ होता कि कांग्रेस दल ने अपनी पराजय मालीनतापूर्वक स्वीकार करके विधानसभा के अधिवेशन के पहले ही राज्यपाल की वापस बुला लिया होता। यह दयनीय बात है कि जिस बहिष्कृत दल ने अपने हार्मों से संविधान नकार करने की जिम्मेदारी निभायी थी, उसीने स्वयं उस संविधान को अंग करने की जिम्मेदारी भी की।"

पश्चिम बंगाल की स्थिति पर टिप्पणी करते हुए दिवंगत के हिन्दी दैनिक "हिन्दुस्तान" ने ८ मार्च, '६६ के अग्रसेख में लिखा है—“श्री जयप्रकाश नारायण ने अपने

प्रवचन में पश्चिम बंगाल की स्थिति के लिए केन्द्र की दोषी बताते हुए कहा है : “यदि है कि कांग्रेस पार्टी ने, जिसका संविधान के निर्माण में बड़ा हाथ था, स्वयं उसमें छोट-कोट का कार्यभार सम्हाल लिया है।” वक्तव्य देने में हींग-फिटफिरी कुछ नहीं सगत, लेकिन उसका अंतर दो बुरा हो सकता है। यदि जयप्रकाश बाबू सत्य उच्चाटन कर सामर्थ्याओं विरोधतः बम्बुनिरुद की रोपपुर्ण आलोचना का शिखर न होना चाहते थे तो वे मौन हो रहते। यदि जयप्रकाश बाबू प० बंगाल के राज्यपाल होते तो वह क्या उन धर्मों को पड़ लेते ? प्रधानमंत्री होते तो क्या मान लेते कि केन्द्रीय सरकार का कार्य असोक्तवीच रहा है ?”

दिवंगत से प्रकाशित अंग्रेजी दैनिक “टाइम्स ऑफ इण्डिया” ने अपने ७ मार्च, '६६ के अग्रसेख में लिखा है—“यह सब है कि अगर केन्द्र के किसी भी कार्य से यह जाहिर होया है कि वह कार्य राज्य-सरकार के स्वाध के चलते हुमा है तो हमसे एक मल्ल पत्रकार जानेंगी। राज्यपाल के छोड़ने को संवैधानिक ढाँचे में जो स्थान दिया गया है, वह इस प्रकार के कार्य द्वारा रवाना व्युत्त हो जायेगा। लेकिन बंगाल के मामले में स्थितियाँ विचित्र हैं और ऐसा दुबारा होने की संभावना नहीं है। कुछ भी हो, केन्द्र और राज्य के सम्बन्धों के मामले में इन प्रकार एक-दूसरे की समझौता दिवाने का रवैया नहीं चलना चाहिए। केन्द्र और राज्य, दोनों समझौतारी के साथ एक दूसरे के हथ को समझने की तैयारी रखें सभी ठीक होगा।” अग्रसेख के अंग्रेजी दैनिक “द्वी हिन्दू” ने अपने ८ मार्च, '६६ के अग्रसेख में लिखा है—“यह याद रखने की बात है कि लोक-सांख्यिक प्रतियाँ सिर्फ बानून मात्र नहीं हैं। संविधान के अन्तर्गत बड़ा एक सम्भव हो, जनता के प्रतिनिधियों की इच्छाओं का लोकसांख्यिक प्रतियाँ में समावेश होना चाहिए। इसी आधार पर इस राय का भीचित्य सिद्ध होता है कि जो परिस्थिति मानने है, और : मध्यस्थता पुनर्वा में जनमत ने जो फैसला जाहिर किया है उसे मद्देनजर रखते हुए, यह उचित हो का कि श्री वर्मवीर नहीं के

वापस बुला लिये जाते।

जब कि स्वयं वर्मवीर ने केन्द्र से अनुरोध किया था कि उन्हें वहाँ से वापस बुला लिया जाय, और बंगाल के नये मंत्रिमण्डल का उनके विचारों को हाट रख है उसे देखते हुए सिर्फ इतनी ही बात सोचने की रह गयी थी कि उन्हें कब वापस बुलाया जाय।”

दिल्ली के हिन्दी दैनिक “गवर्मातर टाइम्स” ने ८ मार्च के सम्पादकीय में लिखा है—

लोकतंत्र में जो बहुमत की मान्यता है वह सर्वोच्च है इसमें संदेह नहीं, किन्तु प्रत्येक-प्रत्येक लोकतंत्र भी ऐसी व्यवस्था जरूर रखता है, जिससे उसका दुष्प्रयोग कम-से-कम हो सके। राज्यपाल के अपने विवेक के प्रयोग का जो अधिकार दिया गया है, वह भी उद्देश्य से है।... यदि श्री वर्मवीर ने अपने अधिभाषण में से कुछ बातें नहीं दूँ दे तो इससे संवैधानिक क्या है ? फिर राष्ट्रपति का जो मापन तैयार किया जाता है क्या उसमें ऐसे घात हो सकते हैं, जिनमें उसके ही किसी काम की मालोचना हो ? यदि नहीं तो प० बंगाल के राज्यपाल डा.प. बम्बुनिरुद की आलोचना के घात न पड़ने पर आपत्ति क्यों ?”

“यकट टल गया” शीर्षक के अन्तर्गत “फेटुलसी” ने अपने ७ मार्च, '६६ के सम्पादकीय में लिखा है—

“दोनों पक्ष अपनी-अपनी बाईं मतबाने में सफल हो गये शीघ्र ही हैं। एक दूसरे के प्रति कुछ हद तक समझने की मानता बातवर दोनों पक्षों ने उस दुर्भाग्य की कम बर दिया जो ऐसा न करने पर पसंदी होती। जब राज्यपाल ने विधानसभा में प्रवेश किया और जब वे वापस बाहर जाये तो संयुक्त मोर्चे के सदस्य अपनी-अपनी कुर्तियों पर धेंटे रहे। इन प्रकार एक मित्राचार की पर-भरा टूटी। इसी प्रकार सरकार संसदात्मक मानने के प्रस्ताव में अपनी नाराजी जाहिर करनेवाला धंग जोड़ेगी। अधिप होते हुए भी लोकसांख्यिक ढंग ने अपनी राय प्रकट करने के ये धंग हैं। इसकी तुलना में भारतीय बट्ट पहुँचाने, छुट्टी पर छुट्टी प्रदर्शन करने या अन्य प्रकार के दमन करने के तरीके निरपेक्ष हो कहीं कम सम्म दंग हैं।”



## राज्य बनाम केंद्र

हजारों देश जिन पर-उत्तर में तलाशी और तलाशी में से पुनर्रचना है उनमें राज्य और केंद्र के अन्तर्गत करने का एक विशेष स्थान हो गया है। वे सभी 'निर्माण की लड़ाई' बनते जा रहे हैं, और कभी-कभी ऐसा करने लगता है जैसे राज्य अपनी अपनी और लोकतन्त्र के नाम से केंद्र के मुकाबिले 'वृद्धि का परिधान' बना रहे हैं, और केंद्र स्वयं देश की एकाता, विचार और मुखपत्र के लिए संविधान की रक्षा करने के लिए हुआ है। केंद्र और राज्य के बीच अधिकारों की सीमाओं का यह सारा व्यापार धार धार है जो इतिहास के उन दिनों की जब शक्ति के समूह तथा 'बलों' सुवेसरी और सरकारी में बँटकर होती थी, और इन स्तरों के राजनैतिक एकाता दृष्टी थी, व्यवस्था होती थी, जन जीवन व्यवस्था होती आता था। आज भी भारत के स्तरों में वही छोटे परिवर्तन के द्वारा धन्य रूप से होकर फिर सामने आये हैं।

केंद्र और राज्य में विभिन्न दलों की सरकारें हैं, तथा उन दलों में सरकार के लिए दैनिकी होती है, यहाँ तक कि मुक्तिदलों प्रत्येक दल की वे एक राज्य में ही, जो स्वाभिव्यक्ति है कि उनमें समय-समय पर भीतर तथा बाहर होता रहे। विचार के आधारों का बँटवारा, जल, वायुमंडल, भाषा, भाषा कितने ही स्तर हैं जिन पर केंद्र और राज्य के दृष्टिकोण परस्पर-विलीन हैं। और जब विचार पर दलगत प्रतिद्वंद्विता और पूर्णतया का प्रत्यक्ष छाया रहता है तो भाषा के विषय और भी बढ़ित हो जाता है कि सभी को साफ साफ देख लें। कुछ तो यह है कि जब यह मानना भाषा विरोध विन सीमा होनी या रही है कि भविष्य परदे को ही, देश के नज़िह नम नम एक है। विभिन्न दलों में एकाता को उत्पन्न के प्रस्ताव उत्पन्न हो भविष्य की भावने और प्रकट करने की।

हमारे संविधान में इस बात की सुझाव है कि केंद्र और राज्य के एकलप कार्य दर्ज विभिन्न दलों की सरकारें हैं, लेकिन इस दस्ता में केंद्र को सरकार का अपना समय महत्व है। यह पूरे देश का प्रतिनिधित्व करने है। ऐसी दृष्टि से यह नज़िह है कि विभिन्न राजनैतिक दलों में मुक्त प्रयोग पर 'कल्पना' हो, तथा बँटवारा विनय हो। सरकार विनय हो, तथा ही काशी नहीं है, बल्कि सामान्य रूप से देश को विश्वास हो कि वह विनय है। उसकी निष्पक्षता एक ऐसे शर्त है जिसके बिना भाव के संघीय संविधान का चलना शक्ति मान्य होता है। इस दृष्टि से किसी में छोटी क्षति में 'एकता और सीमा' पर जो राष्ट्रीय कल्पना हुआ, भाषा पर कुछ प्रभाव विन से जो दलगत प्रयोगों है। उसकी विभिन्न रूप की

कि देश की एकता और सुरक्षा की दृष्टि से केंद्र का अधिकार होना आवश्यक है। साथ ही यह भी जरूरी है कि राज्यों में अभिन्न जने और अपने अधिकारों के प्रति जागरूकता बढ़े। वे दोनों बातें परस्पर-विरोधी नहीं, पूरक हैं। देश की बदली हुई परिस्थिति में केंद्र और राज्यों में अधिकारों का नये सिरे में बँटवारा होना चाहिए। सबसे बड़ा प्रश्न योजना का है। योजना की शारीरिक प्रक्रिया में विकेंद्रीकरण की जरूरत है, किन्तु बावजूब ऐसी चीज है जितने केंद्र के उत्तरदायित्व से धन्य मंडी किया जा सकता है। कल्पना का सबसे महत्वपूर्ण सुझाव या एक 'राष्ट्रपति की कोसिल'—प्रतिरोध कोसिल—जानने के बारे में। कल्पना की राज्यों की कि राज्यों और केंद्र के बीच बँटवारा जाने विचारों में तथा जनता की नियुक्ति के माध्यम से यह कोसिल राष्ट्रपति को सलाह दे, ताकि वह करने को तैयार रहे कि किसी में निर्णय नज़िह की धारने रखकर होते हैं। कोसिल के सदस्यों स्वयं राष्ट्रपति ही, उनके बनकर प्रधानमंत्री, सर्वोच्च न्यायाधीश के विभिन्न चीफ जस्टिस, तथा पाँच अन्य सर्वोच्च न्यायाधीशों के अतिरिक्त सदस्य हो। इन पाँच की विभिन्न विचारधाराओं तथा लक्ष्यता के स्वीकार मिलकर चुनें, या स्वयं राष्ट्रपति संसद में विभिन्न दलों के नेताओं की सलाह से चुने। कोसिल की सलाह मानने के लिए राष्ट्रपति बाध्य नहीं होता, लेकिन किस मानने में कोसिल ने क्या सलाह दी, यह प्रभाव हो जाना चाहिए, ताकि नज़िह नज़िह के लिए सुझाव न रहे। अगर बँटवारा की यह सलाह दायित्व सुझावों के साथ मान ली जाय तो देश में ऊँचा दुर्भावना का वातावरण बहुत कुछ बाध हो जायगा।

एक और बात ध्यान देने लायक है। जो राज्य आज अपने अधिकारों का सारा लगा रहे हैं—भने ही उनको माँग में बाढ़े जितना कोसिल हो, वे स्वयं जिला की, या और भी अधिक शक्ति की, कोई ठोस अधिकार नहीं देना चाहते। राज्यों की इस अधिकार-विनय के कारण बँटवारा राज्यों की शारीरिक नज़िह में विन पायी। जो दलगत दायित्व एक एक की व्यवस्था की विचार की एक अधिकार-व्यवस्था काई बनाता चाहता है, उसके प्रति इसकी उत्पत्ति क्यों है? क्या इसीलिए नहीं कि क्या केंद्र, और क्या राज्य, नेताओं के मानने करने दल को उत्पन्न का प्रभाव है, जोसला का नहीं? जब किसी राज्य की सरकार का किसी से विचार छिपता है तो जना यह नज़िह है कि राज्य को सरकार उनके लिए किसी के सक्षम नहीं हैं। यह क्या जान कि जब शुरू करने अधिकारों के लिए किसी दिन अपने ही राज्य की सरकार से 'कलह' देखने पड़ेगी। हमारे देश में मुक्त 'कलह' आमतौर-शक्ति बनाम 'सैनिक-शक्ति' है, न कि राज्य बनाम केंद्र। राज्य और केंद्र, दोनों सैनिक-शक्ति के प्रतीक हैं। लेकिन इनका होने हुए भी देश की एकाता की कल्पना करनेवाले बावजूब केंद्र का राज्य-राज्य के विचार का निवृत्ता नहीं, निवृत्त, ईश्वर ने ही, हमकी जड़ित व्यवस्था में देर नहीं होनी चाहिए। पर, संघ, संविधान, जनता अपने जगह महत्व है, किन्तु सबसे अधिक महत्व है देश का। ये रहकर हो क्या करने भगवत देव न रहा ?

### हिंसक क्रान्ति का प्रयास : एक निष्फल चेष्टा

वापने अभी प्रत्यक्षान्द किया। इसके लिए मैं बहुत पचासा अभिमान नहीं करता। हमारे लिए इस काम में बहुत देरी हो रही है। नये शाण बिहार को भित्त-भित्त पाठियों के नेपा, सर्वोप-सेक, प्राय-पंचायत के मुसिया, सब इनका हो गये थे और जन्मेने तय किया था कि सारा बिहार यये सार सचूवर की २ शरीय की प्राय-पंचायत के आगे। अभी इनके सब कुछ हो गया है।

१॥ महीना हो चुका । बहुत देर हो गयी है ।  
कई परिस्थितियाँ होती हैं जिनके कारण  
काम नहीं बनता या बनता है । इसलिए मैं  
जिनी को दोष नहीं देता । मैं अपने को बूझता  
हूँ—तु जहाँ मसीह है ?" बाबा के हृदय  
में क्या भी उठाया नहीं । अपने हृदय में  
बहु प्रयत्न लगाते देखता है । अगर घर-  
माया बाबा को बाध उठावे तो बाबा  
का कुछ भी नहीं बिशेष, यत्कि एक  
सुन्दरता है । बाबा यही चिन्ता नहीं करेगा  
कि वह मसीह को उसकी प्रतिष्ठा में नहीं ले  
जाये जायँ । जहाँ सामान्य लोगो का उद्धार  
होता है उसी समयान में बाबा को प्रिया की  
प्राप्त । बाबा के मन में पूर्ण विश्वास है ।  
जुनिना का काम परमात्मा देता है । बाबा  
के बिना पर कोई शेष नहीं है । लेकिन  
जमाने की रणरत क्षेत्र है और जमाने की  
प्रणाम नहीं है ।

## ज्ञानि का सूर्य प्रयत्न

इस बात भारत में और आसपास की दुनिया में हिंसा की घटनाएँ बार बार रही हैं। अगर यह होता कि हिंसा की सफल घटनाएँ सफल काटती हो यात्रा सब खपती करता। (बाबा मजगनाथजी की तरफ बाबा [छत्रपति, पुण्या]। नहाँ उनसे यही कहा कि मुझे अगर सफल काति की होती, हिंसा की हो रही, तो बाबा मुझे मानवादा देता। भारत की साथ की 'रेट्टमक' के शुरू काणि बाबा पदादे करता है; लेकिन वह [निकल जाति पदादे नहीं करेगा]। बाबाये 'यहाँ मानुन है, मानवद्वारा सारेन मानो गयी है, लेकिन सफल मानवद्वारा के निष्ठाक होना' मानुन बाबा नहीं है। निष्ठाक प्रसन्न होना

तो उसके खिलाफ कामना है। मैंने ही कोई सफल खुशोशी करी तो बाबा मयवादा बना। लेकिन पापु और तीर लेकर वे सफल प्राप्ति कैसे करेंगे? मैंने उन्हें समझाया, गुप्त गुप्त और योर सेक्टर जाति के लिए सबेरे ही थोड़ा मुझे मोटे देकर थोड़ी सफरक बनावी है जिसे वेना खाने का अधिकार दिया है तो तेना मुझे खतम करेगी। इसलिए मुझे खोनी को बाबा उल्लेख नहीं देना, और ऐसा ही हुआ। तेना ने जन्मसालाबाड़ी की प्रार्थना को दबा दिया, सत्य किया, वे प्रसन्न हो गये। लेकिन प्रान्त गणना का भी दोषवादा उठाना नहीं है। जन्मसालाबाड़ी का बोध-सत्ता है। जन्मसालाबाड़ी वादी प्राति का मतप्रवृत्ति, पूर्ण प्रवर्ण। फिर भी उसकी कीर्ति रोजी है। बाबा को भी कीर्ति रूस सकती है। कल बाबा मान रिचो पर मैं प्रवर्ण करती करके वादा खतरा है तो अग्रणी रूस की प्रसन्नता में एकदम सबार बाबा की कि हिन्दु-इस्लाम वे इतना प्रकाश डाला है कि मैंने

जिनोबा

जैसे कौं श्री खोरी से खाना पड़ा। लेकिन  
नांवा ऐसा काम करता नहीं, इसलिए नावा  
की कीर्ति दुनिया में फैलती नहीं। अर्जुन  
नावा तो ऐसे दंग से काम करता बाहरी है  
गोर बर दास है कि लेट नाट दास लेट  
हैच जो हूट दास राइट हैच हूथ (।  
यह नावा की पद्धति है। हम भावपूर्ण काम  
करते थले थामे। हमें प्रयत्न समझा करके  
की चकरते नहीं। यह काम अपना समझा  
करना।

मैं बहुत बड़ वा फि हिला की वाकें  
 बीर बर रहे हैं। अभी अमई में हमारो  
 बर में का गल बला दिया गया, कुछ बोस  
 रह गये। अउर बाद ई महाप्राणू को कानिअ  
 की तीया का। अउने 'ओलेट' में बना फिअ  
 गया। बहा जावा है फि ह्वारा देव मरीपे  
 ओर एवर हमारो काको बर मास बकते  
 है। यह निष्कल प्रमल है। इनो कुपे दोने-  
 ओनेवा मुनिदी है। यह भी अल्ल भूहू है।  
 इनोविअ मुनिदी बाप लो है अथरो दीने मे

स्तर को जनता को ऊँचा उठाता। यह हम  
भी नहीं करते हैं तो बहुत सारा बाधा  
देखता है।

अन्तिम व्यक्ति को न्यूनतम कद मिलेगा ?

सब पाँचों में बाबा के निम है। बाबा की यह बड़ी दुर्दशा है। गुप्त में दुर्दशा को, प्रचुर सब को गुप्तहारे बाप में मज्जाही-बज्जा कहते हैं। किसी की पाँचों में सब पुजा, बया ग्रामदान ठीक है? दो ब्रह्मा, दो टोक है। ना कहता तो समझते की बाप ही। हुई कहा तो वाज खनम। प्लांजिम ब्रह्म-एव में बाबा के निम पड़े हैं। हमने उनसे पूजा नि: भाय को, सबसे बाबावो ही है। उनको, 'अच्छे को सास्ट' को 'मिनिमम' (सुनतम) सब मिनिम? 'मिनिमम' बापे देह धीरे-धीरे बाला को झट्टाऊ करते के निद बिजना देना होजा है: 'बापदेव' (ब्रह्मदेव) नहीं।

बहु विनिमय का दिया जमिया ? उनकी तरफ से उच्च मिला सन् १९८६ में, याने १८ लाख के बाव ! मादुप नहीं, १८ लाख के बाव यह वैये या वे स्टोरी कीर क्या हावत होयि भावत की भोर तुमना की । कीनती सावते काम करेयी यह कीर काव तपना है ? तद् १९८० में बाबादी मिली । २२ लाख हो गये । कीर १६ लाख रहा ऐलने की बात है । कत कतानापम का बचन माव भावा है । 'उदारवादी नाहीं उपासीय काम'—उदार में उपासी नहीं चलता । एक भावनी द्वव रहा है, किल्ला रहा है, सबदे ये प्राणी । प्राप कह्यो, प्रा रहा है, दो मध्ये के बाद । बनेया ? तुमन सब देनो हीयो । उदार में उपासी नहीं चलया । इकते हृद की तारना है ही तुमरा नर देनो होयो । ऐत बाव हिमनुस मय्ये है, ऐत हव किजलु बावत है । यद्यो प्रापय की बाव है, प्दानिय बनीदानाल यह हिमवत करते है भावत के साधने मोलत की । इनएए हव पाव की बलव तीवरा है । 'पमस्य रारिअ गति'—पम की सकलता सब होयि है बर पम वरुण होत है ।

इसलिए मेरे ध्यारे भाइयो, मैं बड़ा ही  
आपका अभिमान नहीं कर सकता। जरी-  
ये-बरादी यह काम आपके पूरा कामा चाहिए  
ताकि आपके काम हम कर सकें।

## पुरानी पीढ़ी बनाम नयी पीढ़ी

पुरानी पीढ़ी जाती है और नयी पीढ़ी जाती है। नया और कल्याणकारी रूप प्रकट होता है। पुरानी पीढ़ी से यह कल्याणकारी पीढ़ी निर्माण होती है। लेकिन जहाँ नयी पीढ़ी निर्माण होती है वहाँ पुरानी पीढ़ी के साथ उलका संघर्ष होता है। नया जमाना, नयी मशीनें, नयी जर्मनें, नया जसाहा, नया कल्याण पुराने लोगों को नहीं होता है, इसलिए विचारों धारों बढ़ने हैं तो उन्हें पुराने लोग पीछे छोड़ते हैं। मुझे बड़ा बाधा है कि भारत में विचारों बहुत उद्विग्न हो गये हैं। मैं कहता हूँ, राजी रद्दी तालीय, निष्कम विचार उन्हें ही जा रही है, उन मुलाना में उनकी उद्विग्नता कुछ भी नहीं। अगर मैं विचारों होता तो भारत के विचारों जितनी उद्विग्नता करते हैं उनसे कम जगह करना। नारायण के दो मनवादा हो गये—परशुराम और राम। राम नया मनवादा था, परशुराम पुराना। राम का मनवादा हुआ उसे परशुराम स्वीकार नहीं कर सका। परशुराम मानूँ कि धातुको नहीं था। वह भी नारायण का ही मनवादा था। लेकिन पुराना मनवादा नये मनवादा को समझ नहीं सका। दुर्गतीराजजी ने लगभग और परशुराम का समझ लिया है। बान-बात में लगभग जगह दे रहा है और परशुराम को मित्रा रहा है। और बीच में रामजी बीचों बीच हैं, उनके धार करते हैं। जनमानस लगभग ये खूब सोचा है परशुराम को। दो पीढ़ियों का मनवादा प्रकट हो जाय, इसलिए दुर्गतीराजजी ने यह लिखा है। दो विचारों को रीतना नहीं चाहिए। उनको धाराएँ और धाराएँ बनाने से लेकर बचने उन्हें बना देने चाहिए, वालना देनी चाहिए।

भाषाओं की पक्षि प्रकट हो। मैं इसाहावाद गया था। वहाँ मैंने बताया कि भारी उच्च प्रेक्ष में और भारी भारत में भी भाषाओं को धम धकित कर प्रकट होगी। मैं चाह देव रहा हूँ। भाषावृद्ध के बारे में मैंने अपने विचार बहा रहे। वो हिन्दी के साहित्यिक क्षेत्रों पर उलका बहुत प्रभाव पड़ा। और उन्होंने तय किया कि इस काम के लिए वे एक सान रहे। मैंने कहा था कि तीन पक्षों पर मेरा विश्वास है; नम्बर एक

## गांधीजी और मौजूदा समस्याएँ

जे० बी० कृपासानी

हिन्दुस्तान की मौजूदा कठिनाइयों में गांधीजी यहाँ की सरकार और ग्राम लोगों को बचा करने की सलाह देते यह बखाना कोई मुकित नहीं होना चाहिए। फिर भी, कुछ जायेगा क्योंकि भयानक लगाना ही कहा ही वह सचते थे। वह सरकार के सबसे ऊँचे अधिकारी सुदन होते लेकिन सरकार व लोगों, दोनों को वह उस रास्ते पर चलने की सलाह देते जो देश के नये-नये लोगों के कापरे का होना, क्योंकि इन्हीं सुवे-नारीय लोगों की मलाई पर ही हिन्दुस्तान की तरफ़ी निर्भर है। वह सुवेया हिन्दुस्तान के ग्राम लोगों की मलाई के नजरिये से सोचते थे। वह राज-नीति के मैदान में घाबरे भी नहीं बगल लेकर, कि युक्त के वाता-करोमें की कमजोर गरीबी दूर हो। सच तो यह है कि हिन्दुस्तान की गरीबी की लड़ाई शुरू करने के पहले उनकी सारी कीलें किमानों और मनदूरों की हासल में गुंथार करने की तरफ़ सही थी। उनके लिए स्वराज का मतनव था हिन्दुस्तान की दस्ताक गरीबी दूर होना। हमारे मोलमेज सम्मेलन में उन्होंने कहा था कि इडिन नेशनल कांग्रेस का बने रहना निरंक इनीलिए रीक कहा था सकार है कि वह युक्त के ग्राम लोगों की मलाई करे। और इन एक चीज के सामने कोई भी हुनरी चीज, देशी या विदेशी, ज्यादा महत्व नहीं रखती। उन्हें अब यह शुद्ध गया कि एक कहानी माननी होवे हुए भी वह राजनीति में क्यों बने वो उन्होंने बड़ी बड़ा कि सुवे हिन्दुस्तान के ग्रामे वह कृषामित एक साल भाव की साक्ष में हो से जा सकने हैं।

मैं जन शक्ति पर विचार्य है। जन-शक्ति माने लोक-शक्ति। उसे जगने के लिए ग्रामधान के द्वारा काम चल रहा है। नम्बर दो में बिन्दु जन शक्ति। देश के सतस्य विज्ञान और ग्रामायें इकट्ठा हों और ग्रामे में राजनीतिक पक्षों की पुनरीक होने न दें और लोकरी पक्षि है पर-भाषा की।

एक ही शासक जन-शक्ति, जो हम कयती

गरीब की बुनियादी जरूरतों की पूर्ति हो गांधीजी हिन्दुस्तान के ग्राम लोगों के लिए बाधते क्या थे? क्या बड़ी सारी चीजें जैसे रेडियो, टेलीविजन, मोटर या परेड्रु ग्राम की मशीनें, गरीब बर्बाद, जो पश्चिमी मुक्तों में प्राप्ती मार्गिक को भी हासिल हैं? नहीं, ऐसा कुछ भी नहीं। लेकिन वह यह जरूर बाधते थे कि वहाँ के हर भावनी की रोजमर्रा की जरूरतें पूरी हों, उसे रोटी, कपड़ा, मकान की सुविधें हों, हर बच्चे को एक साल की जरूरी मैथिक शास्त्रीय मिले, हर इमान को शास्त्री बदर मिले और इन सभी जरूरतों की पूरा करने के लिए पूरी रोजगारी मिले। इनीलिए उन्होंने 'स्वदेशी' की भावना फिर उठायी। लेकिन उनकी 'स्वदेशी' के साथ धार्मिक और साम्प्रदायिक दोनों चीजें मिली हुई थीं। इन साम्प्रदायिक पहलुओं की मीठा में 'स्वचर्म' कहकर समझाया गया है। जहाँ तक 'स्वदेशी' के धार्मिक पहलुओं की बात है, उसमें देश या विदेश की बची-बची मिलों या कार-सानों के द्वारा मिले बरेल्ल उद्योग-धर्मों की चीजों को प्रहमियन ही जाती है। जहाँ बिजली, इस्पात के कारखानों, जहाजरानी कर्नेरह से कोई एवराज नहीं था लेकिन इन युक्त की बनाने के उसकी योजना में बहुत कसर बरल जाया है। युक्त की पक्काया योजनाओं में जो बड़े उद्योग धर्मों की प्रह-मियत की गयी उसे वह जरूर नापसन्द करते क्योंकि इससे हमारे मोडोगिक विकास को दो बड़ाया जरूर मिला लेकिन उसे समाप्त करने-वाला युक्त में खेती-बारी और अरेल्ल उद्योग-धर्मों का आधार ठीकार नहीं किया गया।

हैं और खप करने के कारण उनका जीवन पवित्र होता है। इन दोनों पक्षों को मैं शाखाधन कर रहा हूँ। भाषाओं की नयी शक्ति प्रकट होनी चाहिए, इसकी बहुत जरूरत है। भारत भाषा धन्यायुक्त है। कोई मार्गदर्शन नहीं है। भाषाओं की पक्षि प्रकट होनी है वो भारत को एकत्र मार्गदर्शन मिलना और बहुत लाभ होगा। [भागजपुर, १८-२-१९६६]

पुराण पत्र : सोमवार,

'स्वदेशी' सम्पत्ती, अपने देशी खपाती मोर में बाँझों की गलत इस्तेमाल ही करे।

को धमली जाया देते हुए गांधीजी ने, अपना स्वतन्त्र कार्यक्रम निभाया, जिसमें बरफे की प्रतीक के होर पर बीच में जगह दो गयी। वैसे वह एक समय की सिल-बहिकार की बात बहते थे, लेकिन जब उन्हें सफा कि राजनीतिक परिपक्वता हाथ में लेते थे मुल्क की भलाई होरी की उन्होंने कजिसे को सुनो में कोशिशो संनिमपन्न बनाने की सलाह दी, गो वह ज्ञाते थे कि उस समय की रिवाजत के बीच काइसे परिपक्वता का पूरा फायदा नहीं उठा सकती थी। काइसे संनिमपन्नो के सामने उन्होंने रचनात्मक कार्यक्रम पूरा करने की बात रखी। वह चाहते थे कि मिनिस्टर कोचों के डुटरी के होर पर रहे मोर मुल्क की भाग जगता का बहाल करके सादगी की जिम्मेरी बितायें।

माझरी के बाद, बूँकि भाव, मोरो की माझरी, हालत में सुचारु नही हुआ, बाद में मुल्क की बूझी नीतियो की वार्षिक होट बहने की सलाह देते किहू माझरी के पहले कार्यक्रम में मोर उन्की मार्केट छारे झुक ने, अपनायी थी।

शासन की धान-धोकत खरम हो।

हमारी मौखिक बीमारियों की दूर करने के लिए यह सरकार मोर मुल्क दोनों की बिदना ही सके कमलबाँ मोर क्रियायत की

बहु राष्ट्रिय मोर गवर्नरी राजा की सादरा ब रहने मोर प्रपोजी इन्वैर के दिनों की कल-कलोर होय दे के लिए रहते। राज्य-विधान-समाप्ति से वह सेकेन्ड-थेयर जैसी फाकल चीज, चल करने की सलाह दे के। विदेशों से वह भारी प्रडकस कर्न की बहन रहने देते। 'बपनी' विवाद से बाहर तय करने की बात यह कमी न कहते। छात्रेनीयों की मोर बहनी संतो की हालत से वह भाव-संयम की ही बात कहते 'बपनी' उनका यह खयाल था कि युद्धत हमारा सबको जरूरत भर पैदा करती है मोर 'रस' 'वर्द्ध' सबको जरूरत पूरी की हो। सबकी है बपत कुछ लोग अपने स्वयं के लिए चीजों की बंदो में से

मेरा धपना खयाल है कि खाने की यह बेहद कमी नेचल इस बजट पे है कि उसका झीक से बचवारा नही होय। मोर छोपो में उसे खरीदने का माझा नही है।

सुतदाता की दिशाय हो।  
जहाँ तक राजनीतिक क्षेत्र का खयाल है, गांधीजी अपनी मारी ताकत हमारे 'मालिकों' यानी बोट देनेवालों को ट्रेनिंग देने में खर्च करते। उनके रचनात्मक कार्यक्रम का भी यह एक हिस्सा था। छात्र जाति, धर्म, भाषा बरगद को बेकर बोट देनेवालों की जो झुलहे में डाबा जाता है उसकी दो बह पूरी निष्ठाफत करते। चुनाव को बेकर जो खाम गलत तरीकों से पैदा कल्ट किया जाता है मोर फिर उसे बोट के लिए प्रभावशाली खर्च किया जाता है मोर कमी-कमी जो सरकार, गवर्नरी का भी गलत इस्तेमाल किया जाता है उसे गांधीजी कभी बदलित न करते। वह यही बहुमत करते कि मुल्क मोर जनतंत्र तभी सुस्थित रह सकते हैं जब बोट देनेवाले संगठित हों मोर सही रास्ते पर चलें। बाय ही, वे साम्प्रदायिकता तथा जाति-नीति मोर अपने लुट के स्वार्थ के मुकाबिले देश मोर राष्ट्र की ज्यादा महत्व दें।

हृदय-परिवर्तन संगठन से पहले  
धन्तरराष्ट्रीय मामलों में गांधीजी सिर्फ सलही दिलचस्पी ही दिखाते। उनका यह झगल था कि इंसान की पहले धरने पर की, ठीक देखभाल करना चाहिए। बाहर से पाने-

स्व

एक राजनीतिक सुभाव

हमने एक राजनीतिक सुझाव पेश किया है कि 'जब आप सुधीय कोट के न्यायाधीश की पेंसट सालों की उम्र में रिटायर करते हैं, तो क्या बगह है कि राजनीतिज्ञ लोग मरते दम तक राजनीति में दलाल देते रहें?' सुधीय कोट के न्यायाधीश का दिमाग समतल्युक्त होता है, फिर भी आप उन्हें रिटायर करते हैं। कोई राजनीतिज्ञ अपने लिए यह 'बलेम' (दाँया) तो नहीं कर सकता कि उसका दिमाग न्यायाधीश से अधिक समतल्युक्त होता है। इसलिए होना यह चाहिए कि जैसे चुनाव में सड़े होने के लिए पच्चीस साल की उम्र आवश्यक है, यानी गयी है, वैसे ही साठ साल के बाद कोई चुनाव में खड़ा न हो, जिससे पेंसट तक समय अपने-आप रिटायर हो सके।

(काइसे के धप्यम थी निर्यातगमानी से हुई बर्न की)

स्व

बाले साम लोग जब उनसे यह कहते कि बाहर उन्की विचारों के सुचारु प्रसार में ज्यादा प्रभाव है मोर संगठन के कार्य के लिए भी उनकी काफी पैरे मिलते, बगेरह बगेरह, तब वह यही जबाब देते थे कि 'मुझे पहले यही हिंदुस्तान में कुछ करके दिखाना है।' वह जानते थे कि सुधार हिंदुस्तान सुद दुनिया के सामने एक मिसाल बन जायेगा। इस खरवय में वह बखतर कड़ा करते थे कि जैसे प्रादमी परिवार के लिए, परिवार गाँव के लिए, गाँव जिले के लिए, जिला मुले के लिए मोर सुधा राष्ट्र के लिए कुरबान हो जायें हैं, वैसे ही बरकत पड़ने पर एक राष्ट्र जो दुनिया के लिए कुरबान हो जाना चाहिए। वैसे, वह संयुक्त राष्ट्रसंघ की हमेशा मलाई ही पादते, लेकिन बहु यह भी जानते थे कि बरकत बड़ी पाकलों के राजनीतियों के दिल मोर दिमाग को इस विषयसंगठन के डिढावों की कल्ल न कर ले सकत ऐसी चीजें संगठन के एक इंच के, घालाया कुछ अधिक महत्व बड़ी रखती। दिल बहने बगेर सिर्फ संगठन उनकी बजर में कोई कीमती चीज न थी।

भूदान तहरीक

जब भाषा में अहिंसक क्रांति की संदेशवाहक पाश्चिमी पत्रिका  
आपिक मुल्क में खपे  
सर्व सेवा संघ-प्रकाशन, बारालीसी-1

स्व

एक राजनीतिक सुभाव

हमने एक राजनीतिक सुझाव पेश किया है कि 'जब आप सुधीय कोट के न्यायाधीश की पेंसट सालों की उम्र में रिटायर करते हैं, तो क्या बगह है कि राजनीतिज्ञ लोग मरते दम तक राजनीति में दलाल देते रहें?' सुधीय कोट के न्यायाधीश का दिमाग समतल्युक्त होता है, फिर भी आप उन्हें रिटायर करते हैं। कोई राजनीतिज्ञ अपने लिए यह 'बलेम' (दाँया) तो नहीं कर सकता कि उसका दिमाग न्यायाधीश से अधिक समतल्युक्त होता है। इसलिए होना यह चाहिए कि जैसे चुनाव में सड़े होने के लिए पच्चीस साल की उम्र आवश्यक है, यानी गयी है, वैसे ही साठ साल के बाद कोई चुनाव में खड़ा न हो, जिससे पेंसट तक समय अपने-आप रिटायर हो सके।

(काइसे के धप्यम थी निर्यातगमानी से हुई बर्न की)

स्व

# प्रामदान के सिवाय कुछ सुकता नहीं

1. [गाथी स्मारक निधि, प्रौढ़ राष्ट्रीय गांधी] विमानों के मंत्री को देखते हुए गांधी जी का कहना है कि '१६ को विनीताजी से राजपौर में मिले थे। विनीताजी और श्री देवेन्द्रनाथ जी बाजीराव का कुछ प्रश्न था। दिया गया है।—सम्पादक]

नया और पुराना मन

देवेन्द्र भाई—गांधीजी का मन कहीं को सार्वजनिकता प्राप्त हो गया था—जैसे सारी, हरिजन-सेवा आदि जनको जो ध्यान सब लोग मान लेते हैं, पर जिन गांधी-कार्य-जनों का बिनाश बाद में हुआ है—जैसे पानि-पना, धारदात आदि इनको सार्वजनिकता प्राप्त करना बारी है। जो मान्य करते हैं, उनको सार्वजनिक-समिति में मदद करती है। पर इसे प्रगति का संकेत, मानकर छोड़े हो इसी पर लोग चल रहे हैं।

विनीता—नये और पुराने मन में अंतर है। जो गांधीजी के साथ थे, उनके साथ के हैं वे कहते हैं कि प्रामदान बहुत अधिक की प्रेरणा करता है इसलिए। स्वभाव नहीं है। और जो नये लोग हैं, गांधीजी के बाद के हैं। और नये मन के, वे मानते हैं कि जिनकी पुराने की भावना है, उन्हें बहुत मनुष्य प्रेरणा प्रामदान में है। इसलिए प्रामदान का कार्यक्रम पुराने और नये दोनों मनों के मनु-जन के यह हमारी प्रीति है। [हंसा]

देवेन्द्र भाई—यह समझने की कोशिश तो हम कर ही रहे हैं कि प्रामदान का कार्य प्रामदकत्व। गांधी में सबकी भावना द्वारा गांधी मिलकर करेगा। इस प्रकार जब गांधी का गांधी अपनी मनुष्यता देते हैं तो उस संकल्प पर प्रामदक करने में देर न लगती। कुछ लोगों की मान्यता, राष्ट्रवाद जैसे सभी के परवान है।

विनीता—हमें इसमें गमती नहीं दीसती। बापू ने कहा था कि देश प्रान्त। इसलिए ही कि निर्वाचित के लिए अपने दिलों का, समर्थन कर सके। इसीकी राष्ट्रता कहेंगे। प्रामदान का कार्य है शक्ति अपने दिलों को प्राप्त कर शक्ति समर्थन करे। अब नया विचार बड़े

एक और वेलवाल देवेन्द्र भाई—दस साल पूर्व वेलवाल में नयी राजनीतिक दलों के प्रतिनिधियों का एक सम्मेलन हुआ था, जिसमें सबने प्रामदान-कार्यक्रम को अपनी सहमति प्रदान की थी। सब तो काफी विश्वास हो चुका है। क्यों न वेलवाल की वारा गुलाबी जाय ? विनीता—बाबा तो कितनी गुलाबी सदा, क्योंकि बाबा रिकीके चुनाव पर जाया नहीं। रिक्की बार सने सेवा सप की ओर से चुनाव नया था जो बाद में कुछ एकाग्र उठा कि बड़ी-बड़ी राजनीतिक पार्टियों को और जिसमें विवेकपूर्ण शासन-कर्ता भी साथे देते सम्मेलन को बुलावेवाजी के बुलावे पर हम साथे, यह उचित नहीं, पर उस समय शक्ति नेहक थे। जिनका हमारा सम्मेलन स्नेह-सम्पन्न था। पर अब वे नहीं रहे तो क्या कहेंगे ही जाया है।

देवेन्द्र भाई—राजनीतिक दलों में जो बड़े हैं वे इन दल सत्ता में अधिक अनुभवी बने हैं और नये, जो राजनीति में साथे हैं उनको भी अपनी स्थिति का भाव हुआ है। रामनेता की बरत इन काम में बड़ी मही है, कम हुई है। साथ ही सर्व सेवा सप सप सार्वजनिक रहा है तो उसी सप नी कुछ बड़ी है, इसलिए यह प्रान्त कम ही हुआ है। अपना धर्म देता सम्मेलन बुलाया जाय और सर्व सेवा सप बुलाये तो ठीक ही रहेगा। विनीता—वैसी स्थिति में अपने सबों पर सम्मेलन के प्रस्ताव पर २५-२६ मनुष्य के करीब राष्ट्रजी में सबको बुला सकेंगे।

देवेन्द्र भाई—वे सब लोग साथे तो सर्व सेवा सप के नियमन कर, लेकिन साथे मिलना आये और सम्मेलन में सबके साथ और लोगों की तरह आकर भाग लें, इसमें जनजी दिलचस्पी उत्पत्ती नहीं होगी। इसलिए

इस काम के लिए तो साथ दिव्य प्रलय ही आगे-पीछे रखने होंगे और साथ ही रहे, यह मानना होगा। विनीता—मैं विचारदात का काम पूरा होगा तो भी एकाएक तो हमको कोई जाने नहीं देता। सारास्त्री-वाल का सर्वोच्च सम्मेलन है, इसलिए भी बहुतों का माइड है कि बाबा उसमें रहे। इसलिए सम्भावना माननी चाहिए कि बाबा स्वतः विचार में रहेगा तो वहाँ जायेगा।

प्रामदान के बाद की राष्ट्रीय योजना

देवेन्द्र भाई—राष्ट्रिय पूर्व एशिया के और बौद्ध देशों के प्रतिनिधियों को, इस प्रकार पर राजनीति-सम्मेलन में निर्माण करने का विचार चल रहा है। इससे बड़ा उत्साह था सका है।

विनीता—बाहर से लोगों को बुलावे हो तो उनकी कुछ दिखाना भी चाहिए। यह जो नया और पटना का बौद्ध-वीर्यवेक है हममें सब हजार गाँव हैं। इनमें यदि प्रमदक के पूर्व प्रामदान के बाद का काम शुरू हो जाय, कुछ काम बोले तो प्रान्तेवाजी का उदाहरण देवता। इस काम को गांधी-राष्ट्रजी समिति को राष्ट्रीय योजना के रूप में करना चाहिए।

गांधी स्मारक निधि सबकी स्मारक निधि

देवेन्द्र भाई—बापू के निधन के बाद साल-भर में जो निधि एकत्र हुई थी उसके अनुसार उत्तराधिकारी बोधा गया था, वह सब हो गया है। जिन प्रान्तों में जिनकी रकम गांधी की उत्तमा तीन-चौथाई उन उन प्रान्त में सदायातनाकर बाँट दिया जाय। जो बोधा साथ शक्ति भारतीय कार्य का था उसमें तीन बार बड़ी सत्यापन नया हो गयी हैं, जैसे कुछ सेवा सत्यापन, पान्ति प्रतिष्ठान, संवत्सव सतिवि आदि। प्रान्तीय गांधी-निधि सत्यापन और कार्यविशेष के लिए बनी सत्यापन बनी रहेंगी, पर शक्ति भारत निधि का समान सामान दिया जाय। पर दिग्दर्शन में निधि-संस्थाओं के प्रतिनिधियों को बैठक में प्रस्ताव दिया कि सबको जोड़े के लिए केन्द्रीय संस्था, प्राथमिक है, इसकी दृष्टिकोने—

## श्री जयप्रकाश नारायण

जिस समय लोग यह कहते हैं कि श्री जयप्रकाश नारायण की राजनीति में भाग चाहिए और देश की भाषाओं संभालनी चाहिए तब वे भूल जाते हैं कि श्री जयप्रकाश राजनीति में हैं। उनकी राजनीति चुनाव और हड़ताल की राजनीति नहीं, बरन् रचनात्मक कार्यक्रम पर आधारित नीति है, सर्वोदय-नीति है। सर्वोदय-दर्शन के धर्मय प्राग्दान-कार्यक्रम उनका प्रमुख आधार है। प्राग्दान उसकी बुनियादी इकाई है। देश के ५ लाख ५७ हजार गांवों में से ५७ हजार गांव प्राग्दानी बन चुके हैं। सीमा ही यह संख्या एक लाख तक पहुँचने-वाली है। उनके कार्यक्रम के अनुसार अत्यंत निर्वाचन क्षेत्र के राजनीतिक उम्मीदवार को चुनाव का दायित्व क्षेत्र की प्राग्दानभाषी ने मिलकर निर्माण जिस दिन प्रारम्भ कर दिया, उस दिन सभी लोक-मुक्ति मजानेवाले राजनीतिक दलों और उनके नेताओं की धरती सहजा बिसक जायेगी। उस समय श्री जयप्रकाश नारायण को उनके कार्य-कर्ताओं के प्रतिष्ठित कोई भी मदान में न टिक सकेगा। देश केवल सर्वोदय दर्शन के समुच्च भारतीय प्राग्दान-समान तक पहुँचने की ही है।

—मुनिवार करके माया किया है। इस प्रकार निधि ने प्रपने केन्द्रीय सचन को जारी रखने का निर्णय लिया है।

विनोबा—गांधी स्मारक निधि को नये संग्रह करने रहने चाहिए। अपने देश में जीवन से अधिक मरुट, वेतनादायी सिद्ध होनी दोषही है। मरने पर घन एकत्र करके स्मारक बनाना, पाहे जीते-जी उनके बारे में चिन्ता न रखी हो, ऐसा होना है। इसलिए गांधी-कार्य में जो भी बड़े लोग मरे और उनके निमित्त जनता ने जो भी धन संग्रहीत हो, वह गांधी स्मारक निधि में जाये। इस प्रकार गांधी के स्मारक में, उस कार्य में सगे सभी लोगों का स्मारक समा जाता है।

मृदान-पत्र : सीमावार, १७ मार्च, १९६४

प्राग्दान कार्यक्रम गांधीवाद पर बुनियादी धोर से आधारित है। प्राग्दानो गांव की समुच्च धरती पर प्राग्दान का स्वाभित होता है। धान में ग्रामी भूमि का वितरण प्राग्दान सुनिहीन ग्रामीणों में करता है। उद्देश्य यह है कि अत्यंत गायवासी को जीवन की न्यूनतम आवश्यकता की पूर्ति का सहज अवसर हो, वह अपने भोजन-वस्त्र, वाहन-समान, शिला-दीना में आत्मनिर्भर हो और उन्नति के लिए उसका रास्ता प्रकट न हो।

इस कार्यक्रम के पीछे गांधीवाद का मूल सिद्धान्त है कि अपनी जरूरत से ज्यादा संपत्ति अवरुद्ध पड़ने की है। साम्यवाद का यह अर्थ है कि अपनी सामर्थ्य के अनुसार संपत्ति प्राप्त करने से धार्य अपनी आवश्यकता के अनुसार ही संपत्ति का उपयोग करो। राष्ट्र-संतो की उस धार्य की भी प्रेरणा सम्मिलित है कि 'सर्वे भूमि गोपाल को', प्रत्येक उसका मन वितरण हो। राजनीति से अधिक यह कार्यक्रम धार्मिक है और सामाजिक ध्याप की प्राप्ति से धार्य इसकी मूल प्रेरणा प्राग्दात्मिक है। परामर्श द्वारा हृदय-परिचर्चन समुच्च धारणा के पीछे सक्रिय है। कभी-कभी यह कपोल रूपना 'बूटोपिया' की प्रतीत होती है, लेकिन बुद्ध, महावीर और मार्क्स की परिकल्पनाएं भी 'बूटोपिया' ही हैं। गांधी की रूपना के समान निर्माण के प्रयास की ही मीष में क्या निरुद्धा समझा जाय ?

सचार् उल्लिख की प्रविधा में यह कार्यक्रम निविरुध रहेगा, ऐसा वही मानना चाहिए। दो धोर से प्रबल विरोध धार्यना। विनो क्षेत्र से यह तर्क धार्यना कि उद्देश्य यदि मुख्य की न्यूनतम आवश्यकताओं की पूर्ति ही करना है तो सारी जमीन हमें दो। हम उसे पूरा करेंगे। और साम्यवादी निविरुध से यह तर्क धार्यना कि जब जमीन किसी एक की नहीं है तो उसमें द्विस्ता बाँटने के लिए किसी के साथने विरिधाने की क्या जरूरत है। नोट इनको दो, धार्यने ही दिन जमीन का वितरण हम कर देते हैं। दोनों ही तर्क गलत नहीं हैं। श्री जयप्रकाश का मार्ग मध्यम मार्ग है, सम्मिलित मार्ग है। इस

प्रयोग में ही निजी नशीनेपवादी दर्शन की धार्मिक स्वीकार्यता प्राप्त कर सकता है और साम्यवादी लक्ष्य को भी शांति मिल सकती है।

सर्वोदयवादी राजनीति किसी के विरोध में नहीं मले ही न करती हो, लेकिन विरोधी तर्कों की जवाबदेही से नहीं बच सकती। जबतक जनतांत्रिक व्यवस्था के संशर्गत कार्य करना है तबतक सिद्धान्त और परिणाम, दोनों का ही खुलासा करते रहना पड़ेगा। गांव से बाहर भी जीवन है। फिमहाल तो सारा जीवन गांव से बाहर ही है। गांव के नेता भी अपनी सज्जता के लिए बाहरी सधर्नों के सर्वथा प्रचीन हैं। परिणाम से ज्यादा तर्क कोई नहीं होता। कुचर्चा ही बड़ा अशरुध कोई नहीं होता। धारा है सर्वोदय-धर्मिमान सभी धार्यसित प्रतिरोधों का सामना करने के लिए दूरी उपायी के साथ धार्य चलना। सही जानकारी के धार्य में सर्वोदय-दर्शन देश के बाह्यिक वर्ग की प्राकट्य नहीं कर पाया है। यह धर्मसुद्ध जीवन-दर्शन नहीं बन पाया है। परिणाम से बुनियाद पक्की न बनी तो पहले से फीले हुए धर्मो से धीरे भी गहरी बुधिया पड़ जायेगी।

—'नवभारत टाइम्स' का सम्पादकीय मोट, ५ मार्च, १९६४

## विनोबाजी का कार्यक्रम

१७ से २१ मार्च : बाँदा :

पता—वि०रा० प्रा० संघ, खारी भट्टार बाँदा जि०—भागलपुर

२१ से २८ मार्च : देवघर :

पता—प्राग्दानो धर्मि वि० देवघर

जि०—संघाल पनमेल।

२१ मार्च को : पटना—दूकान पनमेल से रात १ बजे पहुँचने।

पता—प्राग्दान प्राप्ति सधोत्रत समिति कदमपुरा

पटना—३

—हृम्भारा मेहता

# एकता और लोकतंत्र पर राष्ट्रीय सम्मेलन

[गत २१ से २३ फरवरी '६४ तक दिल्ली में 'राष्ट्रीय एकता और लोकतंत्र' पर 'राष्ट्रीय सम्मेलन' का आयोजन श्री संकरराव देव की अध्यक्षता में हुआ था। 'भूतान-यन्त्र' के ३ मार्च '६४ के अंक में यह सम्मेलन का समाचार प्रकाशित किया था शुक्रा है। सम्मेलन का संविद विवरण प्रस्तुत है।—सं० ]

एकता और लोकतंत्र पर राष्ट्रीय सम्मेलन मुलाने का विचार पहली बार श्री सरकारराव देव ने १ से ३ सितम्बर, १९६० को सर्वे सेवा सभ की सेवाश्रम की बैठक में प्रस्तुत किया था। उस बैठक में यह महत्वपूर्ण विचार गया कि एकता और लोकतंत्र पर राष्ट्रीय सम्मेलन मुलाने के पहले पूर्ववर्ती करने की आवश्यकता होगी। पहले कदम के तौर पर एक पूर्ववर्ती-कमेटी गठित हुई, जो नयी दिल्ली स्थित इतिहास इन्टरनेशनल सेक्टर में २०-२५-२९ जनवरी, १९६५ को पहली बार मिली। वहाँ पूर्ववर्ती करनेवाली कमेटी ने तय किया कि एक की जगह तीन राष्ट्रीय सम्मेलन होने चाहिए, क्योंकि एक ही राष्ट्रीय सम्मेलन में एकता और लोकतंत्र के सम्बन्ध रखनेवाले सभी मुख्य प्रश्नों के साथ प्रभाव बरतना सम्व १ हो पायेगा। यहाँ वहाँ यह तय हुआ कि हवा राष्ट्रीय सम्मेलन एकता और लोकतंत्र गुरु पर ही होकर रहेगा। प्रगते को राष्ट्रीय ० मेलन (१) धार्मिक, शैक्षिक और सांस्कृतिक प्रश्नों, तथा (२) प्रतिरक्षा और अर्थशेक नीति पर होंगे। पूर्ववर्ती कमेटी ने प्रगते बादको राष्ट्रीय सम्मेलन की कमेटी में रुपा-लक्षित कर दिया और बार सम्मेलन दर्शों की नियुक्ति करते उन्हें विचारणीय सुझाव उभार करने का भार सौंपा।

अब कि यह नव वीरारिवाँ बल हो रही थी, उनी बारमिमान भारत सरकार की ओर से हो ऐसे काम हुए, जिनका राष्ट्रीय सम्मेलन के दोनों दिवसों—एकता और लोकतंत्र—में गवर्नरी सम्मेलन का—(१) भारत सरकार ने सोचना के बावजूद 'दलबदन' पर एक समिति की नियुक्ति। (२) भारत की प्रधानमंत्री द्वारा राष्ट्रीय एकता समिति की पूर्ववर्ती प्रदान करना। अब भारत सरकार की ओर से 'दलबदन समिति' काम करने लगी तो 'राष्ट्रीय सम्मेलन' ने दलबदन पर बरतना सम्व न लगाने की

बात तय की। राष्ट्रीय सम्मेलन के द्वारे विषय 'राष्ट्रीय एकता' के साथ 'राष्ट्रीय मानवतात्मक सेवा' का पहरा सम्मन्ध होने के कारण पूर्व-वर्ती समिति ने महसूस किया कि यद्यपि भारत सरकार द्वारा 'राष्ट्रीय मानवतात्मक सेवा समिति' पुनरुज्जीवित हो चुकी है, यहाँ पूर्णतः और उत्तमों से भरा हुआ है कि इन पर राष्ट्रीय सम्मेलन जैसे महत्त्वपूर्ण और नैतिककारी प्रतिनियमों के राष्ट्रीय मंच में विचार हो तो वह राष्ट्रीय मानवतात्मक एकता समिति के लिए भी महत्त्वपूर्ण होगा और मानवता के लिए भी।

सम्मेलन की पूर्ववर्ती करनेवाली समिति ने राष्ट्रीय परिस्थिति के सम्बन्ध में खपना मन्तव्य प्रकट करते हुए कहा—

"राष्ट्रीय एकता और लोकतंत्र देश के उद्देश्यों में सर्वाधिक महत्व के उद्देश्य हैं, लेकिन (१) अभी तक इनके प्रश्न और इनको सिद्ध करने के उपायों के बारे में एक-मत नहीं है और (२) इन दोनों उद्देश्यों को देश की भीखरी छुट, बड़की हुई राजनीतिक असिधारता तथा कुछ अन्य विषयों की प्रवृ-त्तियों से अलग देखा हो गया है।

देश की वर्तमान राजनीतिक, सर्ववर्तीव और समाजनीतिक के बारे में हर सोचने-सम-झनेवाले भारतीय की किताबें हो रही हैं। यकुरा तो नहीं है, लेकिन इन हालत में कुछ न करने बंटे रहना एक बड़ी दुर्घटना का कारण बन सकता है। भारत इस समय जिस नीति पक्षों में हैमिगत है वहाँ जगजाग बड़ी भूमिका निभा रही है। धाय जब कि राजनीति पर बहुत बारा सारोमचार निर्भर है, राजनीति की बुन की जो हालत है, उसके ही कारण सबसे ज्यादा किताब बन रही है।

देश की समस्याएँ बहुत व्यापक हैं, बहुत धार्मिक हैं और कठिन भी हैं। इन समस्याओं में से अनेक ऐसी हैं, जिनका जल्दी हल होना चाहिए ऐसा परिस्थिति का दावा है। और यह भी निश्चित है कि किसी संयुक्त राष्ट्रीय प्रयास द्वारा ही ये समस्याएँ हल हो सकेंगी, जो लगातार त्याग और कठोर कम पर आधारित हों। सबसे बड़ी बात है कि इन समस्याओं को राष्ट्रीयता की गहरी भावना से ही सुलझाने की प्राप्ति का वास करनी है। धाय की जो राजनीतिक संस्थाएँ हैं और उनको जो कार्य-प्रणाली है उनके एकता के बलसे मानव ही बढाये हैं। यहाँ एकजुट होकर काम करने की जरूरत है वहाँ इनके कारण क्षय-प्रलय लक्षित करवा करनी की यनीमावना पनपी है। कर्तव्य की प्रत्याभरणा के काम करने के बजाय कर्तव्य की प्रवृत्तलता बल रही है और राष्ट्रीयता की जगह वैयक्तिकता और संयुक्तिकता का प्रभाव काम कर रहा है।

इस स्थिति के कारण यह आवश्यक हो गया है कि राजनीति को इन संस्थाओं और उनकी कार्य-प्रणाली के बावरे के बाहर कोई ऐसा प्रयास किया जाय, जिससे कुछ सर्वमान्य राष्ट्रीय लक्ष्यों के बारे में सर्वसम्मत मानस बन सके और सर्वसम्मत प्रयास को बढ़ावा मिलने की स्थिति बने।"

राष्ट्रीय सम्मेलन ने यह प्रयास किया कि 'राष्ट्रीय एकता और लोकतंत्र' के प्रश्नों के बारे में सर्वसम्मत मानस और सर्वव्यमन्य मार्ग दिखा कर स्वरूप सामने लाये।

राष्ट्रीय एकता सम्मेलन में प्रपने विचार प्रकट करते हुए की जयप्रकाश नारायण ने कहा कि 'हमारे देश की धारक की स्थिति है सबसे गतमेवोवता मुझे पर जोर झलना राजनीति का स्वयं बन गया है। सत्ता में सर्ववर्ती के सर्वर्ष में विजयी होने के लिए क्या है कि वे पर-दुवरे के विषय काम करें। इस परिस्थिति का नतीजा यह है कि राष्ट्रीय पुनरुर्धार और सर्ववर्ती छिन्न-विन्न हो गयी है, जब कि जोरवार राष्ट्रीय विकास के लिए एक-जुट होकर प्रयत्नशील होने समय की मांग है। राष्ट्रीय सक्ति का जो साम धाय हो रहा है वह नहीं होगा, यदि राजनीतिक दलों की

लोदार कुष्ठ : सीमित होती। व्यवस्थापन अधिक राजनैतिक दल धर्म। रहने सबक परिस्थिति 'बही' रहनेवाली है, जो राजन मोक्ष है। भारत के कई प्रदेशों में, जिनमें दो तो सबसे बड़े हैं, प्रशासन का कार्य ठप्प पड़ा है। शत प्रदेशों का विकास हो, बायो कर्मों है 'मा नोयमान' का हो रहा है। विश्व के क्षेत्र में गिरावट दिखाई देती है। वह अधिकांश रूप में राजनैतिक। परिस्थिति का ही परिणाम है।

श्री जयप्रकाशजी ने अपने भाषण में आगे कहा कि इस स्थिति को देखते हुए कुछ लोगों को यह सूझा कि राजनैतिक दलों के कार्य का जो परम्परागत और स्वभाविक आधार बना हुआ है उसका बाह्य विनिष्ठा राजनैतिक दलों के नेताओं की एकता किया जाय। वे यह पक्ष लगाने की कोशिश करें कि क्या राजन की परिस्थिति में क्रियात्मक होने योग्य कुछ राष्ट्रीय सर्वानुमति के मुद्दे तब ही मजबूत हैं जिनके द्वारा राष्ट्रीय संवैधानिक विध की कुछ सुनिश्चित व्यवस्थाओं के निराकरण में विनियोजित हो सके।

श्री जयप्रकाशजी ने सर्वसम्मति की राजनीति का जिक्र करते हुए कहा कि यह भी नहीं बात नहीं है कि 'मि' 'मि' 'मि' 'मि' सामाजिक संगठन व्यक्ति के जीवन-मूल्यों, अधिकारों, स्वतंत्रता, रहने-रहने के डंग और धारसंस्कार व्यवहार के कुछ सर्वसम्मति आधारों पर ही चला रहता है। प्रत्येक राजनैतिक दल के सदस्यों के बीच उनके राजनैतिक मूल्यों के बारे में कुछ सर्वसम्मति आधार होनी हैं। श्री सुनिश्चित भी धर्मक प्रक्रां के राजनैतिक और सामाजिक संगठन किसी-न-किसी प्रकार की सर्वानुमति के आधार पर ही अस्तित्व में है।

भारतीयों के राजनैतिक दल सामाजिक संगठन किसी-न-किसी प्रकार की सर्वानुमति के आधार पर ही अस्तित्व में है।

धर्मक एक राष्ट्रीय प्रश्नों की मिलावट है कि चुनिक उनके बारे में देश के राजनैतिक दलों में कोई सर्वसम्मति नहीं बन पायी। इसलिए अभावपूर्ण होते हुए भी उन्हें भी प्रशासन और नागरिक क्षेत्र से हट नहीं दिया जा सका।

धर्मक प्रभाव यह है कि जो राजनैतिक दल राजा-शासिक की व्यवस्था में मजबूत हैं, क्या वे इनके के लिए भी राजनीति के लिए हैं कि वे अपनी व्यवस्था की सदा-भूलक राजनीति जारी रखते हुए कुछ हद तक पूरक रूप में सहयोगपूर्ण राजनीति की स्वीकार करेंगे ?

ऐसे के राजनैतिक दलों के प्रति अपने उद्गार प्रकट करते हुए श्री जयप्रकाशजी ने कहा कि यद्यपि उनकी राजनैतिक नीतिगतता में गिरावट आयी है, फिर भी उनमें और देश के सभी लोगों में अभी इतनी राष्ट्रीयता बची हुई है कि उनके हित के नाम के लिए सब मिलकर अपनी शक्ति लगा सकेंगे। यह देखा ही गया है कि सरकार बनाने जैसे परेशान हर्ममहत्त्व के काम के लिए प्राप्त में जारी संतुष्ट रहनेवाले राजनैतिक दल भी एक-दुसरे के करीब आये। इसलिए यह मानने का कोई कारण नहीं है कि उससे पहले उनके उद्देश्य की प्रति के लिए वे निरट नहीं प्रसिद्ध। यदि भारत के राजनैतिक दल अपनी वर्तमान प्रतिस्पर्धात्मक राजनीति को छोड़कर एक-एक सर्वानुमति की राजनीति को कबूल करने के लिए तैयार नहीं हो पाते, फिर भी यदि वे इनके घर के लिए राजी हो सकें कि पूरक रूप में वे सर्वानुमति की राजनीति की भाव्य कर लें तो, धर्म की परिस्थिति में, वे निरुत्तर हमारा देश बांधी प्रसि जायेगा। मुसलमानों का बात है कि सम्मेलन में उपस्थित प्रतिनिधियों ने आमदार से सर्वानुमति की राजनीति की प्रशंसा की अपना सहयोग देने का आग्रहजन दिया।

राष्ट्रीय सम्मेलन के मुख्य सुझाव -

(१) केन्द्र-राज्य सम्बन्ध : राष्ट्रीय सम्मेलन ने एकमत से यह राय जाहिर की कि भारतीय संविधान के २६१वें अनुच्छेद के अनुसार 'अन्तरराज्य परिवर्त' (इंटर-स्टेट ट्रांसमिशन) का गठन होना चाहिए। सम्मेलन की राय रही कि 'अन्तरराज्य

परिवर्त' न किफेन्द्र और राज्य के आपसी विवादों पर विचार कर लेंगे, बल्कि ऐसे कारखाने, उद्योगों का भी सुझाव देगी, जिससे राज्य और राज्य, राज्य तथा केन्द्र के बीच नीति और कार्यबन्धी का समायोजन स्थापित हो।

(२) चुनाव : सम्मेलन के प्रतिनिधियों का सुझाव है कि सहमत वे कि चुनाव आयोग की ओर शक्तिशाली बनाया जाय, ताकि वह चुनाव-सम्बन्धी देखरेख तथा नियंत्रण और अधिकारों के दंग से कर सके। देश में चुनाव सही और ठीक ढंग से हो सकें, इसके लिए प्रतिनिधियों ने 'सामो' रूप से प्रत्येक राज्य में चुनाव प्रमुख की नियुक्ति की बात स्वीकार की और यह सुझाव भी मान्य किया कि मुख्य चुनाव-प्रमुख तथा चुनाव-प्रमुख एक ऐसी स्वतंत्र संस्था की तरह कार्य करने के लिए चुनित रहने चाहिए, जिनपर परिचारियों का प्रभाव या स्वभाव कायम न कर पाये।

(३) लोकतंत्र की मजबूत बनना : राष्ट्रीय सम्मेलन ने यह बतलाना कि लोकतंत्र की जड़भूत (ग्रामरूट) से मजबूत बनाने और धर्मक स्तरीय सरकार (प्लैटिफार्म) स्थापित करने की आज बहुत बड़ी आवश्यकता है। इस सुझाव को व्यावहारिक रूप देने के लिए सम्मेलन ने जो एक एम० सीओ के संयोजकता में एक उपसमिति नियुक्त की, ओ सोचसम की जड़भूत से विश्वसित करने की सभी 'बाधाओं' को दूर करने के बारे में अपने सुझाव देनी।

(४) हिंसा और तनाव पर आयोग की नियुक्ति : हमारे देश में ज्ञाने दिन उत्पन्न हो रहे हैं। विभिन्न, पटनाएँ घटती रहती हैं। हिन्सा हमारे देश में सभी कोई ऐसी राधा या संघटन नहीं है, जो इन घटनाओं की जड़ में निहित मूल कारणों की खोजबीन करे। सम्मेलन ने सभी बलों की प्रति के लिए एक आयोग नियुक्त करने की विचारित की है।

इस आयोग के कोई प्रशासकीय आचार्यक, अधिपति न होगे। जिन परिस्थितियों के भीतर वे हिंसात्मक व्यवस्था बनाए रखने के लिए कार्य करेंगे, उनमें भीतर के कारणों का अध्ययन करना आयोग का मुख्य काम होगा।



में जिन  
द्वारा,

महाराष्ट्र ग्रामदान मण्डल  
श्री. गोविन्दराव शिंदे, कुतुबं श्री  
आदि सहित महाराष्ट्र सर्वोदय

नीतिगत दल के स्थानीय नेताओं ने प्रायः जनसंघ और साधुवादी दल के भी।

वके भारत-का केन्द्र है, इसलिये न ही  
का कोई विरोध और न सेवेवासी  
बल ।

को सागली में १७ हजार, इचल-  
र घोर सातार में १५

धौर बोपाई भाग महाराष्ट्र सर्वोदय

ह के कार्यक्रमों में मरपुर  
है। इसकी योजना है कि हम  
विश्वों से आये

उत्तराखण्ड की  
शक्ति का नोट  
शक्ति का नोट  
शक्ति का नोट

—राजशेखर राठी

अष्टांग-यज्ञ

का दुर्ग कुछ ही दूरे की पहाड़ी पर अपनी  
मरणावस्था विभाजित करने का इरादा था, और  
उस मल्लिकार्जुन के हाथों में था, और

महाराष्ट्र के इस कार्यक्रम का जै. पी. नारायण जी ने भी प्रशंसा की।

य 'हीरो' और सायर इनीशिए 'नेवा' प्रामुख्य  
य है। यह हादिसा अश्विनवत्स हीरो  
र होती थी 'हर' सभा के प्रेम में - स्वायत्त

पहार था—धर्म समाज की ओर  
वह रहे, "सत्य का धर्म  
"धर्म सत्य का धर्म  
कोहापुर के

सर्व सेवा  
बैठक और उस  
साथ बैठकर  
मार्गदर्शक

के तुर्गुम भीर  
भी शिखरेजी के तु  
भी वीरक मांगली के

कार्यक्रम आयोजित  
सर्वोदय महल के सम्मुख

किर पाकिस्तान से लेकर भारत के निषटवर्ती  
समय सभी सनातनाही सत्तावाले देशों  
के दुर्दशा का विरोध

हमारे मन को कुछ बाहरी परिस्थितियों से  
विध्या सात्वता मिल जाय । और हम

उन्हे दिना की प्रत्यक्षता के बाद की  
कमजोरी में कार्यक्रमा-प्र, बीस  
पर अधिक न पड़े।

समयों, सामलों, साधारण, और  
पी० को, विमान

यह दो प्रसंगभट्टान  
किये गये ।

मुखाविष्ठित कार्यन्ता। खलाया जाय, पीत  
 गव पर प्रवष तपिति धान्दोलन को निव  
 आयोजित की गयी। तय पट्टाया जाय। उनको  
 की लंकी के

प्रदेशों की सीमाओं पर  
प्रदेशों की सीमाओं पर

भारत-वर्ष

## विनोबाजी भागलपुर जिले में

१२ फरवरी को मुनेर जिलादान समर्पित हुआ। उसके बाद वहाँ से गोमरी, कर्मनाथक होते हुए मुलतामगंज ( भागलपुर जिले में ) पहुँचे। स्वागत के लिए रंगश के उस पार नाथ लेखर भागलपुर जिला कांस्य कमिटी के अध्यक्ष श्री विचारधर मिश्रजी, बिहार खादी-यामोचोग मंच के प्रतिनिधि श्री रामेश्वर यादव तथा अन्य प्रमुख कार्यकर्ता पहुँचे थे। रंगश पार करने हो मुलतामगंज की जनता, प्रमुख नागरिक और भागलपुर जिला ग्रामदान-श्रानि समिति के अध्यक्ष श्री जगेश्वर मंडल, डा० रामवीर सिंह पाणि सम्बन्धों ने जिला-प्रवेश के साथ पुष्पहार और सूत्रहार से स्वागत किया। उस रोज का पञ्चांग मुलतामगंज खादी मंडल में रखा। दूसरे दिन सुबह नगर के प्रमुख नागरिक, सरकारी अधिकारी बाबा से मिले जाये।

बाबा ने बताया कि "बुनाब की भकर गल गली की लोड़ने का काम कर रहे हैं। बुनाब घेला जाय, लडा नहीं जाय। घास में रूपाय न हो, जनता की चाक लड़ी हो, वही जनतण होता।" ३ सत्रजनों ने ११३ व० ग्रामदान-कीय में समर्पित किये।

दोपहर की तेजवारामगंज नवैली कालेज में सवालीन घने पहुँचे। कालेज के प्राचार्य डा० सुदर्शनजी ने बाबा का स्वागत किया। हजारों विद्यार्थी, शिक्षक और नागरिक बाबा के दर्शन और प्रवचन के लिए अनुशासित ङा से बैठे थे। वह दृश्य बड़ा ही मज्जा था। वहाँ नाथी-सदाभि की और के छात्रों की गायत्री की धारमटपा बाबा के आशीर्वाद के साथ वितरित की गयी और नाथनगर का प्रशिक्षण समर्पित हुआ।

अवकाश भागलपुर जिले में कुछ पार प्रशिक्षण प्राप्त हुए थे। यह पाँचवाँ प्रशिक्षण था। बाबा ने कहा कि निजामत के काम में बहुत विलम्ब हो गया है। अब ११ दिन में इस काम को पूरा कर देना चाहिए। निजामी और विद्यार्थियों की आचार्यकुल की आचार्यधर और महा विस्तार के समक्षी।

श्रव में भागलपुर विनोबाविचार के अनुसंधान ने बाबा का आचार्यधर और लेख प्रकट किया कि गव एक बात में जनार्थकुल के बारे में हम अधिक नहीं कर सकते हैं। अब सक्रिय होये।

१६ ता० को सुबह बिहार के खादी-कार्यकर्ता बाबा ने मिले। जिलादान के मंचोत्र में अपनी आचार्यधर के आचार्यधर अपनी सक्रिय शक्ति लगाये का तप किया। बाबा ने बताया कि "बाबा के पुत्रों दिन लड रहे। घाये खादी इस प्रकार नहीं जनय सचची। उसके लिए गाँव-गाँव में ग्रामदान और धर्म-संस्कृत करके गाँव की सामूहिक शक्ति और बाबा का जगमगे सभी बाबा-विचार वकैला।"

दोपहर की खर अनुसंधान के विद्यार्थी, सरकारी सेवकों और पचायत के मुखियों की बैठक सत्य अनुसंधान के बंधे हुए श्रमजों में ग्रामदान-श्रानि के लिए हुई। बाबा ने बताया, "नोक शिक्षण और विचार-श्रानि के लिए शिक्षक हम काम में समये ही सारे बिहार का काम पढ़ते दिव में पूरा हो जायेगा। बिहार में गीने दो लाख शिक्षक हैं और सतर हजार गाँव हैं। प्रति गाँव में छाई शिक्षक पढ़ते हैं और वे सारे गाँवों में फैले हुए हैं। वे विचार टीक समक्ष सकते हैं। इससे गाँव-गाँव में ग्रामदान और ग्रामस्वराज्य की स्थापना हो होगी ही, परन्तु उसमें शिक्षकों की सक्रिय भवनेगी। आचार्यकुल की स्थापना होगी ही तब तक जब तक कि जा रही है। सरकारी अधिकारी और सेवकों का जो कर्तव्य है कि वे जनशक्ति लड़ी करने और गाँव-गाँव में 'ना एक धाँसे' बनाये रखने के लिए ग्रामदान का विचार लोगों की समक्षों। सरकारी पंचायत के सरकारी सेवकों ने समर्पित द्य से काम किया। नवा जगलपुर में भी समी न हो? पंचायत-बाबा को तो बिहार राज्य पंचायत परिषद का सर्वप्रथम अध्यक्ष ही है कि वे गाँव-गाँव में ग्रामदान करके पंचायतों की पूर्णता प्राप्त करें।

तारीख २० को सुबह भागलपुर के कुछ पचायतों और आचार्यों की बैठक बाबा के पास हुई। निम्नलिखित कि आचार्यकुल के संबन्ध और प्रचार के लिए आचार्य जगदी-प्रसाद सिंह और श्री० निजामत मिश्र के संबोधन में एक समिति जिले के सम्बन्धित कलियों से सम्बन्ध करें और उनकी एक वृद्ध बैठक बुलायें, जिसमें संगठन के लिए कार्यवाही लें का आचार्यधर समीजन पीछ विचार जाय। २० तारीख की दोपहर को बाबा वहाँ से रवाना होकर बाँका पहुँचे। बाँका प्रखण्ड के प्रकारी श्री खडग बाबू ने २३० व० की घेली बंट की और नागरिकों की और से बाबा का स्वागत किया।

२१ फरवरी को सुबह बाबा अनुसंधान के प्रधान शिक्षण द्वापेवर्तों प्राप्ति स्वरूप, सरकारी अधिकारी और पंचायतों के प्रमुख और प्रतिनिधि एकत्रित हुए और अनुसंधान के १० प्रखण्डों में एकसाथ ग्रामदान श्रानि का परिचय शुरू करने के लिए प्रखण्ड-प्रखण्ड की समितिवाँ गठित की गयी। प्रखण्ड स्तरीय कामों की तारीखें तय हुई। बाबा ने कहा "माटीवाँ बूँट हुए कहा कि "इस कार्यवाही का आधार धार्मिक है। २० लाख एक व० ग्रामदान मिला। १३ लाख एक व० और १० लाख व० हुआ ग्रामदान प्राप्त हुए। इनके दूने पाने १२ लाख और स्वयं का यह कार्यक्रम दिखाता है कि लोगों में रिटनी प्रदा और सक्रिय है। हमें इसी सक्रिय और प्रेम को बढ़ावा देना है और बरबेस्वर का काम मानकर करना।" दोपहर की बाबा प्रखण्ड के शिक्षक, शिक्षक और पंचायत के लोगों की बैठक हुई। उसमें प्रखण्ड की दूर पंचायत की ग्रामदान-टीकी बनी और विनोबा के बालमित्र श्री जगदी-नाथ सेले द्वारा पंचायत टोली-मार्ग की ग्रामदान समर्पण-नय विचारित जिये गये, जिये कि वे निश्चित अवधि तक ग्रामदान पूरा करके समर्पित कर लें। फरवरी १० जूनि-मास्त्रियों, पंचायत के मुखियों ने ग्रामदान पर हस्ताक्षर कर अपने पान बाबा की समर्पित जिये।

बाबा ने कहा, "कापने जिन काम का गुमाराय किया, उनके लिए मेरा धन्यवाद

## “भूदान-यज्ञ” : नाम-चर्चा

महोदय,

आपके सम्मानित साप्ताहिक के १३ जनवरी और १७ फरवरी '६६ के अंकों में “भूदान-यज्ञ” के नाम-परिवर्तन के सम्बन्ध में कई पन्ने छपे हैं। इन पन्नों में गुस्ताखा गया है कि “भूदान यज्ञ” साप्ताहिक का नाम बदलकर “श्रमदान महायज्ञ” कर दिया जाय।

भूदान का लक्ष्य पूरा हुआ और उसका विरुद्धि शक्ति प्राप्त होना आन्दोलन द्वारा करना है। श्रमदान भी प्रसन्नदान, जिज्ञासादान और प्रशिक्षणदान तक बढ़ता हुआ “श्रमदान” को अपना लक्ष्य मान चुका है। सो कौन गारण्डी दे सकता है कि ये पत्र-लेखक बोड़े

ही दिन बाद फिर इस समाचार-पत्र का नाम बदलने की पेशकश नहीं करेंगे ?

एप्रैल १९३७ में केकर जून १९५५ तक “सर्वोदय” नाम की मासिक पत्रिका छपती थी। सन् १९५२ से १९५८ तक भाजावी के आन्दोलन में सभी लोगों के सक्रिय हो जाने से केवल गायोत्री का “हरिजन सेवक” ही सबका प्रतिनिधित्व करता था। विनोबाजी और दादा बर्माधिकारी के कुशल संपादन में “सर्वोदय” ने इस आन्दोलन का सही चित्र देखाइसियों के सामने रखा है। स्थिति होने के समय इसकी रोजीरूख संख्या एप्रैल १९६१ थी। वह संख्या अपनी थी, पत्रिका अपनी थी, और सारी व्यवस्था अपनी थी। केवल आन्दोलन की खरा से प्रकाशन स्थिति किया गया था। क्या यह हम सबके लिए असह्यता

की बात नहीं होगी कि “सर्वोदय”, अपनी नयी संज्ञाएं एवं नये उत्साह के साथ हमारे सामने फिर आये ?

हमारा, आपका, यचना यह अनुभव है कि हम चाहे खादीवाले हो, प्रशान प्रयास आमदान का काम कर रहे हो, किन्तु समाज में, सामान्य हो नहीं, पढ़े-लिखे लोगों के बीच भी हम सब “सर्वोदयवाले” ही माने और जाने जाते हैं।

हमें चाहिए कि हम अपने ही मासिक पत्र “सर्वोदय” को जो कि स्थिति दिया गया था पुनः साप्ताहिक के रूप में “भूदान-यज्ञ” का नाम बदलकर वापस करें।

राजपाट, वाराणसी — कपिल शर्मा

२१-२-६६

## हिंसात्मक खूनी क्रान्ति एवं गांधीजी

गांधीजी ने कहा था :

“मासिक समानता के लिए काम करने का मतलब है पूँजी और श्रम के बीच के शाश्वत संघर्ष का अन्त करना। इसका मतलब जहाँ एक ओर यह है कि जिन बोड़े-से प्रमोदों के हाथ में राष्ट्र की सम्पदा का कहीं बड़ा अंश केन्द्रीकृत है उनके उतने ऊँचे स्तर को घटाकर नीचे लाया जाय, वहाँ दूसरी ओर यह है कि प्रम-भूखे और नये रहनेवाले करोड़ों का स्तर ऊँचा किया जाय। प्रमोदों और करोड़ों भूखे लोगों के बीच की यह चौड़ी खाई जब तक कायम रही जाती है तब तक तो इसमें कोई सन्देह ही नहीं कि अहिंसात्मक पद्धतिवाला शासन कायम हो ही नहीं सकता। स्वतंत्र भारत में, जहाँ कि गरीबों के हाथ में उतनी ही शक्ति होगी जितनी कि देश के बड़े-बड़े प्रमोदों के हाथ में, वैसी विषमता तो एक दिन के लिए भी कायम नहीं रह सकती, जैसी कि गरीबों के हाथों में, और यही गरीबों की उन सड़ी-गली औपद्रि्यों के बीच पायी जाती है, जिनमें मजदूर-बर्ग के गरीब लोग रहते हैं। हिंसात्मक और खूनी शक्ति एक दिन होकर ही रहेगी, अगर अभी भी लोग अपनी सम्पत्ति और शक्ति का स्वेच्छापूर्वक ही त्याग नहीं करते और सबकी अलाई के लिए उसमें हिंसा नहीं बँटाते।”

देश में दंगे-फसाद और खून-खराबी का आतायाय बढ़ता जा रहा है। इसमें धार्मिक, सामाजिक विषमता भी बढ़ा कारण है। गांधीजी की एक बाणी और येवावनी आज धार्मिक ध्यान देने की बाध्य करती है। क्या देश के लोग, विशेषतः प्रमोद, समय के संकेत को पहचानेंगे ?

गांधी एकात्मक कार्यक्रम उपलब्धित ( राष्ट्रीय गांधी-यन्त्र-संस्था की समिति ), टुंकलिया अवन, मुम्बई के अंतर्गत,

अप्रैल-३ राजस्थान द्वारा प्रसारित ।

माननीय श्री ६० विजय माराण धर्मा जे किया। शिविर में खारी एवं रचनात्मक कार्य-कर्ताओं के: मलावा, राज्य खारी प्रामोयोग बोर्ड के क्षेत्रीय कार्यकर्ता, जिला परिषद् के शिक्षक, राष्ट्रीय इंटर कालेज राणा के शिक्षक एवं २० विधायियों ने भी भाग लिया। क्षेत्र के स्थानीय कार्यकर्ताओं ने भी शिविर में सम्मिलित होकर शान्तिमान शासकशासन-विचार का विमर्श प्राप्त किया।

१७ से २१ फरवरी तक ७२ कार्यकर्ताओं की ३५ टोलियाँ, जिनमें जिला परिषद् के २० अध्यक्ष को शामिल है, राणा और माँट विकास राज्य के कुछ छोटे-बड़े २३३ ग्रामों में से २१६ ग्रामों में पदमार्ग करके शासक-स्वराज्य का सर्वेक्षण लोगों को सुनाया। कल-स्वरूप १३२ ग्रामों के लोगों ने शासदान घोषणा पत्र पर अपनी सहमति दी और शास-दान विचार की स्वीकार किया।

२२ फरवरी १६ को समापन-समारोह राष्ट्रीय इंटर कालेज राणा के प्रांगण में मनाया गया। समापन समारोह की प्रमुखता थी प्रयास कुमार करण ने की।

## शाहपुरा तथा वैराट प्रखण्डों में

### २६ गाँव ग्रामदान

जयपुर, २२ फरवरी। प्रमुख सर्वोदय-नेता डा० दयानिधि पटनायक के संचालन में आयोजित पाँच दिन के साम्प्रदाय-प्रसिध्दान में जयपुर जिले के शाहपुरा तथा वैराट प्रखण्डों में २६ गाँव ग्रामदान में प्राप्त हुए हैं। दोनों प्रखण्डों के १५० गाँवों में से ११७ गाँवों में कार्यकर्ता-टोलियाँ १५ व २२ फरवरी तक शासनों से शासदान के लिए यह सहमति प्राप्त करने हेतु की गयी थी। जयपुर जिला सर्वोदय मंडल तथा क्षेत्रीय खादी प्रामोयोग समिति ने इस अभियान का प्रामोजन किया था।

जयपुर जिले में प्रथम बार आयोजित इस अभियानों में प्रदेश के १२५ का कार्य-कर्ताओं ने भाग लिया। सर्वोच्च विद्वत्त

दहदा, पूर्णनन्द धन, जवाहरलाल धन, यश-दत्त उपपाध्याय, शांते आदित्यनन्द, बदीग्रामदा-स्वामी, रामेश्वर धरपाल आदि प्रमुख कार्य-कर्ताओं का भी अभिमान में सहयोग रहा। राज्य के विद्युत्-मंत्री श्री चित्तरंजन माहुर ने भी गाँवों में जाकर कार्यकर्ता टोलियों में सम्पर्क किया।

## सिरोही जिले में ग्रामदान-अभियान

जयपुर, ४ मार्च। राजस्थान ग्रामदान-अभियान समिति द्वारा कार्यकर्ता-श्रान्ति व प्रशिक्षण के लिए आयोजित शिविरों के रूप में प्रथम तीसरा और अंतिम शिविर सिरोही जिले के स्वरूपगंज में दिनांक १५ से १६ मार्च तक आयोजित किया गया है। प्रथम दो दिन शिविर रहेगा और अगले तीन दिन तक कार्यकर्ता-टोलियाँ गाँवों में ग्रामदान के लिए सहमति प्राप्त करने जाएंगी। प्रमुख सर्वोदय-नेता डा० दयानिधि पटनायक अधि-यान का संचालन करेंगे। प्रदेश के रचनात्मक कार्यकर्ताओं के मलावा सिरोही जिले के पंच सरपंच तथा शिक्षक भी इस अभियान में भाग लेंगे। प्रदेशोदय के सदस्यों में धन प्रादेशिक स्तर से क्षेत्रीय स्तर पर अभियान चलाये जाने का कर्म रहेगा। इन दृष्टि से भी सिरोही-अभियान महत्वपूर्ण रहेगा।

राजस्थान ग्रामदान-अभियान समिति के संचालक श्री मोकुल भाई, महाराज प्रभय-विह, सिरोही महाराज, रामविन्द-जिला-प्रमुख तथा देवीनन्द सागरमल, मंत्री सिरोही जिला सर्वोदय मंडल ने एक समुक्त घोषित में सिरोही जिले के नागरिकों से शासदान अभियान की सफल बनने का आशाह्वन किया है।

## आगामी सर्वोदय-सम्मेलन

सर्वोदय समाज का आगामी सम्मेलन विहार के राजनीय नामक स्थान पर २५-२६-२७ अप्रैल १९६६ को होगा। २१ प्रख-ण्ड की प्रमुख समिति की बैठक और समके

बाद २२, २३, २४ को संघ-प्रतिवेदन होगा। इसी अवसर पर २५ अप्रैल को राजनीय में जापान बौद्ध संघ की ओर से बौद्ध-सूत्र का उद्घाटन भी होगा। २५ को दोपहर के बाद सम्मेलन शुरू होगा। विहारदास की घोषणा के तदनुसार में उक्त सर्वोदय सम्मेलन में आन्दोलन का नया शक्ति स्तर होगा, और एक नये ऐतिहासिक क्षण का सूत्रपात होगा, ऐसी आशा की जा रही है।

## सोमनाथ में आन्तर भारतीय

### अभ-संस्कार छावनी

महाराष्ट्र के बाबा जिला स्थित सोमनाथ में दूसरी आन्तर भारतीय अभ-संस्कार छावनी का आयोजन किया जा रहा है। यह आयोजन २१ से २३ मार्च १९६६ तक होगा। ऐसा प्रयास किया जा रहा है कि देश के सभी प्रांतों से कम-से-कम पचास चित्तिराष्ट्र इस छावनी में प्रवेश उपस्थित रहें। शिवि-राष्ट्रियों का चुनाव उनके द्वारा आवेदन-पत्रों में दो गयी जानकारी के आधार पर किया जाएगा।

छावनी के संयोजन में व्यवस्था की दृष्टि से वैदिक कार्यक्रमों को चार विभागों में बाँटा गया है। प्रथम, चार पक्षे शारीरिक अभ, दूसरे, तकनीकी प्रशिक्षण, तीसरे, बौद्धिक कार्यक्रम और चौथे, कला मनोरंजन।

छावनी के पहले एक सप्ताह के लिए ५० से १०० बुद्धिमान युवक-युवतियों का एक प्रथमगी (पारोपनिषत्) ईर्ष्य होगा। यह प्रथमगी शिविर १४ मार्च से २० मार्च तक चलेगा।

छावनी में अग्रार्थ दो प्रकार के होंगे—सामान्य और सार्वजनिक। छावनी में निजक घुसक-घुसकियों के साथ सेविह्वर और बारलाते के मजदूर भी भाग ले सकते हैं। आवेदन-पत्र और विदेश जान-बारी हेतु ध्यान-द्वन, बरोरा, जिला बाँदा (महाराष्ट्र) से सम्पर्क करें।

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र  
 संक : २५  
 मवा  
 २४ मार्च १९५७

लोकतंत्र और जन्मजात लोकतन्त्रवादी

वर्ष : १५

अंक : २५

सोमवार

२४ मार्च, '६६

अन्य दृष्टि पर

दिल्ली का नवविंशो सम्मेलन

—मुन्दरलाल बहुगुणा १०६

सर्वोदय आन्दोलन किस थीर ?

—समादकीव

—समादक्षीय ५०७  
—विद्वान् ५०८

विनीता निवास के — पिन्नाय दहडा १०७  
पांसी का १०८

विनोबा निवास से  
पाँची का अनुयायी

सन्दीपन के समाचार १११

गन्धोवन के समाचार ३११  
परिशिष्ट ३१२

परिशिष्ट  
"गोंय की यात"

“गोंड की यात”

हमारे कार्यकर्ता जहाँ यहाँ भी जाएंगे  
काम से, अनुभव से, देह से, हववा से,  
आत्म शक्ति से समाज से, अपने विलसित से  
आजग शक्ति का धरावात करों तो हम उस  
स्वप्न वाचक वस्तु से, जो मूल खोद है,  
जहाँ से धारो बुनियाद पर हमें भी, जहाँ  
बुनियाद हमें भी, दैव शक्ति जो दीर्घ विलसित  
मही का, जेष्ठिज सुषुप्ता चरितो। जहाँ भी  
शिलाने 'सत्ता' नाम दिया, शिलाने 'वस्तु',  
तो जो 'वस्तु' भी कहते हैं। - विमोक्ष

सम्पादक  
श्यामसूत्र

सर्व सेवा क्षेत्र प्रकाशन  
राजवाड, बारायली-१, वधर प्रदेस  
- फोन : ३३६५

लोकतंत्र और जन्मजात लोकतंत्रवादी  
की विशेषता'

लोकायुक्त का अर्थ है आम लोगों के भौतिक, आर्थिक और आध्यात्मिक साधनों को सब लोगों को आम मर्यादा के कामों में जुटाने की कला और विज्ञान।

वास्तविक लोकतन्त्र का सबक आम लोग न  
 दियाये पढ़कर हासिल करते हैं और न सरकारी  
 से। दरअसल खुद हासिल किया गया अनुभव लोक-  
 तन्त्र का सबसे अच्छा शिक्षण है।

को उतना ही मुआवज़ा रहेगा, बितना बलवान को।"

“बनता का, बनता हुआ, बनता के लिए राखत” का मतलब है “येमिला-पट्टा का चरित्र।” पर्योक्त हिमा के तरीकों के ज़रिये का सीपा मतीना होगा मुसलमान करनेवाले को दुश्मन उसका खाल्ता कर देना। इस ढंग से ध्याजित। भावना कायम नहीं रहेगी।

अन्यथा लोकतन्त्रवादी का मत है कि यह एक ही ध्याजित है।

जन्ममान लोकतन्त्रशायी वह होता है, जो अन्त्य से ही अन्तरात्मन का पालन करने में अपने को मानवी तथा शरीर सभी नियमों का ऐक्यपूर्ण पालन करने का अग्रगण्य मान ले। जो लोग लोकतन्त्र के प्रवृत्त हैं, उन्हें चाहिए कि पहले ही लोकतन्त्र की इस कड़ी पर अपने को कमलें। इससे जलावा, लोकतन्त्रशायी को एकमान लोकतन्त्र की ही दृष्टि से सब कुछ सोचना चाहिए। दृष्टि से नहीं, बल्कि व्याख्या स्वतंत्रता की है।

मूलना चाहिए कि मनुष्य मूलतः एक सामाजिक प्राणी है। सामाजिक प्रगति वर्तमान स्थिति तक पहुँचा है। अथवा व्यक्तिगत रूप से व्यक्ति को डालना और सामाजिक प्रगति प्रगतिगत स्वतंत्रता और सामाजिक संयम के बीच सन्तुलन करना सीखना है। मनुष्य को ही व्यक्ति और सामाजिक, जिसका कि वह एक पदार्थ है, दोनों का कल्याण



(1) 'हविमन्' : २० मई, '१६, १७-१८ (२) 'हविमन्' : १८ जनवरी, '१८ १७-१८  
(३) 'हविमन्' : १८ मई, '१६, १७-१८ (४) 'हविमन्' : २० मई, '१६, १७-१८

## २ अक्टूबर १९६१ से दिल्ली में अहिंसक पद्धति से सोयी कार्यवाही का निश्चय

कोरो, स्मोरक निधि और ४०० गांधी सेवा-संस्थानों के सहायक नगरों में १०-मार्च को दिल्ली में आयोजित राष्ट्रीय सम्मेलन ने गांधी जन्म-शताब्दी के दौरान पूर्ण नशाबन्दी के लिए एक विस्तृत कार्यक्रम बनाया है । सम्मेलन में सारे देश से लगभग २३० प्रतिनिधियों ने, जिनमें राजनैतिक और धार्मिक नेता, समाज सेवक, रचनात्मक कार्यकर्ता, कानूनविद एवं चिकित्सक शामिल थे, भाग लिया । सम्मेलन का उद्घाटन मुख्यमंत्री इन्दिरा गांधी, के० कामराज ने तथा अध्यक्षता खादी-पामोयोग समिति के अध्यक्ष श्री उ० न० देबर ने की ।

सम्मेलन में मुख्य अर्थात् नशाबन्दी-कार्यक्रम को कार्यान्वित करने के सम्बन्ध में रही । इस दिशा में श्री गोकुल चारु मट्ट, केन्द्रीय में पिछले साल हुए राष्ट्रपति के सार्वजनिक धर्मनामों की सफलता से कामचला में भी, गोकुल चारु की अध्यक्षता में गठित सत्याग्रह उपसमिति ने अपनी सिफारिशों में कहा है कि :

(१) गांधी शताब्दी वर्ष में नशाबन्दी-कार्यक्रम सुधी-निष्ठा के अनुसार असाया जाना चाहिए । गांधीजी ने नशाबन्दी की संरक्षण-प्रतिष्ठा का एक प्रमुख कार्यक्रम बताया था, और नशाबन्दी को स्थायी नशाबन्दी की सरकार की जिम्मेदारी के रूप में प्रतिपादित किया था ।

(२) अहिंसक-महाभारत के गोष्ठी-प्रतिष्ठान में पाठित नशाबन्दी का प्रस्ताव सर्वसम्मत है । केन्द्र सरकार एवं प्रधान मंत्री के आदेश दिया जाता है कि आगामी १५ फरवरी १९६१ तक नशाबन्दी के सम्बन्ध में राष्ट्रीय नीति की घोषणा करें ।

यदि उस दिन तक राष्ट्रीय नीति की घोषणा न की गयी तो ११ सितम्बर १९६१ (शनिवार-व्यापारी) से सामुहिक सत्याग्रह का आवाहन किया जायगा । समिति २ अक्टूबर १९६१ को दिल्ली में भी सत्याग्रह करने का सुझाव देती है ।

(३) धार्मिक स्थानों, शैक्षणिक संस्थाओं, हरिजन संस्थानों और मन्दिरों से शराब की दुकानें अधिकतम हटायी जाएं । एक गाँव की ६० प्रतिशत जनता यदि शराब की दुकान के विरुद्ध हो तो दुकान हटायी जाय । जिस सहयोग या बिना की ६० प्रतिशत जनता द्वारा शराब की दुकानों का विरोध हो, वहाँ से शराब की सभी दुकानें हटा दी जानी चाहिए ।

(४) शराब के कारखाने बंद करने के लिए दिये गये लायसेंस रद्द किये जायें ।

(५) पूर्ण नशाबन्दी का कार्यक्रम प्रथम में नहीं लाया गया तो अहिंसक सोयी कार्यवाही की जानी चाहिए ।

एक शराबबन्दी सत्याग्रह समिति का गठन किया गया है, जिसमें सर्वोच्च गोकुल चारु मट्ट, प्रकाशवीर चारु, डा० सुधीरा नैयर, प्रोफ़ेसर जिला, मनुष्य चारु, करन चारु, मधोचर चारु एवं के० केल-पन्थ प्रभृति सदस्य हैं ।

सत्याग्रह उपसमिति के सदस्य प्रधान मंत्री, सचिव-मंत्री, कांग्रेस अध्यक्ष एवं राज्य के मुख्यमंत्रियों से मिलकर उन्हें सोयी कार्यवाही के बारे में अवगत करावे ।

### कानून और नशाबन्दी

डा० बीरबल मेहता की अध्यक्षता में कानून और नशाबन्दी के सम्बन्ध में गठित उपसमिति ने अपनी रिपोर्ट में कहा है कि भारत सरकार सुविधान के अनुच्छेद ५० के अन्तर्गत मज-निषेध कानून बनाये । यदि इसमें कोई संवैधानिक कठिनाई हो तो संविधान में संशोधन किया जाय । जिन राज्यों ने नशाबन्दी की वील दी है, उनके लिए शासन के कानूनों को उच्च न्यायालय में चुनौती दी जाय । मज-निषेध कानूनों की व्यवस्था करनेवालों के विरुद्ध व्यक्ति कार्यवाही करने हेतु पुलिस को शराबी की सौत और शून की जाँच करने का अधिकार दिया जाना चाहिए । शराबबन्दी कानून अंग करनेवालों को कम-से-कम ५ साल का कारावास-दण्ड देने की व्यवस्था होनी चाहिए ।

सरकार कमिश्नरियों के सेवा नियमों में कमिश्नरियों द्वारा शराब पीने पर पावदा लगायी जानी चाहिए ।

सार्वजनिक स्थानों पर शराब के विक्रयों पर रोक लगायी जाय ।

ऐसे मोटर-चालकों का, जो मोटर चलाने से पूर्व शराब उस दौरान शराब पीये, मोटर चलाने का लायसेंस ६ मास के लिए समाप्त किया जाना चाहिए ।

शराब पीनेवालों की बीमा-पॉलिसियों पर २५ प्रतिशत अधिक प्रीमियम लिया जाना चाहिए ।

### स्वास्थ्य और शराब

स्वास्थ्य पर शराब के दुष्प्रभाव के सम्बन्ध में चर्चा के डा० छुटानी ने अपना लेख प्रस्तुत किया और श्री रत्नलाल चारु की अध्यक्षता में गठित उपसमिति ने अपनी सिफारिशों में कहा है कि स्वास्थ्य सेवा संगठन और मुख्यतः प्राथमिक चिकित्सा-केन्द्रों को परिवार नियोजन केन्द्रों का उपयोग करना में शराब के दुष्प्रभावों का प्रचार करने के लिए किया जाना चाहिए । इस प्रकार का प्रचार मुख्यतः देहाती और पर्वतीय तथा सुदूरप्रदेश क्षेत्रों में किया जाना चाहिए ।

भारतीय चिकित्सा संघ सदस्यों से शराब न पीने को प्रतीक करे ।

यह धारणा कि पर्वतीय क्षेत्रों में शराब पीना उपयोगी है, निराधार है, और ऐतिहासिक-धार्मिकों से यह प्रार्थना की गयी है कि पर्वतों के शराबी से शरीर को शुद्ध शराब से शराब पर मुझे मेरे और शरीर का दूध प्राप्त देने का आश्वासन भी दें ।

मोरावजी का माहान

मन्त्रालय का समारोह करते हुए उ० प्रधानमंत्री श्री मोरावजी देसाई ने शराबबन्दी के लिए सत्याग्रह के निश्चय का स्वागत करते हुए कहा कि एक बार को, बहम उठाया जाय, वह सत्य-प्रतिष्ठा तक हमना नहीं चाहिए ।

—सुन्दरकाश, कलकत्ता



## जनहित-संरक्षण के उद्घोष : पोषक या शोषक ?

### लोकमत की अवहेलना करनेवाली लोकतांत्रिक राजनीति...

घात की राजनीति में सत्ता हासिल करने या उसे बनाये रखने के लिए जो भी चीजें प्राप्त करने की हो उन सबी रहती हैं। वोट प्राप्त करने के लिए लोगों का झुठपण अपनी ओर बनाये रखना होता है। इसका एक आधार तरीका यह है कि लोगों के सामने ऐसी तस्वीर खींचे की जाए कि उनके समुद्र हिल खड़े में हैं, और फिर अपने को, अपनी पार्टी को, या तुम, सरकार में हों तो अपनी सरकार को, उन दिनों का एक और समर्थक घोषित किया जाए। ये हित कभी वास्तविक भी हो सकते हैं, लेकिन सत्ताकाय में ये कार्यात्मक या बनावटी होते हैं, या ऐसे होते हैं जो सत्तारी प्रचार के द्वारा जनमानस पर प्रकट किये जाते हैं। ऐसे हित अक्सर जाति, साम्राज्य, धर्म, भाषा, नीतिक साधन या सुविधाओं आदि से सम्बन्धित संकुचित स्वार्थों के नाम पर उगाये जाते हैं और इस प्रकार वे जनता को विभक्त करने, उसमें एक-दूसरे के प्रति द्वेष की भावना पैदा करने और उसके दिनों की तोड़ने का साधन बन जाते हैं।

महाराष्ट्र-मैमूर का सीमा-विवाद इसी टोड़नेवाली राजनीति का एक नमूना है। सिवा उन राजनैतिक नेताओं के, जिन्हें इस या उस राज्य में भ्रान्ति देखागयी, वस्तुस्थिति-संगती ही, या उन व्यापार-व्यवसायी के, जिन्हें इस या उस व्यापार-मुनाफ़ा या सुविधा नभर आती हो, महाराष्ट्र या मैमूर के लोगों-करोड़ों मानवों के लिए इसमें क्या फर्क पड़ता है कि वेल्गन यह और वास्तविक के कुछ गौरव प्रवेष्ट में रहे या उनमें ? पर दुर्भाग्य से इस व्यापार ने, ऐसा रूप धारण कर लिया है, जैसे इसी के तले पर महाराष्ट्र या मैमूर की जनता का भाग्य निर्भर करता हो। लोगों की भावनाएँ ऐसी कुमाड़ दी गयी हैं कि लोग अपने एवं नास्तविक हित को रक्षा के लिए जान भी देनेगी पर दूसरों का कुछ करने की तैयार हो जाते हैं। सभी धर्मों के ईश्वर की सहायता पर प्रार्थना की जाये। इसी प्रश्न की कुरंग गयी, करोड़ों की सम्पत्ति बर्बाद हो गयी, और इन सारे भौतिक नुकसान से भी भयंकर बात यह कि देश को आम जनता के मन में एक-दूसरे के प्रति ईर्ष्या-द्वेष और ईर्ष्या का जहर फैल गया है। और यह सब किसलिए कि अपने किसी मुनाफे में ? नहीं, वहाँ ऐसा भीषण और गलत मुनाफा खोकर बात ठाकरे और उनके साथियों को, या कुछ । भाग ने साथ जा सकता है ? इसीलिए (य)

मंथी नार्क और उनकी पार्टी को महाराष्ट्र के हितों के समर्थक के नाते तथा बीरेन्द्र पाटिल या निर्वाहगणना आदि को मैमूर के हितों के रक्षक के नाते घोषित जायें। दोनों ओर की जनता ज़हरोने प्रचार का शिखर बनकर गुप्त गुप्त को देवी हैं। वह रंग फलाव करना न चाहें सब भी परिस्थिति ऐसी विफ़लक बन गयी होगी कि उनमें बद आये के मुँह दबा सड़ा कर देने के लिए काफी होते हैं।

जयप्रकाश नारायण ने सुझाया है कि प्रथम मंथी विभिन्न पार्टियों के नेताओं को बुलायें और ऐसे विवादों को सुलझाने के लिए कुछ सर्वोच्चतम सिद्धांत तैयार करें। प्रदेशों के बीच की सीमाओं के प्रश्न, नदियों के पानी और बिजली आदि के बँटवारे के प्रश्न भाविप्रकार ऐसे प्रश्न नहीं हैं जो किसी निश्चित सिद्धांतों के आधार पर न सुलझाये जा सकते हो—परन्तु वे सधुषण में वास्तविक हो। इसलिए प्रथम मंथी की जयप्रकाश नारायण के सुझाव पर ध्यान करने में कोई दिक्कत नहीं होगी चाहिए। पर मुश्किल यह है कि भिन्न विवादों की बुनियाद में ही राज-विवादों की बुनियादों को धाग का माना जाय, स्वायत्त-सिद्धि का नहीं, और जल्द ही दोनों प्रदेशों के बीच छोटने की नींव पड़ी हो, तब तक तो सत्ता के मार्ग में भी प्रतिष्ठा खनी रहे, खसवी है, पर ऐसा, मुश्किल है

जैसा जयप्रकाशजी ने कहा है, महाराष्ट्र-मैमूर विवाद का फैसला करने के लिए जो 'महामन्त्री-मंडल' नियुक्त किया गया या उसके संघर्ष में कोई निश्चित प्रोर स्पष्ट कार्य-यत्ति तथा उद्देश्य नहीं रहे—यद्यपि नतीजा हमारे सामने है—'महामन्त्री-मंडल' का फैसला निश्चित सिद्धांतों पर होने के बिना प्रत्यक्ष ही किया गया है, और वह फैसला सत्य ही दोनों प्रदेशों के बीच विवाद का कारण बन गया है। क्या सीमा-धर्म की राजनीति के बिनागरी धर्मनिरपेक्ष समाज के मान्यता नहीं होते ?

आय ही इतिहास होने के सुस्पष्ट बाद गांधी जी ने कांग्रेस को जो बताया था कि उसे एक राष्ट्रीय दल के रूप में संला के पीछे न आकर लोक-सेवा के कार्य में लगना चाहिए, ठग मलाह के पीछे रही हुई दूरदर्शिता और उसका प्रोत्साहन दिन-दिन स्पष्ट होता जा रहा है। विदेशी साम्राज्य की गुलामी से मुक्त होने के संघर्ष में कांग्रेस भारतीय जनता का संगठित मोर्चा था। सदा यस्त के रूप में संघर्ष में एक के बाद दूसरी पीढ़ी के नेताओं तथा भाग जनता के द्वारा इसके सर्वोच्चतम नेतृत्व के तत्वावधान और बहिर्गम के कारण कांग्रेस भारत के करोड़ों लोगों का प्रादुर, यदा और विश्वन की तथा दुनिया के स्वातंत्र्य-प्रेमियों की प्रगति की पोषक बन गयी थी। गांधीजी चाहते थे कि इन 'पूँजी' का अधिन-अधिक-उपयोग भारतीय समाज और मानव जाति की सेवा के लिए हो, जो स्वयं की होड़ में पच जाने पर, प्रत्यक्ष नहीं था, पर दुर्भाग्य से यह नहीं हो पाया। कांग्रेस ने गांधीजी के सुझाव पर बिचार-ही नहीं किया और कलकत्ता, बर्मा, सिंधु की उपद्रव की भाग में मुद्रा, और देश, बदा हुआ इतिहास जन्मी हो और और निम्न हो गया।

सत्ता को भी अग्रसेवा का ही भाग माना जाय, स्वायत्त-सिद्धि का नहीं, और जल्द ही दोनों प्रदेशों के बीच छोटने की नींव पड़ी हो, तब तक तो सत्ता के मार्ग में भी प्रतिष्ठा खनी रहे, खसवी है, पर ऐसा, मुश्किल है





उपर प्रारुष्ट विम्व का दर्शन हो।  
3/4/66

इस अंक में

क्यों किसे भेजें ?  
बड़े निपटार गले मिले  
बदली माँ के बिना माँको जतना देनी  
मैं तो अपनी 'होना' के लिए 'कोहर' गाऊँगी ही ।  
धाय के रीप  
बाप-बराय के पहले और बाद ( राज-नीति )  
माँ, मैं कहाँ से पाया ?

२४ मार्च, '६६  
वर्ष ३, अंक १५ ] [ १८ पैसे

### अब किसे भेजें ?

मरण : अब चुनाव का समय आया है तो कुछ जम्मीदवार दलों की ओर से खड़े किये जाते हैं, और कुछ निर्वनीय होते हैं। यही हाल हम लोग स्वराज्य के बाद से लेकर आज तक देखते आ रहे हैं। वर्ष १९६७ में हम लोगों ने सोचा कि कांग्रेस की जगह उसके विरोधी दलों के लोग सरकार में जायें तो बायब शाख मच्छा हो और हम लोगों की सक्तीफे दूर हों। बडा लसाह था हम लोगों में, और हुआ भी यही कि कांग्रेस हारी और विरोधी बोलते। विरोधियों की मिली-जुली सरकार भी बनी। कुछ दिन तक बत्ती भी, लेकिन फिर चस नहीं सकी। जितने दिन बत्ती होती कि बाये कोई सात काम हो सकेगा। जिससे मरोता मगड़े के कारण संविद सरकार दूट गयी, और राष्ट्रपति का शासन लागू हो गया। राष्ट्रपति के शासन में भी कोई सुधार नहीं हुआ। राष्ट्रपति का शासन चलता भी कितने दिन ? कर-वरी १९६६ में मम्पावमि चुनाव हुआ। चुनाव के बाद नयी सरकार बनी है, लेकिन क्या ठिकाना है कि कौन सरकार कितने दिन चलेगी ? भाषना क्या बिचार है ?

उपर : क्या बनना जाय, हमारे देश की राजनीति ऐसी हो गयी है कि जिस बक बया होगा, कहना कठिन है। जो लोग भागके बोट से पुनकर भाते हैं उनके दिमाग में, गद्दी के फिवाय दूसरा कुछ रहता नहीं। हर बक उनका मन इसीमें खया रहता है कि किसी तरह भित्तुली मिल जाय, या कोई बडा मोहवा मिल जाय। गद्दी के चक्कर में ये एक दल छोड़कर

दूसरे में मिलने की तैयार बैठे रहते हैं। जो नेता ज्यादा कीमत दे सकता है वह 'मैबरी' को 'बरीद' लेता है। बहुत कम लोग हैं जो इस सरीद-बिस्के से भलग रहते हों। ऐसी हालत में कौन सरकार कितने दिन चलेगी, यह कहना मुश्किल है।...

मरण हम गांव के मेहनत करनेवाले लोग हैं, किसी तरह कमाते-खाते हैं। हम लोग यह देख रहे हैं कि सरकार बाहे जिसकी हो, हमारे लिए एक सरकार और दूसरी सरकार में जैसे कोई भन्तर हो नहीं रह गया है। एक सरकार जाये, दूसरी भाये, न कुछ में कमी बढती है, और न किसी काम में प्राप्ती होती है। किसी सरकारो दखर में काम काय लेना प्राप्ता नहीं है, सरकार बाहे जिसकी हो। एक दूसरी बात है जो इससे कहीं अधिक भयकर है। वह यह है कि सरकार में ही नहीं, हम लोगों के गाँव-गाँव में राजनीति का कोतवाला हो गया है। ऐसा लगता है कि मन गाँव में रहना मुश्किल हो जायगा। न भावसदारी रह गयी है, और न एक-दूसरे के सुख-दुःख में शरीक होने की बात हो रह गयी है। बस, दिन-रात गुटबन्दी की कलर-म्याँत चलती रहती है। मानिक-मजदूर, बालि-बाबि, सबर्ग-भवर्ग, दल-दल, यहाँ तक कि पड़ोसी-पड़ोसी, सब एक-दूसरे के दुस्मन हो गये हैं। न भाव सुश्रित रह गयी है, न दखत, और न घर-बार। क्या किया जाय, कुछ समय में नहीं प्राता !

उपर : इसमें कोई शक नहीं कि बात बहुत बिगड़ गयी है। लेकिन उसका उपाय सरकार के पास नहीं है, किसी दल के पास भी नहीं है। है तो भागके ही पास है।  
मरण : हमारे पास है ? बताइए, हमारे

उपाय ?

उत्तर : उपाय यही है कि इस दलबन्दी और राजनीति को दिमाग से निकाल देना पड़ेगा । उसके बारे में सोचना ही बन्द कर देना पड़ेगा ।

प्रश्न : यह कैसे होगा ? ग्रामदान के बाद भी तो नहीं भूलना कि क्या करें ?

उत्तर : ग्रामका गांव ग्रामदान में शरीक हुआ है तब तो भूलना ही चाहिए । ग्रामदान से और कुछ हुआ हो या न हुआ हो, इतना तो हुआ ही होगा कि गांव के अधिकांश लोग, कहीं-कहीं सब लोग ग्रामदान में शरीक हुए होंगे ।

प्रश्न : हाँ, इसी इतना ही हुआ है, और कुछ नहीं ।

उत्तर : ठीक है । गांव में ऐसे कुछ लोग तो होंगे जो ग्रामदान के बाद का काम करना चाहते होंगे ?

प्रश्न : हाँ, हैं क्यों नहीं, लेकिन वे यह नहीं जानते कि क्या करना चाहिए, कैसे करना चाहिए ।

उत्तर : तो अब यह करना चाहिए कि हर गांव के लोग बैठकर सोचें कि अपने गांव में कौन-कौनसे काम, वे मिलकर ग्रामस की शक्ति से कर सकते हैं । कुछ काम तो ऐसे हैं ही जिनमें ग्राम जल्द-से-जल्द सरकार का भरोसा खोड़ सकते हैं । दूसरा काम यह करना है कि ग्राम समी से सोचें कि अपने चुनाव में ग्राम अपना उम्मीदवार कैसे खड़ा करेंगे । ग्रामके गांव का ग्रामदान हो गया, और इसी तरह हजारों गांवों का हुआ, लेकिन अगर सरकार में ग्रामदान के अपने भावभी नहीं गये तो ग्रामदान की क्या शक्ति प्रकट होगी ?

प्रश्न : लेकिन यह होगा कैसे ? अगर गांव में भेस की ही शक्ति होती तो रोना किस बात का था !

उत्तर : शक्ति है; उसे जगाने की जरूरत है । ग्राम जैसे सोवने-समझनेवाले लोग सामने आएँ तो सामान्य लोग पीछे चलने की तैयार हो जायेंगे । यह जाहिर है कि अब दाख हो कोई हो जिसे भरोसा हो कि राजनीति से कोई काम हो सकता है । दलबन्दी और नेतागिरी से लोगों का सब भर चुका है । क्या ऐसी बात नहीं है ?

प्रश्न : हाँ, लोग चाहते हैं कि कोई नया रास्ता निकले । क्या कोई रास्ता है ?

उत्तर : यह रास्ता यही है कि कौरन गांव-गांव का संगठन हो । हर छोटे-बड़े गांव में ग्रामसमा-ग्रामस्वराज्य समिति का संगठन हो, ग्रामकोष शुरू हो, और ग्राम दायित्व-सेना बने । ग्रामसमा गांव की व्यवस्था और विकास की जिम्मेदारी से । ग्राम दायित्व-सेना गांव की रक्षा करे, गांव में शान्ति रहे । किसीको भ्रुतिश और भ्रष्टाचार में न जाना पड़े । ग्रामकोष से गांव में विकास का

काम शुरू किया जाय । ग्रामसमा इस तरह काम करे कि वही गांव की सरकार है । हाँ, इतना भन्तर होगा कि ग्रामसमा की शक्ति कानून और डंडे की शक्ति नहीं, गांव की जनता के प्रेम की शक्ति होगी । उस शक्ति से ग्रामसमा काम करेगी । पूरे इलाके में इस तरह की ग्रामसमाएं बनाएँ । ग्रामसमाएं बनाने का प्रथमपाद चलाएँ । घर-घर में ग्रामस्वराज्य की बात पढ़ें-चाहें । यह है ग्रामस्वराज्य का पहला कदम । गांव के बाहर सरकार उन्हीं कामों के लिए होगी, जिन्हें गांव के लोग अपनी शक्ति से नहीं कर सकते । उस सरकार को चलाने के लिए ग्राम लोगों को अपने ही धादमी भेजने चाहिए, न कि दलों के उम्मीदवारों को ।

प्रश्न : यह कैसे होगा ?

( छागले संक में पढ़ें )

सरकार का थोभ

और

'वोटर' का कंधा

स्वराज !



स्वराज के बाद से सन् १९९५ तक देश भर में  
कौमसी राज कायम रहा



सन् '१७ में कई राज्यों में कांग्रेसी सरकारें गिर गईं, दूसरे बलों की बनी...



मसौदा यह हुआ कि ये सरकारें भी गिर गईं, और राष्ट्रपति का शासन हुआ...



और जब फिर सन् '५६ में किसी नुकी सरकारें बनीं हैं, लेकिन अब तक चलेंगी, यह बीच कद सकता है ?



सरकार चाहे एक दल की हो या मिले-जुले दलों की हो, या सीधे राष्ट्रपति की हो, जनता उसके कूचे का बोझ तो बढ़ता ही जाता है ! यह बोझ कम कैसे होगा ?

## भगड़े निपटाकर गले मिले

एक रोज ग्रामदानी गांव में एक साथी ब्रह्मदेव यादव ग्रामदान कार्यालय बाँटडीह पर आये, और बताया कि हमारे पड़ोसी गांव जयनगर के लोगों ने बड़ी धृष्टता और उत्साह से ग्रामदान काम पर दस्तखत किया है। लेकिन आजकल इस चुनाव के समय को पार्टीबन्दी के कारण गांव में ऐसे-ऐसे काण्ड हो रहे हैं कि कुछ समय बाद जयनगर जयनगर हो जाने वाला है।

गांव का समाचार सुनकर हम बहुत ही दुःखी हुए। उसी रोज तय किया कि जयनगर चला जाय और गांव में मेस-जोल करा दिया जाय।

बाँटडीह ग्रामदान कार्यालय से कुछ साथी जयनगर के लिए चल पड़े। रास्ते में ग्रामदान के काम में सहयोग देनेवाले दो और भी साथी आ गये। जयनगर में हम वहाँ के समापति के दरवाजे पर पहुँचे। काफी कोशिश के बाद गांव के लोग इकट्ठा हुए। गांव में हर जाति के सब मिलकर लगभग ५०० घर हैं, लेकिन अधिकता कुनबी, यादव तथा क्षत्रियों की है। एकत्र हुए लोगों में प्रत्येक जाति के खास-खास लोग थे।

बैठक में सबसे पहले गांव की परिस्थिति की जानकारी दी गयी। गांव के काफी लोगों ने भवेद्यो सोलने, हरी फसल कटवाने, मार-पोट व छप्पर जलवाने आदि प्रकार के एक-दूसरे के द्वारा हुए गलत कार्यों की जानकारी दी।

ग्रामने-ग्रामने एक-दूसरे की बात कह चुकने के बाद जब गुस्सा कुछ शांत हुआ तो प्रापस के इन भगड़ों को निपटाने में ही सबकी भलाई है, यह बात हमने बताया। काफी वाद-विवाद चला। लोग प्रापसी कलह से तंग तो थे ही, इसलिए समस्याओं को हल के लिए सर्वसम्मति से तय हुआ कि अगली १३ मार्च को फिर हम सभी लोग सार्वजनिक स्थान पर इकट्ठा हों।

१३ मार्च को जयनगर ग्रामदानी गांव की बैठक ग्राम-समापति के दरवाजे पर हुई। पूर्वनिर्दिष्ट कार्यक्रम के अनुसार गांव के ८५ व्यक्तियों की उपस्थिति रही।

दोपहर के १२ बजे से लेकर शाम के ७ बजे तक सभा चलती रही। पिछले भगड़ों को निपटाने तथा वर्तमान भग-स्याओं को हल करने के लिए गांववालों के सामने कुछ सुझाव रखे गये। सर्वसम्मति से समझौते की बात तय हुई।

क्षेत्रीय ग्रामदानी गांव के सहयोगी साधियों की कोशिश से गांव के दोनों पक्षों के लोगों तथा निष्पक्ष व्यक्तियों के दस्तखत से लिखित समझौता हुआ। और सब लोग हाँकर भगवान् के मन्दिर के सामने प्रापस में गले मिले और प्रागे किसी प्रकार की खोरी-कटाई न करने का संकल्प लिये। यदि कोई नयी समस्या पैदा होगी तो उसे ग्रामसभा के द्वारा हल करने का भी निश्चय दुहराया गया।

अंत में गांव के लोगों ने भारतमाता और गांधी-विनोबा का जय जयकार किया, और—“गाँव हमारा है परिवार, सचकी सेवा बर्ब हमारा”—का नारा लगाते हुए अपने-अपने घरों को वापस लौटे।

—भिक्षु आई, बाबेश्वर प्रसाद

## धरती माँ से जितना माँगो उतना देगी

कुछ दिन पूर्व मैं गांधीसागर जा रहा था। रास्ते में प्यास लगी। एक स्थान पर एक धारसी मोट चला रहा था, मोटर रोककर मैं वहीं उतर गया। उसके पास जाकर मैंने पूछा, “आई, तुम्हारे पास कितनी भूमि है?” उसने उत्तर दिया, “बार एकड़। इसमें से आई-मीने तीन एकड़ में मैं खेता करता हूँ। दोष धरती थावाद होने को है।” मैंने फिर पूछा, “तुम्हारे परिवार में कितने प्राणी हैं?” उसने उत्तर दिया, “मेरी माँ, पति-पत्नी हम, दो बच्चे और बत बवं मेरी धहन विषवा ही मयी है, वह भी यहाँ रहती है सपा उसका एक लड़का है।” मेरे यह पूछने पर कि क्या इतने से तुम्हारा काम चल जाता है, बड़े ही दृढ़ स्वर और स्वाभिमान से उस किसान ने कहा, “हाँ।” मैंने पूछा, “तुम्हें इतनी भूमि से कितना निसल जाता है?” उसने कहा, “निसले-जुलने का हिसाब मेरे पास नहीं है, यह धरती माता है, इससे जितना माँगो वह देती है।”

—गोविन्द नारायण शिवा

मैं तो अपनी 'सोना' के लिए 'सोहर' गाजगीं हो !

पाँच वर्षों के वैवाहिक जीवन के बाद नीलिमा की कोख से एक पुत्रो ने जन्म लिया। बच्ची नहवाने के बाद जब सास की गोद में दो रम्यो तो सास की धाँसे भर आयी। उनकी पोती जैसे सोने की मुद्रिया थी। बड़ी-बड़ी धाँसे, पतले हाँठ, रेखम पाँवों के हृदय में नन्ही-गुप्तो के प्रति खूब स्नेह उमड़ आया। भासपास जुटी गाँव की धीरतों की ओर मुसकराकर देखते हुए पारवती ने कहा—“हमारी सोना पाँच साल की बिरिरी-मनौती के बाद मिसो है। इतकी खुशी में मैं सोहर गवाजगीं।” नाइन चौपिया की ओर देखते हुए पारवती ने कहा—“बा, सबके यहाँ कह दे कि सोहर गाने चलना है, सब लोग जल्दी आ जायें।” चौपिया शीघ्र ही होकर पारवती की ओर देखती रह गयी। हर बोली—“मर्या ! लड़की के जन्म लेने पर कही कोई हर गवाता है ?”

“नहीं गवाता तो न गवाये, लेकिन मैं तो गवाजगीं। भास-बास ने सृष्टि चलाने के लिए लड़के-लड़की में कुछ शारीरिक भ्रन्तर किया है, लेकिन भ्रन्तर के कारण हमने सबके के जन्म को शुभ और लड़की के जन्म को मरुम बात मान ली है।”

चौपिया कुछ विलमसा उठी। बोली—“भासका सन्देह में घर-घर पहुँचा देती हूँ। लेकिन जो सुनेगा वही पुष्टि कि लड़की के जनमने पर कही सोहर गाना जाना है ?”

“तू वाकर सबके यह कह दे। यह तो मारुम हो जायेगा कि कौन प्राया है, कौन नहीं प्राया। धीर हो ! तू तो लौटकर आयेगी न ?”

“महया ! जबतक जिव्यो है तबतक भापके किसी काम से मैं इनकार नहीं कर सकती।”

चौपिया के चले जाने के बाद पारवती नन्ही सोना को नीलिमा के बगल में लिटाने के लिए ले गयी। सास की बातों नीलिमा ने मुन लायीं, इसलिए पारवती जब बच्ची को लेकर बुलाने आयी तो लेटे-लेटे ही नीलिमा ने अपने हाथ बढ़ाकर पारवती के पाँव धू लिये। धाँसे छलछला आयी धीर बहू रो पड़ी।

पारवती ने नीलिमा के माथे पर प्यार से हाथ फेरते हुए कहा—“पगली ! देम में कितनी खुश हूँ धीर तू रो रही है !” “माँ ! भास खुश हैं यह भास की कृपा है, लेकिन...”

लेकिन कहने के बाद नीलिमा का कला भर आया।

पारवती ने बहू का मुँह अपने सामने करते हुए कुछ धुस-कराकर बुझा—“तू कुछ कहते-कहते रुक क्यों गयी ?” “माँ ! यह लड़की की जगह लड़की होती तो प्राज कितना भन्तर होता !”

पारवती ने जरा कड़ी भावात्र में कहा—“भन्तर तो होता ही, लेकिन धीरों के लिए। मेरे लिए हाजिग नहीं।”

“माँ जो ! भास ठीक कहते हैं, लेकिन अपनी तबियत की क्या कहें। पाँच साल के बाद यह बच्ची आयी है, इसलिए भास सोम खुश हैं। यह बच्चा होती तो प्राज भापके पाँवों में सग गये होते।”

“तू चाहे तो कह धीर मान, लेकिन मैं ऐसा नहीं मानती मैं अपनी सोना के लिए सोहर जरूर गवाजगीं। सब पट्टीमारि बलें ही न धायें, लेकिन मुखियाइन धीर ४-६ दूगरी बढ़ाएँ त जरूर प्रायेंगी। धीर कोई नहीं आया तो भी देत लेना, मैं धुप बैठनेवासी नहीं हूँ।”

पारवती के पाँव में पँख नहीं लगे थे यह बात कुछ हद तक ठीक थी, लेकिन पारवती ने जीवन में कोई काम सिर्फ दूसरों की देखादेखी नहीं किया था। हर काम धीर रीति-रीवाज की बहू प्रच्छाई और विवेक की कसौटी पर कसर परखने की प्रभ्यसी है। उसके बेटे के ब्याह की जब बातें चल रहा थीं तो विवेक के साथ साँच-विचार करके ही उसने नीलिमा को अपनी बहू के रूप में स्वीकार करने का फसला किया था। नीलिमा रंग की सावली, लेकिन धीर से समुद्रत धीर स्वभाव की मेहनती लड़की थी। बेटे का मन टोलने के लिए उसने कई बार बुझा था—“तल्लु, तेरे पतल्लु की बहू कैसी होगी ?”

“मम्मा, मुन्हारी बहू में दो बातें तो जरूर होंगी बाहिए—पहली यह कि यह स्वभाव से मेहनत-पसल्लु हो, दूसरी यह कि हुँवमुख ही। बात-बात में बिनकने या मुँह फुलाने रखनेवाली लड़की से मेरी नहीं निभेगी।” तल्लु ने दो दूक बात कही थी।

अपने पाँच वर्षों के वैवाहिक जीवन में नीलिमा ने सभी जिम्मेदारियाँ धच्छी तरह निभायी धीर बहू नीलिमा अपनी कोख से बच्ची पैदा होने की कसक से विछड़ उठी थी। पारवती ने मन ही मन तय कर लिया कि यह बेटा धीर बेटे में भेदभाव माननेवाला रिवाज को नहीं मानेगी, क्योंकि इसमें मातृ जाति का भ्रमण है। इसी भावना से पारवती ने पगली ही अपनी पूरी भाषा में बेटे ही सोहर कड़ाया कि पाच-पहोस की धीरतें प्रायों के धीरों की तरह उत्तरी दातान में उमड़ पड़ीं।

—विश्व



## आम के रोग

आम का तनाछेदक—गिडार या भेंगरा

पहचान—ग्रौढ़ कीड़े कड़े भूरे रंग के लगभग ३६ से ६० मिलीमीटर ( १ १/२ से २ १/२ इंच ) लम्बे होते हैं । इनकी पीठ पर बहुत-से टेढ़े-मेढ़े मखन जैसे सफेद रंग के धब्बे पाये जाते हैं । प्रारम्भ में मशी-जातक लगभग १२ मिलीमीटर ( साधा इंच ) लम्बे होते हैं । मशी-जातक ही पेड़ों के तनों को काटते हैं । विकसित मशी-जातक का सिर काला, शरीर भंगले रंग का और जबड़ा बहुत पृष्ठ होता है । ये घेर-चिह्नित और लगभग ८० से १०० मिलीमीटर ( १ से ४ इंच ) लम्बे होते हैं ।

जलन-बक—ग्रौढ़ मादा सूखे या पुराने पेड़ों के तनों की दरारों में एक-एक करके प्रभेदे देती है । प्रभेदों से ७ से १४ दिन के बाद मशी-जातक निकलते हैं और तनों के चारों ओर छेद करते हुए भागे बढ़ते जाते हैं । मशी-जातक ४ से ५ महीने के बाद पूर्ण विकसित हो जाते हैं और तने में ही ४ से ६ सप्ताह तक कोपावस्था में बदल जाते हैं । मई से जगस ( वैशाख से भादो ) तक ये कीड़े प्रौढ़ावस्था में निकलते हैं और संयुजन करके संशुद्धि करते हैं । ग्रौढ़ प्रकाश-भेमी होते हैं और रात को बलियों पर भागते हैं । ग्रौढ़ आम-की कचियों को खाकर जीवित रहते हैं । एक वर्ष में इनकी एक ही पीढ़ी होती है ।

आक्रमण काल—ग्राम एवं ग्राम्य पेड़ों पर इनका आक्रमण वर्ष भर विभिन्न अवस्थाओं में होता रहता है ।

पोषक वीधे—ये आम, लूट, कटहल, सेमर, खर और अंजीर से पोषण प्राप्त करते हैं ।

प्रसार—भारत में ये ओपाल, बम्बई, हैदराबाद, मैसूर प्रदेशों में प्रचुर मात्रा में पाये जाते हैं ।

नोट—ये आम के विनाशकारी कीड़े हैं । इनके मशी-जातक तनों में घुसकर छपर-छपर काटते हुए नालियाँ बनाते हैं, जिससे तने बहुत कमजोर हो जाते हैं । यदि आक्रमण अधिक हुआ, तो डाली या पेड़ टूटकर गिर जाते हैं । कभी-कभी तो इनका आक्रमण पेड़ की जड़ के पास भी होता है । ऐसे पेड़ों के तनों से स्थान-स्थान पर से इन कीड़ों की काली-काली टट्टियाँ निकलती दीख पड़ती हैं ।

रीढ़-शाम—सूखी डाली एवं तनों को काटकर जला देना चाहिए, जिससे उस डाल के अन्दर के कीड़े मर जायें ।

दमन—(१) रोगी तनों एवं बड़ी टट्टियों में एक-एक भाग सलोरोफार्म क्रियोजेट अम्ल तथा कार्बन वाई सल्फाइड को मिलाकर रुई में बंधकर या पिचकारी से उन नलियों में, जिनसे कालो-काली टट्टियाँ निकलती हो, दवा डालकर उसके छेद को मिट्टी से भर देना चाहिए । दूसरे दिन फिर जब किसी दूसरी नली से ताजे टट्टी दिखाई दे, तब उसे फिर उपर्युक्त दवा से भरकर मिट्टी से बन्द कर देना चाहिए ।

(२) रोगी पेड़ों के छेदों को २ प्रतिघट मक्क का घोल या मिट्टी का तेल या मशान का खराब तेल सुई के द्वारा भरने से अधिक लाभ होता है ।

(३) मई-जून में ( वैशाख से ज्येष्ठ-श्रावण तक ) इनके ग्रौढ़ पेड़ों की डालियों के बीच या पुराने पेड़ों के छोखों में पाये जाते हैं । इन्हें सुबह या शाम का धिमे से पकड़कर मर देना चाहिए ।

## पतरफाई

पहचान—यह कीड़ा भूरे रंग का छोटा होता है । इसका ऊपरी बंध चमकीले रंग का तथा मूल लम्बा पूरन जैसा भूरे रंग का होता है । इसका लम्बाई लगभग ६ मिलीमीटर ( चौपाई इंच ) होती है ।

जीवन-चक्र—मादा पत्तियों की रीढ़ की मधों में, बेलनाकार छेद घाटते धुंके देती है और उत पत्ती को काटकर धरती पर गिरा देती है । अण्डों से दो-तीन दिनों बाद मशी-जातक निकलते हैं और कोमल पत्तियों को काट-काटकर खाते हैं । लगभग एक सप्ताह के बाद मशी-जातक मटमैले रंग के हो जाते हैं और मिट्टी में घुसकर कोपावस्था में बदल जाते हैं । इसके वर्ष जब वर्षा शुरू होती है, तब ये प्रौढ़ावस्था में निकलते हैं । ग्रौढ़ भी मई पत्तियों को काटकर खाते हैं । एक वर्ष में इनकी एक ही पीढ़ी होती है ।

आक्रमण-काल—इनका आक्रमण प्रगस (श्रावण) के प्रतिप सप्ताह से फरवरी ( फरार ) तक होता है ।

पोषक वीधे—ग्राम ।

प्रसार—ये भारत में ग्राम उत्पन्न होनेवाले क्षेत्रों में सर्वत्र पाये जाते हैं, विशेषकर बम्बई, बिहार, मध्यप्रदेश और उत्तर प्रदेश में ।

नोट—नये ग्राम में पेड़ों को इन कीड़ों से अधिक हानि होती है । ये कीड़े ग्राम की पत्तियों के छेदों को बहुत राफाई से काट देते हैं । आक्रमण अधिक होने पर बहुत-से नये पत्तय आम के-

[ 'जिन की बात' के प्राचीन पाठों के मुकाबल पर हम इस बात से प्राचीन पाठों के बिना गुणों की भी कविताओं का उद्घाटन कर रहे हैं। प्राचीन, पाठों को बहुत अधिक लगेगा । — श्री ० ]



येरा व्यास व्यास गांधी ।  
तारे जग ने व्यास गांधी ।

तारे जग ने ध्याता नाथ ॥

हरी कृपा के छाये छज्जर।  
ताप-मर्यादा हर्षिता

ताप-नरेश, मन्दिर, पोगर ॥  
कहीं कहीं

हम तो सारी आत्म की हारी ॥

मेरा नाँव बड़ा अमरेंना ।  
मेरा बगरी पिरो ।

॥ हमको पिटो में रोता ॥

पञ्चायत-घर, बाग-बगीचे ।  
घोंट, पोसाके

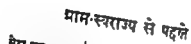
धीरे-धीरे, बाग-बगीचे ।  
 धीरे, धीरे, जै-जै ॥  
 धाग-धाग के

पाग-बूग के गुन्दा छज्जर ।  
चिड़ियाँ रोज़ बज्जरी ।

सोनों में राज्यों  
मेरा गाँव था

मेरा गाँव बड़ा भावसेता ॥

—६३५५५५



मेरा प्यारा प्यारा गाँव ।  
रोना /

रौनार ह बेंबारा गीय ॥

तद्वत्-तद्वत् के वंशें तीग।  
दर-दर दितो वंशें तीग।

बर-बर दितो बने रोग ।  
 घंटे में सिर्फ मृत्यु लोग ॥

बंटे हूँ विन भूयें लोग ॥  
मुना है पर बेकार ।

प्रना है तबना धर-बार ॥

—तोड़ के सीधे गिरे हुए दिखाई देने हैं। प्राण हुयेगा वधे वधकों से ही बनना है, हिन्दु ये कीड़े उन वधकों को पड़ते ही बाज बनती-बनती ३० से ३५ प्रतिशत तक जाति हो जाती है।  
 लोक-पाल—वधों को नरमर-नरिमर (बाजिक से पौष ४ मार्च, '५१

सक) मैं मिट्टी उमटनेवाले हल से खीन देना चाहिए, जिससे  
शोषणरुपा के बीदे धरती के ऊपर छाकर गड़ हो जाय।

कर देना चाहिए, जिसमें अधिकारी भी शामिल न हों।

—टी.के.ए. कुमार 'मिर्मिल'

## माँ, मैं कहाँ से आया ?

सुधा चार बरस का था। एक दिन बेवारे ने माँ से पूछ लिया, "माँ, मैं कहाँ से आया?" माँ कुछ काम कर रही थी। उसने झपटकर सुधा को डाँट दिया, "इतने छोटे बच्चे को इससे क्या मतलब?" इसी तरह एक दिन बगल के मकान की माँ को अपनी बच्ची से कहते हुए सुना, "बसो तू नहीं समझेगी, जब बड़ी हो जायेगी तो खुद समझ जायेगी!" भला कैसा लगा होगा इन बोलकों को? उनके सवालों का जवाब तो मिला ही नहीं, बल्कि उसके पीछे एक प्रजोष भाव था क्या। मग्न में बेवारे बालकों ने सोचा होगा, "शायद इसके पीछे कुछ रहस्य होगा!"

एक समस्या तक तो बालक घड़ी सोचता है कि माँ उसे कहाँ से उठाकर ले आयी या शायद बाजार से लायी। किन्तु जब पड़ोसी के घर में बच्चा आया तो यह प्रश्न फिर उठता है कि वह कहाँ से आया? फिर जब बालक को अपनी छोटी बहन या भाई होनेवाला होता है तो सवाल और भी कठिन हो जाता है। "माँ के पेट में छोटी बहन या भाई है, मैं भी माँ के पेट में था!" इस तरह की जानकारी पाकर जिज्ञासा और बढ़ती जाती है, "माँ, मैं पेट में कहाँ से आया?"

द्वार 'आधुनिक शिक्षण-पद्धति' यह कहते सवा या कि बालक की जिज्ञासा को पूरा-पूरा तृप्ति कर देना चाहिए। इतना ही नहीं, बल्कि बालक की जिज्ञासा-वृत्ति का साथ उठाकर उसे और भी वैज्ञानिक जानकारी देनी चाहिए। इस 'सद्-भावना' के कारण-मनेक पढ़े-लिखे माता-पिता और शिक्षक भयानक गलतियाँ कर बैठते हैं। जब 'वैज्ञानिक' बारीकियों में आकर बालक की शिशु-जन्म की बात बात बताने बैठते हैं, जो बहुत आदर्शवाद के बावजूद भी बालक को वही बातें बता डालते हैं, जो बालक को उसके वे सभी बतारों से जो 'बदमाश-शैतान' बिगड़े हुए सड़के-लहकियाँ कहलते हैं।

श्री मेक्रेकी नामक एक लेखक ने अपनी "माता-पिताओं के लिए एक पुस्तक" में एक किस्से का वर्णन किया है, कि एक पिता ने अपने ५ वर्ष के पुत्र के इस सवाल का मातृत्व जवाब

देने और उसकी जिज्ञासा पूरी करने के लिए उसकी माता का शिशु-जन्म देते हुए दिखाया। कितना भयानक अनुभव हुआ होगा, उस नन्हें-से बच्चे को!

मह हुई एक हद। और दूसरी हद है, जिसका पहले ही जिक्र किया गया—'बालक को जवाब देने के बदले डाँट-फटकार कर धुप कर देना।'

भावकल के ज्ञानी शिक्षाशास्त्री कहते हैं कि बच्चे के इस प्रश्न का उत्तर हो उत्तर दो जितना कि उसने पूछा है। यानी उसे खींच-तानकर उससे अधिक बताने का प्रयत्न न करो। यह भी कठिन चीज है, क्योंकि कितना बताना, यह तय करना क्या आसान है? चार वर्ष का बच्चा जो प्रश्न पूछ रहा है वह क्या छोटा प्रश्न है? "माँ, मैं कहाँ से आया?" कितना बड़ा प्रश्न है यह! बड़े-बड़े दार्शनिक भी उसका उत्तर नहीं दे पाये।

हम इस प्रश्न का एक उत्तर आपके सामने रखना चाहते हैं, जिसे हमने अपने-आप सुना और देखा है। इसका यह मतलब नहीं कि हर माता-पिता और शिक्षक इस उत्तर को अपना नया समझें और हमेशा इस तरह के मौके पर इसका उपयोग कर लें। उसे तो समझना है उसकी भावना को। उसके पीछे जो चीज हैं वह वैज्ञानिक जानकारी नहीं है। उनके पीछे उस प्रेम और मानवीय सम्बन्ध का चित्र है जो शिक्षा का आदर्श है, जिसे का उद्देश्य है।

एक माता दोपहर में बैठी शाम के भोजन के लिए माजी काट रही थी। साढ़े चार साल का नन्हु, जो शाखा छूटने के बाद अभी तक शय्य बालक ही था साथ खेत रहा था, आया। गम्भीर आवाज में उसने अपनी माँ से पूछा, "माँ, रामनाल है न, वह कहता है कि मैं तुम्हारे पेट में था। माँ, मैं तुम्हारे पेट में कहाँ से आया?" माँ का हृदय स्नेह से सवालब भर गया और उसने बड़ी गम्भीर, पर प्रेममयी आवाज से नन्हु को कहा, "तुझे मैंने बहुत दिनों तक भगवान की प्रार्थना करके पाया!"

नन्हु को प्रश्न का उत्तर ही केवल नहीं मिला, उसे माँ के हृदय में एक बार और पोता सगने का मौका मिल गया। वह माँ के कन्ठे पर चढ़ गया और उसने अपने कोमल शरीर और मन से माँ को प्यार से भर दिया, "माँ, तू मुझे इसीलिए तो इतना प्यार करती है न?" एक सामान्य हकी न तो बाल-मनोविज्ञान को बातों से परित्वित है, और न बहुत पढ़ी लिखी ही है। लेकिन कितना मातृत्व जवाब है? —देवी प्रसाद



विनोबा निवास ते :

### आश्रमों से अपेक्षा

“मात्र शीतं मासं है। मास साध पूर्व  
मात्र के दिन अथवा मैत्री-मासमात्र की  
स्थापना हुई थी। ठीक ठीक साल अथवा की  
मात्रा करने के बाद १ सितम्बर, ६२ को  
हम पाकिस्तान-मात्रा पर बढ़ी छे चले गये  
हैं।” आम के समय सहज मास-सेवा-मात्रा के  
मात्रा मास है २०००

होगा था। हमें जमीन प्राप्त करनी थी, ठीक जमीन पर ही चलना हमने ठीक समझा। सबसे गहुरा जनवर्ष में तथा। बाबा चलता जमीन पर था, वस्तु तोचता जगत् का था। मंत्री-बाध्यम प्रतारिणी-...

ते हुए उपरोक्त बातें कही, धीरे धीरे की  
शक्ति का गौरव करने लगे। बोले,  
मलप्रथा काटदे एक संघ, विज्ञान की  
है। हस्तकामिनी हैं और उनके प्रावधान  
में ही शक्ति के जापान की परंपरा ही  
है। वहाँ की देव प्रथा ही

कहते हैं, यह हमारी भावना थी। आश्रम  
 के लोग वनरोक है, वहाँ से हमें बहुत  
 दूर भेजा गया। हमने सोचा  
 कि हमें वहाँ से निकाल दिया जायेगा।  
 हमें वहाँ से निकाल दिया जायेगा।

ने मुताया घोर है १२ वर्ष का खरखर  
भारत यात्रा के लिए निकल पड़ी।  
जो निर्मला और विष; की रीतवादी,  
जो शामिल हो गयी। यह लोक  
जो पत्रा में है। बहुत सज्जन अनुभव  
है। यह यात्रा मेरी आयुष्य का ही  
है।”

ये बातें हमें ही वहाँ कुछ  
 भीम नहीं वहाँ महान का पड़ा रहा।  
 वहाँ की शक्ति-छाया की बा  
 र कि सेवा के साथ-साथ साँठि रखते

ने, बड़ा— इस जमाने में हमें शक्ति  
 प्रगति के लोभों को धारण  
 में तो कहिये, वे- सत्ता में जाने  
 कुछ किया वह और भी सर्वनाश  
 है। एक के अविचार स्वयं  
 था। तो...

स्वार्थ-विविध के साधन से व्यापक  
राज्य के विभिन्न

मोरी मोरी बोधित विद्या है  
 माने लोभो की मन्त्री मन्त्र में  
 रित की श्रोतस्त्र नदी देना  
 र में राजा रामचक्र ऐसे मोर्गे  
 एक बार नहीं, बार बार  
 नाम को मन्त्रक बना दिया  
 है, उन पर प्रपने पद का  
 प्रदलित इन  
 पुत्राव में क्या  
 ने कोई सबक  
 बार जन्म  
 की श्रोत साम  
 करना लोभक  
 जन्मा का, तो

मनोवृत्ति का जनना मे मध्यवर्ति  
व दिया, पर लतते भी बारेंत  
वही सोचा । इत तरह बार-  
की, लोकात्मिक परम्पराओं  
मन वैविकता की मगहेलता  
का, और सब देस को

एला वो है नहीं  
 सब कर रहे हैं मे  
 कि भुगतो द्वारा  
 इन प्रत्यक्ष मिलान  
 से लोगों का विश्वास  
 बन रहे हैं ।

किसे काँधों के नेता कहें ?  
 इतना नहीं समझते होय  
 यन्त्रियत जनमत के साथ  
 करने से ये जनता पर  
 समाप्त करने में सहाय

→ बांग ने धाज मैत्री-प्राथम्य की स्थापना का स्वरण करके मोपमया के सम्बन्धप्राथम्य, पठानकोट के इस्थान-प्राथम्य, वंशकोर के बल्लम निकेतन, इंदौर के विसर्जन-प्राथम्य, पञ्चनार (बघी) के ब्रह्मविद्या मन्दिर की भी याद की। और यह इच्छा व्यक्त की कि भारत में और भी कुछ प्राथम्य है; और खादी, तथा रत्नाराम काव्य के कुछ मुख्य केन्द्र हैं; ये सब स्थान सर्वोदय कार्यकर्ताओं के लिए प्राथम्य-स्थान हो, यहाँ अध्ययन, भवदूर्तिक और वत-निष्ठा का दर्शन हो। क्षेत्र में काम करते-करते बीच-बीच में वहाँ जाकर कार्यरत रहें और ताजे होकर फिर काम में लग जायें।

बाबा ने बताया कि मुहम्मद-शाह की भी ऐसी याता की, जो उन्होंने 'दुरान-नार' में से पढ़कर सुनायी : "ब्रह्माचारियों के लिए उचित

नहीं कि सबके सब कूच कर जायें। उनके इंदर समुदाय में एक भाग क्यों न कूच करे। मोप कोन धर्म को ज्ञान प्राप्त करे, जिससे कि ये लोग अपने समाज को, जब कि यह मुद्द से लोटेकर भायें, सावधान करें, जिससे कि वह समाज धर्म के विषय में संवेत रहे।" मागलपुर : दिनांक ५-३-६६

## तत्काल शांति-सेना सम्मेलन तिथियों में परिवर्तन

बम्बई में आयोजित होनेवाला तत्काल शांति-सेना का राष्ट्रीय सम्मेलन अब ७-७-६८ नई १९६६ की भी जयश्रवाण वापस की अध्यक्षता में बनन कालेज, धर्मेरी में सम्पन्न होगा।

"नेशनल सर्विस कोर" का प्रथम शिविर  
"एन० सी० सी०" के विस्तार के रूप में श्व-निर्धिनः योशना "नेशनल सर्विस कोर" के प्रथम शिविर का आयोजन दिनांक १२ फरवरी से २१ फरवरी तक, माथी-मठावरी की जनसम्पर्क उपसमितिके सहयोग से खेवागाम में किया गया। उद्घाटन काकासाहब कालेलकर द्वारा सम्पन्न हुआ। शिविर में देश भर के विभवविद्यार्थियों से ३७० छात्र-छात्राएँ तथा १३० प्राध्यापकों ने भाग लिया। इन प्रकार शिविराधियों की कुल संख्या ५०० से अधिक रही। "नेशनल सर्विस कोर" के माथी स्वरूप के सदस्य, संघटन, कार्यक्रम आदि की बर्चा हुई। —अमरनाथ

## हिंसात्मक खूनी क्रान्ति एवं गांधीजी

गांधीजी ने कहा था :

"आर्थिक समानता के लिए काम करने का मतलब है पूँजी और श्रम में बीच के द्वाइवत संपर्क का अन्त करना। इसका मतलब जहाँ एक ओर यह है कि जिन थोड़े-से धनीयों के हाथ में राष्ट्र की सम्पदा का कहीं बड़ा भाग केन्द्रीभूत है उनके उतने ऊँचे स्तर को पटाकर तीब्रे लाया जाय, वहाँ दूसरी ओर यह है कि मध्य-भूले और नीचे रहनेवाले करोड़ों का स्तर ऊँचा किया जाय। धनीयों और करोड़ों भूले लोगों के बीच की यह खाड़ी खाई जब तक कायम रहती जाती है तब तक तो इसमें कोई सन्देह हो नहीं कि हिंसात्मक पद्धतिवाला शासन कायम हो ही नहीं सकता। स्वतंत्र भारत में, जहाँ कि गरीबों के हाथ में उतनी ही शक्ति होगी जितनी कि देश के बड़े-बड़े धनीयों के हाथ में, वैसी विपक्षता तो एक दिन के लिए भी कायम नहीं रह सकती, जैसी कि गरीब दिल्ली के 'महलों' और यही नजदीक की उन सड़ी-गली ओपड़ियों के बीच पायी जाती है, जिनमें मजदूर-बर्ग के गरीब लोग रहते हैं। हिंसात्मक और खूनी जाति एक दिन होकर ही रहेगी, अगर धनीय लोग अपनी सम्पत्ति और शक्ति का स्वेच्छापूर्वक ही त्याग नहीं करते और सबकी भलाई के लिए उसमें हिंसा नहीं बँटाते।"

देश में इंग्रेजवाद और खून-खराबी का शासन बरत रहा है। इसमें आर्थिक, सामाजिक विपक्षता भी बढ़ा कारण है। गांधीजी की एक सखी और चेलावनी आज अधिक ध्यान देने को बाध्य करती है। क्या देश के लोग विरोध : धर्म, समय के संकेत को पहचानेंगे?

गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति ( राष्ट्रीय गांधी-जन्म-शताब्दी समिति ), हुकूमतवा अथवा, दुराचारी का अन्त, अमरपुर-३ राजस्थान द्वारा प्रकाशित।



# विहार का नौवाँ जिलादान-धनवाद-घोषित

विहारदान की मंजिल अब दूर नहीं रही

सागलपुर : १३ मार्च '६६। आज बिहार प्रदेश का नौवाँ जिलादान-धनवाद-जिला सर्वोदय-मण्डल के संशोधक हरिहर काल-द्वारा विनोदजी को समर्पित किया गया। कोयला खदानों के लिए प्रविष्ट धनवाद विने ने, विहार की प्रदेशदान के बटुट, निरुद्ध ला दिया है। निरुद्ध ही विविध प्रतिफलताओं के बावजूद जिलादान का काम पूर्ण करनेवाले धनवाद के लोग इस पुण्यार्थ के लिए धनवाद के पान हैं। जिलादान के शीकड़े निम्न प्रकार हैं:

कुल प्रलंब संख्या	...	...	...
कुल पंचायत संख्या	...	...	...
कुल गाँव-संख्या	...	...	...
विपुली	१,४३६		
पेरियारी	१२३		
ग्रामदान में शामिल गाँव	...	...	...
कुल जनसंख्या	...	...	...
कोलियरी की जनसंख्या	३,४६,७६९		
साहरी जनसंख्या	१,६९,११४		
गाँव की जनसंख्या	६,९०,४८८		
ग्रामदान में शामिल जनसंख्या	...	...	...
कुल परिवार-संख्या	...	...	...
ग्रामदान में शामिल परिवार-संख्या	...	...	...
कुल जमीन का रकबा	...	...	...
ग्रामदान में शामिल रकबा	...	...	...

## भारत में जिलादान-ग्रामदान-प्रखण्डदान प्राप्ति

(१३ मार्च '६६ तक)

भारत में जिलादान	१६	ग्रामदान	६६३	ग्रामदान	॥६९,२४५
विहार में	१	१३६	४०,७९८	कानूनी घोषित	१०८
उत्तर प्रदेश में	२	७६	१३,३८८		
समिलगाँव में	३	१३४	१९,९२३		
मध्य प्रदेश में	४	१८	१५,१००		
संक्षिप्त प्राप्ति (१) विहार, (२) उत्तर प्रदेश, (३) समिलगाँव, (४) उड़ीसा, (५) महाराष्ट्र, (६) राजस्थान, (७) मध्य प्रदेश, विनोद-निवास, भागलपुर					

## जौनपुर (७० प्र०) में ग्रामदान

अभियान

जौनपुर में पहली बार बड़े पैमाने पर ग्रामदान अभियान का आयोजन किया गया। ६.७ मार्च को बहुरूप में हुए अभियान-सिबिर में आग देने के बाद कार्यक्रमों की श्रृंखला में बंदर बाभी प्रत्यक्ष की-१३ श्वाभन-वसंतों में ग्रामदान-प्राप्ति के नाम में छुट गये हैं।

अब तक प्राप्त धनदान के अनुसार क्षेत्र के मुख्यांश निम्नलिखित कार्यवाही को प्रत्यक्ष बोधे का दुबोडा गाँव मन्थने पहले ग्रामदान में प्राप्त हुआ। अभियान में संयोजन सर्वोच्च सामग्री आई, वल्लभ-आई, रामनारायण बोधे प्राप्ति कर रहे हैं।

— मेमालाख गोस्वामी

## आजमगढ़ में दूसरी तहसील

फाँदा

आजमगढ़ तहसील के बाद अब आजमगढ़ की दूसरी तहसील सगरी का अभि-अभियान २७ फरवरी को पूरा हो गया। तहसील के

कुल ४०४ गाँवों में, ३४६ गाँवों का दाज प्राप्त हुआ। इन प्रकार अब जिले में १,३६३ ग्रामदान हो चुके हैं। पूरी भाषा है कि १५ अगस्त १९६६ तक जिलादान की मंजिल पूरी हो जायेगी।

वार्षिक धनदान : १०६०; विधेय में २०६०; या ६५ मिलियन या ३ लाख। एक प्रति : २० पैते।

भौतिक-व्यय नष्ट हुआ जब सेना बंध के लिए अकाधिक धन-विविध-व्यय में (३०) कि-वापसी में क्षति।

# भूदान-यज्ञ

स्वयं-यत्ना मूलक गानोपनिषद्वाच्यमिति हिन्दु-क्रान्ति-का-सन्दर्भवाचक-साप्ताहिक

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र  
 वर्ष : १५  
 सोमवार  
 अंक : २६  
 ३१ मार्च, १९६६

## अन्य पृष्ठों पर

- ७१२ गहों, मोचे — सादिम ३१५
- 'निदासा का दर्शन' — सम्पादकीय ३१५
- श्रमदान प्रादोलन... — ३१६
- 'परिवर्तन के लिए' — विमोक्ष ३१६
- गौरी-जीवन का गया दौर — टीकराज देव ३१७
- सन्ध्या और धनुषों से कुक्ति का मार्ग — श्रीराम धनुषधर ३१८
- सत्ता, सेवक और सेव्य — सन्धा मूलपुत्रे ३२१
- बर्माजी के आतिशारी भा० हास... — हरिकृष्ण मिश्रा 'पुष्प' ३२३
- साम-सम्पन्नकारी कागिरी के जीवन का सदा प्रभाव — गुरुदत्त ३२५
- विरोधा-निवास के — ३२५
- सामोत्पन्न के समाचार — ३२७

## अन्यपत्रक आगमूनि

सर्व सेवा संघ दफ्तर  
 राजपुर, बाराबंसी-१, उत्तर प्रदेश  
 कोब : ४१७५

## अर्थशास्त्र : भूदा और सच्चा

अर्थशास्त्री यह सोचने में मूल करते हैं कि किसी राष्ट्र के लिए स्वर्ण या हीरे अच्छी हैं। स्वर्ण से विभक्त सली मिल जाती है। नतीजा यह होता है कि धनवान अधिक धनी और विधेन अधिक गरीब बनते हैं। अन्य ने इसका परिणाम राष्ट्र के लिए विनाशकारी हो हो सकता है। मजदूर को अपनी योग्यता के अनुसार राप् के लिए स्वर्ण या हीरे अच्छी हैं। तब भी एक प्रकार की स्वर्ण तो होगी ही, परन्तु लोग मुली और कुशल होंगे, क्योंकि उन्हें मजदूरी पाने के लिए एक दूसरे से कम-से-कम दर पर काम नहीं करना पड़ेगा, बल्कि उन्हें रोजगार हासिल करने के लिए नये-नये कीशाल प्राप्त करने होंगे। सरकारी नौक-रियों के आकर्षक होने का यही रहस्य है, क्योंकि उनमें वेतन उन्हें नीचे पक्ष के अनुसार मुकरं होता है। उनके लिए एक उम्मीदवार दूसरे से कम तनत्वाह से अधिक योग्य है। बल और स्वल सेना में भी यही हाल है, जहाँ बहुत और उसका परिणाम पोसेबाजी, धूर्तता और बीरी में हद दर्जे की प्रतिस्पर्धा किया जाता है। उद्योगपति, मजदूर और लरीददार सब अपने अपने स्वार्थ के प्यान रखते हैं। इससे सारा मानव-व्यवहार विपत्ता हो जाता है। रदी माल तैयार करते हैं और हड़ताल कर देते हैं। कारखानेदार मक्कार बन जाते हैं और माहक भी अपने आचरण के नैतिक पक्ष को उपेक्षा करते हैं। एक अन्वय से दूसरे अनेक अन्वय पैदा होते हैं और अन्त में मालिक, मजदूर और माहक, सब दुली होकर बराब हो जाते हैं।

सच्चा अर्थशास्त्र अन्वय का अर्थशास्त्र है। लोग जितने अन्वय करता और सदाचारी बनना सीखेंगे उतने ही सुली होंगे। और सच बातें न केवल ध्यर्थ हैं, बल्कि तीथी विचार की ओर से बानेवाली हैं। येन केन प्रकारेण लोगों को धनवान बनना सिताना उनकी महान कुपेक्षा करना है।

जो अर्थशास्त्र धन की पूजा करना सिताता है और कमजोरों को हासि एहूँकर सखों को दीक्षत बना करने देता है, वह भूदा और भयानक अर्थशास्त्र है। वह मूल का दूत है। इसके विपरीत सच्चा अर्थशास्त्र सामाजिक अन्वय और हिमायत करता है, सबकी—जिनमें दुर्बल से दुर्बल भी शामिल है—समान रूप से मलार्थ चाहता है और सम्य जीवन के लिए अनिवार्य है।



(१) गौरीजीवन पैरामेज भार मन्तु दिवस लास्ट, पुः ३०-३१  
 (२) 'हरिकण' : ६-१०-३७।

मो. ४०-११५१

## ऊपर, नहीं, नीचे

सोच, जानकार सोच, कहने लगे हैं कि भारत की राजनीति में किसी एक बड़े दल की सरकार के दिन सतम हो गये; भव है संविद सरकारों के दिन, जो अभी अभी तक रहते हैं। वे यह भी कहते हैं कि जैसे-जैसे दिन बीतेगे वहाँ की संस्था धटेगी, और राजनीति की दलितपंथी, श्रमपंथी, मध्यमवर्गी काराएँ निष्कारक ऊपर चामेंगी। इस निष्कार के होने पर लोकतन्त्र सुपरचित रास्तो के धामे बढ़ेगा। तो, क्या राजनीति बाहरी है कि देश उसके निष्कार की प्रतीक्षा करे ?

मध्यमवर्गी युवाव के बाद पंजाब, उत्तर प्रदेश, बिहार और पश्चिमी बंगाल, हर जगह ऐसी ही सरकारें बनी हैं जो किसी-न-किसी रूप में मिली जुली हैं। पंजाब में और पश्चिमी बंगाल में मेल शील बहुत कुछ युवाव के पहले ही हो गया था। लेकिन उत्तर प्रदेश की बिहार में 'मिलाने' की किया-श्रमिका युवाव के बाद कुछ हुई। इन मिलाने की राजनीति के लोग बाहे जो नाम दें, पर जनता को वह सीदेबाजी से भिन्न दूसरी कोई चीज दिखाई नहीं देती। क्या युवाव सड़ने में, क्या सरकार बनाने में, और क्या विधायी के बैठवारे में, सगला है जैसे राजनीति से शायद दौटा कोई काम रह ही नहीं गया है जो सीदे-बाजी के बिना भी चल सका हो। कुछ लोगों का कहना है कि ये बिहार नमीर तो हैं किन्तु दिखाऊ नहीं हैं। अभी बन्विद सरकार का शासन विकसित नहीं हुआ है। उसमें कुछ समय लगेगा। समना लकना जरूरी है। सब उस हक में बुराई नहीं भरोस करनी पड़ेगी।

भगद मात धलती ही होती तो कोई बात नहीं थी। बात तो सधमुच बहुत गहरी है। देश की राजनीति तेजी के साथ अपना स्वरूप बदल रही है। इतना ही नहीं, स्वरूप बदलने के साथ-साथ जन-जीवन में अपने को प्रत्यक्ष भी करती जा रही है, और इस नाते अपनी बची-बची रचनात्मक शक्ति जो बेसी के साथ खो रही है। जनता यह देख रही है कि

सरकार बनाने के लिए जो 'कोएलिशन' बन रहे हैं, उनमें भीयत यही है कि मिश्रक सत्ता पर कब्जा किया 'आय-बीर' संगते 'मिलने-बल' बनवारी और सुविधाओं से दल को हित साधा जाय। दल के लिए काम उठाया जाय, या कुछ अपने लिए धन उठाया जाय, सार्व-जनिक जीवन की दृष्टि से दोनों में कोई खास अंतर नहीं है। राजनीति के 'कोएलिशन' के पीछे बड़ी प्रेरणा दिखाई देती है, जो धार्मिक धर्म के 'नारपोरेखन' के पीछे रहती है। कोएलिशन कोई दलपतियों की बक्ति से बनते हैं, और कारपोरेखन कोई पूँजीपतियों की। आधार दोनों में निहित स्वार्थ का ही है। दोनों 'स्टेट्स' को भी मानकर चलते हैं।

सत्ता केन्द्रित हो, अते ही वह एक पार्टी के हाथ में रहे या मिली-जुली पार्टियों के; उसी तरह पूँजी केन्द्रित हो, उसे ही वह एक पूँजीपति के हाथ में रहे, या अधिक पूँजी-पतियों के; क्या हाथों की कब्जा पटने-बढ़ने के कोई युवावक अंतर पड़ता है ? जनता को सब संस्था से संतोष नहीं है, वह भीतर का गुण देखना चाहती है। वह पिछली संविद सरकारों का जमाना देख चुकी है। वह सोच चुकी है कि बाहरी चेहरे बदलने से भीवरी शक्त नहीं बदलती।

सकल कब बदलेगी, और कैसे बदलेगी ? इस प्रश्न का संविद की राजनीति के पास भी क्या उत्तर है ? संविद सरकारें भी अपने को चलाने के विषय में सत्ता नया करेंगी ? संविद सरकारें बुनियादी शक्तों पर सामान्य सहमति (कन्सेन्सस) से बन रही हैं या मात्र सीदेबाजी से ? हम देख रहे हैं कि धन्य समाज में सुख-सुविधा के सीमित साधनों और भवनों के लिए अत्यंत छोटा साधन सिद्धि हुई है। लोक जाति, धर्म, क्षेत्र, वर्ग या दल के नाम में संगठित होकर सरकार में चुलना चाहते हैं, और सरकार के हाथों में केन्द्रित साधनों का अपने और अपने समुदाय के लिए इस्तेमाल करना चाहते हैं। इस छोटा-श्रमपंथी के छोटी प्रगति की लोड़ में धामे बढ़ना चाहते हैं। कोई संविद सरकार के किसी जाति या वर्गविशेष को काम अते ही पहुँच जाय लेकिन शत्रुपूर्ण समाज के शत्रु विरोधी पास क्या योजना है ? जो भी होय

वह न्याय नहीं होगा; एक हित को बढ़ावा देकर दूसरे हितों का धन किया जायगा। देश 'रिनोर्विड' हित-संघर्ष में पड़ता चला जायगा।

देश के लाखों गाँवों की सुक्ति का रास्ता दूसरा है। यह यह है कि सरकार के हाथ में, बाधे वह एक बेल की हो तों संविद हो, जो अधिकार और साधन केन्द्रित हो गये हैं उसके हाथ से निकलें और गाँव-गाँव में फैलें। इसके विपरीत धन्य सरकार यह योजना बनाती है कि पहले साधनों को अपने हाथ में केन्द्रित करे, और उसके बाद उसका बँटवारा करे। इसका नतीजा यह होता है कि साधनों का बहुत बड़ा संघ बढाते और बढने में ही निकल जाता है और जो बचता है वह सरकार के सचिवों के हाथ में बच जाता है।

गाँवों की सुक्ति का रास्ता साफ़ कैवे हो ? पाकिस्तान ने श्रिद्ध कर दिया है कि शानाहाही निरुक्ती होती है, और मात में श्रिद्ध कर दिया है कि नेतावाही अस्थिर और कमबोर होती है। विकल्प है जनता का संघ-टन—धाम-सागठन; जिसमें लोकशाही बुनियादी स्वरूप प्रकट हो सकेगा। ऐसी बुनियादी इकाइयों के हाथ में ताकि और साधन जाने चाहिए। समस्या का हल ऊपर के संविद में नहीं, नीचे की संगठित श्रम इकाइयों में है। एक बार समाज की रानी में बाँदा जाय और फिर संविद बनाया जाय, तो क्या उसके अन्धा यह नहीं होगा कि गाँव की 'एक' माता जाय और उसे एक ही रहने दिया जाय ?

—बादम

## संघ-अधिवेशन की शिपियों में

### परिवर्तन

धन्य सेवा संघ का अधिवेशन कुछ अगिला वर्ष मार्च के मध्य २५, २६, २७ मार्च १९६६ को जगह २३, २४, २५ मार्च की तिथि (कांग्र प्रदेश) में हो होगा। शिपियों के लिए ६०० रुकने की सुकर स्टेशन से रेलीयुटा जाना होगा। यहाँ १२ कि० भी० है। रेलीयुटा से निरपति के निर देलगायों में है।





—विनोबा का कार्यकर्ताओं के लिए प्रेरक सन्देश—

क्रान्ति के लिए स्थिर नहीं, गतिशील जीवन की आवश्यकता

## ग्रामदान-आंदोलन सिर्फ भलाई के लिए नहीं, परिवर्तन के लिए

हमने आन्दोलन को भारोहन नाम दिया था। भारोहन बाने चढ़ना। भारोहन का सङ्गण है उत्तरोत्तर काम कठिन होता चला जाय। ग्रामदान-भाति को एक चट्टान ही कठिन काम माना, इसी बात या भारत में। दूसरे देश के लोग तो भारचर्मकित होते हैं, जब सुनते हैं कि प्रसङ्ग-के-प्रसङ्ग ग्रामदान में था रहे हैं। श्रीर शारा प्रान्त ग्रामदान में साने की बात हो रही है। लेकिन यह हमारे भारोहन का सबसे पहला धीर सबसे प्रासाद चरण है। उसके भागे का चरण, उत्तरोत्तर ऊपर चढ़ना है, इसलिए इसी धीर कठिन होता जायेगा। किसीने यह समझा होगा कि हमने बहुत ताकत लगायी, कमजोर हो गये; आज तक बहुत परिश्रम किया तो इसके भागे प्रासाद काम मिलेगा, वो उसे निराश होगा परेगा, क्योंकि काम कठिन होता जाता है। लेकिन कठिन होते हुए भी आमान माधुम होगा, क्योंकि इसके पहले ही कठिन काम कर लिया है, तुलनात्मक दृष्टि से कठिन। उससे ताकत बढ़ गयी है। लेकिन हमें उस काम के सामक बनना होगा धीर अपने जीवन की उसमें डालना होगा। जहाँ गाँव-गाँव में आप नया जीवन लाता चाहते हैं तो अपना भी नया जीवन बनना चाहिए। गांधीजी ने सन्म दिया था—“नवजीवन”। उस नाम का अलंकार की लड़ोने चलाना। ‘स्वोद्धारवाय टैमोर ने भी “नवजीवन रत खोले” कहा है। धारे समाज का पुराना रूप बदलकर नया रूप साने की हमारी कोशिश है। तो हमें भी नया रूप लेना होगा। अपना पुराना रूप कायम रहकर समाज को नया रूप कैसे देंगे ?

नवजीवन, नवतर जीवन

एक बार विचार जैय जायेगा वो काम कठिन नहीं माधुम होगा। एक बार स्टेसन पर पहुँच गये तो दिया बदलती है। कई बार ईजन दिया बदलता है। यह ध्यान में आ जाय कि हमारे जीवन का अभी एक का तरीका भागे काम नहीं भायेगा। कोई अगर कहेगा कि “बी शार टू मोड टू चेंज” (हम इतने पुराने हो गये कि बदल नहीं सकते) तो नहीं चलेगा। उन्हें तो कहना होगा कि हमें परिवर्तन की भावत हो गयी है। हय पहले बात ये, कि जमान हो गये, जमान ये तो अन्न बूढ़े हो गये। मृत्यु एक नया-नया रूप हम लेते हैं। मृत्यु के बाद नवजीवन, नवतर जीवन होगा—बाहे इस दुनिया में ही, बाहे दूसरी दुनिया में ही। “नवतरम् कल्याणवरं रूपम्” प्राप्ता शरीर का प्रच्छन्न उपयोग करता है, उपयोग करता है, तो भागे प्राज के रूप से प्रच्छा, प्रच्छा नया रूप प्राप्त करता है। उपनिषद् में कहा है, ‘इसके भागे जो रूप होगा वह नये से भी नया धीर कल्याणवर रूप होगा।’ यह हमें उनके जीवन में देखने को मिला, वो नया-नया रूप लेते- गये। ऐसे महान् पुण्य आरत में हो गये। गांधीजी की मिशाल भागे सामने है। कोई कल्पना नहीं कर सकता या सन् १९३५ में कि १९४२-४३ वाला रूप दीधेगा। धीर, १९४२ में कोई कल्पना नहीं कर सकता था कि १९४२ का रूप कुछ भाग होगा। १९४४ में तेल के छूटने के बाद उन्होंने अंबेय सरकार को नया सूत्र दिया धीर कहा कि इन सूत्रों (भारत सूत्र) के आधार पर ‘काश्रीभाह्य’ (व्यक्तीता)

कर सकते हैं। एक विदेशी सामानिगर ने उनसे पूछा कि १९४२ में तो भापने “रिबट इण्डिया” कहा था, तो अब ‘काश्री-भाह्य’ की बात कैसे करते हैं ? “१९४४ इव नाट १९४२” (१९४४, १९४२ नहीं है) — यह गांधीजी का जबाब था। ऐसा प्रजाप थावा था, जिसकी कोई कल्पना कर नहीं सकता था। नियम नया रूप उनका था। रथोद्धारवाय ने ऐसी ही भापा इस्तेमाल की है। उन्होंने कहा, “मृत्यु करे नूतन प्राते।” अन्न नया प्रात, प्रात हो, इसलिए नया रूप भापको धीर-हमकी प्रात करना होगा धीर यह कल्याणवर होता।

शास्त्रकारों का हम पर बड़ा उपहार है कि वे हमें जरा धन से नहीं रहने देते। बच्चा माता-पिता के घर में सुखहाल रहता है। उसे वहाँ से उठा लिया धीर कहा, ‘गु’ के घर जाओ, वहाँ तपस्या करो, पराई करो, अन्न करो।’ गु के घर कठिन जीवन की प्रावत हो गयी, शिपराय प्रात हो गया। वेदाध्ययन प्रच्छा हुआ। गु के प्रमन्न प्रात हो गयी तो शास्त्रकार कहते हैं, ‘बनो उठो, ईदस्थाधन में जाओ या’ वागप्रसाधन में। गु का माधम छोड़ो। गु ने सफावर्त कर दिया। इदस्थाधन में पहले ‘बठिया’ माधुम हुई। अतिथि-डेवा प्रादि करती रही। लेकिन ‘पर ब’ धीरे धीरे माधम होने लगा। भावत हो गयी तो शास्त्रकार कहते हैं, ‘बनो उठो, अंबल में जाओ, वागप्रय बनो।’ उसमें एक अन्न, बाहर से बाहर रहना होना है। विद्यापिबो को सिखाना होता है। विद्यापि जय जाते हैं। उनका प्यार हासिल होता है।



साधना के लीजिये किताबें देते हैं। इनके पासमा हो गया।' फिर कहा, 'यह छोड़ दो, कंसाह लो। कंसाह में तो धुपना होता है। वहाँ मनुष्य को बोझ भी साधना मिलने लगा, वहाँ उसे छोड़ने की धारणा हुई। यह हमारे जीवन की रचना है। साधनकारों की चिन्ता क्या है? पवित्र नेहरू का तो प्रविष्ट भाव है—'साधना हराय है।' साधनकार हमें साधना से अन्तरे नहीं देते, यह उनका उपाहार है।

गाँव के लिए मित्र, मार्गदर्शक, सेवक इसलिए सभी तक का जीवन—जिसे हम घाटी हो गये, वह हमें बदलना होगा। 'हर से गुंजार बनुर चलकेरी, साधन के घर बना होगा।' इसलिए हमें घाटीगो में बाकर और गाँव का मित्र, मार्गदर्शक और सेवक बनना होगा। मान लीजिए, यहाँ २२० कार्यकर्ता हैं और १६-१७ प्रकाश हैं, तो हर प्रकाश के पीछे ९ या ७ लोग कार्य करें। एक-एक प्रकाश में छह छह कार्यकर्ता की आवश्यकता होगी। १३-१६ गाँवों के लिए एक कार्यकर्ता हो, तो प्रति प्रकाश २ मनुष्य कार्य करेंगे। २-६ प्रकाश वाले। ये गाँव में हमें रहेंगे, काम करते रहेंगे, उत्साह देते रहेंगे। इसलिए जीवन में परिवर्तन करना होगा। साधन को व्यवस्था होगी वह बनती होगी। मित्र-मण्डली बन गयी है तो वहाँ से उठना होगा और बिलारना होगा। १९१६ में मैंने गाँवों को एक साथ मुरी की, वह मैं १९१६ में, २३ लाख बार कह रहा हूँ। साधनको साधन से साथ को बांध धुपते थे। प्रमत्त-धुपते गाँव-गाँव से बिलार बना होगा। ७ लाख गाँव हैं। (उन दिनों पारितोषाण हिन्दुस्तान प्रकाश गयी हुए थे।) ७ लाख लोगों को जैमिग देना होगा और बिलार बना होगा।

मार्गदर्शक, परिवर्तन की मशीन मैंने कम देसी (चीरुण केसावदन में निराव था) की बाजू की जीवन है। १९१६ में मैंने नर गये। मैंने मुझसे 'वाह बड़े थे। साधन मैं उनको उस में ला गया हूँ। हमारे साथी निकल गये हैं—जिनको जाना था वे भी और जिनको नहीं जाना था वे भी। देस विरामा

है, रास्ता समझा है। घाटे में मुझसे, न बिहार में, न भारत में रहना है। 'वद सवार है' बापन की पुष्टि, वद वने पुष्टि बना है।' इसलिए हमारे चिन्ते कि वह मान्य नहीं। तो जीवन में परिवर्तन करना ही होगा। एक-दूसरे को मदद करने होगी। को सिद्ध-जीवन के घाटी हो गये हैं, उन्हें परिवार जीवन लेना होगा। 'कमरे में बाँज है "नबो नबो" यकित जायमान।" वद नया-नया कप लेता है। गुडोया, बाजुली, पकरी, रोड नया कप लेता है। रपान की वस्त्रा है, कप भी बदलता है। पूरा परिवार में धात है, उस घर में कम नहीं। और जिस घर में धात है, उन घर में कम नहीं रहेगा। वह हमने साधुजी काशीराम हट्टर कहा है कि जिसमें कप का 'थेक' देवरा हो, मछा हो। उसमें कमता का साधन भी करता है और कमके जीवन में परिवर्तन भी लाता है। रसी-रसाय ने कहा था, 'हमें मज्जि-न्याय करना होगा।' मज्जि-न्याय करने 'कमहाय', 'धारी रसोयुक्त' हैं। गुणावर के मज्जि-न्याय से गुणावर दिन काठगा। ये गाँव कमगाएँ हमारे पूर्वजों के आकर बना-नया करना होगा, यह वहाँ वहाँ करने के बाद, माने गाँव में पहुँचने के बाद साधको एकत्र हमेंगे।

परिवर्तन की मशीन ? गाँव मुझ होता है, यह गाँव से मान्य होता है। वहने की कफाट ही नहीं पकड़ी। सामन्ती बनाए क लिए क्या करना होगा ? (१) गाँव की गाँव होगी, तदनुसार निर्णय होगा। (२) धारकों को योग्यता होगी, तदनुसार निर्णय होगा। मारतगुनि गाँव में कार्यगी तो योग्य बनती रहेगी। (आगत में वर्णन है कि मारतगुनि की योग्य एक दशा बन हो गयी थी। नरविहृद प्रकाशर हृदा को प्रकाश ने कहा—'नार' जिनेमि' लेकिन मारत की योग्य बन हो गयी।) नारद जैसा नरविहृद गाँव में जायगा तो मण्डों को माना, जायगा सिधायिता। कच्चे मानन से सीनेमें और घर में सपत्नी माँ से बड़े, 'माँ मुझ

भी बनती। वह तो गांधी पुरा है। उनके सामने बनने में तुम कोई हर्ष नहीं।' फिर गाँव की बड़ों की उम्र बामेकाँ के पास जायगी। वहाँ की भी मजदूर, बहानियाँ गुजारी जायगी। इस तरह गाँव की मान-काय करना होगा। एक ही साथ सब गाँव में नहीं होगा। लेकिन कुछ, जैसे कुछ के साथ है, साथसाथ हवादि बनने के साथ है, ये साथ हर गाँव में होंगे। कुछ-काम करने के बाद जिसे जैसा हमें गुनेगा देना करना होगा। योके से इनके बारे में लिखा है। बालकोश की की एक रिहाय है किमोरमन्तकी की एक किताब है। लेकिन मेरी एक ही बरीदी रहेगी। जिस त्याग की मानना से गाँवगाँवों में बात लमा वह मानना उत्साहोपर बड़ रही है क्या ? कि एक दसा 'साय नर दिया तो बन हो गया, 'साय गोबे' है ? 'साधना में मानन है, बट, तबलीक नहीं है। बँते त्याग में भी मानन होता है कि नहीं ? त्यागमानन होता है कि नहीं ? मयें प्राप्त त्याग दिया देना इन बात की करने को धारी है या नहीं ? या एक दसा त्याग दिया और रोने बपायत बट बँते ही रहे, 'साय गाँव है ? यह कभीतो है। गाँव में ये मानना, त्याग मानना बड़ रही है यही मुख्य बात है। गाँव की मजदूर बापना हवादि नाम तो करते ही हैं। कोन भूमा साधनी होगा, को 'प्रोहबान' नर बड़ायेगा ? 'रैद कोन बिहाउट सेहँ'—बड़े को बकरत ही नहीं।

मुनि : ( जिसे के कार्यकर्ताओं से ) दिनांक ११-२-१९

### सौकर्य : विकास और मविष्य

शेखर : द्वारा चर्चाविषय

साधन बापा वर्माविहारी कोकरन, कोकनीत और सखिन के धामरु प्रकाश और पतकगो बित्त हैं। भारत में कोकनीत की स्थिति, उनके मविष्य के परिश्रम में सेवक के विरज की राजनीति तथा सभारवा-नाद, प्रोत्साहन, गुणावर, मविषय, कुताव दिनांक साधिक विवेचन मद्रास पुलक में दिया है।

मुल्य : २१०

मुद्राण-कण्ड : सोमवार, ११ मार्च

## गांधी-जीवन का नया धोष

[ २ जनवरी १९९१ को पूना में महाराष्ट्र राजभाषा समिति के तिलक सम्मेलन में नाटिक के श्री कु० ब० वेदरकर द्वारा लिखित 'सरदारमहाशय पंडितजी पावले'—सत्यग्रह के शारंगिक परचम—मेराठी पुस्तक का प्रकाशन-समारोह श्री शंकरराव देव की अध्यक्षता में संयोजित हुआ। कार्यक्रम में श्री आनंद धर्मचिकारी और प्रा० शोतुकर ने पुस्तक की लेखक का परिचय दिया। बाद में श्री शंकरराव का जो भाषण हुआ, उसका सार यहाँ दिया जा रहा है। —सं० ]



शंकरराव देव : जीवन सत्यक साधिका में : उन्होंने जीवन का प्रयोग, प्रत्यक्ष सत्यक जीवन से स्थापित किया। मध्यस्थ के रूप में गुरु, ग्रंथ या सत्यज्ञान, किसीका भी आधार नहीं लिया और स्वयं से उन्हें जो सत्य मिला वह पुराना ही, लेकिन इतने नये रूप में वह प्रकट हुआ कि उस सत्य को पहुँचाना लोगों के लिए मुश्किल हुआ।

साधना याने जीवन का साक्षात् अनुभव जीवन ही सत्यक सत्य है—यह है गांधीजी का दर्शन। 'सत्य प्रतिसिद्ध बलवान् वा रहा है। उस सत्य से मेरे जीवन का भेद हुआ है, इसलिए सत्य के साथ-साथ मैं भी प्रतिसिद्ध बलवान् रहता हूँ।' यह जीवन-योग है, यह सत्य का साक्षात्कार है। गांधीजी ने कहा कि मेरे पिछले धीरे धीरे के विचारों में नए नए बदलाव रखने के लिए मैं बचा नहीं हूँ, मैं विरक्त सत्य से बंधा हूँ। धीरे, धीरे पिछड़ा सत्य भाषे के सत्य से सुसंगत हो तो मेरे विचारों और भावों में सत्य सुसंगति केन्द्रित है। यह जीवन-योग है। यह सत्य का निरन्तर-नूतन साक्षात्कार है। नूतन याने अधिक परिशुद्ध, शफ़फ़ किया हुआ। यह परिशुद्धता कैसे प्राप्त हुई? गांधीजी ग्रंथों के पन्नों में या शोध के ज़रिए साधनों में नहीं उभरे। जीवन का प्रत्यक्ष अनुभव लेने में वह समरत हुए। जीवन याने एक व्यक्ति का, एक समूह का, एक राष्ट्र का जीवन नहीं, जीवन याने समग्र जीवन।

इतिहास में समाविष्ट भौतिक धर्म पुराना सत्य हीनिय था। नया सत्य शरीर देखा है तो वह समग्र मानवों में, समग्र

यह वर्ष गांधी-जन्म-शताब्दी का वर्ष है। भारत भर में यह शताब्दी मनायी जा रही है। विभिन्न तरीकों से गांधीजी को भारतीयों के सामने प्रस्तुत करने का अभीष्ट प्रयत्न हो रहा है। यह जन्म-शताब्दी न सिर्फ़ भारत में ही, बल्कि दुनिया भर में मनायी जा रही है। वैश्व में प्राणी २ जनवरी को इन शताब्दी के अवसर पर यूनेस्को की ओर से 'गांधीजी का सत्य, सद्दिता और मानवतावाद', इस विषय पर एक अन्तर्राष्ट्रीय परि-संवाद आयोजित किया जा रहा है। इसमें दुनिया भर के डेढ़ से दो करोड़ विद्वान भाग लेंगे। यूनेस्को मानता है कि सिर्फ़ परिसंवाद का आयोजन करने भर से ही काम पूरा हुआ, ऐसा न सोचकर उसके फलस्वरूप एक जागतिक नैतिक आंदोलन शुरू होगा उसी वह परिसंवाद सत्यक माना जायगा।

### गांधीजी ने नया साधन दिया

गांधीजी के दक्षिण अफ्रीका के कार्य को देखते पर भी 'धर्मक्षेत्रे कुरुक्षेत्रे...किमकुर्वत संजय', यह प्रश्न गांधीजी के बारे में पूछा जा सकता है। गांधीजी ने अपने जीवन में क्या योग दिया, यह सोचने और बर्चा का विषय हो सकता है। किस अर्थ से उन्होंने अपने जीवन का प्रयोग किया? 'प्रतिजोष-विहितं मतम् अमृतं हि दिव्यं'—आजुब होकर शांत हुए विचार से ही अमृतत्व की प्राप्ति होती है। कहा जाता है कि दक्षिण अफ्रीका ने गांधीजी को गढ़ा, तैयार किया और बाद में गांधीजी ने भारत को तैयार किया। दक्षिण अफ्रीका में गांधीजी को जो बोध हुआ, वह सत्य का बोध था। यह बोध अनुभव को प्रतिसिद्ध होता रहता है। गांधीजी को जो अमृतत्व प्राप्त हुआ वह सत्य की प्रत्यक्ष शोध से हुआ। गांधीजी के जीवन से हमें अगर कोई बोध, सत्य केन्द्र हो, तो वह

बोध उन्होंने किस तरह हासिल किया इसका परिसीखन होना चाहिए। सत्य के बारे में गांधीजी जो कर सके उसमें अंध-भक्ति नहीं थी। गांधीजी ने जो सत्य के दर्शन किये, उनके पहले और किसीने उसके दर्शन नहीं किये। वह कहते थे कि 'सत्य-सद्दिता के बारे में मैं गया कुछ नहीं बता रहा हूँ।' उनका कहना था, 'सत्य सद्दिता तो पहाड़ी जिनकी पुरानी है।' लेकिन उन्होंने उसके जो दर्शन किये और दूसरों को कराये, उसीमें से एक नया साधन दुनिया के सामने वह रख सके।

### गांधीजी का जीवन-योग।

वह साधन कौनसा है? हमारी भारतीय परम्परा में इस दर्शन के लिए कई साधन

### शंकरराव देव

बनाये गये हैं। गुरु, ग्रंथ, ज्ञानयोग, भक्ति-योग, कर्मयोग, ध्यानयोग, ऐसे कई साधनों का उपयोग हुआ और हो रहा है। लेकिन गांधीजी ने सत्य-दर्शन के लिए ऐसे किसी भी साधन का सहारा नहीं लिया। उन्होंने अपनी साधना 'अधुनात्मिका-यात्रा' से की है। दुनिया के मानवों पर गांधीजी द्वारा यह गहन उप-कारण हुआ है। अगर गांधीजी सनातन तंत्र मार्ग से चले होते; गुरु, प्रमाणिक, सत्यज्ञान, योग-मार्ग को पकड़कर उन्होंने सत्य-साधना की होती, तो उनको जो नया सत्य-दर्शन हुआ वह नहीं हुआ होता। 'धर्म' शब्द का अर्थ है—मेल करनेवाला। गांधीजी ने अपने साधने से अगर किसीका मेल किया तो वह अपने साक्षात्, प्रत्यक्ष जीवन का। उस अर्थ से उनका तो वह 'जीवन-योग' था। जीवन का साक्षात् जीवन से हर क्षण मेल याने सत्यम् स्थापित करने से वह साक्षात् सत्य उनके हाथ था—पुराना ही, लेकिन नये

